

ТВОРЕНІЯ

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО

ІОАННА ЗЛАТОУСТА,

Архієпископа Константинопольскаго,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Δόξα τῷ Θεῷ πάντων ἕνεκα. Ἀμήν.

Слава Богу за все. Аминь.

Св. Іоаннъ Златоустъ.

ТОМЪ ПЯТЫЙ

ВЪ ДВУХЪ КНИГАХЪ.

~~~~~  
КНИГА ПЕРВАЯ.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Изданіе С-Петербургской Духовной Академіи.

1890.

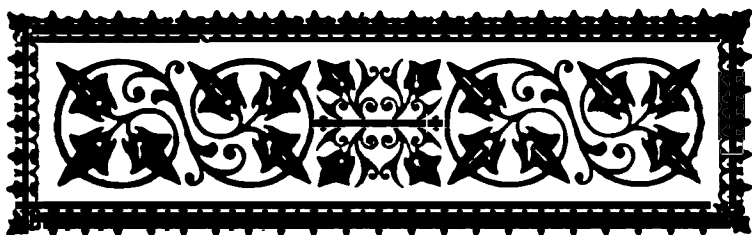
Отъ Совѣта С.-Петербургской Духовной Академіи печатать дозволяется.  
С.-Петербургъ 28 ноября 1898 года.

Ректоръ Академіи Епископъ Іоаннъ.

3707/245

*Reprinted by*  
ЛУН





## СВЯТАГО ОУЦА НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО,

АРХІЕПІСКОПА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАГО,

### ВЕСЬДЫ НА ПСАЛМЫ.

Предлагаемыя въ настоящемъ томѣ Вєсѣды св. І. Златоуста на Псалмы Давида принадлежатъ къ лучшимъ его творєніямъ и происхожденіе ихъ относится къ наиболѣе цвѣтущему періоду его проповѣднической дѣятельности въ Антиохіи (съ 898 по 897 гг.), хотя окончательная форма этихъ бесѣдъ могла быть придава и позже. Можно думать, что великій учитель послѣдовательно давалъ въ своихъ Бєсѣдахъ толкованіе на *его Псалмы*, но до насъ дошли онѣ не всѣ, такъ что и начинаются онѣ прямо съ изъясненія 8-го псалма.

---

### НА ПСАЛОМЪ 3.

Псаломъ Давиду, вєгда отбѣгае отъ лица Авессалома сына своего. Господи, что ся умножиша стужающіи ми (ст. 1, 2).

**Д**АРИ воздвигаютъ побѣдныя статуи въ честь военачальни- том. v. ковъ, одержавшихъ побѣду; также начальники выставляютъ р. 35. побѣдоносныя изображенія и столбы въ честь возницъ и борцовъ, и заставляютъ вещество надписью, какъ бы устами, вєзвѣщать побѣду. Другіе излагаютъ похвалы побѣдителямъ въ книгахъ и письменахъ, желая показать, что въ похвалахъ сами они сильнѣе тѣхъ, кого хвалятъ. Ораторы и живописцы, рѣзчики и ваятели, народы и начальники, города и се-

ленія, удивляються побѣдителямъ; но никто не начерталъ изображенія въ честь бѣгущаго и невоевавшаго, какъ (дѣлаеть) теперь Давидъ,—потому что говорится: *псаломъ Давиду, когда онъ убѣгалъ отъ лица Авессалома сына своего*. И когда бѣглець удостоивается похвалъ? Когда изгнанникъ заслуживаетъ надписи? Бѣглецовъ ловятъ, письменно объявляя о нихъ, а не прославляютъ надписями. Но узнай, братъ, причину такого надписанія (псалма) и сохрани свою душу; пусть это повѣствованіе послужитъ тебѣ къ исправленію жизни; пусть это гоненіе на праведника будетъ огражденіемъ для ума твоего. Узнай, почему Давидъ былъ гонимъ Авессаломомъ, дабы тебѣ, утвердившись на этомъ, какъ бы на основаніи, созидаться страхомъ Божиимъ,—потому что какъ зданіе безъ основанія бываетъ непрочно, такъ и писаніе, если не видишь цѣли его, не приноситъ пользы.

Блаженный Давидъ въ настоящемъ псалмѣ имѣлъ цѣлю научить добродѣтельной и цѣломудренной жизни, никогда не дѣлать зла и не презирать законовъ Божіихъ, чтобы согрѣшившій не потерпѣлъ того же, что потерпѣлъ онъ самъ. Давидъ бѣжалъ отъ сына своего, потому что удалился отъ чистоты; бѣжалъ отъ сына, потому что нарушилъ цѣломудренное супружество; бѣжалъ отъ сына, потому что убѣжалъ отъ закона Божія, который говоритъ: *не убій, не прелюбы сотвори* (Исх. xx, 13). Онъ ввелъ въ домъ свой чужую агницу, убивъ ея пастыря, и агнецъ изъ собственнаго дома его сталъ бодать своего пастыря; онъ внесъ войну въ чужой домъ, и изъ собственнаго дома его возсталъ противъ него война. Это не мое умствование, но изреченіе <sup>36</sup> Божіе; а гдѣ изъясняетъ Богъ, тамъ никто противорѣчить не можетъ. А что дѣйствительно противъ Давида возсталъ сынъ его за то, что онъ убилъ Урію и взялъ жену его, о томъ послушай Бога, который сказалъ Давиду чрезъ пророка Наана: *азъ помазахъ тя въ царя надъ Израилемъ, и избавихъ тя отъ руки Сауловы: и дахъ ти все господина твоего, домъ Саула и Іудинъ: и еще мало ти есть, приложу тебѣ къ силѣ. И что яко презрѣлъ еси Господа, еже сотворити лукавое предъ лицемъ моимъ? Урію Хеттеанина убилъ еси мечемъ, и жену его поялъ еси себѣ въ жену. И нынѣ не отступитъ мечъ отъ дому твоего во оукъ* (2 Цар. xii, 7—10). Ты разсѣкъ мечемъ чужой домъ, а я приготовлю мечъ на тебя въ твоемъ домѣ: *се азъ воздвигну на тя злая отъ дому твоего, не откуда-нибудь извнѣ, но отъ дому твоего* (2 Цар. xii, 11). Откуда источникъ грѣха, оттуда и бичъ наказанія. Итакъ потому онъ бѣжалъ отъ сына, что сдѣлался бѣглецомъ и изгнанникомъ по отношенію къ заповѣди Божіей. *Псаломъ Давиду, когда онъ убѣгалъ отъ лица Авессалома сына своего*. Лучше показать при-

чину войны, чѣмъ повѣствовать о самой войнѣ, дабы намъ, увидѣвъ паденіе праведника, самимъ предостеречь себя отъ паденія и избѣжать подобнаго наказанія. Многіе вѣдь и нынѣ ведутъ войну въ домахъ своихъ: одинъ встрѣчаетъ войну отъ жены, другой осаждается сыномъ, иной терпитъ непріятности отъ брата, иной отъ слуги, — и каждый мучится, досадуетъ, сражается, причиняетъ войну и поражается войною; но никто не думаетъ, рассуждая самъ въ себѣ, что, если бы онъ не посягалъ грѣховъ, то не возросли бы въ домъ его тернія и волчцы, — если бы не подожгли искръ грѣховныхъ, то не воспламенился бы домъ его. А что домашнія бѣдствія суть плоды грѣховъ и что исполнителями наказанія грѣшнику Богъ назначаетъ домашнихъ его, объ этомъ свидѣлствуетъ божественное Писаніе, котораго нѣтъ ничего достовѣрнѣе. Съ тобою ведетъ войну жена, при входѣ твоемъ встрѣчаетъ тебя, какъ дикій звѣрь, изощряетъ языкъ свой, какъ мечъ? Прискорбно, конечно, что помощница сдѣлалась противникомъ; однако изслѣдуй самого себя, не замышлялъ ли ты въ тишинѣ чего-нибудь противъ какой-нибудь женщины, и вотъ оскорбленіе женщины отмщается женщиною и чужую рану врачуетъ собственная жена твоя. Хотя сама дѣйствующая не знаетъ этого, но знаетъ врачъ—Богъ. Онъ дѣйствуетъ на тебя ею, какъ желѣзомъ, и какъ желѣзо не знаетъ того, что дѣлаетъ, а знаетъ совершающій желѣзомъ врачеваніе—врачъ, такъ и здѣсь, хотя жена поражающая и мужъ поражаемый не знаютъ причины поражения, но Богъ, какъ врачъ, знаетъ, что полезно. А что злая жена есть бичъ за грѣхи, объ этомъ свидѣлствуетъ божественное Писаніе; оно говоритъ, что грѣшному мужу дастся злая жена (ср. Сирах. гл. ххv и ххvi). Она дастся ему, какъ горькое лѣкарство, истребляющее грѣховные соки. А что и нападенія отъ дѣтей суть также наказанія за грѣхи, тому свидѣтель Давидъ, гонимый сыномъ своимъ Авессаломомъ за незаконную связь, какъ показываютъ вышеприведенныя слова. И что братья враждуютъ противъ братьевъ также за грѣхи, о томъ свидѣлствуетъ книга Судей. Когда нѣкоторые изъ колѣна Вениаминова соблудили съ наложницею путешественника и она, не перенесши безмѣрной обиды, умерла, одиннадцать колѣнъ начали войну противъ одного; но такъ какъ одиннадцать колѣнъ отступили отъ Бога и прелюбодѣйно обратились къ идоламъ, то всѣ одиннадцать были побѣждены однимъ колѣномъ, и притомъ многократно были побѣждаемы имъ однимъ, между тѣмъ какъ надъ нимъ одержали только одну побѣду, — и братья воевали съ братьями, потому что Богъ за грѣхи ихъ разрушалъ средостѣніе грѣха (Суд. xix и xx). Когда одно колѣно соблудило съ женщиною, а одиннадцать ко-

лѣхъ прелюбодѣйно обрашались съ идолами, то и тѣ и другіа были истреблены Богомъ, какъ написано: *потребилъ еси всякого любезнящаго отъ тебе* (Псал. lxxii, 27). Такимъ образомъ братья воззвали съ братьями за грѣхи. Когда братья нападаютъ на тебя, то не столько сѣгуй на нихъ, сколько амотри на самого себя и тщательнѣе неслѣдуй, за какіе грѣхи братья сдѣлались твоими врагами. Впрочемъ не все за грѣхи терпятъ нападенія отъ братьевъ. Такъ Іосифъ терпѣлъ нападенія отъ братьевъ, но совѣтъ не за грѣхи; и Іовъ подвергался навіѣтамъ жены, но совѣтъ не за грѣхи. У большинства людей домашніе бывають врагами по причинѣ грѣховъ. Бываетъ, что и друзья за грѣхи обращаются во враговъ, и прежде любившіе начинаютъ ненавидѣть и отвращаться, потому что Богъ попускаетъ такую ненависть между ними по извѣстнымъ Ему причинамъ. Такъ о египтянахъ написано въ псалмѣ отъ четвертомъ: *пресрати сердце мѣо съосекающими люди его* (Пс. civ, 25). А Богъ не попустилъ бы ненависти, если бы прежде любовь ихъ не была порочною. Кому любовь служила къ погибѣли, тому ненависть дѣлается побужденіемъ къ добродѣтели. И рабы и подчиненные часто возставали на господъ своихъ за грѣхи ихъ. Такъ, посмотри, когда Адамъ еще не согрѣшилъ, тогда и звѣри служили и подчинялись ему, и онъ нарицалъ имена имъ, какъ рабамъ своимъ; а когда онъ запятналъ лице свое грѣхомъ, тогда звѣри не узнали его, и изъ рабовъ сдѣлались его врагами. И какъ домашній песъ служить тому, кто его кормитъ, боится и трепещетъ его, а если вдругъ увидитъ его съ лицомъ, запачканнымъ сажею или покрытымъ чужою маскою, то бросается на него, какъ чужого, и покушается растерзать его, такъ было и съ Адамомъ: деколѣ онъ сохранилъ чистымъ лице свое, созданное по образу Божію, дотолѣ звѣри подчинялись ему, какъ рабы, а когда онъ запятналъ лице свое непослушаніемъ, то они не узнали въ немъ господина и стали враждовать противъ него, какъ чужого. Такимъ образомъ и возстаніе рабовъ бываетъ воздаяніемъ за грѣхи. Праведенъ былъ Даніилъ, и львы признали владычество его; они видѣли его невкусившимъ грѣха, и оставили непричастнымъ наказанію (Дан. vi, 22). Согрѣшилъ солгавшій пророкъ, и встрѣтилъ его левъ на пути и умертвилъ (3 Цар. xiii, 24); онъ запятналъ себя ложью, и левъ не узналъ его. Если бы левъ увидѣлъ въ немъ пророка, подобнаго Даніилу, то почтилъ бы его; но онъ нашелъ лжепророка, и потому напалъ на него, какъ на чужого; владыка солгалъ—и рабъ отвергнулъ владычество его. Но что я говорю о домашнихъ бѣдствіяхъ, если и самое тѣло наше, которое всего ближе и любезнѣе намъ,—если и оно порею враждуетъ противъ насъ, когда мы согрѣшаемъ,

отмщая намъ горячками и другими болѣзнями и страданіями, — если и рабѣнствующее тѣло наказываетъ владычествующую душу, когда она согрѣшаетъ, не потому, чтобы оно хотѣло этого, но потому, что дѣлать такъ заповѣдано ему? Объ этомъ свидѣтельствуютъ Христосъ, который сказалъ исцѣленному расслабленному: *се здравъ си: встань и иди* (Іоан. 7, 14). Итакъ, узнавъ, братія, что войны отъ домашнихъ, родныхъ и рабовъ, и болѣзни тѣлесныя болѣею частью бывають за грѣхи, будемъ истреблять источникъ золь — грѣхъ. Когда не текутъ потоки страстей, тогда рѣки водъ Божіихъ веселятъ душу. Давидъ взявъ замужнюю жену, какъ чужое царство (вѣдь для всякаго мужа единодушная жена есть царство, и не столько царь любитъ порфиру и діадему, сколько мужъ любитъ жену), — за то омытъ собственной жены его возсталъ на него, какъ тиранъ, нахвѣраясь отнять царство у отца. Онъ взявъ насиліемъ, и самъ подвергся насилію; согрѣшилъ тайно, и обличенъ явно; ранилъ себя втайнѣ, и при всѣхъ испыталъ на себѣ руку врача, по слову Божію: *ты сотвориши сеи тайны, азъ же сотворю яво и предъ селѣдѣмъ сѣмъ* (2 Цар. хп, 12). Впрочемъ злоба Авессаломъ не достигла цѣли, и справедливо, — дабы отцеубійцы не приняли погубка его за правило отцеубійства; но, послуживъ какъ исполнитель наказанія, онъ былъ самъ убитъ какъ осужденный. Какъ на вѣрлищахъ дикѣ звѣри на однихъ нападаютъ, а другими сами убиваются, — такъ Авессаломъ, напавши на Давида, былъ убитъ Іеавомъ (2 Цар. ххп, 14), и на высокомъ деревѣ повисъ тотъ, который превозносился предъ отцомъ; удержанъ былъ растеніемъ тотъ, который возсталъ противъ корня; въ вѣтвяхъ запуталась вѣтвь, которая отломилась отъ отеческаго расположенія; удержанъ былъ за голову тотъ, который домогался овладѣть головою родителя; висѣлъ какъ плодъ отъ растенія тотъ, который хотѣлъ истребить виновника естества своего; пораженъ былъ въ сердце и убитъ въ то самое мѣсто, гдѣ замышлялъ убійство.

Тогда можно было видѣть удивительное зрѣлище: ѣдучи на лошахъ, онъ былъ удержанъ густыми вѣтвями дерева за густые волосы, и вѣтви держали за волосы тирана, причиняя ему самому боль въ томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ онъ хотѣлъ носить отеческую діадему. Можно было видѣть, какъ Авессаломъ висѣлъ между небомъ и землею. Небо не принимало его, — потому что если оно отвергло перваго возмутителя — діавола, то какъ оно могло принять втораго возмутителя? Земля отвращалась отъ него, не терпя оскверненія отъ ногъ отцеубійцы, — потому что если она поглотила Даана, говорившаго противъ Моисея, если разверзла уста свои на того, кто разверзъ уста свои на зло

(Числ. хvi), то какъ она могла снести ноги, устремившіяся противъ родителя? Итакъ, когда Авессаломъ висѣлъ высоко на деревѣ, подошелъ къ нему военачальникъ Іоавъ и вонзилъ три стрѣлы въ сердце безсердечнаго, и такимъ образомъ поразилъ его въ то самое мѣсто, гдѣ было вмѣстилище беззаконія. И, когда тотъ висѣлъ высоко на деревѣ, Давидъ воспѣлъ ему прекрасную надгробную пѣснь: *видѣхъ нечестиваго превозносящаго и высыхающаго яко кедры ливанскія: и мимо идехъ, и се не бы* (Псал. хххvi, 35, 36). *Псаломъ Давиду, когда отбѣгае отъ лица Авессалома сына своего.* Онъ убѣгалъ отъ сына не потому, чтобы боялся, но потому, что опасался убить его; онъ самъ шадилъ его, какъ сына, но бывшіе съ нимъ не пощадили бы его, какъ возмутителя. Вотъ почему Давидъ, будучи гонимъ сыномъ и поносимъ за него Семеемъ (2 Цар. хvi), самъ великодушно переносилъ все; но такъ какъ многіе соблазнялись о немъ, особенно возмутившіеся вмѣстѣ съ Авессаломомъ возстали противъ него, какъ бы оставленнаго Провидѣніемъ, и говорили: нынѣ Давидъ оставленъ, совершенно лишенъ всякой помощи; нынѣ Богъ отступилъ отъ него, какъ нѣкогда отъ Саула; какъ тогда Онъ отступилъ отъ Саула и былъ съ Давидомъ, такъ нынѣ отступилъ отъ Давида и обратился къ Авессалому; возстанемъ и нападёмъ на него; нѣтъ для него спасенія въ Богѣ,—такъ какъ они говорили такія рѣчи, то Давидъ, скорбя болѣе объ этомъ, нежели о дерзкихъ поступкахъ сына, вопрошаетъ Бога: *Господи, что ся умножиша стужающіи ми?* Я осажденъ искушеніями, окруженъ потоками золь, на меня сошелъ дождь бѣдствій, пришли рѣки враговъ, подули вѣтры злыхъ духовъ, и напали на домъ мой, стараясь отлучить отъ Тебя душу мою; но, утвержденный на камнѣ вѣры, я не падаю, а припадаю, чтобы узнать: *Господи, что ся умножиша стужающіи ми?* Тотъ, который отъ меня, противъ меня, но Ты—со мною. Противъ меня ведетъ войну моя утроба, мой народъ слѣдуетъ за Авессаломомъ, мое войско вооружается противъ меня, мои овцы сдѣлались волками, агнцы—львами, ягнята—бѣшенными собаками, и овны—бодливыми волами; но я скорблю не о себѣ, а оплакиваю ихъ погибель (Тебѣ Спасителю возсылаю благодарность, потому что Тебѣ подобаеетъ слава и держава нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь).

## НА ПСАЛОМЪ 4.

Внегда призвати ми, услыша мя Богъ правды моея  
(ст. 2).

1. Пророкъ говорить это не для того, чтобы только мы знали, что онъ былъ услышанъ, но чтобы мы научились, какъ и мы, призывая Бога, можемъ быть скоро услышаны, и еще прежде окончанія молитвы получить просимое. Пророкъ не сказалъ: послѣ того, какъ я призвалъ, Онъ услышалъ меня; но: *внегда призвати ми*. Такъ и самъ Богъ обѣщалъ, сказавъ нѣкогда призывающему 40 Его: *еще глаголющу ти, речеть: се придохъ* (Ис. lvi, 9). Подлинно, не обиліе словъ умоляетъ Бога, но душа чистая и являющая добрыя дѣла. Вотъ почему тѣмъ людямъ, которые живутъ порочно, а надѣются умолить Бога обиліемъ словъ, смотри, что говоритъ Онъ: *еще умножите моленіе, не услышу васъ: егда прострете руки, отвращу очи мои отъ васъ* (Ис. i, 15). Итакъ, молящемуся прежде всего нужно имѣть твердую вѣру, и тогда просимое непременно получится. Потому-то и пророкъ не просто сказалъ: *услыша мя*, но съ прибавленіемъ: *правды моея*, выражая свою твердую вѣру въ Бога и то, что онъ всегда съ нею приступалъ къ Нему. Никто пусть не думаетъ, будто онъ превозносится, когда говоритъ это. Онъ говоритъ это не съ тѣмъ, чтобы превознести самого себя, но чтобы предложить нѣкоторое наставленіе и увѣщаніе, весьма полезное для всѣхъ. Дабы кто-нибудь не сказалъ: онъ былъ услышанъ, потому что былъ Давидъ, а я не буду услышанъ, потому что я малъ и незначителенъ,—онъ внушаетъ, что и его Богъ слушаетъ не безъ причины, и тебя не слушаетъ не напрасно и случайно, но всегда Онъ внимательно смотритъ на дѣла. Если ты имѣешь дѣла, которыя могутъ ходатайствовать за тебя, то ты непременно будешь услышанъ; и напротивъ, если ты не имѣешь ихъ, то хотя бы ты былъ Давидомъ, ты не будешь въ состояніи умолить Бога. Какъ любостыжательные не смотрятъ ни на достоинство другихъ людей, ни на иное что, а только на ихъ богатство, и, надѣясь чрезъ нихъ сдѣлать все, обращаются къ нимъ однимъ,—такъ и у Бога, любящаго правду, кто приступаетъ къ Нему съ немъ, тотъ не отойдетъ, не получивши ничего, и напротивъ, кто приступитъ къ нему безъ нея, или осквернившись противоположными ей пороками, тотъ, хотя бы просилъ тысячу

разъ, не будетъ имѣть никакого успѣха, потому что не имѣеть съ собою того, что можетъ умелить Его. Поэтому, если ты хочешь имѣть какой-нибудь успѣхъ предъ Богомъ, приступай къ Нему, взявъ съ собою правду. Подъ именемъ же *правды* разумѣй здѣсь не часть добродѣтели, но всю добродѣтель всецѣло. Такъ праведнъ былъ Іовъ, имѣвшій всю добродѣтель человѣческую; онъ былъ не таковъ, чтобы отъ одного пророка воздерживаться, а другому предаваться. И мы называемъ тѣ всѣхъ правдивыми, которые всегда одинаковы, которые не только золото могутъ завѣшивать вѣрно, а свинецъ не вѣрно, не одинаковы по отношенію ко всякимъ вѣществу; равнымъ образомъ и мѣру мы называемъ правдивою ту, которая всегда одинакова. Такъ и Іовъ былъ праведнъ, будучи одинаковымъ во всемъ. Не въ имуществѣ только онъ соблюдалъ эту праведность, но и во всемъ другомъ, никогда не преступая мѣры. Объ немъ никто не можетъ сказать, что въ имуществѣ онъ любилъ справедливость, а въ обращеніи съ ближними преступалъ мѣру, похваляясь себя гордымъ и надменнымъ. Онъ весьма тщательно избѣгалъ и этого, почему и говорилъ: *еще же презрѣлъ судъ раба моего, или рабыни, прищипавъ или предъ мною; еда не яxious и азъ быхъ, и тѣ быхъ* (Іов. xxxi, 18, 19)? Вѣдь это величайшая неправда — быть гордымъ и надменнымъ.

- 41 2. Какъ любостыжательнымъ мы называемъ того, кто хочетъ присвоить чужое и не довольствуется своимъ, такъ и надменнымъ называемъ того, кто требуетъ себѣ отъ ближняго больше, чѣмъ сколько ему слѣдуетъ, кто себя считаетъ достойнымъ всякой чести, а другого безчестить. А это бываетъ не отъ чего другого, какъ отъ неправды. Что это дѣйствительно отъ неправды, видно изъ слѣдующаго. Богъ создалъ какъ тебя, такъ и его, и все даровалъ тебѣ и ему равно и одинаково. Почему же ты отвергнешь его, лишаешь чести, которую даровалъ ему Богъ, не допускаешь его къ участию въ благахъ, но все присвоишь себѣ, и не только въ имуществѣ, но и въ чести дѣлаешь его бѣднымъ? Богъ даровалъ обоимъ вамъ одинаковую природу, удостоилъ одинаковыхъ преимуществъ, одинаково создалъ, — потому что слова: *созоримъ чалостки* (Быт. 1, 26), относятся вообще ко всему роду человѣческому. Почему же ты лишаешь его отцовскаго имущества, приведешь въ крайнюю бѣдность и присвояешь себѣ принадлежащее вѣмъ? Но не таковъ былъ блаженный пророкъ; потому онъ и говорилъ съ дерзновеніемъ: *услыша (я Богъ) правды моя*. Такъ и Павелъ часто ставитъ себя на видъ, не превозносясь и не надмываясь, но представляя себя примѣромъ для другихъ, напр., когда онъ говоритъ: *хочу да вси чалостки будутъ, яxious и азъ*, по воздержанію



(1 Кор. vii, 7). Такъ и Давидъ, по требованію обстоятельствъ, поставляя на видъ свое мужество, являвшееся въ немъ при помощи Божіей, говоритъ, что онъ и медвѣдей умерщвлялъ и львовъ ловилъ, также не превознося самого себя,—да не будетъ,—а внушая чрезъ это довѣренность къ себѣ.

Но, можетъ быть, скажетъ кто-нибудь: если я имѣю правду, то какая нужда и молиться, когда она одна можетъ сдѣлать все, и когда Подающій знаетъ, въ чемъ мы имѣемъ нужду? Нужда потому, что молитва есть немаловажный союзъ любви къ Богу, производитъ въ насъ навыкъ собесѣдованія съ Нимъ и руководить къ любомудрію. Въ самомъ дѣлѣ, если обращающійся съ необыкновеннымъ человѣкомъ получаетъ великую пользу отъ частаго съ нимъ обращенія, то тѣмъ болѣе—постоянно бесѣдующій съ Богомъ. Но мы не знаемъ, какъ слѣдуетъ, пользы отъ молитвы, потому что не внимаемъ ей со всѣмъ усердіемъ и не упражняемся въ ней по законамъ Божиимъ. Когда мы намѣреваемся говорить съ кѣмъ-нибудь изъ людей, которые выше насъ, то приводимъ въ надлежащій порядокъ и виѣшній видъ свой, и походку, и одежду, и все, и потомъ уже вступаемъ въ разговоръ; а когда приступаемъ къ Богу, то зѣваемъ, почесываемся, оборачиваемся во всѣ стороны, бываемъ небрежны; преклоняемъ колѣна, а сами блуждаемъ (мыслями) по площади. А если бы мы приступали съ надлежащимъ благоговѣніемъ и какъ подобаетъ бесѣдовать съ Богомъ, то мы узнали бы, еще прежде полученія просимаго, сколь великую пользу мы получаемъ отъ молитвы. Человѣкъ, который научился бесѣдовать съ Богомъ, какъ подобаетъ бесѣдовать съ Богомъ, дѣлается ангеломъ: такъ душа его отрѣшается 42 отъ узъ плоти, такъ умъ его возвышается и переселяется на небо, такъ онъ презираетъ все житейское, такъ онъ становится предъ самымъ престоломъ царскимъ, хотя бы онъ былъ бѣднымъ, хотя бы рабомъ, хотя бы простолюдиномъ, хотя бы неученымъ. Богъ требуетъ не красоты рѣчи и не словъ изысканныхъ, но красоты души; и когда она возгласитъ угодное Ему, то получить все. Видишь ли, какое здѣсь удобство? У людей, отъ желающаго подойти къ кому-нибудь, требуется быть краснорѣчивымъ, умѣть льстить всѣмъ окружающимъ начальникамъ и придумывать много иного, чтобы лучше быть принятымъ. А здѣсь не нужно ничего, кромѣ одной бодрственной души, и нѣтъ никакого препятствія приблизиться къ Богу. *Богъ приближался азъ семъ, глаголетъ Господь, а не Богъ удалеча* (Иер. xxi, 23). Слѣдовательно отъ насъ зависитъ быть далеко отъ Него, а Онъ всегда находится близко. Но что я говорю: здѣсь не нужно краснорѣчія? Часто бываетъ не нужно и голоса. Въ самомъ дѣлѣ, если ты скажешь лишь въ сердцѣ

своемъ и призовешъ Его, какъ должно, то Онъ и тогда скоро услышитъ тебя. Такъ Онъ услышалъ Моисея; такъ услышалъ и Анну (Исход. xiv, 15; 1 Цар. i, 18). Нѣтъ при Немъ война, который бы отгонялъ приходящихъ, или копьеносца, который бы оттягивалъ время и говорилъ: теперь не время, теперь нельзя войти, приходи послѣ; но когда бы ты ни пришелъ, во время ли обѣда, во время ли ужина, въ самую ли полночь, Онъ стоитъ и слушаетъ; хотя бы ты призвалъ его на площади, хотя бы на пути, хотя бы въ спальнѣ, хотя бы стоя предъ начальникомъ въ судилищѣ, ничто не препятствуетъ Ему услышать прошеніе, если ты призовешъ Его, какъ должно. Нельзя сказать: я боюсь приступить и просить,—мой врагъ предстоитъ предъ Нимъ. Здѣсь нѣтъ и этого препятствія, потому что Онъ не слушаетъ врага и не отвергаетъ твоего прошенія, но всегда и постоянно ты можешь бесѣдовать съ Нимъ, и нѣтъ къ тому никакого затрудненія; здѣсь не нужно, чтобы вводили тебя придверники, домашніе распорядители, надзиратели, стражи, или друзья, но когда ты приступишь самъ собою, тогда особенно Онъ и услышитъ тебя,—тогда, когда ты не будешь просить никого другого.

8. Не столько мы умоляемъ Бога, прося чрезъ другихъ, сколько сами отъ себя. Такъ какъ Онъ желаетъ преданности отъ насъ и дѣлаетъ все, чтобы мы довѣряли Ему, то когда видишь, что мы дѣлаемъ это сами отъ себя, тогда особенно и внимаетъ намъ. Такъ Онъ поступилъ и съ хананеянкой: когда Петръ и Іаковъ ходатайствовали за нее, то Онъ не удовлетворилъ прошенію; а когда она сама продолжала просить, то Онъ скоро даровалъ ей просимое (Матѣ. xv, 22). Если Онъ, повидимому, нѣсколько и медлилъ, то поступилъ такъ не для того, чтобы эта жена ждала, но чтобы она получила большій вѣнецъ и продолженіемъ 43 просьбы болѣе приблизилась къ Нему. Будемъ же и мы съ усердіемъ обращаться къ Богу; научимся, какъ совершать такое обращеніе. Не нужно ни ходить въ музей <sup>1)</sup>, ни надерживать деньги, ни нанимать учителей, ораторовъ или софистовъ, ни тратить много времени, чтобы научиться такому собесѣдованію (съ Богомъ); но достаточно только захотѣть, и это искусство приобрѣтено. И въ этомъ судилищѣ ты можешь говорить не только за себя самого, но и за многихъ другихъ. И какая цѣль этого искусства собесѣдованія? Возношеніе молитвы.

Нужно приступать къ Богу съ бодрственнымъ умомъ, сокрушенною душею и съ потоками слезъ, не просить ничего

<sup>1)</sup> Музей (μουσείον)—аданіе, посвященное музамъ, или мѣсто, назначенное для ученыхъ занятій, училище.

житойскаго, желать будущаго, молить о духовномъ, не испрашивать зла врагамъ, никому не помнить зла, исторгать изъ души своей всѣ страсти, и такимъ образомъ приступать съ сердцемъ оскрушеннымъ и смиреннымъ, оказывать совершенную покорность, изрекать языкомъ своимъ благословенія, не быть причастнымъ ничему порочному, не имѣть ничего общаго съ общимъ врагомъ вселенной, т. е. діаволомъ. Того, кто говоритъ съ царемъ о другихъ и въ то же время имѣетъ общеніе съ его врагами, наказываютъ даже вѣщныя (гражданскіе) законы. Поэтому и ты, если хочешь говорить (съ Богомъ) о себѣ и другихъ, старайся особенно о томъ, чтобы не имѣть ничего общаго съ общимъ врагомъ вселенной. Такимъ образомъ ты будешь праведнымъ; а будучи праведнымъ, ты будешь услышанъ, имѣя правду своею заступницею. *Въ скорби распространилъ мя еси*, говоритъ пророкъ. Не сказалъ: Ты прекратишь скорби, или: Ты избавишь отъ искушеній, но: Ты сподобилъ меня утѣять и *распространилъ мя еси*. Дѣйствительно, мудрость и сила Божія открываются особенно изъ того, что Онъ не только прекращаетъ скорби, но и въ продолженіе ихъ подаетъ великое спокойствіе. Это и силу Божію показываетъ, и впадающихъ (въ искушенія) дѣлаетъ болѣе любознательными, когда и дается просторъ, облегчающій скорбную душу, и не прекращается скорбь, возбуждающая его отъ лѣности и небавляющая отъ всякаго усыпленія. Но какъ, скажешь, можетъ быть въ скорби *распространеніе*? Такъ, какъ было въ печи съ тремя отроками, какъ было въ львиномъ рвѣ съ Данииломъ (Дан. ш, 24; vi, 22). Богъ тогда не погасилъ пламени, и однако сдѣлалъ, что они были на свободѣ; не умертвилъ львовъ, и однако сдѣлалъ, что онъ былъ въ безопасности; хотя и тамъ въ печи огонь оставался сильно горѣвшимъ, и здѣсь звѣри оставались звѣрями, но праведники наслаждались великимъ спокойствіемъ. Впрочемъ можно разумѣть *распространеніе* и иначе, именно: когда душа, огорчаемая искушеніями, освобождается отъ страстей и другихъ многихъ болѣзней, тогда она особенно наслаждается спокойствіемъ. Многіе, пользуясь благоденствіемъ, предаются безразсуднѣйшимъ и мучительнымъ для души ихъ страстямъ—корнестолбію, сластолбію и многимъ другимъ порокамъ; а подвергшись скорби, освобождаются отъ всего этого и находятъ въ *распространеніи*. Какъ страждущіе горячкою, если будутъ удовлетворять своимъ неумѣстнымъ пожеланіямъ, т. е. употреблять въ изобиліи пищу и вино и тому подобное, то будутъ чувствовать большее стѣсненіе; а если захотятъ немного испытать 44 скорбь и потерпѣть, то получаютъ великое спокойствіе; когда отвергнуть то, что производитъ стѣсненіе, тогда будутъ наслаж-

даться совершеннымъ здоровьемъ,—такъ бываетъ и здѣсь. Ничто обычно не доставляетъ такого спокойствія, какъ скорбь, отклоняющая отъ всѣхъ заботъ житейскихъ. Что было съ іудеями, когда они терпѣли скорби, и когда наслаждались благоденствіемъ? Не больной ли, разслабленной и непостоянной душѣ свойственно говорить слѣдующее: *сотвори намъ боги, иже пойдутъ предъ нами: Моисей бо сей, иже изведе насъ отъ земли Египетскія, не умы, что бысть ему* (Исх. xxxii, 1)? И напротивъ, не любомудрой ли и свободной отъ житейскихъ страстей душѣ свойственны тѣ слова, которыя они высказывали въ молитвѣ во время скорбей и которыми приобрѣтали себѣ благоволеніе Божіе? И этотъ самый пророкъ (Давидъ), когда благоденствовалъ, то какъ страдалъ, угнетался и мучился порочнымъ пожеланіемъ! А когда подвергался скорби, тогда, вы знаете, какимъ онъ наслаждался спокойствіемъ: тогда не воспламенялся въ немъ огонь (страсти), но всякій такой пламень угасалъ. Подлинно, ничто не причиняетъ намъ столько страданій, какъ усилившіяся въ душѣ страсти. Всѣ другія бѣдствія дѣйствуютъ отънѣ, а эти рождаются внутри: отсюда и происходитъ особенно великое мученіе. Хоть бы весь міръ огорчалъ насъ, но если мы не огорчаемъ сами себя, то ничто не будетъ для насъ тяжкимъ. Слѣдовательно, отъ насъ зависитъ—испытывать скорби или не испытывать скорбей.

4. А чтобы ты удовольрился и апостольскимъ изреченіемъ, какое происходитъ *распространеніе* отъ скорби, послушай самого Павла, который о плодахъ скорби говоритъ: *скорбь терпѣніе содѣлываетъ, терпѣніе же искусство, искусство же упоеніе, упоеніе же не посрамитъ* (Рим. v, 3—5). Видишь ли неизреченное *распространеніе*? Видишь ли пристань веселія? *Скорбь*, говоритъ, *терпѣніе содѣлываетъ*. Что можетъ быть спокойнѣе человѣка терпѣливѣйшаго и могущаго легко переносить все? Что можетъ быть сильнѣе человѣка опытнаго? Что можетъ сравниться съ происходящею отсюда радостію? Три радостныя послѣдствія, говоритъ апостоль, происходятъ для насъ отсюда: терпѣніе, опытность и надежда будущихъ благъ. О нихъ любомудрствуетъ теперь и пророкъ, когда говоритъ: *отъ скорби распространимъ мы еси*. Сказавъ: *услыша мя Богъ*, онъ говоритъ, въ чемъ онъ услышанъ, именно: не касательно имущества, — потому что ничего подобнаго онъ не просилъ,—не въ томъ, чтобы одѣлать враговъ,—потому что онъ не просилъ и этого,—но касательно спокойствія, бывающаго среди скорбей. *Ущедри мя и услыши молитву мою*. Что говоришь ты? Выше ты упомянулъ о правдѣ, а здѣсь говоришь о милосердіи и снисхожденіи: *какая же здѣсь можетъ быть послѣдовательность*? Великая и весьма сообразная съ выше-

сказаннымъ. Хотя бы мы сдѣлали безчисленное множество добрыхъ дѣлъ, мы бываемъ услышаны по милосердію и человеколюбію (Божію); хотя бы мы достигли самой вершины добродѣтели, мы спасаемся по милости (Божіей). Отсюда мы научаемся, что и при правдѣ намъ нужно имѣть сердце сокрушенное. Вѣдь и грѣшникъ, если будетъ молиться со смиреніемъ, которое есть частный видъ добродѣтели, можетъ успѣть во многомъ; и праведникъ, если приступить съ гордостію, лишится всѣхъ благъ. То и другое доказали примѣры мытаря и фарисея (Лук. хviii). Вотъ почему нужно знать и способъ молитвы. Какой же способъ— 45 молиться? Научись этому отъ матыря, не постыдить имѣть его своимъ учителемъ; онъ сдѣлалъ это дѣло такъ совершенно, что простыми словами достигъ всего. Такъ какъ душа его была хорошо настроена, то и одно слово было достаточно—отверсть ему небо. Какъ же она была настроена? Онъ признавалъ самъ себя недостойнымъ, ударялъ себя въ грудь и не смѣлъ даже возвести очей на небо. Если и ты будешь молиться такимъ же образомъ, то молитва твоя будетъ легче пуха. Если грѣшникъ посредствомъ молитвы сдѣлался праведнымъ, то представь, сколь великъ будетъ праведникъ, если научится возносить такую же молитву. Вотъ почему пророкъ и здѣсь не указываетъ просто на самого себя, но на свою молитву. Выше онъ указывалъ на правду, а здѣсь—на молитву: *ущедри мя, говоритъ, и услыши молитву мою*. Такъ и Коринѣй былъ слышанъ потому, что онъ имѣлъ своею предстательницею: *молитвы твои и милостыни твои*, было сказано ему, *свидѣна предъ Богомъ* (Дѣян. x, 4). И дѣйствительно, услышаны бываютъ дѣла и добродѣтели, но молитвы не всякія, а только молитвы, совершаемыя по закону Божію. Что же это за молитвы? Молитвы, въ которыхъ испрашивается то, что даровать прилично Богу, въ которыхъ не испрашивается отъ Него ничего противнаго законамъ Его. Но кто, скажешь, такъ дерзокъ, чтобы просить Бога объ исполненіи противнаго законамъ Его? Тотъ, кто проситъ Его противъ враговъ своихъ,—потому что это несогласно съ постановленнымъ отъ Него закономъ. Онъ говоритъ: прощайте должникамъ вашимъ (Матѣ. vi, 12), а ты Его самого, повелѣвающаго тебѣ прощать, призываешь противъ враговъ своихъ. Что можетъ быть хуже такого безумія? Молящемуся должно имѣть видъ, мысли и чувствованія униженнаго просителя: зачѣмъ же ты принимаешь на себя другой видъ, видъ обвинителя? Какъ ты можешь получить прощеніе собственныхъ грѣховъ, когда просишь Бога, чтобы Онъ наказалъ грѣхи другихъ? Поэтому, пусть будетъ молитва твоя смиренною, мирною, имѣющею видъ пріятный и добрый. Такова молитва, совершаемая съ кротостію, а не

направленная противъ враговъ. Противоположная же этой молитва подобна какой-нибудь пьяной и безумной женщинѣ, бѣшеной и свирѣпой. Потому и недоступно для нея небо. Не такова молитва, совершаемая съ кротостію; она имѣетъ въ себѣ нѣчто благопристойное и привѣтливое, достойное царскаго слуха, пріятное, благозвучное и стройное. Потому она и не изгоняется со зрѣлища, но бываетъ увѣнчанною; она имѣетъ золотыя гусли и золотую одежду. Потому она и доставляетъ удовольствіе судѣ и своимъ видомъ, и взоромъ, и голосомъ; потому никто и не изгоняетъ ея изъ обителей небесныхъ. Она наполняетъ радостію все это зрѣлище; она есть молитва достойная небесъ, она есть языкъ ангельскій, такъ какъ не говоритъ ничего горькаго, но все благопріятное; когда она приступающая проситъ за оскорбленныхъ и обидѣвшихъ, тогда и ангелы предстоя слушаютъ ее съ великимъ молчаніемъ, а когда она умолкла, то они не перестаютъ восклицать въ честь ея, превозносить ее похвалами и удивляться ей. Будемъ же и мы возносить такую молитву, и тогда, конечно, будемъ услышаны. Когда мы приступаемъ къ Богу, то не будетъ думать, что это—обыкновенное зрѣлище; адѣсь собраніе цѣлой вселенной, или—лучше—горнихъ сонмовъ небесныхъ, и среди нихъ сидитъ самъ Царь, готовый слушать нашу молитву. Будемъ же стараться, чтобы она соотвѣтствовала зрѣлищу. Пусть ни одинъ игрокъ на гусяхъ или пѣвецъ на лирѣ, которые бывають такъ тщательны, когда выступаютъ на сцену, и такъ боятся, чтобы не произвести какого-нибудь непріятнаго звука, не превзойдутъ въ этомъ насъ, когда мы намѣреваемся вступить на зрѣлище ангеловъ. А нашимъ орудіемъ пусть будетъ языкъ, не произносящій ничего непріятнаго, но все стройное и благозвучное, съ надлежащимъ настроеніемъ души; и приступающая къ Богу, прося и умоляя Его, будемъ ударять въ струны наши за враговъ своихъ,—тогда услышана будетъ наша молитва и за насъ самихъ.

5. Такая молитва пристыжаетъ злыхъ духовъ, такая молитва даетъ намъ дерзновеніе (предъ Богомъ), такая молитва посрамляетъ діавола и прогоняетъ его. Подлинно, не столько боится діаволъ человѣка, прогоняющаго его и изгоняющаго изъ другого человѣка, сколько того, кто укрощаетъ свой гнѣвъ и преодолеваетъ свою раздражительность,—потому что и это послѣднее есть злой духъ, весьма свирѣпый, и такихъ людей надобно называть болѣе несчастными, нежели одержимыхъ бѣсомъ. Въ самомъ дѣлѣ, бѣснованіе не ввергаетъ въ геенну, а гнѣвъ и злопамятство лишаютъ самага царствія небеснаго. Если мы такимъ образомъ составимъ свою молитву, то и мы въ состояніи будемъ съ дерзновеніемъ говорить Богу: *услыши молитву мою*. Такою молитвою

ты принесешь пользу и поможешь не только себѣ самому, но доставишь радость и слушающему ее Богу, испрашивая сообразнаго съ Его повелѣніями; потому Онъ скоро и услышитъ тебя. Это достойно званія сыновъ Божіихъ, это особенно сообщаетъ намъ отличительный признакъ (учениковъ Христовыхъ). *Будите милосерди*, говоритъ Господь, *якоже отецъ вашъ небесный* (Лук. vi, 36); и еще: *молитесь за творящихъ вамъ напасть, яко да будете подобны Отцу вашему, иже есть на небесахъ* (Матѣ. v, 44, 45). Что можетъ сравниться съ такою молитвою? Она дѣлаетъ насъ подобными не ангеламъ, или архангеламъ, а самому Царю небесному. А кто сдѣлался подобнымъ Царю, насколько то возможно, тотъ, представь, какое можетъ имѣть дерзновеніе въ молитвахъ. *Сынове человечестіи*, говоритъ пророкъ, *доколе тяжкосерди; ескую любите суету и ищете лжи* (ст. 8)? Къ кому онъ обращаетъ рѣчь? Кому дѣлаетъ обличеніе и предлагаетъ совѣтъ? Кого называетъ сынами человѣческими? Людей, живущихъ порочно, наклонныхъ ко злу. Что же? А мы развѣ не сыны человѣческіе? По природѣ мы сыны человѣческіе, но по благодати — нѣтъ, мы сыны Божіи. Этотъ даръ будетъ у насъ цѣлъ, если мы сохранимъ въ себѣ образъ Его, соблюдаемый добродѣтелію, такъ какъ тѣмъ, которые сдѣлались сынами Божіими по благодати, нужно выражать этотъ образъ и жизни. А что, дѣйствительно, онъ называетъ сынами человѣческими людей, преданныхъ заботамъ житейскимъ и наклонныхъ ко злу, о томъ послушай: *видѣши же*, говоритъ Писаніе, *сынове Божіи дщери человѣчи* (Быт. vi, 2). Но, скажешь, здѣсь говорится противное? Нѣтъ; сынами Божіими оно называетъ здѣсь тѣхъ людей, которые прежде были добродѣтельными и были удостоены чести отъ Бога, но потомъ измѣнились, сдѣлались худшими и потеряли честь свою. Чтобы усилить ихъ обличеніе, оно и напоминаетъ объ ихъ чести, внушая, что величайшая вина быть такими и происходить отъ такихъ людей и ниспастъ до такого зла. И еще говоритъ Богъ: *азъ ржхъ: бози есте, и сынове* 47 *Вышняго еси: вы же яко человекы умираете* (Псал. lxxxi, 6). Посмотри на мудрость пророка. Показавъ напередъ Божію силу, помощь, премудрость, благость и челоуѣколюбіе, какъ Онъ подаетъ успокоеніе въ скорби, какъ Онъ милостиво внемлетъ, пророкъ потомъ, представляя распространившіеся между людьми пороки и силу нечестія и какъ бы задыхаясь отъ скорби, обращаетъ рѣчь къ живущимъ порочно и почти такъ говоритъ: имѣя такого Бога, столь благого, столь челоуѣколюбиваго, столь сильнаго, какъ вы уклонились къ нечестію? И смотри, какой вмѣстѣ съ гнѣвомъ исполнено увѣщаніе его и кротости, какого любомудрія. Что говоритъ онъ? *Сынове человечестіи, доколе тяжкосерди?* Здѣсь онъ

выражаетъ сильное огорченіе свое и отъ продолжительности времени. Вѣдь если и вначалѣ невнимательность къ благодѣяніямъ Божиимъ есть преступленіе, то какое можетъ быть прощеніе тому, кто столько времени остается слѣпымъ въ отношеніи къ истинѣ? А что значить: *тяжкосердіи*? Жестокосердые, плотскіе, привязанные къ землѣ, склонные ко злу, преданные порокамъ, развращенные сладострастіемъ: таковъ именно человѣкъ плотской. Обличая жизнь ихъ, онъ указываетъ и источникъ нечестія, внушая, что это въ особенности и препятствуетъ имъ усвоить высокое ученіе. Ничто такъ не дѣлаетъ сердца жестокимъ, какъ порочное пожеланіе, пристрастіе къ житейскому, привязанность къ землѣ. Такое сердце справедливо можно было бы назвать грязнымъ; потому онъ и называлъ его тяжкимъ и вмѣстѣ указалъ въ немъ источникъ золь, что, занимая (въ человѣкѣ) мѣсто возницы, оно не только не удерживаетъ коня вожжами, но и само увлекается и низвергается, и, тогда какъ ему слѣдовало бы окрылять плоть, устремляться въ высоту и восходить на небо, оно увлекается внизъ тягчайшимъ бременемъ своихъ болѣзней. А когда таковъ возница или кормчіи, то гдѣ надежда спасенія? *Аще спитъ, говоритъ Господь, изже съ тебѣ, тма есть, то тма колыми* (Мате. vi, 28)? Когда кормчіи предаются пьянству и подражаетъ непостоянству волнъ и вѣтровъ, то какъ спасется корабль?

6. Что же можетъ сдѣлать душу легкой? Превосходная жизнь,—такая, чтобы не увлекаться ничѣмъ здѣшнимъ, и даже ногъ своихъ не привязывать ни къ чему стремящемуся и увлекающему внизъ. Изъ вещественныхъ предметовъ одни обыкновенно стремятся внизъ, какъ напр. камни, дерева и все подобное; а другіе вверхъ, какъ напр. огонь, воздухъ, пухъ, легкій по своей природѣ. Если какую-нибудь изъ вещей, стремящихся внизъ, привяжешь къ вещи легкой, то нисколько не помогутъ ей ни крылья, ни воздухъ, потому что тяжесть нарушаетъ равновѣсіе, перетягиваетъ и преодолеваетъ. Подобнымъ образомъ, кто имѣетъ ноги отяжелѣвшія или наполненныя дурными соками или поврежденныя какою-либо другою болѣзнію, тому нисколько не помогутъ прочія части тѣла, какъ бы онѣ ни были легки. Если же такъ бываетъ съ предметами вещественными, то тѣмъ болѣе съ сердцемъ. Поэтому не будемъ дѣлать его тяжкимъ, чтобы оно не потонуло, подобно кораблямъ, имѣющимъ слишкомъ много балласта.

43 А это зависитъ отъ насъ. Сердце таково не по природѣ; по природѣ своей оно создано легкимъ и стремящимся вверхъ, а мы вопреки природѣ дѣлаемъ его тяжкимъ. Потому-то и пророкъ осуждаетъ насъ; а если бы это было отъ природы, то онъ не осуждалъ бы. Какъ ходить намъ свойственно отъ природы, а



если мы обременимъ свои колѣна, то происходитъ противное приростъ отъ препятствій, которыя мы наложили на себя, такъ обыкновенно бываетъ и съ ногами души, т. е. помыслами. *Вскую любите суету и ищете ласки?* Здѣсь, кажется мнѣ, онъ указываетъ и на идолослуженіе, и на порочную жизнь. Въ самомъ дѣлѣ, суетнымъ называется все тщетное, что на дѣлѣ не таково, каково по названію. Такъ у язычниковъ много боговъ по именамъ, а на дѣлѣ нѣтъ ни одного. Такъ и въ другихъ вещахъ: богатство по имени—совсѣмъ не богатство на дѣлѣ; слава по имени—совсѣмъ не такова на дѣлѣ; владычество по имени—и остается такимъ по одному только названію. Кто же такъ безуменъ, чтобы домогаться названій, не заключающихъ въ себѣ ничего существеннаго, и гоняться за предметами пустыми, которыхъ нужно избѣгать? Не таковы ли и удовольствія и благоденствіе жизни? Все это не ложь ли и обольщеніе? Укажешь ли ты на славу, или на богатство, или на власть—все суета. Вотъ почему и Екклесіастъ говоритъ: *суета суетстей, вселенская суета* (Еккл. 1, 2). Потому и пророкъ скорбитъ, видя такое безразсудство въ жизни. Какъ тотъ, кто увидѣлъ бы кого-нибудь убѣгающимъ отъ свѣта и гонящимся за тьмою, сказалъ бы: для чего ты дѣлаешь это безумное дѣло?—такъ и онъ говоритъ: *вскую любите суету и ищете ласки? И утѣдите, яко удивилъ Господь преподобнаго своего* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *но (ἀλλὰ) утѣдите, яко удивилъ* <sup>1)</sup>.

Видишь ли мудрость пророка? Какъ онъ приводитъ людей къ богопознанію? Самымъ очевиднымъ образомъ и самымъ яснымъ способомъ, поставляя на видъ самого себя. Я, говоритъ, служитель истиннаго Бога; поэтому отъ меня познайте Его силу, могущество, промышленіе. Это—немаловажное средство къ богопознанію. Пророкъ иногда объясняетъ это, касаясь созданій, когда говоритъ о промыслѣ Божіемъ и, обращаясь къ солнцу, къ небу, къ землѣ и воздуху, изъ порядка въ вещахъ видимыхъ проповѣдуетъ о Создателѣ; а иногда раскрываетъ это, касаясь Его служителей и обстоятельствъ, случавшихся съ нимъ самимъ. Такъ было съ Авраамомъ. Мы знаемъ, говорили (ему хеттеи), что *царь отъ Бога ты пришелъ къ намъ* (Быт. xix, 6). Откуда вы знаете? Изъ побѣды, изъ трофеевъ, изъ сраженій. Такъ было и съ іудеями. Чудеса, совершавшіяся съ ними, привели въ страхъ всю землю, какъ и блудница іерихонская говорила тогда: *нападе страхъ вашъ на ны и трепетъ* (Ис. Нав. ii, 9). Итакъ, одинъ путь (богопознанія)—со стороны созданій, а другой и яснѣйшій—со стороны служителей Божіихъ; и такое ученіе Богъ надревле

<sup>1)</sup> Неизвестный переводчикъ, упоминаемый у Оригена въ *Эвangelіяхъ*.

сѣялъ въ каждомъ поколѣніи. Такъ египтянъ научалъ Онъ посредствомъ Авраама, персовъ посредствомъ его же <sup>1)</sup>, измаиль-  
 49 тянъ и многихъ другихъ посредствомъ его потомковъ, а посредствомъ Іакова другихъ, жившихъ въ Месопотаміи. Видишь ли, какъ жители всей вселенной научались, если хотѣли, отъ святыхъ? И еще прежде ихъ потопъ и смѣшеніе языковъ достаточно могли пробуждать души ихъ. Въ самомъ дѣлѣ, чтобы событіе со временемъ не пришло въ забвеніе, самое мѣсто получаетъ отъ него названіе; именно Вавилонъ называется такъ отъ смѣшенія языковъ, дабы слушатель, руководствуясь названіемъ, восходилъ къ началу событій и познавалъ силу Божію. Такъ и всѣ жители запада научались всему, входя въ торговныя сношенія съ египтянами. Впрочемъ, въ древнія времена и вначалѣ въ этой части вселенной было немного народовъ; большая часть людей и народовъ обитала въ странахъ восточныхъ. Такъ и Адамъ вышелъ оттуда, и потомки Ноя жили тамъ, и послѣ столпотворенія жили тамъ же, и по большей части обитатели были на востокѣ. Богъ же воздвигалъ имъ учителей въ каждомъ поколѣніи—Ноя, Авраама, Исаака, Іакова, Мелхиседека. Потому и пророкъ напоминаетъ живущимъ порочно событія, происходившія со святыми, и говоритъ: *уздите, яко удиси Господь преподобнаго своего*. Что значить: *удиси*? Сдѣлалъ удивительнымъ, извѣстнымъ, знаменитымъ, славнымъ того, кто былъ преданъ Ему. Такимъ образомъ отъ служителя Божія и событій, бывшихъ съ нимъ, познайте силу Господа. Не сказалъ только: даровалъ блага, но: *удиси*, выражая, что даровалъ съ великою славой, съ совершенною неожиданностію. Такъ было и съ Авраамомъ: Богъ не только возвратилъ ему жену неприкосновенною, но и сдѣлалъ его знаменитымъ; даровалъ ему не только то, что онъ не потерпѣлъ ничего непріятнаго, но и то, что онъ сдѣлался славнымъ въ Египтѣ. Одно было съ нимъ за его праведность, т. е. что онъ не потерпѣлъ ничего непріятнаго, а другое для пользы слышавшихъ, т. е. что онъ чуднымъ образомъ и сверхъ чаянія вышелъ оттуда (Быт. хii). Тоже было съ тремя отроками, тоже—съ Данииломъ во рвѣ львиномъ, тоже — съ Іоною во чревѣ китовомъ; всегда Богъ спасаетъ со славой, но не всѣхъ вообще, а *преподобнаго*.

7. Видишь ли, какъ пророкъ, научая богопо нанію, вмѣстѣ съ тѣмъ преподаетъ наставленіе къ добродѣтельной жизни, внушая, что надобно возлагать надежду спасенія не только на благость Божію, но и на доброту собственныхъ дѣлъ? *Господь услы-*

<sup>1)</sup> Т. е. когда Авраамъ жилъ въ Герарѣ. Сосѣднихъ съ Гераромъ жителей св. Іоаннъ Златоустъ называетъ персами.

шить мя, *егда воззвати ми къ нему*. Сказавъ, что Господь удивитъ (преподобнаго), онъ не останавливается на этомъ, но открываетъ и другой видъ благополучія. Какой же? Тотъ, чтобы имѣть Бога постоянно своимъ поборникомъ, помощникомъ и всегдашнимъ покровителемъ. Не однажды, говорить, Богъ дѣлаетъ это, и не дважды, и не трижды, но всегда, когда мы призываемъ Его. Смотри и здѣсь опять, съ какою это бываетъ скоростію. Какъ выше онъ говорилъ: *егда призвати ми, услыша мя Богъ правды моея* (ст. 2),—такъ и здѣсь говорятъ: *егда воззвати ми къ Нему*.

Почему же, скажешь, многіе бываютъ не услышаны? Потому, что просятъ бесполезнаго. Въ такомъ случаѣ быть не услышаннымъ лучше, чѣмъ быть услышаннымъ. Поэтому, будемъ ли мы услышаны, не станемъ радоваться этому; будемъ ли не услышаны, станемъ прославлять Бога и за это. Въ самомъ дѣлѣ, когда мы просимъ бесполезнаго и бываемъ не услышаны, тогда отъ самаго неполученія того, чего просимъ, мы получаемъ пользу. А иногда мы просимъ нерадиво; тогда Богъ медлительностію по- 50  
даянія научаетъ насъ большому усердію въ молитвѣ,—и это немаловажная польза. *Аще убо вы, говоритъ Господь, умѣете даяти блага даяти чадомъ своимъ, колѣми паче Отецъ вашъ, умѣющій давать и знающій, когда давать и что давать* (Мате. vii). И Павелъ просилъ и не получилъ,—потому что просилъ бесполезнаго (2 Кор. xii, 8); и Моисей просилъ, но Богъ не услышалъ и его (Исх. xxxii, 32). Итакъ не будемъ отступать, когда мы бываемъ не услышаны, не станемъ унывать и ослабѣвать, но будемъ продолжать просить съ усердіемъ, потому что Богъ дѣлаетъ все на пользу. *Гимнайтесь и не сокрушайтесь, яко глаголете въ сердцахъ вашихъ, на лозахъ вашихъ умилитесь* (ст. 5). Что я прежде сказалъ, то скажу и теперь. Такъ какъ пророкъ хочетъ вести слушателей къ богопознанію, то старается освободить души ихъ отъ болѣзней. Онъ зналъ, что развратная жизнь служить препятствіемъ къ надлежащему принятію высокаго ученія. Это выразилъ и Павелъ, когда говорилъ: *не можете вы глаголати, яко духовныи, но яко плотныи* (1 Кор. iii, 1); и еще: *яко младенчествуете во Христѣ, млеко вы пиете, не брашно* (1 Кор. iii, 2); и еще: *о немъ многое намъ слово и неудобъ сказанное глаголати: немоще намощи бысте слухи* (Евр. v, 11). Также Исаія говоритъ: *мене ищутъ людѣ сіи, и разумѣти пути моя желаютъ, яко людѣ правду сотворишии и суда Бога не оставишии* (Ис. lvi, 2). И Осія говоритъ: *сѣйте себѣ въ правду, прореките себѣ отъдѣнія* (Ос. x, 12). И Христосъ поучая говорилъ: *осякъ, дѣлаяй зло, не найдетъ сѣти, и не приходитъ къ сѣти* (Іоан. iii, 20); и еще:

како вы можете спровести, славу другъ отъ друга приѣмлюще, и славы, яже отъ единого Бога, не ища (Іоан. v, 44); и еще: сія рекоша родителя его, яко бояшася жидовъ, не будутъ отлучени отъ синагоги (Іоан. ix, 22); и еще: мнози же спроваша въ него, но фарисей ради не истовѣдоваху (Іоан. xii, 42). И вездѣ можно видѣть, что развратная жизнь служить препятствіемъ къ надлежащему принятію ученія. Какъ гной, скопившійся въ свѣтломъ врачкѣ глаза, ослѣпляетъ и помрачаетъ свѣтъ его, такъ и умъ, занятый пороками, помрачается и ослѣпляется въ душѣ нашей.

Вотъ почему и пророкъ, зная это, говоритъ: *гнѣвайтесь, и не согрѣшайте*. Онъ не уничтожаетъ гнѣва, который бываетъ и полезенъ, не отвергаетъ негодованія, которое бываетъ полезно, когда направлено противъ людей неправедныхъ и нерадивыхъ, но отвергаетъ несправедливый гнѣвъ и безразсудное негодованіе. Какъ Моисей, начиная рѣчь о нравственности, прежде всего поставляетъ заповѣдь: *не убій* (Исх. xx, 18), такъ дѣлаетъ и этотъ пророкъ, и еще тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе извѣстны были ему правила благочестія. Тотъ запрещаетъ убійство, а этотъ истребляетъ самого виновника убійства—гнѣвъ, который есть корень и источникъ этого зла. Поэтому и Христосъ, желая истребить 51 гнѣвъ, говорилъ: *гнѣвався на брата своего есуг, повиненъ естъ ижеиитъ огненный* (Мате. v, 12). Видишь, какое тамъ и здѣсь ограниченіе: *гнѣвайся, и не согрѣшайте; гнѣвайся есуг*,—потому что можно гнѣваться и справедливо. Такъ и Павелъ разгнѣвался на Елиму, и Петръ на Сапфиру (Дѣян. v, xiii). Я даже не назову этого просто гнѣвомъ, но любомудріемъ, попеченіемъ, распорядительностію. Гнѣвается и отецъ на сына, но потому, что заботится о немъ. Напрасно гнѣвается тотъ, кто хочетъ отмстить за себя самого; а кто хочетъ исправить другихъ, тотъ—смирненѣе всѣхъ. Такъ и Богъ, когда о Немъ говорится, что Онъ гнѣвается, гнѣвается не для отмщенія за Себя самого, но для исправленія насъ. Будемъ же и мы подражать Ему: мстить такимъ образомъ есть дѣло божественное, а мстить иначе—дѣло человѣческое. Впрочемъ Богъ не тѣмъ только отличается отъ насъ, что Онъ гнѣвается справедливо, но и тѣмъ, что въ Богѣ гнѣвъ не есть какое-нибудь страстное раздраженіе. Итакъ, не будемъ и мы гнѣваться напрасно. Гнѣвъ вѣдренъ въ насъ не съ тѣмъ, чтобы мы грѣшили, но чтобы останавливали и другихъ согрѣшающихъ, не съ тѣмъ, чтобы онъ сдѣлался въ насъ страстію и болѣзнію, но чтобы служилъ врачествомъ отъ страстей.

8. Представь, какъ велико зло—порокъ, если при немъ врачество дѣлается ядомъ, если тѣмъ, чѣмъ нужно врачевать раны другихъ, мы наносимъ раны себѣ; это подобно тому, какъ если

бы кто-нибудь, ваявши желѣзо, чтобы отсѣчь гнилыя части у другихъ, напрасно поразилъ самого себя и нанесъ себѣ раны по всему тѣлу, или если бы кормчій потопилъ судно тѣми самыми веслами, посредствомъ которыхъ нужно было останавливать напоръ буйныхъ вѣтровъ. Таковъ и глѣвъ: онъ полезенъ для того, чтобы пробуждать насъ отъ сонливости, чтобы сообщать бодрость душѣ, чтобы производить въ насъ сильнѣйшее негодованіе за обижаемыхъ, чтобы дѣлать насъ взыскательными къ обижающимъ. Потому и говоритъ пророкъ: *итѣвайтесь, и не согрѣшайте*. Если бы это было невозможно, то онъ и не заповѣдалъ бы этого, потому что никто не заповѣдуетъ невозможнаго. Такимъ образомъ, давъ апостольскую заповѣдь и евангельское мудрое наставленіе, сказавъ тоже, что и Христосъ, онъ присовокупляетъ другое наставленіе и говоритъ: *яже глаголете въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилилися*. Что означаютъ сказанныя слова? Они кажутся неясными. Во время, слѣдующее за ужиномъ, говорить, когда ты отходишь ко сну, когда готовишься лечь на постель, когда въ отсутствіи всѣхъ наступаетъ великое спокойствіе, когда никто не беспокоитъ и бываетъ глубокая тишина, ты начинай судъ совѣсти, требуй отъ нея отчета, и какіе имѣлъ въ теченіе дня порочныя помыслы, задумывая обманы, или строя козни ближнему, или допуская развратныя пожеланія, все это во время такого спокойствія выставь на видъ, поставь совѣсть судіей этихъ порочныхъ помысловъ, истребляй ихъ, суди, наказывай согрѣшающую душу. Таковъ смыслъ слова: *умилитися*; иначе сказать: истязайте, сокрушайте все то, что въ теченіе дня вы говорили въ сердцахъ вашихъ; т. е. всѣ, какіе вы имѣли, порочныя помыслы на ложахъ вашихъ во время этого спокойствія терзайте и наказывайте; когда ни другъ не беспокоитъ, ни слуга не досаждастъ, ни множество дѣлъ не развлекаетъ, тогда и давайте себѣ отчетъ въ жизни своей за протекшій день. И почему онъ не говоритъ о словахъ и дѣлахъ, но о порочныхъ помыслахъ? Это—преизбытокъ его наставленія. Въ самомъ дѣлѣ, если должно наказывать порочныя помыслы, чтобы они не перешли въ дѣло, то тѣмъ болѣе должно сокрушаться душою о такихъ дѣлахъ и словахъ. Это пусть будетъ каждый день, и не прежде засыпай ты, человѣкъ, пока не размыслишь о грѣхахъ, совершенныхъ тобою въ продолженіе дня; тогда, безъ сомнѣнія, въ слѣдующій день ты будешь не такъ скоръ на подобныя предпріятія. Какъ ты поступаешь съ деньгами, не пропускай и двухъ дней безъ требованія отчета отъ слуги, чтобы не произошло замѣшательства отъ забвенія, такъ поступай и съ дѣлами своими каждый день; вечеромъ требуй отъ души отчета, осуждай грѣшный помыслъ,

повѣсь его какъ бы на деревѣ, наказывай и повелѣвай, чтобы впередъ не дѣлать подобнаго. Видишь ли превосходное врачеваніе,—какъ онъ употребляетъ врачество и предупредительное и исправительное? Наставленіе не впадать въ грѣхи служитъ вмѣсто врачества предупредительнаго, именно слова: *избѣгайте и не согрѣшайте*; а слова: *яже глаголете въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитеся*—вмѣсто врачества исправительнаго. Послѣ совершенія грѣха онъ еще прилагаетъ врачество, зависящее отъ самого согрѣшившаго. Будемъ же употреблять такое врачеваніе, не представляющее никакой трудности. Если же душа твоя не терпитъ воспоминанія о грѣхахъ, стыдясь и смущаясь, то скажи ей: нѣтъ тебѣ никакой пользы отъ того, что ты не будешь вспоминать объ нихъ, а напротивъ—еще великій вредъ, потому что, если ты не будешь вспоминать объ нихъ сама по себѣ теперь, то грѣхи твои будутъ открыты предъ глазами всѣхъ тогда; если же ты будешь помышлять о нихъ теперь, то и отъ нихъ скоро избавишься и въ другіе не легко вступишь. Въ самомъ дѣлѣ, душа, боясь вечерняго суда, чтобы опять не подвергнуться такому же испытанію, осужденію и наказанію, бываетъ мольбительнѣе на грѣхи; и такова польза отъ этого испытанія, что, если мы будемъ такъ поступать постоянно только въ теченіе одного мѣсяца, то приобрѣтемъ себѣ потомъ навѣкъ къ добродѣтели. Не будемъ же пренебрегать такимъ благомъ. Кто ставитъ себя предъ этимъ судилищемъ здѣсь, тотъ не подвергнется тяжкой отвѣтственности тамъ. *Аще бо, говоритъ апостолъ, быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были: судими же, отъ Господа наказуемъ, да не съ миромъ осудимъ* (1 Кор. xi, 31, 32). Итакъ будемъ дѣлать это, чтобы намъ не быть осужденными. *Пожрите жертвою правды, и уповайте на Господа* (ст. 6). Видишь ли послѣдовательность превосходнаго совѣта? Видишь ли совершенное наставленіе? Укоривъ слушателей за грѣхи, сдѣлавъ ихъ менѣе скорыми на подобныя дѣла, устроивъ неподкупное судилище и потребовавъ отчета въ жизни, онъ потомъ руководитъ ихъ къ совершенію добродѣтели. Недостаточно вѣдь только воздерживаться отъ зла, но должно стараться и дѣлать добро. Потому-то онъ далѣе и предлагаетъ такое увѣщаніе: *уклонися отъ зла, и сотвори благо* (Псал. xliii, 15). Подлинно, и несовершеніе добродѣтели подвергаетъ наказанію, а не только совершеніе пороковъ. И тѣ, которые не напители алчущаго, не напоили жаждущаго и не одѣли нагого,—они не хищничали, не предавались любостыжанію, не брали чужого; но такъ какъ они не творили милостыни, то предаются за это наказанію вѣчному и мученію безконечному. Отсюда мы научаемся, что воздержаніе отъ зла не доставляетъ намъ спасенія,

если вмѣстѣ съ тѣмъ не будетъ пріобрѣтенія добра и совершенія добродѣтели.

9. Вотъ почему и пророкъ, отклонивъ слушателя отъ поро- 53  
ковъ чрезъ сердечное сокрушеніе, сдѣлавъ его способнѣйшимъ  
къ совершенію добродѣтели, смягчивъ жестокость души и сдѣ-  
лавъ ее нѣжною отъ внутренняго сокрушенія, начинаетъ рѣчь о  
правдѣ и говорить: *пожрите жертву правды, и уповайте на Го-  
спода*. Что значить: *пожрите жертву правды*? Пріобрѣтайте правду,  
приносите правду; тотъ даръ Богу—величайшій, та жертва Ему  
пріятна, то приношеніе весьма Ему благоугодно, которыя со-  
стоятъ не въ закланіи овновъ и тельцовъ, но въ совершеніи пра-  
ведныхъ дѣлъ. Видишь, какъ издревле предъизображается жизнь  
Церкви и вмѣсто жертвъ чувственныхъ требуются духовныя.  
Правдою же онъ называетъ здѣсь, какъ я выше сказалъ, не  
частный видъ добродѣтели, но добродѣтель вообще, равно какъ  
и праведнымъ человѣкомъ мы называемъ того, кто имѣетъ всю  
добродѣтель. Эта жертва не нуждается ни въ деньгахъ, ни въ  
ножѣ, ни въ жертвенникѣ, ни въ огнѣ, она разлагается не въ  
дымъ, смрадъ и пепелъ, но совершается только сердцемъ прино-  
сящаго ее. Для нея ни бѣдность не служитъ препятствіемъ, ни  
недостатокъ средствъ—остановкою, ни мѣсто, ни что-нибудь дру-  
гое подобное; но гдѣ бы ты ни былъ, ты можешь приносить ее,  
будучи самъ и священникомъ, и жертвенникомъ, и ножомъ, и  
жертвою. Таковы жертвы разумныя и духовныя: онѣ совершаются  
съ большимъ удобствомъ, не имѣя нужды ни въ какомъ внѣш-  
немъ приготовленіи. *И уповайте на Господа*. Другой переводчикъ  
говорить: *и струите (покоиваете) Господу* <sup>1)</sup>. Кто праведною жизнію  
пріобрѣлъ себѣ милость и благоволеніе Господа, тотъ имѣетъ въ  
Немъ величайшаго поборника, непреодолимаго помощника, полу-  
чаетъ отъ Него великое содѣйствіе. Видишь ли плодъ этой  
жертвы, являющійся тутъ же? Видишь ли сокровище благъ, тотъ-  
часъ происходящее отъ ней? Въ самомъ дѣлѣ, кто имѣетъ Бога  
своимъ помощникомъ, тотъ кого будетъ бояться? Никого. И это  
немаловажная добродѣтель—надѣяться на Него и быть увѣрену  
въ Немъ. Вмѣстѣ съ правдою пророкъ требуетъ отъ насъ и этой  
добродѣтели—быть увѣрену въ Богѣ, надѣяться на Него, не по-  
лагаться ни на что житейское, но, отрѣшавъ себя отъ всего по-  
добнаго, къ Нему прилѣпляться мыслию. Дѣйствительно, пред-  
меты настоящей жизни подобны сновидѣніямъ и тѣнямъ, и даже  
того ничтожнѣе; они лишь только являются, и уже исчезаютъ, и  
при самомъ явленіи причиняютъ много безпокойствъ имѣющимъ

<sup>1)</sup> Незнакомый переводчикъ, упоминаемый у Оригена въ Экзаплахъ.

ихъ; а надежда на Бога вѣчна, неизмѣнна, неподвижна, неизмѣни-  
чива, способна доставить совершенную безопасность и сдѣлать  
непобѣдимымъ того, кто содержитъ ее тщательнo и съ надлежа-  
щимъ расположеніемъ. *Мнози глаголють: кто явитъ намъ благая?*  
*Знаменася на насъ сѣтъ лица твоего, Господи* (ст. 7). Окончивъ  
наставленіе касательно нравственности, приведши къ богопозна-  
нію и употребивъ всѣ мѣры къ пробужденію души заблуждаю-  
щихся, и особенно изъ происходившаго съ нимъ самимъ и изъ  
промысленія о святыхъ доказавъ попеченіе о насъ Божіе, про-  
рокъ представляетъ нѣкоторое возраженіе, предлагаемое людьми  
болѣе слабыми и грубыми, и говоритъ: *мнози глаголють: кто*  
*явитъ намъ благая?* Не тѣ немногіе, честные и доблестные, кото-  
рые умѣютъ любу мудрствовать, говорятъ это, а толпа безпоря-  
дочная, невѣжественная, безразсудная. Что же означаютъ слова:  
54 *кто явитъ намъ благая?* Есть люди, которые, или клевета на про-  
мысль Божій, или по любви и привязанности къ удовольствію,  
спокойствію, богатству, славѣ и власти, говорятъ такъ: гдѣ блага  
Божіи? Я нахожусь въ бѣдности, болѣзни, несчастіи, терплю  
крайнія бѣдствія, клеветы, злословія; а другой—въ благоденствіи,  
роскоши, власти, славѣ и богатствѣ. Одни изъ нихъ только ищутъ  
этихъ благъ, оставляя безъ вниманія блага истинныя, т. е. добро-  
дѣтель и любу мудріе; а другіе, какъ я выше сказалъ, клеветуютъ  
изъ-за этого на промысль Божій и говорятъ: гдѣ промысль Бо-  
жій, когда въ жизни существуетъ такой безпорядокъ, когда столь  
многіе терпятъ недостатки, бѣдность и крайнія бѣдствія? Гдѣ  
доказательство Божія о насъ попеченія? Но говорящіе такимъ  
образомъ дѣлаютъ тоже самое, какъ если бы кто-нибудь среди  
самаго яснаго и чистаго полдня искалъ увидѣть солнца и сомнѣ-  
вался въ его свѣтъ. Это и показываетъ пророкъ и, тотчасъ же  
предлагая разрѣшеніе, говоритъ: *знаменася на насъ сѣтъ лица*  
*твоего, Господи*. Не сказалъ: *явился*, не сказалъ: *возсіялъ*, но: *зна-*  
*менася*,—выражая, что подобно тому, какъ начертанное на откры-  
томъ лицѣ бываетъ очевидно для всѣхъ и ни отъ кого не мо-  
жетъ укрыться, и лица, озареннаго свѣтомъ и отражающаго лучи,  
никто не можетъ не узнать, такъ невозможно, говорить, не узнать  
и промысленія Твоего; какъ свѣтъ назnaменованный, т. е. на-  
печатлѣнный и начертанный на лицѣ, бываетъ ясенъ для всѣхъ,  
такъ и промысленіе челоуколюбія Твоего. Свѣтомъ онъ назы-  
вается здѣсь покровительство, попеченіе, содѣйствіе, промысленіе.  
Сказавъ это, онъ далѣе приводитъ и доказательство. Какое же?  
*Далъ еси*, говоритъ, *веселіе отъ сердца мое*. Укоривъ людей безраз-  
судныхъ, онъ заимствуетъ доказательство промысла Божія отъ  
людей благоразумныхъ и здравыхъ, и говоритъ: *далъ еси веселіе*



въ сердце мое, т. е. научилъ меня любомудрствовать, презирать предметы житейскіе, знать предметы истинные и постоянные, возвысилъ меня добрыми надеждами, руководилъ къ будущей жизни, прежде наслажденія благами окрылилъ меня надеждою благъ. Хорошо такъ сказалъ онъ.

10. Въ самомъ дѣлѣ, если тотъ, кто надѣется получить наслѣдство или достигнуть высокой власти, не только во время полученія, но еще прежде дѣйствительнаго полученія, оживляется надеждою и во все это время приходитъ въ восторгъ отъ ожиданія, то представь, въ какомъ состояніи долженъ быть тотъ, кто ожидаетъ царства вѣчнаго и безсмертнаго и благъ такихъ, *иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце челоуку не взыдоша* (1 Кор. II, 9). Поэтому онъ и говоритъ: *далъ еси веселіе въ сердце мое*. Это было дѣйствіе величайшаго промысленія Божія, что Онъ еще тогда приготовилъ и сообщалъ такое благо. Если же люди болѣе грубые, плотскіе и привязанные къ землѣ не внемлютъ этому, то уже не отъ Обѣщавшаго, а отъ ихъ невѣжества происходитъ недовольство и смущеніе. И не сказалъ просто: *далъ еси веселіе*, но: *въ сердце мое*, выражая, что веселіе его происхо- 55  
дило не отъ виѣшнихъ предметовъ, не отъ рабовъ, не отъ золота и серебра, не отъ одеждъ, не отъ роскошнаго стола, не отъ величія власти, не отъ великолѣпія жилища. Это — веселіе не сердца, но однихъ только глазъ. Многіе изъ приобрѣтшихъ эти блага даже считаютъ жизнь не въ жизнь, носятъ въ душѣ своей пещь огорченій, истощаясь отъ множества заботъ и терзаясь непрестаннымъ страхомъ. А мое, говоритъ онъ, веселіе не въ этомъ, а въ разумномъ сердцѣ, безтѣлесной душѣ, помышляющей о безтѣлесномъ. Если радуютъ тебя блага настоящія, то и изъ нихъ уразумѣй промысленіе Божіе; но тѣмъ болѣе научайся изъ благъ будущихъ, чѣмъ они превосходятъ, постояннѣе и неизмѣннѣе. Если то, что ты пользуешься богатствомъ и благополучіемъ, убѣждаетъ тебя въ существованіи промысла Божія, то тѣмъ болѣе богатство небесное пусть приводитъ тебя къ такому убѣжденію. А если ты скажешь: почему тѣ блага только въ надеждѣ и неизвѣстны?—то я скажу, что мы вѣрующе считаемъ эти ожидаемыя блага болѣе извѣстными, нежели блага видимыя: таково убѣжденіе вѣры. Если же ты еще скажешь: почему мы не получаемъ воздаянія здѣсь?—то я скажу, что здѣсь время трудовъ и подвиговъ, а тамъ—вѣнцовъ и наградъ. И это было дѣломъ промысленія Божія, что труды и подвиги опредѣлены для настоящей жизни краткой и скоропреходящей, а награды и вѣнцы отложены до жизни безсмертной и нестарѣющей. Но такъ какъ многіе слабы душею, то Богъ даровалъ имъ и чувственныя блага.

Такимъ образомъ, на примѣръ, Онъ руководилъ народъ іудейскій. У нихъ и богатство текло, и жизнь продолжалась до старости, и не было никакихъ болѣзней; истребленіе враговъ и глубокій миръ, трофеи и побѣды, добродѣтели и многочадіе, и все тому подобное было даруемо повинующимся Богу. Но когда пришелъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, призывающій насъ на небо, убѣждающій презирать блага здѣшнія, внушающій любовь къ благамъ тамошнимъ и отторгающій насъ отъ всего житейскаго, то справедливо блага настоящія сокращены и все богатство заключено въ благахъ будущихъ, такъ какъ мы сдѣлались совершенными. Подобнымъ образомъ дѣтей, пока они малы, отцы заставляютъ обувать и одѣвать, золотомъ и ожерельями; а когда они вырастутъ, то, оставивъ это, даютъ имъ нѣчто другое, большее, какъ-то: право голоса въ судилищѣ, знатность въ городѣ, извѣстность при царскихъ дворахъ, начальство и власть, отклоняя ихъ отъ всякаго дѣтскаго честолюбія. Такъ точно поступилъ и Богъ: желая отклонить насъ отъ предметовъ малыхъ и дѣтскихъ, Онъ обѣщалъ блага небесныя. Поэтому не прилѣпляйся къ благамъ непостояннымъ и скоропреходящимъ и не будь малодушнымъ. Впрочемъ Онъ не совсѣмъ лишилъ тебя и этихъ благъ. Такъ какъ существамъ, облеченнымъ плотію и живущимъ въ тѣлѣ, невозможно быть и безъ нихъ, то Онъ обильно подаетъ намъ и ихъ. Вотъ почему и пророкъ, разсудивъ высоко и любовно мудро объ этомъ видѣ промысленія Божія и сказавъ: *далъ еси веселіе въ сердце мое, присовокупляетъ слѣдующее: отъ плода пшеницы, вина и елея своего умножишася*. Этими словами онъ касается также немалой части промысленія Божія, открывающагося въ предметахъ видимыхъ. Когда онъ говоритъ о пшеницѣ, винѣ и елеѣ и изобиліи ихъ, то разумѣетъ и дожди, и благосостояніе временъ года, и нѣдра земли возвращающей и раждающей, и теченіе воздуха, и восхожденіе солнца, и перемѣны луны, и хоры звѣздъ, и лѣто, и зиму, и осень, и весну, и искусство земледѣльца, и пригодность орудій, и множество другихъ приспособленій, такъ какъ, если бы все это не содѣйствовало, то плоды не могли бы образоваться и достигнуть зрѣлости. Такимъ образомъ, когда онъ называетъ пшеницу, вино и елей, то подаетъ мудрому поводъ заключать отъ части къ цѣлому, открывая море промысленія Божія, видимаго въ предметахъ чувственныхъ.

11. Вотъ почему и Павелъ въ одной рѣчи своей, разсуждая о промыслѣ Божіемъ, отсюда же заимствуетъ доказательство и говоритъ: *дожди дая и времена плодоносна, исполняя пищу и веселіемъ сердца наша* (Дѣян. xiv, 17). Пророкъ, не желая говорить излишняго, не упоминаетъ о всемъ другомъ, о плодахъ земныхъ,

о плодахъ древесныхъ, о родахъ растеній, о родахъ сѣмянъ, о родахъ травъ, луговъ, цвѣтовъ, садовъ, и тому подобномъ, и употребляетъ собирательныя названія предметовъ, необходимыхъ для нашей жизни, давая чрезъ нихъ разумѣть и другіе. Все это Богъ не только подаетъ намъ, но подаетъ съ изобиліемъ и каждый годъ. А если иногда и сокращаетъ свои дары, то и этимъ опять показываетъ свое промышленіе, пробуждая многихъ отъ лѣности и заставляя ихъ просить этихъ благъ отъ Него. Если же нѣкоторые говорятъ, что подавать дожди не дѣло Бога, но идоловъ, то мы спросимъ ихъ: откуда это извѣстно? Скажутъ: поэты говорятъ, что Зевсъ подаетъ дожди <sup>1)</sup>. Но они же сами говорятъ, что онъ и прелюбодѣй, и растлитель дѣтей, и отцеубійца, и другія приписываютъ ему меньшія преступленія. Но это, скажутъ, несправедливо. Слѣдовательно, несправедливо и то, что онъ подаетъ дожди. Если ты принимаешь послѣднее, то необходимо долженъ принять и первое; а если отвергаешь первое, то вмѣстѣ съ тѣмъ и послѣднее. Мы, представляя свидѣтелей силы Божіей, обыкновенно принимаемъ все, что они говорятъ о Немъ. Поэтому тебѣ необходимо нужно допустить, что Зевсъ и прелюбодѣй, и всѣ прочія преступленія, какія они приписываютъ ему, и отсюда убѣдиться, что подобныя преступленія несвойственны силѣ божественной, и слѣдовательно онъ—не Богъ. Но, хотя бы вы и не хотѣли принять этого, такая басня падаетъ сама собою и такая ложь обличаетъ сама себя, и совершенно опровергаетъ поэтовъ. А когда опровергнуты они, то, очевидно, и всѣ ваши разсужденія теряютъ силу. Вѣдь и самыя имена боговъ они изобрѣли и назначили, какъ сказалъ одинъ изъ вашихъ же философовъ <sup>2)</sup>. Если же, оставивъ ихъ, ты прибѣгнешь къ иносказанію, то я спрошу тебя: что же такое Зевсъ? Пламенѣющая 57 (ἑρπύλλη) сущность, говорятъ, часть, находящаяся выше воздуха, которую называютъ эфиромъ, потому что она горитъ и жжетъ. Слѣдовательно онъ есть не какое-нибудь разумное и свободное существо, а неразумное. Воздушная сущность не имѣетъ ни разума, ни смысла, какъ всякому извѣстно, и всякій знаетъ это, хотя бы онъ былъ нечувствительнѣе камней. Такимъ образомъ Зевсъ уничтожается и существо его исчезаетъ. И если Зевсъ есть воздухъ, а воздухъ есть то, что мы сказали, то и басня теряетъ свою силу. Если же онъ есть воздухъ, то онъ не былъ чѣмъ-нибудь отцемъ и не раждалъ какой-нибудь сущности, какъ сочиняютъ (поэты), напр. солнца, которое называютъ Аполлономъ

<sup>1)</sup> Гомеръ въ Одиссѣѣ рапс. 14-й, Θεοκρίτῃ въ идиλλіи 4-й, и другіе.

<sup>2)</sup> Платонъ въ Кратылѣ.

и сыномъ Зевса; вѣдь и солнце не имѣетъ никакого смысла, ни разсудка, ни ума, но и оно есть вещественное произведеніе, управляемое и водимое закономъ, которому Богъ въ началѣ подчинилъ его. Впрочемъ дождь происходитъ и не изъ зеира, а изъ облаковъ, получающихъ воду или изъ моря, или изъ воды, нсящихся превыше неба, какъ говорятъ пророки. Если же ты не вѣришь пророкамъ, то мы можемъ представить ясныя и очевидныя признаки, которые совершенно доказываютъ, что они были богодухновенны и не говорили намъ ничего отъ самихъ себя, но по вдохновенію отъ божественной и пренебесной благодати. Въ самомъ дѣлѣ, все, сказанное ими, исполняется и все оправдывается событіями, посмотришь ли на ветхозавѣтныя или новозавѣтныя предсказанія. Такъ, все, сказанное пророками объ іудеяхъ, исполнилось, и это исполненіе очевидно для всѣхъ, равно какъ и сказанное о Христѣ въ Новомъ Завѣтѣ; это особенно и доказываетъ, что Писаніе того и другого завѣта божественно. Если же оно божественно, то и все, сказанное въ немъ о Богѣ, истинно. Поэтому не сомнѣвайся въ промыслѣ Божіемъ, но удивляйся Его попеченію, какъ Онъ, не смотря на то, что между людьми есть и злые и добрые, всѣмъ предоставилъ вселенную и солнце и подаетъ дожди. А если Онъ оставляетъ нѣкоторыхъ въ бѣдности и нищетѣ, то оставляетъ для того, чтобы исправить душу ихъ и сдѣлать ее болѣе любомудрою. Вы знаете, хорошо знаете, что богатство для невнимательныхъ служитъ средствомъ къ порокамъ, а бѣдность есть мать любомудрія, и это каждый день открывается на опытѣ. Сколько бѣдныхъ гораздо благоразумнѣе и мудрѣе богатыхъ, и даже здоровѣе тѣломъ, такъ какъ бѣдность правильно устрояетъ ихъ тѣло и душу? *Въ мирѣ купи, усну и поцію, яко ты, Господи, единого на упоаніи осамитъ мя еси.* (ст. 9). Вотъ и другой немаловажный видъ промышленности Божія, состоящій въ томъ, что преданные Богу наслаждаются миромъ. *Миръ любящимъ законъ твой, и нѣсть имъ соблазна* (Псал. cxviii, 165). Обыкновенно, ничто такъ не доставляетъ міра, какъ познаніе Бога и пріобрѣтеніе добродѣтели, истребляющія внутреннюю борьбу страстей и не попускающія человѣку быть въ войнѣ съ самимъ собою. Подлинно, если кто не наслаждается такимъ миромъ, то, хотя бы отвѣтъ окружалъ его глубочайшій миръ, хотя бы никакой врагъ не нападалъ на него, онъ несчастнѣе всѣхъ во всей вселенной, на которыхъ нападаютъ враги.

12. Не такъ жестоко ведутъ войну скиены, еракійцы, сарматы, индійцы, мавры и другіе дикіе народы, по своему обыкновенію, какъ гнѣздящіеся въ душѣ непристойныя помыслы и порочныя пожеланія, любовь къ богатству, желаніе власти, привя-

занность къ предметамъ житейскимъ. И дѣйствительно такъ, потому что та война — внѣшняя, а эта — борьба внутренняя. А что бѣдствія, рождающіяся внутри, гораздо хуже бѣдствій, происходящихъ отвнѣ, и обыкновенно причиняютъ большій вредъ, это можно видѣть во всемъ. Такъ дерево больше повреждаютъ черви, заражающіеся внутри, и крѣпость и здоровье тѣла больше разстраиваютъ болѣзни, зарождающіяся внутри, — чѣмъ случающіяся снаружи; и города разрушаютъ не столько внѣшніе враги, сколько домашніе: такъ точно и душу обыкновенно не столько заражаютъ бѣдствія, нападающія отвнѣ, сколько болѣзни, зарождающіяся внутри. Но кто, имѣя страхъ Божій, совершенно прекратить эту войну, обуздастъ страсти, задушить различныхъ звѣрей — порочные помыслы, и не дозволить имъ скрываться внутри, тотъ будетъ наслаждаться чистѣйшимъ и глубочайшимъ миромъ. Этотъ миръ Христосъ, пришедши, даровалъ намъ (Іоан. хiv, 27); этого мира и Павелъ желалъ вѣрующимъ, повторяя въ каждомъ посланіи: *благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего* (Кор. i, 3; Гал. i, 3 и др.). Кто имѣетъ этотъ миръ, тотъ не боится не только врага и варвара, но и самого дьявола, а посмѣвается надъ всѣми полчищами злыхъ духовъ, бываетъ благодушнѣе всѣхъ людей, не обременяется бѣдностію, не изнуруется недугами и болѣзнями, и не смущается никакими другими человѣческими, неожиданно случающимися, бѣдствіями, потому что онъ имѣетъ душу, способную перенести все это мужественно и весьма легко, душу крѣпкую и здравую. Дабы вамъ убѣдиться, что это справедливо, представимъ примѣръ. Пусть будетъ какой-нибудь завистникъ, и пусть никто не возстаётъ противъ него: какая ему отъ того польза? Онъ возстаётъ самъ противъ себя, изощряетъ на себя помыслы, опаснѣйшіе всякаго меча, раздражается всѣмъ видимымъ, мучится при видѣ каждаго, встрѣчающагося ему человѣка, и не чувствуетъ ни къ кому добраго расположенія, но считаетъ всѣхъ вообще своими врагами. Какая же ему польза отъ внѣшняго мира, когда онъ самъ неистовствуетъ и бѣснуется, какъ общій врагъ человѣческаго рода, и ходитъ вездѣ,нося внутри себя такую войну, безчисленное множество копьевъ и мечей, и желая лучше подвергнуться тысячѣ смертей, чѣмъ видѣть кого-нибудь изъ подобныхъ себѣ существъ пользующимся добрымъ мнѣніемъ и благополучіемъ? Также предавшійся страсти къ богатству носить въ душѣ своей безчисленныя войны, брани и смятенія, находится въ страхѣ и безпокойствѣ и не можетъ быть въ хорошемъ расположеніи духа ни на малѣйшее время. Но не таковъ тотъ, кто освободился отъ страстей; напротивъ, онъ пребываетъ въ тихой пристани, наслаждается любомудріемъ и не подвергается ника-

кой подобной непріятности. Потому-то и пророкъ, наслаждаясь самъ этимъ даромъ промысла Божія, говорилъ: *отъ миръ купитъ усну и почію*, выражая, что для человѣка, не имѣющаго этого мира, не открыта даже общая всѣмъ пристань, но заграждена и она, пристань сна и ночи. Страсти нарушаютъ даже отдыхъ, даруемый природою, и совершенно преодолеваютъ силу сна своимъ жесточайшимъ насиліемъ. Преданные зависти, ненависти, любостыжавію и хищенію, нося съ собою всюду войну и имѣя внутри скрывающихся враговъ, куда бы ни пошли, нигдѣ не могутъ избѣжать этой борьбы; хотя бы они оставались и дома, хотя бы лежали на постели, подвергаются тучѣ стрѣлъ, смятенію, которое сильнѣе всякихъ волнъ, терпятъ убійства, вопли, стenanія и другія бѣдствія, которыя гораздо жесточе случающихся на войнѣ. Но не таковъ праведникъ: онъ и бодрствуя наслаждается спокойствіемъ, и во время ночи съ великимъ удовольствіемъ предается сну. А что значитъ: *купитъ*? Сосредоточившись, говорить, въ самомъ себѣ, углубившись въ самого себя, не развлекаясь безчисленными заботами, не помышляя о дѣлахъ того или другого, не разсѣиваясь помыслами своими по всей вселенной, но помышляя о самомъ себѣ, о томъ, что полезно мнѣ и что особенно пристойно человѣку. *Яко ты, Господи, единого на упованіи вселилъ мя еси.* Смыслъ словъ его слѣдующій: упованіемъ благъ будущихъ и надеждою на Тебя я обуздалъ всѣ мои страсти. Подобнымъ образомъ и Павелъ говоритъ: *еще бо кинѣ легкое печали по премоуженію отъ преслѣніе вѣчную тяготу славы содѣлываетъ намъ, не смотрящимъ намъ видимыхъ, но невидимыхъ* (2 Кор. iv, 17, 18). Дѣйствительно, нѣтъ никакого труднаго дѣла, которое не сдѣлалось бы легкимъ при надеждѣ на воздаяніе отъ Бога. Поэтому онъ и говоритъ: *на упованіи вселилъ мя еси.* И слово *единого* немалую заключаетъ силу наставленія.

18. Что значитъ *единого* (κατὰ μόνας)? Значить: безъ людей порочныхъ. Я наслаждаюсь, говорить, этимъ миромъ предъ Тобою и живу наединѣ, избѣгая людей развратныхъ. И весьма справедливо. Какъ тѣла часто погибаютъ отъ заразы испорченнаго воздуха, такъ точно и душа часто терпитъ вредъ отъ общенія съ людьми порочными, и какъ здоровый глазъ, взирая на больного, поражается, и страждущій чесоткою сообщаетъ свою болѣзнь и здоровымъ, такъ точно случается часто и съ душею отъ общенія съ людьми порочными. Поэтому и Христосъ заповѣдалъ не только избѣгать такихъ людей, но и отвергать ихъ: *аще же, говоритъ Онъ, око твое десное соблазняетъ тя, изми е и всрзи отъ себе* (Матѣ. v, 29), разумѣя въ этой заповѣди не глаза, — такъ какъ что худого можетъ сдѣлать глазъ, когда душа нахо-

дится въ здоровомъ состояніи?—но друзей, близкихъ къ намъ, сдѣлавшихся какъ бы нашими членами и вредящихъ намъ, повелѣвая не дорожить ихъ дружбою, чтобы безопаснѣе содѣлывать собственное спасеніе. Поэтому и самъ пророкъ далѣе говоритъ: *не сѣдохъ съ сонмомъ суетнымъ, и съ законопреступными не сиду* (Пс. хlv, 4). И Іеремія ублажаетъ того, кто *сидеть на единѣ и возметъ время въ тишину свою* (Іерем. Плач. iii, 27, 28). Также и въ Притчахъ много говорится объ этомъ и убѣдительно внушается всѣмъ, что нужно не только уклоняться, но и бѣжать отъ людей совѣтующихъ злое, и не обращаться съ ними. Въ самомъ дѣлѣ, если предметы вещественные часто повреждаются у насъ отъ прикосновенія къ чему-нибудь худому, то не тѣмъ ли болѣе существа свободныя? Цвѣтъ и здоровье тѣла принадлежать намъ отъ природы, но случается, что и они портятся отъ посторонняго, противнаго имъ вліянія; также аппетитъ — отъ природы, но и онъ часто теряется у насъ отъ болѣзненнаго состоянія; можно видѣть и много другихъ подобныхъ случаевъ. Если же измѣняются естественныя отправленія, то зависящія отъ свободного произволенія — тѣмъ болѣе, чѣмъ болѣе они способны ко всякой перемѣнѣ. Поэтому не будемъ считать маловажнымъ вредомъ общеніе съ дурными людьми, но прежде всего другого станемъ избѣгать такихъ людей, хотя бы это были жены, хотя бы друзья, или кто бы то ни былъ. Оно губило и великихъ мужей, каковы Соломонъ и Сампсонъ; оно развратило и цѣлый народъ іудейскій. Обыкновенно, не столько причиняють вреда дикіе звѣри, сколько порочные люди; тѣ явно производятъ свои ядовитыя дѣйствія, а эти нечувствительно и неслышно каждый день распространяють заразу, мало-по-малу ослабляя силу добродѣтели. Потому и безстыдный взглядъ запрещается Господомъ: *иже, говоритъ Отецъ, воззрѣвъ на жену, ко еже возжелати ея, уже любопытствова съ нею отъ сердца своего* (Матѣ. v, 28): такъ легко и скоро сообщается зло! А ты когда намѣреваешься поселиться въ городѣ, то много стараешься узнать все о тамошнемъ климатѣ, не вреденъ ли, не сыръ ли, не сухъ ли онъ; когда же дѣло касается души, то насколько не стараешься узнать тѣхъ, которые имѣють войти въ общеніе съ нею, но просто и безъ разбора вѣряешь ее всѣмъ. Какое же, скажи мнѣ, можешь ты получить прощеніе, оказывая такое къ ней презрѣніе? Почему, думаешь ты, сдѣлались дивными и славными мужи, обитающе въ пустыняхъ? Не потому ли, что они убѣгають отъ шума и торжищъ и поселились вдали отъ дыма, поднимающагося среди хлопотъ житейскихъ? Подражай имъ и ты, стараясь найти пустыню среди города. А какимъ образомъ это возможно? Если ты будешь убѣгать людей порочныхъ,

если будешь слѣдовать добродѣтельнымъ. Такимъ образомъ ты достигнешь большей безопасности, чѣмъ обитающе въ пустыняхъ, — не однимъ удаленіемъ отъ людей вредныхъ, но и общеніемъ съ полезными. Если ты будешь убѣгать людей порочныхъ и слѣдовать добродѣтельнымъ, то приобрѣтешь двоякую пользу: и умножишь дѣла добродѣтельныя, и сократишь дѣла порочныя. Итакъ, чтобы это было, будемъ поступать такъ, внимая Псалмопѣвцу, который говорить: *яко ты, Господи, единого на упованіи оселил мя еси*. Здѣсь я окончу слово, полагая, что предложено достаточное объясненіе этихъ изреченій, во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 5.

Въ конецъ, о наслѣдствующемъ, псаломъ Давиду <sup>1)</sup>.

1. Напередъ рассмотримъ, какое это наслѣдство и относится ли оно и къ намъ; потомъ покажемъ время, когда оно даруется. 61 Подлинно, безразсудно было бы, въ томъ случаѣ, когда по завѣщанію отказано намъ имущество, развѣдывать и хлопотать о немъ, какъ о принадлежащемъ намъ наслѣдствѣ, искать письменныхъ доказательствъ, издерживать деньги, справляться съ законами, списывать съ нихъ копіи и оказывать всякое стараніе; а здѣсь, когда лежатъ уже предъ нами духовныя завѣщанія и открыты всѣ книги, остаются нерадивыми и безпечными, — когда притомъ предлагается наслѣдство невещественное. Итакъ приступимъ, раскроемъ письма, приникнемъ къ написанному и посмотримъ, подъ какими условіями предоставлено намъ это наслѣдство и какова сущность его. Господь оставилъ намъ наслѣдство не просто, но подъ нѣкоторымъ условіемъ. Подъ какимъ же именно? *Любля мя*, говоритъ Онъ, *заповѣди моя соблюдетъ* (Іоанн. хiv, 21, 28); и еще: *иже не прииметъ креста своего и не слѣдъ мене грядетъ* (Матѣ. х, 38) — и многое другое, что написано въ завѣтѣ. Изслѣдуемъ и время, когда мы должны получить такое наслѣдство. Это время не настоящее, а будущее, или лучше, и настоящее и будущее: *ищите*, говоритъ Господь, *царствія Божія*,

<sup>1)</sup> Слова: *въ концѣ* нѣтъ въ славянскомъ; но въ еврейскомъ, греческомъ 70 толков и у св. Златоустаго есть.



и сія еся приложатся вамъ (Лук. хп, 31); но полное наслѣдство получится тогда. Такъ какъ настоящая жизнь скоропреходяща и мы здѣсь находимся еще въ состояніи несовершенномъ, то подобно мірскимъ законодателямъ, которые вручаютъ отцовское имущество уже совершеннолѣтнимъ наслѣдникамъ, поступаетъ и Богъ съ нами. Когда мы достигнемъ зрѣлости мужа и въ мѣру полного возраста и переселимся въ жизнь нетлѣнную, тогда Онъ и вручитъ намъ это наслѣдство. Между тѣмъ Онъ сдѣлалъ распоряженіе и здѣсь, оставилъ намъ письменное удостовѣреніе и сказалъ, что мы должны дѣлать, дабы получить наслѣдство, дабы не потерять и не лишиться его. Если же кого-нибудь устрашаетъ то, что мы еще не совершенны, и сказанное мною приводитъ въ сомнѣніе, то пусть онъ послушаетъ Павла, который, бесѣдуя о вѣкѣ настоящемъ и будущемъ, говоритъ: *егда быхъ младенецъ, яко младенецъ глаголахъ, яко младенецъ мудрствовашъ, яко младенецъ смышляхъ: егда же быхъ мужъ, отвергохъ младенческую* (1 Кор. хп, 11), и еще: *дондеже достигнемъ еси въ мужа совершенна, въ мѣру возраста* (Ефес. iv, 13). Въ настоящей жизни, говоритъ онъ, мы воспитываемся здѣшнимъ міромъ, какъ бы кормилицею; а когда приготовимся войти въ домъ Господень, тогда, сбросивъ одежды тлѣнія и облекшись въ нетлѣніе, переселимся въ другую жизнь. Тотъ же завѣтъ многимъ угрожаетъ лишити ихъ наслѣдства, если они сдѣлаются недостойными по написаннымъ условіямъ. Посмотримъ теперь, каково это наслѣдство. *Иже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце челоуку не въздоша* (1 Кор. п, 9). Какъ же мы можемъ въ настоящей жизни получить въ свою пользу то, что превосходитъ даже наше разумѣніе? Потому оно и сохраняется для насъ тамъ. И посмотри на великое промышленіе Возіе: для настоящей жизни Онъ назначилъ труды, чтобы тяжесть ихъ облегчалась краткостію времени; а блага сохранилъ для будущаго вѣка, чтобы воздаянія продолжить вѣчно въ жизни нестарѣющей. Эту жизнь Онъ называетъ также царствомъ. Хотя это не можетъ быть выражено словомъ, но, сколько мы способны слышать, Онъ изображаетъ будущее состояніе, называя его то царствомъ, какъ я сказалъ, то бракомъ, то владычествомъ, и такими блистательными, употребляющимися у насъ, названіями приводя насъ къ разумѣнію будущаго, то вѣчною славю, безсмертнымъ блаженствомъ, жизни съ Христомъ, съ которымъ ничто не можетъ сравниться. Какія же условія Церкви, или лучше сказать, этого наслѣдства? Такія, которыя не представляютъ ничего труднаго. *Елика аще хощете*, говоритъ Онъ, *да творятъ вамъ челоуцы, то и вы творите имъ* (Мате. vii, 12). Видишь ли, что Онъ не предписалъ ничего страннаго, но тоже, чего и прежде требо-

вала природа? Какъ ты хочешь, говорить Онъ, чтобы поступали съ тобою ближніе, такъ и самъ поступай. Хочешь, чтобы хвалили тебя? Хвали самъ. Хочешь, чтобы у тебя не похищали? Не похищай самъ. Хочешь быть въ чести? Почитай другихъ самъ. Хочешь получить милость? Оказывай милосердіе самъ. Хочешь быть любимымъ? Люби самъ. Хочешь не слышать о себѣ худого? Не говори ничего такого самъ. И замѣть, какая точность въ выраженіяхъ. Онъ не сказалъ: *алика аще не хочете, да теорятъ самъ, и вы не теорите*, но: *алика хочете*. Такъ какъ къ добродѣтели ведутъ два пути, изъ которыхъ одинъ состоитъ въ удаленіи отъ пороковъ, а другой въ совершеніи добродѣтелей, то Онъ предлагаетъ послѣдній, ясно указывая чрезъ него и на первый. Первый путь Богъ открылъ, когда сказалъ: что ненавидишь, не дѣлай другому (Тов. iv, 15), а послѣдній Онъ ясно указалъ, сказавъ: *алика аще хочете, да теорятъ самъ человецы, и вы теорите имъ*.

2. Есть и другое условіе. Какое же именно? Любить ближняго, какъ самого себя. Что можетъ быть легче этого? Ненавидѣть—тяжело и сопряжено съ беспокойствомъ; а любить — легко и удобно. Подлинно, если бы Господь сказалъ: вы, люди, любите звѣрей, — такая заповѣдь была бы трудна; но когда онъ заповѣдалъ людямъ любить людей же, къ чему и однородность и единство происхожденія и естественное влеченіе служатъ великимъ побужденіемъ, то какая можетъ быть здѣсь трудность? Это бываетъ и у львовъ и у волковъ, и ихъ сродство природы располагаетъ къ взаимной пріязни. Поэтому, какое мы можемъ имѣть оправданіе, если не станемъ прибіекать къ себѣ любовію однородныхъ съ нами, тогда какъ укрощаемъ львовъ и приучаемъ ихъ къ своему дому? Не видите ли, какъ многіе для полученія наслѣдства гоняются и ухаживаютъ за стариками, будучи сами людьми молодыми и здоровыми, и постоянно сидятъ около нихъ, перенося всѣ непріятности старческаго возраста, отъ подагры, ослабленія и другихъ болѣзней, сопровождающихъ старость? Между тѣмъ тамъ только одна надежда на богатство, и притомъ надежда невѣрная; а здѣсь небо, и прежде неба благоволеніе Божіе. Въ надписаніи псалма сказано: *о наслѣдствующемъ*. Кто же это наслѣдствующій? Церковь и всѣ члены ея; о ней говоритъ Павелъ: *обручите васъ единому мужу дѣву чисту представить Христу* (2 Кор. xi, 2); и Іоаннъ: *имѣяй невесту женихъ есть* (Іоан. iii, 29). Но у жениха обыкновеннаго послѣ первыхъ дней брака ослабѣваетъ сила любви, а нашъ женихъ остается непрестанно любящимъ насъ и непрестанно усиливаетъ свою любовь. Выразая это, Іоаннъ и называетъ его женихомъ, такъ какъ у жениха любовь

бываетъ особенно сильна. И Церковь онъ называетъ невѣстою не потому только, но и потому, что желаетъ всѣмъ намъ быть 68  
 однимъ тѣломъ и одною душою, по добродѣтели и любви. И какъ невѣста все дѣлаетъ для угожденія жениху, таковы должны быть и мы во всю жизнь. Какъ невѣста съ того самаго дня, какъ поселится въ брачномъ чертогѣ, заботится только объ одномъ, какъ бы угодить жениху, такъ точно и мы въ продолженіе всей настоящей жизни должны заботиться объ одномъ, какъ бы угодить Жениху и сохранить благопріятіе невѣсты. Объ этой невѣстѣ упоминаетъ и Давидъ, когда говоритъ: *предста царица одесную тебе, съ ризахъ позлащенныхъ одѣяна, преиспещрена рясны златыми* (Пс. xlv, 10, 14). Хочешь ли видѣть и обувь ея? Послушай Павла, друга женихова, который говоритъ: *обуеши нозъ во уготоуваніи благоуспѣшествованія мира* (Еф. vi, 15). Хочешь ли видѣть и поясъ ея, составленный изъ правды? Онъ же научить тебя: *препоясаны*, говоритъ онъ, *чресла ваши истинною* (Ефес. vi, 14). Хочешь ли видѣть красоту ея? И это можешь узнать отъ него: *нелликуду скорны или порока* (Еф. v, 27). Послушай, что говоритъ о ней и Премудрый: *ея добра еси, близкая моя, и порока нѣсти съ тобою* (Пѣсн. Пѣсн. iv, 7). Хочешь ли видѣть и ноги ея? *Колѣ красны*, говоритъ апостоль, *ноги благоуспѣшующихъ миръ, благоуспѣшующихъ блага* (Рим. x, 15). И то поистинѣ дивно и поразительно, что Онъ, украсивъ ее такимъ образомъ, не пришелъ во всей своей славѣ, чтобы прензбыткомъ своей красоты не поразить и не изумить ея, но приходитъ, облеченный въ ту же одежду, какая у невѣсты, *прискрепки приобщается* такой же *плоти и крови*, какая у нея (Евр. iii, 14), и не ее призываетъ горѣ, но Самъ свыше приходитъ къ ней, соблюдая и здѣсь законъ, по которому женихъ приходитъ къ невѣстѣ. Объ этомъ и Моисей говоритъ: *сею ради оставитъ челоуѣкъ отца своего и матери, и прилепится къ жениху своему* (Быт. ii, 24); и Павелъ говоритъ: *такова оія велика естъ: азъ же глаголю ео Христа и ео церкви* (Еф. v, 32). Пришедши въ жилище ея и найдя ее нечистою, грязною, обнаженною, запачканною въ крови, онъ обмылъ ее, умастилъ, наплатилъ, одѣлъ одеждою, лучше которой невозможно найти. Онъ самъ становится для ней одеждою и, взявъ ее, такимъ образомъ отводитъ къ себѣ. Вотъ та, которой уготовано наследство. Что же говоритъ о ней пророкъ? Многое. Онъ есть защитникъ ея, и предсказалъ и предвозвѣстилъ ей многое изъ того, что предстоитъ ей, на примѣръ, касательно жениха, брака и благъ, ожидающихъ ее. Такъ и здѣсь онъ говоритъ о ней, и въ самомъ началѣ, подобно ораторамъ, говорящимъ въ судахъ, замѣчаетъ, о комъ онъ провозноситъ справедливую рѣчь, именно:

о наслѣдствующей. Чего же просить наслѣдствующая? Послушаемъ. *Глаголы моя енуши, Господи* (ст. 2). Жениха называетъ она Господомъ; это свойственно благоразумной невѣстѣ. Въ самомъ дѣлѣ, если и у насъ, имѣющихъ одно естество, бываетъ такъ, т. е. жена называетъ мужа своимъ господиномъ, то тѣмъ болѣе (это прилично) между Церковію и Христомъ, который и по естеству своему есть Владыка. Вотъ почему она называетъ Его здѣсь Господомъ не только какъ жениха, но и какъ владыку; и располагаетъ Его къ выслушанію ея просьбы. Такъ какъ 64 ей предстоитъ (получить) наслѣдство, а это наслѣдство дѣйствительно получится только въ такомъ случаѣ, если она точно исполнить заповѣданное, то она просить и умоляетъ Его быть ей помощникомъ, чтобы достигнуть обѣтованныхъ благъ и не лишиться наслѣдства. Поэтому она и говоритъ: *глаголы моя енуши, Господи*, и говоритъ это съ дерзновеніемъ, такъ какъ просить того, что и самъ Онъ желаетъ даровать ей; а кто сталъ бы просить того, что недостойно дарующаго, тотъ не могъ бы такимъ образомъ просить милости. Когда кто молится противъ враговъ, или противъ людей, причинившихъ ему какое-нибудь зло, то это—слова не человѣка, а діавола. Въ самомъ дѣлѣ, если клятва отъ діавола, — *лишии же сею*, говоритъ Господь, *отъ непріязни еси* (Матѣ. v, 37), — то очевидно, что и молитва противъ враговъ происходить отъ него же. Итакъ, когда ты будешь говорить: *глаголы моя енуши*, то говори такъ, какъ свойственно говорить человѣку кроткому и человеколюбивому и неимѣющему ничего діавольскаго.

8. *Разумѣе званіе мое*. *Званіемъ* пророкъ называетъ здѣсь не звукъ голоса, но расположеніе души. Такъ и Моисей, хотя онъ молчалъ, Господь сказалъ: *что вопіеши ко мнѣ* (Исх. xiv, 15)? Не сказалъ: о чемъ молишься Мнѣ, но: что взываешь ко мнѣ, — потому что Моисей приступалъ къ Нему съ сильнымъ расположеніемъ души. А дабы ты видѣлъ, что и здѣсь Онъ говоритъ не о воплѣ, но о расположеніи души и напряженномъ обращеніи къ Богу, онъ не сказалъ: услышь вопль мой, но что? *Разумѣе*, т. е. познай. Такъ пророкъ, хотя употребляетъ человѣческія слова, но въ самыхъ человѣческихъ словахъ точно выражаетъ, что онъ хочетъ сказать. *Вонми гласу моленія моего* (ст. 8). Опять разумѣетъ гласъ внутренній. Такъ взывала и Анна (1 Цар. i, 18). Не сказалъ просто: вонми гласу молитвы моей, но: *моленія моего*, — потому что молящійся долженъ быть и по внѣшнему виду и по внутреннему расположенію смиренно умоляющимъ. Умоляющій не употребляетъ словъ обвинителя; а кто молится противъ враговъ, тотъ больше обвинитель, нежели проситель. Видишь ли, какъ пророкъ благоустроилъ молитву и сдѣлалъ ее достойною принятія? Такъ и мы,

когда молимся и желаемъ быть услышанными, то напередъ устроимъ, чтобы наша молитва была молитвой, а не обвиненіемъ, по примѣру Псалмопѣвца, и тогда уже будемъ возсылать ее къ Богу. *Царю мой и Боже мой*,—слова, часто употребляемыя про- рокомъ; но еще больше они составляютъ преимущество Авраама, о которомъ Павелъ говоритъ: *тѣмъ же не стыдится Богъ, Богъ нарицатися ихъ* (Евр. xi, 16). Тоже выраженіе употребила и наслѣд- ствующая Церковь, и сдѣлала это по любви. Она не сказала просто: Царь, но: *Царю мой и Боже мой*, показывая любовь свою. Потомъ она излагаетъ и причины, по которымъ просить, чтобы Онъ услышалъ ее. Какія же это причины? *Яко къ тебѣ помолюся, Господи*. Но кто же, скажешь, Богу не молится? Многіе только кажутся молящимися Богу, а сами дѣлаютъ это на показъ лю- 65 дямъ. Не такъ поступаетъ она; но обращается къ самому Богу, забывая все человѣческое. *Завтра услыши гласъ мой* (ст. 4). Ви- дишь ли усердіе и душевное сокрушеніе? Въ началѣ дня, гово- рить, я совершаю это дѣло. Пусть выслушаютъ это тѣ, которые приступаютъ къ молитвѣ послѣ безчисленнаго множества дѣлъ. Не такъ поступаетъ она, но въ началѣ дня начатки его отдаетъ Богу. *Яко подобаетъ*, говоритъ Премудрый, *предварити солнце на благодареніе тебѣ, и къ востоку сѣтя тебѣ поклонитися* (Прем. xvi, 28). У царя ты не допустилъ бы, чтобы кто-нибудь низшій тебя прежде тебя поклонился ему; а здѣсь, когда солнце уже поклоняется Богу, ты еще спишь, уступаешь первенство твари, не предупреждаешь всѣхъ твореній, созданныхъ для тебя, и не воздаешь Ему благодарности, но, вставая и умывая лице и руки, душу свою оставляешь нечистою. Или ты не знаешь, что какъ тѣло очищается водою, такъ душа молитвою? Итакъ, омой прежде тѣла душу свою. Къ ней пристало много пятенъ порока: смоемъ ихъ молитвою. Если мы такимъ образомъ оградимъ уста свои, то положимъ доброе основаніе дневной дѣятельности. *Завтра предстану ти и воззрю* (ἐπιφωμαι). Предстану тебѣ, говорить, не перемѣною мѣста, но дѣлами. Такой человѣкъ можетъ быть близко къ Богу; а быть близко, или далеко отъ Него—зависитъ отъ самого человѣка,—потому что Богъ вездѣ. *Предстану ти и воззрю, яко Богъ не хотѣя беззаконія ты еси* (ст. 5). Другой пе- реводчикъ говоритъ: *и узрю* (σκοπήσω), *яко Богъ не хотѣя беззаконія ты еси* <sup>1)</sup>. *Не присадишься къ тебѣ лукавнуй*. Здѣсь пророкъ ука- зываетъ на идоловъ, потому что языческіе боги радовались такимъ людямъ, и всякому беззаконію, и всѣмъ дѣламъ порочнымъ. *Не присадишься къ тебѣ лукавнуй*: не будетъ, говорить, любезенъ

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ, упоминаемый у Оригена въ Экзаплахъ.

Тебѣ, не будетъ близко къ Тебѣ. *Нижє пребудуть беззаконники предъ очима твоима* (ст. 6). Здѣсь онъ показывается, что Богъ ненавидитъ зло, и научаетъ желающихъ приближаться къ Нему—благоустроить себя такимъ образомъ, потому что иначе невозможно быть близко къ Богу. Если къ человѣку доброму не можетъ быть близко тотъ, кто отличается отъ него своими правами, то тѣмъ болѣе къ Богу. А что злые не могутъ быть близки къ людямъ добродѣтельными, послушай, какъ говорятъ они о праведникѣ: *милосєдїе єсть намъ и къ виднїю* (Прем. II, 15). Такъ Іоаннъ, находясь въ темницѣ и никому не показываясь, былъ несносенъ для Иродіады, хотя эта женщина была такъ далека отъ него; и послѣ смерти онъ тяготилъ совѣсть того, кто былъ тогда тиранномъ. Итакъ, не думайте, чтобы кто-нибудь изъ живущихъ добродѣтельно терпѣлъ зло, хотя бы на него и нападали злые; терпятъ зло дѣлающіе зло. *Возненавидѣлъ єси єся дѣлающия беззаконїе, погубиши єя глаголющия лжу: мужа кровей и лстива мнущаєся Господь* (ст. 7). Это говорится не для того, чтобы мы только слушали, но чтобы, часто слыша это, научались сообразоваться съ правами Жениха и дѣлаться близкими къ Нему. Если же этого не будетъ, то мы лишимся вышней помощи, чего хуже ничего быть не можетъ.

4. *Возненавидѣлъ єси єся дѣлающия беззаконїе*,—хотя бы то былъ рабъ, говорить, хотя бы свободный, хотя бы царя, и кто бы ни былъ, потому что не по виѣшнимъ достоинствамъ, а по добродѣтелямъ Богъ обыкновенно избираетъ Себѣ друзей. Но такъ какъ многіе изъ людей грубыхъ считаютъ ни во что быть въ ненависти у Бога, то послушай, какъ онъ присовокупляетъ и страхъ наказанїя: *погубиши, говорить, єся глаголющия лжу*,—обращая рѣчь къ болѣе грубымъ грѣшникамъ. Наказанїе не ограничится одною ненавистью Бога, хотя и это—невыразимое наказанїе; но Онъ погубитъ всѣхъ, говорящихъ ложь. И первое ужасно, и быть въ ненависти у Бога страшнѣе геєннимъ; но это сказалъ онъ для способныхъ понять, а для болѣе грубыхъ присовокупилъ и второе. Итакъ, не смущайся, человѣкъ, не безпокойся, когда видишь, что нѣкоторые говорятъ ложь, похищаютъ, предаются любостыжанїю, и не претерпѣваютъ ничего худого: сказанное непременно сбудется, потому что таковъ Богъ по естеству Своему,—Онъ отвращается отъ пороковъ, всегда ненавидитъ и не терпитъ ихъ. Подъ *глаголющими лжу* пророкъ здѣсь разумѣетъ живущихъ порочно, совершающихъ дѣла неправды, преданныхъ удовольствїямъ, невоздержанїю, любостыжанїю; все это онъ обыкновенно называетъ неправдою. *Мужа кровей и лстива мнущаєся Господь*: здѣсь говорить о человѣкѣ, склонномъ къ убійству, хитромъ,

лукавомъ, имѣющемъ на языкѣ одно, а въ душѣ другое, показывающемъ снаружи видъ скромности, а на самомъ дѣлѣ свойства волчьи, чего хуже ничего быть не можетъ. Отъ врага явнаго не трудно остеречься; а тотъ, кто скрываетъ свое лукавство и между тѣмъ дѣйствуетъ злобно, будучи не легко уловимъ, можетъ совершить много худого. Вотъ почему и Христосъ повелѣлъ бодрствовать, когда явятся такіе люди, потому что они *приходятъ къ вамъ во одеждахъ овечьихъ, внутри же суть волцы хищницы* (Мѣ. vii, 15). *Азъ же множествомъ милости твоея сииду въ домъ твой* (ст. 8). Такъ какъ въ составъ Церкви входили и такіе люди—язычники, волшебники, убійцы, чародѣи, лжецы, лицемерны, а она сказала, что Богъ ненавидитъ и отверщается ихъ, то, желая показать, что она не по праву и не за добрыя дѣла свои, но по человѣколюбію Божию избавилась отъ нихъ и введена во внутренніе покои Его, присовокупляетъ: *азъ же множествомъ милости твоея сииду въ домъ твой*. Чтобы кто-нибудь не сказалъ: какъ ты, сдѣлавшая то и то, получила спасеніе? — она показываетъ, какимъ образомъ она получила спасеніе, именно, что она спасена по великому человѣколюбію, по неизреченной благодати Божіей. Не бываютъ люди ненадѣлчиво больные, которые не принимаютъ и милости, какъ на примѣръ іудей. Благодать и милость, хотя бы благодать и милость, но и онѣ спасаютъ лишь желающихъ и принимающихъ благодать, а не упорствующихъ и нежелающихъ принять этого дара, каковы были іудей, о которыхъ и Павелъ говорилъ, что они, *неразумяюще Божію правду, и свою правду ищуще поставити, правду Божію не повиноваша* (Рим. i, 8). Сказавъ о томъ, что принадлежитъ Богу, далѣе она говоритъ и о томъ, что принадлежитъ ей. *Поклонюся ко храму святому твоему въ страхъ твоемъ* (ст. 8). Когда я получу благодать, говорить, тогда представлю должное и съ моей стороны, принесу тебѣ такую жертву: *поклонюся ко храму святому твоему въ страхъ твоемъ*, — не такъ, какъ многіе изъ молящихся, которые въ это время почесываются, зѣваютъ, дремлютъ, но, говорить, со страхомъ и трепетомъ. Кто молится такимъ образомъ, тотъ отлагаетъ всякое зло, располагается ко всякой добродѣтели, приобретаетъ себѣ благоволеніе Божіе. *Господи, настажи мя въ правдѣ твоей, спастъ меня ради* (ст. 9). Сказавъ во славу Богу, что Онъ ненавидитъ зло, что Онъ человѣколюбивъ и промышляетъ о насъ, — сказавъ о своемъ спасеніи и о томъ, какимъ образомъ она спасена, — сказавъ, что сдѣлала и она по полученіи спасенія, именно, что она 67  
отвратилась отъ зла и прильпнлась къ добродѣтели, — подавъ добрыя надежды и живущимъ порочно, что и они могутъ получить милость, если захотятъ исправиться, она потомъ обращаетъ

рѣчь свою въ прошеніе и говорить: *Господи, настави мя въ правдѣ твоей*. Этимъ она научаетъ слушателя прежде всего возсылать славословіе Богу и благодарить Его за полученныя благодѣянія, а потомъ просить, чего желаетъ, и опять благодарить за то, что получить. Но посмотримъ, чего она просить. Не житейскаго ли чего-нибудь? Не временнаго ли? Не скоропреходящаго ли? Не о богатствѣ ли говорить она? Не о славѣ ли? Не о власти ли? Не объ отмищеніи ли врагамъ ея? Ничего такого не просить она. Чего же? *Господи, настави мя въ правдѣ твоей, врагъ моихъ ради*. Видишь ли, что она не просить ничего временнаго, и какъ она испрашиваетъ вышней помощи. Вѣдь идущіе такимъ путемъ особенно нуждаются въ этой помощи. *Правдою* же называется здѣсь добродѣтель вообще. И хорошо она сказала: *правдою твоею*,—потому что есть и человѣческая правда, правда по законамъ внѣшнимъ, но правда малозначущая, не имѣющая совершенства и полноты и основывающаяся на человѣческихъ соображеніяхъ. А я, говорить, прошу твоей правды, которая нисходитъ отъ Тебя и которая возводитъ на небо; прошу и помощи, чтобы приобрести эту правду.

5. Хорошо также она сказала: *настави*, потому что настоящая жизнь есть путь, имѣющій нужду въ высшемъ наставленіи. Если мы, намѣреваясь войти въ городъ, нуждаемся въ чловѣкѣ, который указалъ бы намъ путь, то тѣмъ болѣе, намѣреваясь войти на небо, имѣемъ нужду въ высшей помощи, которая бы и показывала путь, и утверждала, и руководила, потому что есть много распутиѣ, которыя отклоняють отъ пути. Поэтому мы должны держаться десницы Божіей. *Врагъ моихъ ради*. Многіе, говорить, возстали на меня враги, желая отклонить меня отъ этого пути, ввести въ заблужденіе и вывести на другой путь. При такихъ злоумышленіяхъ, при такихъ соблазнахъ, руководи Ты меня Самъ; я имѣю нужду въ Твоей помощи. Впрочемъ, если руководить есть дѣло Божіе, то быть достойнымъ руководства десницы Божіей есть дѣло нашего усердія. Если самъ ты будешь нечистъ, то не поддержишь тебя десница Божія, — если напр. ты будешь любостыжателенъ, или имѣть какую-нибудь другую нечистоту. *Исправи предъ тобою путь мой*, т. е. сдѣлай его для меня извѣстнымъ, яснымъ, знакомымъ; сдѣлай его прямымъ для меня. Другой переводчикъ говоритъ: *урачный предо мною путь твой* (ὁράλιον ἑμπροσθέν μου τῆν ὁδόν σου), т. е. сдѣлай его удобнымъ, легкимъ <sup>1)</sup>. *Яко кѣсть во устѣхъ ихъ истины, сердце ихъ суетно* (ст. 10). Мнѣ кажется, здѣсь она говорить и о

<sup>1)</sup> Опымахъ.



тѣхъ, которые находятся въ заблужденіи, осуждая уста и сердце, какъ чуждыя всего добраго, и о тѣхъ, которые живутъ порочно. *Гробъ отверстъ юртаны ихъ*: разумѣть или то, что они склонны къ убійству, или то, что они произносятъ мертвящія и зловонныя ученія. Впрочемъ не погрѣшить и тотъ, кто гробомъ отверстымъ назоветъ уста, произносящія срамныя слова, потому что это зло- 68 воніе, исходящее изъ гнѣющей души, гораздо хуже чувственнаго зловонія. Таковы же уста корыстолюбцевъ, которые не произносятъ ничего здраваго, а одни убійства и хищенія. Итакъ, да не будутъ уста твои гробомъ, но пусть будутъ сокровищницею. Сокровищницы весьма много отличаются отъ гробовъ тѣмъ, что послѣдніе портятъ то, что принимаютъ, а первыя сохраняютъ. Поэтому имѣй и ты всегда пребывающее богатство любомудрія въ устахъ, а не зловоніе какое-нибудь и гнилость. И не просто сказала: *гробъ*, но: *гробъ отверстъ*, чтобы лучше выразить ихъ отвратительность. Такія слова слѣдуетъ скрывать; а они произносятъ ихъ, и такимъ образомъ еще больше обнаруживаютъ болѣзнь свою. Съ мертвыми тѣлами мы поступаемъ иначе, предаемъ ихъ землѣ; а они поступаютъ съ своими словами наоборотъ, и что слѣдовало бы скрывать въ глубинѣ сердца и подавлять, то они произносятъ, причиняя вредъ многимъ и предлагая на всеобщее позорище. Вудемъ же, увѣщевая васъ, отгонять отъ себя такихъ людей. Если мертвыя тѣла мы погребаемъ внѣ города, то тѣмъ больше нужно отгонять куда-нибудь далеко произносящихъ мертвыя и срамныя слова и не желающихъ скрывать ихъ, потому что такія уста—зараза для цѣлаго города. *Языки своими льщазу*. Вотъ и другой видъ зла. Одни скрываютъ коварство въ душѣ своей, произнося слова льстивныя, а другіе такъ злы, что самыя слова помрачаютъ своею злобою и строятъ козни и обманы. *Суди имъ, Боже, да отпадутъ отъ мыслей своихъ* (ст. 11). Замѣть и здѣсь кротость молитвы. Не сказала: накажи; но: *суди имъ* и прекрати злобу ихъ; сдѣлай злоухищренія ихъ безуспѣшными. А молиться, чтобы не преуспѣвали злыя дѣла ихъ, значитъ—молиться объ ихъ же пользѣ. *По множеству нечестія ихъ изыри я, яко прегорчиша ты, Господи* (ст. 11)—т. е. я нисколько не забочусь о томъ, что дѣлается со мною, но скорблю о томъ, что касается Тебя. Подлинно, любомудрой душѣ свойственно—не мстить за оскорбленіе себя, но сильно возставать противъ оскорбленія Бога. Между тѣмъ многіе поступаютъ напротивъ, оставляя безъ вниманія касающееся Бога и съ великою силою мстя за себя. Не таковы святые, но они сильно возставали противъ оскорбленій, касающихся Бога, а касающіяся ихъ самихъ оставляли безъ вниманія.

*И да возвеселятся вси уповающии на тя* (ст. 12). Вотъ и плодъ молитвы: и тѣ дѣлаются лучшими и отстаютъ отъ пророковъ, и другіе получаютъ великое удовольствіе, видя ихъ перемѣну, обращеніе къ лучшему и успѣшное исправленіе. *Во стѣхъ возрадуются, и веселилися съ ними*. Вотъ самая постоянная радость. Другія радости бывають нисколько не лучше водныхъ потоковъ, лишь только являясь и тотчасъ исчеза; а радость по Богѣ бываетъ продолжительна и тверда, надежна и постоянна, не нарушается никакими неожиданными обстоятельствами, но еще болѣе возвышается отъ самыхъ препятствій. Такъ апостолы подвергались бѣнію, и радовались (Дѣян. v, 40); Павелъ терпѣлъ скорби и ликовалъ, готовился умереть и призывалъ другихъ къ участію въ своей радости: *но аще, говорилъ онъ, и жертвѣ бываю о жертвѣ и службѣ откры вашей, радуюся и сорадуюся всѣмъ вамъ. Такоже и вы радуйтесь и сорадуйтесь мнѣ* (Филип. п, 17, 18). Кто радуется такимъ образомъ, съ тѣми обитаетъ Богъ. Вотъ почему и она говоритъ: *во стѣхъ возрадуются, и веселилися съ ними*. Тоже самое выражалъ и Христосъ, когда, желая показать неизмѣняемость этой радости, говорилъ; *наки узрю вы, и радости вашей никтоже возметъ* (Іоан. xii, 22). И Павелъ говоритъ еще: *всегда радуйтесь, непрестанно молитесь* (1 Сол. v, 17, 18). *И похваляясь о тебѣ любящимъ имя твое*. Этимъ только и можно хвалиться, этому только радоваться, этимъ только восхищаться. А кто хвалится вещами житейскими, тотъ нисколько не отличается отъ людей, веселящихся во снѣ.

6. Да и есть ли, скажи мнѣ, въ вещахъ человѣческихъ что-нибудь такое, чѣмъ бы можно было хвалиться? Сила ли тѣлесная? Но она не составляетъ достоинства, зависящаго отъ нашего произволенія, и потому хвалиться ею мы не можемъ; притомъ она скоро ослабѣваетъ и теряется, а нерѣдко даже служить во вредъ имѣющимъ ее и пользующимся ею не такъ, какъ должно. То же надобно сказать о красотѣ и благообразіи, о богатствѣ и власти, о роскоши и о всѣхъ предметахъ житейскихъ. Но похвала отъ Бога и любовь въ Нему—вотъ украшеніе, которое лучше всего,—вотъ отличіе, которое превосходитъ тысячи діадемъ, хотя бы удостоившійся этого находился въ узахъ. Это украшеніе не уменьшается ни отъ болѣзни, ни отъ старости, ни отъ перемѣны обстоятельствъ, ни отъ неблагопріятныхъ времечъ, ни отъ самой смерти, но дѣлается тогда еще блистательнѣе. *Яко ты благословиши праведника* (ст. 18). Такъ какъ многіе, имѣющіе подобное настроеніе и особенно преданные добродѣтели подвергаются осужденію и осмѣянію, то чтобы кто-нибудь изъ людей болѣе слабыхъ не падалъ духомъ, посмотри, какъ пророкъ укрѣпляетъ душу

его: *яко ты, говорить, благословиши праведника*. Какой вредъ отъ того, что люди и вся вселенная презирають его, если Владыка ангеловъ восхваляетъ его и прославляетъ? Точно также нѣтъ никакой пользы отъ того, если бы всѣ, живущіе на сушѣ и на морѣ, прославляли, а Онъ не благословлялъ. Поэтому будемъ всегда стремиться къ тому, чтобы Онъ насъ прославилъ, чтобы Онъ насъ увѣчалъ. Если будетъ такъ, то мы станемъ выше всѣхъ, хотя бы мы находились въ бѣдности, хотя бы въ болѣзни, хотя бы въ крайне стѣсненныхъ обстоятельствахъ. Такъ и блаженный Іовъ, сидѣвшій на кучѣ нечистотъ, покрытый гноемъ ранъ и безчисленнымъ множествомъ червей, терпѣвшій невыносимыя страданія, презираемый рабами, оскорбляемый друзьями, врагами и женою, доведенный до бѣдности, голода и неспѣльной болѣзни, былъ блаженнѣе всѣхъ. Почему? Потому, что Богъ благословилъ его, говоря: *человекъ онъ непороченъ, праведенъ, истиненъ, благочестивъ, удаляйся отъ всякаго лукаваго ещца* (Іов. 1, 1).— *Господи, яко оружіемъ благоволенія отнчалъ еси насъ*. Въ заключеніе пророкъ опять произноситъ благодарность, возсылая благодарственное славословіе Богу. Что значить оружіе благоволенія? Оружіе превосходное, оружіе по сердцу Божію, оружіе самое благонадежное. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: Ты оградилъ насъ 70 самою лучшею помощію. Другой переводчикъ говоритъ: *увѣчаешь его* (σταφάνωσας αὐτόν) <sup>1)</sup>, относя это къ праведнику такимъ образомъ: Ты увѣчаешь его, праведника, т. е. твое благоволеніе служить ему вмѣсто оружія и оружія превосходнаго; или такъ: Ты ограждаешь праведника самою лучшею помощію, такъ что ни доблести его не лишаются безопасности, ни безопасность его не лишается славы. Подлинно, кто можетъ быть сильнѣе, кто доблестнѣе человека, охраняемаго вышнею десницею? Этотъ вѣнецъ сплетается изъ милости, какъ самъ Давидъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: *отнчающаго мя милостію и щедротами* (Пс. сп, 4). Онъ сплетается и изъ правды, какъ говоритъ Павелъ: *прочее соблюдается мнѣ отънца правды* (2 Тим. iv, 8). Онъ есть и вѣнецъ благодати, какъ другой писатель говоритъ: *отнцамъ же благодатей защититъ мя* (Притч. iv, 9). Онъ есть вѣнецъ славы, какъ говоритъ Исаія: *будетъ отънецъ надежды, сплетенный славою* (Ис. xlviii, 5). Этотъ вѣнецъ имѣетъ въ себѣ все—и человеколюбіе, и правду, и благодать, и славу, и красоту; онъ есть даръ Божій, приносящій разнообразную благодать. Онъ есть и вѣнецъ нетлѣнія, какъ говоритъ Павелъ: *они же да истлѣняютъ отънецъ приимуть, мы же неистлѣняемъ* (1 Кор. ix, 25). Такимъ образомъ смыслъ приведен-

<sup>1)</sup> Аккла.

ныхъ словъ слѣдующій: Ты окружилъ насъ безопасностію и славою. Таковы дары Божіи — крѣпки и прекрасны; таковы вѣщцы Его. У людей же бываетъ не такъ, но кто въ славѣ, тотъ не въ совершенной безопасности; а кто въ безопасности, тотъ не всегда въ славѣ; то и другое у нихъ не легко соединяется, а если и соединяется, то скоро разрывается. Напримѣръ: люди, облеченные властію, знатные и славные, не находятся въ безопасности, но потому самому, по величію славы своей, они особенно и стоятъ на опасномъ мѣстѣ; люди отверженные и презрѣнные, находясь въ безопасности по своей неизвѣстности, не пользуются честію, но потому особенно, что находятся въ безопасности, не имѣютъ почестей. А у Бога не такъ, но то и другое, и безопасность и слава, соединяются въ высочайшей степени. Поэтому, представляя величіе этихъ благъ, и прежде всего то, какъ велико благо — быть угоднымъ Богу, въ чемъ заключается и оружіе, и слава, и безопасность и множество другихъ благъ, съ терпѣніемъ будемъ проходить предстоящій намъ подвигъ, не будемъ никогда падать духомъ и оставаться безъ оружія. Въ этомъ родѣ войны невозможно воину оставлять оружіе, но только тогда оканчиваются труды, когда оканчивается зрѣлище; а зрѣлище оканчивается тогда, когда душа отрѣшается отъ тѣла. Итакъ, пока мы въ здѣшней жизни, намъ нужно постоянно бороться, и сидя дома, и выходя на торжище, и вкушая пищу, и въ болѣзни, и въ здоровьи. Даже время болѣзни бываетъ особенно временемъ этой борьбы, когда болѣзненныя чувствованія со всѣхъ сторонъ тревожатъ душу, когда скорби осаждаютъ ее, когда диаволъ стоитъ и подстрекаетъ сказать какое-нибудь недоброе слово. Тогда-то особенно и нужно держать себя въ безопасности, ограждаться бронею, щитомъ, шлемомъ и другимъ оружіемъ, и непрестанно благодарить Бога. Это отрапныя стрѣлы для діавола, это смертельный ударъ

71 для злого духа, за это особенно даруются свѣтлыя вѣщцы. Такъ и блаженный Іовъ, — ничто не препятствуетъ намъ опять обратиться къ нему, — за то особенно сдѣлался славнымъ, за то сталъ знаменитымъ, за то удостоился вѣща, что онъ во время искушеній, болѣзни и бѣдности показалъ неизмѣнную душу и непоколебимое сердце, и возсылалъ Богу благодарственные славословія, эту духовную жертву. Жертвою были слова его, которыя онъ произносилъ: *Господь даде, Господь отъяте: яко Господеви изволися, тако и бысть: буди имя Господне благословенно во всяки дни* (Іов. 1, 21). Такъ всегда будемъ поступать и мы, въ искушеніяхъ, въ бѣдствіяхъ, въ огорченіяхъ, непрестанно прославляя и благословляя Бога, потому что Ему подобаешь слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 6.

Господи, да не яростию твоею обличиши мене, ниже  
гнѣвомъ твоимъ накажеша мене (ст. 2).

1. Когда ты слышишь слова: *ярость и гнѣвъ*, въ отношеніи къ Богу, то не разумѣй подъ ними ничего человѣческаго: это—слова снисхожденія. Божество чуждо всего подобнаго; говорится же такъ для того, чтобы приблизить предметъ къ разумнѣю людей болѣе грубыхъ. Такъ и мы, когда бесѣдуемъ съ варварами, употребляемъ ихъ языкъ; или когда говоримъ съ младенцемъ, то лепечемъ подобно ему, хотя бы сами были мудрецами, снисходя къ его малолѣтству. И что удивительнаго, если мы поступаемъ такъ въ словахъ, когда поступаемъ такъ же и въ дѣлахъ, кусая руки и показывая видъ гнѣва, чтобы исправить ребенка? Точно такъ и Богъ употреблялъ подобныя выраженія, чтобы подействовать на людей болѣе грубыхъ. Онъ, когда говорилъ, заботился не о своемъ достоинствѣ, но о пользѣ слушающихъ. Въ другомъ мѣстѣ, внушая, что гнѣвъ несвойственъ Ему, Онъ сказалъ: *мене ли ти прогнѣваютъ; еда не себе самихъ* (Іер. vii, 19)? Неужели ты хотѣлъ бы, чтобы Онъ, бесѣдуя съ іудеями, говорилъ, что Онъ не гнѣвается и не ненавидитъ злыхъ, такъ какъ ненависть есть страсть,—что Онъ не възираетъ на дѣла человѣческія, такъ какъ зрѣніе свойственно тѣламъ,—что Онъ и не слышитъ, такъ какъ и слухъ принадлежитъ плоти? Но отсюда вывели бы другое нечестивое ученіе, будто все совершается безъ Промысла. Избѣгая подобныхъ выраженій о Богѣ, многіе тогда совершенно не знали бы, что есть Богъ; а если бы не знали этого, то все погибло бы. Когда же введено ученіе о Богѣ въ такомъ видѣ, то скоро слѣдовало и исправленіе его. Кто убѣжденъ, что есть Богъ, тотъ хотя имѣетъ и не надлежащее о Немъ понятіе и полагаетъ въ Немъ нѣчто чувственное, но со временемъ убѣдится, что въ Богѣ нѣтъ ничего такого. А кто убѣжденъ, что Богъ не промышляетъ, что Онъ не заботится о существующемъ, что Его нѣтъ, тотъ какую получить пользу отъ безстрастныхъ выраженій? Вотъ почему Богъ, побесѣдовавъ съ ними сначала такимъ образомъ и внушивъ имъ понятіе о бытіи Его, потомъ мало-по-малу очищалъ ихъ, возводя къ истинному ученію, говоря о Себѣ возвыщеніи, упоминая и о своемъ безстра-

72 стіи. Такъ другой пророкъ говорить: (Богъ) *не озабочеть, ниже утрудится* (Ис. хѣ, 28). И тотъ самый пророкъ, который сказалъ, что Богъ гнѣвается, далѣе, желая внушить, что Божество безстрастно, присовокупляетъ: *мене ли ти прогнѣяють; еда не себе самихъ* (Іер. vii, 19)? И тотъ, который сказалъ, что Богъ обитаетъ въ храмѣ, самъ говорить потомъ: *не человекъ съ тобою селѣтъ, и не ениду во градъ* (Ос. xi, 9), т. е. Я не ограничиваюсь мѣстомъ. Если Онъ не опровергъ всего подобнаго, то и сказанными словами благоразумнѣйшему далъ понять, что Кто свободенъ отъ самыхъ обыкновенныхъ страстей, безъ которыхъ невозможно жить, Тотъ тѣмъ болѣе свободенъ отъ другихъ. Поэтому и говорить пророкъ: *еда будещи, яко же человекъ спяи* (Іер. xiv, 9)? И часто онъ говорить о безстрастіи Божиѣмъ. Такимъ образомъ и здѣсь, если слышишь о гнѣвѣ, не разумѣй страсти. Въ самомъ дѣлѣ, если люди, преданные любомудрію, по возможности воздерживаются отъ гнѣва, то тѣмъ болѣе Существо неизмѣнное и нетлѣнное, неизреченное и непостижимое. Не видишь ли, что и врачи, отсѣкая или прижигая, дѣлають это не по гнѣву, а съ цѣлію исправленія, не потому, чтобы они гнѣвались на больныхъ, но изъ состраданія къ нимъ и для избавленія ихъ отъ болѣзней? Итакъ, когда пророкъ сказалъ: *да не яростію моею обличихи мене*, то сказалъ слѣдующее: не накажи меня за грѣхи мои, не отмсти мнѣ за беззаконія мои. *Помилуй мя, Господи, яко немогущъ есмь* (ст. 3). Такое воззваніе должны произносить всѣ мы, хотя бы мы совершили тысячи добрыхъ дѣлъ, хотя бы достигли самой высокой правды. Потому и онъ въ послѣдствіи говорить: *не оправдится предъ тобою всякъ живый* (Пс. cxix, 2); и еще: *аще беззаконія назириши, кто постойтъ* (Пс. cxix, 8)? И Павелъ говорить: *ничесоже съ собою сѣмъ, но ни о семъ оправдаюся* (1 Кор. iv, 4). И другой говорить: *кто похвалится чисто имѣти сердце; или кто дерзнетъ рещи чиста себе быти отъ грѣховъ* (Притч. xx, 9)? Итакъ, всѣ мы имѣемъ нужду въ милости, но не всѣ достойны милости, потому что она, хотя и милость, ищетъ достойнаго, какъ самъ Богъ сказалъ Моисею: *помилую, его же аще милую, и ущедрю, его же аще щедрю* (Исх. xxxiii, 19). Поэтому, кто сдѣлалъ что-нибудь достойное милости, пусть говоритъ: *помилуй мя*; а кто лишилъ себя возможности получить прощеніе, тотъ напрасно будетъ говорить: *помилуй*. Если бы милость простиралась на всѣхъ, то никто не былъ бы наказанъ; но она дѣлаетъ нѣкоторый выборъ, ищетъ достойнаго и способнаго принять ее.

2. Часто многіе бывали виновны въ однихъ и тѣхъ же грѣхахъ, и получали неодинаковое наказаніе, потому что различныя причины имѣли на нихъ вліяніе. Если угодно, остановимся те-

перъ на этомъ предметѣ. Согрешили всѣ іудеи, когда поклонились идолу, и однако не всѣ получили одинаковое наказаніе, но одни пали, а другіе получили прощеніе. Въ грѣхахъ принимается во вниманіе не только сущность дѣла, но и душевное расположеніе, и время, и поводъ, и дѣйствія, слѣдующія за грѣхомъ, именно: остался ли кто во грѣхахъ, или раскаялся, случайно ли согрѣшилъ, или по обольщенію, или съ намѣреніемъ. И многое другое принимается во вниманіе—и различіе времени, и общественное устройство. Напримѣръ: грѣшили жившіе въ вѣтхомъ завѣтѣ, грѣшатъ и живущіе въ новомъ; но тѣ и другіе 73 получаютъ неодинаковое наказаніе, а послѣдніе — болѣе тяжкое. Это показываетъ и Павелъ, когда говоритъ: *отвергся кто закона Мерсеева, безъ милосердія при двоихъ или тріехъ свидтеляхъ умираетъ: koliko, мните, горшія сподобится муки, иже Сына Божія поправшій, и кровь заветную скверну возмиевъ* (Евр. x, 28, 29)? Словами: *koliko, мните, горшія сподобится муки*, онъ выражаетъ усиленное наказаніе. Грѣшили жившіе прежде закона, грѣшили и жившіе подъ закономъ; но первые подвергаются наказанію болѣе легкому. Показывая это, Павелъ говоритъ: *елицы бо беззаконно согрѣшиша, беззаконно и погибнуть,—беззаконно, т. е. не тяжкимъ, но болѣе легкимъ образомъ,—и елицы съ законъ согрѣшиша, закономъ судъ примутъ* (Рим. ii, 12). Почему? Потому, что одни имѣютъ своимъ обвинителемъ природу, а другіе вмѣстѣ съ природою и законъ; тѣ, которые получили большее наставленіе, подвергнутся и большому наказанію. Также и достоинства лицъ имѣютъ вліяніе на это, какъ можно видѣть изъ жертвоприношеній. За весь согрѣшившій народъ приносилась такая же жертва, какая за одного священника. Это показываетъ, что чѣмъ выше достоинство лицъ, тѣмъ тягчайшее полагается имъ наказаніе за грѣхи. Вотъ почему простая жевщина прелюбодѣйствовавшая умерщвлялась, а дочь священника сжигалась. И по другимъ обстоятельствамъ бываетъ прощеніе, или усиленіе наказанія,—когда, напримѣръ, согрѣшившій терпитъ здѣсь наказаніе, а другой наслаждается удовольствіями. Послѣдній получить большее наказаніе тамъ, а первый меньшее, если здѣсь не воздастъ всего. Объясняя это, Христосъ представляетъ Авраама говорящимъ богатому: *воспріимъ еси блага твоя, сей же злая: нѣмъ же сей утѣшается, ты же страдаеши* (Лук. xvi, 25). Этотъ получилъ полное наказаніе въ тѣхъ страданіяхъ, которыя терпѣлъ онъ здѣсь; другіе же получаютъ не полное, но отчасти, потому и тамъ наказываются легкимъ образомъ. Также отъ большаго или меньшаго знанія происходитъ различіе наказанія, какъ говоритъ Господь: *рабъ едѣтъ волю господина своего, и не уготоваетъ, бѣнь будетъ много: не отъ*

дѣлѣ же, ниже сотворишь, бѣнъ будетъ мало (Лук. хп, 47, 48). И многое другое можно представить такое, что производить различіе въ наказаніяхъ и различіе въ милости и челоуѣколюбіи. Посмотри и на первоизданныхъ людей. Согреѣшила Ева, согреѣшилъ и Адамъ, совершивъ одинъ и тотъ же грѣхъ; оба вкусили отъ плодовъ древа, но оба получили неодинаковое наказаніе. Совершилъ убійство Каинъ, совершилъ его и Ламехъ; но одинъ помилованъ, а другой наказанъ. Нѣкто собиралъ дрова въ субботу, и не получилъ прощенія; а Давидъ совершилъ убійство и прелюбодѣяніе, и удостоился прощенія. Займемся же изслѣдованіемъ этого, потому что гораздо лучше изслѣдовать, чѣмъ заниматься пустословіемъ и провожденіемъ времени въ собраніяхъ на площадяхъ. И весьма полезно не только найти разрѣшеніе этого, но даже искать его, хотя бы и не нашли. Принудимъ же себя заниматься этимъ и проводить въ этомъ все время. Итакъ почему (нужно обратиться къ вышесказанному), почему изъ всѣхъ 74 іудеевъ, сдѣлавшихъ тельца, одни были наказаны, а другіе нѣтъ? Потому что одни раскаялись и, несмотря на природу, по благочестивой ревности убивали своихъ близкихъ, а другіе остались во грѣхѣ; грѣхъ былъ равный, а послѣдствія неравныя. Почему Адамъ и Ева наказаны неодинаковымъ наказаніемъ, хотя грѣхъ ихъ былъ одинъ и тотъ же? Потому что не одне и тоже — быть обольщеннымъ отъ жены, или отъ змія. Потому Павелъ и назвалъ это обольщеніемъ: *Адамъ, говоритъ онъ, не прелстился, жена же прелстившись отъ преступленіи бысть* (1 Тим. п, 14). Почему и собиравшій дрова не получилъ прощенія? Потому что нарушить заповѣдь, лишь только данную, было великимъ преступленіемъ; притомъ нужно было и другимъ внушить великій страхъ. Тоже было съ Ананією и Сапфірою. Такъ и мы, когда согреѣшаемъ, будемъ смотрѣть, достойны ли мы милости, сдѣлали ли что-нибудь такое, за что бы получить помилованіе, покалялись ли, сдѣлались ли лучшими, отстали ли отъ грѣха. Вѣдь и спасеніе раскаявшагося есть дѣло милости. Такъ и Псалмопѣвецъ здѣсь испрашиваетъ спасенія за слезы, за рыданія: *измыю, говоритъ онъ, на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою олоу* (ст. 7), т. е. за сокрушеніе. *Смятошася кости моя, и душа моя смятася зело* (ст. 3, 4). Говорить это не вдругъ, но напередъ указываетъ на слабость природы: *помилуй мя, говоритъ, Господи, яко немощенъ есмь*. Такъ онъ сказалъ, внушая, что одной немощи природы недостаточно, потому что, если бы этого было достаточно, то мы всѣ бы спаслись, такъ какъ всѣ мы — люди.

3. Впрочемъ, если сказать точнѣе, то, можетъ быть, пророкъ и не это разумѣетъ здѣсь, а указываетъ на немощь, происходя-



щую отъ искушеній, представляя и въ этомъ немалое основаніе къ полученію милости и снисхожденія. Тоже выразилъ онъ и далѣе въ словахъ: *обѣщахъ во всякъ грядущъ мѣсяцъ* (ст. 8). Вѣдь и скорбь, переносимая съ благодарностію, можетъ служить основаніемъ къ великому снисхожденію и дѣлать Бога милостивымъ къ намъ. Ее-то, кажется мнѣ, онъ и разумѣетъ здѣсь, когда говоритъ: *исцѣли мя, Господи, яко смятошася кости моя, и душа моя смятася зѣло*. Не сказать: отпусти мнѣ, или: прости мѣ, но: *исцѣли*; просить, чтобы исцѣлены были прежнія раны. Подъ *костями* здѣсь разумѣетъ онъ всю силу; подъ *смятеніемъ*—пораженіе, наказаніе, мученіе. *Исцѣли мя, Господи, яко смятошася кости моя, и душа моя смятася зѣло*. Въ дѣлѣ врачеванія сходятся три, или—лучше—четыре или даже пять предметовъ: врачъ, искусство, больной, болѣзнь и сила лѣкарствъ, и у нихъ бываетъ нѣкоторое сопротивленіе и борьба: если вмѣстѣ съ врачомъ, искусствомъ и лѣкарствами будетъ дѣйствовать и воля больного, то болѣзнь побѣждается; а если больной не станетъ дѣйствовать вмѣстѣ съ ними, то онъ усилить болѣзнь свою; или, если при своей слабости станетъ дѣйствовать противъ врача, лѣкарствъ и искусства, то погубить себя. Такъ точно бываетъ съ нами и здѣсь, или—лучше—не такъ, но гораздо удивительнѣе. У врачей часто, не смотря на то, что больной дѣйствуетъ согласно съ болѣзнію, искусствомъ и лѣкарствами, не бываетъ никакого успѣха, потому что, когда ослабѣваетъ природа, тогда и искусство недѣйствительно, и сила лѣкарствъ исчезаетъ по какой-то причинѣ. У Бога же не бываетъ такъ, но, если ты станешь дѣйствовать 75 вмѣстѣ съ Врачемъ, то всякая рана непременно изцѣлится, потому что здѣсь не человѣческое искусство, которое можетъ оставаться недѣйствительнымъ, но божественная сила, которая побѣждаетъ и природу, и болѣзнь, и пороки, и всякое зло. Поэтому и пророкъ, прибѣгая къ Богу, какъ врачу, со слезами говоритъ: *исцѣли мя, Господи, яко смятошася кости моя*. Впрочемъ, нѣкоторые полагаютъ, что онъ говоритъ здѣсь о томъ смятеніи, которое происходитъ отъ грѣха, потому что, какъ въ то время, когда сильные вѣтры нападаютъ на море, все возмущается, песокъ изъ глубины поднимается вверхъ, и плывущіе подвергаются опасности, такъ точно и у насъ здѣсь душа возмущается, тѣло содрогается, все наполняется смятеніемъ, наша ладья совершенно разстроивается, распространяется великая тьма и великое смущеніе, и все волнуется, сбившись съ своего мѣста. Это особенно бываетъ во время порочныхъ пожеланій, гнѣва и несчастій. Отъ всего этого и душа и кости приходятъ въ смятеніе, и взоръ низвергается, и глаза смотрять безпорядочно. Какъ кони, когда воз-

ниці приходитъ въ смущеніе, несутся въ безпорядкѣ, такъ и у насъ, когда разстроивается умъ, все приходитъ въ безпорядокъ, все низвращается и сбивается съ своего пути. При этомъ нужно сказать и то, какъ происходитъ такое смятеніе. Оно происходитъ въ душѣ не такъ, какъ въ морѣ — отъ напора вѣтровъ, отъ какого-нибудь неожиданнаго случая, — но отъ нашей безпечности. Подлинно, мы сами бываемъ причиною того, есть ли оно въ насъ или нѣтъ. Именно: когда возбуждается похоть, то печь не разгорится, если ты не подложишь огня, если не дашь ему пищи; а эта печь не разгорится, если ты не станешь засматриваться на благообразныя лица, если не станешь гоняться за другими красотою, если не станешь ходить на зрѣлища нечестія. Если ты не будешь утучнять плоти пресыщеніемъ, если не будешь потоплять ума въ винѣ, то не поднимется этотъ пламень, не разгорится эта печь, не разсвирѣпѣетъ этотъ звѣрь; не погибнетъ отъ него, какъ отъ буйныхъ вѣтровъ, чистота души. Итакъ, скажешь, этого достаточно для избѣжанія пламени грѣха? Нѣтъ, одного этого недостаточно, а нужно присовокуплять и нѣчто другое: непрестанныя молитвы, общеніе со святыми, сообразный постъ, постоянное воздержаніе, надлежащія занятія, и прежде всего другого страхъ Божій, памятованіе о будущемъ судѣ, невыносимыхъ наказаній и обѣтованныхъ благахъ. Соблюдая все это, ты можешь обуздать разсвирѣпѣвшую похоть и остановить волнующееся море. *И ты, Господи, докожь; обратися, Господи, избави душу мою; спаси мя ради милости твоея* (ст. 4, 5). Пророкъ непрестанно говоритъ: *Господи*, приводя это слово, какъ нѣкоторое право на снисхожденіе и милость. И дѣйствительно, величайшая наша надежда въ неизреченномъ Его человеколюбіи, въ томъ, что Онъ такъ готовъ оказывать снисхожденіе. А слово: *докожь* есть выраженіе человѣка не оскорбленнаго или негодующаго, но скорбящаго, сѣтующаго и изнемогающаго подъ бременемъ искушеній.

- 76 4. *Обратися, Господи, избави душу мою.* О двухъ предметахъ говорить здѣсь пророкъ: о томъ, чтобы Господь обратился, и чтобы избавилъ душу его. Праведники особенно заботились о томъ, чтобы Господь примирился съ ними, былъ милостивымъ и благосклоннымъ къ нимъ и не отворачался отъ нихъ. За этимъ слѣдуетъ и другое: чтобы избавлена была душа. Не такъ поступаютъ многіе изъ людей, особенно болѣе грубыхъ, — они ищутъ одного только, какъ бы устроить свое настоящее благополучіе. А праведники напротивъ заботились о томъ, какъ бы получить спасеніе души, драгоценнѣе которой для нихъ не было ничего. *Яко нѣсть въ смерти поминай тебе: во адъ же кто исповѣтся*

*шебѣ* (ст. 6)? Посмотри, сколько онъ приводитъ причинъ ко спасенію. *Яко, говорить, немощенъ есмь; яко смятошася кости моя;* такъ какъ я прошу этого у Господа; *яко нѣсть въ смерти поминаей тебе,*—выражая этими словами не то, будто наше бытіе оканчивается съ настоящею жизнію,—нѣтъ, онъ зналъ ученіе о воскресеніи,—а то, что послѣ отшествія отсюда покаяніе уже не можетъ имѣть мѣста. Такъ и богачъ исповѣдывалъ грѣхи свои и рассказывался, но это не принесло ему никакой пользы по не-благовременности (Лук. хvi). И дѣвн желали получить елей, но никто не далъ имъ (Мате. ххv). Поэтому и пророкъ просить, чтобы здѣсь были омыты грѣхи его, дабы предъ страшное судилище онъ могъ предстать съ дерзновеніемъ. Далѣе, желая научить, что при Божіемъ человеколюбіи должны быть и наши собственныя усилія,—потому что, если бы мы указывали и на немощь свою, и на смятеніе свое, и на благость Божію, и на все то, что онъ сказалъ, но не приложили должнаго съ нашей стороны, то не было бы намъ никакой пользы,—посмотри, что при-совокупляетъ онъ: *утрудишся, говорить, въздыханіемъ моимъ, измыю на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (ст. 7).

Пусть выслушаютъ живущіе въ низкомъ состояніи, какое покаяніе приносилъ царь, одѣкавшійся въ порфиру; выслушаемъ это и мы, и умилимся. Онъ не только трудился, но утруждался въздыханіями, не только плакать, но слезами омывалъ постель свою, и не одинъ, два или три дня, но каждую ночь; и не о прошедшемъ только говорить, но и о будущемъ. Не думайте, что онъ, сдѣлавъ такъ однажды, потомъ предался покою; нѣтъ, онъ всю жизнь, постоянно поступалъ такимъ образомъ,—не такъ, какъ мы, которые часто, сдѣлавъ это какой-нибудь одинъ день, или даже не сдѣлавъ ни однажды, предаемся смѣху, роскоши и удовольствіямъ. Не такъ онъ поступалъ, но проводилъ жизнь въ постоянныхъ слезахъ. Будемъ же и мы подражать его исповѣданію. Если мы не захотимъ плакать здѣсь, то по необходимости должны будемъ въздыхать и плакать тамъ; притомъ тамъ безъ пользы, а здѣсь съ пользою, тамъ со стыдомъ, а здѣсь съ великимъ благоприличіемъ. А что это непременно будетъ, о томъ послушай, какъ говоритъ Христосъ: *ту будетъ плачь и скрежетъ зубомъ* (Мѣ. viii, 12). Не испытаютъ этого плачущіе здѣсь, но они получаютъ великое утѣшеніе: *блаженни плачущіи, яко тѣмъ утѣшатся* (Мѣ. v, 4); *горе вамъ богатымъ, яко воспріимете утѣшеніе ваше* 77 (Лук. vi, 24). Пусть выслушаютъ имѣющіе золотыя кровати, какая была кровать у царя,—не украшенная драгоценными камнями, но испещренная золотомъ, но омытая слезами. Для него ночи

были ночами не отдохновенія, а воздыханій и слезъ. Такъ какъ днемъ развлекало его множество заботъ, то время, которое всѣ употребляютъ на отдыхъ, онъ дѣлалъ временемъ исповѣданія, проливая тогда самыя горячія слезы. И всегда хорошо—плакать, но особенно во время ночи, когда никто не препятствуетъ этому дивному удовольствію, когда желающій можетъ предаваться ему съ полною свободою. Испытавшіе понимаютъ, что я говорю, знаютъ, какую радость доставляютъ эти источники слезъ. Эти слезы могутъ угасить неугасимый пламень, ту рѣку, которая течетъ предъ судилищемъ. Вотъ почему и Павелъ три года плакалъ день и ночь, исправляя чужіе недостатки (Дѣян. xx, 81); а мы и о своихъ не плачемъ, но, предавшись смѣху и сластолюбію, ночью погружаемся въ глубокій сонъ. У насъ, когда одни предаются сну, подобію смерти, другіе бодрствуютъ бодрствованіемъ, которое хуже смерти, размышляя въ это время о барышахъ и доходахъ и устрояя козни другимъ. Не таковы истинно бодрствующие, но они воздѣлываютъ души свои, окропляя ихъ слезами, какъ дождемъ, и возвращая сѣмена добродѣтели. Никакому пороку и разврату недоступно ложе, принимающее такія слезы. Пропливающій эти слезы нисколько не думаетъ о земномъ, избавляетъ душу свою отъ всякаго безпокойства и дѣлаетъ умъ свой свѣтлѣе солнца. Не подумайте, что я говорю только монахамъ; это увѣщаніе относится и къ мірянамъ, и къ нимъ еще болѣе, нежели къ тѣмъ, потому что они особенно имѣютъ нужду въ врачествахъ покаянія. Кто плачетъ такимъ образомъ, тотъ встанетъ съ душею, превосходящею тихую пристань, отвергнувъ всѣ страсти; исполнившись великаго веселія, онъ пойдетъ въ домъ Божій съ дерзновеніемъ; съ ближнимъ онъ будетъ бесѣдовать съ удовольствіемъ, потому что въ немъ не гнѣздится гнѣвъ, не воспламеняется ни похоть, ни сребролюбіе, ни зависть, и ничто подобное. Это ночное стenanіе и слезы прогоняютъ все это, какъ бы дикихъ звѣрей, скрывающихся внутри. *Смятесе отъ ярости око мое* (ст. 8). Видишь ли сокрушенную душу? Высказавъ покаяніе, пророкъ опять говоритъ о страданіяхъ, о смущеніи души, о страхѣ, происходящемъ отъ представленія гнѣва Божія.

5. Подъ *окомъ* онъ разумѣетъ здѣсь око духовное, ту распознавающую и разумную способность души, которая обыкновенно возмущается отъ представленія своихъ грѣховъ. Такъ какъ онъ постоянно имѣлъ предъ глазами свои прегрѣшенія и представлялъ гнѣвъ Божій, то проводилъ жизнь со страхомъ и не въ безопасности, какъ живутъ многіе, но въ подвигахъ и сокрушеніи. Такое смятеніе есть источникъ спокойствія; такой страхъ есть залогъ безопасности; предающійся такому волненію предотвра-

щать всякую бурю, а не имѣющій такой души подвергнется страшному крушенію. Какъ судно, ненагруженное и предоставленное теченію буйныхъ вѣтровъ, скоро потопляется, такъ и душа, живущая безопасно, подвергается безчисленнымъ страстямъ. По-<sup>78</sup> тому и блаженный Павелъ, выражая такое страдательное состояніе души, сказалъ: *уже отъ нечаяннѣ вложившея предаша себе студодѣнію отъ дланіе всякія нечистоты отъ лихоиманіи* (Еф. iv, 19). И какъ кормчіи, пока тревожится заботами о плывущихъ, всѣмъ доставляютъ спокойствіе, а когда освободить себя отъ заботъ и заснуть, то производятъ великое смятеніе, такъ точно и человѣкъ, предаваясь подвигамъ, страху и трепету, доставляетъ душѣ своей спокойствіе, а предаваясь сну безопасности, потопляетъ ладью. *Обещашахъ во есѣхъ врагѣхъ моихъ*. Что значитъ: *обещашахъ*? Я изнемогъ, говорить, отъ враговъ моихъ. Подлинно, жизнь наша исполнена подвиговъ и окружена безчисленными врагами, которые бываютъ еще сильнѣе, когда мы впадаемъ въ прегрѣшенія. Поэтому нужно дѣлать все для того, чтобы избѣгать рукъ ихъ и никогда не входить съ ними въ общеніе; это—залогъ величайшей безопасности для насъ. Указывая на сонмъ этихъ враговъ, Павелъ говоритъ: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началу и ко властемъ, къ міродержителямъ тмы века сего* (Еф. vi, 12). Если же таковъ сонмъ нашихъ враговъ, то нужно всегда и постоянно быть вооруженными и избѣгать поводовъ ко грѣхамъ. Ничто такъ не дѣлаетъ насъ ветхими, какъ грѣхъ. Поэтому и Павелъ, заповѣдуя предохранять себя отъ происходящей отсюда ветхости, говоритъ: *не сообразуйтесь евку сему, но преобразуйтесь обновленіемъ ума вашего* (Рим. xii, 2). Итакъ, если ты одѣлался ветхимъ отъ грѣха, обнови себя покаяніемъ. *Отступите отъ мене еси дѣлающіи беззаконіе, яко услыша Господь гласъ плача моего. Услыша Господь моленіе мое, Господь молитву мою пріять* (ст. 9, 10). Не маловажешъ и этотъ путь къ добродѣтели, чтобы избѣгать людей порочныхъ. Этого требуетъ отъ насъ и Христосъ, и притомъ съ такою силою, что повелѣваетъ отвергать даже друзей столь близкихъ къ намъ, какъ необходимѣйшіе члены, если они соблазняютъ насъ и общеніе съ ними приноситъ намъ какой-нибудь вредъ. *Аще око твое соблазняетъ тя*, говоритъ Онъ, *изми е, и аще рука твоя соблазняетъ тя, устжи ю и верзи отъ себе* (Мате. v, 29, 30),—разумѣя здѣсь не члены тѣлесные,—нѣтъ,—но близкихъ друзей, которыхъ дружбу должно отвергать, если она не приноситъ пользы ни имъ, ни намъ, а причиняетъ вредъ. Такимъ образомъ, упражняясь въ добродѣтели, и самъ пророкъ не только не искалъ подобныхъ обществъ, но тщательно удалялъ ихъ отъ себя.

6. Вотъ плодъ покаянія, вотъ польза отъ слезъ! Душа, сокрушенная такимъ образомъ, не предается уже никакой страсти. Такъ будемъ поступать и мы. Если человѣкъ, причиняющій намъ вредъ, будетъ даже облеченъ въ діадему, не станемъ дорожить и дружбою, потому что нѣтъ ничего хуже человѣка, преданнаго порокамъ, хотя бы онъ былъ церемъ; и напротивъ, нѣтъ ничего выше человѣка, стяжавшаго добродѣтель, хотя бы онъ былъ узникомъ. *Яко услыша Господь гласъ плача моего.* Не сказали просто: *яко услыша гласъ мой*, но: *гласъ плача моего*. Видишь ли, какъ обильно выражаетъ онъ и свои дѣйствія, и гласъ, и плачь, называя здѣсь голосомъ не звукъ вопля, но душевное расположеніе, и плачемъ — не только слезы глазъ, но и слезы души? Кто предается покаянію и бываетъ услышанъ Богомъ, тотъ легко можетъ достигнуть и этого блага — избѣгать общенія съ людьми порочными. *Да постыдятся и смятутся вси орази мои, да возвратятся и устыдятся зѣло оскорбѣнные* (ст. 11). Это желаніе заключаетъ въ себѣ великую пользу, т. е. чтобы они устыдились и возвратились назадъ, потому что если идущіе худо устыдятся и возвратятся назадъ, то отстанутъ отъ пороковъ. Какъ мы, видя человѣка, стремящагося къ пропасти, удерживаемъ его отъ дальнѣйшаго стремленія и говоримъ: „человѣкъ, куда ты стремишься? — предъ тобою пропасть“, такъ точно и пророкъ желаетъ, чтобы злые возвратились назадъ. Такъ и взбѣсившаяся лошадь, если кто-нибудь скоро не удержитъ ея, скоро погибаетъ. Такъ и врачи съ великою поспѣшностію стараются остановить дальнѣйшее распространеніе яда какого-нибудь ядовитаго животнаго, часто заражающаго все тѣло, пресѣкая происходящій отъ него вредъ. Такъ точно будемъ поступать и мы, будемъ съ великою поспѣшностію истреблять въ себѣ порокъ, чтобы эта болѣзнь, развиваясь, не усилилась. Грѣховныя раны, будучи оставляемы въ пренебреженіи, дѣлаются больше, и не ранами только ограничиваются эти болѣзни и немощи, а рожаютъ безсмертную смерть, тогда какъ, будучи исторгаемы вначалѣ и когда еще малы, онѣ не сдѣлаются и великими. Смотри: кто старается не обижать, тотъ не будетъ ссориться; кто не знаетъ ссоры, тотъ будетъ сохранять дружбу; кто сохраняетъ дружбу, тотъ не будетъ имѣть враговъ; кто не имѣетъ враговъ и питаетъ любовь, тотъ исполнитъ всякую добродѣтель. Не будемъ же пренебрегать началомъ золь, чтобы они не возрасли больше. Іуда, если бы остановилъ свое сребролюбіе, не дошелъ бы до святотатства; а если бы удержался отъ этого, то не достигъ бы величайшаго зла. Потому и Христосъ запрещаетъ не только блудъ или прелюбодѣянiе, но и нескромный взглядъ, истребляя порокъ въ самомъ корнѣ, чтобы легче можно было преодолѣть его (Мате.

у, 28). Такъ Богъ поступалъ и съ іудеями; хотя болѣе чувственно и прообразовательно, — потому что говорилъ къ людямъ плотскимъ, — однако поступалъ. Какъ и какимъ образомъ? Онъ не позволялъ дѣлать между рабочими животными какого-нибудь смѣшенія различныхъ родовъ (Второз. xxi, 10); не позволялъ вѣсть кровь безсловесныхъ животныхъ (Левит. xvi, 10); не позволялъ удерживать залоговъ послѣ вечера (Втор. xxiv, 12), — предотвращая такимъ образомъ важныя преступленія, именно: первымъ — мужеложство, вторымъ — убійство, третьимъ — жестокость и безчеловѣчіе. А нынѣ все дѣлается открыто и съ великимъ безстыдствомъ; потому и низверглось все. Итакъ, когда въ тебѣ зародится малая страсть, не смотри на то, что она мала, но представь, что она, будучи питаема, производитъ величайшія бѣдствія. Въ домѣ, когда мы видимъ загорѣвшимся малый клочекъ льна, то смущаемся и поднимаемъ шумъ, потому что смотримъ не на начало, а отъ начала заключая къ концу, беспокоимся и 80 бѣгаемъ, чтобы погасить пожаръ. Но сильнѣе огня распространяется въ душѣ порокъ; поэтому нужно предупреждать его. Если мы останемся безпечными, то труднѣе будетъ исправленіе. Тоже можно видѣть и на кораблѣ: плывущіе не тогда начинаютъ беспокоиться, когда море уже чрезмѣрно взволновалось, но когда видятъ, что оно готово взволноваться. Не будемъ же оставаться безпечными при малыхъ грѣхахъ, но станемъ истреблять ихъ съ великою силою, чтобы избѣгнуть большихъ, и сподобиться будущихъ благъ, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава, держава, честь, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 7.

Псаломъ Давиду, егоче воспѣтъ Господеви о словесѣхъ Хусіевыхъ, сына Іеменіина.

Господи Боже мой, на тя уповахъ, спаси мя отъ всѣхъ гонящихъ мя, и избави мя (ст. 1, 2).

1. Слѣдовало бы такъ хорошо знать Писанія и историческія событія, чтобы намъ не нуждаться въ пространномъ ихъ изложеніи; но такъ какъ одни, занимаясь дѣлами житейскими, другіе, предаваясь безпечности, не слышали объ нихъ, то необходимо изложить пространно предметъ этого псалма. Слушайте

же внимательно. Какой предмет этого псалма? *Псаломъ Давиду, его же воспитъ Господомъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *псаломъ о неспдѣннѣ Давиду* (ψαλμὸς ὑπὲρ ἀγνοίας τῷ Δαυὶδ <sup>1)</sup>). Третій: *неспдѣннѣ Давиду* (ἀγνοήμα τῷ Δαυὶδ <sup>2)</sup>), и вмѣсто Хусія читаетъ: *Египляннина* <sup>3)</sup>. Но сказанное и теперь еще неясно, потому что вы не знаете исторіи. А такъ какъ мы должны не обличать только, но и учить, то необходимо рассказать самое событіе. Итакъ, нужно прежде всего сказать, кто былъ этотъ Хусія, сынъ Іеменіинъ, и какія были слова его, за которыя Давидъ воспѣлъ Богу этотъ псаломъ?

У Давида былъ сынъ, Авессаломъ, юноша непокорный и развратный. Онъ возсталъ нѣкогда противъ отца и, изгнавъ его изъ царства, изъ дома и отечества, самъ вмѣсто него овладѣлъ всѣмъ; не постыдился ни природы, ни воспитанія, ни возраста, ни предшествовавшихъ событій, но былъ такъ жестокъ и непокоренъ, уподобляясь болѣе звѣрю, нежели человѣку, что, расторгнувъ всѣ эти прѣпятствія, поправъ самые законы природы и наполнилъ все смятеніемъ и ужасомъ. Да, тогда все было нарушено: законы природы, стыдъ предъ людьми, благоговѣніе предъ Богомъ, человѣколюбіе, милосердіе, благодарность за воспитаніе, уваженіе къ старости. Если онъ не хотѣлъ уважать Давида, какъ отца, то долженъ былъ бы уважить его, какъ старца; если не уважалъ сѣдины, то долженъ былъ бы постыдиться его, какъ благодѣтеля; если и не за это, то долженъ былъ бы постыдиться его, какъ неспдѣлавшаго ему никакой обиды; но страсть властолюбія изгнала изъ него всякій стыдъ и изъ человѣка сдѣдала звѣремъ. И, тогда какъ блаженный Давидъ, родившій и воспитавшій его, скитался въ пустынѣ, по чужой землѣ, какъ изгнанникъ, бѣглець и переселенець, испытывая всѣ происходящія отсюда бѣдствія, онъ наслаждался благами отца. Когда дѣла находились въ такомъ положеніи, когда и войска были на сторонѣ Авессалома, и города покорились этому тирану, нѣкто Хусія, человѣкъ честный, другъ Давида, остался вѣрнымъ своей дружбѣ къ нему, не смотря на перемѣну обстоятельствъ, и, увидѣвъ его скитающимся въ пустынѣ, разодралъ свою одежду, посыпалъ голову свою пепломъ, и плакалъ горько и искренно; и такъ какъ не могъ сдѣлать ничего другого, го предлагалъ ему утѣшеніе своими слезами. Онъ былъ другъ не обстоятельствъ и власти, а другъ добродѣтели; потому и при перемѣнѣ власти

<sup>1)</sup> Акена.

<sup>2)</sup> Снѣмакъ.

<sup>3)</sup> Акена.



онъ не измѣнилъ дружбѣ. Давидъ, видя такое участіе его, сказалъ ему: правда, все это показываетъ въ тебѣ друга, искренно расположеннаго къ намъ, но это нисколько не поможетъ намъ, а нужно посовѣтоваться и разсудить, какъ бы окончить постигшія насъ бѣдствія и найти какой-нибудь способъ — избавиться изъ несчастныхъ обстоятельствъ. Сказавъ это, онъ даетъ Хусію такой совѣтъ: поиди къ моему сыну, прими на себя видъ его друга и сообщи мнѣ его намѣренія, а совѣтъ Ахитофела сдѣлай тщетнымъ. Этотъ Ахитофель тогда управлялъ тираномъ, былъ свѣдущъ въ воинскомъ дѣлѣ и искусенъ на войнѣ и въ сраженіяхъ, — почему Давидъ и боялся его больше, нежели самого тирана: такъ онъ былъ искусенъ! Выслушавъ это, Хусія повиновался; онъ не подумалъ ничего малодушнаго, или недостойнаго мужа, и не сказалъ: что, если я буду схваченъ? Что, если будетъ открыто мое притворство? Что, если будетъ обличено мое лицемеріе? Ахитофель искусенъ; можетъ быть, онъ откроетъ и это, изболѣтитъ меня, и я погибну тщетно и напрасно. Ничего такого онъ не подумалъ и отправился въ лагерь тирана, возложивъ во всемъ надежду на Бога и подвергнувъ себя опасностямъ. Все это сказано мною не для того только, чтобы восхвалять Давида, но чтобы показать и бѣдствія, которыя потерпѣлъ онъ, и другое полезное, что можно извлечь изъ этой исторіи. Такъ, многіе часто спрашиваютъ: почему праведные бѣдствуютъ, а порочные наслаждаются спокойствіемъ? Здѣсь можно найти отвѣтъ. Праведникъ былъ въ несчастномъ положеніи, а злодѣй, отцегонитель, врагъ и противникъ самой природы — въ счастіи и царскихъ чертогахъ. Но ни этотъ отсюда не получилъ никакой пользы, ни тотъ — святой не потерпѣлъ вреда; напротивъ, этотъ подвергся большимъ скорбямъ, а тотъ просіялъ еще свѣтлѣе, сдѣлавшись отъ скорби болѣе чистымъ, какъ золото въ горнилѣ.

2. Отсюда научись, во первыхъ, не смущаться при подобныхъ бѣдствіяхъ, если ты видишь, что они случаются и съ праведниками; во вторыхъ, не измѣняться, смотря по обстоятельствамъ, но помнить законы дружбы; въ третьихъ, рѣшаться и на опасности для добродѣтели; въ четвертыхъ, и среди несчастій сохранять надежду, ожидая помощи отъ Бога. Такъ и Хусія тогда не смотрѣлъ ни на войско, ни на страхъ предъ тираномъ, ни на множество коней, ни на ряды воиновъ, ни на покореніе городовъ, ни на пустыню, одиночество и слабость Давида; но видѣлъ только одно — неоценимую помощь Божию и Его благоволеніе, и, сообразно съ этимъ разсуждая о той и другой сторонѣ, нашелъ одну слабую, а другую сильную. Одинъ поступалъ несправедливо, а другой сохранялъ справедливость; поэтому онъ,

ставъ не туда, гдѣ много людей, но гдѣ помощь добродѣтели, такимъ образомъ удостоился благоволенія Божія. Говорю это для того, чтобы и мы съ праведными, хотя бы они были слабы, имѣли общеніе, а неправедныхъ, хотя бы они были сильны, удалялись,—потому что порокъ, хотя бы онъ имѣлъ на своей сторонѣ всю вселенную, слабѣе всего, а добродѣтель, хотя бы она оставалась одинокою, сильнѣе всего,—имѣя на своей сторонѣ Бога. Въ самомъ дѣлѣ, кто можетъ спасти того, противъ кого дѣйствуетъ Богъ? Кто можетъ погубить того, кому помогаетъ Богъ? Все это понимая и не теряя надежды, Хусій пошелъ туда, куда былъ посланъ, и, пришедши и увидѣвъ приближающагося тирана, подошелъ къ нему. Этотъ, внезапно увидѣвъ его и будучи ослѣпленъ властолюбіемъ, не сталъ тщательно испытывать его, но, насмѣхаясь и укоряя, сказалъ: ступай со *другомъ твоимъ* (2 Цар. хvi, 17), не назвавъ даже имени послѣдняго по ненависти и великой враждѣ. Хусій, нисколько не смутившись и не испугавшись, отвѣчалъ: когда Богъ былъ съ нимъ, тогда я былъ на его сторонѣ; а такъ какъ теперь Онъ съ тобою, то слѣдуетъ служить тебѣ. Это возбудило гордость тирана, и въ надменности, не изслѣдовавъ ничего тщательно,—потому что человѣкъ легкомысленный вѣрить всякому слову, какъ и случилось съ нимъ,—и предавшись врагамъ, онъ немедленно ставитъ его между своими приближенными, причисляетъ къ первымъ своимъ друзьямъ. Все это устроилъ Богъ, присутствуя и управляя событіями. Потомъ, когда было совѣщаніе касательно войны и когда другіе предлагали различныя мнѣнія о томъ, слѣдуетъ ли тотчасъ же напасть, или немного помедливъ, Ахитофель, искусный въ совѣтахъ, приступивъ и изложивъ свое мнѣніе, предложилъ такой совѣтъ: теперь же нападёмъ на отца твоего, утружденнаго и смущеннаго; если мы не дадимъ ему нисколько отдохнуть, то возьмемъ его; если теперь нападёмъ на него, непрigотовленнаго, то это не составитъ для насъ никакого труда (2 Цар. хvii, 2). Выслушавъ это, тиранъ приглашаетъ Хусія, лицемѣрно перешедшаго на его сторону, и дѣлаетъ его участникомъ въ совѣщаніи,—хотя, по здравому смыслу человѣческому, не слѣдовало человѣку лишь только явившемуся оказывать такую честь и удостоивать его такого довѣрія, чтобы совѣтоваться съ нимъ въ столь важныхъ дѣлахъ, но, какъ я сказалъ прежде, когда Богъ устроляетъ, тогда и трудное становится легкимъ,—призываетъ Хусія, предоставляетъ ему право голоса и предлагаетъ

сказать свое мнѣніе о предметѣ совѣщанія. Что же Хусій? Никогда, говоритъ онъ, не ошибался Ахитофель. Видишь ли мудрость этого мужа? Онъ не вдругъ отвергаетъ мнѣніе Ахитофела, но послѣ похвалы ему. Выразивъ сначала удивленіе ему, какъ пода-

вавшему въ прежнія времена благоразумные совѣты, потомъ уже и оуждаеть настоящій его совѣтъ. Онъ говоритъ слѣдующее: удивляясь, какъ теперь ошибся Ахитофель, потому что совѣтъ его, по моему мнѣнію, неполезенъ; если мы нападёмъ теперь, то отецъ твой, какъ раздраженный медвѣдь, полный гнѣва, отчаявшись въ своей жизни и сражаясь съ полнымъ негодованіемъ, не будетъ думать о собственномъ спасеніи и устремится на насъ съ великою силою; если же мы немного помедлимъ, то нападёмъ съ большою готовностію и съ большою безопасностію, и безъ всякаго труда, легко, какъ бы поймавъ въ сѣти, возьмемъ его. Авессаломъ одобряетъ это мнѣніе и говоритъ, что оно болѣе полезно для него. Между тѣмъ Хусія говорилъ это, желая дать Давиду время приготовиться, ободриться и собрать войско. Опровергнувъ такимъ образомъ мнѣніе Ахитофела, онъ тайно послалъ нѣкоторыхъ людей къ Давиду и увѣдомилъ его, что тиранъ одобрилъ его мнѣніе, доставляющее Давиду побѣду. Такъ дѣйствительно и случилось: Давидъ, воспользовавшись временемъ и приготовившись, самъ напалъ и одержалъ побѣду. Ахитофель, по своему благоразумію и опытности, понявъ это и заключивъ отсюда о послѣдствіяхъ, т. е. что такой совѣтъ будетъ гибеленъ для Авессалома, и не перенесши оскорбленія, отправился домой и, взявъ петлю, удавился, и такимъ образомъ покончилъ жизнь свою.

3. Узнавъ все это, Давидъ пишетъ настоящій псаломъ, вознося въ немъ благодарственныя пѣснопѣнія Богу и весь успѣхъ въ борьбѣ возлагая на Него. Поэтому и въ началѣ говоритъ такъ: *Господи Боже мой, на тя уповахъ, спаси мя* (ст. 2), не на Хусія и не на человѣческую мудрость, не на его благоразуміе и не на свой умъ, но на тя. Такъ будемъ поступать и мы, и если какое-нибудь доброе дѣло будетъ сдѣлано намъ людьми, будемъ благодарить за это Бога, хотя бы благодѣянія были оказаны намъ чрезъ насъ самихъ, или чрезъ другихъ людей. Если мы станемъ поступать такимъ образомъ, то не будетъ для насъ ничего тяжкаго, ничего труднаго. Такъ точно поступаетъ и Давидъ, и какъ бы такъ говорить: не на слова Хусія я возлагаю надежду спасенія, но на Твое содѣйствіе. И смотри, съ какимъ душевнымъ расположеніемъ онъ говоритъ теперь, равно какъ и всегда. Онъ не скажетъ: Господи Боже, но: *Господи Боже мой*, какъ и въ другомъ мѣстѣ говорить: *Боже, Боже мой, къ тебѣ утреую* (Пс. lxxii, 1). Онъ обращался съ просьбою къ Богу, и подобно всѣмъ другимъ, и особенно—по преизбытку любви къ Нему. Такъ поступаетъ и Богъ въ отношеніи къ праведнымъ: будучи общимъ Богомъ всѣхъ, онъ называетъ себя особенно Богомъ праведныхъ: *азъ Богъ Авраамовъ и Богъ Исааковъ и Богъ Іаковъ* (Исх. iii, 6). И посмотри

на любомудріє пророка; сказавъ: *Господи Боже мой, на тя уповахъ, онь не прибавилъ: накажи противника моего, погуби врага моего, но что? Просить только о себѣ и говорить: спаси мя, т. е. не попусти мнѣ терпѣть зло отъ есѣхъ гонящихъ мя, и избави мя.* Замѣть, какъ онъ и среди страданій не называетъ по имени отце-гонителя, уважая природу и въ несчастіи, видя въ немъ сына и во время борьбы, не забывая родительскихъ чувствъ и въ опасностяхъ. Такъ онъ былъ чадолубивъ и человеколюбивъ, или—лучше—такъ былъ любомудръ! Не столько необходимость природы сдѣлала его такимъ, сколько кротость души, и все дѣло онъ приписывалъ больше войску, нежели тирану; и потому говоритъ: *спаси мя отъ есѣхъ гонящихъ мя, и избави мя.* Видишь ли, какъ незлобно онъ упоминаетъ и объ нихъ? Не сказалъ: спаси мя отъ воюющихъ противъ меня, отъ расхищающихъ мою собственность, отъ пресыщающихся моими царскими сокровищами, но: *гонящихъ мя. Да не когда похититъ яко левъ душу мою, не суцѣ избавляющу, ниже спасающу* (ст. 8). Впрочемъ онъ и войско собралъ, и многихъ имѣлъ на своей сторонѣ; почему же онъ говоритъ: *не суцѣ избавляющу, ниже спасающу?* Потому, что и содѣйствіе цѣлой вселенной онъ считалъ ни за что, если бы не получалъ помощи свыше, равно какъ при этой помощи не считалъ себя одинокимъ, хотя бы оставленъ былъ всѣми. Вотъ почему онъ и говоритъ: *не спасается царь многю силою, и исполнитъ не спасется множествомъ крѣпости своея* (Пс. ххп, 16). Нѣкоторые, принимая эти слова въ переносномъ смыслѣ, говорятъ, что *левъ* и *гонящіе* означаютъ діавола и злыхъ духовъ. Пророкъ, видя, что сынъ увлеченъ діаволомъ и находится въ его власти, просить, чтобы не случилось того же и съ нимъ самимъ, и указываетъ причину, почему сынъ подвергся этому. Какая же это причина? Нечестіемъ, говоритъ, отъ отвергнулъ отъ себя помощь Божию; поэтому и прибавляетъ: *не суцѣ избавляющу, ниже спасающу.* А что львомъ въ Писаніи называется діаволъ, о томъ, послушай, какъ оно говоритъ: *супостатъ савѣ діаволъ, яко левъ рыкая ходитъ, искѣй кого поглотити* (1 Петр. v, 8). И самъ пророкъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *и поперешъ льва и змія* (Пс. xc, 13). Этотъ звѣрь принимаетъ различныя виды; но, если мы будемъ бодрствовать, то и левъ и змія будетъ ничтожнѣе всякаго праха, и никогда прямо не нападетъ на насъ, а если и нападетъ, то будетъ поправъ, потому что вы будете, сказалъ Господь, *наступати на змію и скорпію* (Лук. x, 19). Онъ ходитъ, какъ левъ, съ великою яростію, но если нападетъ на имѣющихъ Христа, и крестъ на челѣ, и огонь Духа, и свѣтильникъ никогда не угасающій, то не въ состояніи будетъ даже взглянуть на нихъ, но, обратившись назадъ,

убѣдить и не посмѣетъ возвратиться. А дабы тебѣ убѣдиться, что сказанное мною — не пустословіе, посмотри на Павла. Онъ также былъ человѣкъ, и однако этотъ левъ такъ боялся его, что бѣгалъ отъ одеждъ и тѣни его. И неудивительно; онъ не могъ выносить благоуханія Христова, исходившаго и распространявшагося отъ Павла, не могъ взирать на свѣтильникъ добродѣтели. *Господи Боже мой, аще сотворишь сіе, аще есть неправда въ руку мою* (ст. 4). Всегда нужно помнить, что должно не просто только молиться, но молиться такъ, чтобы быть услышану. Молитва недостаточна для полученія желаемого, если мы не будемъ возсылать ее такъ, какъ угодно Богу. И фарисей молился, но не получилъ пользы; и іудеи также молились, но Богъ отвращался отъ моленій ихъ, потому что они молились не такъ, какъ должно молиться. Поэтому намъ заповѣдано молиться такою молитвою, которая могла бы быть вполне услышана. Это пророкъ выразилъ и въ предыдущемъ псалмѣ, гдѣ не только просилъ быть услышаннымъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ сдѣлать все должное и съ своей стороны. Что же такое? Именно: *измыю на всяку ночь лозы мое, слезами моими постылю мою омочу*; еще: *утрудишься воздыханіемъ моимъ*; еще: *отступите отъ мене вси дѣлающіи беззаконіе*; и еще *смятется отъ ярости око мое* (Псал. vi, 6—9). 85

4. Все это, именно: рыданія, слезы, воздыханія, удаленіе отъ людей порочныхъ, страхъ и опасеніе суда Божія, достаточны для того, чтобы быть услышаннымъ отъ Бога. И въ другомъ мѣстѣ пророкъ сказалъ: *услыша Богъ правды моея, въ скорби распространилъ мя вси* (Пс. iv, 2). Чтобы быть услышаннымъ отъ Бога, это зависитъ отъ слѣдующихъ условій: во-первыхъ, если мы достойны получить просимое; во-вторыхъ, если мы молимся согласно съ законами Божиими; въ-третьихъ, если молимся непрестанно; въ четвертыхъ, если не просимъ ничего житейскаго; въ пятыхъ, если просимъ полезнаго; въ шестыхъ, если исполняемъ должное и съ своей стороны. Такимъ образомъ многіе были услышаны: Корнилій былъ услышанъ за жизнь (Дѣян. x, 4), сиропникіянка — за постоянство въ молитвѣ (Мар. vii, 26), Соломонъ — за предметъ прошенія: *занеже*, сказано было ему, *не просиши еси богатства, ниже души врагъ твоихъ* (8 Цар. iii, 11), мытарь — за смиреніе (Лук. xvi, 14), другіе — за другое. Какъ отъ этого зависитъ — быть услышаннымъ, такъ быть неслышаннымъ — зависитъ отъ противнаго тому, хотя бы молящіеся были праведники. Кто былъ праведнѣе Павла? Но когда онъ просилъ бесполезнаго, то не былъ услышанъ: *о самъ*, говоритъ онъ, *трикратно Господа молихъ, и рече ми: долготѣ ти благодать моя* (2 Кор. xii, 8, 9). Кто также праведнѣе Моисея? Но и онъ не былъ услышанъ, и

ему Господь сказалъ: *долженъ ти* (Второз. III, 16); онъ просилъ о томъ, чтобы ему войти въ землю обѣтованную, но это было бесполезно, потому Богъ и не попустилъ ему. Кромѣ того мы бываемъ не услышаны еще и по другой причинѣ, именно — когда молясь не оставляемъ грѣховъ своихъ. На это указалъ Богъ, когда сказалъ объ іудеяхъ Іереміи: *не молися о людехъ сихъ: еда не видиши, что сіи творять* (Іерем. VII, 16)? Они, говорить, не отстаютъ отъ нечестія, а ты просишь за нихъ? Но я не услышу тебя. Также, когда мы просимъ чего-нибудь противъ враговъ, тогда не только не бываемъ услышаны, но еще оскорбляемъ Бога. Молитва есть врачество; и если мы не знаемъ, какъ должно приложить это врачество, то не получаемъ отъ него никакой пользы. Но посмотримъ, что говоритъ пророкъ въ словахъ молитвы: *Господи Боже мой, аще сотворишь сіе*. Что значить: *аще сотворишь сіе*? Я страдаю, говорить; но развѣ я возставалъ противъ отца, развѣ я сдѣлалъ такое беззаконіе? И здѣсь опять онъ не рѣшается назвать по имени беззаконника, но сѣтуетъ и стыдится за сына. Какъ благородный человѣкъ, если увидѣлъ бы жену свою прелюбодѣйствующую, не рѣшился бы назвать грѣха ея по имени, такъ точно поступаетъ и онъ; не говоритъ: развѣ я возставалъ противъ родителя, развѣ я былъ отцегонителемъ, но: 86 *аще сотворишь сіе*. Что я, говорить, упоминаю объ этомъ? Что за добродѣтель — не быть отцегонителемъ, чего никто не увидитъ и между дикими звѣрями? *Аще есть неправда въ руку мою*. Не говорю о той неправдѣ; но и никакой другой неправды не найдется въ рукахъ моихъ. Онъ говоритъ это не по гордости, но будучи вынужденъ указать на добрыя дѣла свои. Впрочемъ сказанное еще не такъ важно, какъ то, что слѣдуетъ далѣе. Что же такое? *Аще воздастъ воздающимъ ми зло* (ст. 5), говорить. Слушайте внимательно. Сказанное въ этихъ словахъ — немаловажно. Хорошо — не обижать; но гораздо лучше и достойнѣе любомудрой души — не мстить за обиды. Хотя законъ позволялъ это, повелѣвая исторгать око за око, и зубъ за зубъ (Второз. XIX, 21), хотя мщеніе не было нарушеніемъ закона, но онъ былъ такъ любомудръ, что не только не нарушалъ закона, но во многомъ превосходилъ законъ и восходилъ выше предѣловъ его, такъ какъ онъ не считалъ достаточнымъ для добродѣтели не переступать предѣловъ заповѣдей. Какъ апостолъ Павелъ, позволяя *отъ благовѣстія жити*, самъ не жилъ, но проповѣдывалъ евангеліе безмездно (1 Кор. IX, 14), такъ и блаженный Давидъ, не смотря на то, что законъ позволялъ мстить за обиды, не оставался въ этихъ предѣлахъ, но превосходилъ ихъ. Отъ насъ же требуется — не только не мстить врагамъ, но и благодѣтельствовать имъ: *молитесь за*

*творящихъ самъ напасть, добро творите*, сказалъ Господь, *немагнущимъ васъ* (Матѳ. v, 44). Для Давида немаловажно было — не мстить, но гораздо выше заповѣди закона; поэтому онъ и говоритъ: *аще сотворишъ сіе, аще есть неправда въ руку мою, аще воздашь создающимъ ми зло*. Въ отношеніи къ сыну, конечно, препятствовала этому сама природа; но оскорблялъ ли я, говорить, кого-нибудь, или мстилъ ли другимъ? Какое же прощеніе, какое оправданіе можемъ имѣть мы, которые послѣ пришествія Христова не достигаемъ мѣры жившихъ въ ветхомъ завѣтѣ, тогда какъ отъ насъ требуется это съ большимъ избыткомъ? *Аще не избудеть*, сказалъ Господь, *права ваша паче фарисей, не отидете отъ царствіе небесное* (Матѳ. v, 20). Какъ жившій подѣ закономъ и дѣлавшій добро неравенъ жившему до закона и дѣлавшему тоже, такъ и живущій подѣ благодатію неравенъ жившему подѣ закономъ, но и по времени есть между ними великое различіе. Павелъ, объясняя это въ отношеніи къ пороку и въ отношеніи къ добродѣтели, смотри, какъ много удивляется однимъ и какъ считаетъ достойными другихъ большого наказанія: *егда бо языцы, говорятъ онъ, не имуще закона, естествомъ законная творятъ, снъ закона не имуще, сами себѣ суть законъ* (Рим. ii, 14).

5. Видишь ли, какъ онъ хвалитъ и прославляетъ дѣлавшихъ добро безъ закона? Посмотри же, какъ онъ считаетъ достойными большого наказанія согрѣшающихъ подѣ благодатію въ сравненіи съ грѣшившими подѣ закономъ: *отвергся кто*, говоритъ онъ, *закона Моисеова, безъ милосердія при двоихъ или тріехъ свидѣтеляхъ умираетъ. Колико мните горшія сподобится муки, иже Сына Божія поправый и кровь заветную скверну возмиевъ* (Евр. ix, 28, 29)? А грѣшившихъ прежде закона считаетъ онъ достойными меньшаго наказанія въ сравненіи съ грѣшившими подѣ закономъ: *елицы, говоритъ, беззаконно согрѣшиша, беззаконно и погибнуть, т. е. будутъ наказаны легче, не имѣя своимъ обвинителемъ закона, а одну только природу, и елицы въ законъ согрѣшиша, закономъ судъ примутъ, т. е. будутъ наказаны тяжелѣе, имѣя своимъ обвинителемъ, кромѣ природы, и законъ* (Рим. ii, 12). *Да отпаду убо отъ врагъ моихъ тощъ, да пожжетъ убо врагъ душу мою, и да постигнетъ, и поперетъ въ землю животъ мой, и славу мою въ персть вселитъ* (ст. 5, 6). Видишь ли дерзновеніе праведника и чистѣйшую совѣсть его? Если бы онъ не былъ совершенно увѣренъ въ себѣ, онъ не обрекалъ бы себя на такіа бѣдствія.

Смыслъ словъ его слѣдующій: если я обижалъ, если я мстилъ, то пусть случится со мною то и то. Онъ самъ на себя проносить приговоръ и проситъ судить его и наказать не по мѣрѣ, но гораздо больше заслуженнаго, обрекаетъ себя на наказаніе, ка-

кого и законъ не назначалъ ему. Посмотри, каково это наказаніе: *да отпаду убо, говоритъ, отъ врагъ моихъ тощъ, да поженеть убо врагъ душу мою, и да постигнетъ и поперетъ въ замяю жизнь мою, и славу мою въ персть вселитъ*, т. е. пусть погубить меня съ безславіемъ и безчестіемъ, пусть истребитъ вмѣстѣ съ жизнію моею и славу мою. Что значить: *и славу мою въ персти вселитъ*? Это значить: пусть унижитъ, пусть попираетъ ногами, пусть я сдѣлаюсь добычею враговъ. Кто можетъ быть нечестивѣе Авессалома, безстыднаго и необузданнаго оскорбителя, который преслѣдовалъ отца своего, притомъ такого отца, такъ кроткаго и смиреннаго? Что же? Воздавалъ ли Давидъ зломъ—дѣлавшимъ ему зло? Помнилъ онъ зло? Никогда. Если размотришь исторію Саула, то такой отвѣтъ сдѣлается для тебя совершенно яснымъ. Въ самомъ дѣлѣ, того, который послѣ тысячи благодѣяній, трофеевъ, побѣдъ дѣлалъ ему зло, строилъ противъ него козни, каждый день старался умертвить его, онъ, захвативъ въ свои руки одинъ, два и много разъ спящимъ, какъ бы заключеннымъ въ темницѣ и не имѣвшимъ съ собою стражи, пощадилъ, хотя многіе совѣтовали поразить и умертвить его, удержалъ свой гнѣвъ, хотя зналъ, что, оставляя ему возможность избѣжать смерти, онъ сохранить себѣ непріятеля и непримиримаго врага. Но ни воспоминаніе прошедшаго, ни страхъ будущаго, и ничто другое подобное не побудило его рѣшиться на убійство. Онъ руководился любовудріемъ, удерживалъ свою руку, обуздывалъ свой гнѣвъ и предпочиталъ лучше подвергаться опасностямъ и кознямъ, лишиться отечества и свободы, чѣмъ поразить и умертвить врага, который враждовалъ противъ него напрасно и безъ причины, который послѣ безчисленныхъ благодѣяній угрожалъ ему смертію. И изъ многого другого можно видѣть любовудрую его душу. Потому-то онъ и обрекалъ себя на многія и тяжкія бѣдствія, какъ-то: остаться безъ успѣха, быть побѣжденнымъ врагами съ великою для себя опасностію, подвергнуться безславной смерти, и притомъ—что ужаснѣе самой смерти—испытать это отъ враговъ; потому онъ и употреблялъ всѣ мѣры, чтобы послѣ смерти оставить о себѣ добрую память. Между тѣмъ, смотри, на какія бѣдствія онъ обрекаетъ себя: трудиться безъ пользы, предоставить побѣду надъ собою врагамъ, умереть, и притомъ не обыкновенною смертію, но такъ, чтобы и память объ немъ истребилась,—смертію безславною. Конечно, онъ не обрекалъ бы себя на все это, если бы по совѣсти не былъ совершенно увѣренъ въ себѣ. Если же онъ имѣлъ враговъ, то это—не его вина; онъ самъ не подавалъ къ тому поводовъ. Какой подалъ онъ поводъ ко враждѣ сыну? Какой—Саулу? Когда сынъ сдѣлалъ достойное наказанія, онъ не возвра-



тить ли и не принять ли его, подвергнувъ временному вразумленію? А Саула, угрожавшаго ему смертію, онъ не спасъ ли, имѣя его неоднократно въ рукахъ своихъ (2 Цар. xiv, 21; 1 Цар. xxiv, 7)? Поэтому не на то смотри, имѣлъ ли онъ враговъ, а на то, самъ ли онъ сдѣлалъ ихъ врагами своими. И Христосъ заповѣдалъ не то, чтобы не имѣть враговъ, — это не въ нашей власти, — но не ненавидѣть ихъ; въ этомъ мы властны, а въ томъ — нѣтъ. Быть ненавидимыми напрасно — зависеть не отъ нашей воли, но отъ ненавидящихъ. Такъ злые люди обыкновенно ненавидятъ добрыхъ безъ причины и напрасно. Такъ и Христа ненавидѣли напрасно, какъ Онъ самъ говоритъ: *возненавидѣша мя туне* (Іоан. xv, 25). И апостолы имѣли враговъ — лжеапостоловъ, и пророки — лжепророковъ. Не о томъ должно заботиться, чтобы не имѣть враговъ, но чтобы не имѣть ихъ справедливо, или по своей винѣ, чтобы намъ, хотя бы мы тысящекратно были ненавидимы, самимъ не ненавидѣть и не отвращаться отъ другихъ, потому что въ этомъ и состоитъ вражда — въ ненависти и отвращеніи. Когда я бываю ненавидимъ, а самъ не ненавижу, тогда другой имѣетъ меня врагомъ, а не я его. Если я молюсь за него, если желаю благодѣтельствовать ему, то какъ я могу считать его врагомъ? Вотъ почему и Павелъ говоритъ: *еще возможно, еже отъ васъ, со естѣми челоустѣми миръ имѣйте* (Рим. xii, 18).

6. Итакъ, будемъ исполнять должное съ нашей стороны, и тѣмъ самымъ заслужимъ достаточную похвалу. Что же нужно съ нашей стороны? А вотъ примѣръ: тебя такой-то ненавидитъ и обижаетъ? Ты люби его и благодѣтельствуй ему. Тебя онъ безчеститъ и поноситъ? Ты благословляй и хвали его. Но онъ и послѣ этого не прекращаетъ вражды своей? Въ такомъ случаѣ онъ доставляетъ тебѣ большую награду. Подлинно, злые люди, чѣмъ упорнѣе продолжаютъ вражду, не смотря на наше расположеніе къ нимъ, тѣмъ славнѣе приготавливаютъ намъ награды и тѣмъ слабѣе дѣлаютъ самихъ себя. Кто ненавидитъ и не прекращаетъ вражды, тотъ мучится, истощается, проводитъ жизнь въ постоянной войнѣ; а кто выше этихъ стрѣлъ, тотъ стоитъ вдали отъ тревоженій, доставляетъ себѣ, а не врагу, величайшую пользу и, стараясь примириться съ нимъ и не враждовать, избавляетъ себя отъ войны и ссоры. Итакъ, будемъ избѣгать вражды съ другими и исторгнемъ корень ея — тщеславіе и сребролюбіе, потому что всякая вражда происходитъ или изъ пристрастія къ деньгамъ, или изъ тщеславія. Если же будемъ 89 выше этихъ страстей, то будемъ и выше вражды. Оскорбилъ ли тебя кто-нибудь, — переноси мужественно; не тебя онъ оскорбилъ, а самого себя. Ударилъ ли тебя кто-нибудь, — не поднимай дес-

ниці своєї; онъ въ тожє время ударилъ себя самого, поразивъ тебя рукою, а себя гнѣвомъ, и пріобрѣвши себѣ дурное мнѣніє отъ всѣхъ. Если же это кажется тебѣ труднымъ, то представь, что кто-нибудь въ бѣшенствѣ разорвалъ твою одежду, и скажи: кто потерпѣлъ зло,—ты ли, подвергшійся этому, или онъ, сдѣлавшій это? Очевидно онъ. Хотя тутъ у тебя разорвана одежда, но сдѣлавшій это потерпѣлъ большее зло, чѣмъ пострадавшій, потому что у кого разорвано сердце,—что производитъ гнѣвъ,—тотъ потерпѣлъ не гораздо ли большій вредъ, чѣмъ ты, не испытавшій ничего такого? Не говори, что одежда — твоя; онъ еще прежде разорвалъ свое собственное сердце. Какъ болѣзнь—желтуха не можетъ обнаружиться, если желчь не разольется и не выступитъ изъ своихъ предѣловъ, такъ и гнѣвъ не сдѣлается неумѣреннымъ, если не разорвется сердце. И какъ ты, видя страждущаго желтухою, хотя бы онъ сдѣлалъ тебѣ тысячи золъ, не пожелаешь взять на себя болѣзнь его, такъ поступай и съ гнѣвомъ. Не соревнуй, не подражай злобѣ, но жалѣй того, кто не обуздываетъ въ себѣ этого звѣря и прежде всѣхъ вредитъ и губитъ самого себя. А что дѣйствительно такіе люди вредятъ самимъ себѣ, это можно слышать отъ многихъ, которые, стараясь прекратить вражду, убѣждаютъ враждующихъ такъ: пощади самого себя, ты вредишь самому себѣ. Такова злоба: она вредитъ только тому, кто питаетъ ее, и низвергаетъ все. И такъ, желая отмстить другимъ, не будемъ лишать сами себя тихой пристани. Если бы кто-нибудь, претерпѣвая кораблекрушеніе и утопая, сталъ поносить тебя, стоящаго на землѣ, то, конечно, ты не оскорбился бы и не сошелъ бы съ земли, чтобы утонуть вмѣстѣ съ нимъ. Такъ разсуждай и здѣсь: кто оскорбляетъ и поносить тебя, тотъ подвергается кораблекрушенію, или бурѣ, и утопаетъ, попавши въ водоворотъ гнѣва; а ты, перенося это мужественно, остаешься спокойнымъ въ пристани, на берегу. Если же ты увлечешься подражать ему, то потопишь не его, а себя самого. *Воскресни, Господи, иже имъ твоимъ, вознесися отъ концахъ орагъ твоихъ* (ст. 7). Пророкъ говоритъ такъ, выражая, что Богъ возстаетъ и не во гнѣвъ; на примѣръ, когда онъ говоритъ: *воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой* (Пс. iii, 8). Когда ты слышишь: *воскресни*, то не разумѣй ничего тѣлеснаго. Какъ сидѣніє въ отношеніи къ Богу не означаетъ ничего тѣлеснаго, такъ и это. Ты, говоритъ Псалмопѣвецъ, *судяй во стѣхъ* (Пс. xc, 9; ххviii, 10). Что же именно означается здѣсь сидѣніємъ? Твердость, неподвижность, неизмѣнность естества, постоянство, какъ выразилъ онъ и самымъ противоположеніємъ, потому что, сказавъ: *ты судяй во стѣхъ*, онъ присовокупилъ: *вы же потребитесь во стѣхъ* (Пс. xci, 8). Какъ сидѣніє у Бога не есть тѣлес-

ное, такъ и возстаніе: первымъ означается постоянство, а послѣднимъ сила наказующая и сокрушающая. Впрочемъ, оно иногда означаетъ еще судебную власть; на примѣръ, когда онъ говоритъ: *сѣсть еси на престолѣ судяи правду* (Пс. ix, 5), и Даниль: *престоли поставишася и Судія сѣде* (Дан. vii, 9). Означаетъ еще царскую власть; на примѣръ, когда онъ говоритъ: *престолѣ твой, Боже, съ етъ етъка, жезлъ правости, жезлъ царствія твоего* (Пс. xlv, 7). Поэтому и выраженіе: *сѣди одесную мене* (Пс. cix, 1) означаетъ равенство чести. Что значить: *гнѣвомъ твоимъ*? И это также должно разумѣть богоприлично. Гнѣвъ Божій не есть страсть, но означаетъ наказаніе и мученіе. *Вознесися съ концами врагъ твоихъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *во гнѣвъ на* (ἐν θυμῷ ἐπὶ) *враговъ твоихъ*<sup>1)</sup>; третій: *съ ярости огорчающихъ меня* (ἐν ὀργῇ τῶν θλιβόντων με<sup>2)</sup>); четвертый: *съ негодованіи связующихъ* (ἐν ἀνυπερβασία ἐνδωμοῦντων<sup>3)</sup>); въ еврейскомъ: *съ концами* (веварое). Смотри, какъ и здѣсь пророкъ не мститъ за себя самого, а говоритъ о славѣ Божіей. Не сказалъ просто: накажи враговъ моихъ, или враговъ твоихъ, но: *вознесися*. Но какъ можетъ возвестись Высочій? Тотъ, который всегда есть Высочайшій? Высота естества Его не уменьшается и не увеличивается; Онъ совершенъ и вседоволенъ и всегда пребываетъ однимъ и тѣмъ же. Какъ же и какимъ образомъ Онъ возносится? Онъ возносится въ душахъ многихъ. На примѣръ, Онъ часто долго терпитъ; а враги не понимаютъ Его долготерпѣнія, считаютъ это униженіемъ и безсиліемъ, такъ что Онъ унижается не на самомъ дѣлѣ, а въ душахъ ихъ.

7. Какъ солнце кажется несвѣтлымъ для больныхъ глазами, такъ точно Богъ представляется малымъ и безсильнымъ въ умахъ такихъ людей. Но какъ солнце только кажется такимъ по болѣзни страждущихъ, а на самомъ дѣлѣ не темно, такъ и Богъ, хотя представляется безсильнымъ по безумію такихъ людей, но на самомъ дѣлѣ не безсильнъ. Что же говоритъ праведникъ? Вознесись и предъ врагами нашими, отмсти и покажи силу Свою, чтобы считающіе Тебя малымъ увидѣли славу Твою изъ того, что потерпятъ они. Видишь, какъ онъ имѣетъ въ виду не себя, а Бога. Подъ словомъ: *съ концами* одни разумѣютъ: *на главахъ*; другіе: пусть никто изъ враговъ не избѣгнетъ. Велика добродѣтель праведника, если у него съ Богомъ одни и тѣ же враги и одни и тѣ же друзья; равно какъ велика злоба того, кто имѣетъ друзей Божіихъ своими врагами и враговъ Его своими друзьями.

<sup>1)</sup> Θεοδοτιονъ.

<sup>2)</sup> Симионахъ.

<sup>3)</sup> Акила.

Какъ о Богѣ говорится, что Онъ имѣетъ враговъ, не потому, чтобы Онъ ненавидѣлъ ихъ или отвращался отъ нихъ, а потому, что Онъ не терпитъ злыхъ дѣлъ ихъ, такъ и праведникъ имѣетъ враговъ, не желая мстити имъ, но отвращаясь злобы ихъ. *И со- стани, Господи Боже мой, повелѣніемъ, имже заповѣдалъ еси* (ст. 7). Другой переводчикъ говорить: *судомъ* (κρίματι) <sup>1)</sup>. *И сонмъ людей обыдетъ мя* (ст. 8). Другой: *да обыдетъ* (κοιλωσάτω) *мя* <sup>2)</sup>. *И о томъ на высоту обратися, Господи*. Другой переводчикъ говорить: *и надъ* (ἐπάνω) *тѣмъ на высоту обратися* <sup>3)</sup>. Третій: *и на* (ἐπὶ) *тотъ на высоту обратися* <sup>4)</sup>; въ еврейскомъ: *о томъ* (уалеа). Что значитъ: *повелѣніемъ, имже заповѣдалъ еси*? Такъ, говорить, чтобы оказать помощь обижаемымъ и не оставить безъ вниманія подвергающихся кознямъ. То, что Ты заповѣдалъ намъ, Самъ покажи намъ дѣлами. Дру- 91 гіе разумѣютъ здѣсь и нѣчто другое, именно то, что пророкъ общается противиться врагамъ Его. *И сонмъ людей обыдетъ мя*. И здѣсь не представляй ничего человѣческаго; хотя выраженія таковы, но мысли—достойны Бога. Что же значитъ: *обыдетъ мя*? Иначе сказать: будетъ пѣть Тебѣ, будетъ воспѣвать Тебя, будетъ возсылать Тебѣ великую хвалу. Такъ какъ евреи совершали это хорами, становясь кругомъ въ храмъ и святилищѣ, и такимъ образомъ возносили благодарственные пѣснопѣнія, то онъ и выражаетъ хвалу образомъ ихъ стоянія. А смыслъ словъ его слѣдующій: отмсти, помоги; это и предъ врагами возвыситъ Тебя, и народъ твой будетъ возсылать Тебѣ великія хвалы. Смотри, какъ онъ имѣетъ въ виду не себя, а Бога. Вездѣ онъ выражаетъ желаніе, чтобы Богъ былъ прославляемъ и врагами и своими. *И о томъ на высоту обратися*. О комъ—о томъ? Сонмѣ. Для него, говорить, взойди на высоту; возвысь насъ, возвеличь насъ, совершивъ дѣла высокія, сдѣлай этотъ сонмъ славнымъ и знаменитымъ, возврати ему прежнее благосостояніе. Посмотри, какъ онъ вездѣ съ молитвами соединяетъ и наставленіе. Сказавъ выше: *ущедри мя и услыши мя*, онъ перемѣняетъ рѣчь на увѣщаніе и говорить: *сынове челоуѣчестіи, доколы тѣякосердїи* (Пс. iv, 2, 8)? И здѣсь, сказавъ: *на высоту обратися, Господи*, продолжаетъ: *Господь судитъ людямъ* (ст. 9). Другой переводчикъ говорить: *Господь будетъ судить* (δικάσει) <sup>5)</sup>. Людей, думающихъ, что все суще- ствуетъ безъ причины и случайно, онъ научаетъ, что надъ дѣ-

<sup>1)</sup> Незвѣстный переводчикъ, упоминаемый у Оригена въ Экзаплахъ.

<sup>2)</sup> Симмахъ.

<sup>3)</sup> Θεοδοσίονъ.

<sup>4)</sup> Акела.

<sup>5)</sup> Незвѣстный переподачикъ, см. Ориг. Экз.

лами нашими есть Промыслъ, требующій отчета въ совершаемомъ. А судъ онъ разумѣетъ здѣсь какъ будущій, такъ и настоящій. Тамъ будетъ судъ всеобщій и открытый, а здѣсь Богъ требуетъ отчета частнымъ образомъ, пробуждая безпечныхъ и располагая невѣрующихъ къ мысли о Промыслѣ надъ всѣмъ. *Суди ми, Господи, по правдѣ моей.* Другой переводчикъ говоритъ: *по праведности моей* (τὸ δίκαιον) *моей* <sup>1)</sup>. *И по незлобѣ моей на мя.* Да скончается злоба грѣшныхъ (ст. 10). Другой переводчикъ говоритъ: *да исполнится озлобленіе на нечестивыхъ* (ἀπασιδότης κακῶς κατὰ τὸν ἀσεβῆν <sup>2)</sup>). *И исправиши праведнаго.* Другой: *и утвердиши* (ἐδράσει:) *праведнаго* <sup>3)</sup>. Но какъ онъ, говоря въ другомъ мѣстѣ: *не снуди въ судѣ съ рабомъ твоимъ* (Пс. сѣлп, 2), здѣсь говоритъ: *суди ми по правдѣ моей?* Тамъ говоритъ онъ объ одномъ, а здѣсь—о другомъ. Тамъ, говоря: *не снуди въ судѣ съ рабомъ твоимъ*, онъ выражаетъ: не входи въ судъ Ты со мною, не изслѣдуй жизни моей сравнительно съ благодѣяніями, оказанными Тобою,—почему и присовокупляетъ: *яко не оправдится предъ тобою всякъ живый*, т. е. если будетъ судиться съ Тобою. А здѣсь онъ не то говорить. Онъ хочетъ быть судимымъ не по Богу, а самъ по себѣ; поэтому и говоритъ: *по правдѣ моей*, т. е. по моей праведности. Праведностію здѣсь онъ называетъ то, что онъ не простиралъ ни на что рукъ неправедно; это онъ выразилъ выше въ словахъ: *яже сотворихъ себѣ, и слѣдующихъ* (ст. 4). Тоже самое онъ выражаетъ и словами: *по незлобѣ моей*; вотъ почему, говоритъ, я хочу быть судимымъ. Велико и здѣсь дерзновеніе праведника. Говорить же онъ это, будучи вынужденъ необходимостію. Какою? Тѣмъ, что многіе неразумные люди, по поводу страданій его, составили себѣ дурное о немъ мнѣніе. Есть много людей неразумныхъ, которые изъ несчастій другого обыкновенно выводятъ дурное заключеніе объ его жизни. Такъ было съ Іовомъ. Не зная за нимъ ничего худого, говорили ему: *по грѣхамъ твоимъ ты еще мало наказанъ* (Іов. хххш, 27). И Павла варвары приняли за человѣка порочнаго и преступнаго, когда эхидна повисла на рукъ его, почему и говорили: *человѣчка сего спасена отъ моря судъ Божій жизни не остави* (Дѣян. ххvш, 4). И Семей называлъ Давида человѣкоубійцею, составивъ объ немъ такое дурное мнѣніе по его несчастію (2 Цар. хvi, 7).

8. Итакъ, чтобы и съ вами не случилось того же, побесѣдуемъ объ этомъ немного. Дѣйствительно, я слышу, какъ многіе

<sup>1)</sup> Акыла.

<sup>2)</sup> Акыла.

<sup>3)</sup> Акыла.

говорять: если бы Богъ любилъ бѣдныхъ, то Онъ не попустилъ бы имъ быть бѣдными,—слышу, какъ другіе, видя кого-нибудь страждущимъ продолжительнымъ недугомъ и болѣзнію, говорятъ: гдѣ же милостыни его, гдѣ добрыя дѣла его? Поэтому, чтобы и вамъ не грѣшить такимъ образомъ, разсудимъ объ этомъ. Если и человѣкъ здравомыслящій не можетъ ненавидѣть добрыхъ и любить злыхъ, то какъ ты осмѣливаешься говорить это о Господѣ,—будто Богъ ненавидитъ бѣдныхъ, хотя бы они были добродѣтельными, и любить богатыхъ, хотя бы они были порочными,—отвергая уста на богохульство и не понимая важности этого заблужденія?

Чтобы тебѣ не грѣшить такимъ образомъ, узнай, что Богъ любить и что ненавидитъ. Кого же любить Онъ? Того, кто исполняетъ заповѣди Его. *Сего азъ возлюблю*, говоритъ Онъ, *и прииду къ нему* (Іоан. хiv, 21, 28),—не богатаго, не здороваго, но повиновающаго своимъ повелѣніямъ. А кого ненавидитъ Онъ и отвергается? Того, кто не исполняетъ заповѣдей Его. Итакъ, когда ты увидишь кого-нибудь неисполняющаго заповѣдей Его, то, хотя бы онъ былъ здоровымъ, хотя бы окруженъ былъ богатствомъ, считай его въ числѣ ненавидимыхъ Богомъ; а добродѣтельнаго, хотя бы ты видѣлъ его въ болѣзни, или бѣдности, считай въ числѣ любимыхъ Имъ. Не къ тѣмъ — любовь Его, а къ этимъ. Не видишь ли ты и въ житейскихъ дѣлахъ, что любимые царями особенно и прежде всѣхъ подвергаются опасностямъ въ сраженіяхъ, получаютъ раны, посылаются въ походъ? Не слышалъ ли ты, что *егоже любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаго сына его же приемлетъ* (Евр. хii, 6)? Но многіе, скажешь, соблазняются, видя это. Такъ, но—не по винѣ добродѣтельныхъ, а по собственному невѣжеству. Не здѣсь вѣдь воздаяніе за труды наши; здѣсь подвиги, а награды и вѣнцы—послѣ. Не ищи же во время подвиговъ и въ день борьбы покоя и безопасности, не смѣшивай различныхъ временъ. Но многіе, скажешь, немощны. Богъ промышляетъ и объ нихъ; Онъ сдѣлалъ, что многіе и изъ праведниковъ пользуются благополучіемъ еще здѣсь,—не для нихъ самихъ, но для немощныхъ. Поэтому, если соблазняютъ тебя праведники, находящіеся въ скорби, то пусть утверждаютъ тебя живущіе въ покоѣ; и если смущаютъ тебя порочные, пользующіеся благополучіемъ, то пусть исправятъ тебя подвергающіеся наказанію и мученію. Развѣ ты не слышалъ Христа, который говоритъ: *въ мірѣ скорбни будете* (Іоан. хvi, 33)? Почему же ты ищешь покоя, когда Онъ сказалъ это? Развѣ ты не слышалъ еще, какъ Онъ говоритъ: *міръ возрадуется, вы же всегда печальни будете* (Іоан. хvi, 20)? Такимъ образомъ людямъ неразум-

нымъ справедливо можно было бы соблазняться, если бы происходило противное тому, что Онъ сказалъ; а если все происходитъ такъ, какъ слѣдуетъ, то почему ты соблазняешься? Но для чего, скажешь, Богъ установилъ такъ? Не изслѣдуй и не испытывай. *Еда речетъ здание создавшему: почто мя сотворилъ еси тако* (Рим. ix, 20)? Вотъ почему и пророкъ, укоряя іудеевъ за то, что они, преисполнившись безчисленными пороками, изслѣдовали пути Божіи, говорить: *разумѣти пути моя желаютъ, яко людѣ правду сотворившии и суда Бога своего не оставившии* (Ис. lvi, 2); они поступали подобно тому, какъ если бы какой-нибудь слуга, огорчившій господина и виновный въ тысячѣ проступковъ, вмѣсто того, чтобы утишить гнѣвъ господина, сталъ требовать отчета, почему онъ поступилъ такимъ образомъ. Не изслѣдуй же этого, вмѣсто того, чтобы плакать и сокрушаться и омыять грѣхи свои. Говорю это не потому, чтобы я не могъ представить причины, но желая обратить тебя отъ этой пытливости къ попеченію о собственномъ спасеніи. Для чего Онъ установилъ такимъ образомъ? По снисхожденію къ роду человѣческому. Труды Онъ назначилъ здѣсь, гдѣ жизнь краткая, а вѣнцы сохранилъ для будущаго, гдѣ жизнь нестарѣющаяся и безсмертная. Эти труды скоро оканчиваются и проходятъ, а то остается вѣчнымъ и никогда не будетъ имѣть конца. Съ другой стороны чрезъ это Онъ упражняетъ души въ любви къ добродѣтели. Когда душа избираетъ добродѣтель, не смотря на трудности и еще не получая награды, то оказываетъ расположеніе и великое усердіе къ ней; и когда она убѣгаетъ порока, не смотря на его удовольствія и еще не подвергаясь наказанію, то научается ненавидѣть его и отвращаться. Такимъ образомъ она пріобрѣтаетъ навыкъ—отвращаться отъ порока и любить добродѣтель. Есть и другая причина. Какая? Та, что скорбь особенно располагаетъ насъ къ любомудрію и дѣлаетъ крѣпкими. А вмѣстѣ съ этою—еще иная причина. Какая? Богъ хочетъ научить насъ презирать настоящее, не прилѣпляться и не привязываться къ нему. Для того Онъ и назначилъ здѣсь скорби и труды, и все пріятное и радостное сдѣлать скоропреходящимъ. *Да скончается злоба грѣшныхъ, и исправится праведнаго* (ст. 10). Что значитъ: *да скончается*? Пошли, говорить, наказаніе и останови злобу ихъ. Какъ гнилыя раны очищаются горькими лѣкарствами, прижиганіями и отсѣченіями, такъ и пороки останавливаются наказаніемъ.

9. Зная это, мы должны оплакивать не тѣхъ, которые наказываются и страдаютъ, а тѣхъ, которые грѣшатъ безнаказанно. Первое зло — грѣшнить, а второе — согрѣшающимъ не получать никакого врачеванія, или, справедливѣе сказать, это и есть пер-

вое и тягчайшее зло. Подобно тому какъ тяжело не болѣзни подвергаться, а заболѣвъ не получать врачеванія, и какъ мы жалѣемъ не столько того, кто имѣетъ гниlostную рану, сколько того, кто имѣя ее лежитъ и не получаетъ помощи отъ врача, а кому дѣлають отсѣченія и прижиганія, того мы считаемъ возвращающимся къ здоровью, обращая вниманіе не на боль, про-  
 94 исходящую отъ рѣзанія, а на выздоровленіе, такъ должно думать и о душѣ: печалиться и скорбѣть слѣдуетъ не о тѣхъ, которые наказываются, — ихъ возвращають къ здоровью, — но о тѣхъ, которые грѣшатъ безнаказанно. Но, скажешь, если наказанія удерживають отъ пороковъ, то почему мы не каждый день наказываемся за грѣхи? Потому что если бы такъ было, то родъ человѣческій давно уничтожился бы и не было бы времени для покаянія. Вспомни Павла. Если бы онъ былъ наказанъ за гоненіе и умерщвленъ, то какъ онъ имѣлъ бы время покаяться, послѣ покаянія совершить множество добрыхъ дѣлъ и, такъ сказать, всю вселенную привести отъ заблужденія къ истинѣ? Не видишь ли, что и врачи, когда кто имѣетъ много ранъ, употребляютъ лѣкарство не настолько сильное, какого требуетъ свойство ранъ, но какое могутъ перенести силы больного, чтобы, врачуя раны, не погубить больного? Поэтому и Богъ наказываетъ не всѣхъ вдругъ и не всѣхъ по заслугамъ, но слегка и постепенно; и часто, наказывая одного, вразумляетъ чрезъ него многихъ другихъ. Такъ часто бываетъ и съ тѣломъ: отсѣченіе одного члена доставляетъ здоровье многимъ другимъ. Посмотри, какъ проникнута любовію душа праведника, какъ онъ всегда ищетъ пользы общей и истребленія пороковъ, — не того, чтобы отмщено было врагамъ его, но чтобы они отстали отъ пороковъ. Будемъ же и мы всегда имѣть въ виду, какъ бы прекратились пороки; будемъ скорбѣть о тѣхъ, которые погрязли въ нихъ, хотя бы они были одѣты въ шелковые одежды, и ублажать тѣхъ, которые живутъ добродѣтельно, хотя бы они боролись съ крайнею бѣдностію, оставимъ внѣшность и проникнемъ въ душу тѣхъ и другихъ. Тогда мы и увидимъ богатство одного и бѣдность другого. Въ самомъ дѣлѣ, что за важность, когда кто-нибудь снаружи одѣтъ въ блестящія одежды? Чѣмъ онъ отличается отъ мастерскихъ и вѣшалокъ? Чѣмъ онъ богаче тѣхъ, кто ими торгуетъ? Но не таково богатство праведника: оно прочно и постоянно. Если же богатые, будучи такъ бѣдны, не чувствуютъ этого, то нисколько не удивительно. И помѣшавшіеся въ умѣ не чувствуютъ своей болѣзни, но поэтому особенно они и жалки, а отнюдь не счастливы; если бы они чувствовали, то по крайней мѣрѣ обратились бы къ врачу, а теперь самое тяжкое зло отъ этой болѣзни въ томъ и состоитъ, что они,



подвергшись ей, даже не понимают, что они подверглись ей. Поэтому не смотри на то, что богач радуется обогащаясь, но потому самому особенно и оплакивай его, что онъ не чувствует, какому онъ подвергается злу. Радоваться этому свойственно не человѣку, но крайне неразумному. *И исправити праведнаго.* Что это значитъ? Когда порочные наказываются, говорить, тогда праведные дѣлаются болѣе внимательными, такъ что отсюда происходятъ два блага: тѣ отстаютъ отъ порока, и эти болѣе прилѣпляются къ добродѣтели. Какъ здоровый человѣкъ, видя другого, которому дѣлаютъ прижиганіе или отсѣченіе, дѣлается болѣе внимательнымъ къ своему здоровью, такъ точно и здѣсь. Подлинно, многіе тогда соблазнялись даже изъ такихъ, которые по видимому были внимательны къ самимъ себѣ, и впадали въ малодушіе при видѣ благополучія людей порочныхъ. Потому пророкъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *отъ малъ не проліяшася стопы моя: яко возрезывахъ на беззаконныя* (Пс. lxxii, 8). И другой писатель говоритъ: *что яко пути нечестивыхъ сплется* (Іер. xii, 1)? Іовъ также предлагалъ много такихъ вопросовъ. Но тогда говорившіе такъ и спрашивавшіе говорили и спрашивали потому, что были несовершенны; а теперь смущающійся этимъ недостойнъ никакого прощенія, потому что наученъ такому любомудрію, принялъ такое ученіе о будущемъ, получилъ яснѣйшее наставленіе и о гееннѣ, и о царствѣ, и о томъ, что каждому воздастся тамъ по заслугамъ. *Испытай сердца и утробы Божіе праведный* (δίκαιος). *Помощь моя отъ Бога, спасающая правыя сердцемъ* (ст. 11). Другой переводчикъ говоритъ: *испытатель* (ἐταστής) *сердецъ и утробъ, Божіе праведный, защитникъ мой* (ὑπερασπιστής μου <sup>1)</sup>). Третій: *Божіе праведный* <sup>2)</sup>. А семьдесятъ толковниковъ сказали такъ: *испытай сердца и утробы Божіе, праведна* (δίκαια) *помощь моя отъ Бога*. Пророкъ сказалъ, что Богъ будетъ судить вселенную; теперь говорить и то, какъ Онъ будетъ судить. Онъ не нуждается, говорить, ни въ свидѣтеляхъ, ни въ обличеніяхъ, ни въ доказательствахъ, ни въ письменныхъ удостовѣреніяхъ, и ни въ чемъ подобномъ, потому что Онъ самъ знаетъ сокровенное. Итакъ, пусть никто изъ безумныхъ не говоритъ: какъ Онъ будетъ судить міръ, столь огромный? Кто сотворилъ міръ несуществующій, тотъ можетъ судить существующій. *Утробами* пророкъ называетъ здѣсь сокровенныя мысли, самыя внутреннія, самыя глубокія, заимствуя сравненіе отъ положенія этой части тѣла.

<sup>1)</sup> Θεοδόσιοςъ.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ, упоминаемый у Оригена въ *Экзеплахъ*.

10. Что значить: *испытаяй*, или какъ другой переводчикъ сказалъ: *исследующій* (δοκίμαζων <sup>1)</sup>? Хотя адѣсь выраженія чело-вѣческія, но мысли—достойныя Бога. Какъ Павелъ, говоря: *испытаяй сердца* (Рим. viii, 27), употребляетъ слово: *испытывать* вмѣсто—ясно знать, такъ и онъ употребляетъ слово: *испытаяй* вмѣсто словъ: точно знающій. И *исследовать* значить — раскрыть, что составляетъ признакъ точнаго разумѣнія и знанія, какъ и Павелъ говорить: *вся же нага и объявлена предъ очима его* (Евр. iv, 18).

*Праведна помощь моя.* Другой переводчикъ говорить: *праведный защитникъ мой*. Что значить: *праведна помощь моя отъ Бога?* Справедливо, говорить, она была бы оказана мнѣ Богомъ, потому что я не прошу ничего неправеднаго. Такъ и мы, если хотимъ удостоиться помощи свыше, должны просить того, что согласно съ праведностію, чтобы самымъ свойствомъ прошенія склонить къ себѣ Спасающаго *правыя сердцемъ*. Этому Онъ содѣйствуетъ, этому обыкновенно Онъ внимлетъ. Такъ какъ я, говорить про-рокъ, не простиралъ рукъ своихъ на неправду и не мщенія же-лаю, то справедливо была бы оказана мнѣ помощь отъ Бога. Зная это, не будемъ просить ничего такого, что препятствуетъ пода-нію. Если ты станешь просить противъ враговъ, то помощь тебѣ была бы неправедна, потому что это противно закону Подающаго помощь; также, если станешь просить богатства, красоты, или чего-нибудь подобнаго, житейскаго, скоропреходящаго и против-наго любомудрію души. Будемъ же просить такъ, чтобы и полу-чить. *Богъ судитель праведенъ, и крѣпокъ, и долготерпеливъ, и не имѣетъ наводняй на всякъ день* (ст. 12). Другой переводчикъ говорить: *негодующій* (ἐμψρομῶμενος) *на всякъ день* <sup>2)</sup>; въ еврейскомъ: *во всю жизнь* (כָּתָבָה לְפָנָיו לְחַיָּו); еще иной: *угрожающій* (ἀπειλούμενος), *него-дующій, не наказывающій* <sup>3)</sup>. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: если Богъ *праведенъ*, то, конечно, Онъ желаетъ наказать неправедныхъ; если Онъ *крѣпокъ*, то, конечно, можетъ сдѣлать это. Но въ чемъ, скажешь, Его человеколюбіе, если Онъ судить по правдѣ? Во пер-выхъ, въ томъ, что Онъ не вдругъ посылаетъ наказаніе, а больше всего—что Онъ прощаетъ всѣ грѣхи въ купели возрожденія; во вторыхъ, въ томъ, что подаетъ и покаяніе. Если ты представишь, что мы грѣшимъ каждый день, то особенно увидишь, какъ не-изреченно величіе Его человеколюбія. Это самое выражая, про-рокъ и говорить: *Богъ судитель праведенъ, и крѣпокъ, и долготер-пеливъ*. Ты недоумѣваешь: почему Онъ не наказываетъ, если и

<sup>1)</sup> Незавѣстный см. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> Незавѣстный переводчикъ, см. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Аккила.

можетъ и жадаеть? Знай, говорить пророкъ, что Онъ долготерпѣливъ и не *имеетъ наводня на еякъ день*. Чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не подумалъ, будто Богъ не наказываетъ по безсилію, онъ показываетъ причину замедленія: потому что долготерпѣніе Божіе велико и безмѣрно. Онъ долготерпитъ для того, чтобы привести тебя въ покаяніе; а если ты отъ этого врачества не получишь никакой пользы, то Онъ и пошлетъ наказаніе. Такъ, мы каждый день заслуживаемъ наказаніе. Если бы это было несправедливо, то пророкъ не указалъ бы на это, какъ на нѣчто важное: *не имеетъ наводня на еякъ день*. Но такъ какъ дѣла требуютъ наказанія, а человѣколюбіе Божіе удерживаетъ заслуженное наказаніе, то онъ и говоритъ это. Видишь ли, какъ онъ здѣсь и показываетъ безстрастіе Божіе, и *имеетъ* называетъ наказаніе? Никто вѣдь не наводитъ гнѣва на другого, но самъ въ себѣ имѣетъ гнѣвъ, а на другого наводитъ наказаніе. Такимъ образомъ не что другое, какъ наказаніе, онъ означаетъ словами: *и не имеетъ наводня на еякъ день*. А почему онъ говоритъ: *на еякъ день*? Пусть каждый углубится въ свою совѣсть и тогда пойметъ это. Не стану говорить о тайныхъ грѣхахъ cadaго; кто можетъ набѣжать общихъ грѣховъ? Какихъ? Напримѣръ: есть ли день, въ который бы мы не молились лѣниво и съ великою небрежностію? А что это заслуживаетъ гнѣва Божія, можно видѣть изъ слѣдующаго. Скажи мнѣ: если бы ты подошелъ къ судѣю зѣвая, и былъ обличенъ, то онъ не подвергъ ли бы тебя тотчасъ же наказанію и не отправилъ ли бы въ ссылку? Да, скажешь, потому что онъ — человѣкъ. Что же? Какъ человѣкъ, онъ, будучи оскорбленъ, по справедливости не долженъ былъ бы гнѣваться, потому что оскорбленъ равнымъ ему по достоинству человѣческому; а Богъ, будучи оскорбляемъ, справедливо могъ бы посылать наказаніе. Грѣхъ противъ Него больше грѣха противъ человѣка. Притомъ человѣкъ, поступая такъ, имѣетъ въ виду свое благо, а Богъ — твоё, такъ что и въ этомъ отношеніи грѣхъ противъ Него заслуживаетъ большаго негодованія. Вѣдь не одно и то же — презирать ищущихъ своего, или ищущихъ — твоего. Последнее заслуживаетъ большаго гнѣва, — когда ты не оставляешь лѣности, даже намѣреваясь просить полезнаго для тебя самого. Еще: кто не обижалъ брата напрасно? Не говори мнѣ, что обижалъ раба; *о Христѣ нѣтъ мужескій полъ, ни женскій, нѣтъ раба, ни свободъ* (Гал. iii, 28). Кто, опять, не осуждалъ? Кто не лгалъ? Кто не смотрѣлъ сладострастными глазами на женщину? 97 Кто не завидовалъ? Кто не тщеславился? Кто не говорилъ празднаго слова? Все это подлежитъ наказанію. Если бы мы, не заботясь о духовномъ, были также безпечны и касательно житейскаго, то заслуживали бы нѣкотораго извиненія, но теперь мы

лишены и этого оправданія. Въ дѣлахъ житейскихъ мы — бодрѣ, а въ духовныхъ — совершенно нерадивы. Поэтому, чтобы слышати, что Богъ долготерпѣливъ, не сдѣлались еще болѣе безпечными, пророкъ присовокупляетъ: *еще не обратитесь, оружіе свое очиститъ* (ст. 18). Другой переводчикъ говоритъ: *мечъ свой изостритъ* (μάχαρην αὐτοῦ ἀκονήσας <sup>1)</sup>). *Лукъ свой напряже и уготова и*. Другой говоритъ: *напряжеть* (ἐκταναί <sup>2)</sup>). *И съ немъ уготова сосуды смертныя, стрѣлы своя сгоравшыя содѣла* (ст. 14). Другой говоритъ: *для сожженія* (εἰς τὸ καίειν <sup>3)</sup>).

11. Что здѣсь скажутъ представляющіе Бога человѣкообразнымъ потому, что Ему приписываются руки, ноги и глаза? Развѣ есть на небѣ луки, стрѣлы, оселокъ, мечъ и колчанъ? Между тѣмъ другой писатель говоритъ: *когда ты воззриши, страшатся отъ тебя горы* (Сирах. xvi, 19). И этотъ самый пророкъ говоритъ: *призирая на землю, и творя я трястися* (Пс. ciii, 82). Если же, только взирая на землю, Онъ потрясаетъ каменныя массы, то тѣмъ болѣе можетъ сдѣлать это съ людьми. Почему же о Томъ, который можетъ разрушить вселенную однимъ взглядомъ, или лучше однимъ хотѣніемъ, — такъ какъ Сотворившій ее однимъ мовленіемъ воли, конечно, можетъ и разрушить ее однимъ хотѣніемъ, — говорится, что Онъ имѣетъ мечъ и лукъ? Если *съ руки его концы земли* (Псал. xciv, 4), и живущіи на ней, *аки пруги, и вси языцы, аки капля отъ кади, и яко претяженіе тѣса вмѣнитися* (Ис. xl, 22, 15); если ангель, посланный Имъ, въ короткій промежутокъ времени убилъ сто восемьдесятъ пять тысячъ (4 Цар. xix, 35); но что я говорю: ангель? — если мухи, саранча и черви погубили войско египтянъ, то для чего Ему лукъ, для чего — мечъ? Почему же такъ сказано? По причинѣ грубости слушателей, чтобы обыкновенными названіями оружія тронуть душу ихъ. У Кого *съ руки дыханіе всѣхъ насъ* (Дан. v, 28), и *противу Чьего лица мраза никто не постойтъ* (Псал. cxlvii, 6), тому для чего оружіе? Но, какъ я выше сказалъ, это говорится по причинѣ грубости и безчувственности слушателей. Что значить: *очиститъ*? Изостритъ. Ужели нуженъ Ему и оселокъ? Ужели бываетъ и ржавчина на мечѣ Его? Кто изъ здравомыслящихъ можетъ принимать это буквально? Всѣмъ этимъ, какъ я выше сказалъ, пророкъ изображаетъ наказаніе и употребляетъ весьма чувственныя выраженія для того, чтобы люди самые неразумные видѣли, что здѣсь должно не на словахъ останавливаться, а выводить отсюда богоприличныя

<sup>1)</sup> Снимаетъ.

<sup>2)</sup> Снимаетъ.

<sup>3)</sup> Снимаетъ

мысли. Кто недоумѣваетъ, почему приписываются Богу *гнѣвъ* и *ярость*, тотъ гораздо болѣе будетъ недоумѣвать при этихъ выраженіяхъ. Если же ихъ нужно принимать не буквально, а бого- 98  
прилично, то очевидно, что такъ же точно — и слова *ярость* и *гнѣвъ*. Чувственные же выраженія употреблены для того, чтобы тронуть грубыхъ слушателей,—потому что пророкъ даже не довольствуется и сказаннымъ, но присовокупляетъ еще болѣе чело-  
вѣкообразныя выраженія, чтобы усилить внушаемый страхъ. Онъ представляетъ Бога не только имѣющимъ мечъ, но и облакающимъ въ оружіе. Такъ какъ всякій неодинаково страшится, слыша, что мечъ изощряется, или слыша, что и лукъ уже въ рукахъ, то онъ, желая челоуѣкообразными выраженіями потрясти душу слушателей, говоритъ: *лукъ свой напряже и уготова* и, тѣмъ и устрашаетъ слушателя, и вмѣстѣ показываетъ долготерпѣніе Божіе и гнѣвъ Его. Онъ не сказалъ: спустилъ, или пустилъ, но: *напряже и уготова*, т. е. готовъ спустить. Впрочемъ, удивительно ли, что такъ сказано въ ветхомъ завѣтѣ, если и въ новомъ Іоаннъ, бесѣдуя съ іудеями, говоритъ нѣчто подобное? *Уже бо и сѣкира при корени деревъ лежитъ* (Лук. III, 9). Какъ? Ужели Богъ подражаетъ дровосѣку, срубающему деревья топоромъ? Ужели и здѣсь надобно принимать сѣкиру и деревья? Нѣтъ; равно какъ не нужно принимать въ буквальномъ смыслѣ плевелы и пшеницу, когда говорится: *ему же лопата въ руку его, и отребить гумно свое, и соберетъ пшеницу въ житницу свою, плевелы же сожжетъ огнемъ негасящимъ* (Матѣ. III, 12). Что же такое—сѣкира? Наказаніе и мученіе. Что—деревья? Люди. Что—плевелы? Злые. Что—пшеница? Добрые. Что—вѣяніе? Отдѣленіе однихъ отъ другихъ. Такъ и здѣсь мечъ, лукъ и стрѣлы означаютъ наказаніе и мученіе. Затѣмъ словами: *напряже и уготова*, пророкъ выражаетъ замедленіе и задержку наказанія, впрочемъ задержку не продолжительную, но готовую окончиться. А *сосудами смертными* онъ называетъ стрѣлы. Какъ орудія, необходимыя для земледѣлія, называются земледѣльческими, нужныя для плаванія — плавательными, способствующія тканію—ткацкими, такъ и причиняющія смерть онъ называетъ орудіями смертными. Далѣе объясняя, какія именно разумѣетъ онъ смертныя орудія, прибавляетъ: *стрѣлы своя*, выражая быстроту наказанія, когда хочетъ этого Богъ. Что значить: *спараемъ*? Наказуемымъ, подвергаемымъ мученію. Неужели же недостаточно огня, а нужны еще стрѣлы? Видишь ли, что все это сказано въ переносномъ смыслѣ и усилено для того, чтобы такимъ образомъ больше внушить страхъ? А смыслъ словъ его слѣдующій: Богъ приготовилъ наказанія для тѣхъ, которые имѣютъ быть наказанными. Если бы онъ сказалъ иначе, то не

внушалъ бы такого страха; а теперь, указавъ на стрѣлы, мечъ, лукъ, натягиваніе его и устремленіе, орудія смерти и пламень, такимъ разнообразіемъ названій онъ усилилъ въ слушателяхъ чувство страха. Погостъ, облегчая этотъ страхъ, присовокупляетъ: *спараемимъ*. Чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не подумалъ, что Богъ простираетъ руку свою на всѣхъ и вооружается противъ всѣхъ, присовокупляетъ: *спараемимъ*. Тоже выражаетъ и Павелъ, когда говоритъ о начальникѣ: *не бо всу мечъ носитъ* (Рим. хш, 4). Если же и у начальниковъ мечъ совершаетъ это и внушаетъ страхъ, то тѣмъ болѣе—у Бога. Впрочемъ и то показываетъ необыкновенное человѣколюбіе Его, что Онъ устрашаетъ и усиливаетъ наказанія на словахъ, дабы они не исполнились на самомъ дѣлѣ. Для того Онъ натянулъ лукъ, для того приготовилъ его, для того положилъ стрѣлы, для того приготовился наказать, чтобы не приступить къ наказанію.

12. Усиливая рѣчь выраженіемъ: *очиститъ*, пророкъ показываетъ силу и быстроту наказанія, выраженіемъ: *напряже*—близость его, выраженіемъ: *уготова*—неизбѣжность, если не исправятся, выраженіемъ: *спараемимъ*—самихъ виновныхъ, чтобы, вразумившись всѣмъ этимъ, они оставили нечестіе. А если бы дѣйствовали здѣсь ярость и гнѣвъ, то Богъ не предсказалъ бы объ этомъ тѣмъ; которые имѣли быть наказанными. Гнѣвъ не такъ дѣйствуетъ, а напротивъ того, особенно когда онъ въ полной силѣ, стремится къ исполненію наказанія и мученія. Непріятели и всѣ, желающіе совершить наказаніе, не только не говорятъ о томъ, но даже скрытно нападаютъ, чтобы имѣющіе подвергнуться наказанію, узнавъ о томъ, не могли предостеречься. Но Богъ поступаетъ не такъ, а совершенно напротивъ: Онъ и предсказываетъ, и отсрочиваетъ, и устрашаетъ словами, и принимаетъ всѣ мѣры, чтобы не привести угрозы въ дѣйствіе. Такъ Онъ поступилъ съ ниневитянами. И тамъ Онъ натянулъ лукъ, изострилъ мечъ, приготовилъ стрѣлы, а удара не нанесъ. Не видишь ли, что слова пророка суть лукъ, стрѣла и мечъ изощренный, когда онъ говоритъ: *еще три дни, и Ниневія превратится* (Іон. ш, 4)? Но этой стрѣлы Онъ не спустилъ, потому что она не для того была приготовлена, чтобы спустить, но чтобы отложить ее. Воины вооружаются для того, чтобы наказать; а Богъ—не такъ, но для того, чтобы, вразумивъ людей страхомъ, удержать руку свою отъ наказанія. Не будемъ же смущаться; страхъ, внушаемый словами, есть знакъ великаго человѣколюбія, и чѣмъ страшнѣйшія Онъ употребляетъ выраженія, тѣмъ отъ большей благодати истекаютъ они. И родители, когда не хотятъ наказывать дѣтей, словами сильнѣе выражаютъ гнѣвъ; такъ и Онъ, когда не

хочетъ наказывать, внушаетъ сильнѣйшій страхъ словами. Онъ говорить, что уготовалъ геенну, чтобы не ввергнуть насъ въ геенну. Потому и въ Евангеліяхъ говорится много о наказаніи, и даже больше, нежели о царствѣ. Такъ какъ на людей безчувственныхъ не столько дѣйствуетъ обѣщаніе благъ, сколько страхъ мученій располагаетъ къ добродѣтели и отклоняетъ отъ порока, то Богъ особенно останавливается на этихъ послѣднихъ и часто говорить о нихъ. Не будемъ же скорбѣть, слыша страшныя выраженія,—они приносятъ большую пользу, представляя и долготерпѣніе и правосудіе Его; не будемъ ни отчаиваться въ спасеніи,—потому что Онъ долготерпѣливъ, ни предаваться безпечности,—потому что Онъ праведенъ; здѣсь Онъ показываетъ великое долготерпѣніе, а тамъ неполюбовавшихся этимъ предать наказанію на самомъ дѣлѣ. Чтобы этого не случилось съ нами, будемъ еще здѣсь отклонять тамошнее наказаніе. *Се болю неправдою* (ст. 15). Въ еврейскомъ: вмѣсто *болю* — *іевал* = *зачать болѣзнь*. Другой переводчикъ говоритъ: *и зачатъ* (כאי חיותא<sup>1)</sup>). *И роди беззаконіе*. Другой: *ложь* (ψεύδος<sup>2)</sup>). *Росъ изры, и ископа и, и падетъ въ яму, юже содѣла* (ст. 16). Другой: *въ погребель, которую устроилъ* (εις διαφωράν ἣν ἐποίησато<sup>3</sup>). Пророкъ сказалъ, что Богъ приготовился наказать; сказалъ, что Онъ посылаетъ наказанія; вразумилъ этимъ слушателя, показавъ, что надъ нимъ виситъ гнѣвъ свыше; а теперь научаетъ его самымъ дѣломъ и показываетъ, что еще прежде наказанія нечестіе само по себѣ есть наказаніе. Выражая это, и Павелъ говоритъ: *и возмездіе, еже подобаше, прелести (ихъ) въ себѣ воспріимлюще* (Рим. 1, 27), и представляетъ примѣры потерпѣвшихъ крайнія бѣдства отъ нечестія. Такъ какъ многіе изъ людей грубыхъ обыкновенно тогда особенно вразумляются, когда увидятъ наказанія на другихъ, то онъ представляетъ и ихъ. Такъ дѣлаетъ и Христосъ, который, сказавъ многое о гееннѣ, представляетъ и вверженныхъ въ нее, какъ-то: богатаго, жившаго при Лазарѣ, дѣвъ безумныхъ, раба, скрывшаго одинъ талантъ въ землю, и пострадавшихъ въ настоящей жизни, какъ-то: задавленныхъ упавшею башнею и тѣхъ, чьихъ кровь Пилать смѣшалъ съ жертвами (Лук. хш, 1, 4). Такъ и Петръ, сказавъ многое о гееннѣ, тогда особенно поразилъ слушателей, когда представилъ примѣры наказанныхъ, и предъ глазами ихъ совершилъ наказаніе Ананіи и Сапфиры (Дѣян. v, 1). Такъ и Павелъ поступилъ съ волхвомъ (Дѣян. хш, 11).

<sup>1)</sup> Симиакъ.

<sup>2)</sup> Акила.

<sup>3)</sup> Симиакъ.

Тоже, только инымъ образомъ, онъ внушаетъ, когда упоминаетъ о странствовавшихъ въ пустынь и говоритъ такъ: *не хочу васъ несподѣти, братіе, яко отцы наши вси подѣ облакомъ быша, и вси въ Моисеа крестишася, и брашно духовное ядоша, и пиво духовное пиша: но не во множайшихъ ихъ благоволи Богъ, но они погibli и пали* (1 Кор. х, 1 — 5). Говоря о будущемъ, т. е. о гееннѣ, наказаніи и мученіи, онъ приводитъ доказательства этого изъ прошедшаго, представляя самихъ наказанныхъ, однихъ — змїями, другихъ — всегубительною смертію. Тоже дѣлаетъ здѣсь и Давидъ, имѣя въ виду или Ахитофела, или Авессалома. Нѣкоторые утверждаютъ, что это сказано имъ объ Ахитофелѣ, такъ какъ будто бы несвойственно одному и тому же лицу говорить: *пощадите ми отрока Авессалома*, и послѣ смерти его: *кто дастъ смерть мнѣ смѣсто тебе* (2 Цар. хviii, v, 33), — и говорить то, что теперь Онъ говоритъ. Но первое онъ могъ говорить по естественному побужденію природы, а послѣднее теперь по вдохновенію Духа. Впрочемъ объ Авессаломѣ ли, или объ Ахитофелѣ сказано это, нужно вникнуть въ сказанное; о лицахъ же, къ кому это относится, много разсуждать не буду.

13. Чему же мы научаемся отсюда? Пророкъ внушаетъ, что копающій яму ближнему самъ впадетъ въ нее; и какъ женщины, находящіяся въ мукахъ рожденія, терзаются этими муками, такъ и строящій козни, прежде нежели обидитъ ближняго, самъ терзается и мучится, и притомъ не легко, а съ великою болью. Желая выразить силу этой боли, онъ и назвалъ ее болѣзнію рожденія. Вообще, когда Писаніе хочетъ показать намъ невыносимую скорбь, то выражаетъ ее названіемъ *болѣзни рожденія*. Такъ и въ другомъ мѣстѣ говорится: *болѣзни прїиша живущіи въ Филистимѣ* (Исх. хv, 14), т. е. страхъ, трепеть, трудъ, скорбь. Также Павелъ говоритъ: *егда бо рекутъ: миръ и утвержденіе, тогда внезапно нападетъ на нихъ всегубительство, яко же болѣзнь во чревтѣ именуется* (1 Сол. v, 3). Здѣсь онъ указываетъ на два обстоятельства: на невыносимость и на неожиданность страданія. И Езекія говоритъ: *понеже прїиде болѣзнь рождающей, крѣпости же не имѣеть родити* (Ис. хххvii, 3), выражая болѣзнію рожденія невыносимый страхъ свой и безпокойство. Такъ точно выражается и здѣсь пророкъ. Подлинно, хотя бы кто былъ безмѣрно пороченъ, судъ совѣсти не истребляется, потому что онъ — отъ природы и внѣдренъ въ насъ Богомъ вначалѣ. Какія бы мы ни употребляли усилія, онъ остается, взывая, осуждая, наказывая, и нѣтъ никого изъ живущихъ порочно, кто не испытывалъ бы тысячи мученій, и замышляя злое, и приводя замыслъ въ исполненіе. Былъ ли кто порочнѣе Ахаава? Но и онъ, пожелаеъ виноградника, вспомни,



какое испыталъ мученіе. Будучи царемъ и обладателемъ всего, не встрѣчая себѣ противорѣчія ни отъ кого, онъ, не вынося упрековъ совѣсти, ходилъ печальный, съ поникшею головою, смущенный, пасмурный, выражая на лицѣ своемъ упрекъ осуждающей совѣсти и не имѣя возможности скрыть скорбь, бывшую въ душѣ его; потому и былъ замѣченъ женою (8 Цар. ххi, 5). Предатель, рѣшившійся на такое злодѣяніе, не вынося мученій отъ упрековъ совѣсти, повѣсилъ, и такимъ образомъ окончилъ жизнь. Но какъ живущій порочно терпитъ мученія, такъ живущій добродѣтельно наслаждается спокойствіемъ и душевнымъ миромъ. Посмотри, сколько мученій терпитъ тотъ, кто хочетъ отмстить кому-нибудь, или сдѣлать какую-нибудь несправедливость. Онъ исполняется гнѣва, разрывается съ досады, подвергается волненію безчисленныхъ помысловъ, избираетъ тысячи путей, чувствуетъ страхъ, ужасъ и трепетъ, успѣетъ ли онъ въ своемъ намѣреніи, исполнить ли мщеніе; а между тѣмъ гнѣвъ неудержимо тревожитъ его, — и вотъ прежде, нежели нанесъ обиду другому, онъ губитъ самого себя. Напротивъ, воздерживающійся отъ гнѣва свободенъ отъ всего этого; и весьма естественно, потому что онъ господинъ самого себя и самъ устрояетъ все, а тому нужны и время, и мѣсто, и хитрость, и коварство, и оружіе, и приготовленія, и дерзость, и лесть, и раболѣпство, и лицемеріе. Видишь ли, какъ легка добродѣтель, и какъ труденъ порокъ, — какъ та спокойна, а этотъ исполненъ смятенія?

Изображая его, пророкъ и говоритъ: *се болю неправдою, зачатъ болѣзнь и роди беззаконіе*. Отсюда видно, что неправда не въ природѣ нашей, но есть нѣчто чуждое намъ. Потому она и тяготитъ и, пока мы не освободимся отъ нея, причиняетъ намъ болѣзни рожденія. Такъ, зародившійся младенецъ, пока совершенно не разорвется, естественно остается въ утробѣ матери; потому оставаясь въ ней, и не причиняетъ боли; а когда разорвется, то пребываніе его тамъ дѣлается неестественнымъ, и оттого происходятъ болѣзни рожденія. Природа, стѣсняемая, старается извергнуть его вонъ, какъ совершившая и выполнившая все и долѣе уже не имѣющая возможности носить его. Впрочемъ, здѣсь бываетъ напередъ зачатіе, а потомъ — болѣзни рожденія; а тамъ — напередъ *болитъ*, а потомъ уже *зачатъ и роди*. Что же это значитъ? То, что здѣсь болѣзни рожденія бываютъ только во время родовъ, а тамъ — съ самаго начала. Какъ только человѣкъ захотѣлъ чего-нибудь худого, то прежде, чѣмъ остановился на этомъ своею мыслию, является смущеніе и безпокойство въ душѣ его. Сѣмя, однажды положенное въ утробу женщины, само и обра-

сегодня зараждается одинъ помыслъ, завтра другой, и тысячи дурныхъ сѣмянъ бросаются одно за другимъ, и каждый день являются новыя зачатія и болѣзни рожденія, которыя терзають производящую ихъ душу. Здѣсь бываетъ рожденіе не такое, какое обыкновенно бываетъ у женщинъ; оно подобно рожденію ехиднѣ, у которыхъ дѣти рождаются, разрывая утробу и расторгая бока матери: такъ бываетъ и съ кознями и неправдою! Но сколько бы мы ни усиливались, мы не можемъ изобразить словами того мученія, какое испытываютъ злые. Потому нѣкто и сказалъ: злой же *единъ* почерпнетъ *злая* (Притч. ix, 12). Дѣйствительно, что несноснѣе и мучительнѣе состоянія человѣка завидующаго, строящаго козни, домогающагося чужой собственности? Эти страсти терзають душу жесточе всякаго палача.

14. Итакъ, справедливо пророкъ назвалъ такіе помыслы болѣзнями рожденія. Но какъ женщины рожаютъ отъ совокупленія съ мужчинами, и, если тѣла ихъ здоровы, то таковы же бываютъ и рождающіеся отъ нихъ дѣти, а если повреждены, то и дѣти по природѣ своей бываютъ похожи на родителей, такъ—и съ помыслами. Если ты будешь обращаться съ людьми добрыми, то таковы будутъ и твои порожденія, а если—съ злыми, и при этомъ не будешь остороженъ, то получишь отъ нихъ великій вредъ. Послушай, что говоритъ пророкъ: *отъ страха твоего во чревъ пріяхомъ, и поболѣхомъ, и родихомъ духъ спасенія* (Ис. xlvі, 18); и о произведеніяхъ діавола: *яйца аспидска разбиша, и постаеъ научинный ткуть* (Ис. lix, 5). Будемъ же убѣгать людей порочныхъ. Не безрасудно ли, тогда какъ можно зачинать и рождать по заповѣдямъ Божиимъ, не хотѣть этого, но гоняться за обществами людей порочныхъ, поступая подобно женщинѣ, которая, имѣя возможность соединиться съ царемъ, не захотѣла бы этого, но, вмѣсто него, избрала бы себѣ въ сожителя разбойника и вора? *Росѣ изры, и ископа и, и спадетъ ѿ яму, юже содѣла.* Здѣсь пророкъ опять употребляетъ переносныя выраженія; какъ болѣзнями рожденія онъ выражаетъ скорбь, такъ рвомъ изображаетъ трудность освобожденія отъ порока. *И спадетъ ѿ яму, юже содѣла*, или какъ говоритъ другой: *изрывая яму искреннему своему спадется ѿ ню* (Прит. xxvi, 27). И это дѣло челоувѣколюбія Божія—назначить коварству такую участь, что сѣти опутываютъ самихъ людей коварныхъ, дабы они и этимъ вразумились отстать отъ вражды и козней противъ ближняго. Такъ случилось при Моисеѣ. Тотъ, кого хотѣли умертвить, спасся; а фараонъ тѣмъ самымъ способомъ, какимъ злоумышлялъ противъ младенцевъ, погубилъ самого себя,—потому что, приказавъ умерщвлять младенцевъ, онъ вынудилъ мать Моисея изъ страха выставить дитя

въ рѣкѣ, изъ которой дочь фараона вытащила корзиночку и, найдя въ ней дитя, воспитала того, который, выросши, погубилъ ихъ всѣхъ (Исх. ii, 8). Отсюда ясно открывается благое промышленіе Божіе, и подается людямъ порочнымъ сильное вразумленіе, а убѣгающимъ пороковъ—утѣшеніе. Такъ случилось и съ прекраснымъ Іосифомъ. Братья, продавъ его въ рабство, потерпѣли то, что потерпѣли; ему не причинили никакого вреда и даже принесли пользу, а сами испытали печальныя послѣдствія. И много можно было бы привести подобныхъ примѣровъ. Посмотри и на другихъ.

Ваялъ ли кто чужую собственность? Онъ погубилъ самого себя. Обиженному, какъ часто бываетъ, онъ принесъ даже пользу, а своей душѣ причинилъ вредъ. Оскорбилъ ли кто другого? Онъ провинилъ мечемъ самого себя. Не терпѣть зло, а дѣлать зло, составляетъ истинное бѣдствіе. Потому и Павелъ увѣщевалъ лучше терпѣть обиды, нежели обижать (1 Кор. vi, 7). И Христосъ училъ, если кого ударять по щекѣ, не отвѣчать тѣмъ же, но и подставлять себя еще для полученія удара (Мат. v, 39). Это знакъ величайшей силы, это производитъ терпѣніе, это дѣлаетъ душу крѣпкою, это поставляетъ ее выше страстей. Тотъ, кто обижаетъ, бьетъ, или позоритъ другого, напередъ самъ уловляется страстію и дѣлается плѣнникомъ, а потомъ уже, повидимому, причиняетъ вредъ ближнему, тогда какъ самъ уже подвергся жесточайшему злу, предавъ себя крайнему рабству. *Обратится болѣзнь ея на глазу его, и на верхъ его неправда ея смидетъ* (ст. 17). Это сказано, какъ говорятъ, и объ Ахитофелѣ, и объ Авессаломѣ, потому что тотъ и другой погубили свои головы. Первый окончилъ жизнь, удавивъ себя; а второй, подѣхавши подъ дерево и зацѣпившись за него волосами, висѣлъ долгое время. Такъ и Іуда окончилъ жизнь свою удушеніемъ, увидѣвши, что онъ сдѣлалъ все на погибель головы своей. И Ахитофель, понявъ, что Давидъ непременно одержитъ побѣду, пошелъ и удавился. И Авессаломъ невольно повисъ на деревѣ, и былъ умерщвленъ не тотчасъ, но напередъ висѣлъ какъ предъ судилищемъ, будучи прицѣпленъ къ дереву, и по высшему суду Божію висѣлъ долгое время, испытывая мученіе отъ своей совѣсти. Онъ хотѣлъ омочить руку свою въ крови отца; отецъ же и несмотря на это просилъ воиновъ пощадить его, и такъ далеко былъ отъ тщеславія, что даже послѣ смерти оплакивалъ его. Дабы ты убѣдился, что случившееся было дѣломъ не человѣческихъ усилій, а всецѣло божественнымъ опредѣленіемъ, то вотъ—волосы и дерево связали его, и безсловесное животное предало; вмѣсто веревки послужили волосы, вмѣсто висѣлицы—дерево, а

вмѣсто палача привелъ его сюда лошакъ. И посмотри на это чудное дѣло. Когда онъ находился въ такомъ бѣдственномъ положеніи, никто изъ преданныхъ ему не посмѣлъ подойти и снять его, хотя было столько удобнаго времени. И то устроилъ Богъ, что онъ не былъ снятъ и не приведенъ связанный къ отцу, потому что отцовская любовь чрезмѣрно щадила его; и то достойно удивленія, что примирившій его съ отцемъ (2 Цар. xiv, 83) самъ же и убилъ его, сдѣлавшись какъ бы сильнымъ его обличителемъ. Впрочемъ убилъ онъ, а опредѣлилъ такъ Богъ.

15. Что дѣйствительно такъ опредѣлено было свыше, послушай, какъ выражаетъ это самъ пророкъ. Сказавъ: *на сержъ его неправда его скидетъ*, онъ говоритъ: *исповѣмся Господеву по правдѣ его, и пою имени Господа вышняго* (ст. 18). Будемъ благодарить, говорить, Господа, не пораженію другихъ радуясь, а признавая опредѣленіе Божіе. Но кто можетъ возблагодарить Его *по правдѣ его*? Кто можетъ восхвалить Его такъ, какъ Онъ есть? Никто. Чтоже значить: *по правдѣ его*? Иначе сказать: за правду Его. Я буду пѣть, говорить, въ честь Господа вышняго, потому что Его—побѣды, трофеи, а не мои. Какъ на войнѣ, когда царь одержитъ побѣду, подданные, составивъ хоры, поють, возсылая ему похвалы, такъ буду дѣлать и я. Не сказалъ: *исповѣдаюсь*, но: *исповѣмся*, показывая, что онъ и послѣ полученія благъ не забываетъ ихъ, не становится безпечнымъ, но сознаетъ и бодрствуетъ,—не потому, чтобы Богъ имѣлъ въ этомъ нужду, но потому, что это полезно и благотворно для насъ. Какъ жертвоприношенія Богъ принималъ, не имѣя нужды въ жертвахъ,—*еще всалчу*, говоритъ Онъ, *не реку тебѣ* (Пс. xlix, 12),—но желая привести людей къ почитанію Его, такъ и пѣснопѣнія Онъ принимаетъ, не имѣя нужды въ нашихъ похвалахъ, но желая нашего спасенія. Богъ весьма сильно жаждетъ нашего преспѣванія въ добродѣтели.

Ничто такъ не способствуетъ преспѣванію въ добродѣтели, какъ частое собесѣдованіе съ Богомъ, постоянное благодареніе и славословіе Бога. Пророкъ славословитъ Бога, изумляясь Его правосудію и долготерпѣнію. Но гдѣ, скажешь, Его долготерпѣніе, если тиранъ былъ умерщвленъ? И здѣсь оно было велико и продолжительно. Богъ оставлялъ его въ живыхъ долгое время, чтобы онъ пришелъ въ раскаяніе; далъ ему овладѣть и царскими сокровищами, чтобы онъ, видя домъ, въ которомъ выросъ и воспитанъ, и предметы, напоминавшіе объ отцѣ, пришелъ въ раскаяніе. Подлинно, если онъ не былъ звѣрь и имѣлъ не каменное сердце, то все это достаточно могло бы вразумить его: столъ, за которымъ онъ бывалъ вмѣстѣ съ отцемъ, домъ, сѣдалища, гдѣ преподаны были ему увѣщанія, когда онъ совершилъ убій-

ство, и кромѣ того многое другое могло смягчить его. Онъ слышалъ, что отецъ его скитался, какъ изгнанникъ и бѣглецъ, что онъ терпѣлъ крайнія бѣдствія. Если же это не смягчало его, то случившееся съ Ахитофеломъ — петля и смерть — должно было вразумить его и привести въ раскаяніе. Вѣдь онъ не незнакомъ о случившемся съ другомъ его. И въ чемъ могъ онъ обвинить отца, когда дѣлалъ это? Въ томъ ли, что отецъ удалилъ его отъ своего лицеарбія (2 Цар. xiv, 32)? Но за это слѣдовало удивляться ему и быть признательнымъ, что братоубійцу онъ принялъ такъ кротко. Не имѣя ничего, въ чемъ могъ бы обвинить отца, онъ увлекся безразсуднымъ желаніемъ, и притомъ тогда, когда отецъ былъ уже старцемъ, и, когда надежда его готова была исполниться, не потерпѣлъ даже мало времени. Какъ онъ не подумалъ, что, и 106 одержавъ побѣду, онъ сталъ бы проводить самую жалкую жизнь, сдѣлавшись нечистымъ и достойнымъ проклятія за самый грѣхъ свой?

16. Гдѣ теперь тѣ, которые жалуются на бѣдность? Какой бѣдности, какой болѣзни, какой скорби не тяжелѣе все это? Но Давидъ ничего такого не подумалъ, не досадовалъ, не плакалъ и не говорилъ: хороши же награды получаю я, пручаясь въ законѣ Божіемъ день и ночь, находясь въ такомъ санѣ, будучи смиреннѣе всѣхъ; пощадивъ враговъ, я самъ преданъ въ руки безстыднаго сына. Ничего такого онъ не сказалъ и не подумалъ, но перенесъ все съ любомудріемъ, имѣя въ своихъ обстоятельствахъ одно утѣшеніе, — что все это происходило не безъ вѣдѣнія Божія. Какъ три отрока говорили: *аще ли ни, еждому да будетъ тебѣ, царю, яко Богомъ твоимъ не служимъ, и образу златому, егоже поставилъ еси, не кланяемся* (Дан. ш, 18), и если бы кто-нибудь спросилъ ихъ: съ какою надеждою вы умираете, чего ожидаете, чего надѣетесь послѣ смерти, послѣ сожженія (потому что тогда не было у всѣхъ надежды воскресенія), то услышалъ бы отъ нихъ: для насъ величайшая награда умереть за Бога, — такъ и онъ находилъ величайшее утѣшеніе въ томъ, что Богъ, зная о случившемся, не препятствовалъ этому. Такъ и влюбленный готовъ тысячу разъ потерпѣть смерть за свою любимую, хотя послѣ смерти ничего не ожидаетъ отъ нея. Такъ и намъ должно переносить все не въ ожиданіи царства, не въ надеждѣ какихъ-нибудь другихъ благъ будущихъ, а для самого Бога. Между тѣмъ многіе такъ безпечны и лѣнны, что не прилѣпляются къ добродѣтели даже и при наградахъ за нее; Бога, обещающаго царство, не слушаютъ, а діавола, увлекающаго въ геенну, любятъ. Что ужаснѣе такого безумія? Но что я говорю о гееннѣ? Еще прежде геенны здѣсь онъ подвергаетъ насъ скорби, стыду, осмѣянію,

бездисциплинарнимъ мукамъ, а многіе стремятся къ нему. Представь себѣ прелюбодѣя: какую жалкую жизнь влачить онъ, какъ онъ еще прежде геенны бываетъ подозрителенъ, боится тѣней, не можетъ ни на кого смотрѣть прямыми глазами, но, опасаясь всѣхъ, и знающихъ и незнающихъ, видитъ вездѣ острые мечи, висящую надъ головою смерть, палачей, судилища. Бываетъ ли что-нибудь подобное съ цѣломудріемъ, хотя бы оно сопровождалось тысячами трудностей? Цѣломудренный не всегда ли находится въ радостномъ расположеніи духа, а прелюбодѣй не всегда ли — въ уныніи и мракѣ? Тоже можно видѣть и на другихъ, на предающихся гнѣву и обуздывающихъ гнѣвъ, на похищающихъ чужое и отдающихъ, или лучше сказать, расточающихъ свое для Бога. Эти находятся въ тихой пристани, а тѣ, увлекаемые водоворотомъ настоящихъ золъ, кружатся каждый день. Кромѣ того, когда предающійся любостыжанію достигаетъ старости и видитъ, что и страсть не доставляетъ ему наслажденія, и приближающаяся смерть внушаетъ страхъ, то, представь, какія онъ испытываетъ страданія. Но не такъ бываетъ съ добродѣтельнымъ; напротивъ, тогда особенно онъ и радуется и веселится, когда достигаетъ старости, потому что его наслажденіе тогда не увядаетъ, а еще болѣе процвѣтаетъ. Для прелюбодѣевъ, развратниковъ, корыстолюбцевъ, чревоугодниковъ старость полагаетъ конецъ наслажденію; а для людей, живущихъ добродѣтельно, она служитъ къ умноженію наслажденій. Такъ, еще прежде геенны и тамошнихъ мученій, всего этого достаточно, чтобы тронуть нашу душу. Помня это, будемъ убѣгать порока и прилѣпляться къ добродѣтели, будемъ любить Бога не за блага Его, а за Него самого. Такимъ образомъ мы въ настоящей жизни пойдемъ путемъ добродѣтели, который самъ по себѣ тѣсенъ, но дѣлается широкимъ отъ доброй воли путниковъ, и котораго вершины да сподобимся достигнуть всѣ мы благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 8.

Въ конецъ о точилѣхъ. Другой переводчикъ: побѣдная пѣснь (Ἐπὶ νικίων) о точилѣхъ <sup>1)</sup>. Третій: побѣдителя, о Гетентидѣ (Τῷ νικητοῦ, κτήρ τῆς Γετθ(τιδος) <sup>2)</sup>. А въ еврейскомъ: ламанасси ал агеееие.

Господи, Господь нашъ, яко чудно имя твое по всей земли. Другой: какъ велико (τί μέγα) имя твое <sup>3)</sup> (ст. 1, 2).

1. Въ предыдущемъ псалмѣ пророкъ сказалъ: *исповѣмся Господеву по правдѣ его, и пою имени Господа вышняго* (Псал. vii, 18). Здѣсь онъ исполняетъ обѣщаніе, вознося Ему пѣснопѣніе. Въ томъ псалмѣ онъ говорилъ отъ одного лица: *Господи Боже мой, на тя уповахъ, спаси мя* (ст. 2), а здѣсь отъ лица многихъ: *Господи, Господь нашъ, яко чудно имя твое*. Но умолкните и слушайте внимательно. Если на зрѣлищѣ, когда поютъ сатанинскіе хоры, бываетъ великая тишина, чтобы слышать тѣ пагубныя пѣсни, между тѣмъ какъ тамъ хоръ состоитъ изъ шутовъ и плясуновъ, управляетъ ими какой-нибудь простой музыкантъ, поется сатанинская и пагубная пѣсня, воспѣвается нечистый и злой бѣсъ, то здѣсь, гдѣ хоръ состоитъ изъ мужей святыхъ, управляетъ имъ пророкъ, пѣснь поется не по внушенію сатаны, а по благодати Духа, и воспѣвается не бѣсъ, а Богъ, не должно ли хранить глубокое молчаніе и слушать съ трепетнымъ благоговѣніемъ? Въ нашемъ хорѣ участвуютъ и горнія силы, потому что и горніе хоры, херувимы и серафимы, исполняютъ тоже дѣло — непрестанно воспѣваютъ Бога. Изъ этихъ хоровъ нѣкоторые являлись и на землѣ и пѣли вмѣстѣ съ бодрствовавшими пастырями (Лук. ii, 18). Выслушаемъ же и это пѣснопѣніе. Воспѣвающіе царей земныхъ говорятъ имъ о власти, о трофеяхъ, о побѣдѣ, исчисляють побѣжденные ими народы, называютъ ихъ побѣдоносцами и покорителями варваровъ,

107

<sup>1)</sup> Синодаль.

<sup>2)</sup> Авина и Θεοδοτίου.

<sup>3)</sup> Незавѣстный переводчикъ, см. Ориг. Виз.

и т. д. Подобную пѣснь воспѣваетъ и блаженный Давидъ. Онъ говоритъ о побѣдѣ, о трофеѣ, о покореніи враговъ, не такихъ, какъ тѣ, но гораздо опаснѣйшихъ. И смотри, какъ начинается онъ: *Господи, Господи нашъ*. Для другихъ, невѣрующихъ въ Бога, Онъ есть Господь въ одномъ отношеніи, а для насъ въ двухъ: потому, что Онъ создалъ насъ изъ ничего, и потому, что мы знаемъ Его. Видишь, какъ пророкъ въ самомъ началѣ высказываетъ главное Его благодѣяніе. Если ты узнаешь, какъ Онъ сдѣлался твоимъ Господомъ, какъ Онъ насъ, отчуждившихся, бывшихъ врагами и омертвѣвшихъ, сдѣлалъ своими и оживотворилъ, то ясно увидишь, что это есть главное Его благодѣяніе.

Этому удивляясь, пророкъ и говоритъ: *яко чудно имя твое*, т. е. удивительно въ высшей степени; а какъ именно удивительно, онъ не сказалъ, — потому что не могъ измѣрить этого, — только выразилъ усиленно и возвышенно. Гдѣ тѣ, которые изслѣдуютъ существо Божіе? Если пророкъ, высказавъ имя Его, такъ удивился, что пришелъ въ изумленіе, то какое извиненіе могутъ имѣть тѣ, которые говорятъ, будто они знаютъ существо Божіе, тогда какъ пророкъ не могъ знать даже того, какъ удивительно имя Его? *Яко чудно имя твое!* Этимъ именемъ разрушена смерть, связаны бѣсы, отверсто небо, открыты двери рая, ниспосланъ Духъ, рабы сдѣлались свободными, враги—сынами, чужіе—наслѣдниками, люди — ангелами. Что я говорю: ангелами? Богъ сталъ человѣкомъ, и человѣкъ Богомъ; небо приняло естество земное, и земля приняла Сѣдящаго на херувимахъ среди воинствъ ангельскихъ; отнято средостѣніе, разрушена ограда, соединено раздѣленное, разсѣявъ мракъ, возсіявъ свѣтъ, поглощена смерть. Представляя все это и гораздо большее этого, пророкъ громогласно говоритъ: *яко чудно имя твое по всей земли!* Гдѣ теперь сыны іудейскіе, безстыдно отвергающіе истину? Охотно желалъ бы я спросить ихъ, о комъ говорится это. Скажутъ: о Вседержителѣ? Но имя Его не было *чудно* по всей землѣ, какъ свидѣтельствуешь и Исаія, когда говоритъ: *васъ ради имя мое хулилось во языцехъ* (Ис. лц, 5). Если же служившіе Ему были виновниками хулы на Него, то какъ же оно было *чудно*? Что оно *чудно* по существу своему, это несомнѣнно; между людьми же оно тогда у многихъ не было *чудно* и даже подвергалось презрѣнію. Но теперь—не такъ; когда пришелъ Единородный Сынъ Божій, тогда имя Его вездѣ стало *чуднымъ* вмѣстѣ съ Христомъ. *Отъ востока солнца*, говорятъ пророкъ, *до запада имя мое прославится во языцехъ* (Малах. 1, 11); и еще: *на всякомъ мѣстѣ имени моему и жертва чиста: вы же скор-*



ните е (Мал. 1, 12); и другой; *наполнися вся земля сѣдѣнія Господня* (Ис. 41, 9); и еще: *приидутъ, и рекутъ: лживыхъ стяжаша отцы наши идоловъ* (Іерем. хvi, 19).

2. Видишь ли, что все это сказано о Сынѣ? Его имя сдѣлалось чуднымъ по всей землѣ. *Яко взялся великолѣтніе твои превыше небесъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *Ты, который положишь хвалу (ὅς ἔταξας τὸν ἑκαίνον) твою превыше небесъ* <sup>1)</sup>. Сказавъ о землѣ, онъ обращаетъ рѣчь и къ небу, какъ обыкновенно и всегда дѣлаетъ, когда представляетъ всю вселенную прославляющею своего Владыку. Тоже самое выражая и здѣсь, онъ говорить: чудно внизу, чудно и вверху. Не люди только, но и ангелы воспѣвають совершенное Имъ и возсылаютъ благодарность за благодѣянія, оказанныя людямъ, какъ сдѣлали они въ началѣ, составивъ на землѣ свои хоры. Такимъ образомъ, онъ говоритъ или то, что и ангелы воспѣвають, или хочетъ изобразить величіе Божіе. Когда Писаніе хочетъ выразить что-нибудь великое, то указываетъ на разстояніе между этими предметами, напр., когда говоритъ: *по высотѣ небесній отъ земли* (Пс. сн, 11); и еще: *елико отстоятъ востоцы отъ западъ, удалилъ еси отъ насъ беззаконія наша* (Пс. сн, 12). Итакъ, здѣсь пророкъ изумляется совершившемуся, какъ оно велико, какъ важно, потому что существо, которое ниже всѣхъ, Богъ поставилъ выше всѣхъ. *Изъ устъ младенцевъ и ссущихъ совершилъ еси хвалу* (ст. 8). Другой переводчикъ говоритъ: *изъ устъ младенцевъ основалъ державу* (ἰδμελίωσας κράτος <sup>2)</sup>); третій: *составилъ силу* (συνεστήσας ἰσχύιν <sup>3)</sup>). А смыслъ словъ его слѣдующій: Ты показалъ силу свою особенно тѣмъ, что привелъ въ дѣятельность способность недѣйствующую и сдѣлалъ лепечущій языкъ яснымъ для славословія. Здѣсь онъ предвозвѣщаетъ то славословіе дѣтей, которое было въ храмѣ (Мате, хxi, 15). Но почему Онъ, оставивъ другія чудеса, — воскресеніе мертвыхъ, очищеніе прокаженныхъ, изгнаніе бѣсовъ, — упоминаетъ объ этомъ чудѣ съ дѣтьми? Потому, что тѣ чудеса бывали и прежде, хотя не такъ разительно, однако бывали, т. е. бывали подобныя имъ, хотя не по способу совершенія. Такъ Елисеемъ былъ воскрешенъ мертвый и очищенъ прокаженный (4 Цар. iv, 85, v, 14); Давидомъ былъ прогоняемъ бѣсъ, когда Саулъ бѣсновался (1 Цар. хvi, 23); а хоръ грудныхъ младенцевъ говорилъ тогда въ первый разъ. Дабы іудей не сталъ безстыдно утверждать, что это сказано о чудесахъ ветхозавѣтныхъ, пророкъ избралъ знаменіе, бывшее тогда

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Аккла.

<sup>3)</sup> Симмахъ и неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

въ первый и единственный разъ. Съ другой стороны это событіе было прообразомъ апостоловъ. И они, будучи совершенно младенцами и безгласнѣе самыхъ рыбъ, уловили всю вселенную. А что въ этомъ особенно открывается сила Божія, смотри, что въ ветхомъ завѣтѣ пророки говорятъ объ Отцѣ Его. Бесѣдуя съ Моисеемъ, Богъ говоритъ: *кто сотвори нѣма и глуха, видяща и слѣпа* (Исх. iv, 11)? Еще: *дающій ясенъ языкъ гугнивымъ* (Исх. xxxv, 5, 6). И еще: *Господь даетъ мнѣ языкъ наученія, еже разумѣти, егда подобаетъ рещи слово* (Ис. l, 4). И въ началѣ сказалъ: *приидите, сошедши смѣсимъ языки ихъ* (Быт. xi, 7). Итакъ, велико и сильно это знаменіе. Касательно другихъ люди безстыдные могли, хотя и неосновательно, имѣть какое-нибудь подозрѣніе, а здѣсь не могли сказать ничего, потому что здѣсь простая природа говорила сама за себя. Поэтому онъ не сказалъ только: *младенцевъ*, чтобы кто не разумѣлъ подъ ними людей незлобивыхъ и простыхъ, но прибавилъ: *и ссущихъ*, указаніемъ на пищу опредѣляя возрастъ ихъ; не сказалъ только: *младенцевъ*, но прибавилъ: грудныхъ, еще никогда не принимавшихъ твердой пищи. Въ самомъ дѣлѣ, удивительно не только то, что они произносили слова, и слова ясныя, но и то, что этими словами выразили безчисленныя блага. Чего еще не знали апостолы, то воспѣвали дѣти. Кромѣ того пророкъ здѣсь внушаетъ и нѣчто другое, именно то, что приступающіе къ божественному ученію должны быть дѣтьми въ душѣ своей. Подлинно, кто не обратится къ царству небесному, какъ дитя, говоритъ Господь, тотъ не можетъ войти въ него (Матѣ. xviii, 3). *Врагъ твоихъ ради*. Показываетъ и причину, почему произошло это чудо. Прочія чудеса были не для враговъ, но для того, чтобы приступающіе получали благодѣянія и другіе научались; а это чудо произошло не для того только, но и съ тѣмъ, чтобы заградить уста врагамъ, на которыхъ другой переводчикъ точнѣе указываетъ словами: *для связующихъ тебя* (βιά τοῦ ἐνδεδουλωτάς σε <sup>1)</sup>), такъ какъ они, связавъ Его, вели на крестъ. *Еже разрушити ерага и местника*. Другой: *чтобы остановить ерага и отмщающаго за себя* (ὅπως παύσαι ἐχθρόν καὶ τιμωροῦντα ἑαυτοῦ <sup>2)</sup>). Пророкъ говоритъ здѣсь о народѣ іудейскомъ, потому что іудеи гнали Христа, какъ врага, подъ тѣмъ предлогомъ, будто они дѣлали это въ отмщеніе за Отца. Поэтому Господь, не оставляя имъ такого оправданія, говорилъ: *ненавидѣй мене, и Отца моего ненавидитъ* (Іоан. xv, 23); и еще: *отрубя въ мя, отруетъ въ пославшаго мя* (Іоан. xii, 44),—всегда, и

<sup>1)</sup> Акела и Θεοδοτίου.

<sup>2)</sup> Акела, Симиакъ и неказвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпз.

въ чести и въ безчестіи, соединяя съ Собою Отца. И смотри, съ какою точностію выражается пророкъ. Не сказалъ: наказать, но: *разрушити*, что другой яснѣе выражаетъ словомъ: *остановить*, т. е. прекратить ихъ безстыдство, а не научить, потому что они были некалѣжимо больны. Потому они, видя такое чудо и не имѣя ничего сказать противъ него, обращались ко Христу и говорили: не слышишь ли, что сіи глаголютъ (Матѳ. ххi, 16)? Тогда какъ слѣдовало поклоняться и удивляться Ему, они были въ большемъ недоумѣніи, и вмѣсто того, чтобы говорить другъ другу, каждый своему ближнему: *не слышиши ли, что сіи глаголютъ?*—они, не обращаясь къ самимъ себѣ, говорили это Христу. Но почему не былъ слышенъ гласъ ангельскій? Потому, что они подумали бы, что такъ имъ только слышится, а противъ того чуда 110 они не могли сказать ничего. Что же говорили дѣти? Они не говорили ничего страннаго, ничего противнаго, ничего такого, что могло бы оскорбить ихъ, но весьма ясно выражали согласіе Сына съ Отцемъ. *Благословенъ*, говорили они, *грядый во имя Господне* (Матѳ. ххi, 9).

3. Итакъ, тогда Онъ обличилъ ихъ безстыдство, а послѣ разрушилъ и городъ ихъ. И нѣтъ мѣста во вселенной, гдѣ не знали бы несчастій іудеевъ; но какъ страждущіе тѣлеснымъ уродствомъ вездѣ ходять, показывая свои раны, и какъ судьи, предавъ смерти многихъ убійцъ, одного изъ нихъ выставляютъ на виселицѣ, чтобы и по смерти ихъ казнь надъ ними, какъ бы лишь только совершенная, вразумляла живыхъ, — такъ точно и іудеевъ, не мертвыхъ, а живыхъ, Богъ поставилъ въ примѣръ всѣмъ, разсѣявъ ихъ: жившіе прежде въ одной странѣ, они теперь разсѣяны по всей землѣ. Если ты спросишь о причинѣ, то не узнаешь никакой другой, кромѣ той, что они распяли Христа. Въ самомъ дѣлѣ, скажи мнѣ, почему этого никогда не бывало прежде? А если и было нѣкогда, то они тогда отведены были къ одному народу и на немногіе годы, а теперь не такъ, — но они наказываются безъ конца. И если спросишь ихъ: за что вы распяли Христа? — они говорятъ: за то, что Онъ былъ обманщикъ и волшебникъ. Но за это вамъ слѣдовало бы удостоиться большей чести и получить въ обладаніе обширѣйшую страну, какъ угодившимъ Богу. Кто убилъ обманщика, волшебника и безбожника, тотъ убилъ врага Божія; а кто убилъ врага Божія, тотъ справедливо могъ бы ожидать себѣ Его благоволенія. Финеесъ, убивъ одну блудницу, такъ угодилъ Богу, что удостоился священства и такой чести (Числ. ххv, 12), а вы, которые должны были бы удостоиться гораздо большаго благоволенія, если убили обманщика, скитаетесь вездѣ, какъ изгнанники и бродяги. Нѣтъ,

не за что иное вы терпите это, какъ за то, что распяли Ходатаю, Благодѣтеля и Учителя истины. Если бы Онъ былъ обманщикъ и безбожникъ, если бы Онъ, не будучи Богомъ, захотѣлъ быть Богомъ, и честь принадлежащую Отцу, присвоилъ себѣ, то вы должны были бы заслужить благоволеніе Божіе гораздо больше Финееса, Самуила и всѣхъ другихъ, какъ показавшіе такую ревность о законѣ. Между тѣмъ нынѣ вы терпите то, чего не терпѣли и тогда, когда идолопоклонствовали, предавались нечестію, закалали дѣтей; не видите конца своимъ бѣдствіямъ, но скитаетесь, какъ изгнанники, бѣглецы, бродяги и рабы римскихъ законовъ; обходите сушу и море, какъ переселенцы, не имѣющіе ни города, ни дома, отданные въ рабство, лишеныя свободы, отечества, священства и всѣхъ прежнихъ преимуществъ, — разсыянные среди варваровъ и безчисленныхъ народовъ, ненавидимые всѣми людьми, презрѣнные и преданные всѣмъ на поруганіе. И конечно, не за то вы не получили награды, что убили врага Божія, — это безразсудно и недѣло, — напротивъ то, что вы терпите нынѣ, свойственно убивающимъ не враговъ Божіихъ, а умерщвляющимъ друзей Его. Но, скажутъ они, мы не говоримъ этого; мы терпимъ все это за грѣхи. Итакъ, невѣрные, теперь вы признаетесь? Скажите же мнѣ, за какіе это грѣхи? Развѣ теперь только вы стали грѣшниками? Напротивъ, теперь вы стали болѣе послушными. Но пока не буду говорить объ этомъ, а желалъ бы я спросить васъ вотъ о чемъ: почему вы прежде, постоянно согрѣшая, получали милости отъ Бога, а теперь уже не получаете, и притомъ, — что особенно странно, — тогда какъ теперь вы грѣшите меньше? Тогда вы и Веельфегору приносили жертвы, и тельцу поклонялись, и сыновей своихъ закалали, и дочерей своихъ умерщвляли, и притомъ видя такія знаменія; а теперь не видите ни моря раздѣляющагося, ни камня разверзающагося, ни пророковъ, къ вамъ являющихся, ни обычнаго промысленія о васъ Божія, и однако оказываетесь болѣе послушными. Почему же, когда у васъ и меньше грѣховъ и больше благоразумія, вы терпите большее наказаніе и мученіе? Не очевидно ли даже для людей самыхъ неразумныхъ, что нынѣшній грѣхъ вашъ гораздо больше прежнихъ? Пока вы грѣшили противъ рабовъ, умерщвляя и побивая камнями пророковъ, вы получали прощеніе; а когда поднимали руки на Владыку, то ваша рана стала неисцѣльною. И вотъ уже около четырехсотъ лѣтъ прошло съ тѣхъ поръ, какъ разрушено самое основаніе вашего города, отнято священство, уничтожено царство, перемѣшаны колѣна, исчезло все славное и знаменитое у васъ, такъ что не осталось и слѣда, — чего прежде никогда не бывало. Въ древности, хотя храмъ и

былъ разрушенъ, оставались и пророки, и дары Духа, и чудеса; теперь же, дабы вы ясно видѣли, что Богъ постоянно отвращается отъ васъ, все это отнято; васъ постигло рабство, плѣненіе, лишеніе всѣхъ благъ, а что всего тяжелѣе, — вы оставлены Богомъ.

4. Съ вами Богъ поступилъ подобно тому, какъ если бы кто-нибудь раба, многократно наказаннаго и несправившагося, лишивъ одежды, пустилъ скитаться нагимъ и одинокимъ бродягомъ, просить милостыни и быть изгоняемымъ отовсюду. А прежде у васъ было не такъ: у васъ были пророки и въ Египтѣ, и въ Вавилонѣ, и въ пустынѣ — въ Египтѣ Моисей, въ Вавилонѣ Даниилъ и Іезекииль, въ Египтѣ опять Іеремія, — и чудеса за чудесами. Народъ вашъ былъ знаменитѣйшимъ, такъ что плѣнники, происходившіе отъ васъ, бывали выше царей. Теперь же ничего этого нѣтъ, но остается наказаніе, тягчайшее прежнихъ, не только по продолжительности времени, но и по великому отверженію. Почему же, скажите мнѣ, когда вы больше грѣшили, тогда пользовались такимъ о васъ попеченіемъ, а когда, какъ вы говорите, показали ревность о законѣ, тогда подверглись тягчайшимъ бѣдствіямъ? Этимъ вы обвиняете Бога въ несправедливости, т. е. будто Онъ согрѣшающихъ удостоивалъ чести, а сдѣлавшихъ доброе дѣло подвергъ безчестію. Если вы убили обманщика, какъ вы говорите, то вы сдѣлали доброе дѣло, и если Богъ справедливъ, какъ и дѣйствительно Онъ справедливъ, то васъ слѣдовало бы наградить, а не наказывать; если же Онъ наказываетъ, то очевидно, что настоящіе грѣхи ваши тяжелѣе прежнихъ. Если теперь вы не предаетесь нечестію и не закалаете дѣтей, какъ прежде, то какой же это другой грѣхъ, за который вы подверглись 112 тягчайшимъ бѣдствіямъ? Не очевидно ли, что злодѣяніе распятія есть верхъ преступленій? Оно погубило васъ больше идолопоклонства, изваянія тельца и дѣтоубійства, — потому что не одно и то же — заклать своего сына, или распять своего Владыку. Вотъ почему, когда ты закалать сыновей своихъ, то получалъ прощеніе, а когда заклать Сына Вожія и твоего Владыку, тогда наказываешься уже безъ всякой пощады.

Сколько было лѣтъ отъ исхода изъ Египта до пришествія Христова? Думаю, тысяча пятьсотъ съ лишкомъ. Почему же въ теченіе всѣхъ этихъ лѣтъ Богъ терпѣлъ грѣхи ваши, а теперь отвергъ васъ, тогда какъ особенно слѣдовало бы увѣнчать васъ, хотя бы вы совершили много другихъ грѣховъ? Ваше дѣло весьма велико, если вы убили обманщика; притомъ вы теперь, повидимому, и субботы храните, и идоламъ не поклоняетесь, и другія постановленія стараетесь соблюдать. Слѣдовательно, когда и жизнь

ваша лучше, и дѣло, совершенное вами, такъ прекрасно, какъ вы говорите, тогда вы и терпите крайнія бѣдствія. Что можетъ быть хуже такого безумія? Что можетъ быть безразсудіе того, какъ вы, желая оправдать самихъ себя, произносите хулу на Бога? Въ самомъ дѣлѣ, если грѣхъ противъ Христа не больше всѣхъ другихъ, и даже, какъ вы говорите, есть справедливое и доброе дѣло, то почему Богъ васъ, сдѣлавшихъ добро, наказываетъ, а совершавшихъ грѣхи щадить? Этого не только Богъ, но и никакой здравомыслящій человѣкъ никогда не рѣшится сдѣлать. Но что говорятъ они на это? Мы разсѣяны для того, — говорятъ они, — чтобы сдѣлаться учителями вселенной. Это — нелѣпость и пустословіе. Будущимъ учителямъ слѣдуетъ напередъ самимъ быть добродѣтельными и тогда выходить на это дѣло, каковы и были пророки и апостолы. А тѣ, которые сами развратны и исполнены всякихъ пороковъ, какъ могутъ быть посланы учить другихъ? Посмотримъ, какова была ихъ прежняя жизнь, — и мы найдемъ, что они были хуже дикихъ звѣрей. Они были и отцеубійцами, и дѣтоубійцами, и идолопоклонниками, и корыстолюбцами; сказаніями объ этомъ наполнены пророчества. Изображая ихъ сладострастіе, Іеремія говоритъ: *кожи женонеистовости сотворишася: кійждо къ женѣ искренняго ржаше* (Іер. v, 8). Что можетъ быть хуже такой нечистоты? Они, не какъ люди, совокуплялись съ женами другъ друга; потому онъ и называлъ такое неистовство ихъ ржаніемъ. И не въ блудѣ только онъ обвиняетъ ихъ, но и въ прелюбодѣянніи, которое притомъ совершалось такъ безстыдно, какъ у безсловесныхъ животныхъ. Другой пророкъ говоритъ: *вошли къ женщинѣ, заѣхавъ дѣлая, сынъ и отецъ къ единой рабынѣ* (Амос. ii, 7, 8). Не для того ли, скажи мнѣ, Богъ послалъ васъ учителями, чтобы мы научились блуду и прелюбодѣянню и тому, что отцу и сыну должно имѣть одно ложе? А что говорить Іезекіиль? *И по судомъ языческимъ*, говоритъ онъ, *не сотвористе* (Іезек. v, 7). Не тѣхъ ли, скажи мнѣ, которые были хуже язычниковъ, Онъ послалъ учителями? А кто можетъ вынести ихъ отвратительныя убійства? Они закалали въ жертву бѣсамъ сыновей и дочерей своихъ и сжигали ихъ. Это показываетъ Давидъ: *и пожроша*, говоритъ онъ, *сыны своя и дщери своя бѣсовомъ* (Пс. cv, 37). Не для того ли Богъ послалъ васъ, чтобы родъ человѣческій научился, что должно закалать сыновей и дочерей? И вы не стыдитесь, не смущаетесь, сочиняя такія нелѣпости! И другой пророкъ говоритъ: *кровь съ кровью мѣшаютъ, и клятва, и лжа, и убійство, и татба, и любодѣяніе разліяся по земли* (Ос. iv, 2). И третій: *лице блудницы бысть тебѣ, ты была безстыдна ко вѣмъ* (Іер. iii, 8). И четвертый: *клязи ваши, яко волцы*

*Аравіастіи* (Софон. III, 8). И еще: *нѣсть разумѣвая, нѣсть языская Бога: вси уклонишася, купятъ неключими быша* (Пс. XIII, 2, 8).

5. Не этому ли вышли вы учить, — безстыдству, безумію, блуду, прелюбодѣянію, убійствамъ и всякаго рода порокамъ? Но перестанете ли вы вынуждать насъ объявлять ваши преступленія? Вы — *носимыи отъ чрева и наказуемии даже до старости* (Ис. XLVI, 8); вы — слѣпцы, которые ввергаютъ другъ друга въ яму: *слѣпецъ слѣпца еще водитъ*, говоритъ Господь, *оба въ яму упадутъ* (Матѣ. XV, 14); вы ежедневно пользуетесь пророками и никогда не дѣлаетесь лучшими; и вы ли хотите быть учителями другихъ? Когда же вы перестанете пустословить и признаетесь въ своей порочности? Это всегда и губило васъ — нежеланіе сознать причину бѣдствій въ грѣхахъ вашихъ. Вотъ почему, подобно тому, какъ поступаютъ судьи, приказывая слѣдовать за приговоренными на казнь глашатаямъ, объявляющимъ причину наказанія — воры ли они, или грабители, такъ точно и Богъ, желая вездѣ возвѣстити о васъ, повелѣлъ слѣдовать за вами пророкамъ, которые объявляютъ причину вашего наказанія. Они по всей вселенной находятся неразлучно съ вами, и доннѣ еще говорятъ вамъ. Если войдешь въ синагоги, то услышишь ихъ, постоянно говорящихъ это самое. Давидъ, описывая разбойничье судилище Каіафы, говоритъ, что за это именно вы и погибли. Сказавъ: *расторгнемъ узы ихъ и отвержемъ отъ насъ иго ихъ*, онъ присовокупляетъ: *тогда возглаголетъ къ нимъ гнѣвомъ своимъ, и яростію своею смятетъ я* (Пс. II, 8, 5). Также Исаія, сказавъ: *яко овца на закланіе ведется*, присовокупляетъ: *и дамъ лукавыя вмѣсто погребенія его, и богатія вмѣсто смерти его* (Ис. LIII, 7, 9); и въ другомъ мѣстѣ, бесѣдуя о виноградникѣ, говоритъ: *ждухъ, да сотворитъ судъ, сотвори же беззаконіе, и не правду, но вопль* (Ис. V, 7), — какой вопль? *распи, распи* (Лук. XXIII, 21), — и присовокупляетъ: *потому разорю стѣну его, и будетъ въ поспраніе: и облакомъ запоемъ, еже не одождити на него дождя* (V, 6). Итакъ не за то вы разсѣяны (какъ вы говорите), но за свои дерзкія преступленія при крестѣ, какъ видно изъ пророковъ. А чтобы вы познали силу Христову и научились отъ васъ самихъ тому, 114 чему не научились отъ пророковъ, посмотрите, какъ самыя дѣла свидѣтельствуютъ о томъ; чему законъ не научилъ васъ, то съ избыткомъ сдѣлала сила Христова. Пока вы имѣли законъ, вы и совершали убійства, и закалали дѣтей, и прелюбодѣйствовали, а когда возсіяло Солнце правды, то и ваши злодѣянія много уменьшились и вы стали вести жизнь болѣе скромную, исправившись изъ соребнованія намъ.

Богъ разсѣялъ васъ для того, чтобы вы узнали, какую водворилъ Онъ жизнь на землѣ; разрушилъ храмъ для того, чтобы противъ вашей воли отклонить васъ отъ пороковъ; и гдѣ разрушенъ храмъ, тамъ и погребенъ Христосъ, дабы, удаляясь оттуда по причинѣ гроба Его, вы видѣли и трофей силы Его, и вѣрность слова, которое сказалъ Онъ: *не имать остатки здѣ каменъ на камени* (Мате. ххiv, 2). Впрочемъ, трофей Его и памятники силы Его—вездѣ. Если же Онъ, какъ вы говорите, былъ нечестивецъ и безбожникъ, то, хотя бы вы совершили безчисленное множество грѣховъ, васъ не слѣдовало наказывать; а если и слѣдовало, то—не въ тогдашнее время, дабы кто не подумалъ, что вы получаете наказаніе за Него. Не слышали ли вы, какъ Богъ говорилъ, когда вы были въ плѣну: *не васъ ради азъ творю, но мене ради, да не сквернится имя мое* (Іезек. хххvi, 22, 32)? Весьма велики были тогда пороки ваши; но, говоритъ Онъ, дабы иноплеменики не подумали, что Я безсиленъ, Я оставляю грѣхи ваши и спасаю васъ. Если же тогда Онъ спасалъ васъ, дѣлавшихъ беззаконія, чтобы не хулилось имя Его, то почему не сдѣлалъ бы Онъ этого теперь? Хотя бы вы совершили безчисленное множество грѣховъ, вамъ не слѣдовало бы терпѣть такіа бѣдствія, если бы Христосъ былъ обманщикъ,—дабы кто не подумалъ, что вы терпите за Него, — а слѣдовало бы получить спасеніе; если же и слѣдовало терпѣть, то, какъ я сказалъ, не въ тогдашнее время. Между тѣмъ все это совершилось вмѣстѣ. Какъ скоро явился крестъ и чрезъ нѣсколько времени послѣ того, какъ вышли апостолы, тотчасъ началась жестокая война противъ того города, и сказанное въ Евангеліяхъ: *горе неправдымъ и дощымъ* (Мате. ххiv, 19) и все прочее исполнилось, и слова: *тогда будетъ скорбь, якоже никогда не была* (ст. 21), оправдались на дѣлѣ. Тогда жены ѣли дѣтей своихъ, враги расторгали внутренности мертвыхъ, огонь непріятельскій вездѣ производилъ опустошенія, все наполнилось кровію и новаго рода бѣдствіями, и вся вселенная услышала о несчастіяхъ іудеевъ. Вникните же въ это, и признайте вашего Владыку. Развѣ вы не убивали пророковъ?—и однако не испытывали ничего подобнаго. Развѣ вы не разрушали жертвенниковъ?—и однако не случалось съ вами такого бѣдствія. Развѣ вы не поклонялись тельцу, не служили Веельфегору, не возставали противъ природы? — и однако не подвергались такимъ непріятелямъ. Развѣ вы не оказывались неблагодарными среди самыхъ благодѣяній?—и однако были спасаемы. Почему же теперь постигли васъ безпредѣльные бѣдствія? Не потому ли очевидно, что вы дерзнули согрѣшить уже не противъ рабовъ, а противъ самого Владыки? Поэтому и нѣтъ



вамъ избавленія отъ постигшихъ васъ бѣдствій, и не будетъ. Если бы оно имѣло быть, то предсказали бы пророки. Между тѣмъ, предсказавъ этотъ плѣнъ, они нигдѣ не сказали о возвращеніи изъ него, хотя постоянно соединяли угрозы съ утѣшеніями и опредѣляли время ихъ. Такъ Іеремія опредѣленно ска- 115  
залъ о семидесяти годахъ (вавилонскаго плѣна, Іерем. ххix, 10), и Даниилъ о трехъ седьминахъ съ половиною (Дан. ix, 28); также сказано было, что въ Египтѣ вы будете рабствовать четыреста тридцать лѣтъ (Быт. xv, 13; Исход. xii, 40). Что же касается до этого плѣна, то нигдѣ не опредѣлено ни времени, ни конца его, но *оставляется долгъ вашъ пусть* (Мате. xiii, 38), и обстоятельства ваши съ каждымъ днемъ становятся хуже и хуже.

6. Все это соображая тщательно и выводя отсюда дальнѣйшія заключенія (*даждь—говорится—премудрому вино, и премудрѣйшій будетъ* Притч. ix, 9), вы можете обличать безстыдство и неблагодарность іудеевъ. *Яко узрю небеса, дѣла перстъ твоихъ* (ст. 4). Другой переводчикъ говорить: *вижду бо* (ὁρῶ γάρ) *небеса* <sup>1)</sup>. *Луны и звезды, яже ты основалъ еси.* Другой: *уготовалъ* (ἡτοίμασας) <sup>2)</sup>. Третій: *утвердилъ* (ἱδρασας) <sup>3)</sup>. Сказавъ: Ты ниспровергъ враговъ, пророкъ представляетъ и подтвержденіе столь блестящей побѣды. Ты, говоритъ, распятый, преданный смерти, явился Создателемъ вселенной. Поэтому и говоритъ: *узрю небеса*, выражая, что прежде немногіе знали это, а впослѣдствіи времени узнаютъ всѣ. Но почему онъ не исчисляетъ всѣхъ частей вселенной? Потому что, упомянувъ о главнѣйшихъ предметахъ видимыхъ, онъ не имѣлъ нужды говорить о всѣхъ другихъ. Враги ниспровергнуты такъ, что гонимый ими и преданный смерти явился Создателемъ всего видимаго. А почему онъ не сказалъ: *рукъ твоихъ*, но: *перстъ твоихъ*? Дабы показать, что все видимое есть легкое дѣло силы Его, и указать то чудо созданія, что звѣзды, будучи повѣшены, не падаютъ. Хотя *основанію* не свойственно висѣть вверху, а свойственно лежать внизу, но Создатель, какъ превосходный художникъ и совершитель чудныхъ дѣлъ, создалъ много въ видимомъ мірѣ не по обыкновеннымъ законамъ природы. А почему онъ не говоритъ ничего о силахъ безтѣлесныхъ и въ этомъ не показываетъ Его творчества? Потому, что предметомъ пророка было научить слушателей касательно міра видимаго. Поэтому и Отецъ Его часто, бесѣдуя съ іудеями, не говоритъ: Я сотворилъ ангеловъ и херувимовъ, но: *я простеръ небо и рука моя*

<sup>1)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> Акела и Θεοδοτίονъ.

<sup>3)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

основа землю, и десница моя утверди (Ис. xlviii, 18); и вообще всегда распространяется о предметах видимыхъ, направляя все къ спасенію слушателей, потому что они, будучи грубы, увлекались болѣе видимымъ, чѣмъ невидимымъ. Поэтому и Павелъ, во вступленіяхъ рѣчей своихъ, всегда начинается съ видимыхъ тварей: Богъ, говоритъ, *сотворившій небо, и землю, и море, и вся яже въ нихъ* (Дѣян. xvi, 24), и всегда упоминаетъ о ежегодныхъ дождяхъ и родѣ человѣческомъ. И дѣйствительно, если я скажу, что Богъ сотворилъ херувимовъ, то мнѣ нужно доказывать два предмета: что херувимы существуютъ, и что Богъ сотворилъ ихъ; а касательно вещей видимыхъ, мнѣ нужно только показать, что Онъ сотворилъ ихъ. Слѣдовательно, говорить объ этомъ удобнѣе, потому что самая видимость служитъ свидѣтельствомъ сказаннаго. Слушатель видитъ и величіе, и красоту, и пользу, и постоянство, и благоустройство этихъ вещей; а мнѣ нужно только показать, что Богъ сотворилъ ихъ. Почему же онъ не упомянулъ о солнцѣ, а только о лунѣ и звѣздахъ? Сказавъ о нихъ, онъ подалъ 116 мысль и о немъ. Такъ какъ нѣкоторые отдѣляютъ ночь отъ созданій Божіихъ, то онъ, обозначивъ ее луною, показываетъ, что Богъ есть и ея создатель. Притомъ немало разнообразія и въ звѣздахъ, и въ явленіяхъ луннаго теченія. *Что есть человекъ, яко помниши его; или сынъ человекъ, яко посетиавши его* (ст. 5)? Другой переводчикъ говоритъ: *что каждый человекъ* (τί ἐστὶν ἄνθρωπος), *яко помниши его* <sup>1)</sup>. Третій вмѣсто: *посетиавши*, говоритъ: *посѣтитъ* (ἐπισκέψεται) *его* <sup>2)</sup>. Сказавъ о сотворенной природѣ и посредствомъ части означивъ цѣлое, пророкъ обращаетъ теперь рѣчь къ промышленности о людяхъ. Хотя и упомянутыя созданія существуютъ для нашего рода и суть доказательства промышленности, которымъ онъ пользуется,—потому что всѣ твари для человѣка,—но пророкъ касается и другого вида промышленности, начиная говорить о немъ не вдругъ, но съ великою предусмотрительностію, воздавъ благодарность за вселенную и сказавъ о всеобщихъ благодѣяніяхъ, а потомъ уже и представляя величіе попеченія, относящагося къ человѣку. Если и прежде человѣкъ былъ ничто, то тѣмъ болѣе онъ таковъ послѣ столь многихъ и великихъ грѣховъ, когда пришелъ Христосъ. Такимъ образомъ онъ показываетъ, что пришествіе Христово было дѣломъ не только пощады, но и великаго человѣколюбія. Подлинно, Богъ, какъ превосходный врачъ, оставивъ здоровыхъ, пришелъ къ намъ—больнымъ, ничтожнымъ. Представляя это, онъ и говорилъ: *что есть*

<sup>1)</sup> Неизвѣстный.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

человѣкъ? Иначе сказать: онъ—ничто, существо ничего не значущее. Видя такое промышленіе, такое попеченіе и такія распоряженія, какія сдѣлалъ Богъ для спасенія человѣческаго рода, онъ крайне удивляется и изумляется, почему Онъ удостоилъ человѣка такого промышленія. Представь, что для него все видимое, для него всѣ распоряженія отъ Адама до пришествія Христова, для него рай, заповѣди, казни, чудеса, наказанія и благодѣянія, во времена закона, для него Сынъ Божій сдѣлался человѣкомъ. А что сказать о благахъ будущихъ, которыми онъ будетъ наслаждаться? Представляя все это, пророкъ и говоритъ: что такое человѣкъ, что онъ удостоенъ такихъ благъ?

7. Дѣйствительно, кто представитъ себѣ, сколько для человѣка сдѣлано и дѣлается, и сколько получитъ онъ въ послѣдствіи времени, тотъ исполнится великаго изумленія и ясно увидитъ, какъ печется Богъ объ этомъ твореніи. *Умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангелъ* (ст. 6). Другой переводчикъ говоритъ: *малымъ чимъ отъ Бога* (παρὰ Θεοῦ) <sup>1)</sup>. Третій: *немного (ὀλίγον) отъ Бога* <sup>2)</sup>. Въ еврейскомъ: *ты унижилъ его немного предъ Богомъ* (וַעֲסִרְיָ מֵאֵת מִי יְהוָה). Здѣсь пророкъ упоминаетъ объ осужденіи и древнемъ грѣхѣ, указывая на смерть. Но Единородный, пришедши, разрушилъ и ее. *Славою и честію вѣнчалъ еси его*. Другой: *славою и достоинствомъ увѣнчаешь* (καὶ ἀξιώματι στέφεις) *его* <sup>3)</sup>. Это можно понимать и исторически, и въ переносномъ смыслѣ. Пророкъ говоритъ и о власти человѣка, которая дана была ему при сотвореніи; говоритъ и о послѣдующихъ благахъ, которыя получилъ онъ, по пришествіи Христовомъ. Въ началѣ человѣку было сказано: *страхъ вашъ и трепетъ вашъ на есъхъ зотрехъ земныя* (Быт. ix, 2); и еще: *да обладаютъ рыбами морскими* (Быт. i, 26). А въ послѣдствіи сказано: *наступайте на змію и на скорпію* (Лук. x, 19). Но, оставивъ высшее, онъ ведетъ рѣчь о низшемъ, предоставляя о первомъ разсуждать тѣмъ, которые могутъ видѣть яснѣе. А большая слава и честь въ томъ, что есть въ новомъ завѣтѣ, когда человѣкъ имѣетъ главою своею Христа, когда онъ дѣлается тѣломъ Его, когда онъ становится братомъ и сонаслѣдникомъ и образомъ тѣла Его, когда онъ получаетъ славу большую, нежели Моисей, какъ сказалъ Павелъ: *не якоже Моисей полагаше покрывало, но еси откровеннымъ лицемъ славу Божию езираемъ*; потому и замѣчаетъ: *ибо не прославился прославленное отъ части сей, за превосходящую славу* (2 Кор. iii, 10; xiii, 18). Объ

<sup>1)</sup> Акила, Симмахъ и Θεодотіонъ.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> Акила и неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

этої славі пророкъ говорить въ переносномъ смыслѣ. И подлинно, что можетъ сравниться съ такою славою, когда мы составляемъ хоры вмѣстѣ съ ангелами, когда получаемъ усноовленіе Богомъ, когда Онъ не щадитъ за насъ Единороднаго Сына? Какой порфиры, какой діадемы не блистательнѣе то, когда мы посмѣваемся смерти, когда мы достигаемъ безстрастія силъ безплотныхъ, тогда какъ прежде были безчестными, безславными и презрѣнными? Адамъ, не сдѣлавши ничего ни худого, ни добраго, былъ удостоенъ чести тотчасъ по сотвореніи,—потому что какъ онъ могъ сдѣлать что-нибудь, не существуя?—а мы, сдѣлавши безчисленное множество грѣховъ, получили гораздо большую честь. *Не потому*, говоритъ Господь, *васъ глаголю рабы: вы друзи мои есте* (Іоан. хv, 14, 15). Насъ уже не стыдятся ангелы, но даже служатъ нашему спасенію, — такъ, ангелъ приходилъ къ Филиппу и ко многимъ другимъ, — и благовѣствовали людямъ. Теперь мы наслѣдники не земныхъ благъ, но имѣемъ общеніе въ благахъ небесныхъ, соучастники Христа и *призваны во общеніе Единороднаго Сына* (1 Кор. 1, 9). Все это пророкъ выражаетъ *славою и честію*. Потому другой переводчикъ и говоритъ: *славою и честію утѣчаешь его*, предвозвѣщая будущее. *И поставилъ еси его надъ длъи руку твоею* (ст. 7). Другой: *сдѣлалъ его властителемъ длъи* (ἐξουσίαν ἐποίησας τῶν ἔργων) *рукъ твоихъ* <sup>1)</sup>. *Вся покорилъ еси подъ нозѣ его: овцы и волы вся, еще же и скоты польскія* (ст. 8). Другой: *звѣрей дикихъ* (τὰ ἄγρια) <sup>2)</sup>. *Птицы небесныя, и рыбы морскія переходящія стези морскія. Господи Господь нашъ, яко чудно имя твое по всей земли* (ст. 9). Какъ бесѣдуя о сотвореніи, онъ не только касается горнихъ силъ, но низводитъ рѣчь и къ вѣщамъ чувственнымъ, такъ, и говоря о чести, дарованной людямъ, и коснувшись сокровенныхъ и безтѣлесныхъ благъ, которыя исчислены, онъ теперь особенно останавливается на предметахъ чувственныхъ, которые представлялись яснѣе для людей болѣе грубыхъ. На чемъ же именню? На земной власти, данной человѣку.

И то чудно,—и особенно отмѣчено имъ,—что человѣка, удостоеннаго чести до преступленія, Богъ не лишилъ этой чести и послѣ грѣха. *Умалилъ еси его*, говоритъ, *малымъ чимъ отъ ангелъ*, т. е. согрѣшившаго Ты осудилъ на смерть, и однако, послѣ осужденія на смерть, не лишилъ его этого дара. Вотъ почему, сказавъ о первомъ, онъ потомъ уже говоритъ о послѣднемъ, чтобы показать неизреченное человѣколюбіе Вожіе, по которому Онъ и умаленнаго человѣка, за собственное его преступленіе, оставилъ увѣн-

<sup>1)</sup> Θεοδοσίονъ.

<sup>2)</sup> Невзвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

чаннымъ честію славы и не лишилъ его власти. А если вѣсколько и лишилъ, то и это было дѣломъ Его попеченія. До преступленія человѣкъ имѣлъ власть и надъ дикими звѣрями; но послѣ преступленія эта власть вѣсколько уменьшена, потому что, хотя онъ властвуетъ надъ ними и теперь нѣкоторыми искусственными средствами, но со страхомъ и трепетомъ. Богъ и не всю отнялъ у него власть и не всю оставилъ ему; но тѣхъ животныхъ, которыя годны ему для пищи и работы, оставилъ во власти его, а болѣе дикихъ — уже нѣтъ, дабы человѣкъ въ борьбѣ съ ними воспоминалъ о древнемъ грѣхѣ праотца Адама. Такимъ образомъ и изъ того, что они не исполнѣ подчинены намъ, произошла великая польза. И какая намъ польза—имѣть у себя ручнымъ и подчиненнымъ льва? Какая польза—имѣть въ своей власти леопарда? Никакой; но это повело бы только къ тщеславію и гордости. Поэтому Богъ и оставилъ ихъ внѣ нашей власти; а полезныхъ животныхъ сдѣлалъ подвластными намъ,—вола, воздѣлывающаго землю, овцу, доставляющую одѣяніе для наготы тѣлесной, вьючный скотъ, служащій къ перевозкѣ движимостей, птицъ и рыбъ, годныхъ къ тому, чтобы столъ нашъ былъ обильнѣе.

8. Какъ иногда кто-нибудь, лишая сына наслѣдства, лишаетъ его не всего имущества, но нѣкоторой части, чтобы вразумить его, такъ точно поступилъ и Богъ, или—лучше—не такъ, а иначе. Когда человѣкъ лишаетъ сына наслѣдства, то лишаетъ большей части, а меньшую оставляетъ ему; а Богъ, оставивъ большую, лишилъ нѣкоторой малой части, и притомъ для пользы человѣка, чтобы онъ не легко получалъ все прочее. Но и это есть дѣло попеченія Божія. Чтобы изощрить умъ человѣка, низложить высокомеріе и предотвратить неумѣстную праздность,—такъ какъ онъ, получая все легко, предался бы безпечности,—Богъ соединилъ удовлетвореніе жизненныхъ потребностей съ нѣкоторою трудностію и сдѣлалъ, что онъ пріобрѣтаетъ и не все съ трудомъ и не все безъ труда. То, что составляетъ необходимость, Онъ дозволилъ человѣку имѣть безъ особеннаго труда и усилій, а что относится къ удовольствію, то соединилъ съ трудомъ и усиліями, желая пресѣчь и въ этомъ излишнюю безпечность.

А если кто спроситъ: какая польза отъ дикихъ звѣрей?—то мы скажемъ: во-первыхъ, они производятъ въ душѣ человѣка смиреніе, дѣлаютъ его дѣятельнымъ, и, когда онъ слишкомъ надмевается, напоминаютъ ему о слабости его природы, если для него страшно безсловесное животное. Притомъ отъ нихъ получается много лѣкарствъ для страждущихъ тѣлесными болѣзнями. Кто спрашиваетъ, для чего существуютъ дикіе звѣри, тотъ пусть

спросить также: для чего въ насъ мокроты и желчь? Вѣдь и онѣ, умножившись чрезъ мѣру, дѣйствуютъ хуже дикаго звѣря и причиняють вредъ всему тѣлу. Также есть въ насъ гнѣвъ и похоть, которыя свирѣпѣе дикихъ звѣрей терзають тѣхъ, кто не удерживаетъ и не обуздываетъ ихъ. Что я говорю: раздражительность и гнѣвъ, когда даже глазъ нашъ хуже дикаго звѣря подвергаетъ насъ страданіямъ, уязвляя жалкою любовію? Поэтому не будемъ спрашивать: для чего существуетъ все это, но будемъ за все воздавать благодарность Владыкѣ. Что розги для дитяти, то звѣрь для взрослыхъ людей. Если и при столькихъ опасностяхъ многіе доходятъ до такой надменности, то представь, до какой степени распространилось бы зло, если бы отнять и эту узду. Вотъ почему и тѣло наше такъ устроено — болѣзненнымъ, страстнымъ, подверженнымъ тысячѣ бѣдствій, и земля съ трудомъ отдастъ принадлежащее ей, и вся жизнь наша сопряжена съ усиліями. Такъ какъ настоящая жизнь есть училище, а покой и праздность губятъ многихъ изъ людей; то Богъ сдѣлалъ неразлучными съ нею труды и усилія, чтобы ими, какъ бы какими уздами, удерживать высокоуміе души. Впрочемъ, посмотри, какъ тварей, и плавающихъ въ водной глубинѣ и летающихъ въ воздушной высотѣ, Владыка подчинилъ тебѣ посредствомъ искусства. Но почему пророкъ не исчислилъ всѣхъ вещей видимыхъ, растеній, сѣмянъ и деревъ? Онъ въ части выразилъ все, и предоставилъ любознательнымъ самимъ исчислять это. Потому онъ оканчиваетъ рѣчь тѣмъ же самымъ, чѣмъ и началъ: *Господи Господи нашъ*, — употребляя тѣже выраженія и прежде изложенія, и послѣ изложенія. Будемъ же и мы постоянно повторять ихъ, удивляясь попеченію о насъ Божию, изумляясь Его мудрости, человеколюбію, промышленію о насъ. Это сказано нами въ объясненіе псалма. Если же хотите, то мы продолжимъ рѣчь состязательную, и спросимъ іудеевъ: гдѣ младенцы подали голосъ? Гдѣ этотъ голосъ ниспровергъ врага? Когда имя Божіе было чуднымъ? Они не могутъ указать другого времени, кромѣ того, которое свѣтлѣе солнца являетъ силу истины. Потому пророкъ и говоритъ: *узрю небеса, дѣла перстъ твоихъ*, хотя еще Моисей сказалъ: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1).

Впрочемъ, противъ іудеевъ достаточно и того, и сказаннаго выше. Но такъ какъ нѣкоторые и изъ непринлежащихъ къ обрѣзаннымъ, подражая и соревнуя имъ, именно послѣдователи Павла Самосатскаго, говорятъ, что Христосъ существуетъ съ того времени, какъ произошелъ отъ Маріи, то мы спросимъ и ихъ: если Христосъ существуетъ съ того времени, то какъ Онъ со-  
здалъ небеса? Пророкъ говоритъ здѣсь, что одинъ и тотъ же и

устроилъ хвалу изъ устъ младенецъ и ссущихъ, и сотворилъ небеса. Если же Онъ есть создатель вселенной, то Онъ былъ прежде небесъ и не отъ Маріи получилъ начало, но былъ прежде Маріи. И посмотри на мудрость пророка. Онъ не только представляетъ Его создателемъ, но и создавшимъ все съ великою легкостію: *узрю, говорить, небеса, дѣла перстъ твоихъ*,—не потому, чтобы Богъ имѣлъ персты, но чтобы показать легкость созданія всего видимаго, и близкими къ намъ названіями научить насъ тому, что выше насъ. Подобнымъ образомъ, когда пророкъ говоритъ: *измѣряющій небо пядію и землю горстію* (Ис. xl, 12), то означаетъ не горсть, не пядь, но желаетъ представить безпредѣльность силы Божіей. Какъ же нѣкоторые дерзаютъ говорить, что Сынъ есть служитель (Бога Творца)? Тотъ, кто не всю свою силу привелъ въ дѣятельность, когда надлежало сотворить небеса,—что я говорю: всю?—даже не меньшую часть ея, но малѣйшую, какъ можетъ быть служителемъ? Какъ Онъ можетъ быть служителемъ, если яже Отецъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ (Іоан. v, 19)? Какъ можно сказать: такожде, если одинъ—служитель, а другой Создатель? И какъ пророкъ называетъ эти дѣла Его дѣлами, говоря въ одномъ мѣстѣ: *въ началѣхъ ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку твоею суть небеса* (Пс. сi, 26), а здѣсь: *узрю небеса, дѣла перстъ твоихъ*? Дѣла принадлежать не служителямъ, а совершителямъ, и если кто есть только служитель, то дѣло приписывается не ему, а совершающему это дѣло. Слѣдовательно и прежде сказанное Моисеемъ сказано о Сынѣ: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю; и: да обладаютъ рыбами морскими* (Быт. i, 1, 26). Совершившій хвалу изъ устъ младенецъ и ссущихъ, Онъ же и посылалъ челоуѣка.

9. То, что Моисей говоритъ объ Отцѣ, Павелъ относитъ къ Сыну, выражая совершенное между Ними равенство. Если же святые безразлично приписываютъ сказанное объ Отцѣ Сыну, а сказанное о Сынѣ Отцу (*еся тѣмъ быша*—Іоан. i, 8), то гдѣ же дается Ему имя служителя? Нигдѣ не видно этого. Вотъ, скажете, о Немъ сказано: *тѣмъ* (δὲ ἀποτὸν). Но не тоже ли самое говорится и объ Отцѣ? И послушай, какимъ образомъ: *отрѣнь Богъ, имже* (δὲ οὗ) *звани бысте во общеніе Сына его* (1 Кор. 9); еще: *Павелъ Апостолъ Иисусъ Христовъ волею Божією* (2 Тим. i, 1); и еще: *яко тѣмъ, и изъ того, и въ немъ всяческая* (Рим. xi, 36). Для чего же вы называете Его служителемъ? Для того, говорятъ, чтобы почитать Отца. Но сынъ говоритъ: *да еси чтутъ Сына, яко же чтутъ и Отца*, а кто не чтитъ Сына, тотъ, очевидно, не чтитъ и Отца, (Іоан. v, 23). Что же, говорятъ, не называть ли Сына Отцемъ? Нѣтъ. Онъ не сказалъ: дабы вы называли меня Отцемъ, а что?—дабы Меня, остающагося Сыномъ, вы почитали, какъ Отца. Если

же ты будешъ называть Сына Отцемъ, то смѣшаешь все. Честь у Нихъ—общая, а личныя свойства—особенныя. Для того Онъ и и сказалъ: *Сына и Отца*, чтобы вы не сливали ихъ личностей. А какъ Онъ требовалъ бы Себѣ равной чести, если бы не имѣлъ одного и того же существа съ Отцемъ? Но, скажешь, почему же Христосъ говорить о Себѣ много уничиженнаго? Потому, что Онъ желаетъ научить насъ смиренію, и потому, что былъ облеченъ плотію, и по причинѣ безчувственности іудеевъ, и потому, что надлежало приводить родъ человѣческій къ знанію мало-по-малу, и по причинѣ несовершенства слушателей; кромѣ того часто Онъ говорить примѣнительно къ понятіямъ слушателей. Самыя высокія выраженія означаютъ одно только достоинство (существа Божія), или—лучше—что ты ни сказалъ бы о Богѣ, все это несравненно ниже существа Его и говорится примѣнительно къ нашимъ понятіямъ. Что напримѣръ ты хочешь сказать о Немъ? Что — Богъ великъ? Но этого мало сказать о Богѣ: великое, какъ бы оно ни было велико, ограничено, а Богъ безпредѣленъ; даже и этого мало сказать о Богѣ: зная, что Онъ не имѣетъ предѣла, я не знаю, что такое — Онъ и гдѣ Онъ. Назовешь ли Его мудрымъ, или благимъ, и притомъ безпредѣльно, ты не скажешь ничего достойнаго существа Его; но къ выраженію долженъ присоединять и мысль богоприличную. Если же такія высокія названія не выражаютъ вполнѣ существа Божія, то какого прощенія заслуживаютъ тѣ, которые стараются уменьшить и эти названія? Итакъ, будемъ убѣгать ихъ собраній и, познавъ предвѣчное бытіе Единороднаго, творческую силу и самобытную власть Его, нераздѣльность Его съ Отцемъ, снисхожденіе Его домогостроительства и разнообразное попеченіе промысла Его объ насъ (а всему этому и еще большому научаетъ внимательныхъ сокровище, заключающееся въ этомъ псалмѣ) — будемъ во всей точности соблюдать догматы и являть жизнь, достойную ихъ, чтобы намъ получить и будущія блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Ісуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, честь и слава во вѣки вѣковъ. Аминь.



## НА ПСАЛОМЪ 9.

Въ конецъ о тайныхъ сына, псаломъ Давиду. Другой переводчикъ говоритъ: побѣднаѣ о смерти (ἐπὶ τῆς θανάτου) сына пѣснь (ᾠδα) Давиду <sup>1)</sup>. Третій: о юности (νεανιότητος) сына <sup>2)</sup>.

Исповѣмся тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ, повѣмъ вся чудеса твоя (ст. 1—2).

1. Псаломъ этотъ продолжителенъ. И это есть дѣло мудрости Духа. Онъ сдѣлалъ не всѣ псалмы краткими, и не всѣ продолжительными, но самымъ размѣромъ ихъ сообщилъ разнообразіе этой книгѣ, продолжительностію возбуждая (слушателей) отъ лѣности, а краткостію облегчая трудъ. *Исповѣмся тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ, повѣмъ вся чудеса твоя.* Исповѣданіе бываетъ двоякаго рода: оно есть или сознаніе собственныхъ грѣховъ, или приношеніе благодарности Богу. Здѣсь оно означаетъ благодарность. Что же значить: *всѣмъ сердцемъ моимъ*? Со всею охотою и усердіемъ, не только за благоденствіе, но и за противное тому. То особенно и свойственно душѣ благодарной и любомудрой, чтобы благодарить Бога и въ скорбныхъ обстоятельствахъ, прославлять Его за все—не только за благодѣянія, но и за наказанія. Этимъ заслуживается большая награда. Принося благодарность за благодѣянія, ты отдаешь долгъ; а принося благодарность за бѣдствія, ты дѣлаешь Бога должникомъ своимъ. Кто наслаждается благоденствіемъ и чувствуетъ благодарность, тотъ исполняетъ должное, а кто терпитъ бѣдствія и прославляетъ Бога, тотъ готовится себѣ воздаяніе. За такую благодарность Богъ даруетъ много другихъ благъ и тамъ и здѣсь, такъ что для насъ бываютъ 122 нечувствительными и самыя бѣдствія. Никто не скорбитъ о томъ, за что благодарить Бога. Такимъ образомъ отсюда мы можемъ получить еще другую пользу — избавиться отъ скорби. Если ты лишишься имущества и будешь благодарить, то потеря не можетъ огорчить тебя столько, сколько радуешь чувство благодар-

<sup>1)</sup> Симилахъ.

<sup>2)</sup> Акила и неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

ности. Это—тяжкій ударъ для діавола; это дѣлаетъ душу любознательною; это научаеъ насъ истинному сужденію о вещахъ настоящихъ. Многіе изъ людей не имѣютъ истиннаго понятія о здѣшнихъ вещахъ; потому они и предаются скорби. Такъ помѣшавшіеся въ умѣ страшатся того, что не страшно, часто боятся предметовъ несуществующихъ, убѣгаютъ и отъ тѣней. Имъ подобны и тѣ, которые страшатся потери имущества.

Такой страхъ происходитъ не отъ свойства самихъ вещей, а отъ нашей воли. Въ самомъ дѣлѣ, если бы это само по себѣ было прискорбно, то надлежало бы скорбѣть всѣмъ, лишаящимся имущества; если же не всѣ мы скорбимъ при потерѣ его, то значитъ, это происходитъ не отъ свойства дѣла, но отъ несовершенства души. Какъ находящійся во мракѣ часто боится веревки, принимая ее за змѣю, ко всему относится подозрительно и друзей считаетъ врагами, такъ и люди безразсудные, какъ бы находясь среди глубокой тьмы, не знаютъ свойства вещей, но пресмыкаются въ грязи и негодной травы не считаютъ негодною травою. Преданные сребролюбію, они не чувствуютъ его зловонія, а если бы отстали, то почувствовали бы. Какъ любящіе безобразную женщину, когда оставляютъ свою страсть, тогда ясно видятъ ея безобразіе, такъ бываетъ и съ сребролюбцами. Но какъ, скажешь, могу я оставить эту любовь? Обратимся опять къ тому же примѣру. Какъ любящій безобразную женщину, если безпрестанно обращается съ нею, то воспламеняетъ въ себѣ печь, а если на нѣсколько времени удаляется отъ нея, то страсть его мало-по-малу прекращается, такъ и ты отстань на нѣсколько времени, отступи немного, и это малое разстояніе сдѣлается великимъ, — только начни исправленіе. Ты имѣешь лишній домъ? Продай его и отдай нуждающимся, не думая, что ты теряешь его, но что приобретаешь; смотри не на потерю, а на происходящую отсюда пользу, не на то, что ты лишаешься его здѣсь, а на то, что дѣлаешься полнымъ господиномъ его тамъ. Такъ и ты всегда можешь возвѣщать *чудеса Божию*. Объ этомъ говорится въ началѣ псалма. Между тѣмъ человѣкъ сребролюбивый не можетъ постоянно упражняться въ этомъ; онъ постоянно заботится о доходахъ, торговыхъ оборотахъ, условіяхъ, товарахъ, завѣщаніяхъ, цѣнѣ полей, цѣнѣ домовъ, барышахъ и выгодахъ; объ нихъ онъ думаетъ и беспокоится непрестанно, потому что гдѣ *сокровище* человѣка, тамъ и *сердце* его (Мат. vi, 21). Объ этомъ говоритъ пророкъ, объ этомъ заботится; какъ слуги постоянно пекутся о принадлежащемъ ихъ господамъ, такъ и онъ печется о принадлежащемъ Господу: что Онъ заповѣдалъ, что исполнено, что еще не исполнено, но должно исполниться? Поэтому, увѣщевая тебя, освободись отъ житейской

многозаботливости и постоянно занимайся такими же размышлениями, и возвѣщая ежедневно совершающіяся чудеса Божіи, частныя и общія, простирающіяся на всѣхъ и на каждого порознь. Жизнь исполнена такихъ чудесъ, и съ чего бы ты ни началъ, съ неба ли, или съ земли, или съ воздуха, или съ животныхъ, или съ сѣмянъ, или съ растеній,—вездѣ найдешь обильное начало для повѣствованія; захочешь ли говорить о прежнихъ благодѣяніяхъ, бывшихъ до закона, или подѣ закономъ, или во времена благодати, или послѣ смерти, или при самой смерти, — и здѣсь найдешь безпредѣльное море для повѣствованія. Не безумно ли поэтому, при такомъ обиліи предметовъ для повѣствованія, которые могутъ доставить намъ и удовольствіе, и пользу, и благо для души, погружать умъ свой въ грязь, занимаясь разсказами о любостыжаніи и хищеніи?

2. Если угодно, оставивъ небесное, будемъ бесѣдовать о землѣ,—ея величіи, устройствѣ, назначеніи, свойствахъ, постоянномъ плодородіи, различныхъ и разнообразныхъ ея произведеніяхъ, сѣменахъ, травахъ, растеніяхъ, цвѣтахъ, лугахъ, садахъ. Затѣмъ представимъ видъ каждого дерева, его положеніе, высоту, благоуханіе, плоды, благовременность, употребленіе и все прочее, также и самую землю, какъ воздѣланную, такъ и неводѣланную, — потому что ничто въ ней не остается безполезнымъ, приносятъ она то желѣзо, мѣдь, золото, серебро, то ароматы и различныя и разнообразныя лѣкарства. Кто можетъ изобразить пользу водъ, какъ прѣсныхъ, такъ и соленыхъ, назначеніе горъ—мѣсторожденія различныхъ драгоценныхъ камней, ключи, въ нихъ протекающіе, деревья годныя для кровли и строеній? Все это — произведеніе пустыни. Она питаетъ и животныхъ и всѣхъ дикихъ звѣрей. А кто можетъ описать озера, источники, рѣки? Какъ раждающія женщины, получая запасъ молока, доставляютъ пищу новорожденнымъ, такъ и земля, простирая рѣки и источники, какъ бы сосцы, доставляетъ обильное орошеніе лугамъ и садамъ. Но у женщинъ дитя должно приблизиться къ сосцамъ матери, а здѣсь земля сама простираетъ свои сосцы, выпуская ихъ ко всѣмъ.

Пустыня доставляетъ и другую пользу. Она весьма благоприятствуетъ тѣлесному здоровью, доставляя возможность дышать чистѣйшимъ воздухомъ, обозрѣвать съ высоты всю вселенную, въ уединеніи предаваться любомудрію и отдыхать отъ заботъ житейскихъ. Кто можетъ описать пѣвчихъ птицъ и образъ жизни полевыхъ звѣрей? Пустыня доставляетъ еще иную пользу. Она нерѣдко служитъ для селеній вмѣсто стѣнъ, представляя возвышающіяся горы, пропасти и утесы. Кто можетъ исчислить травы, въ ней растущія,

привносящія великую пользу страждущимъ тѣлесными болѣзнями? Если же такова польза и такъ много благъ отъ пустынь и горъ, то, обратившись къ землѣ воздѣланной, къ ея широкимъ полямъ, представь, какой здѣсь найдешь источникъ для повѣ-  
 124 ствованія. Какъ въ нашемъ тѣлѣ есть кости, жилы и плоть, такъ и на землѣ есть горы, долины и тучныя поля, и все это приносить пользу. Но что я говорю о землѣ, такой огромной стихіи? Если ты захочешь изобразить только одно дерево, его видъ, употребленіе, плоды, листья, благовременность и все прочее, то и здѣсь найдешь обиліе предметовъ для повѣствованія; также, если будешь бесѣдовать о положеніи горъ и о всемъ, сюда относящемся, или о самомъ человѣкѣ и устройствѣ его тѣла, то и здѣсь найдешь неизчерпаемое море для повѣствованія. Итакъ, будемъ упражняться въ этомъ; отсюда намъ будетъ величайшее удовольствіе, отсюда—польза, отсюда—неизреченное любомудріе. Потому и пророкъ, объясняя это, продолжаетъ: *возвеселяся и возрадуюся о тебѣ* (ст. 3). Другой переводчикъ говоритъ и *похваляюся* (χαριόω) <sup>1)</sup>. *Пою имени твоему, Вышній*. Другой: *воспою имя* (ᾠαὶ τὸ βωνα) *твое* <sup>2)</sup>. Не маловажный видъ любомудрія—въ томъ, чтобы веселиться о Богѣ. Кто веселится о Богѣ, какъ должно, тотъ отвергаетъ всякое житейское удовольствіе. Что значитъ: *возвеселяся о тебѣ*? Въ томъ, говорить, моя радость, въ томъ мое веселіе, что я имѣю такого Владыку. Кто знаетъ это удовольствіе, какъ должно знать, тотъ не чувствуетъ другихъ удовольствій. Это есть удовольствіе въ собственномъ смыслѣ, а всѣ прочія только носятъ имя удовольствій, а на самомъ дѣлѣ не таковы. Оно возвышаетъ человѣка, оно освобождаетъ душу отъ тѣла, оно возносить къ небу, оно поставляетъ выше всего житейскаго, оно избавляетъ отъ зла. И весьма естественно. Если плѣняющіеся красотою тѣсною не чувствуютъ удовольствія ни отъ чего другого въ жизни, но стремятся только къ одному—къ лицезрѣнію любимаго предмета, то любящій Бога, какъ должно любить, можетъ ли чувствовать что-нибудь пріятное или прискорбное въ настоящей жизни? Не можетъ—ничего; онъ выше всего этого, наслаждаясь безсмертнымъ удовольствіемъ, потому что таковъ и предметъ любви его. Любящіе что-нибудь другое скоро и противъ воли забываютъ любимые предметы, такъ какъ они увядаютъ и погибаютъ; а эта любовь безпредѣльна, безсмертна, доставляетъ высшую радость и большую пользу, и тѣмъ самымъ еще болѣе воодушевляетъ любящаго, что никогда не уничтожается. *Пою имени*

<sup>1)</sup> Акила и Симмахъ

<sup>2)</sup> Симмахъ.

*моему, Вышний.* Это особенно свойственно любящему. Любящие поютъ пѣснопѣнія въ честь любимыхъ и, хотя бы сами не видѣли ихъ, утѣшаютъ себя пѣніемъ. Тоже самое дѣлаетъ и пророкъ. Такъ какъ Бога видѣть невозможно, то онъ составляетъ въ честь Его псалмы, входитъ съ Нимъ въ общеніе посредствомъ пѣснопѣній, воспламеняетъ свою любовь и какъ бы соизсоздаетъ Его, или—лучше—посредствомъ пѣснопѣній и псалмовъ возбуждаетъ любовь къ Нему во многихъ другихъ. Какъ любящіе превозносятъ своихъ любимыхъ похвалами и вездѣ прославляютъ имена ихъ, такъ точно поступаетъ и пророкъ: *пою, говорить, имени твоему, Вышний.*

8. Смотри, какъ онъ отрѣшился отъ земли и всѣмъ своимъ существомъ прилѣпился къ тому (Высочайшему существу), предавъ себя Богу. Потому онъ непрестанно и повторяетъ имя Его, что такъ свойственно поступать любящему. *Внегда возвратитися врагу моему спясть, изнемогутъ и погибнутъ отъ лица твоего* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *такъ какъ обратились враги (ἀνταρπέντων ἐχθρῶν) мои назадъ, преткнулись и исчезли (προσκοπάντων καὶ ἀπολομένων) отъ лица твоего* <sup>1)</sup>. И это особенно свойственно любящему, — чтобы постоянно говорить о благодѣяніяхъ любимаго и восхищаться ими; это происходитъ отъ любви и опять возбуждаетъ любовь. Не погрѣшитъ тотъ, кто скажетъ, что пророкъ говоритъ здѣсь и о невидимыхъ врагахъ, потому что и они обращаются назадъ, когда встрѣчаютъ душу мужественную. Какъ копьё, ударяясь о щитъ слабый, пробиваетъ его, а ударяясь о твердый и упругій, не причиняетъ ему никакого вреда, но затупившись отражается назадъ, такъ точно бываетъ и съ душою. Если диаволъ находитъ душу слабую и безпечную, то бросаемыя имъ стрѣлы проникаютъ въ глубину ея; когда же находитъ крѣпкую и сильную, то удаляется безъ успѣха, не причинивъ ей никакого вреда, такъ что происходитъ двоякая, или—лучше—тройкая польза: душѣ онъ не причиняетъ никакого вреда, но еще дѣлаетъ ее болѣе крѣпкою, и самъ отъ того становится болѣе слабымъ. Смотри, какъ пророкъ возвѣщаетъ силу Божию. *Изнемогутъ и погибнутъ*, говоритъ, *отъ лица твоего.* Слыша опять о лицѣ Божіемъ, не подразумѣвай ничего тѣлеснаго. Здѣсь онъ выражаетъ дѣятельность и явленіе Бога, и легкость, съ какою дѣйствуетъ сила Его, какъ говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ: *призирай на землю, и теоряи ю трястися* (Пс. сп. 82). Тоже самое онъ выражаетъ и здѣсь. Одного взгляда Его достаточно для того, чтобы погубить нечестивыхъ. Если при-

125

<sup>1)</sup> СИННАХЪ.

существо святыхъ дѣлаетъ силу бѣсовъ безсильною, то тѣмъ болѣе—присутствіе Божіе; если молнія Его, являясь, устрашаетъ всѣхъ, то представь, какъ нетлѣнная сила Его устрашаетъ и погубляетъ злыхъ. Видишь ли свойство пѣснопѣній? Видишь ли способъ славословія, какъ пророкъ возвѣщаетъ слѣду Божію? Не маловажный урокъ любомудрія онъ преподаетъ намъ и здѣсь, въ словахъ: *пою имени твоему, Вышній: всегда возвратится врагу моему спясть*. Какой же именно? Тотъ, что онъ не только во время бѣдствій, но и во время благоденствія не забывался. Многіе, будучи смиряемы бѣдствіями, дѣлаются болѣе ревностными въ добродѣтели, а наслаждаясь благами, становятся нерадивыми и безпечными, какъ говорятъ онъ далѣе объ іудеяхъ: *егда убиваше я, тогда възскажу Его* (Пс. lxxvii, 84). Но не таковъ былъ псалмопѣвецъ: онъ и во время благоденствія не забывался и бодрствовалъ. Не мало научаютъ любомудрію и слѣдующія слова: *яко сотворилъ еси судъ мой и про мою* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *защитилъ меня* (ὑπερείκασάς μου <sup>1)</sup>). *Слъ еси на престолъ, судяй правду. Запретилъ еси языкомъ, и погуби нечестивый* (ст. 6). Другой: *ты погубилъ* (ἀπώλεσας <sup>2)</sup>). *Имя его потребилъ еси съ отца*. Посмотри опять на любомудріе этого мужа: онъ не самъ мститъ врагамъ, но предоставляетъ судъ Богу, исполняя заповѣдь апостола: *не себѣ отмщающе* (Рим. xii, 19). И не только это нужно замѣтить, но и то, что онъ терпѣлъ бѣдствія незаслуженно. Если бы онъ терпѣлъ ихъ не незаслуженно, то Богъ не отмстилъ бы за него. *Слъ еси на престолъ, судяй правду*. Здѣсь онъ выражается человѣкообразно, представляя престолъ и сѣдалище. Слова: *судяй правду* означаютъ то, что особенно свойственно Богу и составляетъ отличительную принадлежность существа Его. О людяхъ нельзя сказать этого: они, какъ бы ни были праведны, не всегда судятъ по правдѣ, не зная правды иногда по невѣжеству, а иногда по безпечности; Богъ же, будучи свободенъ отъ всего этого, и зная и желая, произноситъ судъ праведный. Такимъ образомъ слова: *слъ еси на престолъ*, означаютъ: ты судилъ, ты отмстилъ, ты воздалъ. *Запретилъ еси языкомъ, и погуби нечестивый*. Видишь, какъ Богъ не имѣетъ нужды ни въ оружіи, ни въ мечѣ, ни въ лукѣ, ни въ стрѣлахъ, но все это говорится человѣкообразно; для Бога довольно только *запретить*, и достойные наказанія погибнуть. А чтобы ты болѣе узналъ силу Его, выслушай слѣдующее. *Имя его потребилъ еси съ отца, и съ отца* (ст. 6), т. е. погубилъ совершенно, вырвалъ съ корнемъ,

<sup>1)</sup> Аккиа.<sup>2)</sup> Симиакъ.

такъ истребить, что исчезла самая память о нихъ. *Врагу оскудѣла оружія въ конецъ* (ст. 7). Другой переводчикъ говоритъ: *развалины* (רְשָׁאִים <sup>1)</sup>) Въ еврейскомъ: *пустыни* (арвое). *И грады разрушилъ еси*. Что это значитъ? Уничтоживъ, говоритъ, козни и замыслы нечестиваго, ты лишилъ его собственнаго его оружія. Таковъ гѣвъ Божій: онъ все истребляетъ и уничтожаетъ. Или, какъ научаетъ насъ другой толкователь, сказавшій—*пустыни*: ты не только разрушилъ города ихъ, но и пустыни истребилъ, и города уничтожилъ. Такъ велъ войну праведникъ, такъ онъ побѣждалъ враговъ своихъ, употребляя не оружіе и копья, но имѣя помощь отъ Бога. Потому и война его блистательна и славна, и побѣда торжественна. *Потибе память его съ шумомъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *съ ними* (עִם אֹתוֹ <sup>2)</sup>). Въ еврейскомъ: *съ нимъ* (эм). Что значитъ: *съ шумомъ*? Означаетъ или совершенное истребленіе, или общезвѣстность бѣдствій. И это — дѣло промышленности Божія, что Онъ совершаетъ судъ не тайно, дабы наказаніями однихъ исправлялись другіе. Такимъ образомъ, онъ выражаетъ явность погибели.

4. *И Господь во отъкъ пребываетъ* (ст. 8). Другой переводчикъ говоритъ: *будетъ сидѣть* (יִשְׁבֹּעַ <sup>3)</sup>); *сидѣніе* часто употребляется въ смыслѣ неизмѣняемости существа Божія, какъ и Іеремія говоритъ: *Ты пребывавъ во отъкъ* (Цар. ш, 8). Тоже выражаетъ здѣсь и еврейское слово: *исие*. Пророкъ часто говоритъ это при изображеніи наказанія людей, выражая съ одной стороны безсмертность существа Божія, а съ другой — смертность человѣческаго рода. Существо и величіе Божіе не имѣютъ конца. Это, будучи непрестанно напоминаемо, внушаетъ намъ страхъ, чтобы мы боялись Бога и по той, и по другой причинѣ: и по причинѣ величія Его славы, и по причинѣ ничтожества нашего собственнаго существа, и потому, что Онъ пребываетъ вѣчно, и потому, что Онъ наказываетъ вѣчно и ужасно. Когда нужно объяснить что-нибудь въ переносномъ смыслѣ, то не должно оставлять этого. Иногда нужно и (въ словахъ Писанія) подразумѣвать нѣчто другое, а иногда нужно понимать ихъ только такъ, какъ они сказаны, напримѣръ: *отъ началъ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1). А иныя должно понимать иначе, нежели какъ они сказаны, напримѣръ: *слонъ любуе и жребя твоихъ благодетей, да беспѣдуетъ тебѣ*; еще: *да забуду тебѣ единому имѣнія, и да никтоже чуждѣ причастится тебѣ*; *источникъ твоя воды да будетъ тебѣ твоей*

<sup>1)</sup> Снимать.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Акила.

(Притч. v, 17—19). Если ты, обративъ вниманіе на эти слова и желая уразумѣть смыслъ ихъ не отступишь отъ буквальныхъ выраженій, то увидишь, что было бы очень безчеловѣчно — не давать никому даже воды. А здѣсь идетъ рѣчь о женѣ, о томъ, что съ нею нужно обращаться цѣломудренно; она называется *источникомъ и елемъ*, по причинѣ чистоты супружескаго сожитія. Здѣсь — такъ, а въ другихъ мѣстахъ нужно принимать и самыя слова, и подразумевать другой, выражаемый ими, смыслъ, — напримѣръ, въ словахъ: *якоже Моисей вознесе змію* (Іоан. iii, 14). Здѣсь надобно вѣрить, что это было, — а было дѣйствительно, — и разумѣть выражаемый этимъ прообразъ Христа. Такъ и здѣсь не погрѣшитъ тотъ, кто отнесетъ сказанное псалмопѣвцемъ къ іудеямъ. *Сплъ еси на престолъ, судяя правду. Запретилъ еси языкомъ, и погibe нечестивый, имя его потребишь еси отъ отвъ, и отъ отвъ отвъ. Врагу оскудѣша оружія отъ конецъ, и грады разрушилъ еси: погibe памяти его съ шумомъ.* Всей вселенной извѣстны бѣдствія распявшихъ Христа: города ихъ разрушены, и дѣвольскія ухищренія остались тщетными, дѣйствіемъ промысленія Христова, управляющаго всѣмъ. Впрочемъ, оставимъ дѣлать такія приложенія любознательнымъ и продолжимъ объясненіе сказаннаго. *Уготова на судъ престолъ свой.* Другой переводчикъ говоритъ: *утвердилъ на судъ* (ἤρασεν εἰς κρίσιν <sup>1</sup>). *И той судити имать оселенный отъ правду, судити имать людемъ отъ правоту* (ст. 9). Видишь ли, какъ пророкъ мало-по-малу усиливаетъ рѣчь? Упомянувъ о престолѣ, онъ изображаетъ свойства этого престола, который составленъ не изъ дерева или другого какого-нибудь вещества, но изъ правды. Онъ основанъ, говорить, на правдѣ. *Судити имать оселенный отъ правду.* Говорить и о настоящемъ, и о будущемъ. Судъ всеобщій будетъ тамъ, а частный бываетъ и здѣсь; Богъ совершаетъ многое и теперь, чтобы люди безчувственные не подумали, будто все существуетъ безъ Промысла. Если здѣсь не всѣ получаютъ вѣнцы, не удивляйся этому: *зане уставилъ естъ денъ, отъ онъ же хощетъ судити оселенный* (Дѣян. xvii, 31); а настоящая жизнь есть поприще, мѣсто подвиговъ, время борьбы. Поэтому не всѣ здѣсь получаютъ по заслугамъ, но тамъ уготованы праведникамъ награды, а грѣшникамъ наказанія. Здѣсь — ожиданіе и долготерпѣніе, чтобы грѣхи были очищаемы покаяніемъ, а тамъ — не то. Такъ челоуѣкоубійца, пока находится на пути, можетъ исправиться и избѣжать наказанія, а когда подвергнется приговору судіи, тогда для него остается мечъ, палачъ и могила. Такъ и здѣсь: пока мы находимся въ настоящей жизни,

<sup>1</sup>) Акила.



то для насъ возможно исправиться и избѣжать наказанія; а когда отойдемъ туда, то будемъ плакать тщетно,—потому что *уготовка на судъ престолъ свой*. Непогрѣшить и тотъ, кто слово: *уготовка* будетъ понимать такъ, какъ оно сказано,—потому что у Бога все готово, и наказанія, и вѣнцы, и приговоры. Для Бога нѣтъ ни ожиданія, ни времени, ни промедленія, и живые не предваряютъ умершихъ, какъ говоритъ Павелъ: *яко мы живущіи оставимъ съ пришествіемъ Господне, не имамъ предварити умершихъ* (1 Солун. IV, 15). *Судити имать людемъ съ правоту*. Посмотри на мудрость пророка, какъ онъ говоритъ и о настоящемъ, и о будущемъ; о настоящемъ: *запретилъ еси языкомъ, и погнѣ нечестивый; о будущемъ: уготовка на судъ престолъ свой, и той судити имать оселенный съ правду*. Онъ дѣлаетъ это для того, чтобы невѣрующіе будущему убѣдились доказательствами изъ настоящаго. *И бысть Господь приближище убогому* (ст. 10). Другой переводчикъ говоритъ: *изнуренному* (ἐκπρίκτω<sup>1)</sup>); третій: *сокрушенному* (τῆθλασμένῳ<sup>2)</sup>). Онъ часто называетъ себя нищимъ и убогимъ, хотя былъ царемъ; такъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *азъ же нищъ есмь и убогъ* (Псал. XXXIX, 18). Онъ зналъ, ясно зналъ, что все человѣческое ничтожнѣе тѣни, что у насъ нѣтъ ничего собственнаго кромѣ добродѣтели, а все прочее подобно листьямъ, при- ставшимъ отвѣ. А что добродѣтель есть наша собственность, это видно изъ слѣдующаго: куда бы мы ни пошли, мы несемъ ее съ собою, а все прочее — нѣтъ; слѣдовательно она — собственность наша, а все прочее — чужое. Какъ изъ людей мы называемъ своимъ того, кто близокъ къ намъ, такъ и добродѣтель мы называемъ принадлежащею намъ больше, нежели богатство, потому что она всегда близка къ намъ.

5. Посмотри на признательную и любомудрую душу пророка. Хотя онъ имѣлъ и коней, и войско, и многое другое, но, оставивъ все это, онъ призываетъ помощь свыше и все свое спасеніе возлагаетъ на Бога. Не сказалъ: *моимъ приближищемъ* были войска, или деньги, или стѣны, но: *бысть Господь приближище убогому*; Онъ самъ, говоритъ, доставилъ мнѣ безопасность. Ничто не можетъ сравниться съ этимъ убѣжищемъ, какъ по удобству, такъ и по безопасности; прочія убѣжища и подвергаются опасностямъ, и не могутъ быть найдены скоро и въ готовности, но бываютъ ненадежны и по времени, и по мѣсту, и по множеству другихъ обстоятельствъ, а это убѣжище находится близъ тебя, если только ты будешь тщательно искать его. *Еще*

<sup>1)</sup> Аннѣ.<sup>2)</sup> Соплохъ.

глаголющу ти, реку: се придохъ (Ис. LVIII, 9); Богъ приближаясь Азъ есмь, а не Богъ издалеча (Іер. XLIII, 28). Здѣсь намъ не нужно ни бѣжать, ни предпринимать путешествія, но и сидя дома можно находить это убѣжище. Иногда Богъ избавляетъ отъ опасностей, а иногда чрезъ нихъ дѣлаетъ людей славнѣе и сильнѣе враговъ,—и притомъ, какъ то, такъ и другое подаютъ въ надлежащее время. Если находящіе это убѣжище ведутъ себя смиренно, то Онъ подаютъ то и другое; если же они не вполне показываютъ такую добродѣтель, то Онъ ограничивается первымъ, чтобы они, получивъ и второе, не возгордились. А что дѣйствительно это часто доводитъ до гордости, можешь убѣдиться примѣромъ Езекии, который возгордился именно по этой причинѣ; впрочемъ Богъ не забылъ его, но, такъ какъ счастливая побѣда поселила въ душѣ его гордость, посредствомъ болѣзни довелъ его до раскаянія (Ис. XXXVIII, 1). *Помощникъ во благовременіихъ, въ скорбехъ.* Что значитъ: *во благовременіихъ*? Въ надлежащее время, благовременно. Здѣсь пророкъ говоритъ о двоякой благовременности: о томъ, что Богъ помогаетъ, и что помогаетъ въ надлежащее время. Благовременностію онъ называетъ здѣсь скорбь. Почему? Потому, что она есть мать любомудрія, можетъ освободить человека отъ смерти и особенно привлекаетъ помощь Божію; при ней исчезаетъ лѣнь и безпечность, при ней мы дѣлаемся усерднѣйшими въ молитвахъ. Какъ ненастное время есть самое лучшее для земледѣлія, такъ и скорбь—для попеченія о душѣ. Хотя мы всегда имѣемъ нужду въ помощи Божіей и во время благоденствія, но особенно тогда, когда находимся въ скорби. *Помощникъ*; этимъ выраженіемъ онъ внушаетъ намъ и нѣчто  
129 другое, именно то, что и сами мы должны быть дѣятельными, такъ какъ помогающій помогаетъ дѣлающему. Поэтому мы не должны оставаться въ бездѣйствіи, но приносить и съ своей стороны молитвы, милостыни и все прочее. И соратники помогаютъ тѣмъ, которые сами сражаются, а не тѣмъ, которые пали духомъ и бездѣйствуютъ. Итакъ, если хочешь получить помощь отъ Бога, не оставляй ничего, зависящаго отъ тебя самого. Такъ Іовъ получилъ помощь, потому что самъ твердо стоялъ и боролся; такъ и апостолы — потому что сами были дѣятельны. *И да уповаютъ на тя знающіи имя твое* (ст. 11). Другой переводчикъ говоритъ: *и будутъ надѣяться* (πεποιθήσουσιν<sup>1)</sup>). Пророкъ часто поступаетъ такъ, — обращается отъ молитвы къ увѣщанію, будучи общимъ учителемъ вселенной и предлагая всѣмъ сокровище любомудрія. Хорошо сказалъ онъ: *да уповаютъ на тя знающіи*

<sup>1)</sup> Акела и Скиммахъ.

имѣя Твое; знающіе, говорить, Тебя, Твое содѣйствіе и Твою помощь имѣютъ прочный якорь, сильную защиту и несокрушимую крѣпость въ надеждѣ на Тебя, не только обѣщающаго избавить отъ бѣдствій, но недопускающаго смущаться и среди самыхъ бѣдствій. Подлинно, кто отрѣшился отъ всего человѣческаго и преданъ надеждѣ на помощь свыше, тотъ не только получаетъ скорое избавленіе отъ бѣдствій, но и среди самыхъ бѣдствій не колеблется и не смущается, ободряемый надеждою на этотъ якорь. Такъ, три отрока не только избавились изъ пещи, но и находясь въ пещи не смущались, потому что были увѣрены въ помощи Божіей. Поэтому другой переводчикъ и говоритъ: *и будутъ надѣяться*, или—будутъ увѣрены. Безопасность, происходящая отъ надежды на Бога, гораздо надежнѣе самой власти во время бѣдствій,—потому что послѣдняя есть человѣческая, а первая—божественная и непреодолимая. Сказавъ, что Богъ былъ помощникомъ и прибѣжищемъ, пророкъ объясняетъ и то, какъ это бываетъ. Какъ же это бываетъ? Если мы постоянно надѣемся на Него. Если же Онъ не вдругъ избавляетъ отъ бѣдствій, то это бываетъ для твоего испытанія. Какъ, имѣя возможность не допускать къ тебѣ бѣдствій, Онъ допускаетъ для того, чтобы сдѣлать тебя болѣе крѣпкимъ,—такъ, и имѣя возможность избавить отъ нихъ въ самомъ началѣ, Онъ медлитъ и отсрочиваетъ для того, чтобы укрѣпить твое терпѣніе, упражнять твою надежду и усилить твою любовь къ Нему; Онъ не попускаетъ намъ ни постоянно бѣдствовать, чтобы мы не отчаялись, ни постоянно благоденствовать, чтобы мы не пали. *Яко не оставилъ еси изыскающихъ тѣя, Господи.* Другой переводчикъ говоритъ: *ибо (γὰρ) не оставилъ* <sup>1)</sup>. Тоже говорится и въ другомъ мѣстѣ: *воззрите на древнія роды, и увидите, кто надѣялся на Господа, и постыдѣлся, или, кто призвалъ Его, и презрѣ и* (Сир. II, 10)? Но какъ можно искать Бога, Который существуетъ вездѣ? Ревностію, усердіемъ, отрѣшеніемъ отъ всего житейскаго. Такъ нерѣдко, имѣя что-нибудь предъ глазами и въ рукахъ, мы не знаемъ этого, вездѣ ходимъ и ищемъ того, что находится у насъ, когда наши мысли обращены къ чему-нибудь другому.

6. Какъ же мы можемъ искать Бога? Если устремимъ къ Нему свои мысли, если отрѣшимся отъ всего житейскаго. Кто ищетъ, тотъ стремится къ искомому предмету, изгнавъ изъ души все другое. И не просто нужно искать, но *изыскивать*. Кто *изыскиваетъ*, тотъ не только самъ ищетъ, но и прибѣгаетъ къ помощи другихъ, чтобы найти искомое. Изъ предметовъ житей-

<sup>1)</sup> Неизвестный переводчикъ. См. Ориг. 8ка

скихъ мы часто, ища чего-нибудь, не находимъ, а въ предметахъ духовныхъ не бываетъ этого, но всякій ищущій непременно находитъ, потому что, какъ только мы приступаемъ къ исканію, Богъ не попускаетъ намъ долго мучиться, какъ Самъ Онъ говорить: *еслиже ищай обрѣтаетъ* (Мат. vii, 8). *Пойте Господеву живущему въ Сіонѣ* (ст. 12). Другой переводчикъ говоритъ: *сплѣнцему* (καθημένῳ <sup>1)</sup>). *Возвѣстите во языцѣхъ начинанія Его*. Другой: *въ народахъ дѣйствія* (ἐν τοῖς λαοῖς τὰ μηχανήματα) *Его* <sup>2)</sup>. Что говоришь ты? Тотъ, кому *небо* служитъ *престоломъ* и *земля* *подножіемъ*, у кого *въ рукахъ концы земли* (Иса. lxi, 1; Пс. xciv, 4), обитаетъ въ Сіонѣ? Да. Подъ обитаніемъ онъ разумѣетъ здѣсь не заключеніе въ жилищѣ,—потому что величіе Божіе безпредѣльно, — а особенное благоволеніе Его къ этому мѣсту и особенную близость къ Нему, чтобы чрезъ такое снисхожденіе привлечь къ себѣ іудеевъ. Такъ и у насъ тотъ домъ называется нашимъ, къ которому мы особенно расположены. Такъ и въ насъ Богъ обитаетъ, не заключая себя въ насъ, не находясь въ особенной близости къ намъ. Сіономъ же въ переносномъ смыслѣ называется церковь: *приступите къ Сіонстѣй горѣ и церкви персгородныхъ* (Евр. xii, 22). И справедливо церковь называется горою, по ея твердости, крѣпости и непоколебимости. Какъ невозможно поколебать гору, такъ—и церковь Божію. *Возвѣстите во языцѣхъ начинанія Его*. Псалмопѣвецъ желаетъ, чтобы люди были провозвѣстниками благодѣяній Божіихъ и никогда не скрывали даровъ Его, и желаетъ этого всегда для блага какъ возвѣщающихъ, такъ и слушающихъ, потому что и тѣ и другіе отсюда получаютъ пользу, если будутъ внимательны. *Яко изыскавъ кроуи ихъ поляну* (ст. 18). Видишь ли, о какихъ начинаніяхъ говоритъ Онъ? О благодѣяніяхъ. Здѣсь же онъ внушаетъ великую истину, именно ту, что убійство не совершается безнаказанно, а непременно подвергнется наказанію, какъ и Моисей въ книгѣ Бытія говоритъ: *кроуи еяшею изыщу* (Быт. ix, 5). Это — знакъ безпредѣльнаго промышленія, внимательнѣйшаго попеченія Его. Если же Онъ наказываетъ не вдругъ, не удивляйся этому: Онъ даетъ грѣшникамъ время—покаяться. *Не забы званія убогихъ*. Посмотри опять, какъ убогіе пользуются его благоволеніемъ. Впрочемъ здѣсь говорится не просто объ убогихъ, но о тѣхъ нищихъ духомъ, о которыхъ горитъ Христосъ (Мат. v, 8), потому что особенно молитвы тѣхъ бывають услышаны, которые смиренны и сокрушенны сердцемъ. Здѣсь внушается и то и другое — и молитва, и смиреніе. *На*

<sup>1)</sup> Аквля.

<sup>2)</sup> Спимахъ.

кого воззрю, говорятъ Господь, только на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словеса Моихъ (Ис. lxxvi, 2)? И всегда смиреніе служить къ успѣшному возношенію молитвы, потому что Господь близокъ къ сокрушеннымъ сердцемъ. Потому молящійся особенно долженъ быть чуждъ надменности, чего требуетъ и Павелъ, когда говоритъ: *безъ гнѣва и размышленія* (1 Тим. ii, 8). Хорошо сказалъ псалмопѣвецъ: *званіе убогихъ*, называя *званіемъ* расположеніе души, а не звукъ голоса; а словомъ—*не забы* онъ выражаетъ, что они непрестанно взывали къ Богу, но не тотчасъ получали просимое. Какой же смыслъ содержитсяъ въ этихъ словахъ? Не подумайте, 191 что Богъ забылъ и потому не отпущаетъ; Ему свойственно—преслѣдовать такіа дѣла, хотя бы даже никто не взывалъ къ Нему; а когда взываютъ, и сами взывающіе смиренны, то—тѣмъ болѣе. *Помилуй мя, Господи, вѣжды смиреніе мое отъ врагъ моихъ, возносяй мя отъ врагъ смертныхъ. Яко да воззещу вса хвалы твоа во вратяхъ дщере Сиона* (ст. 14, 15). Другой переводчикъ говоритъ: *вспомнѣнія (ἐμνήσεις) твоа* <sup>1)</sup>. Третій: *похвалы (ὑμναίους) твоа* <sup>2)</sup>. Посмотри, какъ пророкъ постоянно предается молитвѣ. И избавившись отъ бѣдствій, и находясь въ безопасности, онъ не перестаетъ молиться и говоритъ: *помилуй мя*, умоляя Бога о будущемъ. Подлинно, мы всегда имѣемъ нужду въ божественномъ промышленіи, и еще болѣе тогда, когда избавились отъ бѣдствій, потому что въ это время намъ предстоитъ другая борьба, которая труднѣе прежней, борьба съ лѣнностію и гордостію; и диаволь тогда нападаетъ сильнѣе. Поэтому особенно послѣ избавленія отъ бѣдствій, намъ нужна небесная помощь, чтобы намъ хорошо пользоваться благоденствіемъ. Такъ и іудеи, освободившись отъ египтянъ, вели жестокую борьбу съ самонадѣянностію и безпечностію; но они не могли вести ея хорошо, почему тогда особенно и подвергались смерти. Они не могли мужественно стоять ни противъ чравоугодіа, ни противъ малодушіа, но подражали страстямъ египтянъ, которыя и погубили ихъ. И Давидъ, когда избавился отъ гоненій Саула и отъ другихъ враговъ своихъ и достигъ спокойствія, тогда и подвергся болѣе опасной борьбѣ—страсти воздержанія, которая и довела его до тягчайшаго наказанія. Такимъ образомъ особенно тогда и нужно бояться, когда мы избавляемся отъ бѣдствій.

7. Какъ мы боимся не столько привязаннаго звѣря, сколько отвязаннаго, такъ точно и порока можно бояться менѣе во время скорби, потому что тогда онъ бываетъ связанъ скорбію и другими

<sup>1)</sup> Сминовать.

<sup>2)</sup> Θεοδοσιός

узами, а во время благоденствія особливо нужно бояться его. Дѣйствительно, часто можно видѣть, что благоденствіе произво- дить больше зла, нежели бѣдствія. Такъ Езекія послѣ побѣды едва не погибъ. Потому и псалмопѣвецъ въ другомъ мѣстѣ го- ворить: *благо мнѣ, яко смирилъ мя еси* (Псал. cxviii, 71). И здѣсь онъ испрашиваетъ милости послѣ избавленія отъ бѣдствій, и при- чиною помилованія приводитъ то, что онъ тяжело страдаетъ. *Видѣ смиреніе мое отъ врагъ моихъ*; и еще: *возносяй мя отъ вратъ смерт- ныхъ*. Я прибѣгаю, говорить, къ Защитнику и Промыслителю, который всегда подаетъ мнѣ руку помощи. Видишь ли, какъ онъ, молясь о будущемъ, остается благодарнымъ за прошедшее и вы- ражаетъ двоякое благодареніе? Онъ не сказалъ: избавляющій меня отъ врагъ смертныхъ, но: *возносяй мя*,—потому что благодар- ніе Божіе не ограничивается однимъ избавленіемъ отъ бѣдствій, но и дѣлаетъ избавляемыхъ дивными, славными, знаменитыми, высокими. Также не сказалъ: отъ двери, но: *отъ вратъ*, выражая множество опасностей. *Яко да возвестю вся хвалы твоя во вратехъ* 192 *дщере Сіони*. Что совѣтовалъ дѣлать другимъ, то же дѣлаетъ и самъ. *Возвѣстите*, говорить, *во языцехъ начинанія Его*; то же теперь и я буду дѣлать, и дѣлать не просто, въ присутствіи одного, двухъ или трехъ, но среди множества зрителей. Возрадуюся о спасеніи моемъ. Въ этомъ мой вѣнецъ, въ этомъ моя діадема, чтобы одержать побѣду чрезъ Тебя, чтобы полу- чить спасеніе чрезъ Тебя. Такъ и мы будемъ искать спасенія не какимъ-нибудь образомъ, и избавленія отъ бѣдствій не какъ бы то ни было, но отъ Бога. Говорю это къ тѣмъ, которые во время болѣзней употребляютъ заклинанія и прибѣгаютъ къ дру- гимъ чародѣйствамъ для облегченія болѣзни. Это значитъ — искать себѣ не спасенія, а погибели, потому что величайшее спа- сеніе есть то, которое получается отъ Бога. *Улыбоша языцы о пагубѣ, юже сотвориши* (ст. 16). Другой переводчикъ говоритъ: *погрузились* (ἀπακρίθησαν <sup>1)</sup>). *Пагубою* онъ называетъ порокъ, потому что ничто такъ не губитъ насъ, какъ порокъ. Нѣтъ ничего без- сильнѣе человѣка порочнаго; онъ побѣждается собственнымъ своимъ оружіемъ; какъ желѣзо гибнетъ отъ ржавчины и мѣхъ отъ моли, такъ и грѣшникъ отъ порока. Такимъ образомъ грѣхъ, еще прежде наказанія Божія, самъ собою мститъ тому, кто совер- шаетъ его. Такъ какъ пророкъ много говоритъ о небесномъ пра- восудіи и помощи Божіей, изъ которыхъ первое открывается не вдругъ, но часто замедляется и отсрочивается, отчего многіе дѣ- лаются еще болѣе нерадивыми, то теперь онъ внушаетъ, что на-

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. ориг. экз.

казаніе не далеко, что оно постигаетъ людей порочныхъ, какъ и Павелъ говоритъ: *и возмездіе, еже подобаше пралести ихъ, съ себѣ остріемлюще* (Рим. 1, 27). И смотри, какія точныя онъ употребляетъ выраженія. *Умѣбоша*, говоритъ, т. е. насильно удержаны, подверглись неизбѣжному несчастію. И далѣе: *съ стѣи сей, юже скрѣша, уязе нога ихъ*. Порочные, говоритъ, связываютъ себя неразрѣшными узами. Это сбылось на апостолахъ и іудеяхъ. Іудеи, возставая противъ апостоловъ, имъ не причинили никакого вреда, а себя подвергли безчисленнымъ бѣдствіямъ, лишившись города, свободы и всего прочаго; проповѣдь апостоловъ распространялась, а алоумышленники погибали. Такъ и ввергавшіе трехъ отроковъ въ вавилонскую печь сами погибли отъ нея. Такъ было и при Давидѣ. Впрочемъ, при немъ это произошло по справедливости, — потому что ввергавшіе сами ввергали его въ ровъ; а почему при трехъ отрокахъ, тогда какъ согрѣшилъ царь, подвергаются наказанію стоявшіе при печи? Потому, что они уже были объаты пламенемъ, послуживъ повелѣнію тирана и поклонившись золотому изображенію. *Въ стѣи сей, юже скрѣша*. Посмотри, какъ онъ выражаетъ крайнюю ихъ виновность. Такъ какъ дѣло ихъ было постыдно, то они скрываютъ его и сами стараются скрыться. *Знаемъ естъ Господь судьбы творѣя* (ст. 17). Другой переводчикъ говоритъ: *познаемъ быль, судѣ сотвориетъ* (ἐγνώσθη χρίμα τοῦτοῦς <sup>1)</sup>), т. е. наказуя, карая, отмщая. Видишь ли еще благодѣяніе отъ наказанія? Оно не только дѣлаетъ наказуемыхъ болѣе 123  
равнодушными, но и распространяетъ свѣтъ богопознанія, и отсюда еще болѣе можно видѣть, какъ Богъ печется о людяхъ. Такъ, когда Онъ позволилъ, чтобы стадо свиней бросилось съ утеса и утонуло въ морѣ, тогда люди особенно испугались (Марк. v, 18—19). И въ ветхомъ заветѣ іудеи, *егда убиваше я, тогда возыскашу Его*, какъ говоритъ пророкъ (Пс. lxxvii, 84). Почему же онъ не дѣлаетъ этого постоянно? Потому, что желаетъ, чтобы люди не насильно, а добровольно совершали дѣла добродѣтели, побуждаемые къ тому не столько наказаніями, сколько благодѣяніями. Но, скажутъ, не гораздо ли лучше быть добрымъ по принужденію, нежели злымъ по свободному расположенію? Невозможно быть добрымъ по принужденію. Кто добръ только потому, что связанъ, тотъ не останется добрымъ навсегда, но, получивъ свободу, возвратится къ злу; а кто воспитывается такъ, чтобы сдѣлаться добрымъ по свободному расположенію, и сдѣлается такимъ, тотъ останется твердымъ въ добрѣ. *Въ длѣхъ руку своєю уязе грѣшникъ*. Не сказалъ: рукъ Вожіихъ, но *рукъ* самого грѣшника.

<sup>1)</sup> Непозвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эп.

8. Видишь ли, какъ онъ разнообразить рѣчь, представляя то наказаніе, происходящее свыше, то наказаніе, происходящее отъ порока? Гдѣ наказаніе свыше? *Знаемъ есть Господь, говоритъ, судьбы творящій*. Гдѣ наказаніе отъ порока? *Улыбоша языцы съ нагубъ, юже сотворишиа*. И далѣе, изображая наказаніе, происходящее отъ порока, говоритъ: *съ длѣхъ руку своєю уязе грѣшникъ*. Говоритъ не объ одномъ наказаніи Божіемъ, потому что Богъ часто ожидаетъ и медлитъ, и не объ одномъ наказаніи отъ порока, потому что многіе спокойно предаются ему, но подтверждаетъ рѣчь свою тѣмъ и другимъ. Поэтому и продолжаетъ: *съ длѣхъ руку своєю уязе грѣшникъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *перстовеъ (тарейвъ) своикъ* <sup>1)</sup>. Такимъ образомъ, когда ты строишь козни, то не думай, что строишь ихъ другому; ты сплетаешь сѣти самому себѣ. *Ἐδὴ διάφαμα—пѣсмъ, перемѣна тона* <sup>2)</sup>. Другой: *глаголю постоянно* (φωγγύ ἀει <sup>3)</sup>. Третій: *пѣніе* (μελῳδία) *постоянно* <sup>4)</sup>. Въ еврейскомъ: *еггаон сал. Да возвратятся грѣшники во адъ, еси языцы забывающіи Бога* (ст. 18). Другой: *обращается* (ἀναστρέφουσι <sup>5)</sup>. Опять онъ останавливается на томъ же, — доказываетъ, что порокъ неизбѣжно сопровождается наказаніемъ, что нечестіе производитъ смерть, и грѣхъ—бѣдствія. *Яко не до конца забвентъ будетъ нищій, терпѣніе убогихъ не погибнетъ до конца* (ст. 19). Другой переводчикъ говоритъ: *не до конца осиданіе кроткихъ* (προδοκία τῶν πραῶν) *будетъ забыто* <sup>6)</sup>. Хорошо сказалъ онъ: *не до конца*, внушая, что не всегда нужно искать спокойствія. Какъ обнаружится терпѣніе, если всегда будетъ спокойствіе? А смыслъ словъ его слѣдующій: порочные будутъ наказаны и потерпятъ крайнія бѣдствія, потому что Богъ не попуститъ обижаемымъ постоянно терпѣть обиды. Этимъ онъ и послѣднихъ ободряетъ, и первыхъ устрашаетъ, и показываетъ человѣколюбіе Бога, Который замедленіемъ наказанія дѣлаетъ однихъ болѣе опытными въ добродѣтели, а другихъ привлекаетъ къ покаянію. Смотри, какой чести удостоиваются бѣдныя, не просто бѣдныя, но смиренныя сердцемъ, потому что они особенно и способны къ терпѣнію, или лучше сказать, одно происходитъ отъ другого, отъ смиренія—терпѣніе, а отъ терпѣнія—смирненіе. Если же кто-нибудь спроситъ: почему подъ бѣдностію разумѣется смиреніе? — то мы скажемъ: потому, что она особенно способна къ добродѣтели. Богатый проводить

<sup>1)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> Въ славянскомъ переводѣ нѣтъ этихъ словъ.

<sup>3)</sup> Феодотіонъ.

<sup>4)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>5)</sup> Акпла.

<sup>6)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.



жизнь въ безпокойствѣ и смятеніи, а бѣдный легко переносить все, часто упражняя свои силы въ борьбѣ съ бѣдностію, какъ бы на ристалищѣ. Потому и Христосъ говорилъ, что съ богатствомъ трудно войти въ царствіе (Мате. хіх, 28). Что значить: *терпѣніе убогихъ не погибнетъ до конца*? Значить: никогда не погибнетъ, и непременно получить свой плодъ. Это не всегда бываетъ въ дѣлахъ житейскихъ, гдѣ часто цѣль не достигается и труды пропадаютъ. Такъ земледѣлецъ ожидаетъ плодовъ и купецъ—пользы; но часто отъ неблагопріятной погоды тотъ и другой лишаются плода трудовъ своихъ. У Бога же этого не бываетъ; напротивъ, всегда непременно цѣль достигается. А постоянная увѣренность въ достиженіи цѣли служить немалымъ утѣшеніемъ. *Воскреси, Господи, да не крѣпится человекъ* (ст. 20). Другой переводчикъ говоритъ: *да не будетъ дерзкимъ* (μὴ δραστήσιμος <sup>1)</sup>). *Да судятся языцы предъ тобою*. Другой: *и предъ лицами твоими* (καὶ κατὰ πρόσωπόν σου <sup>2)</sup>). Сказавъ о нечестіи, которое овладѣло многими изъ людей, упомянувъ о порокахъ ихъ, хищеніи, корыстолюбіи, убійствахъ, пророкъ проситъ у Бога помощи обижаемымъ. Таково человѣколюбіе святыхъ: они заботятся не только о себѣ самихъ, но о всей вселенной, какъ объ одномъ домѣ, и молятъ Бога о всѣхъ людяхъ, какъ объ одномъ тѣлѣ. *Воскреси, Господи, да не крѣпится человекъ*. Что значить: *воскреси, Господи*? Отмсти, говоритъ, помоги, накажи несправедливыхъ. И хорошо онъ употребляетъ такіа прямыя выраженія: *воскреси, и да не крѣпителъ человекъ*, дабы показать, что человекъ ничтоженъ, происходитъ изъ земли, есть прахъ и пепелъ. *Да судятся языцы предъ тобою*. Что означаютъ эти слова? Пусть, говоритъ, будутъ судимы за грѣхи свои; они не сдѣлались лучшими отъ Твоего долготерпѣнія; потребуй же отчета въ ихъ преступленіяхъ. *Постави, Господи, законоположителя надъ ними, да разумють языцы, яко человекъ суетъ* (ст. 21). Διὰ πάσης — *перемтна тона* <sup>3)</sup>. Другой: *постоянно* (ἀει <sup>4)</sup>). Что значить: *постави законоположителя надъ ними*? Такъ какъ они, говоритъ, дѣлаютъ все самоуправно, не желая отдавать отчета, то возстанъ Ты, и да будетъ для нихъ наказаніе вмѣсто внушенія. Тоже говоритъ и другой переводчикъ, выражаясь такъ: *наведи Господи страхъ* (φόβημα) *на нихъ* <sup>5)</sup>. Смотри, какъ онъ желаетъ имъ не наказанія, но того, чтобы они научились, исправились и не жили беззаконно. Да будетъ имъ, го-

<sup>1)</sup> Акила.

<sup>2)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>3)</sup> Въ славянскомъ переводѣ нѣтъ этого слова.

<sup>4)</sup> Акила.

<sup>5)</sup> Акила.

ворить, наказаніе вмѣсто внушенія, и не только имъ, но и другимъ. А чтобы ты видѣлъ, какая отсюда польза, какъ это истребляетъ ихъ болѣзнь, послушай слѣдующее. *Да познають языци, говорить, яко человецы суть.* Смыслъ словъ его такой: многіе утратили и это, забыли о своей природѣ, дошли до безумія, не знаютъ самихъ себя. И хорошо прибавилъ онъ: *постоянно*, выражая, что (нужно знать это) не только во время бѣдствій, но и во  
 185 время благоденствія. Если Ты накажешь ихъ теперь, то они, чувствуя сильный страхъ и помня постигшія ихъ бѣдствія, будутъ знать свою природу и тогда, когда достигнуть благоденствія.

9. Видишь ли, какъ пророкъ молится за нихъ и жаждетъ, чтобы они оставили свое безуміе? Подлинно, не знать самихъ себя—крайнее безуміе, хуже упомишательства. Последнее есть болѣзнь невольная, а первое есть слѣдствіе развращенной воли. *Вскую, Господи, отстоя далеко, презиравши во благовременныхъ, во скорбехъ* (ст. 22)? Пророкъ говорить это отъ лица обижаемыхъ, прося и умоляя Бога, а отнюдь не укоряя Его. Многіе изъ страдающихъ, побуждаемые скорбію, прежде надлежащаго времени просятъ произвести судъ, подобно тому, какъ подвергающіеся отсѣченію просятъ врача оставить ихъ, прежде, нежели отсѣченіе совершенно окончено, — просятъ вреднаго для себя, потому что не могутъ переносить боли; они часто кричатъ врачамъ: ты замучилъ меня, ты погубилъ меня, ты убилъ меня, но это слова—не разума, а боли. Такъ точно говорятъ и многіе изъ малодушныхъ во время скорбей, не перенося трудностей. И Софонія также высказываетъ подобныя слова (Софон. III, 1). Но это въ ветхомъ заветѣ, когда требовались умѣренные подвиги, въ новомъ же это несовмѣстно съ любуудріемъ. *Внегда гордится нечестивому, возгарається нищій: уяззають въ советѣхъ, яже помышляютъ* (ст. 23). Другой переводчикъ говорить: *да уяззнутъ* (συλλήθῃταισαν <sup>1)</sup>). *Яко хвалимы естъ грѣшникъ въ похотехъ души своея, и обидѣй благословимъ естъ. Раздражи Господа грѣшникъ* (ст. 24, 25). Принявъ на себя видъ ходатая и прося за обижаемыхъ, пророкъ выражаетъ и свойственныя имъ прискорбныя чувствованія, которыя происходятъ отъ слабости человѣческой,—потому что человѣкъ обижаемый, не видя наказанія и достойнаго возмездія своему обиднику, скорбитъ, не перенося благоденствія человѣка нечестиваго а для послѣдняго и это — не малое наказаніе. Потомъ псалмопѣвецъ просить, чтобы они получили наказаніе, чтобы козни ихъ обратились на нихъ самихъ, и говорить о невыносимомъ видѣ не-

<sup>1)</sup> Ангела.

честія. О какомъ же именно? *Яко хвалимъ есть грѣшный въ похотѣхъ души своей.* Съ тѣмъ нужно скрыватьсѣ, чего должно стыдиться, за то самое, говорить, хвалить его, удивляются ему. Какъ же возможно будетъ испѣленіе, когда порокъ удостоивается похвалы? Это бываетъ и нынѣ. Одного превозносятъ, какъ достигшаго власти; другого — какъ отмстившаго врагамъ своимъ; третьяго — какъ человѣка благоразумнаго, за то, что отнялъ у всѣхъ имущество; когда онъ погубилъ себя, говорятъ: онъ устроилъ себя; другіе говорятъ другое; о предметахъ же духовныхъ — ни одного слова. Не скоро похвалятъ человѣка, удаляющагося отъ дѣлъ, равно и любящаго бѣдность, но хвалятъ богатаго, предприимчиваго, льстиваго, принимающаго на себя раболѣпныя обязанности безъ всякой пользы. Это и оплакиваетъ псалмопѣвецъ, — какъ порокъ усилился до такой степени, что имъ восхищаются и хвалятся, и, что всего хуже, не стыдятся его, а напротивъ, порочный не только самъ хвалится своими дѣлами, но слышитъ себѣ похвалы и отъ другихъ. Что можетъ быть хуже такого безумія? *Раздражи Господа грѣшный.* Другой переводчикъ говоритъ: *потому что беззаконникъ похвалившій* (αἰνέσας ὁ παράνομος) *по похоти души своей, и корыстолюбецъ одобрившій* (πλεονέκτης εὐλογήσας) *раздражилъ Господа.* Когда возвысится гнѣвъ (ὄταν ὀφωθῇ ὁ θυμός) его, не возыщетъ <sup>1)</sup>. Третій: *потому что нечестивый восхвалилъ въ похоти* (ἐν πηρὶ ἐνὶ πόθῳ) *души своей, и корыстолюбецъ одобрилъ поносилъ* (διόσπερ) *Господа. Нечестивый по высотѣ* (ἀσβεῖς κατὰ μετωρισμόν) *гнѣва своего не возыщетъ* <sup>2)</sup>. А семдесятъ толковниковъ: *раздражи Господа грѣшный: по множеству гнѣва своего не возыщетъ.* Видишь ли, до чего простирается дерзость нечестиваго? Что я говорю, продолжаетъ пророкъ, что онъ оскорбляетъ бѣдныхъ? Онъ раздражаетъ Самого Бога. *И по множеству гнѣва своего,* говоритъ, *не возыщетъ, т. е. Бога.* Другой же переводчикъ относитъ это къ нечестивому, выражаясь: *по высотѣ своей, т. е. гордости, тщеславію.* Видишь ли великость безумія и развращеніе его? Онъ становится врагомъ и противникомъ своихъ ближнихъ, чуждымъ для добродѣтели, любителемъ и хвалителемъ пороковъ. Хорошо далѣе сказалъ другой переводчикъ: *нѣтъ Бога во вѣсть помысленія* (καὸς ἐννοίας) его <sup>3)</sup>, выражая, что онъ не ищетъ Бога, исполненъ тьмы, не имѣетъ страха предъ очами Его. Какъ гной ослѣпляетъ глаза, такъ и порокъ — душу человѣка, и увлекаетъ его въ пропасть. *Нѣтъ Бога предъ нимъ.* Другой: *во вѣсть мыслятъ* (δι' ὅλον

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Акила.

<sup>3)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

ἐνδομήρατων) его <sup>1)</sup>. Оскверняются пути его на всяко время: отъясняются судьбы твоя от лица его (ст. 26). Другой: *взять судъ* (ἦρται) *твоей* <sup>2)</sup>. Видишь ли плоды нечестія? Свѣтъ ума его погасаетъ, мысли его притупляются и самъ онъ отдается плѣнникомъ пороку. Какъ слѣпецъ часто падаетъ въ яму, такъ и онъ, не имѣя страха Божія предъ очами, постоянно проводить жизнь въ нечестіи,—не такъ, чтобы то въ благочестіи, то въ нечестіи, но постоянно въ нечестіи, не помнить ни геенны, ни будущаго суда, ни воздаянія, но отвергнувъ всѣ эти побужденія, какъ узду, подобно ненагруженному кораблю предается опаснымъ вѣтрамъ и буйнымъ волнамъ, не имѣя никого, кто бы управлялъ его душою. Видишь ли, какъ порочный въ самомъ порокѣ находитъ наказаніе? Что можетъ быть хуже необузданнаго коня, ненагруженнаго корабля, ослѣпленнаго человѣка?

10. Но всѣхъ ихъ несчастіѣе человѣкъ порочный, погасившій въ себѣ свѣтъ страха Божія и отдавшійся въ плѣнъ нечестію. *Всѣми враги своими обладать будетъ. Рече бо въ сердцѣ своемъ: не подвижуся отъ рода въ родъ безъ зла* (ст. 27). Другой переводчикъ говоритъ: *всѣхъ враговъ своихъ сдуваетъ* (ἐκφυσῶ), *говоря въ сердцѣ своемъ: не поколеблюсь* (οὐ περιτράπησομαι) *въ родъ и родъ, потому что не буду въ несчастіи* (οὐ γὰρ ἔσομαι ἐν κακῶσι <sup>3)</sup>). Видишь ли безуміе? Видишь ли невыразимое бѣдствіе? Видишь ли постепенно возрастающую гибель? Видишь ли, какъ состояніе, почитаемое безумными блаженствомъ, исполнено великихъ бѣдствій, какъ оно падаетъ? Грѣшника хвалятъ во грѣхахъ его и благословляютъ въ беззаконіяхъ его. Это первая пропасть, которая можетъ погубить невнимательнаго.

Поэтому лучше принимать тѣхъ, которые укоряютъ и вразумляютъ, нежели тѣхъ, которые хвалятъ и льстятъ при самой гибели, потому что послѣдніе развращаютъ безпечныхъ и располагаютъ къ большимъ порокамъ. Такъ и этого грѣшника, расположивъ къ гордости, они довели до безумія. Потому и Павелъ, говоря о прелюбодѣяхъ, тоже самое внушаетъ коринѳянамъ: *и вы разгордитесь, и не паче плачете* (1 Кор. v, 2). Нужно много оплакивать, а не хвалить грѣшника. Видишь ли крайнее развращеніе, когда порочный не только не осуждается, но даже удостоивается похвалы? А отсюда, отъ собственного безумія и похвалъ, онъ увеличилъ свою порочность, забылъ о страхѣ Божіемъ и правосудіи Его, забылъ даже о своей собственной при-

<sup>1)</sup> Незавѣстный См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> Незавѣстный См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> Симмахъ

родѣ. Подлинно, кто забываетъ о правосудіи Божиѣмъ, тотъ въ послѣдствіи времени забываетъ и о самомъ себѣ. Посмотри, какъ рассуждаетъ онъ: я не поколеблюсь въ родъ и родъ, но останусь безъ зла. Что можетъ быть безумнѣе такого сужденія, когда человѣкъ, существо тлѣнное, окруженное предметами скоропреходящими и подверженное безчисленнымъ перемѣнамъ, питаетъ такіа мечты? А откуда это происходитъ? Отъ безумія. Когда безумный наслаждается благоденствіемъ, одерживаетъ побѣды надъ врагами, удостоивается похвалъ и удивленія, тогда онъ бываетъ хуже всѣхъ. Не ожидая перемѣны своего состоянія, онъ неблаго-разумно пользуется и счастіемъ, а подвергшись несчастію, не будучи къ тому подготовленъ, онъ смущается и теряется. Не таковъ Іовъ: онъ и среди счастья каждый день ожидалъ несчастія; потому и говорилъ: *страхъ бо, его же ужасался, прииде ми, и его же боялся, срете мя. Ни умирихся, ниже умолчахъ, ниже почихъ, найде же ми гнѣвъ* (Іов. III, 25, 26). И другой Премудрый говоритъ: *помяни время глада во время сытости, нищету и убожество въ день богатства* (Сир. XVIII, 25). Но этотъ грѣшникъ, однажды развратившись, не смотритъ на дѣла человѣческія, а на основаніи своего благоденствія считаетъ ихъ непоколебимыми; это—знакъ крайняго безумія и растлѣнія, и причина гибели. Итакъ, не считай блаженными людей богатыхъ, одерживающихъ побѣду надъ своими врагами и получающихъ за это похвалы; все это—опасныя пропасти для невнимательныхъ, увлекающія въ самую глубину нечестія. *Его же клятвы уста его полна суть, и горести и лъсти: подѣ языкомъ его трудъ и болѣзнь* (ст. 28). Другой переводчикъ говоритъ: *безполезное* (ἀνωφελὲς <sup>1)</sup>). *Присъядитъ съ ловителями въ тайныя, еже убити неповиннаго* (ст. 29). Другой: *сидя въ засаду за дворомъ* (ἐνδραχὼν παρὰ τὰς αὐλὰς <sup>2)</sup>). *Очи его на нищаго призираетъ. Ловитъ въ тайны, яко левъ въ оградѣ своей* (ст. 30). Другой: *въ логовищѣ* (περιφράγματι) *своемъ* <sup>3)</sup>. *Ловитъ еже восхитити нищаго, восхитити нищаго онегда прилевиши и.* Другой: *во уелеченіи его* (ἐν ἐλκυσμῷ αὐτοῦ <sup>4)</sup>). *Въ сѣти своей смиритъ его* (ст. 31). Другой: *въ тенетахъ* (σαγήνῃ <sup>5)</sup>). *Преклонится и падетъ, онегда ему обладати убогими.* Другой: *согнувшись, притаится* (βλαπθεὶς κρυφθήσεται), *нападая съ сильными своими на слабыхъ* (μετὰ τῶν ἰσχυρῶν αὐτοῦ τοῖς ἀσθενέσιν <sup>6)</sup>).

<sup>1)</sup> Акциѣ.

<sup>2)</sup> Ошмакъ.

<sup>3)</sup> Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>4)</sup> Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>5)</sup> Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>6)</sup> Акциѣ.

Видишь ли, какъ онъ сдѣлался даже дикимъ звѣремъ? Пророкъ описываетъ его, какъ звѣря, изображая его коварство, засады, умыслы. Кто можетъ быть несчастнѣе и бѣднѣе его, если онъ нуждается въ имуществѣ бѣднаго? Его ли, скажи мнѣ, мы назовемъ богатымъ? Послѣ этого можно назвать богачемъ и вора и разбойника. Нѣтъ, говоритъ пророкъ. Что въ томъ, что онъ не подкапываетъ судилищъ и не нападаетъ ночью, если онъ обманомъ погашаетъ свѣтъ судій? Что въ томъ, что онъ нападаетъ не на спящихъ, а всегда на бодрствующихъ? Онъ оказывается еще безстыднѣйшимъ. Поэтому и законы сильнѣе наказываютъ мошенниковъ, ворующихъ днемъ. Видишь ли его бѣдность и вмѣстѣ жестокость? Бѣдность—потому что онъ желаетъ принадлежачаго бѣдному; жестокость—потому что онъ не трогается несчастіемъ ближняго, но вмѣсто того, чтобы сжалиться и помочь бѣдному, самъ притѣсняетъ его. Впрочемъ, дѣла его не останутся безъ наказанія; но когда онъ будетъ чувствовать себя сильнымъ, когда будетъ думать, что достигъ своей цѣли, когда станетъ считать себя непобѣдимымъ, тогда и погибнетъ, чтобы открылись и мудрость Божія, и терпѣніе бѣдныхъ, и его неисправимость, и незлобіе и долготерпѣніе Божіе. Наказаніе не вдругъ постигаетъ его, потому что Богъ своимъ долготерпѣніемъ призываетъ его къ покаянію; а когда онъ отъ долготерпѣнія не получаетъ никакой пользы, тогда Богъ вразумляетъ его наказаніемъ. Подвергнушіеся его притѣсненію не потерпѣли никакого вреда, но еще сдѣлались лучшими и славнѣйшими отъ скорби; и Богъ, ожидая, явилъ свое незлобіе и долготерпѣніе, а послѣ долготерпѣнія силу и могущество, поразивъ нечестиваго тогда, когда тотъ считалъ себя сильнѣе себя самого; такъ онъ, оставшись неисправимымъ, подвергся жесточайшему наказанію. И это — не малое вразумленіе для благоденствующихъ.

11. Итакъ, когда ты одержишь побѣду надъ врагами и когда будетъ все тебѣ благопріятствовать, то не предавайся безопасно жизни порочной, но тогда-то и бойся еще болѣе, — потому что тогда возрастаетъ твоя порочность, не остается для тебя оправданія, отнимается у тебя всякая надежда на прощеніе, если ты остаешься порочнымъ. *Рече бо въ сердцѣ своемъ: забы Богъ, отверати лице свое, да невидитъ до конца* (ст. 32). Посмотри, въ какую низвергается онъ пропасть гибели, какія составляетъ сужденія; не осмѣливаясь, по безстыдству ихъ, высказывать ихъ явно, онъ содержитъ ихъ въ себѣ самомъ, возстааетъ противъ истины и омрачаетъ то, что яснѣе солнца, по слѣпотѣ души своей. *Воскресни Господи Боже мой, да вознесетъ рука твоя, не забуди убогихъ* (ст. 33). Другой переводчикъ говоритъ: *возвысь руку* (ἐπαρον τὴν χειρά)

твою <sup>1)</sup>. Чего ради прогнѣва нечестивый Бога; рече бо въ сердцѣ своемъ: не возыщетъ. Видиши яко ты болѣзнь и ярость смотриши, да преданъ будетъ въ руку твою (ст. 34, 35). Другой: ты, видѣлъ (εἶδας), потому что на болѣзнь и гнѣвъ ты будешь взирать (παρορτοῖσιν ἐπιβλέψας), чтобы предать въ руку твою <sup>2)</sup>. Третій: чтобы они были преданы (ἵνα δοθῶσιν) въ руки твои <sup>3)</sup>. Такъ говорить беззаконникъ, похититель, корыстолюбецъ, пока онъ не испыталъ наказанія; а пророкъ, опровергая его сужденія, распространяется о долготерпѣннѣи Божіемъ. Тотъ говоритъ: Богъ отвратилъ лице свое и не увидитъ никогда; онъ же напротивъ говоритъ: Ты видишь, взираешь, и долготерпишь, пока нечестивые не впадутъ въ руки твои. Что значить: пока не будутъ преданы въ руки твои? Пророкъ выразился человѣкообразно; а смыслъ словъ его слѣдующій: Ты долготерпишь, ожидаешь до тѣхъ поръ, пока они не предадутся крайнему нечестію; хотя Ты могъ бы въ самомъ началѣ остановить и истребить ихъ, но безпредѣльно море твоего долготерпѣнія: Ты видишь—и не отмщаешь, но ожидаешь отъ нихъ покаянія; если же они упорствуютъ, то наказываешь, когда они не получаютъ никакой пользы отъ Твоего долготерпѣнія. Сказавъ многое о людяхъ притѣсняемыхъ, пророкъ, послушай, какъ раскрываетъ тоже и въ слѣдующихъ словахъ: Тебѣ оставленъ есть нищій, сирѣ ты буди помощникъ. Другой переводчикъ <sup>139</sup> говоритъ: ты былъ (ἐγένου <sup>4)</sup>). Третій: ты будешь (ἔσθι <sup>5)</sup>). Смыслъ словъ его слѣдующій: это—Твое дѣло, это—особенно свойственно Тебѣ. А что принадлежитъ Богу, того Онъ не оставитъ и не выдастъ. Какъ художнику свойственно строить, кормчему—управлять кораблемъ, солнцу—свѣтитъ, такъ Тебѣ свойственно защищать сиротъ, простирать руку помощи бѣднымъ; никто такъ не помогаетъ имъ, какъ Ты одинъ. Это выражается словомъ: оставленъ есть. Никто другой, говоритъ, но Ты одинъ—заступникъ сирыхъ и бѣдныхъ. Сокруши мышцу грѣшному и лукавому: возыщется грѣхъ его, и не обрящется чрезъ него (ст. 36). Другой переводчикъ говоритъ: да возыщется нечестіе (ἐκζητηθῇ τὸ ἡ ἀσέβεια) его, да не обрящется онъ самъ (αὐτός <sup>6)</sup>). Онъ проситъ, чтобы не самъ грѣшникъ былъ сокрушенъ, но сила, власть, господство нечестія его; потомъ проситъ, чтобы и онъ подвергся наказанію, отдалъ отчетъ въ дѣлахъ своихъ, и выражая великость нечестія его, говоритъ: если

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> Акила.

<sup>3)</sup> Симмахъ.

<sup>4)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>5)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>6)</sup> Θεοδοσίονъ.

это будетъ, то онъ не можетъ устоять, не станетъ показываться, но погибнетъ, исчезнетъ, скроется совершенно, когда будутъ изслѣдованы дѣла его. Итакъ, пусть никто не плачетъ, подвергаясь сиротству и бѣдности, потому что въ какой мѣрѣ возрастаютъ онѣ, въ такой же мѣрѣ увеличивается и помощь Божія. Пусть никто не превозносится своею властію и не надмевается; это—скользкое и опасное мѣсто, на которомъ очень легко могутъ упасть невнимательные. *Господь* будетъ царствовать *во вѣкъ и во вѣкъ вѣка* (ст. 37). Здѣсь пророкъ отвѣчаетъ тѣмъ, которые смущаются и недоумѣваютъ о томъ, что грѣшники не тотчасъ подвергаются наказанію. Чего, говоритъ, ты боишься, чего страшишься? Развѣ этотъ Судія временный? Развѣ царство Его имѣетъ конецъ? Если грѣшникъ не наказывается теперь, то непременно будетъ наказанъ послѣ, потому что требующій этого пребываетъ и царствуетъ вѣчно. *Погибнете языцы отъ земли его. Желаніе убогихъ услышалъ еси, Господи: уготованію сердца ихъ внять ухо твое* (ст. 38). Другой переводчикъ говоритъ: *нампреніе* (прѣдвѣщеніе) *сердца ихъ услышало* (ἡκροάσατο) *ухо твое* <sup>1)</sup>. Третій: *устроиши* (ἐτοιμάσεις), *что сердца ихъ услышитъ ухо твое* <sup>2)</sup>. *Суди сиру, и смирену, да не приложитъ ктому величаться человекъ на земли* (ст. 39). Другой: *суди сирому и угнетенному* (τεθλασμένῳ) <sup>3)</sup>.

Видишь ли, какъ много пророкъ говоритъ и печется о самихъ людяхъ порочныхъ? Вѣдь они-то особенно и терпятъ зло. Несправедливо обижаемый терпитъ только потерю имущества, а обижающій подвергается крайней опасности. Въ самомъ дѣлѣ, не важно ли то, что такіе люди даже не чувствуютъ болѣзни, въ которой находятся? Это — высшая степень безчувственности, и потому они особенно достойны сожалѣнія; это—знакъ несовершеннаго ума. Дѣти считаютъ за ничто предметы опасные; они часто протягиваютъ руки въ огонь, а между тѣмъ боятся и пугаются, видя пустыя маски. Подобно имъ и корыстолюбцы боятся бѣдности, которая нисколько не страшна, но еще доставляетъ безопасность, и высоко цѣнятъ неправедно собранное богатство и любостыжаніе, которое страшнѣе всякаго огня. Подлинно любостыжаніе всегда есть зло. Поэтому и пророкъ постоянно увѣщаетъ воздерживаться отъ него, и угрожая, и устрашая, и умоляя Бога—возстать для наказанія такой безчувственности. *Погибнете*, говоритъ онъ, *языцы отъ земли его*; угрожаетъ имъ погибелю, а для несправедливо обижаемыхъ просить Бога быть помощникомъ

<sup>1)</sup> Акела.

<sup>2)</sup> Симмахъ.

<sup>3)</sup> Акела.



и защитникомъ, чтобы и послѣдніе ободрились, и первые вразумились. Итакъ, пусть никто не гоняется за обиліемъ богатства. Отсюда происходитъ много золъ для невнимательныхъ: гордость, лѣнь, зависть, тщеславіе, и другія гораздо большія. Но чтобы вамъ освободиться отъ всего этого, вырвите самый корень ихъ (корыстолюбіе). Когда нѣтъ корня, тогда не растутъ и дурныя растенія. Все это сказано не для того только, чтобы мы слушали, но чтобы исправлялись и являли многія добродѣтели о Христѣ Иисусѣ, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛМЪ 10.

Въ конецъ (псаломъ) Давиду. Другой переводчикъ говоритъ: побѣдная пѣснь (Επινίκιος) Давиду <sup>1)</sup>. Третій — побѣдителю (Τῷ νικητοῦ <sup>2)</sup>).

1. *На Господа уповахъ, како речете души моей: пресвитай по горамъ, яко птица.* Другой: *взойди (ἀναστатоῦ) на горы, яко птица <sup>3)</sup>.* Третій: *переселись (μετακίνοῦ <sup>4)</sup>.* *Яко се грѣшницы налякоша лукъ, уготоваша стрѣлы о тѣхъ, сострѣляти во мракъ правыхъ сердцемъ.* Другой: *какъ во тьмѣ (ὡς ἐν ὀφφ <sup>5)</sup>.* *Зане яже ты совершилъ еси, они разрушиша.* Другой: *потому что законы нарушены (θεσφαί καταλόγησαν <sup>6)</sup>.* Третій: *потому что ученія будутъ низвержены (αἱ διδασκαλῖαι συντριβήσονται <sup>7)</sup>.* Велика сила надежды на Бога. Она есть неприступная ограда, непреоборимая стѣна, непобѣдимая помощь, тихая пристань, несокрушимая крѣпость, неотразимое оружіе, неодолимая сила, пролагающая себѣ путь среди мѣстъ непроходимыхъ. Ею безоружные побѣждали вооруженныхъ, жены — мужей, дѣти весьма легко оказывались сильнѣе опытныхъ въ военномъ искусствѣ. И удивительно ли, что они побѣждали враговъ, когда они одерживали побѣду надъ самымъ міромъ? Предъ ними стихіи забывали свою природу и обращались въ ихъ пользу, звѣри не были болѣе звѣрями, и пещь — пещю, потому

<sup>1)</sup> Симахъ.

<sup>2)</sup> Акила и Θεοδοτίου.

<sup>3)</sup> Акила.

<sup>4)</sup> Незнавшій переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>5)</sup> Симахъ.

<sup>6)</sup> Симахъ.

<sup>7)</sup> Незнавшій. См. Ориг. Эка.

что надежда на Бога преобразуетъ все. Острые зубы, тѣсная темница, естественная свирѣлость, мучительный голодъ, челюсти близъ самаго тѣла пророка, ничто (не было для нихъ) преградою, но надежда на Бога, сильнѣе всякой узды сдерживая челюсти, обращала ихъ назадъ. Представляя это, Псалмопѣвецъ и говорилъ тѣмъ, которые совѣтовали ему удалиться и бѣжать и искать себѣ спасенія въ мѣстахъ безопасныхъ: *на Господа уповай, како речете души моея?* Что говоришь ты? Владыку вселенной я имѣю своимъ помощникомъ; совершающаго легко все и всегда я имѣю своимъ вождемъ и покровителемъ; а ты посылаешь меня въ необитаемое мѣсто и совѣтуешь искать безопасности въ пустынѣ? Развѣ помощь пустыни больше Того, Кто можетъ сдѣлать все съ великою легкостію? Для чего ты заставляешь меня, сильно вооруженнаго, бѣжать, какъ бы обнаженнаго и безоружнаго, и хочешь сдѣлать изгнанникомъ? Имѣющему войско и огражденному стѣнами и оружіемъ ты не посовѣтовалъ бы бѣжать въ пустыню, а если бы посовѣтовалъ, то показался бы смѣшнымъ: почему же того, съ которымъ самъ Владыка вселенной, ты изгоняешь, заставляешь скитаться и бѣжать отъ нападенія грѣшниковъ? Кромѣ сказаннаго я имѣю и другую причину не бѣжать. Если и Богъ помогаетъ, и нападающіе еуть грѣшники, то не подвергается ли крайнему безчестію тотъ, кто совѣтуетъ подражать робкимъ птицамъ? Развѣ ты не знаешь, что приготовленное противъ меня войско слабѣ паутины? Если врагъ земного царя, куда бы ни пошелъ, вездѣ находится въ опасности, боится и трепещетъ, то тѣмъ болѣе врагъ Бога всѣхъ: куда бы онъ ни пошелъ, всѣ ему враги и даже самая природа, потому что, какъ друзей Божиихъ боятся и стихіи и звѣри, и уважаетъ всякая тварь, такъ на врага и противника Божія вооружаются и нападаютъ и неодоушевленные твари. Вотъ почему однихъ, прежде нежели они коснулись земли, растерзали звѣри, другихъ истребилъ огонь. Враги имѣютъ стрѣлы и колчанъ, и все у нихъ готово, — уже *уготоваша* ихъ, говорить, *съ туль*, — но нѣтъ у нихъ никакой силы, и ничего такого мы не боимся; если бы даже я увидѣлъ кого-нибудь спускающимъ стрѣлу, я тогда не устрасился бы. Въ самомъ дѣлѣ, какая польза отъ оружія, если нѣтъ силы? Такъ и у нихъ нѣтъ ея, потому что пѣтъ къ нимъ благоволенія Божія. Они строятъ козни и нападаютъ не прямо; но потому особенно я и смѣюсь надъ ними, что они бросаютъ стрѣлы свои во мракъ. Ничто не можетъ быть безсильнѣе человека, строящаго козни. Не нужно другимъ поражать его; онъ падаетъ отъ собственной руки и погибаетъ отъ собственного коварства. Что же можетъ быть безсильнѣе того, кто побѣждается собственнымъ оружіемъ? Кромѣ

этого надобно сказать и то, что они нападаютъ на насъ не только какъ грѣшники на укрѣпляемыхъ Богомъ, и притомъ съ коварствомъ, но и нападаютъ на невинныхъ, не сдѣлавшихъ имъ никакого зла. И это не мало дѣлаетъ ихъ слабыми. Какъ идущіе противъ рожна (Дѣян. ix, 5) не причиняютъ ему никакого вреда, а повреждаютъ свои собственныя ноги, такъ и они. Вмѣстѣ съ тѣмъ есть и еще причина, которая уничтожаетъ силу ихъ нападенія. Какая же? *Зане, говорить, яже ты совершилъ еси, они разрушима.* Смыслъ словъ его слѣдующій: они нападаютъ и ведутъ войну съ Тобою, нарушая Твой законъ и Твои повелѣнія. Подлинно, они усиливаются *разрушить* Твои заповѣди, и при томъ *совершенныя*. Или это говорить пророкъ, или то, что они преступники закона. Не малое доказательство ихъ слабости—и въ томъ, что они выходятъ на войну, не сохранивъ Твоихъ заповѣдей. Потому они и воюютъ противъ *правыхъ* и строятъ козни, что не слушаются Твоихъ повелѣній.

2. Раскрывъ слабость враговъ и показавъ ее не въ томъ, въ чемъ показываютъ другіе, (такъ какъ не сказалъ, что они не имѣютъ ни денегъ, ни крѣпостей, ни союзниковъ, ни городовъ, ни искусства въ войнѣ, но оставивъ и презрѣвъ все это, какъ ничего не значущее, сказалъ, что они беззаконники, что нападаютъ на людей, не сдѣлавшихъ имъ никакого зла, что они нарушаютъ заповѣди Божіи), — пророкъ говорить потомъ о вооруженіи праведныхъ, раскрывая и отсюда легкость побѣды ихъ надъ врагами. Такъ точно и мы должны различать сильное и слабое, и не того особенно бояться, чего боятся люди достойные осмѣянія. Въ самомъ 142 дѣлѣ, что говорятъ? Такой-то жестокъ, коваренъ, имѣетъ много денегъ и великую власть. Но поэтому особенно я и смѣюсь надъ нимъ: все это—виды слабости. Но онъ, скажешь, умѣетъ строить козни? Въ этомъ ты открываешь мнѣ новый видъ слабости.

Почему же многіе изъ такихъ людей побѣждаютъ? Потому что ты не умѣешь хорошо сражаться съ ними, потому что ты самъ домогаешься того же, что дѣлаетъ ихъ слабыми, — славы и власти. Избѣгай этой причины вражды, поражай противниковъ иначе: гордаго—смиреніемъ, корыстолюбиваго—нестыжательностію, неводержимаго—воздержаніемъ, завистливаго—дружелюбіемъ, и ты легко побѣдишь ихъ. Раскрывъ, какъ я выше сказалъ, слабость противниковъ, смотри, какъ онъ изображаетъ и вооруженіе праведника. *Праведникъ же, говорить, что сотвори?* Т. е. когда враги такъ приготовились, ты спрашиваешь: какъ вооружился праведникъ? Послушай. *Господь во храмъ святыхъ своихъ: Господь на небеси престолъ его* (ст. 4). Видишь ли, какъ кратко онъ выразилъ защиту его? Ты спрашиваешь: что онъ сдѣлалъ? Прибѣгъ къ Богу,

живущему на небѣ, существующему вездѣ. Онъ не натянулъ лука, не приготовилъ колчана, какъ враги его, не расположился во мракѣ, но оставивъ все это, оградился противъ всего надеждою на Бога и противопоставилъ имъ Того, Кто не имѣетъ нужды ни въ чемъ подобномъ, ни во времени, ни въ мѣстѣ, ни въ оружіи, ни въ деньгахъ, но однимъ мановеніемъ совершаетъ все. Видишь ли защиту его, непобѣдимую, быструю и легкую? *Очи ею на нищаго презираетъ, отъжди его испытаетъ сыны челоувѣческія. Господь испытаетъ праведнаго и нечестиваго: любяй же неправду ненавидитъ свою душу* (ст. 5). Другой переводчикъ говорить: *отъжди его изслѣдуютъ* (δοκιμάσει <sup>1)</sup>). Третій: *Господь, праведный испытатель* (ἐξεταστής <sup>2)</sup>). Четвертый: *праведнаго испытываетъ и нечестиваго, и любящаго неправду возненавидѣла душа Его* (ἐμίσησεν ἡ ψυχὴ αὐτοῦ <sup>3)</sup>). *Любяй неправду, ненавидитъ свою душу*. Видишь ли готоваго Помощника, благонадежнаго Защитника, Который вездѣ присутствуетъ, все видитъ, за всѣмъ наблюдаетъ, Которому особенно свойственно промышлять и пещись, — хотя бы никто не просилъ Его, — препятствовать обижающимъ, помогать обижаемымъ, воздавать однимъ награды за добродѣтели, а другимъ назначать наказанія за грѣхи? Онъ знаетъ все; очи Его видятъ всю вселенную; и не только знаетъ, но и желаетъ исправить все. Потому въ другомъ мѣстѣ, выражая тоже самое, пророкъ и называетъ Его *праведнымъ* (ст. 7). Если же Онъ праведенъ, то Онъ не станетъ только смотрѣть на такія дѣла. Онъ отвращается нечестивыхъ, одобряетъ праведныхъ. Далѣе, раскрывая и здѣсь тоже, о чемъ онъ говорилъ въ предъидущемъ псалмѣ, т. е. что порокъ самъ по себѣ можетъ достаточно наказывать грѣшниковъ, прибавляетъ: *любяй же неправду ненавидитъ свою душу*. Порокъ противенъ душѣ, враждебенъ и губителенъ, такъ что порочный еще прежде наказанія уже испытываетъ наказаніе. Видишь ли, какъ враги оказываются со всѣхъ сторонъ удобоуловимыми, если и праведникъ имѣетъ такого Помощника, и они побѣждаются тѣмъ

143 *самымъ собственнымъ оружіемъ, которымъ защищаются, причиняя вредъ и гибель сами себѣ? Видишь ли легкость этой помощи? Не нужно ни идти куда-нибудь, ни бѣжать, ни тратить имущества, потому что Богъ присутствуетъ вездѣ и видитъ все. Одождитъ на грѣшники сѣти, огонь и жупель и духъ буренъ, часть чаше ихъ. Яко праведенъ Господь, и правды возлюби, правоты видѣ лице Его* (ст. 6, 7). Другой переводчикъ говорить: *одождитъ на безза-*

<sup>1)</sup> Ангела.<sup>2)</sup> Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.<sup>3)</sup> Ангела.

конныхъ угли (ὄσι ἐπὶ παρανόμοις ἄνθρακας <sup>1)</sup>). Третій: *правоты уви-  
дѣтъ* (ὀφεται) *лице ихъ* (αὐτῶν), т. е. праведныхъ, или Его—Бога <sup>2)</sup>.  
Сказавъ о наказаніи, происходящемъ отъ самаго порока, и зная,  
что многіе не смотрятъ на это, пророкъ наконецъ потрясаетъ  
душу нечестивыхъ наказаніемъ, посылаемымъ свыше, употребляя  
усиленные выраженія и страшныя названія; говоритъ, что на  
нихъ свыше прольются дождемъ огонь, сѣра, бурный вѣтръ и  
горячіе угли, — желая представить этими переносными выра-  
женіями неизбежность отмщенія, высшую степень мученія, ско-  
рость и разрушительную силу наказанія.

3. Что значить: *часть чаши ихъ*? Это ихъ удѣлъ, говоритъ,  
это ихъ достояніе, это постигнетъ ихъ въ жизни, отъ этого они  
погибнутъ. Далѣе приводится и причина: потому что Всевидящій  
не попуститъ пройти этому безнаказанно. Какъ другой пророкъ  
говоритъ: *чисто око твое есже не видѣти зла, и взирати на труды*  
Ты не можешь (Авв. I, 18), такъ и онъ выражаетъ тоже въ сло-  
вахъ: *яко праседень Господь и правды возлюбь*. Богу особенно свой-  
ственно принимать правду, справедливость, и Онъ не попуститъ  
никогда противнаго ей.

Вотъ почему и въ началѣ псалма пророкъ сказалъ: *на Гос-  
пода уповахъ, како речете души моей: превитай по горамъ, яко птица?*  
Тѣ, которые надѣются на блага житейскія, не лучше птицы, ко-  
торая, надѣясь на пустыню, дѣлается легко уловимою для всѣхъ.  
Таковъ — надѣющійся на богатство. Какъ птица уловляется и  
дѣтьми, и сѣтями, и силками, и другими безчисленными сред-  
ствами, такъ и богатый уловляется и друзьями, и врагами. Онъ  
живетъ даже въ большей опасности, нежели птица, имѣя мно-  
жество людей, которые ловятъ его, а прежде всѣхъ — свои пороч-  
ныя пожеланія; онъ — изгнанникъ, всегда зависящій отъ обстоя-  
тельствъ времени; онъ боится и свирѣпости палачей, и гнѣва  
царя, и коварства отъ льстецовъ, и обмана отъ друзей; когда  
возстаютъ на него враги, онъ трепещетъ больше всѣхъ; и когда  
бываетъ миръ, онъ опасается козней, потому что не имѣетъ богат-  
ства прочнаго и неотъемлемаго. Потому онъ постоянно скитается  
и переселяется изъ одного мѣста въ другое, проходя пустыни и  
горы, обитая во мракѣ, находя среди полудня глубокую тьму и  
строя козни. Не таковъ праведникъ. *Путіе же праведныхъ подобно  
сетю сетятся* (Притч. IV, 18). Они не рѣшаются ни строить  
козней, ни дѣлать несправедливостей, и имѣютъ спокойную душу.  
А порочные, постоянно строя козни, всегда пребываютъ во тьмѣ

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз

и страхъ, подобно ворахъ, разбойникамъ и прелюбодѣямъ; они во время дня видятъ мракъ, потому что душа ихъ бываетъ одержима страхомъ. Какимъ же образомъ можетъ быть разсѣянъ этотъ мракъ? Если, оставши отъ всего этого, ты утвердишься въ надеждѣ на Бога, хотя бы ты былъ величайшимъ грѣшникомъ. *Воззрите, говоритъ Премудрый, на древнія роды, и увидите, кто вѣрова Господеви, и постыдѣлся* (Сир. II, 10)? Не сказать: *праведникъ*, но: *кто*. Хотя бы, говоритъ, это былъ грѣшникъ. То и удивительно, что и грѣшники, держась этого якоря, дѣлаются непобѣдимыми для всѣхъ; таково особенное свойство преданности Богу, что и отягченный грѣхами ты найдешь ободреніе въ Его человеколюбіи, потому что, какъ *проклятъ человекъ, иже надѣется на человека, такъ блаженъ, иже надѣется на Господа* (Іер. XVII, 5, 7). Итакъ, оставивъ все другѣе, держись этого якоря. Богъ видитъ все и судитъ праведно, и не только судитъ, но и приводитъ въ исполненіе судъ свой. Поэтому пророкъ, сказавъ о праведности Его, изображаетъ и наказаніе огнемъ и бурнымъ духомъ. Онъ дѣлаетъ это потому, что печется о грѣшникахъ и желаетъ наказаніемъ побудить ихъ къ исправленію. Вудемъ же, по всѣмъ этимъ причинамъ, прибѣгать къ Нему и постоянно обращаться къ Нему свои взоры. Такимъ образомъ мы достигнемъ всѣхъ благъ о Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 11.

Въ концѣ о осмѣй. Другой переводчикъ говоритъ: побѣдителю (τῷ νικητορι) о восьмой <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ сказано: асеминіе.

Спаси мя, Господи, яко оскудѣ преподобный, яко умалишася истины отъ сыновъ человѣческихъ. Другой: потому что сократились вѣрныя (ἐπεράνθησαν πιστοί) отъ сыновъ человѣческихъ <sup>2)</sup> (ст. 1—2).

1. Добродѣтель и сама по себѣ трудна и неудобноисполнима, но особенно тогда, когда исполняющій ее находится среди малого числа людей добрыхъ. Какъ путешествіе бываетъ трудно особенно тогда, когда путешественникъ одинъ и не имѣетъ ни-

<sup>1)</sup> Аккла.

<sup>2)</sup> Аккла.

кого своимъ спутникомъ, такъ точно и здѣсь. Дѣйствительно, не маловажное дѣло — участіе и утѣшеніе братій. Потому и Павелъ говоритъ: *разумѣвая другъ друга въ поощреніи любви и добрыхъ дѣлъ* (Евр. x, 24). Потому и древнихъ праведниковъ особенно нужно ублажать не только за то, что они совершали добродѣтели, но и за то, что совершали ихъ при великомъ оскудѣніи добродѣтелей, когда нигдѣ не видно было добродѣтельныхъ. Это выражаетъ и Писаніе, когда говоритъ: *Ное (человѣкъ) праведенъ, совершенъ въ родѣ своемъ* (Быт. vi, 9). Мы удивляемся Аврааму, Лоту, Моисею потому, что они были какъ бы звѣздами среди глубокой ночи, розами среди терній, овцами среди множества волковъ, шли по пути, противоположному всѣмъ, и не оставались. Если въ толпѣ это бываетъ трудно, и когда многіе идутъ въ противоположную сторону, то одинъ, идущій вопреки толпѣ, встрѣчаетъ многочисленныя затрудненія; если во время мореплаванія, когда волны несутся въ противоположную сторону, бываетъ трудно направлять корабль имъ на встрѣчу, — то тѣмъ болѣе въ добродѣтеляхъ. Вотъ почему и этотъ праведникъ, шедшій по пути добродѣтели, тогда какъ всѣ другіе шли по противоположному пути, прибѣгаетъ къ промысленію Божию и говоритъ: *спаси мя, Господи*. Онъ выражаетъ не что иное, какъ слѣдующее: мнѣ нужна высшая десница, небесная помощь, божественное содѣйствіе, потому что, идя по пути, противоположному всѣмъ, я имѣю нужду въ великомъ промысленіи. Не сказалъ: спаси меня, потому что имѣть преподобнаго, но: *яко оскудѣ преподобный*, выражая, что и тѣ, которые были, погибли, такъ какъ стало господствовать зло, усилилась болѣзнь. Отъ этого предостерегаетъ и Павелъ: *не есте ли*, говоритъ, *яко малъ квасъ все смятеніе кваситъ* (1 Кор. v, 6)? И еще: *тлѣтъ обычаи блга бесѣды злы* (1 Кор. xv, 33). Что значитъ: *умалишася истины*? Есть много истинъ. Какъ между цвѣтами и другими предметами однѣ суть истинныя, а другія ложныя, напр. есть пурпуръ настоящій и пурпуръ поддѣльный, также и въ шафранѣ, и въ драгоценныхъ камняхъ, и въ ароматахъ и другихъ подобныхъ вещахъ, — такъ точно и въ добродѣтеляхъ. Истина есть то, что дѣйствительно. Итакъ, истины извратились и помрачились, не въ томъ смыслѣ, будто онѣ повредились въ самомъ существѣ своемъ, но въ томъ, что отвергнуты людьми; поэтому онъ не только сказалъ: *умалишася истины*, но, желая выразить именно это, присовокупилъ: *отъ сыновъ человеческихъ*. Смотри: есть украшеніе истинное, есть и ложное. Какое украшеніе истинное? Духовное. Какое ложное? Тѣлесное. Есть богатство истинное, есть и ложное. Ложное состоитъ въ имуществѣ, а истинное — въ добрыхъ дѣлахъ. Есть и

радость ложная и истинная, также и красота, и власть, и слава. Но многіе изъ людей, оставивъ истинное, гоняются за ложнымъ. Какъ самъ человѣкъ бываетъ истиннымъ и ложнымъ,—истинный тотъ, который живетъ и дѣйствуетъ, а ложный тотъ, который изображенъ на картинѣ,—такъ точно бываетъ и съ добродѣтелями.

2. *Суетная глагола кійждо ко искреннему своему: устны лстивыя въ сердцѣ и въ сердцѣ глаголаша злая* (ст. 3). Другой переводчикъ говоритъ: *въ сердцѣ иномъ и иномъ глаголетъ* (ἄλλῃ καὶ ἄλλῃ λαλεῖ <sup>1)</sup>). Пророкъ говоритъ о двухъ родахъ зла: о томъ, что они говорили суетное, и о томъ, что говорили ближнему; а подъ суетнымъ разумѣть или ложное, или излишнее и бесполезное. Тоже выражаетъ и Павелъ, когда говоритъ: *не ложите другъ на друга* (Кол. III, 9). И особенно тяжело то, что всѣ развратились. Онъ не сказалъ: такой-то и такой-то, но: *кійждо*. Зло не было только снаружи, но и внутри, въ сердцѣ: *въ сердцѣ и сердцѣ*, или, какъ другой переводчикъ говоритъ: *въ сердцѣ иномъ и иномъ*, внушая, что въ сердцѣ ихъ—великая двуличность. Это хуже всякихъ враговъ. Есть враги явные и открытые, которыхъ легко можно остерегаться, и есть враги, снаружи представляющие одно, а сами въ себѣ содержащіе другое, которыхъ трудно уловить тѣмъ, на кого они нападаютъ, и которые гораздо опаснѣе людей, носящихъ скрытно при себѣ мечи. *Потребитъ Господь вся устны лстивыя, языкъ вельрѣчивый, рекшыя: языкъ нашъ возвеличимъ* (ст. 4, 5). Другой переводчикъ говоритъ: *будемъ владычествовать* (βυναυτοῦσμεν <sup>2)</sup>). *Устны наша при насъ суть*. Другой: *съ нами суть* (σὺν ἡμῖν παράσσι <sup>3)</sup>). *Кто намъ Господь есть?* Другой: *кто будетъ господствовать* (κυριεύσει) *надъ нами* <sup>4)</sup>? Видишь ли, какъ пророкъ печется и объ нихъ? Не противъ нихъ сказано это, а за нихъ. Онъ не сказалъ, что они погибнуть, но что зло истребится; не сказалъ: потребить Господь ихъ, но: *устны лстивыя*.

3. Здѣсь опять онъ желаетъ, чтобы истреблено было не существо ихъ, но языкъ, гордость, коварство, чтобы уничтожено было ихъ высокомеріе; и, смѣясь надъ ихъ безуміемъ, говоритъ: *устны наша при насъ суть, кто намъ Господь есть?* Слова, свойственныя бѣснующимся и сумасшедшимъ! Потому и Павелъ, говоря вопреки имъ, внушаетъ: *нѣсте свои, куплены есте цѣною* (1 Кор. VI, 19, 20), и повелѣваетъ жить не для себя самихъ (Римл. XVI, 7). Эти уста, говорить, принадлежать не тебѣ, но

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> Акела.

<sup>4)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.



Господу: Онъ сотворилъ ихъ, Онъ устроилъ ихъ, Онъ вдохнулъ въ нихъ жизнь. Но ты владѣешь ими? Не все то наше, чѣмъ мы владѣемъ: такъ мы владѣемъ деньгами, которыя другіе поручили намъ; владѣемъ землею, которую другіе по найму предоставили намъ. Такъ и уста Богъ далъ тебѣ не для того, чтобы ты производилъ терніе, но чтобы бросалъ полезныя сѣмена, чтобы распространялъ чрезъ нихъ не тщеславіе и коварство, но смиренномудріе, благословеніе и любовь. И глаза Онъ далъ тебѣ не для того, чтобы ты сладострастно смотрѣлъ ими, но чтобы украшалъ ихъ цѣломудріемъ; и руки далъ не для того, чтобы ты наносилъ удары, но чтобы подавалъ милостыню. Какъ же ты говоришь: *устны наша при насъ суть*, когда ты дѣлаешь ихъ орудіями грѣха, прелюбодѣянія, нечистоты? *Кто намъ Господь есть?* О, дьявольское слово, о, бѣсовская душа! Не видишь ли ты, человѣкъ, какъ вся тварь возвѣщаетъ силу, премудрость, попеченіе и промышленіе твоего Владыки, какъ твое тѣло, душа, жизнь, видимое, невидимое, и почти все возглашаетъ и проповѣдуетъ могущество Создателя,—и ты говоришь: *кто намъ Господь есть?* Это—слова безумія, нѣступленія, душевнаго развращенія; отсюда—безчисленное множество золъ. Такіе люди говорятъ: *кто намъ Господь есть?* а другіе, хотя исповѣдуютъ Господа, но отвергаютъ ученіе о судѣ и наказаніи, приобрѣтаютъ себѣ за краткое удовольствіе великія мученія, и, желая успокоить себя забвеніемъ о гееннѣ, незамѣтно чрезъ такое безстрашіе ввергаютъ себя въ бездну погибели. Поэтому увѣщаваю тебя помнить о гееннѣ и бесѣдовать о ней, и такимъ благоприличнымъ образомъ украшать свою душу, потому что много бываетъ пользы отъ такой бесѣды. Не напрасно Богъ угрожаетъ намъ геенною, и чрезъ это дѣлаетъ ее несомнѣнною, но чтобы страхомъ сдѣлать насъ лучшими. Поэтому и дьяволъ старается и употребляетъ всѣ мѣры, чтобы истребить память о гееннѣ. Итакъ, не забывай о ней, не говори: для чего мнѣ огорчать себя безвременно? Развѣ это огорченіе безвременно? Оно будетъ безвременнымъ тогда, когда ты будешь мучиться въ гееннѣ; здѣсь время сокрушенія, а не тамъ. Это доказываетъ богачъ, жившій при Лазарѣ, которому безчисленныя страданія не принесли никакой пользы. А если бы онъ сокрушался благовременно, то не потерпѣлъ бы того, что потерпѣлъ. *Страсти ради нищихъ и воздизанія убогихъ нынѣ воскресну, глаголетъ Господь: положуся во спасеніе, не обинюся о немъ* (ст. 6). Другой 147 переводчикъ говоритъ: *устрою явное* (ταῖς ἐμφανέσι) *спасеніе* <sup>1)</sup>.

Посмотри, какова сила смиренномудрія. Сила нищихъ, — а

подъ нищими я разумѣю сокрушенныхъ сердцемъ,—есть заступленіе Божіе за ихъ страданіе. Пророкъ не говорить адсь о жизни ихъ, о добродѣтеляхъ, но страданія ихъ, говорятъ, преклоняють Бога и побуждаютъ къ наказанію и отищенію. Вотъ что значить—мужественно переносить обиды; вотъ какъ Богъ печется о несправедливо обижаемыхъ! Несчастіе и страданіе служатъ для нихъ величайшею защитою. Велика сила воздыханія: она призываетъ высшюю помощь. Страшитесь — вы, которые обижаете бѣдныхъ. Вы имѣете власть, богатство, деньги, благосклонность судей; но они имѣютъ оружіе, которое сильнѣе всего, — воздыханія, слезы и терпѣніе обидъ, чѣмъ и привлекають себѣ помощь небесную. Это оружіе разрушало дома, ниспровергало основанія, уничтожало города, потопляло цѣлыя народы: я разумѣю воздыханія несправедливо обижаемыхъ. Самъ Богъ призираетъ на ихъ, благодушіе, когда они, испытывая страданія, не произносятъ ни одного худого слова, но только воздыхаютъ и оплакиваютъ собственные бѣдствія. Что значить: *положуся во спасеніе, не обвинюся о немъ?* Смѣло, открыто и явно, говорить, буду защищать ихъ, такъ чтобы узнали всѣ. Но развѣ Онъ когда-нибудь спасаетъ не явно? Иногда и не явно, а тайно, потому что Онъ не нуждается въ славѣ человѣческой. Теперь же, когда враги, очевидно, напали на нихъ, оскорбляли и безчестили ихъ, какъ бы не имѣющихъ Бога своимъ помощникомъ, дабы и сами враги вразумились и сдѣлались лучшими, на опытъ узнавъ помощь Господа, я устрою, говорить, спасеніе ихъ явно. *Словеса Господня, словеса чиста, серебро разжжено, искушено земли* (ст. 7). Какая послѣдовательность между этими словами и вышесказанными? Великая и непосредственная. Не думайте, говорить, что это сказано напрасно, что эта угроза тщетна: слова Его чисты, чужды лжи. Какъ расплавленное серебро не имѣетъ ничего чуждаго и нечистаго, такъ и слова Бога, какія бы Онъ ни сказалъ, должны непременно исполниться. Потому и говорить: *серебро разжжено, искушено земли*. Другой переводчикъ говоритъ: *разжженное, идущее по землѣ* (חָרוּבִין תִּי תִי<sup>1)</sup>). А въ еврейскомъ, вмѣсто *искушено земли*, сказано: *ваалы лаарес*, т. е. расплавленное, текущее въ землѣ. *Очищено седмерицею* (ст. 7).

4. Видишь ли, какъ пророкъ образомъ вещества выражаетъ неложность, истинность Божію? Какъ серебро расплавленное, разжженное и подвергавшееся этому неоднократно, бываетъ свободно отъ всякаго посторонняго вещества послѣ тщательнаго очищенія,—такъ и изреченіе божественное. *Ты, Господи, сохраниши ны*

<sup>1)</sup> Аккла.

и соблюдеши ны отъ рода сего и во вѣкъ (ст. 8). Другой переводчикъ говоритъ: *сохраниши ихъ* (αὐτοὺς <sup>1)</sup>). Третій: *сохраниши это* (αὐτὰ) *и соблюдеши насъ отъ рода сего и во вѣкъ* <sup>2)</sup>. Четвертый: *вмѣстѣ съ родомъ вѣчнымиъ* (ἅμα τῇ γενεᾷ τῇ αἰωνία <sup>3)</sup>). *Окрестъ нечестивіи ходятъ* (ст. 9). Другой: *будутъ ходить* (περιπατήσουσιν <sup>4)</sup>). Третій: *около нечестивыхъ* (ἀσεβῶν) *будутъ ходить* <sup>5)</sup>. *По высотѣ твоей умножилъ еси сыны человеческія*. Другой: *когда возвысятся низкіе* (ὅταν ὑψωθῶσιν οἱ ἐντελεῖς) *изъ сыновъ человеческихъ* <sup>6)</sup>. Третій: *по высотѣ сдѣлавшіеся малоцѣнными* (εὐωνομένοι) *для сыновъ человеческихъ* <sup>7)</sup>. Въ еврейскомъ: *харм золло левни адам. Ты Господи сохраниши ны и соблюдеши ны*. Смотри, какъ онъ часто, или—лучше,—постоянно прибѣгаетъ къ Богу, и отъ Него ищетъ помощи, потому что эта помощь всесильна и не ограничивается никакимъ временемъ. Мы, говоритъ, не имѣемъ нужды ни въ чемъ человѣческомъ; Ты сохраняешь насъ непрестанно. Что значить: *окрестъ нечестивіи ходятъ*? По переводу семидесяти (толковниковъ) нужно разумѣть такъ: хотя бы нечестивые окружили насъ, мы ничего не потерпимъ, потому что Ты сохраняешь насъ, возвышаешь и дѣлаешь славными. По другому переводу нужно разумѣть такъ: нечестивые удалятся, когда Ты возвысишь уничиженныхъ сыновъ человеческихъ; т. е. когда насъ, почитаемыхъ презрѣнными и низкими, Ты прославишь, удалишь ихъ и отгонишь. Что значить: *по высотѣ твоей*? Иначе сказать: Ты сдѣлалъ подобными Тебѣ, сколько возможно для человѣка быть подобнымъ Тебѣ. *Сотвори мѣнь человека*, сказалъ Господь, *по образу нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). Что Онъ на небѣ, то мы на землѣ; и какъ на небѣ нѣтъ никого выше Его, такъ на землѣ нѣтъ существа, подобнаго человѣку по достоинству. *Да будете подобны Отцу вашему, иже есть на небесахъ* (Матѣ. v, 45, 48). Даже имя свое Онъ сообщилъ намъ: *Азъ рхъ: бози есте и сынове Вышняго вси* (Псал. lxxxi, 6); и еще: *даждь ты бога фараону* (Исх. vii, 1). Онъ сдѣлалъ человѣка даже создателемъ тѣлеснаго и безтѣлеснаго. Такъ Моисей претворилъ одну стихію, а другіе—другія стихіи; намъ же Онъ повелѣлъ создать самихъ себя въ храмъ Ему. Хотя ты не созидаешь неба, но созидаешь храмъ Богу. И самое небо славно потому, что въ немъ обитаетъ Богъ; тѣмъ болѣе мы — чрезъ

<sup>1)</sup> Ненавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> Акила и Θεοδοτιονъ.

<sup>3)</sup> Ненавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>4)</sup> Акила, Симмахъ, Θεοδοτιονъ.

<sup>5)</sup> Ненавѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>6)</sup> Симмахъ.

<sup>7)</sup> Акила.

Христа; съ *Нимъ воскреси*, говорить апостолъ, и *спосади насъ одесную на небесныхъ* (Еф. II, 6). Онъ далъ намъ власть творить больше, нежели Онъ самъ творилъ: знаменія, говорить онъ, *яже азъ творю, и той сотворитъ, и больша сихъ сотворитъ* (Іоан. XIV, 12). И въ ветхомъ завѣтѣ одинъ измѣнилъ теченіе моря (Исх. XIV, 21), другой удержалъ солнце и повелѣлъ остановиться лунѣ (Ис. Нав. X, 13), третій возвратилъ назадъ солнечные лучи (4 Цар. XX, 11); отроки въ печи удержали силу огненной стихіи и неистовый пламень бездѣйствовалъ и стоналъ, какъ связанный (Дан. III, 23); и звѣри умѣли почитать друзей Божіихъ, и, несмотря на мучившій ихъ голодъ, оставались благоразумными (Дан. VI, 22). Да постыдятся чревоугодники такого воздержанія звѣрей! Львы увидѣли Давіила и сдѣлались благоразумными; а мы, видя Сына Божія грядущимъ къ намъ, не дѣлаемся благоразумными. Они рѣшились лучше умереть съ голоду, нежели коснуться тѣла святого; а мы, видя Христа обнаженнымъ и изнемогающимъ отъ голода, не удѣляемъ даже отъ избытковъ своихъ, но, живя въ изобиліи, презираемъ святыхъ. Другому другу Божію земля произрастила изъ собственныхъ нѣдръ свои дары съ такимъ плодородіемъ, съ какимъ прежде не произращала никогда (Іов. XLII, 10). И удивительно ли, что они сами были почитаемы, когда ихъ одежды и тѣни были страшны для бѣсовъ, смерти и болѣзни (Дѣян. V, 15; XIX, 12)? Даже ангелы уважали такихъ людей и оказывали имъ особенную честь (Быт. XVIIII, 5; XIX, 3). И какъ могли они не уважать тѣхъ, кому оказывалъ честь самъ Господь? Это было и въ ветхомъ, и въ новомъ завѣтѣ. Потому пророкъ и говорить: *по высотъ твоихъ умножилъ еси сыны челоустческія*. Итакъ, представляя величіе этой чести, будемъ воздавать Ему за нее достойнымъ образомъ, чтобы премущество чести не служило для насъ поводомъ къ наказанію, котораго да избавимся всѣ мы, какъ учащіе этому, такъ и учащіеся, о Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ, Которому подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 12.

Въ конецъ, псаломъ Давиду. Другой переводчикъ говоритъ: побѣдная пѣснь (ἐπινίκιος ᾠδὴ) Давида <sup>1)</sup>. Третій: на побѣду (ἐκ νίκης <sup>2)</sup>).

Доколѣ, Господи, забудиши мя до конца? Другой: забываешь (ἐκλανθάνῃ) меня совершенно (τέλειον <sup>3)</sup>). Доколѣ отвращаеши лице твое отъ мене? Другой: скрываешь (κρύπτεις <sup>4)</sup>).

Доколѣ положу совѣты въ души моей? Другой: устрою мысли (τάξω γνῶμας <sup>5)</sup>). Болѣзнь въ сердцѣ моемъ день и ночь? Другой: заботу въ помышленіи моемъ ежедневно (μέριμναν ἐν τῇ διανοίᾳ μου καθ' ἡμέραν <sup>6)</sup>) ст. 1—3).

1. Не малое благо и въ томъ, чтобы чувствовать забвеніе отъ Бога. Подъ забвеніемъ же разумѣи не состояніе страстное, но оставленіе. Многіе, подвергшись забвенію отъ Бога, даже не сознають этого, и не скорбятъ; а блаженный Давидъ не только сознавалъ это, но исчислялъ и время забвенія, потому что выраженіе: *доколѣ* означаетъ продолжительность времени. Потому онъ и скорбитъ, и плачетъ. Смотри, какъ онъ никогда не скорбитъ ни о чемъ житейскомъ, ни о богатствѣ, ни о славѣ, но всегда о благоволеніи Божиѣмъ. Почему же, скажешь, онъ зналъ, что Богъ забылъ его? Потому, что онъ зналъ и то, когда Богъ помнилъ о немъ, и ясно понималъ, въ чемъ состоитъ это забвеніе, и въ чемъ это памятованіе, — не такъ, какъ многіе изъ людей, которые, когда богатѣютъ, когда прославляются людьми, когда все у нихъ идетъ успѣшно, когда одерживаютъ побѣды надъ врагами, тогда и думаютъ, что Богъ помнитъ о нихъ; потому они и не знаютъ, когда Онъ забываетъ ихъ. Не зная знаменій памятованія Его, они не знаютъ и знаменій забвенія Его:

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Θεοδοτιονъ.

<sup>3)</sup> Симмахъ.

<sup>4)</sup> Акела, Симмахъ и Θεοδοτιονъ.

<sup>5)</sup> Незвѣстный переводчикъ. См. Оргг. Эка.

<sup>6)</sup> Симмахъ.

не разумѣя знаковъ любви Его, не разумѣютъ и знаковъ неблагоговоленія Его. Многихъ изъ людей, имѣющихъ земныя блага, 150 Богъ забываетъ, и даже особенно ихъ; напротивъ о немѣющихъ часто помнитъ. Памятованіе о насъ Божіе происходитъ не отъ чего иного, какъ отъ добрыхъ дѣлъ, внимательности, бодрствованія, упражненія въ добродѣтели; равно и забвеніе не отъ чего иного, какъ отъ грѣховъ, корыстолюбія, хищенія. Поэтому и ты, возлюбленный, когда находишься въ несчастіи, не говори: Богъ забылъ меня; напротивъ, — когда ты находишься во грѣхахъ и когда все идетъ у тебя успѣшно. Если ты будешь сознавать это, то скоро отстанешь отъ порочныхъ дѣлъ. *Доколь отвращаеши лице твое отъ мене?* Это — высшая степень забвенія. Подобіями человѣческими пророкъ изображаетъ дѣйствія Божіи, и гнѣвъ Его и наказаніе. А Богъ отвращаетъ лице Свое тогда, когда мы поступаемъ недостойно заповѣдей Его. *Егда прострете*, говоритъ Онъ, *руки ваша, отвращу очи мои отъ васъ*; потомъ приводитъ и причину: *руки бо ваша исполнены крове* (Ис. 1, 15). Впрочемъ это оставленіе и отвращеніе лица есть также дѣйствіе великаго попеченія Божія о насъ. Онъ дѣлаетъ это для того, чтобы сильнѣе привлечь насъ къ Себѣ. Такъ и человѣкъ, зараженный страстною любовію, видя невниманіе къ себѣ любимаго предмета, оставляетъ его и удаляется, не потому, чтобы изгладить его изъ души своей, но желая обратить и привязать его къ себѣ. Сказавъ объ отвращеніи лица и забвеніи, пророкъ говоритъ и о томъ, что съ нимъ произошло отъ этого. Что же именно? То, о чемъ онъ говоритъ далѣе: *доколь положу советы въ души моея?* Какъ выпешій изъ пристани блуждаетъ вездѣ, и какъ лишившійся свѣта часто спотыкается, такъ и подвергшійся забвенію отъ Бога постоянно предается заботамъ, безпокойствамъ и скорбямъ. Впрочемъ эти самыя заботы, безпокойства, сокрушеніе, скорбь, собесѣдованіе объ отвращеніи Божіемъ, не мало способствуютъ къ тому, чтобы Онъ опять обратился къ намъ. Такъ и Павелъ говоритъ о себѣ въ посланіи къ Коринѣянамъ: *кто есть веселяяй мя, точію пріемай скорбь отъ мене* (2 Кор. 11, 2)? Не малая, возлюбленный, польза отъ того, чтобы чувствовать отвращеніе Божіе, скорбѣть и сѣтовать, потому что такимъ образомъ мы скоро опять обратимъ Его къ себѣ. *Доколь вознесется врагъ мой на мя; призри, услыши мя, Господи Боже мой, просвѣти очи мои, да не когда усну въ смерть* (ст. 4). Какъ тогда, когда Богъ покровительствуетъ намъ и находится съ нами, исчезаетъ всякая скорбь, такъ тогда, когда Онъ отступаетъ отъ насъ и забываетъ насъ, душа наша терзается сердце скорбитъ, люди огорчаютъ насъ, и вездѣ для насъ утесны и стремнины. Но все это попускается съ полезною цѣлію, — чтобы

люди безпечные, страдая отъ этого, тщательнѣе старались возвратиться туда, откуда ниспали. *Накажетъ мя*, говорить пророкъ, *отступленіе твое, и злоба твоя обличитъ мя* (Іер. II, 19). Такимъ образомъ и оставленіе Божіе есть видъ промышленности Его. Когда Онъ, промышленяя и имѣя о насъ попеченіе, не видитъ надлежащаго къ Себѣ вниманія, тогда на нѣсколько времени отступаетъ и удаляется, чтобы нерадивые, оставивъ нерадѣніе, сдѣлались ревностнѣйшими. *Призри*, говорить пророкъ, посмотри на врага, возносящагося надо мною; и если не по моему уничиженію, то по его надменности и гордости *услыши мя*. 151 Чего просишь ты? Побѣды надъ врагами? Нѣтъ, говорить, но того, чтобы просвѣтились очи сердца моего, чтобы разсѣлся мракъ, объявшій мыслительную часть души моей, помрачилъ мое мысленное око. Вотъ чего прошу я: *просвети очи мои*. *Та не когда речетъ врагъ мой*, видя меня погруженнымъ въ грѣхъ-ную смерть: *укрѣпился на него* (ст. 5), я преодолѣлъ его, и чего желалъ, того достигъ. Что значить: *укрѣпился на него*? Хотя онъ не силенъ вообще, но силенъ сталъ противъ меня. Наше пораженіе придаетъ ему силу, показываетъ его сильнымъ, крѣпкимъ и непобѣдимымъ.

2. Видишь: когда мы грѣшимъ, не только самихъ себя сранимъ, губимъ, подвергаемъ смерти, но и своихъ враговъ, которые поражаютъ насъ, являемъ сильными и могущественными; а кромѣ того еще доставляемъ имъ радость и веселіе. О, какое безуміе, какая слѣпота—врагамъ своимъ содѣйствовать противъ себя самихъ, оскорбляющимъ и огорчающимъ душу нашу доставлять радость и веселіе! Смотри, сколько безразсудствъ: вмѣсто того, чтобы побѣждать врага, — *оскудѣла оружія его въ конецъ, и погубе нечестивый* (Пс. IX, 7, 6),—вмѣсто того, чтобы одерживать побѣды, мы сами терпимъ пораженіе; и не только это, но и являемъ его сильнымъ и могущественнымъ; и даже на этомъ не останавливается наше безуміе, наша крайняя болѣзнь, но еще доставляемъ ему радость и веселіе. Подлинно, грѣхъ есть крайнее сумасбродство и крайнее зло. *Стужающіи ми возрадуются, аще подвижуся* (ст. 6). Три причины приводитъ пророкъ, умоляя Господа, чтобы Онъ призрѣлъ на него, обратилъ къ нему лице Свое и услышалъ молитву его: могущество и силу враговъ, и еще прежде этого ихъ высокомеріе и надменность, и въ-третьихъ, ихъ радость и веселіе. Онъ какъ бы такъ говорить: если не по моему прошенію и не по моему уничиженію обрати ко мнѣ лице Твое, Господи, то по надменности враговъ; они надмеваются своею силою, радуются моимъ бѣдствіямъ, смѣются надъ моимъ паденіемъ. *Услыши мя, просвети очи мои*: огни глубокой сонъ отъ меня при грѣхахъ моихъ,

уснувъ которымъ я скоро подвергся бы душевной смерти. Если тогда, какъ я только лишь поколеблюсь съ твердыни твоей, они радуются, восхищаются, считаютъ это своею силою, превозносятся и дѣлаются невыносимыми, то чего не сдѣлають они, когда я буду доведенъ до смерти? Видишь, какъ пророкъ почитаетъ величайшимъ вредомъ, не меньшимъ, чѣмъ наказаніе и мученіе, то, чтобы радовался общій врагъ, чтобы онъ казался сильнымъ и считался высокимъ. Если бы онъ не почиталъ этого величайшимъ и невыносимымъ, то не представлялъ бы его для умилоствленія Бога и для полученія Его благоволенія. Такъ будемъ поступать и мы; будемъ смотрѣть и стараться, чтобы намъ не возвысить врага, не сдѣлать его сильнымъ, не доставить 152 ему веселія, а напротивъ, чтобы онъ оказался низкимъ, ничтожнымъ, слабымъ, прискорбнымъ и безотраднымъ. А все это исполнится тогда, когда онъ увидитъ грѣшниковъ совершающими дѣла добрыя. *Азъ же на милость твою уповахъ* (ст. 7). За какія добрыя дѣла свои ты просишь себѣ такой милости, чтобы Онъ опять призрѣлъ на тебя, услышалъ молитву твою, просвѣтилъ мысленные очи твои? За что тебѣ это? Пусть другіе, говорить, представляютъ, если могутъ представить что-нибудь; а я одно знаю, одно говорю, въ одномъ полагаю всю свою надежду, одно представляю: *милость твою, человеколюбіе Твое. Азъ же на милость твою уповахъ*. Видишь ли смиренномудріе пророка? Видишь ли признательность этого мужа? Хотя онъ имѣлъ множество достоинствъ и ими могъ бы преклонить Бога, но онъ не говоритъ ни объ одномъ изъ нихъ, а прибѣгаетъ единственно къ милости Божіей. Отсюда видно, что и тогда, когда онъ говоритъ о нихъ, напимѣръ въ словахъ: *аще сотворишь сіе, аще воздашь*, и тому подобныхъ (Псал. VII, 4, 5), говорить по совершенной необходимости сказать это; а когда ея нѣтъ, тогда онъ и не говоритъ ничего подобнаго, но вмѣсто всякаго основанія просьбы указываетъ на милость и человеколюбіе Божіе. Затѣмъ, будучи увѣренъ, что онъ не обманется въ своей надеждѣ, продолжаетъ: *возрадуется сердце мое о спасеніи твоёмъ*.

Видишь ли душу, исполненную надежды? Онъ просилъ и, прежде чѣмъ получилъ, уже благодарить, какъ получившій, поетъ Богу и совершаетъ все предварительно. Откуда же въ немъ такая твердая надежда? Отъ глубокой признательности, отъ великаго усердія въ молитвѣ,—онъ зналъ, что Богъ внимлетъ просящему такимъ образомъ,—отъ сильной горячности и живого чувства сердечнаго. Какъ тѣ, которые просятъ лѣниво и небрежно, и получивъ просимое, едва чувствуютъ важность дара,—такъ тѣ, которые возносятъ молитву съ напряженнымъ усердіемъ и рев-



ностію, еще прежде полученія, отъ сильнаго и искренняго своего расположенія, чувствуютъ важность дара, какъ получившіе,—потому что божественная благодать напередъ исполняетъ ихъ радостію,—благодарятъ за это и бывають недалеко отъ самаго полученія. *Возрадуется сердце мое о спасеніи твоёмъ.* Мою душу, говоритъ, радуешь то, чтобы получить спасеніе отъ Тебя; мою душу веселить то, что Ты—ея спасеніе.

3. Видишь ли радость съ одной стороны, и радость съ другой стороны,—радость враговъ о паденіи (ближняго), и радость души о собственномъ спасеніи? Первая свойственна нечестивому, а послѣдняя — спасаемому; первая служить къ погибели какъ того, кто кажется радующимся, такъ и того, о чемъ онъ радуется; а послѣдняя—ко спасенію и оживленію радующагося. Эту послѣднюю радостію и веселіемъ будемъ и мы радоваться и веселиться, а первой будемъ избѣгать и отвращаться. *Воспою Господу, благодѣвшему мнѣ, и пою имени Господа вышняго.* Въ память этого благодѣянія я вознесу, говоритъ, пѣснь Господу, который облагодѣтельствовалъ меня, смирилъ врага, постыдилъ его, обнаружилъ слабость его, услышалъ молитву мою, обратилъ ко мнѣ лице Свое, разсѣявъ туманъ и тьму, среди которыхъ я стремился къ смерти. Радуюсь спасенію, я какъ бы поставляю несокрушимый памятникъ, когда возношу эту пѣснь объ оказанныхъ мнѣ благодѣяніяхъ, не теперь только воспѣваю ее и содержи въ памяти благодѣянія, но и въ послѣдующее время буду воспѣвать и прославлять имя Господа, неизгладимо нося въ душѣ своей великія Его благодѣянія. Такая душа, подвергшись бѣдствіямъ, не только легко избавляется отъ нихъ, но и дѣлается болѣе осмотрительною, чтобы опять не подвергнуться подобнымъ бѣдствіямъ. Въ самомъ дѣлѣ, если она всегда содержитъ въ памяти благодѣяніе, то очевидно, что помнить и бѣдствія, отъ которыхъ избавилась, получивъ благодѣяніе. Помня бѣдствія, она внимательно размышляетъ и о томъ, отъ чего они случились съ нею и по какой причинѣ она подверглась такому злу; а размышляя объ этомъ, она со всѣхъ сторонъ ограждаетъ себя, чтобы опять не впасть въ подобныя несчастія; и такимъ образомъ, благоустроая и направляя свою жизнь, она воздаетъ великую благодарность своему Избавителю; нашедши въ Немъ Избавителя, она желаетъ и въ будущемъ имѣть Его всегда своимъ Хранителемъ. Будемъ и мы подражать такой душѣ; и если впадемъ въ какой-нибудь грѣхъ, тотчасъ возстанемъ и сдѣлаемъ для себя паденіе поводомъ къ большей безопасности и побужденіемъ къ тому, чтобы послѣ не грѣшить. Какъ же тебѣ сдѣлать это? У тебя есть учитель—Давидъ. Ты согрѣшилъ? Не засыпай во грѣхъ, но возстань; тотчасъ представь, что Богъ отвра-

тилѣ отъ тебя лице Свое, что Онѣ забылъ тебя; потомъ плачь, воздыхай, омывай каждую ночь ложе твое слезами, уходи отъ дѣлающихъ беззаконіе. Таковы наставленія Давида. Скажи вмѣстѣ 154 съ НИМЪ: *доколя, Господи, забудеши мя до конца; доколя отверщаеши лице Твое отъ мене?* Скажи не языкомъ, но прежде того — сердцемъ; произноси и другія моленія Давида. Когда выскажешь все, то надѣйся на милость Божію, надѣйся и не сомнѣвайся. *Сумняйся бо, говоритъ апостолъ, уподобися волненію морскому, отътры возметаему и разсѣваему: да не мнитъ бо таковой, яко пріиметь что отъ Бога: ибо мужъ двоесудимъ, неустроенъ во всѣхъ путяхъ своихъ* (Іак. 1, 6—8). Поэтому надѣйся на милость Его, нисколько не сомнѣваясь, и ты непременно получишь просимое; а получивъ, не будь неблагодарнымъ и непризнательнымъ къ Благодѣтелю, но устрой памятникъ благодѣянія Его, вознеси благодарственную пѣснь Господу. Если ты не можешь устроить этого самъ, то пригласи бѣдныхъ, воспользуйся ихъ устами и употреби ихъ вмѣсто себя. Будь увѣренъ, что для Господа пріятіе Давидовой пѣсни будетъ та, которую они воспоютъ за тебя. Какъ многострунное музыкальное орудіе производитъ болѣе пріятные звуки, нежели однострунное, такъ и пѣснь многихъ бѣдныхъ будетъ пріятна и любезна Богу, Который внемлетъ гласу бѣдныхъ. Поставь такой памятникъ и себѣ и Богу: Ему—въ память благодѣянія, а себѣ—въ знакъ благодарности и признательности, въ знакъ постоянного памятованія, которое содержа всегда въ сердцѣ своемъ, благоустраивай такимъ образомъ жизнь свою,—или лучше, будемъ благоустраивать ее, чтобы сдѣлаться достойными наслѣдовать и тамошнія блага, о Христѣ Иисусѣ, Господѣ нашемъ, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 41.

155 Имже образомъ желаетъ елень на источники водныя (ст. 2). И о томъ, для чего псаломъ, будучи введенъ въ жизнь, произносится съ пѣніемъ. И о долготерпѣніи Божіемъ.

1. Недавно, когда я бесѣдовалъ о Мелхиседекѣ <sup>1)</sup>, вы удивлялись продолжительности моей рѣчи, а я удивлялся вашему

<sup>1)</sup> Разумѣется 7-я бесѣда противъ іудеевъ, сказанная въ Антиохіи, въ сентябрѣ 887-го года по Р. Х. См. т. 1, стр. 728.

усердію къ слушанію и благоразумію, по которому вы, не смотря на продолжительность рѣчи, до конца слѣдовали за мною, хотя рѣчь моя не только была длинна, но и содержала въ себѣ много труднаго. Между тѣмъ ни обширность, ни трудность ея не ослабили вашего усердія. Теперь же я постараюсь вознаградить васъ за тотъ трудъ, предложивъ вамъ бесѣду болѣе ясную. Не нужно держать всегда въ напряженіи душу слушателей, потому что она скоро изнемогаетъ; не нужно и давать ей всегда послабленіе и покой, потому что отъ этого она становится недѣятельною. Нужно разнообразить поученія и касаться предметовъ то болѣе общепонятныхъ, то болѣе трудныхъ. Тогда я говорилъ, что пастухи, при нападеніи волковъ на стадо, оставляютъ свирѣль и берутся за пращу; а теперь, когда прошли праздники іудеевъ, которые хуже всякихъ волковъ, мы оставимъ пращу и возьмемся опять за свирѣль, перестанемъ говорить о предметахъ трудныхъ и обратимся къ другимъ болѣе яснымъ, возьмемъ псалтирь Давидову и займемся тѣмъ припѣвомъ, который всѣ мы пѣли сегодня. Какой же этотъ припѣвъ? *Имже образомъ ослабѣлъ елень на источники водныхъ: сице ослабѣла душа моя къ тебѣ, Боже.*

Но напередъ нужно сказать, для чего псалмопѣніе введено въ нашу жизнь и почему самыя пророчества преимущественно произносятся съ пѣніемъ. Для чего употребляется пѣніе? Послушай. Богъ, видя, что многіе изъ людей нерадивы, тяготеютъ чтеніемъ духовныхъ писаній и неохотно принимаютъ на себя этотъ трудъ, и желая сдѣлать этотъ трудъ вождѣлннмъ и уничтожить чувство утомленія, соединилъ съ пророчествами мелодію, чтобы всѣ, услаждаясь стройностію напѣва, съ великимъ усердіемъ возносили Ему священныя пѣснопѣнія. Въ самомъ дѣлѣ ничто, ничто такъ не возвышаетъ и не окрыляетъ душу, не отрѣшаетъ ее отъ земли, не избавляетъ отъ узъ тѣла, не располагаетъ любомудрствовать и презирать все житейское, какъ согласное пѣніе и стройно составленная божественная пѣснь. Природа наша такъ услаждается пѣснями и стройными напѣвами и имѣетъ къ нимъ склонность, что и грудныя дѣти, когда плачутъ и бываютъ беспокойны, усыпляются ими. Кормилицы, нося ихъ на рукахъ и ходя взадъ и впередъ, напѣваютъ имъ какія-нибудь дѣтскія пѣсни и тѣмъ погружаютъ въ сонъ глаза ихъ. Часто и путешественники, въ жаркій полдень погоняя вьючныхъ животныхъ, продолжаютъ путь съ пѣніемъ, и этими пѣснями облегчаютъ тягость путешествія. И не только путешественники, но и земледѣльцы, выжимая виноградный сокъ, собирая или очищая виноградъ, или дѣлая что-нибудь другое, часто также поютъ. И мореплаватели, работая веслами, дѣлаютъ тоже. Даже и женщины, когда прядутъ и спу-

157 тавшуюся пряжу расправляют гребнемъ, иногда каждая порознь, а иногда всѣ вмѣстѣ поютъ какую-нибудь пѣсню. Всѣ же, и женщины, и путешественники, и земледѣльцы, и мореплаватели, дѣлають это для того, чтобы пѣніемъ облегчить трудность работы, такъ какъ душа, при звукахъ стройной пѣсни, легче можетъ переносить скуку и трудъ. Поэтому, такъ какъ душа наша имѣетъ склонность къ этому роду наслажденія, то дабы злые духи введеніемъ развратныхъ пѣсень не испортили всего, Богъ для огражденія отъ нихъ установилъ псалмы, отъ которыхъ бываетъ и удовольствіе и вмѣстѣ польза. Отъ мірскихъ пѣсень можетъ произойти вредъ, гибель, и много другихъ золъ, потому что все то, что есть въ нихъ дурного и безнравственнаго, проникая въ душу, расслабляетъ ее и развращаетъ. Напротивъ, духовныя пѣсни доставляютъ великую пользу, великое назиданіе, великое освященіе, и служатъ руководствомъ ко всякому любу мудрiю, потому что и слова ихъ очищаютъ душу, и Духъ Святый скоро нисходитъ въ душу, поющую эти пѣсни. А что дѣйствительно поющіе ихъ съ разумѣніемъ призываютъ на себя благодать Духа, о томъ, послушай, какъ говоритъ Павелъ: *не упивайтесь виномъ, въ немже есть блудъ, но исполняйтесь Духомъ*; далѣе указываетъ и способъ исполненія Духомъ: *воспѣвающе*, говоритъ, *и поюще въ сердцахъ вашихъ Господеву* (Еф. v, 18, 19). Что значить: *въ сердцахъ вашихъ*? Значить: съ разумѣніемъ, не такъ, чтобы уста произносили слова, а душа блуждала гдѣ-то по внѣшнимъ предметамъ, но чтобы душа внимала тому, что произносить языкъ.

2. Какъ туда, гдѣ грязь, бѣгутъ свиньи, а гдѣ цвѣты и благоуханія, тамъ пребываютъ пчелы, такъ и туда, гдѣ развратныя пѣсни, собираются бѣсы, а гдѣ пѣсни духовныя, туда нисходитъ благодать Духа и освящаетъ уста и душу. Говорю это не для того, чтобы вы только хвалили меня, но чтобы вы и дѣтей и жёнъ учили пѣть такія пѣсни не только при занятіи пряжею и при другихъ работахъ, но особенно за трапезою. Такъ какъ діаволъ строить козни большею частію во время пиршествъ, при помощи упоенія, пресыщенія, непристойнаго смѣха и душевнаго расслабленія, то особенно тогда, и предъ трапезою и послѣ трапезы, нужно защищать себя отъ него оградой псалмовъ и, вставши изъ-за стола, вмѣстѣ съ женою и дѣтьми воспѣвать Богу священные пѣсни. Если Павелъ, имѣя на себѣ нестерпимыя раны, нося на ногахъ колоду и находясь въ темницѣ, въ полночь, когда всѣ покоятся особенно сладкимъ сномъ, вмѣстѣ съ Силою воспѣвалъ славословіе Богу, и ни мѣсто, ни время, ни заботы, ни склонность ко сну, ни утомленіе отъ такихъ трудовъ и ничто другое не принудило его прекратить пѣснопѣіе, — то тѣмъ

богѣ мы, наслаждаясь благоденствіемъ и дарами Божиими, должны возносить Богу благодарственный пѣсни, чтобы, если отъ упоенія и пресыщенія войдетъ въ нашу душу что-нибудь нечистое, псалмопѣніемъ прогнать всѣ нечистыя и порочныя пожеланія. И какъ многіе изъ богатыхъ, намочивъ губку бальзамомъ, вытираютъ ею столы, чтобы, если останется отъ кушаньевъ какое-нибудь пятно, стереть его и сдѣлать столъ чистымъ, такъ 158 точно будемъ поступать и мы, вмѣсто бальзама наполняя уста духовною мелодіей, чтобы, если отъ пресыщенія произойдетъ въ душѣ какая-нибудь нечистота, смыть ее этою мелодіей, и вставъ всѣ вмѣстѣ будемъ восклицать: *возвеселимъ еси насъ, Господи, въ теореніи твоихъ, и въ дѣлѣхъ руку твою возрадуемся* (Пс. xci, 5). Къ псалмопѣнію пусть присоединится и молитва, чтобы вмѣстѣ съ душею намъ освятить и самый домъ. Подобно тому какъ тѣ, которые приводятъ на пиршества шутовъ, плясуновъ и непотребныхъ женщинъ, призываютъ туда бѣсовъ и діавола и наполняютъ свои дома множествомъ безчинствъ,—потому что отсюда происходятъ ссоры, блудъ, прелюбодѣяніе и множество золъ,—такъ тѣ, которые призываютъ къ себѣ Давида съ псалтирю, чрезъ него призываютъ къ себѣ Христа. А гдѣ Христосъ, туда ни одинъ бѣсъ никогда не осмѣлится не только войти, но и заглянуть; напротивъ, миръ, любовь и всѣ блага польются туда, какъ изъ источниковъ. Тѣ обращаютъ домъ свой въ зрѣлище; а ты сдѣлай свое жилище церковію. Подлинно, гдѣ псаломъ, молитва, ликованіе пророковъ и боголюбезное настроеніе духа поющихъ,—тамъ собраніе безошибочно можно назвать церковію. Даже, хотя бы ты не разумѣлъ силы словъ, приучай по крайней мѣрѣ уста произносить ихъ. И языкъ освящается этими словами, когда они произносятся съ усердіемъ. Если мы приобрѣтемъ себѣ такой навыкъ, то уже ни по волѣ, ни по лѣности никогда не оставимъ этого прекраснаго занятія, потому что навыкъ будетъ побуждать насъ даже помимо воли каждый день совершать это прекрасное служеніе. При такомъ пѣснопѣніи, будетъ ли кто старъ или молодъ, или съ грубымъ голосомъ, или совершенно незнакомъ съ стройностію пѣнія, въ томъ не будетъ никакой вины. Здѣсь требуется цѣломудренная душа, бодрый умъ, сердце сокрушенное, помыслъ твердый, совѣсть чистая. Если съ этими качествами ты вступишь въ святой хоръ Божій, то можешь стать на ряду съ самимъ Давидомъ. Здѣсь не нужно ни псалтири, ни натянутыхъ струнъ, ни смычка, ни искусства, и никакихъ орудій; но, если захочешь, можешь сдѣлать самого себя псалтирю, умертвивъ члены плотскіе и настроивъ свое тѣло согласно съ душею. Когда плоть не будетъ *поготовлена на духа* (Гал. v, 17), не будетъ

повиноваться его велѣніямъ и приводить ихъ въ исполненіе на этомъ прекрасномъ и дивномъ пути, тогда ты составишь духовную мелодію. Здѣсь не требуется искусство, приобретаемое долговременнымъ упражненіемъ, а нужна только твердая рѣшимость, и мы въ самое короткое время приобретемъ опытность. Для этого не требуется ни особенное мѣсто, ни особенное время, но на всякомъ мѣстѣ и во всякое время можно пѣть мысленно. Ходишь ли на торжищѣ, находишься ли въ путешествіи, сидишь ли въ обществѣ друзей, вездѣ можно возбудить душу, можно взывать и молча. Такъ взывалъ Моисей, и Богъ услышалъ. Ремесленникъ ли ты? Сидя въ мастерской и занимаясь работою, ты можешь пѣть. Воинъ ли ты, или засѣдаешь въ судѣ? Можешь дѣлать тоже самое.

159 8. Можно пѣть и безъ голоса, когда душа внутри издастъ звуки, потому что мы поемъ не для людей, но для Бога, Который можетъ слышать сердца и проникать въ сокровенную глубину нашей души. Объ этомъ свидѣтельствуешь и Павелъ, когда говорить: *самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизлаголанными. Испытай же сердца твои, что есть мудрованіе Духа, яко по Богу ходатайствуетъ о святыихъ* (Римл. viii, 26, 27). Такъ онъ говоритъ не въ томъ смыслѣ, будто Духъ воздыхаетъ, но въ томъ, что духовные мужи, обладающіе дарованіями Духа молясь о ближнихъ и вознося прошенія, дѣлають это съ сокрушеніемъ сердца и съ воздыханіями. Также будемъ дѣлать и мы и каждый день станемъ обращаться къ Богу съ псалмопѣніемъ и молитвами. Впрочемъ, чтобы намъ не слова только произносить, но разумѣть самую силу словъ, изъяснимъ начало псалма. Какое же это начало? *Имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сиче желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже.* Таково свойство любящихъ,— не скрывать любви въ молчаніи, но обнаруживать ее предъ ближними и говорить, что они любятъ. Любовь по свойству своему пламенна, и душа не можетъ терпѣть, чтобы хранить ее въ молчаніи. Вотъ почему и Павелъ, воодушевленный любовью, говорилъ Коринѣянамъ: *уста наша отверзошася къ вамъ, Коринѣяне* (2 Кор. vi, 11), т. е. я не могу скрывать и держать въ молчаніи любовь, но всегда и вездѣ, и въ душѣ и на языкѣ, ношу васъ. Такъ и блаженный пророкъ, питая любовь къ Богу и пламенѣя этою любовію, не могъ молчать, но иногда говорилъ: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сиче желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже;* а иногда: *Боже, Боже мой; къ тебѣ утреннюю, возжажда тебѣ душа моя,* какъ земля (ὥς γῆ) непроходимая и безводная, и пустынная (Псал. lxxii, 1, 2),— такъ сказалъ другой перевод-

чикъ <sup>1)</sup>. Не имѣя силъ изобразить любовь словомъ, онъ вездѣ ищетъ сравненія, чтобы хотя такимъ образомъ показать намъ свою любовь и сдѣлать насъ участниками любви. Послушаемъ же его и научимся любить такъ же.

Пусть никто не говоритъ мнѣ: какъ могу я любить Бога, Котораго не вижу? И многихъ мы любимъ, не видя ихъ, какъ напримѣръ: отсутствующихъ друзей, дѣтей, родителей, родственниковъ и домашнихъ, и то, что мы не видимъ ихъ, нисколько не служитъ препятствіемъ, но это самое особенно и воспламеняетъ любовь, усиливаетъ привязанность. Потому и Павелъ, говоря о Моисеѣ, что онъ, оставивъ сокровища, богатство, царскую славу и всѣ прочія почести египетскія, рѣшился лучше страдать съ іудеями, и затѣмъ, показывая намъ причину этого въ томъ, что все это онъ дѣлалъ для Бога, присовокупляетъ: *невидимаго бо яко видя терпѣше* (Евр. xi, 27). Ты не видишь Бога, но видишь созданіе Его, видишь дѣла Его—небо, землю, море. А кто любитъ, тотъ, увидѣвъ произведеніе любимаго, или обувь, или одежду, или что-нибудь другое, воспламеняется любовью. Ты не видишь Бога, но видишь Его служителей и друзей, т. е. мужей святыхъ и имѣющихъ предъ Нимъ дерзновеніе. Послужи же теперь имъ, и будешь имѣть не малое утѣшеніе для своей любви. И между людьми мы обыкновенно любимъ не только друзей своихъ, но и тѣхъ, кого они любятъ. Если кто изъ любимыхъ нами скажетъ: я люблю такого-то, и всякое благодѣяніе, оказанное ему, считаю оказаннымъ мнѣ самому, то мы дѣлаемъ все и стараемся всячески угодить этому человѣку, какъ будто видимъ въ немъ самого любимаго. Тоже можно дѣлать теперь и въ отношеніи ко Христу. Онъ сказалъ: Я люблю бѣдныхъ, и если они получаютъ какое-нибудь благодѣяніе, Я воздамъ за то, какъ бы Самъ получилъ его. Будемъ же дѣлать все для облегченія ихъ участи, или лучше, истощимъ на нихъ все свое имущество, вѣруя, что въ лицѣ ихъ мы питаемъ Бога. А что дѣйствительно, питая ихъ, мы питаемъ Самого Бога, объ этомъ, послушай, что говоритъ Христосъ: *онъ видѣли меня алчущимъ и напѣтали; жаждущимъ и напоили мя; нагимъ и одѣли* (Мѣ. xiv, 35—36); и много доставляетъ Онъ намъ случаевъ къ удовлетворенію нашей любви.

Любовь обыкновенно возбуждаютъ въ насъ слѣдующіе три предмета: или тѣлесная красота, или великое благодѣяніе, или любовь къ намъ другого. Каждый изъ этихъ предметовъ, самъ по себѣ, можетъ воспламенить въ насъ любовь. Хотя бы мы отъ какаго-нибудь человѣка не получали никакого благодѣянія, но если

<sup>1)</sup> Незнакомый. См. Ориг. Эпѣ.

слышимъ, что онъ постоянно любитъ насъ, хвалить насъ и удивляется намъ, то и сами тотчасъ привязываемся къ нему душою и любимъ его, какъ благодѣтеля. А въ Богъ не одно только это, но и всѣ три совершенства можно видѣть въ такой высокой степени, что невозможно выразить ихъ словомъ. И во-первыхъ, красота этого блаженнаго и нетлѣннаго Существа неизгяснима, ни съ чѣмъ несравненна, превосходитъ всякаго слова и выше всякаго разумѣнія. Впрочемъ, возлюбленный, когда ты слышишь о красотѣ, то не предполагай ничего тѣлеснаго, но разумѣй нѣкоторую славу безтѣлесную и великолѣпіе невыразимое.

4. Изображая эту славу, пророкъ говоритъ: *и серафимы стояху окрестъ его, и дѣтма убо крылами покрываху лице, дѣтма же покрываху ноги, и дѣтма леташу и взываху: святъ, святъ, святъ* (Ис. vi, 2, 3), — отъ изумленія, отъ удивленія этой красотѣ, этой славѣ. И Давидъ, представляя эту самую красоту и восхищаясь славой этого блаженнаго Существа, говоритъ: *препоиши мечъ твой по бедръ твоихъ, Сильне, красотою твоею и добротою твоею* (Пс. xlv, 4, 5). Потому и Моисей часто выражалъ желаніе видѣть Его, что былъ уязвленъ любовію къ Нему и любилъ эту славу. Потому и Филиппъ говорилъ: *покажи намъ Отца, и доволѣетъ намъ* (Іоан. xiv, 8). Впрочемъ, сколько бы мы ни говорили, мы не можемъ представить ни малѣйшаго, ни даже самаго слабаго подобія Божественной красоты. Но ты желаешь, чтобы мы исчислили Его благодѣянія? И ихъ невозможно изобразить словомъ. Поэтому Павелъ говорилъ: *благодареніе же Господу о неисповѣдимомъ его дарѣ* (2 Кор. ix, 15), и еще: *иже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердцѣ чело-вѣку не изыдоша, яже уготова Богъ любящимъ его* (1 Кор. п, 9); и еще: *о, глубина богатства, и премудрости, и разума Божія! Яко не-испытани судове его и неизслѣдовани путіе его* (Рим. xi, 33). А любовь, которую Онъ показалъ намъ, какое слово можетъ изобразить? Удивляясь ей, Іоаннъ говорилъ: *такъ бо возлюби Богъ міръ, яко и Сына своего единороднаго далъ есть* (Іоан. iii, 16). Если же ты хочешь слышать собственныя слова Его и узнать Его любовь, то послушай, что говорилъ Онъ чрезъ пророка: *еда забудетъ жена еже помилovati изчадія чрева своего; аще же и забудетъ сихъ жена, но азъ не забуду тебе* (Ис. xlix, 15). И какъ Псалмопѣвецъ говоритъ: *иже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сиче желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже,* — такъ и Христосъ говорилъ: *якоже собираетъ кокошъ птенцы своя, тако восхотѣхъ собрати чада ваши и не восхотѣсте* (Мѣ. xiii, 37). И еще говоритъ пророкъ: *якоже щедритъ отецъ сыны, тако ущедри Господь боящихся его; и еще: яко по высотѣ небеснѣй отъ земли утвердилъ есть Господь милость свою на боящихся его* (Пс. cii, 18, 11). И какъ пророкъ ищетъ



подобія для выраженія своей любви, такъ и Богъ употребляетъ нѣкоторыя подобія, чтобы выразить намъ любовь, какую Онъ показываетъ въ устроении нашего спасенія. Пророкъ приводитъ въ примѣръ жаждущую лань и изсохшую землю, а Богъ — любовь птицъ къ своимъ птенцамъ, попечительность отцевъ, высоту неба отъ земли и сѣрдоболю матерей, не потому, чтобы Онъ любилъ насъ только такъ, какъ мать дитя, но потому, что, кромѣ этихъ образцовъ, подобій и примѣровъ, у насъ нѣтъ другихъ сильнѣйшихъ выраженій любви. А что Онъ любитъ насъ не только такъ, какъ нѣжная мать дѣтей, а гораздо больше, послушай слова Его: *аще и забудетъ жена изчадіи своихъ, но азъ не забуду тебе*. Этими словами Онъ выразилъ, что любовь Его къ намъ пламеннѣе всякой другой любви. Представь же себѣ все это вмѣстѣ, и ты возбудишь въ себѣ горячую любовь, возжешь свѣтлый пламень. Вѣдь и любовь къ людямъ обыкновенно ничѣмъ такъ не воспламеняется въ насъ, какъ воспоминаніемъ о благодѣяніяхъ, которыя мы получили отъ нихъ. Такъ будемъ поступать и въ отношеніи къ Богу.

Представимъ себѣ, сколько Онъ сдѣлалъ для насъ—самое небо, землю, море, воздухъ, земныя растенія, различные цвѣты, животныхъ, пресмыкающихся, обитающихъ въ морѣ, въ воздухѣ, звѣзды небесныя, солнце, луну, вообще все видимое, молніи, порядокъ время, преемство дня и ночи, перемѣны времени года. Онъ вдохнулъ въ насъ душу, одарилъ насъ разумомъ, почтилъ величайшею властію; посылалъ ангеловъ, посылалъ пророковъ, наконецъ — Сына Своего Единороднаго. И затѣмъ Онъ продолжаетъ призывать тебя ко спасенію и Самъ и чрезъ Единороднаго Сына. И Павелъ не перестаетъ убѣждать и говорить: *яко Богу молящу нами, молимъ по Христу, примиритися съ Богомъ* (2 Кор. v, 20). Не ограничился Богъ и этимъ, но взявъ начатокъ отъ твоего естества, посадилъ Его *превыше всякаго началства, и власти, и силы, и всякаго имени, именуемаго не точію въ отцы сего, но и во грядущемъ* (Еф. i, 21). Понятнѣ, теперь благовременно сказать: *кто возглаголетъ силы Господни, слышаны сотворитъ вся хвалы его* (Пс. cv, 2)? И еще: *что воздамъ Господеву о спасѣ, яже воздаде ми* (Пс. cv, 3)? Дѣйствительно, что можетъ сравниться съ такою честію, когда начатокъ нашего рода, который столько оскорблялъ Бога и столько былъ униженъ, сидитъ на такой высотѣ и обладаетъ такою честію? И не только общія благодѣянія исчисляй въ умѣ своемъ, но и тѣ, которыя касаются собственно тебя,—напримѣръ, какъ ты нѣкогда подвергался клеветѣ и избавился отъ обвиненія, какъ нѣкогда въ бурную и темную ночь ты попалъ въ руки разбойниковъ и избѣжалъ ихъ

умысловъ, какъ ты нѣкогда былъ вознагражденъ послѣ понесеннаго тобою убытка, какъ подвергся тяжелой болѣзни и получилъ облегченіе.

5. Исчисляй всѣ благодѣянія Божіи, оказанныя тебѣ въ теченіе всей твоей жизни, и конечно ты найдешь ихъ много не только въ цѣлой жизни, но и въ одномъ днѣ. И если бы Богъ захотѣлъ представить намъ всѣ благодѣянія, которыя мы, не сознавая и не разумѣя, получаемъ отъ Него каждый день, то мы не могли бы и перечислить ихъ. Сколько бѣсовъ носится въ этомъ воздухѣ! Сколько противныхъ намъ силъ! Если бы только Богъ позволилъ имъ показать намъ свои страшныя и отвратительныя лица, то не пришли ли бы мы въ ужасъ, не погибли ли бы, не уничтожились ли бы? Размышляя о всемъ этомъ, равно и о грѣхахъ своихъ, которые мы совершаемъ сознательно или по невѣдѣнію, — и то вѣдь не малое благодѣяніе, что Богъ не каждый день наказываетъ насъ за наши согрѣшенія, — мы можемъ питать въ себѣ любовь къ Богу. Въ самомъ дѣлѣ, когда ты подумаешь, сколько каждый день ты грѣшишь, сколько каждый день получаешь благодѣяній, какимъ пользуешься долготерпѣніемъ, какою снисходительностію, когда подумаешь, что, если бы Богъ каждый день наказывалъ, ты не прожилъ бы и краткаго времени, — по словамъ пророка: *еще беззаконія направиши, Господи, Господи, кто постойтъ* (Пс. сѣхѣх, 3), — то воздашь Ему благодарность и не будешь роптать ни на что, случающееся съ тобою; напротивъ, увидишь, что если бы ты потерпѣлъ безчисленное множество золъ, и тогда еще не понесъ бы достойнаго наказанія. При такомъ расположеніи духа ты воспламенишь въ себѣ великую любовь и будешь въ состояніи говорить вмѣстѣ съ пророкомъ: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сиче желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже*. Здѣсь умѣстно обратить вниманіе на то, почему пророкъ привелъ въ примѣръ это именно животное? Лань сильно чувствуетъ жажду и потому часто прибѣгаетъ къ воднымъ источникамъ; а это чувство жажды происходитъ въ ней и отъ природы, и отъ того, что она пожираетъ змѣй и питается ихъ мясомъ. Такъ же поступай и ты: поглощай умственного змѣя, умерщвляя грѣхъ, и ты возжаждешь любовію къ Богу. Какъ порочная совѣсть дѣлаетъ насъ нечистыми и ввергаетъ въ отчаяніе, такъ тогда, когда мы умертвимъ свои грѣхи, очистимъ себя отъ пороковъ, мы будемъ въ состояніи прозрѣть для духовной жажды, съ великимъ усердіемъ призывать Бога, воспламенить въ себѣ сильнѣйшую любовь, и не словами только, но и самыми дѣлами воспѣвать этотъ при-  
пъ. Не для того воспѣлъ намъ псалмы блаженный мужъ, или

лучше—благодать Духа, чтобы мы произносили одни только слова, но чтобы осуществляли ихъ самыми дѣлами. Поэтому не думай, будто ты входишь сюда для того, чтобы только произносить слова; нѣтъ, когда ты подпѣваешь этотъ припѣвъ, то почитай его договоромъ между Богомъ и тобою. Когда ты произнесъ: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сие желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже*, ты заключилъ съ Богомъ договоръ, написалъ обязательство безъ бумаги и чернилъ, громогласно исповѣдалъ, что ты любишь Его больше всего, что ты не предпочитаешь Ему ничего и горишь къ Нему любовію. Итакъ, если ты по выходѣ отсюда увидишь какую-нибудь красивую и безстыдную женщину, которая станетъ соблазнять тебя и привлекать къ своей любви, то скажи ей: я не могу слѣдовать за тобою; я заключилъ договоръ съ Богомъ въ присутствіи братіи, священниковъ, учителей; я исповѣдалъ и обѣщалъ чрезъ этотъ припѣвъ любить Его такъ, *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя*; страшусь нарушить договоръ, и къ Нему одному питаю любовь. Если на торжищѣ ты увидишь серебро, или золотыя одежды, или людей, гордо выступающихъ въ сопровожденіи слугъ, на златосбруйныхъ коняхъ, то не обольщайся этимъ блескомъ, но опять припѣвай въ самомъ себѣ и скажи душѣ своей: недавно мы пѣли: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сие желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже*; я приложилъ это изреченіе къ себѣ и сдѣлалъ его своимъ. Такъ, не будемъ любить эти житейскія блага, чтобы любовь къ Богу оставалась въ насъ чистою и не ослабѣвала отъ раздѣленія. Это богатство можетъ доставить намъ всякое другое богатство, всякое сокровище, всякую почесть, всякую славу, всякую знаменитость. Будемъ же хранить его, и мы не станемъ нуждаться ни въ чемъ другомъ. Если иные, предавшись постыдной любви и воспламенившись страстію къ какой-нибудь красивой дѣвицѣ, часто, не смотря на угрозы родителей, на упреки друзей и насмѣшки постороннихъ людей, не оставляютъ ея, но изъ привязанности къ ней пренебрегаютъ и своимъ домомъ, и отцовскимъ наслѣдствомъ, и славою, и добрымъ именемъ, и увѣщаніемъ друзей, считая великимъ для себя вознагражденіемъ за все это, когда бываютъ угодны своей любимицѣ, хотя бы она была незнатна, безчестна и какая бы ни была, то любящіе Бога, какъ должно, могутъ ли когда-нибудь быть чувствительными къ человѣческимъ радостямъ или горестямъ? Нѣтъ, преданные этой любви даже не станутъ смотрѣть на блескъ настоящей жизни, но будутъ смѣяться надъ всякимъ благоденствіемъ, презирать и всякое бѣдствіе, привязавшись любовію къ Богу, не видя ничего другого, кромѣ Его

одного, представляя Его вездѣ и считая себя блаженнѣе всѣхъ. Хотя бы они были въ бѣдности, хотя бы въ безчестіи, хотя бы въ узахъ, хотя бы въ скорбяхъ, хотя бы въ крайнихъ бѣдствіяхъ, они будутъ считать себя счастливѣе самихъ царей, находя нѣкоторое дивное услажденіе среди всѣхъ своихъ страданій въ томъ, что они терпятъ ихъ для своего Возлюбленнаго.

164 6. Вотъ почему и Павелъ, находясь среди ежедневныхъ смертныхъ опасностей, въ темницахъ, въ кораблекрушеніяхъ, въ пустыняхъ, подвергаясь бичеваніямъ и другимъ безчисленнымъ наказаніямъ, радовался и веселился, ликовалъ и хвалился, и то говорилъ: *не точію упованіємъ славы Божія, но и въ скорбяхъ хвалимся* (Рим. ⅴ, 8), то опять: *радуюся во страданіихъ, и исполняю лишеніе скорбей Христовыхъ во плоти моей* (Кол. ⅰ, 24); и притомъ называлъ это благодатнымъ даромъ, исповѣдуя и выражаясь такъ: *яко намъ тако даровася отъ Христа не токмо еже въ него въровати, но и еже по намъ страдати* (Филип. ⅰ, 29). Постараемся и мы имѣть такое же расположеніе духа и будемъ съ радостію переносить всѣ постигающія насъ бѣдствія. А мы будемъ въ состояніи переносить ихъ, если возлюбимъ Бога, какъ любилъ пророкъ. Любовь его можно видѣть не только изъ этого припѣва, но и изъ дальнѣйшихъ его словъ. Сказавъ: *имже образомъ желаетъ елены на источники водныя: сице желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже мой*, онъ продолжаетъ: *возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому: когда прииду и явлюся лицу Божію* (ст. 3)? Не сказалъ: *полюбила душа моя Бога живого, или: возлюбила душа моя Бога живого*, но чтобы выразить свое расположеніе, назвалъ любовь *жаждою*, показывая намъ два качества своей любви, и пламенность ея и постоянство. Какъ жаждущіе чувствуютъ жажду не одинъ день, и не два, и не три дня, но во всю свою жизнь, потому что природа побуждаетъ ихъ къ тому, такъ точно и этотъ блаженный мужъ и всѣ святые не одинъ только день были въ чувствѣ сокрушенія, какъ многіе изъ людей, и не два или три дня,—такое сокрушеніе нисколько не удивительно,—а постоянно и каждый день продолжали благоговѣнно любить и усиливали свою любовь. Выражая это, онъ и говоритъ: *возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому*. Здѣсь онъ хочетъ и объяснить причину своей любви, и тебѣ показать, какъ должно любить Бога. Это онъ показалъ въ слѣдующихъ словахъ: *возжада душа моя къ Богу, присовокупивъ: живому*. Онъ какъ бы такъ взываетъ и убѣждаетъ всѣхъ, привязанныхъ къ вещамъ житейскимъ: для чего вы безумно обольщаетесь тѣлами? Для чего жаждете славы? Для чего гоняетесь за удовольствіями? Ничто изъ всего

этого не остается всегда и не живетъ постоянно, но все уходитъ и проходить, все — ничтожныѣ тѣни, обманчивыѣ сновидѣній, увядаетъ скорѣе весеннихъ цвѣтовъ; одно оставляетъ насъ вмѣстѣ съ настоящею жизнію, а другое погибаетъ еще раньше. Обладаніе этими вещами ненадежно, наслажденіе непрочно, превращенія быстры. Но въ Богѣ нѣтъ ничего подобнаго. Онъ живетъ и пребываетъ вѣчно, не подвергаясь никакому ни измѣненію, ни превращенію. Поэтому, оставивъ временное и скоротечное возлюбимъ Вѣчнаго и Присносущаго. Кто любитъ Его, тотъ не постыдится никогда, не потеряетъ и не лишится любимаго. Кто любитъ богатство, тотъ при наступленіи смерти или еще прежде смерти лишается предмета своей любви. Тоже бываетъ и съ тѣмъ, кто любитъ временную славу. А красота тѣлесная часто проходитъ гораздо скорѣе, нежели названные нами предметы. Вообще все житейское кратковременно и скоротечно и, лишь только начнется и появится, тотчасъ исчезаетъ. Но любовь къ предметамъ духовнымъ совсѣмъ не такова: она живетъ и цвѣтетъ постоянно, не знаетъ старости, не доступна ветхости, не подвержена никакой перемѣнѣ и превращенію, и не страшится безвѣстности будущаго. Кто стяжалъ ее, тѣмъ она и здѣсь приноситъ пользу и ограждаетъ ихъ со всѣхъ сторонъ, и по отшествіи отсюда не оставляетъ ихъ, но вмѣстѣ съ ними переходитъ туда и сопутствуетъ имъ и явить ихъ свѣтлѣйшими самыхъ звѣздъ въ тотъ будущій день. Это зналъ блаженный Давидъ и потому любилъ Бога непрестанно, и своей любви не могъ скрывать внутри себя, во всякомъ образѣ старался предъ слушающими обнаружить тотъ огонь, который пылалъ внутри его. Сказавъ: *возжажда душа моя къ Богу крепкому, живому*, онъ присовокупляетъ: *когда прииду и явлюся лицу Божию?* Смотри, какъ онъ пламенѣетъ. Смотри, какъ горитъ. Зная, что, по отшествіи отсюда, узрѣть Бога, онъ тяготится замедленіемъ, не терпитъ отсрочки, но обнаруживаетъ намъ здѣсь апостольское расположеніе духа. Такъ и апостолъ воздыхалъ о замедленіи отшествія отсюда (2 Кор. v, 2). То же самое чувствовалъ и Псалмопѣвецъ, и потому говорилъ: *когда прииду и явлюся лицу Божию?* Если бы онъ былъ человѣкомъ простымъ и незнатнымъ, жившимъ въ уничиженіи и бѣдности, и презиралъ настоящую жизнь, то это было бы хотя великимъ дѣломъ, но не столь великимъ, какъ теперь, когда царь, наслаждающійся всѣми удовольствіями, достигшій столь великой славы, одержавшій тысячи побѣдъ, побѣдившій множество враговъ, пользующійся славой и знаменитостію повсюду, смѣется надъ всѣми этими благами, надъ богатствомъ, славой и всѣми удовольствіями, и пламенно стремится къ благамъ будущимъ.

165

Это — свойственно духу возвышенному; это — знакъ души любомудрой и окрыленной небесною любовію.

7. Будемъ же и мы подражать ему и не станемъ удивляться благамъ настоящимъ, чтобы удивляться будущимъ, или лучше — станемъ удивляться будущимъ, чтобы не удивляться настоящимъ. Если мы будемъ непрестанно помышлять о тѣхъ благахъ и представлять себѣ царство небесное, безсмертіе, жизнь безконечную, ликование съ ангелами, пребываніе со Христомъ, славу непреходящую, жизнь чуждую всякой скорби; если будемъ помнить, что и слезы, и поношенія, и злословія, и смерть, и печали, и труды, и старость, и болѣзни, и немощи, и бѣдность, и клеветы, и вдовство, и грѣхъ, и осужденіе, и наказаніе, и мученіе, и вообще все, что только есть въ настоящей жизни печальнаго и непріятнаго, не имѣетъ мѣста въ той жизни, а напротивъ того тамъ пребываютъ миръ, кротость, благость, любовь, радость, слава, честь, свѣтъ и прочія блага, которыхъ и описать словомъ невозможно, то ничто настоящее не прельститъ насъ, но и мы будемъ въ состояніи говорить подобно пророку: *когда прииду и явлюся лицу Божію?* А при такомъ расположеніи духа мы не впадемъ ни въ гордость отъ житейскаго счастья, ни въ уныніе отъ несчастія, и ни зависть, ни тщеславіе и ничто другое подобное не овладѣетъ нами. Итакъ, будемъ приходить сюда не напрасно и пѣть припѣвы не безъ вниманія, но брать ихъ себѣ вмѣсто жезловъ и такимъ образомъ выходить отсюда. Каждый изъ этихъ стиховъ можетъ внушить намъ великое любомудріе, научить правой вѣрѣ и принести величайшую пользу для жизни; если мы будемъ тщательно изслѣдовать въ нихъ каждое слово, то приобрѣтемъ великія блага. Поэтому не слѣдуетъ здѣсь ссылаться ни на бѣдность, ни на недосугъ, ни на мѣшкотность. Хотя бы ты былъ бѣденъ и по бѣдности не имѣлъ Библии, или, и имѣя Библию, не имѣлъ свободнаго времени, помни только припѣвы изъ псалмовъ, которые поешь здѣсь не однажды, не дважды или трижды, но многократно, и ты, по выходѣ отсюда, получишь великое утѣшеніе. Въ самомъ дѣлѣ, смотри, какое сокровище открылъ намъ настоящій припѣвъ. Пусть никто не говоритъ мнѣ и того, что до истолкованія онъ не зналъ силы его; и до истолкованія этотъ припѣвъ удобопонятенъ для всякаго слушающаго и сколько-нибудь желающаго понять. Если только ты приучишь себя говорить: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя: сице желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже: возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому: когда прииду и явлюся лицу Божію,* — то и до истолкованія можешь исполниться всякаго любомудрія. И не этотъ только, но и каждый припѣвъ можетъ доставить намъ такое же

богатство. Если, напริมѣръ, ты скажешь: *блаженъ мужъ бояся Господа* (Пс. схи, 1) и постараешься понять, что ты говоришь, то будешь соревновать не богатому, не начальствующему, не красивому, не сильному, не дома великолѣпные имѣющему, не властію облеченному, не пищу въ царскихъ чертогахъ вкушающему и не другому кому, а тому, кто живетъ въ благочестіи, въ любомудріи, въ страхѣ Божиємъ; и будешь соревновать ему не только ради будущаго его состоянія, но и настоящаго. Подлинно, такой человѣкъ и здѣсь могущественнѣе тѣхъ людей. Когда приключается болѣзнь, то и облеченный порфирію не получаетъ никакого облегченія болѣзни ни отъ тѣлохранителей, ни отъ всего великолѣпія, но, тогда какъ и домашніе, и родные, и всѣ окружаютъ его, и на немъ и подъ нимъ лежатъ золотыя одежды, самъ онъ лежитъ и горитъ какъ бы въ пламени. А живущій благочестиво и боящійся Бога, хотя бы не было при немъ ни отца, ни слуги, и никого другого, только обратить взоры свои къ небу не многократно, но дважды или трижды, и угаситъ всякій пламень. То же можно видѣть и во время несчастій и всѣхъ неожиданныхъ обстоятельствъ: люди богатые и знаменитые приходятъ въ смущеніе, а живущіе въ благочестіи и любомудріи переносятъ все безтрепетно. Но еще прежде всего этого, хотя бы и не случилось никакого бѣдствія, совѣсть человѣка богобоязненнаго наслаждается удовольствіемъ болѣе высокимъ и чистымъ, нежели душа богатаго. Этотъ и среди вѣшнихъ наслажденій чувствуетъ себя тяжелѣе всѣхъ томимыхъ голодомъ, припоминая себѣ свои беззаконія и проводя жизнь съ нечистою совѣстью, а тотъ, не имѣя даже необходимой пищи, бываетъ благодущнѣе избилующихъ всякими удовольствіями, питаясь благими надеждами и каждый день ожидая себѣ воздаянія за свои добрыя дѣла. Впрочемъ, чтобы обширностію бѣсѣды не утомить васъ, я 167 предоставляю усерднѣйшимъ разбирать каждый припѣвъ и изслѣдовать заключающійся въ немъ смыслъ, и оканчиваю здѣсь свою рѣчь, предлагая любви вашей такой совѣтъ: приходите сюда не напрасно, а принимайте и храните эти припѣвы, какъ драгоценности, непрестанно размышляйте о нихъ дома и пересказывайте все это друзьямъ и женамъ своимъ. Постигнетъ ли васъ какое-нибудь страданіе, или возбудится похоть, или гнѣвъ, или другая какая безумная страсть, припѣвайте ихъ непрестанно, дабы намъ и въ настоящей жизни наслаждаться великимъ миромъ, и въ будущей жизни сподобиться вѣчныхъ благъ, благодатию и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Отцу со Святымъ Духомъ слава держава, честь, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 43.

## Побѣдителю сыновъ Кореовыхъ.

Боже нашъ, ушима нашими услышахомъ, отцы наши возвѣстиша намъ дѣло, еже содѣлалъ еси во днехъ ихъ, во днехъ древнихъ. Другой переводчикъ говорить: во дни бывшіе прежде (ταῖς πρὶν <sup>1</sup>). Третій: бывшіе въ древности (ταῖς ἀρχαῖς <sup>2</sup>) (ст. 1, 2).

1. Этотъ псаломъ хотя произносить пророкъ (Давидъ), но произносить не отъ собственного лица, а отъ лица Маккавеевъ, предвозвѣщая и изъясняя имѣвшее быть въ ихъ время. Таковы пророки: они созерцаютъ всѣ времена, прошедшія, настоящія и будущія. Но необходимо напередъ сказать, кто были Маккавеи, что они потерпѣли и что совершили, дабы яснѣе было содержаніе сказаннаго. Когда Антиохъ, прозванный Епифаномъ, напалъ (на іудеевъ), разрушилъ все и многихъ изъ нихъ принудилъ отступить отъ отеческихъ обычаевъ, эти Маккавеи остались непреклонными среди такихъ искушеній; и когда началась жестокая война, они, не будучи въ состояніи ничего сдѣлать, скрылись. Такъ поступали и апостолы. Они не всегда открыто шли на опасности, но иногда и уклонялись, убѣгали и скрывались. Когда же они нѣсколько ободрились, то, какъ мужественные львы, вставши изъ пещеръ и вышедши изъ убѣжищъ, рѣшились спасти не только себя самихъ, но и другихъ, сколько могли; обходя отечественный городъ и всю страну, они собирали всѣхъ, кого находили еще въ здоровомъ состояніи, но многихъ и изъ пострадавшихъ и развращенныхъ обращали, убѣждая возвратиться къ отеческому закону. Богъ чело-  
вѣколюбивъ, говорили они, и никогда не лишаетъ спасенія за покаяніе. Возвѣщая это, они собрали войско изъ храбрыхъ мужей. Они сражались не за женъ, дѣтей, слугъ, или за разрушеніе и порабощеніе отечества, но за законъ и отеческіе обычаи; потому предводительствовалъ ими Богъ. Такимъ образомъ, вступивъ въ борьбу и жертвуя собственною жизнію, они прогоняли враговъ, надѣясь не на оружіе, но вмѣсто всякаго оружія находя достаточную силу въ самомъ побужденіи къ борьбѣ. А отправляясь на войну, они не прибѣгали къ шуткамъ и не пѣли пѣ-

<sup>1</sup>) Незвѣстный переводчикъ. См. Орг. Эка.

<sup>2</sup>) Незвѣстный. См. Орг. Эка.



сенъ, какъ дѣлають нѣкоторые, и не имѣли при себѣ игроковъ на музыкальныхъ инструментахъ, какъ бываетъ при другихъ войскахъ, но молили всевышняго Бога быть и соратовать съ ними, и простирать имъ руку помощи, — Бога, за Котораго и вели они войну, за славу Котораго и подвизались. Посмотримъ же, что говорить это воинство Божіе, ограждаемое духовнымъ заступленіемъ, намѣреваясь идти противъ враговъ. *Боже, ушима нашими услышахомъ.* Такъ какъ нѣкоторые, изъ принадлежавшихъ къ ихъ ополченію, видя многочисленность и стройность Антиохова войска, и то, какъ оно побуждало и овладѣвало всѣмъ при первомъ набѣгѣ, и представляя собственную слабость и малочисленность, впали въ малодушіе и изнеможеніе, то пророкъ, желая ободрить ихъ духъ и внушить, что все зависитъ отъ водительства Божія и что, при Его содѣйствіи, можно и безъ войска одержать побѣду, подъ видомъ молитвы предлагаетъ воинамъ нѣкоторое увѣщаніе и наставленіе, и своимъ собесѣдованіемъ съ Богомъ возбуждаетъ ревность въ нихъ. А это не мало доставляло утѣшенія. Не столько силы имѣли бы слова, обращенныя къ нимъ, сколько обращенныя къ Богу. Поэтому и далѣе онъ говоритъ: *не бо мечемъ своимъ наследуиша землю, и мышца ихъ не спасе ихъ* (ст. 4). Этимъ онъ воодушевляетъ тѣхъ, которые имѣли слабое расположеніе къ подвигамъ и надѣялись достигнуть побѣды человѣческими средствами. Итакъ, вся эта молитва есть ободреніе воинамъ, внушающее возложить все на Бога и искать побѣды въ надеждѣ на Него. Почему же онъ не сказалъ просто: *услышахомъ*, но: *ушима нашими услышахомъ*? Развѣ можно слышать какимъ-нибудь другимъ членомъ тѣла? Не излишни ли эти слова? Нѣтъ. Такъ люди обыкновенно поступаютъ: когда они рассказываютъ что-нибудь такое, въ чемъ сами вполне убѣждены, и рассказываютъ что-нибудь важное и необычайное людямъ, еще не вполне убѣжденнымъ, то всегда указываютъ на свои уши и говорятъ: *мы слышали собственными ушами.* И не въ этомъ только случаѣ, но и въ другихъ мы обыкновенно такъ же поступаемъ, призывая во свидѣтели самыя чувства. Такимъ образомъ, когда ссылаются на свои уши, то дѣлають это для увѣренія слушателя. Тоже мы дѣлаемъ и въ отношеніи къ глазамъ и рукамъ, когда напримѣръ говоримъ: *мы осязали своими руками.* Такъ и апостолы говорили: *еже видѣли очи наши, еже руки наша осязаша* (1 Иоан. 1, 1). Но посмотри на добродѣтель Маккавеевъ, открывшуюся и здѣсь, въ самомъ началѣ: претерпѣвъ столько тяжкихъ бѣдствій для Бога, лишившись отечества и свободы, подвергшись опасностямъ, а нѣкоторые изъ нихъ сдѣлавшись даже бѣглецами, скитавшимися по горамъ и пустынямъ, они не указываютъ теперь ни на что

подобное, не говорятъ: мы претерпѣли для Тебя то и то, помоги намъ; но, какъ бы не имѣя никакихъ правъ и не полагаясь на собственные добродѣтели, обращаются къ благодѣянiямъ, оказаннымъ отъ Бога предкамъ ихъ. Нисколько не было бы удивительно, если бы такъ поступили люди, не имѣющіе дерзновенiя, чуждъ имъ необходимость заставляетъ дѣлать это; но когда тѣ, которые могли бы сказать многое о своихъ добродѣтеляхъ, ищутъ спасенiя не отъ нихъ, а отъ человеколюбія Божiя, котораго удостоились и отцы ихъ, то это—знакъ великаго ихъ смиренномудрiя. Въ этомъ они находили и для самихъ себя не малое побужденіе къ мужеству, потому что даже одно имя Божіе можетъ прекратить безчисленныя войны.

2. *Отцы наши возвестиша намъ.* Послушайте вы, которые нерадите о своихъ дѣтяхъ, позволяете имъ пѣть дiавольскія пѣсни и не занимаетесь божественными повѣствованiями. Не таковы были древніе, но они постоянно проводили жизнь въ повѣствованiи о дѣлахъ Божіихъ, и приносили двоякую пользу. Получавшіе благодѣянiя, вспоминая объ этихъ благодѣянiяхъ, дѣлались лучшими; а потомки ихъ находили въ такихъ повѣствованiяхъ не мало предметовъ богопознанiя и возбуждали въ себѣ ревность къ добродѣтели. Уста родителей служили для нихъ книгою; и всякое занятіе, всякая бесѣда сопровождалась этими повѣствованiями, прiятнѣе и полезнѣе которыхъ ничего не было. Въ самомъ дѣлѣ, если простые рассказы о событіяхъ, басни и вымыслы часто бывають поучительны для слушателей, то тѣмъ болѣе эти повѣствованiя, объясняющія великую благодѣтельность, силу, премудрость, промышленіе (Божіе), вмѣстѣ съ удовольствіемъ доставляли слушателю ободреніе и дѣлали его ревностнѣйшимъ. Тѣ, которые присутствовали при событіяхъ и воспринимали ихъ посредствомъ зрѣнiя, передавали ихъ другимъ посредствомъ слуха, и такимъ образомъ слухъ не менѣе зрѣнiя способствовалъ къ вѣрѣ. Не присутствовавшіе и не видѣвшіе вѣровали не менѣе тѣхъ, которые присутствовали и видѣли; и это самое служило для нихъ не малымъ пособіемъ въ вѣрѣ. Посмотримъ же, что они возвѣщали, и о подобномъ ли (ихъ состоянiю) событія они воспоминали. Вѣдь кто имѣетъ нужду въ комъ-нибудь и намѣревается просить его, тотъ, на основанiи оказанной другимъ милости, можетъ просить подобнаго и себѣ. Я разумѣю слѣдующее: напримѣръ, если какой-нибудь слуга проситъ у насъ подарка и говоритъ, что и другой получилъ такой же подарокъ, то онъ представляетъ великое право получить и ему тоже, если только примѣръ не окажется недостаточнымъ по несходству, — разумѣю несходство или въ лицѣ или въ предметѣ.

Если получившій таковъ же, каковъ и просящій, и просимое сходно, то примѣръ дѣйствителенъ; если же первый имѣлъ право на полученіе, а послѣдній—нѣтъ, то нужно усилить просьбу. Впрочемъ необходимо пояснить сказанное мною изъ Писаній. Жена хананейская, услышавъ: *нѣсть добро отъяти хлѣба чадомъ, и погребцы псомъ*, сказала: ей, Господи: *ибо и пси ядятъ отъ крупицъ трапезы господей своихъ* (Мате. хv, 26, 27). И Павелъ въ одномъ посланіи говоритъ: *еще инии власти вашия причащаются, не паче ли мы* (1 Кор. ix, 12), доказывая здѣсь превосходствомъ лица большее право. Также, въ посланіи къ Филимону, онъ говоритъ: *яко утробы святыхъ почиша тобою, брате. Сего ради многое дерзновение имѣя во Христѣ повелѣвати тебѣ, еже потребно есть: любве ради паче маю* (Филим. 7 — 9). Здѣсь примѣръ равнаго. Когда кто-нибудь получаетъ первый, то онъ какъ бы отверзаетъ дверь второму, если намѣревающийся просить будетъ подобенъ ему, или станетъ просить того же самаго. И не только отъ благодѣяній, оказанныхъ другимъ, но и отъ благодѣяній, прежде оказанныхъ намъ самимъ, просьба наша часто получаетъ силу. Такъ поступаетъ и Павелъ, когда въ посланіи къ Филиппійцамъ говоритъ: *яко и въ Солунѣ и единою и дваци въ требованіе мое посласте ми* (Филип. iv, 16). Вотъ почему многіе, подавая что-нибудь, многимъ приказываютъ, чтобы они не говорили объ этомъ другимъ, дабы милость, оказанная одному, не побудила <sup>170</sup> многихъ просить подаващаго: подавшій однажды уже какъ бы не имѣетъ никакой возможности уклониться отъ подаенія и другимъ. Люди даютъ такое приказаніе, конечно, потому, что они отъ подаенія становятся бѣднѣе; а Богъ напротивъ возвѣщаетъ и провозглашаетъ о томъ, что подаетъ однимъ, чтобы и другимъ доставить поводъ также просить Его, потому что отъ подаенія еще болѣе открывается Его богатство. Поэтому Павелъ и говоритъ: *богатыи во естѣхъ и надъ естми призывающими Ею* (Рим. x, 12). Видишь ли новое свойство богатства Его? Подражай и ты такому щедролюбію. Если ты будешь такимъ образомъ издерживать сберегаемое богатство, то еще болѣе умножишь его; а если зароешь его, то еще болѣе уменьшишь. И удивительно ли, что такъ случается съ предметами духовными, когда то же бываетъ и съ вещественными? Кто, жалѣя пшеницу, оставить ее лежать дома и не разбросаетъ по нивамъ, тотъ отдастъ ее на съѣденіе червямъ; а кто посѣетъ, тотъ устроитъ обильную жатву.

3. Послушайте вы, которые лѣнитесь подавать милостыню. Послушайте вы, которые уменьшаете свое богатство сбереженіемъ его. Послушайте вы, которые находитесь въ положеніи нисколько не лучшемъ обогащающихся во снѣ. Подлинно, все настоящее

нисколько не лучше сновидѣнія. Какъ тѣ, которые грезятъ во снѣ, будто они обладаютъ богатствомъ, хотя бы казались обладателями царскихъ сокровищъ, съ наступленіемъ дня бываютъ бѣднѣе всѣхъ, такъ и тотъ, кто изъ настоящей жизни не можетъ ничего принести туда, будетъ бѣднѣе всѣхъ, хотя бы здѣсь обладалъ всѣмъ,—потому что онъ богатъ только во снѣ. Поэтому, если ты хочешь показать мнѣ человѣка богатаго, то покажи тогда, когда наступитъ день, въ который мы отойдемъ въ отечество; а теперь я не могу отличить богатаго отъ бѣднаго, потому что здѣсь въ этихъ вещахъ нѣтъ истины, а чаще—только пріятныя и благозвучныя названія. Какъ слѣпыхъ многіе называютъ многовидящими (πολυβλεπτας), но предметъ не соотвѣтствуетъ имени, а напротивъ они-то и суть ничего не видящіе, такъ и названіе богатыхъ здѣсь приписывается, по моему мнѣнію, тѣмъ, которые ничего не приобрѣли себѣ тамъ. Кто богатъ здѣсь, о томъ особенно я думаю, что онъ бѣденъ, потому что, если бы онъ не былъ очень бѣднымъ, то не былъ бы очень богатымъ. Какъ слѣпого, если бы онъ не былъ совершенно слѣпымъ, не называли бы многовидящимъ, такъ точно нужно рассуждать и здѣсь. Итакъ, оставивъ обольстительныя названія, будемъ искать истинныхъ вещей. Вещи состоятъ не въ названіяхъ, но отъ свойствъ вещей происходятъ названія, сообразныя съ ихъ качествами. Такого-то называютъ богатымъ; но на самомъ дѣлѣ онъ не богатъ. Какъ не богатъ, когда у него много и серебра, и золота, и драгоценныхъ камней, и золотыхъ одеждъ, и все прочее у него въ изобиліи? Не богатъ потому, что не золото, не одежды, не деньги, но милостыня дѣлаетъ человѣка богатымъ. А все это—трава, хворостъ и солома. Какая, скажи мнѣ, одежда можетъ тамъ прикрыть того, кто будетъ

171 стоять нагимъ предъ страшнымъ судилищемъ? Страшась этого, и Павелъ говорить: *аще и облекшися, не нази обрящемся* (2 Кор. v, 3). Какія деньги могутъ выкупить того, кто находится въ такой опасности? Какіе слуги могутъ защитить обреченнаго на такое наказаніе господина? Какіе дома? Какіе драгоценные камни? Какія бани могутъ смыть нечистоту, происходящую отъ грѣховъ? Доколѣ вы будете обольщать себя? Доколѣ вы будете взирать не на истину вещей, а увлекаться сновидѣніями, тогда какъ судъ уже близокъ и при дверяхъ? Впрочемъ, обратимся къ нашему предмету. *Отцы наши возвестиша намъ дѣло, еже содѣлалъ еси во днехъ ихъ, во днехъ древнихъ.* Можно разумѣть это изреченіе и въ отношеніи къ намъ, въ переносномъ смыслѣ. Если имъ возвѣстили отцы, то и намъ божественная благодать, наптіемъ Духа, даровала подобное тому, что познали они. Какъ же можно разумѣть эти слова въ переносномъ смыслѣ? Относя ихъ къ дѣйствіямъ

новой благодати,—къ тому, что мы возведены на небо, что мы удостоились царства, что Богъ сдѣлался человѣкомъ, разрушивъ средостѣніе огады. Но обратимся къ повѣствованію. *Дѣло, еже содѣлалъ еси во днѣхъ нѣхъ, во днѣхъ древнихъ.* Пророкъ воспоминаетъ о нѣкоторыхъ древнихъ событіяхъ, говоритъ о древнихъ дѣлахъ. Почему же онъ не воспоминаетъ о чемъ-нибудь новомъ и недавнемъ? Потому, что о недавнемъ мы по справедливости рассказываемъ людямъ и этимъ убѣждаемъ ихъ, такъ какъ у нихъ слабая память; но Богу все одинаково извѣстно, какъ древнее, такъ и новое. *Се, Господи, говоритъ Псалмопѣвецъ, ты позналъ еси вся послѣдняя и древняя* (Пс. сxxxviii, 4). Для Него нѣтъ никакого различія, скажетъ ли кто о древнемъ событіи, или о новомъ, только бы это соотвѣтствовало предмету. О какомъ же древнемъ событіи хочетъ сказать пророкъ? Послушаемъ. *Рука твоя, говоритъ онъ, языки потреби, и насадилъ я еси: озлобилъ еси люди, и ижеалъ еси я* (ст. 3). Знаете ли, о какой говоритъ онъ войнѣ, о какой побѣдѣ, о какомъ трофеѣ, или еще имѣете нужду въ нашемъ объясненіи? Многие, я думаю, уже поняли сказанное; но для незнающихъ необходимо и намъ прибавить нѣчто. О какихъ же трофеяхъ воспоминаетъ онъ? О какихъ дѣлахъ? О тѣхъ, которыя были въ Египтѣ, въ пустынѣ, въ землѣ обѣтованной, а особенно о бывшихъ при самомъ обѣтованіи. Не тѣ, которые вышли изъ Египта, достигли Палестины: всѣ тѣ пали въ пустынѣ. Когда же потомки ихъ, воспитанные въ пустынѣ, вступили въ Палестину, то они, говоритъ, не нуждались въ оружіи, но одними кликами своими брали города; перешедши Иорданъ, первый встрѣтившійся имъ городъ Іерихонъ они разрушили, такъ сказать, болѣе ликуя, нежели воюя. Ваявши оружіе, они вышли, какъ бы не на битву, но на празднество и ликованіе, облекшись оружіемъ болѣе для украшенія, нежели для обороны, и, надѣвши священныя одежды, съ предшествовавшими войску левитами, окружили стѣну города (Ис. Нав. гл. vi). Нужно было видѣть это дивное и необыкновенное зрѣлище, какъ столько тысячъ воиновъ шли въ стройномъ порядкѣ съ великою тишиною и благочиніемъ, какъ будто бы не было никакого врага, и согласными звуками трубъ совершали все. Да устыдятся тѣ, которые производятъ шумъ въ церкви. Если тамъ, гдѣ звучали трубы, было такое благочиніе, то какое прощеніе могутъ получить тѣ, которые своимъ шумомъ препятствуютъ слушать тамъ, гдѣ говоритъ самъ Богъ? Но почему, скажешь, пророкъ не упомянулъ о вышедшихъ изъ Египта? Потому, что они всѣ пали; потому, что они подверглись наказанію. А за что они всѣ погибли? За то, что тяжело согрѣшили. Притомъ чрезъ это Богъ устроилъ и то, чтобы имѣвшие

занять Палестину не видали єгипетскихъ золъ, суевѣрія и всякаго нечестія, и не имѣли никого учителемъ этого нечестія. Они были такъ привязаны, такъ плѣнены обычаями єгиптянъ, что даже въ пустынѣ послѣ столькихъ чудесъ не очистились отъ остатковъ заблужденія. А если бы еще они взяли себѣ въ учителей хананеевъ, которые были хуже єгиптянъ, то до чего не дошло бы ихъ нечестіе? Поэтому Богъ и удержалъ євреевъ въ пустынѣ до тѣхъ поръ, пока родившіеся отъ нихъ потомки не достигли возмужалости.

4. Это мы говоримъ не сами отъ себя, но заимствуя изъ Писаній. Такъ чрезъ пророка Іезекііля Богъ укоряетъ євреевъ за то, что они не слушали Его, когда Онъ вывелъ ихъ въ пустыню и многократно бесѣдовалъ съ ними (Іезек. хх, 13 — 15). Но для чего Онъ повелѣлъ имъ взять оружіе, когда они должны были приступить къ Іерихону? Кажется, было бы удивительнѣе, если бы они сдѣлали это безъ оружія. Вообще, когда въ такихъ случаяхъ Онъ повелѣвалъ дѣлать что-нибудь человѣческое и брать въ помощь что-нибудь чувственное, то это дѣлалъ по снисхожденію къ ихъ немощи. Что могло сдѣлать ихъ вооруженіе для разрушенія стѣны? Что — звукъ трубъ? Если бы имъ предстояло нападеніе на людей, то можно было бы придавать нѣкоторое значеніе и оружію; но когда надлежало разрушить стѣну, то для чего они облакаются въ оружіе? Также при Гедеонѣ взятые на войну были таковы же, какъ и не взятые, потому что они всѣ были на виду (Суд. гл. vii). Для чего же это дѣлается? Для того, чтобы привести къ вѣрѣ тѣхъ, которымъ даются такіа повелѣнія. Душу, прилѣпившуюся къ тѣлу, никогда не выдавшую ничего бестѣлеснаго и погрязшую въ чувственность, надлежало возводить къ невидимому посредствомъ видимаго. Потому и пророкамъ въ бесѣдѣ о Богѣ нужно было упоминать человѣческіе члены, не потому, чтобы они представляли вѣчное Существо подъ видомъ этихъ членовъ, но чтобы душу, преданную чувственности, посредствомъ человѣческаго научить предметамъ вышечеловѣческимъ. Такъ какъ божественная дѣятельность есть нѣчто мыслимое, то, дабы тогдашніе люди не остались въ невѣріи, Богъ присовокупляетъ и нѣчто чувственное. Если бы Онъ сказалъ имъ: въ семь дней городъ разрушится, между тѣмъ какъ вы будете оставаться въ покоѣ и ничего не дѣлать, то, можетъ быть, многіе не повѣрили бы; теперь же Онъ прилагаетъ эти повелѣнія, какъ бы нѣкоторую опору для ума человѣческаго. А чтобы вы не подумали, будто сказанное есть только догадка, я хочу рассказать вамъ одно древнее событіе, доказывающее справедливость словъ моихъ.

Былъ нѣкто Нееманъ Сиріянинеъ. Этотъ человѣкъ, подвергшись проказѣ и стыдясь такой болѣзни, какъ бы находясь въ величайшей опасности, отправляется въ Палестину, — будемъ кратко рассказывать, — желая получить исцѣленіе болѣзни отъ пророка (Елисея). Прибывъ туда и ставъ у дверей этого мужа, онъ звалъ къ себѣ цѣлителя; тотъ, хотя выслушалъ его, но не вышелъ, а послалъ къ нему повелѣніе — омыться въ рѣкѣ Іорданѣ. Такъ какъ повелѣніе было легкое, заключало въ себѣ много чувственного и не требовало глубокаго размысленія, то Нееманъ не повѣрилъ, но что сказалъ? *Азъ глаголахъ, сказалъ онъ, яко изыдетъ и возложитъ руку свою и призоветъ Бога своего и очиститъ проказу* (4 Цар. v, 11). Видишь ли, какъ душа его нуждалась въ какомъ-нибудь чувственномъ знакѣ? Думать, что повелѣнія цѣлителя недостаточно, а нужна еще рука его, это—слѣдствіе немощи исцѣляемаго. Здѣсь мы находимъ разрѣшеніе и на многое другое. Потому и Христосъ не всегда исцѣлялъ словомъ, но и рукою; Онъ возлагалъ руку на уста и на языкъ, и такимъ образомъ исцѣлялъ приходящихъ, хотя иногда однимъ словомъ, а иногда хотѣніемъ совершалъ все. Почему же Онъ дѣлалъ это? По немощи приходящихъ. А чтобы ты былъ увѣренъ, что это дѣлалось по ихъ немощи, Онъ хвалилъ тѣхъ, которые не имѣли нужды въ такихъ дѣйствіяхъ. *Аминь глаголю самъ, ны во Израили толики отъры обрѣтохъ* (Мате. viii, 10), сказалъ Онъ, когда сотникъ не приглашалъ Его идти въ домъ свой и говорилъ, что достаточно одного Его повелѣнія. Потому и для Езекии ничего такого не было сдѣлано, а дано одно только предсказаніе и ничего человѣческаго не прибавлено (4 Цар. xix, 7). Но ревновавшему жену свою было назначено нѣкоторое чувственное дѣйствіе (Числ. гл. v). Если ты хочешь принимать это въ переносномъ смыслѣ, — потому что сія еся, говоритъ апостолъ, *образы прилучахуся онѣмъ: писана же быша въ наученіе наше, въ низже концы отъкъ достигоша* (1 Кор. x, 11), — то представь превосходныхъ учителей Церкви, употребляющихъ слово вмѣсто трубы и разрушающихъ стѣны противниковъ, и народы вооруженные всеоружіемъ Іисусовымъ. А седмиричное число дней предъуказываетъ намъ разрушеніе (покоя) субботы, потому что прежде не были предписаны такія заповѣди закона. Поэтому о жертвахъ Богъ говоритъ: *кто бо изыска сія изъ рукъ вашихъ* (Ис. i, 12)? Еще: *еда обѣты и мяса святая отгымутъ лукавства твоя* (Іер. xi, 15)? Еще: *еда заколенія и требы пренесосте ми въ пустыни лѣтъ чотыредесять* (Амос. v, 25)? Еще: *вскую ми кадило отъ Сава приносиши, и кинамонъ отъ земли дальнія* (Іер. vi, 20)? Еще: *жертвы и приношенія не восхотѣхъ еси* (Ис. xxxix, 7). Еще:

еда всесожженія и жертвы желаетъ Богъ, или послушанія Ему (1 Цар. xv, 22)? Еще: *аще бо восхотѣлъ еси жертвы, далъ быхъ убо* (Пс. l, 18). И еще: *послушаніе благое паче жертвы* (1 Цар. xv, 22). Также отвергая праздники, Богъ говоритъ: *возненавидѣхъ, отвергохъ праздники вашихъ: отстави отъ мене гласъ пѣсней твоихъ, и пѣсней органовъ твоихъ не послушаю* (Амос. v, 21, 28). Еще: *дне великаго не потерплю, и поста и праздности ненавиждѣтъ душа моя* (Ис. i, 14). И еще: *не таковъ постъ, который азъ избрахъ* (ixviii, 5). И Іезекіиль говоритъ: *дамъ вамъ заповѣди не добры, въ нѣхже не будутъ живи въ нѣхъ* (Іезек. xx, 25). Такъ и здѣсь разрушается (покой) субботы. А почему Богъ говоритъ: *кто изыска сія изъ рукъ вашихъ*,—это рѣшить предоставляю вамъ; разрѣшить же подобные вопросы вы будете въ состояніи тогда, когда будете вести чистую жизнь.

5. Если Корнилія, за превосходную жизнь, Богъ призвалъ къ познанію неизреченныхъ тайнъ, и евнуху за усердное чтеніе даровалъ и разумѣніе читаннаго, то тѣмъ болѣе васъ, уже принявшихъ вѣру, если вы покажите правую жизнь, Онъ научитъ яснѣйшимъ образомъ. Какъ нечистая жизнь препятствуетъ познанію истинъ,—не *могохъ*, говоритъ Павелъ, *вамъ глаголати яко духовнымъ: въ васъ бо распри и ревенія* (1 Кор. iii, 1, 2), и Исаія говоритъ: *разумѣти пути моя желаютъ, яко людіе правды сотвориши* (Ис. lvi, 2),—такъ чистая жизнь и тщательное исканіе руководятъ къ ихъ познанію. *Ищите*, говоритъ Господь, *и обрящете* (Лук. xi, 9). Тоже доказываетъ и притча о просящемъ хлѣбъ у друга, уже спавшаго (Лук. xi, 5 — 8). Потому и Соломонъ, просившій духовнаго, получилъ и то, чего не просилъ (3 Цар. iii, 11). Когда же соединятся и усердіе, и прошеніе о духовномъ, и жизнь чистая, то представъ, какъ сдѣлается легкимъ полученіе, если и одно неотступное усердіе само по себѣ имѣетъ такую силу: *глаголю вамъ, аще и не дастъ ему, зане другъ ему есть: но за безочетство его дастъ ему* (Лук. xi, 8). Впрочемъ обратимся къ нашему предмету. Дѣло, еже содѣлалъ еси во днѣхъ ихъ, во днѣхъ древоныхъ. Рука твоя языки потреби, и насадилъ я еси. Смотри, какія точныя пророкъ употребляетъ выраженія. Ты тогда, говоритъ, не окончилъ дѣла только побѣдою и пораженіемъ, но простеръ все дальше; хотя и прежде того противныя стороны были не равны, — такъ какъ одни обладали страню, а другіе были пришельцами, — однако произошла такая перемѣна, что первые были совершенно истреблены, а послѣдніе сдѣлались гражданами и обладателями. Поэтому онъ и говоритъ о первыхъ: *рука твоя языки потреби, а объ евреяхъ: насадилъ еси*. Рукою онъ называетъ силу Его. Если же тѣхъ, которые пришли отвнѣ и не имѣли ни города, ни дома,



ни мѣста, куда бы направиться и гдѣ бы пристать, Онъ такъ скоро показаль сильнѣйшими туземныхъ жителей, то тѣмъ болѣе, говорить пророкъ, Онъ не презреть насъ, изгнанныхъ изъ отечества. Что значить: *насадилъ еси?* Ты утвердилъ, потому что насажденное бываетъ твердымъ и неподвижнымъ. Но, скажешь, развѣ евреи не были переселяемы? Развѣ не были отводимы въ чужія страны? Да, были отводимы, но не по слабости Поселившаго ихъ, а вслѣдствіе порочности насажденныхъ. Если бы собственныя ихъ дѣла не были причиною, то ничто не препятствовало бы имъ оставаться дома. *Озлобилъ еси люди и изгналъ еси я.* Нѣкоторые говорятъ, что это сказано объ египтянахъ; но мнѣ кажется, что это сказано и о тѣхъ язычникахъ. И послѣднихъ Онъ подвергъ наказанію, показавъ силу свою и въ томъ и другомъ,—и въ истребленіи враговъ, и въ утверженіи Своихъ. *Не бо мечемъ своимъ наслѣдиша землю* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *не саблей (ἐν τῇ μάχῃ) своей они унаследовали землю* <sup>1)</sup>. *И мышца ихъ не спасе ихъ: но десница твоя и мышца твоя, и прощение лица твоего* (ст. 4). Другой говоритъ: *сѣтъ* (φῶς <sup>2)</sup>). *Яко благоволилъ еси ѿ нихъ.* Правда, они побѣждали на войнахъ, будучи всѣ вооружены; они были вооружены,—но это было дѣломъ не оружія, а Бога, Который предводительствовалъ ими. Видишь ли, какъ пророкъ подъ видомъ молитвы даетъ совѣтъ, увѣщевая возлагать все на Бога? А почему онъ называетъ это наслѣдіемъ отцевъ, дѣдовъ, прадѣдовъ, тогда какъ они не владѣли этою землею, но скончались въ другое время? Потому, что обѣтованіе дано было отцамъ. *Иди, сказалъ Богъ Аврааму, ѿ землю, юже ти покажу: тебѣ дамъ землю, и стѣни твоему* (Быт. XII, 1; XIII, 15). Сказавъ, *десница и мышца*, употребивъ такія чувствительныя выраженія, смотри, какъ пророкъ возвышаетъ рѣчь, присовокупляя далѣе: *и прощение лица твоего*, т. е. защищеніе, промышленіе. Для нихъ достаточно было и того только, чтобы Онъ восхотѣлъ, чтобы находился съ ними. Потомъ приводится и причина: *яко благоволилъ еси ѿ нихъ*, т. е. потому что Ты возлюбилъ ихъ, потому что Ты восхотѣлъ. Такимъ образомъ успѣхи ихъ были дѣломъ благодати, а не заслугъ, и не за свои добродѣтели они получили это, а по человеколюбію Божию. *Ты еси самъ царь мой и Богъ мой, заповѣдай спасенія Іакова* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *заповѣдай о спасеніи* (ἐντειλαί περὶ τῆς σωτηρίας) *Іакова* <sup>3)</sup>. Какая здѣсь связь рѣчи? Великая въ отношеніи къ

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Слиммахъ.

вышесказанному. Смысль словъ его слѣдующій: мы — потомки тѣхъ (отцевъ), и Ты — тотъ же Богъ, совершающій и тогда и нынѣ; откуда же такая перемѣна? Подлинно, не иной Богъ тотъ, а иной—Ты, но одинъ и тотъ же—Ты.

6. И какъ Ты—одинъ и тотъ же, такъ и я не признаю себѣ иного Бога, но Ты еси царь мой и Богъ мой; мы не отступили отъ Твоей власти, не признали иного защитника. *Заповѣдая спасенія Іакова*, т. е. и Богъ — тотъ же, и промышленіе — тоже, отчего же перемѣна обстоятельствъ? Что значить: *заповѣдая*? Повелѣвающій, заповѣдующій спастись Іакову. Здѣсь онъ опять представляетъ легкость помощи и величіе власти (Вожіей), и не напрасно упоминаетъ о прародителѣ, но, вмѣсто своего права, указываетъ на его добродѣтель, желая преклонить Бога. *О тебѣ враги наши избодемъ роги* (ст. 6). И Ты—тотъ же, говоритъ, и промышленіе—то же, и мы признаемъ Тебя же и употребляемъ то же оружіе. Таковъ смыслъ словъ: *о тебѣ враги наши избодемъ роги*. Другой переводчикъ говоритъ: *огорчающихъ насъ* (ὀλιβοντας ἡμᾶς) *избодемъ* <sup>1)</sup>. И о имени твоёмъ уничтожимъ возстающихъ на ны.

176 Другой: *попремъ ногами* (οὐρκατήσομεν <sup>2)</sup>). Что, продолжаетъ онъ, я говорю: *о тебѣ*? Довольно только призвать имя Твое, и все совершится съ отличнымъ успѣхомъ. Не сказалъ: побѣдимъ, или преодолѣмъ, но: *уничтожимъ*; не будемъ, говоритъ, считать ихъ за что-нибудь, и не устрашимся, но будемъ преслѣдовать ихъ, какъ ничего незначущихъ. То же выражаетъ и другой переводчикъ словами: *попремъ ногами*, указывая на могущественную побѣду, на сраженіе безъ труда, на борьбу безъ страха. *Не на лукъ бо мой уповаю*. Другой переводчикъ говоритъ: *полагаюсь* (πίπομαι <sup>3)</sup>). *И мечъ мой не спасетъ мене* (ст. 7). Почему же ты употребляешь ихъ? Почему вооружаешься? Почему берешь лукъ и мечъ? Потому, что такъ повелѣлъ Богъ; поэтому я, хотя употребляю ихъ, но все возлагаю на Него. Такъ обыкновенно сражаются съ видимыми врагами тѣ, которые ограждаются вышнею помощію, такъ и—съ невидимыми. Такъ и ты, когда противишься діаволу, говори: не на оружіе свое полагаюсь я, т. е. не на свою силу, не на свои добродѣтели, но на милость Вожію. Такъ и Давидъ говорилъ: *не на наша правды (уповающе) повергаемъ мы моленіе наше предъ тобою* (Дан. IX, 18). *Спаслъ бо еси насъ отъ стужающихъ намъ, и ненавидящихъ насъ посрамилъ еси* (ст. 8). Другой: *потому что* (ὅτι) *ты спасъ насъ* <sup>4)</sup>. Для чего, говоритъ, приводить древнее и быв-

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> Акила и Симмахъ.

<sup>3)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>4)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

шее съ предками? Мы сами имѣемъ много залоговъ Твоего промышленія, и можемъ исчислить славные трофеи и непрерывныя побѣды, дивныя и необыкновенныя. Поэтому и сказать: *посрамилъ еси*, т. е. ты не просто избавилъ насъ, не просто исхитилъ, но со стыдомъ для нападающихъ на насъ. *О Богъ похвалимся весь день, и о имени твоемъ исповѣмся во всякъ* (ст. 9).

Другой переводчикъ говоритъ: *Богъ воспѣваемъ всякій* (ὁμολογῶμεν κατὰ πᾶσαν) *день* <sup>1)</sup>. Побѣда прошла, говорить, а благодарность въ насъ остается. *Весь день*,—разумѣть всю жизнь. Мы не перестанемъ воспѣвать Тебя и хвалиться Твоею помощію; это—наша слава, это—наша похвала, этимъ мы превозносимся предъ всѣми; не тѣмъ, что мы имѣемъ великій и дивный городъ, не тѣмъ, что первые одерживаемъ побѣды, не тѣмъ, что превосходимъ другихъ тѣлесною силою, но тѣмъ, что имѣемъ истиннаго Бога; этимъ мы будемъ хвалиться, не только тогда, когда Ты помогаешь намъ, но и когда оставляешь насъ. Вотъ что означаютъ слова: *весь день*. Подобнымъ образомъ и Павелъ говоритъ: *мы же да не будемъ хвалиться, точію о крестѣ Христа* (Гал. vi, 14). Нѣтъ, подлинно нѣтъ другой такой славы. Вотъ почему еще онъ говоритъ: *не точію же, но и хвалимся о Богѣ* (Рим. v, 11). Ничто не можетъ сравниться съ такою похвалою. Итакъ, пусть никто не гордится богатствомъ, никто—тѣмъ—нибудь житейскимъ, но только тѣмъ, что онъ имѣетъ Бога своимъ владыкою. Это—лучше всякой свободы, это—превосходѣе самыхъ небесъ. Если называться по имени такого-то и такого-то между людьми часто составляетъ славу, то, представь, какую составляетъ славу—называться Божиимъ. Потому и Павелъ вмѣняетъ это въ великое достоинство, когда говоритъ: *а иже Христовы суть, плоть распяша* <sup>177</sup> (Гал. v, 24). *Διάφαλμα—перемѣна тона* <sup>2)</sup>. Другой: *постоянно* (ἀεὶ <sup>3)</sup>). Въ еврейскомъ: *сал. Нынь же отринулъ еси, и посрамилъ еси насъ* (ст. 10). Другой переводчикъ говоритъ: *хотя* (χαίπερ) *ты отринулъ* <sup>4)</sup>. Третій: *и однако* (καί γὰρ) *ты отринулъ* <sup>5)</sup>. Четвертый: *но при томъ ты отвернулъ* (ἀλλὰ πρὸς τοῦτοὺς ἀπεβάλου <sup>6)</sup>). *И не изыдеши, Боже, въ силахъ нашихъ*. Другой: *и не ходиши въ войскахъ* (οὐ προέρχῃ ἐν ταῖς στρατιώσεσιν) *нашихъ* <sup>7)</sup>. За отверженіемъ тотчасъ слѣдуетъ посрамленіе и опасность—терпѣть отъ всѣхъ бѣдствій

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Въ славянскомъ пѣтъ этого слова.

<sup>3)</sup> Акила.

<sup>4)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>5)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>6)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>7)</sup> Симмахъ.

*Силами* пророкъ называетъ свои войска, такъ какъ въ нихъ заключается сила царя, по премудрому устроенію Божию, чтобы былъ союзъ между начальникомъ и подчиненными. Царь имѣетъ нужду въ подданныхъ, а они—въ начальникъ, такъ что они много содѣйствуютъ другъ другу. Чтобы не было гордости, Богъ устроилъ такъ, что великое часто имѣетъ нужду въ маломъ. Это сдѣлалъ Онъ и съ неодушевленными предметами. Такъ иногда колеблющійся столпъ поддерживается подложеннымъ подъ него камушкомъ и тяжелонагруженный корабль управляется малымъ рулемъ и избавляется отъ опасностей. Что значить: *хотя ты отринулъ насъ?* То, что мы, говорить, и при такихъ страданіяхъ не отступаемъ отъ Тебя, славословимъ, воспѣваемъ, хвалимся Тобою. *Возвратилъ еси насъ вспять при вражѣхъ нашихъ, и ненавидящій насъ растищазу себѣ* (ст. 11) Другой переводчикъ говорить: *ты поставилъ насъ ниже всякаго врага* (ἵστας ἡμᾶς ὑποτάτους πάντος ἐχθροῦ <sup>1)</sup>). Смотри, какъ говорить. онъ о тяжелыхъ бѣдствіяхъ и какъ прискорбными чертами изображаетъ несчастія, показывая, что и враги, хотя были великими грѣшниками, однако потерпѣли достаточное наказаніе.

7. То же съ преизбыткомъ сдѣлали и отроки въ печи, которые воспѣвали тогда и говорили: *предалъ еси насъ отъ руки враговъ беззаконныхъ, мерзкихъ, отступниковъ, и царю неправедну и лукавѣйшу чаче вся земли* (Дан. III, 82); и еще: *умалихомся чаче всяго языка, и есмь смиренни по всей земли* (ст. 87). Это самое и здѣсь выражаетъ пророкъ и какъ бы такъ говорить: мы сдѣлались презрѣнны всѣхъ, такъ какъ лишены Твоего промышленія, и даже этимъ не кончились наши бѣдствія, но мы сдѣлались добычею враговъ, которые раздѣляютъ насъ по своему произволу. Таковъ смыслъ словъ: *растищазу себѣ*, т. е. никто имъ не препятствуетъ. *Далъ еси насъ яко овцы смѣди, и во языцехъ разстѣля ны еси* (ст. 12). Другой переводчикъ говорить: *ты разстѣля (ἀλίστηρας) насъ* <sup>2)</sup>. Что значить: *яко овцы смѣди*? Т. е. сдѣлавъ насъ удобоуловимыми, показавъ малозначущими. Есть овцы племенные, годныя для приплода; есть и другія, которыя по старости или неплодству годны только на съѣденіе. Но хуже всего то, что они были разсѣяны между язычниками: это было для нихъ всего тяжелѣе, потому что тамъ они не могли съ точностію соблюдать законъ, и были удалены отъ отеческихъ обычаевъ; и притомъ разсѣяны не между однимъ народомъ, но вездѣ, такъ что мы, говорить, способны только къ одному—тяжко страдать, а мстить

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Симмахъ.

или противиться не можемъ. Это выражаетъ сравненіе съ овцами: *Отдасть еси люди твоя безъ цѣны* (ст. 18). Другой: *въ несущественность* (ἐν οὐ ὑπάρξει <sup>1)</sup>). Третій: *несущественности* (οὐ ὑπάρξω; <sup>2)</sup>). И не бы множество въ восклицаніяхъ нашихъ. Другой: и не умножилъ цѣны ихъ (οὐ πολλὴν ἐποίησας τὴν τιμὴν αὐτῶν <sup>3)</sup>). Какой же смыслъ словъ его? Сказанное представляется весьма неяснымъ; но будьте внимательны, чтобы вамъ пѣть это съ разумѣніемъ. Что же означаетъ сказанное? Пророкъ представляетъ ихъ незна- 172 чительность и ничтожность. Ты, говорить, оставилъ насъ, какъ людей ничего не стоящихъ, какъ малоцѣнныхъ и презрѣнныхъ. Онъ говорить это согласно съ человѣческимъ обыкновеніемъ. У насъ есть обычай—вещи незначительныя и маловажныя отдавать и безъ цѣны; отдавая то, что мы считаемъ важнымъ, мы отдаемъ за большую цѣну, а то, что считаемъ неважнымъ, мы отдаемъ и даромъ; напримѣръ, негодныхъ слугъ иные отдаютъ за полцѣны, а другіе не берутъ за нихъ ничего. Если уступить за малую цѣну значить показать маловажность продаваемаго, то тѣмъ болѣе — не брать цѣны. Это и говорить пророкъ: какъ если бы кто-нибудь отступился отъ своей собственности безъ всякой цѣны, такъ и Ты Самъ оставилъ насъ, какъ бы ничего не стоящихъ, совершенно презрѣлъ насъ. То же выражаетъ онъ и далѣе, присовокупляя: и не бы множество въ восклицаніяхъ (ἀλλάγματος) нашихъ, т. е. при отдачѣ насъ. Потому другой переводчикъ и говорить: при оценкѣ насъ, т. е. при продажѣ насъ. Продажа есть обмѣнъ; такъ мы часто отдаемъ раба, и получаемъ за него серебро или золото. Положилъ еси насъ поношеніе соседомъ нашимъ, подраженіе и поруганіе сущимъ окрестъ насъ (ст. 14). Другой: на позорище (πορτήν) окружающимъ насъ <sup>4)</sup>. Положилъ еси насъ въ притчу во языцехъ (ст. 15). Тяжко и невыносимо наказаніе—быть въ поруганіи, особенно у нечестивыхъ, терпѣть это отъ враговъ, видѣть вокругъ себя поносителей, быть окруженнымъ со всѣхъ сторонъ злословящими. Что значить: притча? Толки, осмѣяніе. Вокругъ нихъ были люди злонамѣренные и безчувственные, которые не только не жалѣли ихъ, но и порицали, что особенно огорчало ихъ. Здѣсь онъ разумѣетъ, мнѣ кажется, аравитянъ, обитавшихъ въ сосѣдствѣ съ ними. Покизанію главы въ людехъ. Другой говорить: передвиженіе (μετακίνημα <sup>5)</sup>). Въ еврейскомъ: мануд. Или то говорить онъ: ты переселилъ насъ, или подъ видомъ киванія

<sup>1)</sup> Незнавшій переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> Симмахъ.

<sup>3)</sup> Симмахъ.

<sup>4)</sup> Незнавшій переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>5)</sup> Незнавшій переводчикъ. См. Ориг. Эка.

головою представляет неистовство чрезвычайно радующагося (врага). *Весь день срамъ мой предо мною есть.* (ст. 16). Другой говоритъ: *безчестіе (ἀσχημοσύνη) мое* <sup>1)</sup>. *И стужь лица моего покрываю, отъ гласа поношающаго и оклеветавшаго.* Другой: *и злословящаго (βλασφημοῦντος* <sup>2)</sup>. *Отъ лица врагівъ и изгоняющаго* (ст. 17) Это огорчало ихъ больше мученій. Такъ какъ они всегда и постоянно наслаждались благоденствіемъ и побѣждали враговъ, то всѣ отверзали уста, когда они пали, были низвержены и не могли найти покоя, но терпѣли непрерывное мученіе. *Сія еся приидоша на ны, и не забыхомъ тебе, и не неправдовахомъ отъ заветѣ твоихъ* (ст. 18). Другой: *и не изменили (οὐδὲ παρέλογισάμεθα) завету твоему* <sup>3)</sup>. Мы, говорить, поступили не такъ, какъ другіе. Другіе и прежде бѣдствій падали, а мы и послѣ бѣдствій остались непреклонными въ душѣ. Это говорятъ они для того, чтобы внушить благую надежду бывшимъ съ ними. Даниїль и три отрока говорили: *согрѣшихомъ, беззаконновахомъ* (Дан. III, 29); а они говорятъ: *не неправдовахомъ отъ законѣ твоемъ*, ободряя души соратниковъ. Если, говорятъ, мы потерпѣли величайшія бѣдствія, если мы происходимъ отъ предковъ, получившихъ великія благодѣянія, и если въ несчастіяхъ мы не отступили (отъ Бога), то у насъ есть великая надежда на спасеніе.

8. Такимъ образомъ, — что говорилъ я въ началѣ, то скажу и теперь, — подъ видомъ молитвы они ободряютъ души братій и какъ бы говорятъ имъ: почему вы отчаиваетесь въ спасеніи? Мы имѣемъ Бога защитникомъ нашимъ; если въ чемъ-нибудь мы и согрѣшили, то получили достаточное наказаніе; въ искушеніяхъ мы стояли мужественно; нами предводительствуетъ Тотъ, Кто постоянно печется даже о грѣшникахъ; поему безъ сомнѣнія намъ должно ожидать добраго конца. Что же значить: *не неправдовахомъ отъ заветѣ твоихъ*? Значить: не поступали неправо касательно того, что намъ ввѣрено, но соблюдали въ точности. Подлинно, величайшая неправда — нарушать законъ, который мститъ за насъ, который не попускаетъ терпѣть намъ обиды отъ ближнихъ и препятствуетъ беззаконію, — быть неблагодарнымъ къ Тому, Кто доставляетъ столько благъ. *И не отступи вспять сердце наше* (ст. 19). Другой переводчикъ говоритъ: *не отстранилось (οὐκ ἀπεχώρησε* <sup>4)</sup>. *И не уклонилъ еси стези наша отъ пути твоего.* Другой: *и не уклонилось поддерживающее насъ (οὐδὲ μετεκλίθη τὰ ὑποσώζοντα*

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Акила и Симмахъ.

<sup>3)</sup> Симмахъ.

<sup>4)</sup> Незавѣстный. См. Ориг. Экз.

ἦμας <sup>1)</sup>). Третій: *и не обратилось назадъ сердце наше* (οὐκ ἀπεστράφη εἰς τὰ ὀπίσω ἡ καρδία ἡμῶν), *и не уклонились стопы* (βῆματα) *наши* <sup>2)</sup>). Здѣсь пророкъ говорить то же, что сказалъ прежде, т. е. что они при такой бурѣ золь нimalo не поколебались. Хорошо сказалъ онъ это. Какъ законъ ведетъ впередъ, такъ беззаконіе обращаетъ назадъ, и какъ законъ повелѣваетъ идти прямымъ путемъ, такъ беззаконіе совращаетъ человѣка на пустынный и непроходимый путь. *Путемъ* онъ называетъ здѣсь законъ. А слова: *уклонилъ еси*, которыя другіе переводятъ: *и не уклонилось поддерживающее насъ отъ пути твоего*, въ еврейскомъ читаются такъ: *уавет асурену мени орах*. Если кто хочетъ толковать ихъ по семидесяти толковникамъ, а не по другимъ, то слова: *уклонилъ еси стези наша отъ пути твоего*, значатъ: Ты удалилъ насъ отъ храма Твоего и попустилъ быть въ странѣ чужой, что препятствовало совершенію богослуженія. *Яко смирилъ еси насъ на мѣстѣ озлобленія* (ст. 20). Другой: *на необитаемомъ* (ἀοικήτῃ <sup>3)</sup>). Третій: *на мѣстѣ сиренѣ* (ἐν τότῃ Σαρρήν <sup>4)</sup>). И *прикры ны стѣнь смертная*. Другой: *ты покрылъ* (ἐκράσας) *насъ* <sup>5)</sup>). Это противоположеніе, кажется мнѣ, относится къ вышесказаннымъ словамъ, въ которыхъ описываются бѣдствія: *студъ лица моего покры мя, отъ гласа поношающаго и оклеветавшаго: яко смирилъ еси насъ*.

Если же относить это къ словамъ: *уклонилъ еси стези наша отъ пути твоего*, то здѣсь есть соотвѣтствіе съ тою мыслию, которую мы высказали. Онъ объясняетъ, какъ Богъ уклонилъ ихъ отъ путей ихъ, т. е. отъ отечества и законовъ, удаливъ ихъ въ мѣста пустынные и оставивъ между врагами. Это означаютъ слова: *прикры ны стѣнь смертная*, т. е. опасности, производящія смерть, къ которымъ близка смерть, которыя Писаніе называетъ также муками смертными и вратами адовыми. А *тѣнію* и *прикрытіемъ* онъ выражаетъ здѣсь неизбежность этихъ бѣдствій и невозможность найти какъ-нибудь избавленіе отъ нихъ и даже малое облегченіе. *Аще забыхомъ имя Бога нашего, и аще воздохомъ руки наша къ Богу чуждому, не Богъ ли възвѣстъ сихъ? Той бо есть тайная сердца* (ст. 21, 22). Это свойственно признательнымъ рабамъ — не оставлять служенія господину даже среди тяжкихъ страданій; это — уроки любуудрія. Здѣсь они научаютъ и слушателей не лицемѣрить, но служить Богу отъ всего сердца. *Той бо есть тайная сердца*. Это говорятъ они, устрашая слушателей,

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Акела и неавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> Акела.

<sup>4)</sup> Неавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>5)</sup> Акела.

чтобы они не помышляли ничего, недостойнаго Бога. Посмотри и на величіе ихъ добродѣтели, потому что далѣе пророкъ говорить: *зане тебе ради умираюся весь день, вѣнчаюся яко овцы заклєнія* (ст. 28). Великое дѣло — не оставлять служенія Богу и не уклоняться къ другому; но гораздо важнѣе при непрестанныхъ смертныхъ мученіяхъ и ежедневныхъ опасностяхъ — сохранять такую любовь къ Нему. Представь, какъ великъ этотъ видъ любомудрія, когда и Павелъ указываетъ на него, исчисляя въ посланіи къ Римлянамъ множество апостольскихъ опасностей (Римл. vii, 36). Какихъ же вѣнцовъ достойны они, являясь въ ветхомъ завітѣ достигшими мѣры новозавѣтныхъ подвиговъ? Какъ Павелъ говорить: *по вся дни умираю* (1 Кор. xv, 31), такъ и они, — не на опытѣ, не на дѣлѣ, но въ душѣ. Почему они говорятъ: *тебе ради*? Намъ можно бы, говорятъ они, отступить, оставить отеческіе уставы и быть въ безопасности; но мы рѣшились лучше тяжело страдать и хранить отеческіе обычаи, нежели наслаждаться миромъ, отступивъ отъ законовъ отеческихъ. *Вѣнчаюся яко овцы заклєнія*. Такъ легко, говорятъ, враги истребляютъ насъ. Здѣсь выражается и покорность ихъ. Не смотря на то, что находимся въ такомъ опасномъ положеніи, мы остаемся непреклонными въ душѣ. Здѣсь справедливо можно также удивляться силѣ Божіей, которая находящихся въ такомъ положеніи, какъ овцы заклєнія, сохранила, и умирающихъ каждый день не допустила подвергнуться смерти. *Востани, ескую сплещи, Господи* (ст. 24). Другой переводчикъ говорить: *что ты, какъ сплещій* (ὡς ὀπλῶν <sup>1)</sup>). *Востани*. Другой: *пробудись* (ἐξοπλισθήτι <sup>2)</sup>). Третій: *проснись* (ἐξοπλισοῦ <sup>3)</sup>). *Воскресни и не отрини до конца. Ескую лице твое отвераещи* (ст. 25). Другой: *скрываети* (κρύπτει <sup>4)</sup>). *Забываещи нищету нашу и скорбь нашу*. Другой: *зло* (τὴς κακίας) *наше* <sup>5)</sup>). Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: Ты можешь прекратить бѣдствія, потому что они происходятъ не по безсилію Твоему, а попущенію. Подъ сномъ здѣсь разумѣется покой, подъ возстаніемъ — отмщеніе, подъ лицемъ — защита, промышленіе, попеченіе, помощь.

9. *Ескую забываещи нищету нашу*? Посмотри опять, какое любомудріе. Не сказано: наши подвиги; не сказано: непоколебимость мыслей; не сказано: испытанную въ искушеніяхъ душу. На

<sup>1)</sup> Сниммахъ.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Сниммахъ.

<sup>4)</sup> Сниммахъ.

<sup>5)</sup> Сниммахъ.



это они указываютъ тогда, когда оправдываютъ себя; а когда ищутъ помощи, тогда просятъ спасенія, указывая, на что они обречены: такъ какъ, говорится, они уже наказаны, такъ какъ уже крайне пострадали. Тоже часто дѣлаетъ и Павелъ и другіе пророки. Притомъ они говорили это, еще не зная ничего ни о гееннѣ, ни о царствѣ, и не будучи научены такому любу мудрiю, и между тѣмъ переносили все легко. *Яко смирился въ персть душа наша, прилге земли утроба наша* (ст. 26). Сказавъ: *забываеши нищету нашу*, т. е. огорченіе, говорятъ потомъ, въ чемъ состоитъ ихъ огорченіе. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: мы погибли, мы погребены, положеніе наше нисколько не лучше положенія мертвыхъ. По справедливости можно сказать и о тѣхъ, которые привязаны душою къ настоящему, что они также *смирились до персти*, и о тѣхъ, которые преданы чревоугодію, — что *прилге земли утроба ихъ*.

Дѣйствительно, кто предавъ земной любви, прилѣпился къ праху, и безтѣлесную силу, находящуюся въ немъ, поработилъ пеплу, о томъ справедливо можно сказать, что онъ находится въ такомъ положеніи. Въ самомъ дѣлѣ, что иное тѣлесная красота, какъ не земля и прахъ, или даже еще хуже того? Если не вѣришь, то загляни въ человѣческіе гробы, и увидишь тамъ прахъ и пепель. Когда лице лишается настоящей жизни, тогда оно и оказывается тѣмъ, что есть, и даже еще прежде смерти. Когда настанетъ старость, когда поразить болѣзнь, и тогда можешь видѣть тоже явленіе, потому что это — прахъ. Но Богъ, какъ мудрый художникъ, и изъ ничтожнаго вещества создалъ превосходную красоту, не для того, чтобы ты предавался прелюбодѣянiю, но чтобы показать тебѣ свою премудрость. Поэтому не оскорбляй Художника и дѣло премудрости Его не обращай въ предметъ распутства и прелюбодѣянiя. Удивляйся красотѣ, но столько, чтобы прославлять Художника, а далѣе не простирайся, чтобы не возбуждать своей страсти. Прекрасно — созданіе: поэтому тебѣ должно поклоняться Создателю, а не оскорблять Его. Скажи мнѣ: если бы кто-нибудь, взявъ золотую статую или изображеніе царя, осквернилъ ихъ грязью или чѣмъ-нибудь другимъ подобнымъ, то не подвергся ли бы онъ крайнему наказанію? Если же поступающій неуважительно съ вещами человѣческими подвергается такому наказанію, то чему подвергнется поступающій безчестно съ твореніемъ Божиимъ, особенно, если дѣлающій это имѣетъ собственную жену? Не указывай мнѣ на естественное пожеланіе. Для того и дозволенъ бракъ, чтобы ты не выходилъ за свои предѣлы. Смотри, какого ты будешь достоинъ наказанія. Богъ позаботился и о твоёмъ спокойствіи и о

твоей чести, чтобы ты и укрощалъ естественное раздраженіе при помощи жены, и дѣлалъ это съ безопасностію и не подвергаясь никакому безчестію; а ты по невоздержанію оскорбляешь Того, Кто столько промышляетъ о тебѣ? Скажи мнѣ: если бы Онъ не благоволилъ закономъ дозволить бракъ, то какое ты терпѣлъ бы насиліе, какое мученіе? Поэтому тебѣ слѣдовало бы благодарить и славословить Его, что Онъ сократилъ для тебя затрудненія, даровавъ немалое утѣшеніе; а ты неблагодарно оскорбляешь Его, забываешь стыдъ, переступаешь установленныя предѣлы и по-  
 182 срамляешь свою честь. Развѣ ты не слышишь, что говоритъ Павелъ и нынѣ, громко вѣщая всѣмъ: *бѣгите блудодѣяннѣ* (1 Кор. vi, 8), или лучше Самъ Христосъ, управлявшій его душою? Для чего ты занимаешься чужою красотою? Для чего засматриваешься не на твое лицо? Для чего стремишься въ пропасть? Для чего ввергаешь себя въ сѣти? Ограждай свои глаза; прикрывай свое зрѣніе; положи законъ очамъ своимъ; послушай Христа, Который, угрожая, поставяетъ безстыдный взглядъ наравнѣ съ прелюбодѣяннѣмъ (Мате. v, 28). Что пользы въ удовольствіи, если оно рождаетъ червей, если подвергаетъ предающагося ему непрестанному страху, вѣчному мученію? Не гораздо ли лучше, немного воздержавъ силу своихъ помысловъ, сподобиться вѣчной радости, нежели за малое удовлетвореніе порочныхъ пожеланій мучиться безконечно? *Ни, чада, не творите тако, не благъ слухъ, егоже азъ слышу о васъ* (1 Цар. п, 24). Знаю, что слова мои относятся только къ нѣкоторымъ, а не ко всѣмъ; но гдѣ они найдутъ рану, тамъ пусть прилагаютъ и врачество. Для чего ты оскорбляешь бракъ? Для чего оскверняешь ложе? Для чего причиняешь вредъ своему сочлену? Для чего унижаешь свою честь? Отсѣки страсть, истреби сластолюбіе. Сластолюбіе и пьянство суть источники прелюбодѣяннѣ. Если ты не будешь пользоваться удовольствіемъ, какъ должно, то оно причинитъ тебѣ скорбь. Послушай, что потерпѣли іудеи, когда прелюбодѣйствовали, не пріобщаясь тѣла Христова, не вкушая духовной трапезы: *ниже соблюдимъ, говоритъ апостолъ, якоже птицы отъ нихъ заблудisha, и падоша во единъ день двадцать три тысящи* (1 Кор. x, 8). *Воскресни Господи, помози намъ, и избави насъ имени ради твоего* (ст. 27). Другой переводчикъ говоритъ: *возстанъ защищая насъ* (στήθιν ἀντιλαμβάνόμενος ἡμῶν <sup>1)</sup>), *и освободи (рῶσαι) насъ по милости (διὰ τὸ ἔλεος) твоей* <sup>2)</sup>. Смотри, чѣмъ они заключили свою рѣчь. Послѣ безчисленныхъ своихъ подвиговъ,

<sup>1)</sup> Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. 8м.

<sup>2)</sup> Акила и Симмахъ.

откуда они ожидаютъ спасенія? Отъ милости, отъ челоуѣколюбія, ради имени Божія. Что значить: *имене ради твоего?* (Они говорятъ такъ), дабы не нарушить того, что самъ Онъ часто говорить: я творю ради имени моего. Видишь ли смиренномудріе и сокрушенное сердце? Откуда они ожидаютъ себѣ спасенія? Отъ челоуѣколюбія, отъ милости. Какъ бы не имѣя заслугъ, какъ бы не имѣя никакого права на спасеніе, а между тѣмъ изобилуя трудами и опасностями, они возлагали все на Бога. Будемъ же и мы, находящіеся подъ благодатію, подражать имъ и воздавать славу Богу, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 44.

Побѣдная пѣснь о цвѣтахъ (ἐπινίκιος ὑπὲρ τῶν ἀνθῶν) сыновъ Кореевыхъ <sup>1)</sup>. Другой переводчикъ говорить: побѣдителю о лиліяхъ (τῷ νικητοῦ ἐπὶ τοῖς κρίνοις) сыновъ Кореевыхъ <sup>2)</sup>. Въ еврейскомъ, вмѣсто слова: о лиліяхъ, сказано: ал сосаним. Разума пѣснь къ возлюбленному (συνέσεως ᾄσμα ἐκ τὸν ἀγαπητὸν <sup>3)</sup>). Другой: знающаго (ἐπιστήμονος) пѣснь о дружбѣ (φιλίας <sup>4)</sup>). Третій: возлюбленнымъ (τοῖς ἠγαπημένοις <sup>5)</sup>). Въ еврейскомъ сказано: идоеое. А семьдесятъ толковниковъ: въ конецъ, о измѣняемыхъ сыномъ Кореовымъ, въ разумъ, пѣснь о возлюбленномъ.

Отрыгну сердце мое слово благо. Другой: извлекло <sup>183</sup> (ἐξείρπισεν <sup>6)</sup>). Третій: подвинулось (ἐκινήθη) сердце мое словомъ благимъ (λόγῳ ἀγαθῷ <sup>7)</sup>) (ст. 1, 2).

1. Желалъ бы я, чтобы теперь находились здѣсь всѣ іудеи и язычники; при нихъ, взявъ у іудеевъ книгу псалмовъ, я и прочиталъ бы этотъ псаломъ. Вы знаете, что и въ судилищахъ и вездѣ свидѣтельство о дѣлахъ тогда особенно бываетъ свободно

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Акела.

<sup>3)</sup> Θεοδοσίονъ.

<sup>4)</sup> Акела.

<sup>5)</sup> Θεοδοσίονъ.

<sup>6)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>7)</sup> Симмахъ.

отъ подозрѣнія, когда оно представляется со стороны враговъ. Поэтому, дабы тоже самое было и теперь, мы представляемъ свидѣтельство изъ ветхаго завѣта, чтобы устыдились и іудеи и язычники. — іудеи, которые читають и не разумѣють, и язычники, которые видять, что эти книги доставляются намъ врагами. Тогда они уже не стануть говорить, что онѣ сочинены нами, когда не мы, но сами распявшіе Христа доставляютъ намъ эти книги, возвѣщающія о Его силѣ. Но будутъ ли они здѣсь, или не будутъ, мы сдѣлаемъ свое и приступимъ къ изъясненію. Этотъ псаломъ написанъ о Христвѣ; потому имѣетъ и надпись: *о возлюбленнѣмъ и: о измѣняемыхъ*. Христось совершилъ въ насъ великую перемѣну, и во всѣхъ дѣлахъ переворотъ и измѣненіе. Указывая на эту перемѣну, и Павелъ говорилъ: *еще кто во Христа, нова тварь* (2 Кор. v, 17). Потому и въ началѣ пророкъ не сказалъ: *рече сердце мое*. Такъ какъ изрекаемое имъ не было чѣмъ-нибудь человѣческимъ, но онъ начиналъ возвѣщать небесное и духовное, не отъ собственного изобрѣтенія, а отъ божественнаго дѣйствія, то онъ и выражаетъ это словомъ: *отрыгну*. Мы отрыгаемъ не тогда, когда хотимъ, а слова произносимъ, когда хотимъ, и произносимъ ихъ и удерживаемъ; при отрыганіи же — не такъ. Поэтому, желая показать, что изрекаемое имъ происходитъ не отъ человѣческаго усилія, но отъ божественнаго вдохновенія, которое возбуждало его, онъ и назвалъ пророчество отрыгновеніемъ. Какъ отрыжка зависитъ отъ качества кушаній, такъ и въ духовномъ ученіи: что вкусилъ пророкъ, то и отрыгнуть. Такъ и въ другомъ мѣстѣ другой пророкъ представляетъ тоже дѣйствіе чувственнымъ образомъ, сѣдая книжный свитокъ, и сѣдая съ удовольствіемъ: *бысть*, говоритъ онъ, *во устѣхъ моихъ, яко медъ, сладокъ* (Іезек. iii, 8). Такъ какъ они принимали духовную благодать, то и изрыгали соотвѣтственное ей. А что здѣсь говорится не о чувственной отрыжкѣ и не о кушаньяхъ, послушай, что изрыгается и кто отрыгаетъ. Это — не желудокъ, принимающій кушанье, а сердце: *отрыгну*, говоритъ, *сердце мое*. Что отрыгаетъ? Не пищу, не питіе, но сродное такой трапезѣ: *слово благо*, слово о Единородномъ, потому что Онъ преимущественно благъ. *Приидохъ бо*, говоритъ Онъ, *не да сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. xii, 37). Все въ Немъ кротко, все далеко отъ наказанія. Пророкъ отрыгаетъ это потому, что очистилъ свое сердце. Какъ желудокъ, когда бываетъ наполненъ нечистыми соками, отрыгаетъ сродное имъ, а когда находится въ здоровомъ состояніи, то производитъ соотвѣтственную и отрыжку, такъ и сердце пророка, будучи очищено отъ грѣховъ и принявъ благодать Духа, отрыгаетъ *слово благо*. Отсюда мы познаемъ и гдѣ что другое, именно

то, что пророки не были подобны (языческимъ) прорицателямъ. У тѣхъ, когда бѣсъ овладѣвалъ ихъ душою, то ослѣплялъ умъ и помрачалъ мысли, и они произносили все такъ, что ихъ умъ нисколько не понималъ произносимаго, точно какая-нибудь бездушная флейта издавала звуки. Это подтвердилъ и одинъ изъ философовъ въ слѣдующихъ словахъ: „прорицатели и гадатели, хотя говорятъ много, но нисколько не понимаютъ того, что говорить“ <sup>1)</sup>. Но Духъ Святый дѣйствуетъ не такъ, а напротивъ, Онъ оставляетъ сердцу разумнѣе изрекаемаго. Въ самомъ дѣлѣ, если бы пророкъ не разумѣлъ, то какъ онъ сказалъ бы: *слово благо*? Бѣсъ, какъ врагъ и непріятель, дѣйствуетъ на природу человѣческую враждебно; а Духъ Святый, какъ попечительный и благодѣтельный, пріемлющимъ Его оставляетъ сознаніе и открываетъ уму ихъ смыслъ своихъ вѣщаній. *Глаголю азъ дѣла моя царевн.* Другой переводчикъ говоритъ: *творенія (пошрмат) мои* <sup>2)</sup>. О какихъ дѣлахъ говоритъ онъ? О пророчествѣ. Какъ дѣло кузнеца—сдѣлать кирку, дѣло строителя—построить домъ, дѣло корабельщика—соорудить корабль, такъ и дѣло пророка—составить пророчество. А что и это есть также дѣло, послушай Христа, Который говоритъ объ апостолахъ: *достойны дѣлатели мзды своея* (Лук. х, 7). И Павелъ говоритъ: *наче же труждающихся въ словѣ и ученіи* (1 Тим. в, 17). Если бы оно не было дѣломъ, то какъ оно заключало бы въ себѣ трудъ? И что можетъ быть достоинствомъ этого дѣла,—что полезнѣе? Оно выше всѣхъ искусствъ. Какое же именно дѣло, о которомъ онъ *глаголетъ царевн*? Это самое глѣснопѣніе, это самое пророчество. Онъ не сказалъ, какому именно царю, выражая, что это — Богу всѣхъ. Какъ мы, когда говоримъ о царѣ персидскомъ, то называемъ его не просто царемъ, но прибавляемъ: персидскій, также и о царѣ армянскомъ, а когда говоримъ о нашемъ царѣ, то не имѣемъ нужды въ прибавленіи, но довольствуемся однимъ названіемъ *царя*,—такъ и пророкъ, говоря объ истинномъ Царѣ, довольствуется однимъ названіемъ: *царевн.* Какъ, говоря о Вседержителѣ, мы не имѣемъ нужды въ какомъ-нибудь прибавленіи, потому что нѣтъ другого Вседержителя, такъ и говоря объ этомъ Царѣ, мы не имѣемъ нужды въ какомъ-нибудь другомъ прибавленіи, потому что нѣтъ другого Царя-Бога. Притомъ и говорящій самъ былъ царь. Отсюда очевидно, что онъ говорилъ не о человѣкѣ, но о Богѣ всѣхъ. Поэтому онъ не сказалъ: βασιλεῖ, но: τῷ βασιλεῖ, прибавленіемъ члена означая господство (божественное).

<sup>1)</sup> Платонъ въ Апологіи Сократа и въ разговорѣ Менонъ.

<sup>2)</sup> Акила и Симмахъ.

2. Далѣ, опять желая показать, что изрекаемое не было произведеніемъ человѣческаго ума, размышленія и сочиненія, но божественной благодати, а онъ самъ послужилъ однимъ только языкомъ, пророкъ говорить: *языкъ мой трость книжника скорописца*. Трость пишетъ то, что велитъ рука, которая держитъ ее. Другой переводчикъ говорить: *языкъ мой какъ грифель писца быстро* (ὡς γραφεῖον γραφέως ταχινού <sup>1</sup>). Для чего сказано: *быстро*? Для того, чтобы и этимъ указать на благодать. Кто говоритъ отъ самого себя, тотъ останавливается и медлитъ, обдумывая, сочиняя, затрудняясь и незнаніемъ, и неувѣренностію, и мнительностію, и во многомъ встрѣчаетъ остановку быстрота его рѣчи; а когда Духъ движетъ умомъ, тогда ничто не препятствуетъ, но какъ водяной потокъ, изливаясь, течетъ съ великою стремительностію, такъ и благодать Духа несется съ великою скоростію, производя все легко, все удобно. Потомъ, объясняя тоже самое и показывая, что въ изрекаемомъ нѣтъ ничего человѣческаго, онъ продолжаетъ: *красенъ добротою паче сыновъ человѣческихъ* (ст. 3).

Нѣкоторые утверждаютъ, будто это сказано объ языкѣ, что онъ есть трость *красная добротою*; но мнѣ кажется, что пророкъ говорить уже о Христѣ. Поэтому другой переводчикъ и говорить: *красотою украшенъ ты отъ сыновъ* (κάλλει ἐκαλλωπίσθης ἀπὸ υἱῶν) *человѣческихъ* <sup>2</sup>). По великой, пламенной любви ко Христу, онъ обращаетъ рѣчь къ Нему, подобно какъ и Іаковъ говорилъ: *отъ лѣторасли, сыне мой, возшелъ еси: возлѣгъ уснулъ еси, яко левъ* Быт. xlix, 9). Исполнившись вдохновенія, онъ уже бесѣдуетъ со Христомъ, и къ Нему обращаетъ рѣчь свою. Притомъ говорить не сравнительно; не сказалъ: прекраснѣе, но: *красенъ добротою паче сыновъ человѣческихъ*. Его красота, говорить, иная, нежели эта. И смотри, какъ онъ въ самомъ началѣ говорить о домостроительствѣ (Христовомъ). А что это относится къ домостроительству, видно изъ слѣдующаго. Сказавъ: *красенъ добротою паче сыновъ человѣческихъ*, пророкъ присовокупляетъ: *излился благодать во устахъ твоихъ*. Богъ не имѣетъ устъ, но здѣсь говорится о домостроительствѣ. Другой переводчикъ, сказавъ: *вылилась* (ἀνέχυθη) *благодать устами* (τοῖς χείλεσι) *твоими* <sup>3</sup>), выразилъ тоже еще яснѣе. Слово: *вылилась* не то ли значить, какъ если бы кто-нибудь сказалъ: находясь внутри, она переполнилась, прорвалась? Какъ же другой пророкъ говорить: *видѣхомъ его, и не имѣше*

<sup>1</sup>) Симвахъ.

<sup>2</sup>) Акила.

<sup>3</sup>) Незнаемый переводчикъ. См. Ориг. Эпа.

ища, ни доброты: но видъ его безчестенъ, умаленъ паче сыновъ человеческихъ (Ис. лш. 2, 8)? Онъ говоритъ не о безобразіи,—да не будетъ,—но объ уничиженіи (Христовомъ). Благоволивъ сдѣлаться человѣкомъ, Христосъ прошелъ всѣ степени уничиженія, не избралъ себѣ матерію царицы, въ пеленахъ былъ положенъ не на золотомъ ложѣ, но въ ясляхъ, и воспитанъ не въ великолѣпномъ домѣ, но въ бѣдной хижинѣ плотника; также, при избраніи учениковъ, взялъ не риторовъ, не философовъ, не царей, но рыба-рей и мытарей, и проводилъ самую простую жизнь, не имѣя дома, не облачаясь въ драгоценныя одежды, не наслаждаясь таковою же трапезою, но получая пропитаніе отъ другихъ, претерпѣвая обиды, презрѣніе, гоненіе, преслѣдованіе. Это дѣлалъ Онъ для того, чтобы совершенно поправить гордость человѣческую. Вотъ потому-то, что Онъ не окружалъ себя пышностію и великолѣпіемъ, не имѣлъ при себѣ тѣлохранителей и копьеносцевъ, но ходилъ иногда и одинъ, какъ простой человѣкъ, пророкъ и говоритъ: *видѣхомъ его, и не имаше вида, ни доброты*. А Давидъ говоритъ: *красенъ до бротою паче сыновъ человеческихъ*, указывая на благодать, премуд- 186  
рость, ученіе, чудеса Его. Далѣе, изображая эту красоту, гово-  
рить: *излился благодать во устнахъ твоихъ*. Видишь ли, что здѣсь  
говорится о домостроительствѣ? Какая же это благодать? Та,  
которою Онъ училъ, которою творилъ чудеса. Пророкъ говоритъ  
здѣсь о благодати, ниспешшей на плоть (Христову). *Надъ него же*,  
сказано, *узриши Духа сходяща, яко голубя, и пребывающа на немъ*,  
*той есть крестяй* (Іоан. 1, 38. Матѣ. ш, 16). Бѣ этотъ храмъ зали-  
лась вся благодать, потому что *не въ мѣру Богъ даетъ Ему Духа*  
(Іоан. ш, 34). *Мы отъ исполненія его пріяхомъ* (Іоан. 1, 16), а самъ  
этотъ храмъ получилъ всецѣлую благодать. Тоже выражаетъ и  
Исаія, когда говоритъ: *почиетъ на немъ Духъ премудрости и ра-*  
*зума, Духъ совета и крѣпости, Духъ свѣтлѣнія и благочестія: Духъ*  
*страха Божія исполнитъ Его* (Ис. хі, 2, 8). Здѣсь—всецѣлая бла-  
годать, а въ людяхъ—только малая часть, капля этой благодати.  
Поэтому Богъ и не сказалъ: дамъ Духа, но: *излію отъ Духа*  
*моего на всяку плоть* (Іоил. п, 28).

3. Такъ и сбылось. Вся вселенная получила отъ этого Духа.  
Даръ начался съ Палестины, и распространился въ Египетъ,  
Финикію, Сирію, Киликію, на Евфратъ, въ Месопотамію, Каппа-  
докію, Галатію, Скиею, Фракію, Элладу, Галлію, Италію, всю Ли-  
вію, Европу, Азію, на самый океанъ. Но для чего исчислять  
много? По всякой землѣ, какую озаряетъ солнце, распространи-  
лась эта благодать; эта капля, эта частица Духа наполнила вѣдѣ-  
ніемъ всю вселенную. Ею совершались знаменія, разрѣшались  
грѣхи всѣхъ. Между тѣмъ эта благодать, подаваемая въ столь

многихъ странахъ, есть только нѣкоторая часть и залогъ дара. И даде, говоритъ Павелъ, *обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 22), разумѣя часть Его дѣйствія, потому что Утѣшитель не раздѣляется. И смотри, каковъ этотъ источникъ. *Оному бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томъ же Духъ, другому же въра, иному же дарованія исцѣленій, другому же дѣйствіа силъ о томъ же Духъ, иному же пророчества, другому же разсужденія духовомъ, иному же роди языковъ* (1 Кор. хп, 8—10). Столько дарованій въ столь многихъ народахъ распространила по всей землѣ благодать, подаваемая въ крещеніи; и все это совершаетъ капля Духа. А что это дѣйствительно была капля, открывается изъ словъ: *излюю отъ Духа моего*, и изъ названія ея *обрученіемъ* (залогомъ). Отсюда видно, что дана (людямъ) только нѣкоторая малая часть цѣлаго. Потому и Іоаннъ, выражая это, говоритъ: *отъ исполненія Ею мы вси пріяхомъ* (Іоан. 1, 16), или, такъ сказать, отъ преизобилія, отъ преизбытка, отъ переполненія мы всѣ получили. Представь же, какъ вседовольна благодать Духа, когда ея достаетъ на такую вселенную, на столько вѣковъ, и притомъ она не уменьшάζεται и не истощается, но всѣхъ наполняетъ благодатнымъ богатствомъ, а сама нисколько не оскудѣваетъ. И такъ какъ слово: *духъ* имѣетъ много значеній,—потому что этимъ именемъ называется и ангелъ, и душа, и вѣтеръ, и многое другое,—то прибавлено: *отъ Духа моего*. Какъ духъ человѣка сроденъ человѣку, такъ и Духъ Божій (Богу), пребывая впрочемъ и въ въ собственномъ Лицѣ. Выражая это, и Павелъ говоритъ: *кто бо есть отъ чловѣкъ, яже въ чловѣкъ, точію духъ чловѣка живущій въ немъ: такожде и Божія никтоже есть, точію Духъ Божій* (1 Кор. п, 11), не сливая (Божескихъ) лицъ,—да не будетъ,—но показывая превосходство естества Духа. Каково, слѣдовательно, согласіе души съ самой собою, таково и сродство Духа съ Отцемъ. Какъ Сынъ называется Словомъ, и однако Онъ не безличенъ, но изъ этого мы познаемъ Его сродство съ Отцемъ, такъ и Духъ Божій называется Духомъ, и однако Онъ не безличенъ. И какъ Сынъ потому сообщаетъ намъ усыновленіе, что онъ есть истинный Сынъ Отца, такъ и Духъ потому сообщаетъ намъ дарованія, что Онъ по природѣ есть существо Божеское. Такъ и человѣкъ потому, что онъ чловѣкъ, можетъ написать образъ чловѣка.

*Сего ради благослови тя Богъ во вѣкъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *для сего* (ἐπὶ τοῦτο <sup>1)</sup>).

Видишь ли, какъ пророкъ постоянно обращаетъ рѣчь ко Христу, изъ любви къ Нему? Поэтому и въ другихъ мѣстахъ

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпв.



онъ не просто изрекаетъ пророчество, но въ видѣ обличенія, когда, напริมѣръ, говоритъ: *всюю шаташася языцы, и людѣ поутѣишася тщетнымъ* (Пс. п, 1). Такъ точно и здѣсь говоритъ: *сего ради благослови тя Богъ во вѣкъ*. Не сказавъ ничего ни о рожденіи Его, ни о воспитаніи, ни о прочемъ, пророкъ этимъ ограничиваетъ рѣчь свою о Немъ. Почему? Потому, что говоритъ обо всемъ по порядку свойственно евангелистамъ; имъ онъ и предоставилъ это; и дѣйствительно, имъ надлежало повѣствовать о томъ, а пророчеству свойственно брать нѣкоторыя черты и объ нихъ говорить. Такъ пророки всегда и поступаютъ: они упоминаютъ о немногихъ обстоятельствахъ событія, и при томъ прикровенно, и оставляютъ ихъ. Такъ и этотъ пророкъ говоритъ: *благослови тя Богъ во вѣкъ*, выражая, какой благодати исполнены были слова Его. И посмотри на силу благодати Его. Однажды проходитъ Онъ близъ моря, и находитъ Іакова и Іоанна, и говоритъ имъ: *грядита по мнѣ и сотворю вы ловца человекомъ. Она же абіе оставиша и отца своего, и мрежи, по немъ идоста* (Матѣ. iv, 19—22). Потомъ, въ другое время, Онъ говоритъ всѣмъ ученикамъ: *еда и вы хотите ити? Петръ ему отвѣчаетъ: Господи, глаголы живота вѣчнаго имаша. И мы тровахомъ и познахомъ, яко ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго, и къ кому идемъ* (Іоан. vi, 67 — 69). Но что я говорю объ ученикахъ? Сами фарисеи, пославъ къ Нему служителей, услышали отъ нихъ: *николиже тако есть глаголалъ человекъ, яко сей человекъ* (Іоан. vii, 46). И другіе также говорили: *николиже явися тако во Израили* (Матѣ. ix, 38). *И дивляхуся*, говоритъ евангелистъ, — *потому что училъ ихъ, яко власть имѣя, и не яко книжници ихъ и фарисеи* (Матѣ. vii, 29).

4. Если и ты хочешь познать эту благодать, то послушай, какъ строги заповѣди Его, и увидишь ея силу. *Иже не отречется всего, аще же не возненавидитъ и душу свою*, сказалъ Онъ, *нѣсть мене достоинъ* (Матѣ. x, 37; Лук. xiv, 26). И однако это слово смогло осуществиться на дѣлѣ: такъ велика благодать Его! Что для человека ближе души? Но и она была презираема по Его заповѣди. Впрочемъ, слыша слова: *благослови тя Богъ*, ты не преткнись, не представь чего-нибудь низкаго. Здѣсь, какъ я прежде сказалъ, идетъ рѣчь о плоти Его, которая имѣетъ уста, принимаетъ благодать, принимаетъ благословеніе. Богъ не имѣетъ нужды ни въ благословеніи, ни въ благодати, потому что Божество ни въ чемъ не нуждается. *Якоже бо*, говоритъ Христосъ, *Отецъ воскрешаетъ мертвыхъ и живитъ, тако и Сынъ, иже хочетъ живитъ* (Іоан. v, 21); и еще: *дѣла, яже Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (Іоан. v, 19); и еще: *якоже знаетъ мя Отецъ, и азъ знаю Отца* (Іоан. x, 15). Слова: *такъ, такожде*,

якоже, выражають безразличіє. А здѣсь говорится о домостроительствѣ (Христовомъ во плоти). Мы слышимъ, какъ еще Онъ самъ говоритъ о себѣ: *сего ради мя Отецъ любитъ, яко азъ душу мою полагаю за овцы* (Іоан. х, 17). Но развѣ прежде Отецъ не любилъ Его? Какъ же онъ говорилъ: *сей есть Сынъ возлюбленный*, (Матѣ. iii, 17)? Нѣтъ; тѣ слова изрекъ Онъ для того, чтобы показать величіе подвига. Поэтому, какъ тамъ причина приводится не безъ основанія, такъ и здѣсь причина очевидна. Сказавъ напередъ: *красенъ добротою паче сыновъ человеческихъ, и: имѣяся благодать въ устнахъ твоихъ*, пророкъ потомъ и говоритъ: *сего ради благослови тя Богъ во вѣкъ*, обращая рѣчь къ домостроительству (воплощенію), чтобы, когда опять будетъ говориться что-нибудь не соотвѣтственное (Божескому) Его достоинству, ты не преткнулся, но зналъ, о комъ идетъ рѣчь. Такъ и Іаковъ, указывая на тоже домостроительство, послѣ того, какъ сказалъ многое, говоритъ: *радостотворны очи его, какъ вино, и бѣлы зубы его паче млека* (Быт. xlix, 12). Но Божество не имѣетъ зубовъ. И другой пророкъ говоритъ: *поразитъ землю словомъ устъ своихъ, и духомъ устенъ убіетъ нечестиваго* (Ис. xi, 4), выражая тоже самое, что Павелъ говоритъ: *его же Господь убіетъ духомъ устъ своихъ, и упразднитъ вѣлєніемъ пришествія своего* (2 Сол. ii, 8).

Итакъ, чтобы ты, услышавъ это, не имѣлъ низкихъ мыслей (о Христѣ), пророкъ показываетъ тебѣ силу божества Его. Онъ не отдѣляетъ въ Немъ ни плоти отъ божества, ни божества отъ плоти, впрочемъ не сливая этихъ естествъ,—да не будетъ,—но показывая ихъ единеніе. Потому и говорятъ: *благослови тя Богъ во вѣкъ*. Какимъ же образомъ совершается это благословеніе? Ангелы и архангелы предстоятъ ему; престолы, господства, начала, власти возсылаютъ Ему хвалу; вся земля отъ конца до конца славословитъ, воспѣваетъ и величаетъ воплотившагося Бога. Первый Адамъ подвергся великому проклятiю; а этотъ напротивъ—великому благословенію. Тотъ услышалъ: *проклятъ ты въ дѣлахъ твоихъ* (Быт. iii, 17; iv, 11); также и бывшіе послѣ него: *проклятъ творяй дѣло Господне съ небреженіемъ* (Іер. xlviii, 10), и еще: *проклятъ иже не пребудетъ во всемъ написанномъ въ книжѣ сей* (Втор. xxvii, 26), и еще: *проклятъ висяй на древо* (Втор. xxi, 23). Видишь ли, сколько проклятiй? Отъ нихъ освободилъ тебя Христосъ, Самъ содѣлавшись клятвою (Гал. iii, 13). Какъ Онъ уничижилъ Себя для того, чтобы тебя возвысить, и умеръ для того, чтобы тебя сдѣлать безсмертнымъ, такъ и сдѣлался клятвою для того, чтобы тебя исполнить благословенія. Что можетъ сравниться съ этимъ благословеніемъ, когда посредствомъ клятвы подается благословеніе? Не Самъ Онъ имѣлъ нужду въ благословеніи, но

подастъ его тебѣ. Какъ тогда, когда я говорю, что Онъ уничижился, я разумѣю не какую-нибудь перемѣну въ Немъ, но домостроительное Его снисхожденіе, такъ и тогда, когда говорю, что Онъ получилъ благословеніе, разумѣю не то, будто Онъ имѣлъ нужду въ благословеніи, но опять выражаю домостроительное Его снисхожденіе. Итакъ, благословеніе относится къ человѣческой Его природѣ. Христосъ, воскресши изъ мертвыхъ, *тому уже не умираетъ* (Рим. v, 6, 9) и не подлежитъ клятвѣ; или, лучше сказать, Онъ и прежде не подлежалъ ей, но принялъ на Себя клятву для того, чтобы тебя избавить отъ ней. *Препояши мечъ твой по бедръ твоихъ, Сильне* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *опояши саблю* (Cōoi máxarav) *твою по бедру*<sup>1)</sup>; третій: *надѣнь какъ саблю* (kerivou ōs máxarav) *твою по бедру*<sup>2)</sup>. *Красотою твоею и добротою твоею*. Другой: *хвалу твою и достоинство твое* (tōn épainón sou kai tò áξιμά σου<sup>3)</sup>). Третій: *славою твоею и благолѣтіемъ твоимъ* (ἐκδοξότητι σου kai διαπρεψία σου<sup>4)</sup>). Что значить такой переходъ и такая перемѣна рѣчи? Говоря объ учителѣ, — а таковъ смыслъ словъ: *изліяся благодать во устнахъ твоихъ*, — пророкъ внезапно изображаетъ намъ вооруженнаго Царя, и притомъ не въ видѣ пророчества, но въ видѣ просьбы. Онъ не сказалъ: *препоясется мечемъ своимъ*; но просить и говорить: *препояши мечъ твой*. Потому къ этому вооруженію присовокупляетъ красоту, представляя Его то вооруженнымъ, то прекраснымъ: *красотою*, говорить, *твоею и добротою твоею*; а далѣе—стрѣлкою: *стрѣлы*, говорить, *твоя изощрены*, *Сильне* (ст. 6); и опять—побѣдоноснымъ и торжествующимъ: *людіе*, говорить, *подъ тобою падутъ въ сердца врагъ царевыхъ* (ст. 6); наконецъ этого самого воина, царя, стрѣлка, побѣдителя, представляетъ намащеннымъ благовоніями: *смирна*, говорить, *и стакти и касія отъ ризъ твоихъ* (ст. 9).

5. Что общаго между оружіемъ и благовоніями, между мечемъ и намащеніемъ, между ратоборствомъ и ученіемъ, между лукомъ и украшеніемъ? Послѣднія—знаки мира, а первыя—войны и сраженія. Кто же этотъ мирный и вмѣстѣ воинственный, источающій благовонія и вмѣстѣ облекшійся въ оружіе, исходящій изъ великолѣпныхъ чертоговъ и вмѣстѣ истребляющій тысячи враговъ и производящій такія пораженія? Какъ мы разрѣшимъ это недоумѣніе? Если вѣрно узнаемъ, что и объ Отцѣ Его говорится тоже. Такъ и Отца пророкъ въ другомъ мѣстѣ пред-

<sup>1)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>4)</sup> Неизвѣстный. См. Ориг. Эвз.

ставляетъ вооруженнымъ, когда говоритъ: *аще не обратитесь, оружіе свое очиститъ, лукъ свой напряже, и уготова и, и въ намъ уготова сосуды смертныя* (Пс. vii, 18). И еще въ другомъ мѣстѣ говорится: *облечется въ броня правды* (Прем. vi, 18). Видишь одинаковую ихъ власть. Какъ тамъ говорится: *оружіе свое очиститъ*, не по чьему-либо повелѣнію, но Самъ Собою, такъ и здѣсь: 190 *стрѣлы твоя изощрены, людіе подъ тобою падуть съ сердца врагъ царевыхъ*. Потомъ, желая выразить, что Господь совершаетъ все собственною силою, пророкъ говоритъ: *наставитъ тя дивно десница твоя* (ст. 6). Ты не отъ кого-нибудь другого, говоритъ, получаешь силу, но Самъ въ Себѣ довольно имѣешь ея. И самъ Богъ мира, послушай, что говоритъ ученикамъ: *не приидоухъ воорещи миръ на землю, но мечъ* (Мѣ. x, 84), и еще: *огня приидоухъ воорещи на землю, и что хочу, аще уже возгорѣся* (Лук. xii, 49). А пророкъ говоритъ и о томъ, какъ онъ придетъ: *сидеть яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю* (Псал. lxxi, 6). Все это я говорю для того, чтобы вы были внимательны и, уразумѣвъ въ точности смыслъ выраженій, разрѣшили для себя недоумѣніе. Приведенныя выраженія означаютъ дѣйствія Божіи. Такъ и здѣсь, когда ты слышишь: *преполюши мечъ твой по бедра твоей, Сильне*, то знай, что этимъ означается Его дѣйствіе, равно какъ и словами: *лукъ и стрѣлы*. Какъ, приписывая Богу гнѣвъ, Писаніе не страсть усволяетъ Ему, но означаетъ этимъ выраженіемъ наказующее дѣйствіе Его и имѣетъ въ виду тронуть людей грубыхъ, такъ и приписывая Ему оружіе, оно выражаетъ тоже. Такъ какъ мы наказываемся не сами собою, но посредствомъ другихъ орудій, то пророкъ, желая показать наказующую силу Божію, выражаетъ ее знакомыми намъ названіями, не для того, чтобы мы представляли у Бога оружіе, а чтобы ощутительнѣе выразумѣли Его наказаніе. Но, скажешь, многіе потерпѣли отъ этого вредъ? Безъ причины, напрасно, и по собственному неразумію. Уже и по тому самому, что говорится о Богѣ, они должны были понять, что здѣсь говорится въ переносномъ смыслѣ; но Писаніе еще и другими выраженіями не преминуло вразумить ихъ, что Богъ безстрастенъ. Въ другомъ мѣстѣ, послушай, какъ пророкъ выражаетъ скорость божественнаго наказанія: *да воскреснетъ Богъ, расточатся врази Его* (Пс. lxxvii, 2). Нужно ли оружіе, нуженъ ли мечъ? Довольно, говоритъ, одного только воскресенія. Но и это еще чувственное выраженіе. Поэтому въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *призирая на землю, и творя ю трястися* (Пс. ciii, 82). И еще: *отъ лица Его подвижеся земля* (Пс. cxiii, 7). Но и это еще чувственное выраженіе. Послушай болѣе высокое: *всѣ, алика восхотѣ, сотвори* (Пс. cxliii, 6), — для Него довольно только захо-

тътъ. Впрочемъ и здѣсь, смотри, какъ въ самыхъ чувственныхъ выраженіяхъ пророкъ внушаетъ, что Богъ ни въ чемъ не имѣетъ нужды. Онъ не прежде упомянулъ объ оружіи, какъ назвавъ Его *Сильнымъ*; и изчисливъ оружіе, всю побѣду приписалъ Его *десницѣ*, т. е. Его существу и Его могуществу. И другой пророкъ, выражая то же, сказалъ: *начальство Его бысть на рать его* (Ис. ix, 6), — сказалъ не для того, чтобы ты представлялъ въ Богъ рамо,—да не будетъ,—но чтобы зналъ, что Богъ не нуждается въ содѣйствіи другихъ. *Препояши мечъ твой по бедръ твоихъ, Сильне, красотою твоею и добротою твоею*. О чемъ говорить здѣсь пророкъ? Этими чувственными выраженіями онъ означаетъ силу Христа, которою Онъ возстановилъ вселенную, которою Онъ окончилъ войну и поставилъ трофей. Подлинно, была война жестокая, жесточе всѣхъ другихъ войнъ, — не противъ враждебныхъ варваровъ, но противъ бѣсовъ, нападающихъ на насъ и развращающихъ всю вселенную. Потому и Исаія сказалъ: *и крепкихъ раздѣлитъ корысти* (Ис. lп, 12); и еще: *Духъ Господень на мнѣ, егоже ради помаза мя, благовѣстити нищымъ посла мя, проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе* (Ис. lxi, 1). Потому Павелъ вездѣ въ надписаніи посланій говоритъ: *благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего* (Рим. i, 7); и еще: *Той бо есть миръ нашъ, сотворившій обоя едино* (Еф. ii, 14). А чтобы ты, слыша слова: *препояши мечъ твой*, не разумѣлъ меча чувственного, то выслушай слѣдующее. Сказавъ: *препояши мечъ твой*, пророкъ присовокупилъ: *красотою твоею и добротою твоею*, т. е. мечъ Его—красота Его, доброта Его, слава, достоинство, величіе, великолѣпіе. Божественное Существо ни въ чемъ не имѣетъ нужды для исполненія своихъ предначертаній; Оно — вседовольно. Такимъ образомъ пророкъ призываетъ Его выйти на брань за вселенную. Далѣе отъ выраженій высокихъ опять нисходитъ къ чувственнымъ. Послѣ словъ: *мечъ и бедро*, упомянувъ о *красотѣ*, онъ опять переходитъ къ чувственнымъ выраженіямъ и говоритъ: *и налячи, и успѣвай, и царствуй*. Словомъ: *налячи* онъ указываетъ намъ на лукъ и стрѣлу; а потомъ, опять желая показать, что для Него не нужно оружіе, присовокупляетъ: *и успѣвай, и царствуй*. Другой переводчикъ говоритъ: *преуспѣвай* (прѣхотте <sup>1</sup>). Царство же разумѣется здѣсь то, которое Онъ, пришедши, устроилъ въ послѣднія времена,—царство общенія и вѣдѣнія.

6. Сказанныя слова выражаютъ сильное желаніе пророка, уже созерцающаго дѣянія (Христа) и вселенную, руководимую Имъ къ истинѣ. Поэтому онъ и употребилъ эти выраженія въ

<sup>1</sup>) Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

повелительномъ наклоненіи. Такія выраженія обыкновенно употребляютъ и низшіе изъ пламенной любви къ высшимъ. *Истины ради и кротости и правды*. Приводить имя истины. Видишь ли, какъ Писаніе объясняетъ само себя и показываетъ, что эта побѣда—умосозерцаемая и духовная? Упомянувъ объ оружїи, мечѣ и лукѣ, для чего пророкъ говоритъ здѣсь о кротости? Какая связь между кротостію и войною, смиреніемъ и сраженіемъ? Великая, если разсмотрѣть внимательно. Такъ и Давидъ и Моисей были мужи кроткіе. О первомъ Писаніе говоритъ: *помяни Господи Давида и всю кротость его* (Пс. сѣххї, 1), также и о Моисей: *былъ Моисей кротокъ зело паче всѣхъ челоувѣкъ сущихъ на земли* (Числ. хп, 8). И однако эти мужи, кротчайшіе изъ всѣхъ, были строжайшими изъ всѣхъ. Впрочемъ, если желаете, скажемъ напередъ объ ихъ кротости. Блаженный Давидъ, неоднократно уловивъ Саула и имѣя возможность умертвить его, не наложилъ на него руки; когда и другіе совѣтовали ему умертвить, онъ пощадилъ Саула и укротилъ свой гнѣвъ. Также, когда Семей столько оскорблялъ его и смѣялся надъ его тогдашнимъ несчастіемъ, и когда военачальники хотѣли догнать и убить дерзкаго оскорбителя, то какія произноситъ онъ слова, исполненныя всякой мудрости (2 Цар. гл. хvї)! Равно и объ отцегонителѣ и безстыдномъ юношѣ какъ онъ проситъ своихъ военачальниковъ: *пощадите ми*, говоритъ, *отроча Авессалома* (2 Цар. хvїї, 5)! И въ началѣ, когда онъ разговаривалъ съ братьями своими, негодовавшими и завидовавшими будущей его побѣдѣ, представъ, какъ онъ кротко отвѣчаетъ: *нѣсть ли рѣчь* (1 Цар. хvї, 29)! А Моисей? Послушай, что говоритъ онъ о тѣхъ, которые бросали въ него камнями и хотѣли умертвить его, если бы могли: *аще убо оставиши имъ грѣхъ, остави: аще же ни, изгладѣ мя изъ книги въ нозже описалъ еси* (Исх. хххї, 82). Также, когда другіе возбуждали въ немъ ревность и хотѣли раздражить его, онъ произноситъ слѣдующія любомудрыя слова: *кто дастъ вѣсть людямъ Господнимъ быти пророки* (Числ. хї, 29)? Также за сестру свою, порицавшую его, какую онъ возноситъ молитву (Чис. хп, 13)! И во многихъ другихъ случаяхъ можно видѣть кротость его; когда, напримѣръ, возбранено было ему войти въ землю (обѣтованную), въ Палестину, онъ со всею кротостію бесѣдуетъ съ іудеями. И однако этотъ кроткій мужъ нашелъ справедливымъ, чтобы Даеанъ, Авиронъ и Корей, возставшіе противъ священства, были поглощены землею, а другіе, принесшіе чуждый огонь, были сожжены. И кроткій Давидъ поразилъ Голіаеа, прогналъ войско и одержалъ побѣду. Вообще кроткому свойственно—прощать обиды, нанесенныя ему, и мститъ за обиды, нанесенныя другимъ. Такъ

поступалъ и Христосъ. Онъ на крестѣ говорилъ: *Отче, отпусти имъ, не вѣдаютъ бо что творятъ* (Лук. ххп, 84), и, оплакивая Іерусалимъ, говорилъ: *колыкраты восхотѣхъ собрати чада ваша, и не восхотѣсте: се оставляется домъ вашъ пустъ* (Матѣ. ххп, 87); будучи заушаемъ, Самъ не заушалъ, но и оправдывался предъ заушающими; будучи называемъ бѣснующимся, изгонялъ бѣсовъ; будучи называемъ обманщикомъ и нечестивцемъ, руководилъ людей въ царство (небесное). И ученикамъ Своимъ Онъ заповѣдалъ всегда переносить мученія, преслѣдованія, гоненія, и занимать низшее мѣсто: *иже аще, говорилъ Онъ, хочеть въ васъ являшій быти, да будетъ вамъ слуга* (Матѣ. хх, 26), и въ примѣръ приводилъ самого себя: *якоже, говорилъ, Сымъ челоувѣчскій не прииде, да послужатъ ему, но послужити и дати душу свою избавленіе за многихъ* (Матѣ. хх, 28). Если же Онъ изгонялъ бѣсовъ, поражалъ діавола и истреблялъ заблужденія, то и это есть доказательство особенной кротости, — чтобы всякое зло истреблять, а одержимыхъ имъ освобождать отъ него, враждующихъ бѣсовъ поражать, а страждущихъ отъ нихъ избавлять отъ бѣдствій. Что же значить: *истины ради и кротости и правды*? Сказавъ о войнѣ, сказавъ о приготовленіи къ борьбѣ, показавъ вооруженнаго Воителя, пророкъ говорить теперь о доблестныхъ дѣлахъ Его царствованія, показывая родъ трофея, объясняетъ свойство побѣды. Другіе цари — люди — всѣ ведутъ войну или за города, или за деньги, или по враждѣ, или по тщеславію; а Онъ не по чему-нибудь подобному, но *истины ради*, чтобы насадить ее на землѣ, — *и кротости ради*, чтобы сдѣлать кроткими людей, которые свирѣпѣе дикихъ звѣрей, — *и правды ради*, чтобы страждущихъ подъ игомъ беззаконія сдѣлать праведными, сначала по благодати, а потомъ и за добрыя дѣла ихъ. *И наставитъ тя десно десница твоя*. Другой переводчикъ говоритъ: *и просветитъ (φωτίσει) тебя на страшное (ἐκτί φοβερὰ) десница твоя* <sup>1)</sup>. Третій: *и покажетъ тебѣ страшное (ἐκποδείξει σοι φοβερὰ) десница твоя* <sup>2)</sup>.

7. Видишь ли, какъ пророкъ опять открываетъ достоинство Совершающаго все это? Выше онъ, сказавъ объ оружіи и мечѣ, перешелъ къ красотѣ и возвелъ слушателя къ невестественнымъ понятіямъ; потомъ, ниспедши къ чувственнымъ выраженіямъ, къ луку и стрѣламъ, мало-по-малу опять возвелъ слушателя, сказавъ о причинахъ борьбы: *истинѣ, кротости и правдѣ*; а теперь онъ изображаетъ и самый образъ побѣды. Какой же именно? *И наставитъ тя десно, десница твоя*. Смыслъ словъ его

<sup>1)</sup> Акела.

<sup>2)</sup> Симмахъ.

слѣдующій: это Существо сильно само собою; сила Его сама по себѣ достаточна какъ для того, чтобы видѣть все нужное къ исполненію, такъ и для того, чтобы привести все это къ окончанію.

Хорошо выразился и другой переводчикъ: *покажетъ страшное десница твоя*. Дѣйствительно, дѣла Его весьма страшны и ужасны: разрушена смерть, расторгнуть адъ, отверсть рай, открыто небо, обузданы бѣсы, соединилось горнее съ дольнымъ, Богъ сдѣлался человѣкомъ, человѣкъ восшелъ на царскій (небесный) престолъ, оживилась надежда воскресенія, чаяніе безсмертія, вкушеніе неизреченныхъ благъ и все прочее, что совершилось Его пришествіемъ. Потому другой переводчикъ и говоритъ: *наставитъ тебя на страшное десница твоя*, выражая, что это Существо сильно само собою, что сила Его достаточна и для составленія и для исполненія предначертаній. А семьдесятъ толковниковъ сказали: *наставитъ тя дивно десница твоя*, т. е. не только дѣла Его достойны удивленія, но и то, какъ чудно они совершенны. Смертію поправа смерть; клятвою разрушена клятва и подано благословеніе; чрезъ вкушеніе мы изгнаны прежде изъ рая, чрезъ вкушеніе опять введены въ рай; дѣва изгнала насъ изъ рая, чрезъ дѣву мы обрѣли вѣчную жизнь; тѣмъ осуждены, тѣмъ и увѣнчаны. Созерцая все это, пророкъ и говоритъ: *наставитъ тя дивно десница твоя*. Нужно ли для Него оружіе? Нужно ли мечъ, лукъ и стрѣлы? Видишь ли, какъ это Существо сильно само собою? Но смотри, какъ пророкъ опять, подобно искусному художнику, нисходитъ отъ высокихъ выраженій къ чувственнымъ. *Стрѣлы твоя изощрены, Сильне: люди подѣ тобою падутъ отъ сердца врагъ царевыхъ* (ст. 6). Другой переводчикъ говоритъ: *отъ сердца враги* (хата хардіа; οι ἑχθροί) *царевы* <sup>1)</sup>.

Упомянувъ о стрѣлахъ, смотри, какъ онъ опять прибавляетъ слово: *Сильне*, дабы ты зналъ, что Христосъ не имѣетъ нужды въ стрѣлахъ, а силенъ Самъ собою. Порядокъ мыслей такой: *стрѣлы твоя изощрены, Сильне, отъ сердца врагъ царевыхъ*. А  
 194 слова: *люди подѣ тобою падутъ* поставлены въ срединѣ. Здѣсь, мнѣ кажется, двоякій смыслъ: или пророкъ говоритъ о плѣненіи іудеевъ, покореніи и разрушеніи ихъ города, или въ переносномъ смыслѣ называетъ стрѣлами силу слова (евангельскаго). Подлинно, быстрѣе стрѣлы это слово прошло по всей вселенной и коснулось сердца прежнихъ враговъ Царя, не для того, чтобы умертвить ихъ, но чтобы привлечь ихъ къ себѣ, какъ случилось и съ Павломъ. Не погрѣшигь, кто назоветъ стрѣлою то слово, которое, спешши съ неба, коснулось сердца прежняго врага и сдѣлало

<sup>1)</sup> Акела и Симмахъ.



его другомъ. *Люде подѣ тобою падутъ*. Видишь ли успѣхъ войны, примиреніе бывшихъ прежде противниками, наученіе ихъ, оглашеніе? Это паденіе и подпаденіе подѣ власть Его служить для всѣхъ основаніемъ и источникомъ возвышенія, потому что Онъ покорилъ ихъ Себѣ, освободивъ отъ гордости, тщеславія и бѣсовскаго заблужденія. Другой пророкъ представляетъ Его обогрѣннымъ кровію и говоритъ: *кто свѣй пришедый отъ Едома, чералены ризы его отъ Восора* (Ис. LXIII, 1)? Здѣсь не говорится объ оружіи, лукѣ и стрѣлахъ, а объ одеждѣ,—выраженіе также чувственное, но менѣе чувственно, нежели у Псалмопѣвца; и здѣсь также, при самой чувственности выраженій, пророкъ возводитъ мысль къ предметамъ безтѣлеснымъ. На вопросъ *почто чералены ризы*, онъ отвѣчаетъ: *Я истопталъ точило одинъ* (ст. 2—5), выражая легкость побѣды и то, что Онъ не имѣлъ никого Своимъ помощникомъ, что Онъ силенъ самъ по себѣ. Какъ тамъ сказано: *наставитъ тя десница твоя*, такъ и здѣсь: *Я истопталъ точило одинъ*. Какъ легко для винодѣлателя выжимать ногами виноградъ, такъ легко и для Бога совершать, что хочешь, или даже не такъ, а гораздо легче. *Престолъ твой, Боже, въ отвѣтъ отвѣка: жезлъ правоты, жезлъ царствія твоего. Возлюбилъ еси правду, и возненавидѣлъ еси беззаконіе: сего ради помаза тя, Боже, Богъ твой елемя радости паче причастникъ твоихъ* (ст. 7. 8). Другой переводчикъ говоритъ: *престолъ твой, Боже, вѣчный и болѣе* (αἰώνιος καὶ ἔτι) <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ: *Боже, Богъ твой* (Елони Елоах). Что скажетъ здѣсь іудей? О комъ это говорится? Что скажетъ еретикъ? Если скажетъ, что говорится объ Отцѣ: *престолъ твой, Боже, въ отвѣтъ отвѣка*, то какъ отнесетъ къ Нему слѣдующія слова: *сего ради помаза тя, Боже, Богъ твой*? Отецъ—не Христосъ, и помазанъ былъ не Онъ. Отсюда ясно, что здѣсь говорится о Единородномъ, о Которомъ и выше было говорено, о Которомъ и Исаія сказалъ, что царству Его не будетъ конца (Ис. IX, 7).

8. Но, можетъ быть, кто-нибудь спроситъ: почему пророкъ говоритъ теперь о божествѣ (Христовомъ), между тѣмъ какъ прежде говорилъ о домостроительствѣ (воплощенія)? Такъ поступаетъ и евангелистъ Матеей. Онъ начинаетъ съ воплощенія и въ самомъ началѣ говоритъ: *книга родства Іисуса Христа* (Матѣ. I, 1). Подобнымъ образомъ поступаютъ Лука и Маркъ; одинъ только Іоаннъ—иначе. Онъ сначала говоритъ о божествѣ: *въ началѣ бы Слово, и Слово бы къ Богу, и Богъ бы Слово*, и, сказавъ о Немъ многое, потомъ уже говоритъ: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны* (Іоан. I, 1, 14). Впрочемъ, хотя онъ при написаніи Евангелія

<sup>1)</sup> Овѣдѣлъ.

195

поступилъ противоположно другимъ евангелистамъ, но и при этомъ показатъ великое съ ними согласіе. Но, скажешь, сообразно ли съ разумомъ, чтобы въ противоположномъ было согласіе? Развѣ ты не знаешь, что ѣсть и не ѣсть, пить и не пить, давать и не давать, суть дѣйствія, противоположныя между собою? И однако врачъ нерѣдко употребляетъ то и другое вмѣстѣ, не противорѣча самому себѣ, но дѣйствуя вполне согласно съ самимъ собою; онъ имѣетъ въ виду только одно — здоровье больного. Тоже было и съ евангелистами. Также лѣто противоположно зимѣ, но у нихъ одна цѣль — возрастаніе и созрѣваніе плодовъ. И весь міръ состоитъ изъ противоположностей, но въ немъ видна великая стройность ко благу нашей жизни. И Христосъ шель путемъ, противоположнымъ Іоанну (Крестителю). Онъ вкушалъ, а тотъ не вкушалъ. *Приде, говоритъ Онъ, Іоаннъ, ни яды, ни пія: и говорятъ: бѣса имать. Приде Сынъ человѣческій яды и пія: и говорятъ: сей человекъ ядца и винопійца* (Лук. vii, 33, 34). Но, хотя дѣйствія ихъ были противоположны, они имѣли въ виду одну цѣль — спасеніе уловляемыхъ. Такъ и въ порядкѣ повѣствованія о божествѣ и воплощеніи, хотя Іоаннъ поступаетъ противоположно прочимъ евангелистамъ, однако онъ весьма согласенъ съ ними. А почему такъ, я объясню. Это потому, что вначалѣ, когда слово еще не было посѣяно, надлежало останавливаться на ученіи о домостроительствѣ и внушать ученіе о воплощеніи, начиная съ болѣе чувственнаго и вещественнаго; а потомъ, когда это ученіе утвердилось, когда эта проповѣдь принята, благовременно было восходить и выше. Потому и пророки, когда говорятъ о Христѣ, прежде всего начинаютъ рѣчь съ домостроительства (воплощенія). Такъ, смотри, Михей начинаетъ: *и ты Вилелеме, земля Іудова, еда малъ еси во владѣніяхъ іудиныхъ, изъ тебе бо мнѣ изыдетъ Старшійшина*, который упасетъ народъ мой Исраиля (Мих. v, 2). Изъ Вилелеема, конечно, произошло не божество, а плоть. Но не останавливаясь на одномъ этомъ, онъ восходитъ и къ божеству: *и исходи еси изъ начала отъ дней вѣка*. Такъ и Исаія говоритъ: *се Дѣва во чревъ прииметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ, еже есть сказано, съ нами Богъ* (Ис. vii, 14; Матѣ. i, 23). Видишь ли, какъ и онъ отъ плоти восходитъ къ божеству? Также поступаетъ онъ и въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ: *Отроча родися намъ, Сынъ и дадеся намъ и нарицается имя его велика советъца Ангелъ, Чуденъ Советникъ, Богъ крѣпкій, Властелинъ, Князь мира, Отецъ будущаго вѣка* (Ис. ix, 6). Видишь ли, какъ онъ опять, начиная съ отрочества и воплощенія и какъ бы восходя по ступенямъ, останавливается на божествѣ? Такъ и Отецъ Его сначала былъ познаваемъ изъ творенія. *Невидимая бо*

его, говорить Павелъ, *отъ созданія міра творенми помышляема видима суть* (Римл. 1, 20). И самъ Богъ часто является въ чувственномъ образѣ, мало-по-малу возводя родъ человѣческій къ невещественнымъ понятіямъ. Впрочемъ, удивительно ли, что Онъ дѣлалъ такое распоряженіе касательно догматовъ, если и въ предписаніяхъ и заповѣдяхъ Онъ поступаетъ точно также? Потому и пророкъ здѣсь такъ располагаетъ рѣчь свою, восходя 196 отъ плоти къ божеству—*уста* относятся къ плоти (Ис. xlv, 8),—отъ божества нисходя опять къ плоти, и такимъ разнообразіемъ, рѣчи устрояя спасеніе поучаемыхъ. *Престолъ твой, Боже, естъ стѣла*. *Престоломъ* называется здѣсь не просто престолъ, но царство. Здѣсь онъ называется вѣчнымъ, а въ другомъ мѣстѣ высокимъ: *видѣхъ Господа*, говоритъ Исаія, *сидяща на престолѣ высоцѣхъ* (Ис. vi, 1); и еще: *высокъ престолъ твой* (Ис. xlv, 11). Другой пророкъ видѣлъ Господа сидящимъ на престолѣ славы (Дан. vii, 9); а Давидъ указываетъ на престолъ челоуѣколюбія: *милость и судъ исправленіе престола Его* (Псал. xcvi, 2).

9. Все это сказано о царствѣ Его, т. е. что оно безконечно,—таковъ смыслъ словъ: *есть стѣла стѣла*, — что оно славно, высоко, крѣпко и могущественно. А что оно безначально, это выражаетъ пророкъ въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ: *царство твое царство вѣсѣхъ стѣлохъ* (Ис. cxlv, 18). Какъ престолъ есть знакъ царства, такъ жезлъ — знакъ и царства и судебной власти. Потому пророкъ и говоритъ: *жезлъ правости, жезлъ царствія твоего*. Тамъ чистая справедливость, тамъ чистая праведность, тамъ нѣтъ ничего прикровеннаго. Пусть выслушаютъ это люди неистовствующие и сумасшедшіе, или того худшіе. Кто же эти люди? Тѣ, которые осуждаютъ Промыслъ Божій и спрашиваютъ: почему то и то произошло такимъ образомъ? Подлинно, не безумно ли, — тогда какъ отъ плотника, разрубающаго и распиливающаго дерево, присутствующе и видящее это не требуютъ ни объясненія, ни отчета, и у врача, разсѣкающаго и прижитающаго тѣло, или заключающаго больного въ тѣсной комнатѣ и предписывающаго ему діету, ни одинъ изъ присутствующихъ, ни самъ большой, не спрашиваютъ о причинѣ его распоряженій, и кормчаго, натягивающаго веревки и распускающаго паруса, или спускающаго и погружающаго бока корабля, не допрашиваютъ, и не изслѣдуютъ причины дѣйствій каждаго изъ этихъ мастеровъ, но молчатъ и остаются спокойными, хотя они часто погрѣшаютъ въ своемъ дѣлѣ,—отъ неизреченной премудрости, отъ неизреченнаго челоуѣколюбія, отъ безпредѣльнаго Промысла спрашивать причины и требовать отчета? Не безумно ли это? Оказывать помощь и отдавать имущество въ пользу обижаемыхъ и бѣдныхъ рѣшаются

не скоро, а постоянно допытываются, почему такой-то сталъ нищимъ, почему такой-то бѣденъ, почему такой-то богатъ. Рабъ лукавый и неразумный, почему ты не опускаешь очей своихъ внизъ, не осуждаешь самого себя, не обуздываешь своего языка, не удерживаешь своего ума, почему, переставъ изслѣдовать все это, не обращаешь своей любознательности на собственную жизнь? Посмотри на свои дѣла, на бездну своихъ грѣховъ и, если ты заботливъ и любознателенъ, потребуй отъ самого себя отчета въ словахъ, которыя ты говорилъ, и дѣлахъ, которыя ты дѣлалъ. А теперь ты, оставивъ себя самого безъ изслѣдованія, между тѣмъ какъ такая безпечность принесетъ наказаніе, а такое изслѣдованіе послужило бы ко спасенію, осмѣливаешься судить Бога и прилагаешь новый грѣхъ къ грѣхамъ своимъ. Развѣ не слышишь пророка, взывающегоъ къ Богу: *жеаль правости, жеаль царствія твоего*; и другого, который говоритъ: *судъ Его яко свѣтъ изыдетъ* (Ос. vi, 5)? Если ты не знаешь въ точности всѣхъ дѣлъ Господа своего, то за это прославляй Его, за это особенно поклоняйся Ему, — за неизреченное Его величіе, за непостижимое Его промышленіе, за многообразное и премудрое Его попеченіе. *Возлюбилъ еси правду, и возненавидѣлъ еси беззаконіе* (ст. 8). Сказавъ выше о славныхъ дѣлахъ Христовыхъ, побѣдахъ, трофеяхъ, спасеніи вселенной, которую Онъ исполнилъ истины, кротости, правды, и желая показать, что всему этому и слѣдовало быть, пророкъ далѣе говорить о достоинствѣ Совершившаго это, — что Онъ есть Богъ, Царь, безконечный, неподкупный Судія, любящій праведныхъ и ненавидящій злыхъ. Такъ какъ Онъ таковъ, говорить, то Имъ и совершенно все это. Поэтому никто пусть не сомнѣвается. Совершившій все это совершилъ, какъ могущій и желающій этого. Сказавъ возвышенно о божествѣ Его, пророкъ опять низводитъ рѣчь къ плоти Его и говорить: *сего ради помазана ты, Боже, Богъ мой*. Другой переводчикъ говорить: *на сіе (ἐκί τοῦτο) помазана ты* <sup>1)</sup>, — на то, чтобы исполнить сказанное, истребить беззаконіе, насадить правду, совершить то, что Ты совершилъ. Но не смущайтесь, когда слышите, что все это приписывается и Отцу. Писаніе говорить такъ, не отнимая у Него этихъ дѣлъ, но приписывая Отцу свойственное Сыну, равно какъ и свойственное Отцу приписывается Сыну. *Моя вся теоя суть*, сказалъ Господь, и *теоя моя* (Іоан. xvi, 10). Такъ и Павелъ, бесѣдуя о воскресеніи, говорить: *Богъ его воздвигше изъ мертвыхъ* (1 Кор. vi, 14), а Іоаннъ говорить: *разорите Церкви сію, и трети днми воздвигну ю* (Іоан. ii, 19). Что значить *елей радости*? Христось

<sup>1)</sup> Акила.

помазанъ былъ не елеемъ, а Духомъ Святымъ. Поэтому пророкъ и присовокупилъ: *паче причастникъ твоихъ*, выражая то самое, что никто не былъ помазанъ такъ, какъ Онъ. Прежде Христа было много помазанныхъ, но ни одного такого; было много агнцевъ, но Онъ—превосходнѣйшій; было много сыновъ, но Онъ—Единородный. Все это свойственно Ему преимущественно, не только по божеству, но и по домостроительству (воплощенію), потому что никто кромѣ Его не былъ помазанъ такимъ Духомъ. Не удивляйся, что пророкъ называетъ это елеемъ; Онъ, какъ пророкъ, говорить прикровенно. Хорошо сказать онъ: *радости*, чтобы показать, что это дѣло радостное, такъ какъ *плодъ духовный любви, радости, мира* (Гал. v, 22). Другой переводчикъ говоритъ: *елеемъ красоты* (ἀγλαϊσμοῦ<sup>1)</sup>). Въ еврейскомъ: *сасон*, т. е. украшенія, славы, красоты. Если же сказать: *веселія*, то и это справедливо. Какъ слыша о мечѣ, стрѣлахъ и лукѣ, ты разумѣешь не мечъ, стрѣлы и лукъ, но силу Христову, совершившую все то, о чемъ я выше сказалъ, такъ и слыша о елее, не разумѣй простой елей, но помазаніе. Елей былъ только знакомъ Духа, а главное и необходимое — Духъ.

Если такъ, то не сомнѣвайся называть Его помазанныкомъ, 198 какъ назывался помазанныкомъ Авраамъ и пророки, хотя не всѣ они были помазаны елеемъ, какъ сказано: *не прикасайтесь помазаннымъ мазью, и во пророцѣхъ вашихъ не лукавуйте* (Пс. civ, 15). Когда же помазанъ былъ Христосъ? Когда сошелъ на Него Духъ въ видѣ голубя. *Причастниками* пророкъ называетъ здѣсь всѣхъ, исполненныхъ Духа, какъ говоритъ Іоаннъ: *отъ исполненія Его мы вси прияхомъ* (Іоанн. i, 16). А о Христѣ говоритъ: *не отъ мѣры Богъ даетъ Духа* (Іоан. iii, 34). Еще сказано: *излю отъ Духа моего на всяку плоть* (Іоан. ii, 28); а тамъ не говорится: *отъ Духа*, но весь Духъ сошелъ на Него, почему и сказано: *не отъ мѣры Богъ даетъ Духа. Смирна и стагги и касія отъ ризъ твоихъ* (ст. 9). Другой переводчикъ говоритъ: *на одежду* (eis tὸν ἱματισμόν) твою<sup>2)</sup>. Третій: *всѣ одежды твои* (πάντα τὰ ἱμάτια σου<sup>3)</sup>).

10. Нѣкоторые говорятъ, что этими словами пророкъ указываетъ на погребеніе, а другіе говорятъ, что онъ выражаетъ особый родъ помазанія. Въ древности помазаніе совершалось не этими благовонными мастями, а другими. И дабы ты убѣдился, что это—особый родъ помазанія, онъ и означилъ различіемъ веществъ различіе силы. Слова: *отъ ризъ твоихъ* показываютъ, что и одежды

<sup>1)</sup> Симмахъ.

<sup>2)</sup> Неизвестный переводчикъ. См. Ориг. Эна.

<sup>3)</sup> Неизвестный. См. Ориг. Эна.

Христовы были исполнены благодати. Такъ кровоточивая оставила потоки крови, прикоснувшись къ краю одежды Его (Мате. ix, 20). Впрочемъ то или другое объясненіе принять нѣтъ никакого препятствія; по моему мнѣнію, можно принять то и другое. Притомъ,—намъ ничто не препятствуетъ опять сказать то же,—какъ слыша о лукѣ, мечѣ и подобныхъ вещахъ, ты не разумѣешь ихъ чувственно, такъ и слыша о смирнѣ и касіи, ты разумѣешь ихъ не чувственно, а духовно. *Отъ тяжестей словесъ, изъ которыхъ возвеселиши тѣ дщери царей въ чести твоей* (ст. 10). Другой переводчикъ говоритъ: *отъ храмовъ (ναῶν) словесъ, гдѣ возвеселили тебя, при почитаніи тебя* (ἐν τῇ τιμῇ σου <sup>1)</sup>). Третій: *отъ славы твоихъ* (ἐν τοῖς ἑνδοξοῖς σου <sup>2)</sup>).

Сказавъ о томъ, что Христосъ совершилъ, пророкъ говорить теперь о чести, послѣдовавшей за Его дѣлами,—что Ему будутъ поклоняться въ драгоценныхъ храмахъ. Слоновая кость въ древности была самымъ дорогимъ и любимымъ веществомъ. Вотъ почему и другой пророкъ сказалъ: горе вамъ, *спящимъ на одрѣхъ отъ костей словесъ* (Ам. vi, 4). Здѣсь опять показывается, что проповѣдь коснется не только бѣдныхъ, но покорить и царства, и воздвигнуты будутъ Христу великолѣпные храмы. Это уже, какъ видно, и сбывается на самомъ дѣлѣ. Желая показать силу проповѣди, пророкъ говоритъ, какъ она удовила, какъ плѣнила женъ и мужей, бѣдныхъ и богатыхъ, самихъ вѣщеносцевъ и супруговъ ихъ, и какъ вездѣ воздвигла храмы Богу. Потомъ, такъ какъ уже до этого дошла рѣчь, онъ еще болѣе распространяетъ ее, изображая и тѣхъ, которые совершаютъ предъ Нимъ служеніе и молитвы. Показавъ, какъ народы пали предъ Нимъ, какъ Онъ коснулся сердца ихъ, какъ побѣдилъ враговъ, какъ наставила Его десница Его, какъ Онъ насадилъ истину, кротость и правду, теперь пророкъ употребляетъ переносный образъ рѣчи, изображая какъ бы на картинѣ Церковь; и то, что впоследствии сказали апостолы, одинъ въ словахъ: *обручить васъ одному мужу дѣву чисту представить Христови* (2 Кор. xi, 2), другой: *имѣя невѣсту женихъ есть* (Іоан. iii, 29), третій: *уподобися царствію небесное челоуѣку царю иже сотвори бракъ сыну своему* (Мате. xiii, 2),—тоже самое и онъ предвозвѣщаетъ, представляя невѣсту и вмѣстѣ царицу. *Предста, говоритъ, царица одесную тебе*. Другой переводчикъ говоритъ: *поставлена въ видѣ столба* (ἐστῆλωθη <sup>3)</sup>), т. е. твердо стала, неподвижно стала, какъ и Христосъ говорить въ другомъ

<sup>1)</sup> Символъ.

<sup>2)</sup> Невѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Анкира.

мѣстѣ: и *врата ада* не одолютъ ей (Матѣ. хvi, 18). Видишь ли величіе чести? Видишь ли высоту достоинства? Попранныю, униженную Онъ возвелъ на такую высоту, что она предстоить Богу. Пльнная, отринутая, прелюбодѣйная и нечистая, видишь ли, какого достигла достоинства? Она предстоить Богу вмѣстѣ съ служебными силами. Сынъ, какъ равночестный Отцу, сѣдитъ одесную Его, а она стоитъ, потому что она, хотя и царица, есть существо сотворенное. Какъ же Павелъ говоритъ: *и съ нимъ воскреси, и спосади насъ на небесныхъ во Христа Иисуса* (Еф. ii, 6)? Но вникни внимательнѣе. Онъ не протто сказалъ: *воскреси и спосади*, но во *Христа*, т. е. чрезъ Христа. Такъ какъ, говоритъ, Глава наша горѣ, а мы тѣло Его, то, когда Глава сѣдитъ горѣ, и мы участвуемъ въ этой чести, хотя и стоимъ. *Въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна преиспещрена*. Другой: *въ диадемъ золотой изъ суфюра* (ἐν διαδήματι χρυσοῦ ἐκ σουφύρου <sup>1)</sup>).

Какъ у Царя мы разумѣемъ не вещественные лукъ и стрѣлы, такъ и у невѣсты разумѣй не вещественныя одежды, но отъ чувственныхъ вещей возвышайся къ богоприличнымъ мыслямъ. А чтобы никто не разумѣлъ здѣсь чего-нибудь подобнаго, пророкъ присовокупилъ: *ея слава дщере царевы оутрь* (ст. 14). Одежда болѣе всего прочаго открыта и на виду у всѣхъ, кто смотритъ; впрочемъ таковы одежды тѣлесныя, а когда говорится о духовныхъ, то устремляй око ума своего внутрь. Эту одежду Царь соткалъ и облекъ ею Церковь въ крещеніи: *елицы бо, говоритъ апостолъ, во Христа креститесь, во Христа облекостесь* (Галат. iii, 27). Прежде она была нага и безобразна, доступна для всѣхъ, проходящихъ по пути; но какъ скоро облеклась въ эту одежду, то вознеслась на высоту и удостоилась стоять одесную Бога. Хорошо пророкъ называетъ ее и *преиспещренною*. Одежда ея не однообразна, потому что для спасенія нужна не благодать только, но и вѣра, а съ вѣрою и добродѣтель. Впрочемъ, теперь идетъ рѣчь не объ одеждахъ. Духъ не имѣлъ особенной цѣли описывать золотыя одежды жены. Если Исаія обличаетъ женъ, которыя украшаютъ себя, и вездѣ роскошь осуждается, то какъ Онъ сталъ бы хвалить украшенія жены? *Слыши дщи и выйди и приклони ухо твое, и забуди люди твоя и домъ отца твоего. И возжелаетъ царь доброты твоея* (ст. 11, 12). Другой переводчикъ говоритъ: *чтобы возжелалъ* (ἵνα ἐκιδωρήσῃ <sup>2)</sup>). *Зане той есть Господь твой* Другой: *потому что Самъ* (αὐτὸς γάρ) *Онъ Господь твой* <sup>3)</sup>. И покло-

<sup>1)</sup> Θεοδοσίονъ.

<sup>2)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Симимахъ.

нятся Ему. Другой: и поклонись (προσκύνηε) Ему <sup>1)</sup>. И дщи Тирова съ дары (ст. 18). Другой: дочь же державная дары принесетъ (ἡ δὲ θυγάτηρ κραταιὰ δῶρα οἴσει <sup>2)</sup>). Лицу твоему помолятся богатиі людстии.

11. Видишь ли, что здѣсь нѣтъ ничего чувственнаго, ничего тѣлеснаго, а все духовное? Въ самомъ дѣлѣ, какимъ образомъ невѣста есть и дочь одного и того же лица? Какимъ образомъ дочь можетъ быть и невѣстою? Въ дѣлахъ плотскихъ этого не бываетъ, но иное то, и иное это; а у Бога бываетъ то и другое вмѣстѣ. Онъ самъ родилъ Церковь крещеніемъ и самъ сдѣлалъ ее невѣстою Свѣю. *Слыши дщи и выходи.* Онъ даровалъ ей два блага: ученіе въ словахъ и видѣніе въ чудесахъ и вѣрѣ; притомъ одно уже даровалъ ей, а другое обѣщалъ. Послушай, говорить, словъ Моихъ, посмотри на чудеса и дѣла Мои и внимай увѣщаніямъ. Какую же заповѣдь даетъ Онъ ей прежде всего? *Забуди люди твоя и домъ отца твоего.* Такъ какъ онъ избралъ ее изъ язычниковъ, то прежде всего заповѣдуетъ отвергнуть это родство, забыть о немъ, исторгнуть его изъ души, не только бѣжать отъ него, но и не вспоминать о немъ. *И забуди люди твоя и домъ отца твоего.* Словами: *люди и домъ* пророкъ выражаетъ все, тамъ у нихъ происходящее, и жизнь и ученіе. *И возжелаетъ царь доброты твоея.* Видишь, что здѣсь говорится не о тѣлесной красотѣ. Если сдѣлаешь это, говорить, тогда будешь прекрасною, тогда Царь возлюбитъ красоту твою. Но этого не производитъ красота тѣлесная. И у невѣрныхъ мы видимъ тѣлесную красоту, и между язычниками есть благообразныя женщины. Дабы ты убѣдился, что здѣсь рѣчь не о тѣлесной красотѣ, онъ говорить, что она состоитъ въ послушаніи Ему; а послушаніе составляетъ не тѣлесную красоту, но душевную. Если сдѣлаешь это, говорить, тогда будешь прекрасною, тогда будешь любезною Жениху. *Зане той есть Господь твой.* Вотъ одинъ и тотъ же является и Отцемъ, и Женихомъ, и Господомъ. Заповѣдавъ оставить отцевъ своихъ, забыть народъ свой, отвергнуть родство, Онъ доказываетъ, что эти заповѣди весьма справедливы, что въ рѣчи Его есть великая послѣдовательность, что это такъ должно быть. Въ самомъ дѣлѣ, если и Отецъ твой Онъ, и Женихъ Онъ же, и Господь Онъ же, то справедливость требуетъ оставить всѣхъ другихъ и прилѣпиться къ Нему. Не сказалъ: *зане той есть Отецъ твой*, но: *зане той есть Господь твой*, дабы тѣмъ особенно привлечь ее, что Господь, Владыка и Отецъ благоволилъ быть и Женихомъ ея. И то

<sup>1)</sup> Символъ.

<sup>2)</sup> Символъ.



уже доказываетъ великое промышленіе и человеколюбіе Его, что Онъ благоволилъ быть ея Господомъ, что избралъ Себѣ ту, которая была рабою бѣсовъ и находилась подъ игомъ заблужденія, и сдѣлать ее не только рабою Своею, но дочерью и невѣстою. *Забуди люди своя и домъ отца своего*, потому что ты идешь не къ чужому кому-нибудь, а къ тому, Кто создалъ тебя, Кто всѣхъ тѣхъ ближе къ тебѣ, Кто печется и заботится о тебѣ; Онъ—Господь и Отецъ твой; Онъ все даровалъ тебѣ. *И поклонятся ему. И дщи Тирова съ дары*. Какая здѣсь связь рѣчи? Превосходная. 201 Здѣсь предлагается самое сильное убѣжденіе. Приди, говорить, потому что велика сила Его, и всѣ будутъ повиноваться Ему. Не говоря о всей вселенной, пророкъ указываетъ на сосѣдній городъ, который тогда былъ преданъ нечестію, былъ твердынею діавола и весьма славился своимъ богатствомъ; отъ части онъ намекаетъ на цѣлое.

Мнѣ даже кажется, что онъ называлъ такъ всякое нечестіе и развратъ. Писаніе обыкновенно именами городовъ выражаетъ нравы людей, какъ, напримѣръ: *услышите слово Господне, князи Содомити: снемлите закону Бога вашего, людие Гоморрити* (Ис. 1, 10). Это говорится къ іудеямъ, но такъ какъ они совершали дѣла содомскія, то и называются содомлянами. И удивительно ли, что оно призываетъ ихъ такимъ отечествомъ, когда даетъ имъ такихъ же и отцовъ, напримѣръ, когда говоритъ: *отецъ твой Аморреанинъ и мать твоя Хеттеанка* (Езек. xvi, 3). И на этомъ не останавливаетъ укоризны, но даже низводитъ рѣчь къ звѣрямъ,—какъ напримѣръ въ новомъ завѣтѣ говорится: *змии, порожденія ехиднова* (Лук. iii, 7), и въ ветхомъ: *лица аспидская разбиша, и поставъ научинный жгутъ* (Ис. lix, 5), и еще: *не якоже ли сынове Египтисии вы есте мнѣ* (Амос. ix, 7)? Такъ и здѣсь живущихъ нечестиво и развратно Онъ называлъ тирянами. Но и ихъ, говорить, Я преодолѣю и покорю Себѣ, и покорю такъ, что они поклонятся, и не просто поклонятся, но и принесутъ дары и начатки, что составляетъ высшій видъ служенія и есть знакъ совершенной покорности. *Лицу твоему помолятся богатіи людстии*. Что значить: *помолятся*? Почтутъ, прославятъ тѣ, которые теперь велики и высоки. Такъ и сбывается въ Церкви: живущихъ добродѣтельно почитаютъ и уважаютъ всѣ, даже и тѣ, которые изобилуютъ богатствомъ и знатностію, потому что добродѣтель выше всякаго богатства.

12. И вы видите, какъ Церковь почитается всѣми. Хорошо сказалъ пророкъ: *лицу твоему*, т. е. славѣ твоей, красотѣ твоей, великолѣпію твоему. Такъ какъ онъ упомянулъ о лицѣ, одеждахъ и красотѣ, то, чтобы кто-нибудь изъ людей грубыхъ не

стать представлять чего-нибудь чувственного, далѣе говорить: *вся слава дщери царевы внутри* (ст. 14). Проникни, говорить, въ сердце ея, познай красоту души ея; о нѣтъ я говорю тебѣ; хотя упоминаю объ одеждѣ, красотѣ, золотѣ, бахромахъ, драгоценностяхъ и другомъ подобномъ, но рѣчь—о сердцѣ, ученіе—о душѣ, слово—о добродѣтели, о внутренней славѣ. Потомъ, когда уже вразумилъ грубаго слушателя сказанными словами, онъ опять смѣло обращаетъ рѣчь къ чувственнымъ изображеніямъ. *Расны златыми одѣяна, преиспещрена*. Другой переводчикъ говорить: *бахромами (σοφοιχτήρων) золотыми испещрена* <sup>1)</sup>. Подъ именемъ золота пророкъ опять разумѣетъ добродѣтель. Такъ и Павелъ говорить: *аще ли кто назидаетъ на основаніи сѣмь злато, сребро, каменеіе честное, древо, сѣно, тростіе* (1 Кор. iii, 19), обозначая названіями этихъ вѣществъ добродѣтель и порокъ. Чтобы ты не представлялъ себѣ такимъ заключающееся внутри,—онъ не дозволяетъ тебѣ останавливаться на внѣшности, но устремляетъ мысль твою внутрь. Какъ тѣло, облеченное золотомъ, является прекраснымъ,—такъ прекрасною является и душа, облеченная добродѣтелію. *Приведутся царю дѣвы въ слѣдъ ея* (ст. 15). Другой: *послѣдуютъ* (ἀκολουθήσουσιν <sup>2)</sup>). Третій: *вознесутся* (ἀνευχθήσουσιν <sup>3)</sup>). *Искреннія ея приведутся тебѣ. Приведутся въ веселіи и радованіи, введутся въ храмъ царицы* (ст. 16).

Видишь ли украшенную одежду, видишь ли золотое облаченіе—цвѣтъ дѣвства? Это—одежда Церкви. И посмотри, съ какою точностію говорить пророкъ. Такъ какъ не тотчасъ, по основаніи Церкви, процвѣлъ прекрасный цвѣтъ дѣвства, но уже послѣ, спустя нѣсколько времени, то онъ и говорить объ этомъ послѣ прочаго, когда сказалъ, что она забыла народъ и домъ отца своего, украсилась внутреннею красотою, просіяла добротю. Поэтому онъ и говорить: *въ слѣдъ ея искренніи ея приведутся*. *Искренніи*, т. е. близкія, не по мѣсту только, но и по образу жизни и по ученію согласныя съ нею, какими нельзя назвать дѣвъ еретическихъ, потому что онѣ — не близкія къ этой царицѣ. *Приведутся въ веселіи и радованіи*. Посмотри, какъ и здѣсь сіяетъ апостольское ученіе, и у пророка раскрывается апостольское изреченіе. Какое же именно? *Скорбѣ плоти имѣти будутъ оженіишіися* (1 Кор. vii, 28). Какъ эти имѣютъ скорбѣ, такъ тѣ — веселіе и радость. Замужняя должна заботиться и о дѣтихъ, и о мужѣ, и о домѣ, и о слугахъ, и о родныхъ, и о

<sup>1)</sup> Незавѣстный переводчикъ. см. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> Незавѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> Незавѣстный. См. Ориг. Эка.

свекрахъ, и о зятыхъ, и о внукахъ, о многочислѣннѣхъ и безчадѣхъ (впрочемъ теперь не время описывать множество заботъ брачной жизни); а дѣва, распявшись (для плоти), отрѣшившись отъ настоящаго, ставши выше заботъ житейскихъ, удалившись отъ волненія (мірскаго) и каждодневно взирая на небо, наслаждается радостію Духа, вкушаетъ веселіе. Впрочемъ пророкъ говоритъ не только о настоящемъ, но и о будущемъ, когда дѣвы съ чистыми и свѣтлыми свѣтильниками выйдутъ на встрѣчу Жениху (Матѣ. xxv, 7). Храмомъ царевымъ онъ называетъ здѣсь жилище Царя и чертогами (слоновыми) — брачный чертогъ. *Вмѣсто отца твоихъ родились сыновѣ твои* (ст. 17). Другой: *будутъ у тебя (ἔσονται σοι) сыновѣ твои* <sup>1)</sup>. Такъ какъ онъ выше упомянулъ о народѣ и отцахъ, сказавъ: *забуди люди твоя и домъ отца твоего*, — то желая показать, что она и въ такомъ состояніи будетъ наслаждаться великимъ благоденствіемъ, онъ прибавилъ и эти слова. Безплодная дѣлается матерію безчисленныхъ дѣтей. Хотя ты, говоритъ, отторгнута отъ родителей, но у тебя будутъ сонмы дѣтей, столь славныя, свѣтлыя и знаменитыя, что они наполняютъ всю вселенную.

18. Мнѣ кажется, что онъ говоритъ здѣсь объ апостолахъ, бывшихъ учителями въ Цркви. Далѣе, описывая силу, могущество и славу ихъ, прибавляетъ: *поставили я князи по всей землѣ*. Нужно ли объяснять эти слова? Я не думаю; о солнцѣ не нужно говорить, что оно свѣтло, а сказанное яснѣе солнца. Подлинно, апостолы обошли всю вселенную и сдѣлались владыками выше всѣхъ князей и сильнѣе царей. Цари господствуютъ при жизни, по смерти же теряютъ власть; а они по смерти еще болѣе господствуютъ. Законы царей имѣютъ силу въ своихъ предѣлахъ; а 203 заповѣди рыбарей распространились по всей вселенной. Царь римскій не можетъ предписывать законовъ персамъ и персидскій — римлянамъ; а эти палестиняне дали законы и персамъ, и римлянамъ, и еракіянамъ, и скинамъ, и индійцамъ, и маврамъ, и всей вселенной. Законы ихъ имѣютъ силу не только при жизни ихъ, но и по смерти; и принявшіе ихъ скорѣе рѣшились бы отдать душу свою, чѣмъ отступить отъ этихъ законовъ. *Помяну имя твое во всякомъ родѣ и родѣ: сего ради людѣ исповѣдятся тебѣ въ вѣкъ, и во вѣкъ вѣка* (ст. 18). Другой переводчикъ говоритъ: *припомню (ἀναμνήσω) имя твое во всякомъ родѣ: поэтому народы будутъ славить тебя постоянно (ὑμνήσουσι σε διηνεκῶς* <sup>2)</sup>. Третій: *за то (ἐκί τοῦτο) народы исповѣдятся тебѣ* <sup>3)</sup>. Пророкъ объяснилъ

<sup>1)</sup> Аккла.

<sup>2)</sup> Аккла, Симмакъ и Θεοδοσίονъ.

<sup>3)</sup> Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

величіе власти Церкви пространствомъ земли, обширностію вселенной, множествомъ покорившихся ей народовъ. Теперь объясняетъ достоинство Церкви съ другой стороны, именно тѣмъ, что она распространится не только по всей вселенной, но и на всѣ вѣка. Безсмертна, говорить, будетъ память твоя, начертанная въ нашихъ книгахъ, начертанная въ общественномъ устройствѣ, начертанная въ заповѣдяхъ. Посмотри, какъ онъ пророчествуетъ о продолжительности и собственного пророчества,—потому что и эту мысль онъ выразилъ словами: *помяну имя твое во всякомъ родѣ и родѣ*. Хотя я умру, говорить, но и по смерти буду воспѣвать тебя; тѣло мое разрушится, а писанія останутся, и законъ вѣченъ. *Сего ради людѣ исповѣдятся тебѣ*. Чѣмъ началъ пророкъ, тѣмъ и кончилъ, т. е. Христомъ. *Сего ради*. Чего? Того, что Ты совершилъ столь великія дѣла, поставилъ такихъ властителей, обуздалъ зло, насадилъ добродѣтель, обручилъ себѣ наше естество, доставилъ такія неизреченныя блага, — *сего ради* вся вселенная будетъ возносить Тебѣ хвалебную пѣснь не въ краткое время, не десять, двадцать, или сто лѣтъ, и не въ какой-нибудь части вселенной, но земля и море, обитаемыя и необитаемыя страны во всѣ вѣка будутъ пѣть, возсылая благодарность за дарованныя блага. Будемъ же и мы благодарить за все это человеколюбиваго Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 45.

Въ конецъ, о сынѣхъ Кореовыхъ, о тайныхъ. Другой переводчикъ говоритъ: побѣдителю (τῷ νικητοῦ) сыновъ Кореевыхъ <sup>1)</sup>. Третій: о юностяхъ пѣснь (ὁπὲρ νεότητων ᾄσμα) <sup>2)</sup>.

Богъ намъ прибѣжище и сила, помощникъ въ скорбяхъ, обрѣтшихъ ны зѣло. Другой въ скорбяхъ обрѣтающійся (ἐὐρισκόμενος) <sup>3)</sup>. Сего ради не убоимся, внигда смущается земля, и прелагаются горы въ сердца морская (ст. 1—3).

1. Пророкъ, съ свойственнымъ ему любомудріемъ, отклоняетъ здѣсь слушателя отъ дѣлъ житейскихъ и возводитъ къ надеждѣ высшей. Не указывая мнѣ, говорить, на оружіе, стѣны, ограды,

<sup>1)</sup> Акпла.

<sup>2)</sup> Акпла.

<sup>3)</sup> Незвѣстный переводчикъ. См. Орг. Эка.

богатство, воинское искусство, множество коней, луки, стрѣлы, брони, толпы соратниковъ, отряды воиновъ, тѣлесную силу, опытность воюющихъ; все это слабѣ паутины и тѣни. Если ты хочешь видѣть силу непобѣдимую, прибѣжище неизмѣнное, крѣпость непреодолимую, ограду непоколебимую, то прибѣгни къ Богу, обратись къ Его силѣ. Хорошо сказалъ онъ: *Богъ намъ прибѣжище и сила*, выражая, что иногда мы побѣждаемъ убѣгая, а иногда показывая твердость и сопротивленіе. Дѣйствительно нужно дѣлать то и другое, — иногда наступать, а иногда уклоняться. Такъ поступалъ и Павелъ, иногда уклоняясь, а иногда возстава на противящихся слову истины. Такъ и Христосъ поступалъ и научалъ насъ. Такъ должно поступать и намъ, — должно тщательно наблюдать обстоятельства времени и молиться, чтобы не впасть въ искушеніе, по слову Евангелія, а когда оно постигло насъ, то не малодушествовать, а стоять мужественно. *Помощникъ въ скорбехъ обратившихъ ны зѣло*. Какъ я часто говорилъ прежде, такъ скажу и теперь: Богъ не препятствуетъ постигать насъ скорбямъ; но, когда онѣ постигли, Онъ помогаетъ намъ, доставляя намъ такимъ образомъ пользу и опытность. Слово: *зѣло* нужно отнести къ слову: *Помощникъ*. Подлинно, Богъ помогаетъ не какъ-нибудь, но обильною Своею помощію подаетъ великое утѣшеніе въ скорбяхъ. Онъ подаетъ намъ не такую помощь, какая бываетъ нужна по свойству скорбей, но гораздо большую. *Сего ради не убоимся, вѣгда смущается земля*. Видишь ли, какъ Онъ подаетъ помощь большую и съ великимъ преизбыткомъ? Не сказалъ: не будемъ побѣждены, не падемъ, но не потерпимъ и того, что вообще свойственно человѣческой природѣ: *не убоимся*, не устранимся. Почему? Потому, что помощь Божія чрезвычайна. Называя здѣсь землю, горы и сердце морей, пророкъ говорить не о стихіяхъ, но подъ именемъ ихъ разумѣетъ невыносимыя опасности. Хотя бы мы видѣли, говорить, все разрушающимся, хотя бы видѣли невыносимое смятеніе, хотя бы случилось то, чего никогда не бывало, хотя бы вся природа, такъ сказать, возстала на саму себя, хотя бы горы подвиглись съ своего мѣста, хотя бы все колебалось въ своемъ основаніи и смѣшались самыя первыя стихіи, хотя бы произошло столь великое смятеніе, и тогда мы не только не будемъ побѣждены, но и *не убоимся*. А причиною то, что намъ помогаетъ, подаетъ руку, содѣйствуетъ Владыка всего этого. Если же и въ такомъ случаѣ мы не устрашили бы и не впали бы въ малодушіе, то тѣмъ болѣе не устрашимся, если враги нападутъ на насъ и противники вооружатся противъ насъ. *Вошумѣша и смятошася воды ихъ, смятошася горы крѣпостію ею* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *когда шумятъ и мнутся*

205 воды и колеблются горы въ прославленіи его <sup>1)</sup>). Сказавъ, что мы не устрашимся, хотя бы все пришло въ смятеніе, пророкъ говорить потомъ о силѣ Божіей, что сила Его непобѣдима. Поэтому справедливо говорить: *не убоимся*; и какъ всегда, такъ и теперь указываетъ силу Божию то въ природѣ, то въ событіяхъ съ людьми.

Смыслъ словъ его слѣдующій: Богъ все потрясаетъ, колеблетъ, измѣняетъ по Своей волѣ; для Него все удобно и легко. Мнѣ кажется, что пророкъ разумѣетъ здѣсь толпу храбрыхъ людей, искуснѣйшихъ изъ враговъ, безчисленное множество противниковъ. Но сила Божія, говоритъ, такова, что отъ одного мановенія Его совершается все. Какъ же можемъ мы страшиться, имѣя такого Владыку? *Перемѣна тона* <sup>2)</sup>). Другой: *постоянно* <sup>3)</sup>). *Рѣчные устремленія*. Другой: *раздѣленія* <sup>4)</sup>). Въ еврейскомъ: *потоки* (фалагав). *Веселятъ градъ Божій: осытилъ есть селеніе свое Вышній* (ст. 5). Другой: *святилище селенія Вышняго* <sup>5)</sup>). *Богъ посреда его, и не подвижится: поможетъ ему Богъ утро завтра* (ст. 6). Другой: *около утра* <sup>6)</sup>). Третій: *когда наступитъ утро* <sup>7)</sup>). Сказавъ о могуществѣ и силѣ Божіей, о томъ, что для Бога все легко, пророкъ переходитъ къ промысленію Божию объ іудеяхъ, изображая въ краткихъ словахъ оказанныя имъ благодѣянія. Онъ, столь сильный, столь могущественный и страшный, все держащій и носящій, все потрясающій и движущій, представляющій и измѣняющій, исполнилъ городъ нашъ безчисленныхъ благъ. *Рѣка* означаетъ здѣсь обильное, безпрепятственное и щедрое изліяніе высшихъ благъ. Пророкъ какъ бы такъ говорить: всѣ блага изливаются на насъ, какъ изъ источниковъ. Какъ рѣка, раздѣляясь на множество потоковъ, орошаетъ страну, по которой протекаетъ, такъ и промысленіе Божіе окружаетъ насъ со всѣхъ сторонъ, обильно изливаясь, стремительно притекая и наполняя все. Оно не только доставляетъ намъ безопасность и непреодолимую помощь, но и духовную радость. Поэтому пророкъ и говорить: *осытилъ есть селеніе свое, Вышній*. И то не малое благодѣяніе — назвать это мѣсто своимъ селеніемъ.

<sup>1)</sup> ἡχούντων καὶ θολουμένων τῶν ὕδατων, καὶ σεισμένων ὄρεων ἐν τῇ ἐνδοξασίῃ αὐτοῦ.—Симмахъ.

<sup>2)</sup> Διάφασμα. Въ славянскомъ нѣтъ этого слова.

<sup>3)</sup> αἰεὶ Акила.

<sup>4)</sup> διαρέουσας. Акила, Симмахъ, Θεοδοτίωνъ.

<sup>5)</sup> τὸ ἅγιον τῆς κατασκηνώσεως τοῦ ὕψιστου. Симмахъ.

<sup>6)</sup> περὶ τὸν ὄρθρον. Симмахъ.

<sup>7)</sup> τὸ νεῖσαι πρωΐαν. Акила.

2. Не напрасно сказалъ онъ: *Вышній*. Существо столь высокое, необъемлемое никакимъ мѣстомъ, неизреченное, удостоило назвать нашъ городъ Своимъ селеніемъ и со всѣхъ сторонъ охраняетъ его. Таковъ смыслъ выраженія: *посредъ его*, какъ и въ другомъ мѣстѣ Онъ говоритъ: *се Азъ съ вами есмь* (Матѣ. xxviii, 20). Богъ объемлетъ его со всѣхъ сторонъ; поэтому онъ не только не потерпитъ никакого бѣдствія, но и не *подвижется*. А причиною то, что онъ получаетъ помощь самую скорую, рѣшительную и всегда готовую, — это именно значить выраженіе: *утро завтра*, помощь немедленную и не долго ожидаемую, но всегда готовую и дѣйствующую быстро и въ надлежащее время. *Смятошася языцы*. Другой переводчикъ говоритъ: *собрались языки* <sup>1)</sup>. *Уклонишася царствія: даде гласъ свой Вышній, подвижеся земля* (ст. 7). Здѣсь пророкъ изображаетъ силу помощи Божіей. Не въ маловажныхъ опасностяхъ, говорить, но когда цари и народы нападали со всѣхъ сторонъ, окружали и осаждали одинъ нашъ городъ, онъ не только не потерпѣлъ отъ нихъ никакого бѣдствія, но и побѣдилъ, преодолѣлъ и разсѣялъ нападавшихъ. Это и значить выраженіе: *уклонишася царствія. Даде гласъ свой Вышній*, т. е., какъ бы однимъ только гласомъ покорилъ города. Выраженіе чувственное и человѣкообразное; Богъ побѣждаетъ не гласомъ и восклицаніемъ, а однимъ мановеніемъ и произволеніемъ; однако онъ употребилъ здѣсь выраженіе возвышеннѣе прежнихъ, желая возвести слушателя выше понятій чувственныхъ. Представляя Бога постоянно вооруженнымъ, и желая показать, что все это сказано въ смыслѣ переносномъ, образномъ и приспособленномъ къ намъ, — вѣдь ни въ чемъ подобномъ Богъ не имѣетъ нужды, — онъ теперь прибавилъ: *даде гласъ свой, и подвижеся земля*, выражая, что не только города, народы и селенія, но и самую эту стихію Богъ потрясаетъ. Впрочемъ *землю* Писаніе часто называетъ и людей, какъ, напр.: *и бѣ вся земля устъ однимъ* (Быт. xi, 1). *Господь силъ съ нами, заступникъ нашъ Богъ Іакобъ* (ст. 8). Въ еврейскомъ мѣсто силъ сказано: *Саваоѣ*. Смотри, какъ пророкъ отъ земли обращаетъ рѣчь свою къ небу, къ безчисленнымъ сонмамъ ангеловъ, къ ликамъ архангеловъ, къ высшимъ силамъ. Что указываешь мнѣ, говорить, на войска, на варваровъ, на людей побѣждаемыхъ? Представь силу Его въ небесномъ царствѣ, сколько воинствъ невидимыхъ силъ Онъ имѣетъ въ своей власти. Справедливо онъ назвалъ ихъ *силами*, показывая ихъ могущество, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *силами крѣпостию, творящии слово Его* (Псал. сп, 20). Такъ одинъ

<sup>1)</sup> συνήχθησαν. Акена.

ангелъ нѣкогда сошедши умертвилъ сто восемьдесятъ пять тысячъ (4 Цар. хіх, 35). Если же Онъ столь силенъ, то неужели не захочетъ подать намъ руку помощи? Не опасайся, говорить, этого; поэтому и прибавляетъ: *заступникъ нашъ*. Богъ и можетъ и хочетъ этого: потому не бойся. А что, если мы недостойны? Но Онъ благоволилъ къ отцамъ нашимъ. Поэтому и прибавляетъ *Богъ Іаковъ*, и какъ бы такъ говорить: такъ Онъ поступаетъ всегда издавна, отъ начала—*перемѣна тона* <sup>1)</sup>. Другой: *всегда* <sup>2)</sup>. *Приидите и видите дѣла Божія, яже положи чудеса на земли. Отъземля брани до конецъ земли, лукъ сокрушитъ, и сломитъ оружіе* (ст. 9, 10). Другой: *сломилъ* <sup>3)</sup>. *И щиты сожжетъ огнемъ*. Другой: *и колесницы сожжетъ огнемъ* <sup>4)</sup>. Сказавъ о землѣ, морѣ, горахъ, о духовномъ заступленіи и помощи, оказанной имъ, пророкъ опять обращаетъ рѣчь къ зиртелямъ, указывая на эти трофеи, по великой радости и любви своей къ Господу, и возвѣщая побѣды, которыя Онъ одержалъ для нихъ. Хорошо пророкъ сказалъ: *чудеса*, а не сказалъ: *побѣды* и трофеи. Дѣйствительно, эти событія происходили не по обыкновенному порядку вещей, побѣды одержаны не оружіемъ и тѣлесною силою, а мановеніемъ Божиимъ, и самыя дѣла показываютъ, что самъ Господь былъ ихъ предводителемъ. Такъ какъ слабыя побѣждали сильныхъ, немногіе многихъ, притѣсненныя притѣснителей, и все это совершалось сверхъ чаянія, то справедливо онъ называетъ это чудесами, какъ случившееся чудесно и распространившееся по всей землѣ.

3. Не погрѣшилъ бы тотъ, кто приложилъ бы это въ переносномъ смыслѣ и къ настоящему времени. Христосъ прекратилъ жестокою войну съ бѣсами и распространилъ по всей вселенной миръ. 207 Изображая это, Исаія сказалъ: *и раскуютъ мечи своя на орала, и копія своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навыкнутъ тому ратоватися* (Ис. II, 4). До пришествія Христова всѣ люди облекались въ оружіе и никто не былъ свободенъ отъ этого занятія, города воевали съ городами и вездѣ былъ слышенъ шумъ сраженій; а теперь большая часть вселенной въ мирѣ, всѣ безопасно занимаются ремеслами, воздѣлываютъ землю, переплываютъ моря, и только небольшая часть носить званіе воиновъ для охраненія всѣхъ прочихъ. И въ нихъ не было бы нужды, если бы мы исполняли должное и не нужда-

<sup>1)</sup> Διψαλμα. Въ славянскомъ нѣтъ этого слова.

<sup>2)</sup> αἰ. Акила.

<sup>3)</sup> συνεκλάσα. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>4)</sup> ἀμείβετο ἐμπρήσει. Неизвѣстный. См. Ориг. Экз.



лись въ напoминаніи посредствомъ наказаній. *Огнемъ* пророкъ называетъ здѣсь гнѣвъ Божій и говоритъ, что они сожгутъ свое оружіе и колесницы, одержавъ великую побѣду, что и случилось, какъ повѣствуетъ Іезекіиль (Іез. ххix, 10). Любознательнымъ извѣстно это событіе. *Упразднитесь и разумѣйте, яко Азъ есмь Богъ: вознесуся во языцѣхъ, вознесуся на земли* (ст. 11). Другой переводчикъ говоритъ: *исцѣлитесь* <sup>1)</sup> и *разумѣйте*. Третій: *утихните, чтобы вамъ познать* <sup>2)</sup>. Въ еврейскомъ: *уарфу, уаду*. Мнѣ кажется, что пророкъ здѣсь вѣщаетъ къ язычникамъ и какъ бы такъ говоритъ: познайте силу Его и могущество, являющееся во всей вселенной; но для этого вы должны быть спокойными, должны имѣть здравую душу. Слово — *утихните* означаетъ это самое: оставьте заблужденія, отстаньте отъ прежняго образа жизни, выйдите изъ тьмы окружающихъ васъ злыхъ дѣлъ, дабы, руководясь указаніемъ чудесъ и имѣя спокойную душу, вы познали Владыку всѣхъ. Для этого недостаточно только знать чудеса, но нужно имѣть и признательную душу. У іудеевъ также были чудеса, и однако это нисколько не послужило къ ихъ спасенію. Какъ лучи солнечныя недостаточны для того, чтобы видѣть, но нуженъ и глазъ чистый и здравый, такъ и здѣсь однихъ чудесъ недостаточно. Вотъ почему пророкъ, сказавъ о чудесахъ, желающимъ получить отъ нихъ пользу внушаетъ отрѣшиться отъ окружающихъ ихъ золъ, чтобы познать Бога всѣхъ. *Упразднитесь и разумѣйте, яко Азъ есмь Богъ, а не идолы и истуканы*. Утихните, и Я представлю вамъ много доказательствъ. Это означаютъ слова: *вознесуся во языцѣхъ, вознесуся на земли*, т. е. посредствомъ дѣлъ явлюсь вамъ великимъ и высокимъ. Существо Божіе, нетлѣнное и неизреченное, высоко и само по себѣ; но такъ какъ вы не видите этого, то я покажу вамъ это дѣлами, не только въ Палестинѣ и въ Іерусалимѣ, но и между вами — язычниками. Такъ Богъ прославляется, преодолевая и побѣждая, творя чудеса и въ Вавилонѣ, и въ Египтѣ, и въ пустынѣ, и во всей вселенной, чтобы они вездѣ могли познать Его. *Господь силъ съ нами: заступникъ нашъ Богъ Іаковъ* (ст. 12). Этотъ Богъ, вездѣ великій, вездѣ высокій, есть съ нами всегда. Итакъ, 208 не бойтесь и не смущайтесь, имѣя такого непобѣдимаго Господа, Которому подобаетъ всякая честь и слава, со безначальнымъ Отцемъ и животворящимъ Его Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> *isḥlṭe*. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> *šābete, šāb ṭābete*. Незавѣстный. См. Ориг. Эка.

## НА ПСАЛОМЪ 46.

Въ конецъ, о сынѣхъ Кореовыхъ. Другой пересподчикъ говоритъ: побѣдителю <sup>1)</sup> сыновъ Кореовыхъ.

Вси языцы восплещите руками. Другой: рукою <sup>2)</sup>. Воскликните Богу гласомъ радованія. Другой: ознаменуйте <sup>3)</sup> гласомъ хваленія. Яко Господь вышній страшенъ, царь велій по всей земли (ст. 1—3).

1. Этотъ псаломъ такого же содержанія (какъ и предъидущій). Въ немъ пророкъ изображаетъ побѣды и трофеи надъ врагами и призываетъ всю вселенную къ прославленію совершившагося. Но, можетъ быть, нѣкоторымъ кажется недостойнымъ начало увѣщанія божественнаго Духа, и это повелѣніе,—рукоплесканія, клики, шумные возгласы. Можетъ быть, скажетъ кто-нибудь: не собирающимся въ это почтенное училище, а дѣйствующимъ на зрѣлищахъ и пиршествахъ свойственно рукоплескать и производить шумъ руками; людямъ, наставляемымъ благодатію Духа, прилично спокойствіе и благочиніе. Что же означаютъ эти слова? О какомъ восклицаніи и рукоплесканіи говоритъ пророкъ? Дѣйствительно, на войнѣ и въ сраженіи есть такой обычай, т. е. восклицать и рукоплескать, чтобы утѣшить непріятелей; а мирной душѣ это не свойственно. Между тѣмъ псаломъ призываетъ къ тому и другому—къ рукоплесканію и восклицанію. Что же означаетъ сказанное? Означаетъ не что иное, какъ радость и побѣду. Такъ и въ другомъ мѣстѣ пророкъ представляетъ рѣки рукоплещущими: *рѣки, говоритъ, восплещутъ рукою екупъ* (Псал. xcvi, 8). Также Исаія представляетъ деревья дѣлающими тоже (Ис. lv, 12), и Псалмопѣвецъ еще въ другомъ мѣстѣ представляетъ горы и холмы скачущими (Пс. cxiii, 14), не для того, чтобы мы буквально разумѣли, будто горы и холмы скачутъ и рѣки рукоплещутъ, какъ бы имѣя руки,—это было бы крайне безразсудно,—но чтобы видѣли высшую степень радости. То же самое можно видѣть и у людей. Почему же пророкъ не сказалъ: радуйтесь и веселитесь, но: *восплещите и воскликните*? Чтобы показать намъ величайшую

<sup>1)</sup> תִּפְּ מִכּוֹפֹף. Акила.

<sup>2)</sup> יָמִינִי. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> אֲדִמִּינֶיךָ בְּזִמְרָה. Незавѣстный. См. Ориг. Эка.

радость. Какъ Христосъ, когда говорить: *ты же когда постишься помажи главу твою, и лице твое умой* (Мф. 24, 17), повелѣваетъ не на самомъ дѣлѣ помазываться, — никто изъ насъ не дѣлаетъ этого, — но показывать радость и веселое расположеніе духа (вѣдь Онь заповѣдуетъ поститься съ радостію, а не съ уныніемъ), — такъ и здѣсь заповѣдуются намъ не рукоплескать, но веселиться и радоваться, воспѣвая псаломъ. Впрочемъ справедливо можно разумѣть этотъ псаломъ болѣе въ переносномъ смыслѣ, возвышаясь надъ историческими событіями. Хотя пророкъ начинаетъ рѣчь съ чувственныхъ изображеній, но онъ руководить слушателя къ духовнымъ предметамъ.

Какъ я прежде говорилъ, такъ и теперь скажу: иное въ Писаніи должно понимать такъ, какъ сказано, а иное въ смыслѣ переносномъ, — напр., когда говорится: *пастисябудутъ скоты волки и агнцы* (Ис. 34, 6). Мы не разумѣемъ здѣсь ни волковъ, ни агнцевъ, ни пастбищъ, ни вола, ни тельца, но подъ видомъ безсловесныхъ представляемъ нравы людей. А иное нужно принимать въ двоякомъ смыслѣ, чувственномъ и духовномъ, — какъ, на примѣръ, въ событіи съ сыномъ Авраамовымъ (Быт. гл. XII): мы видимъ, что сынъ былъ приносимъ въ жертву, но подъ этимъ дѣйствіемъ съ сыномъ разумѣемъ и нѣчто другое таинственное, именно крестъ. Также въ агнцѣ египетскомъ мы видимъ образъ страданій (Христовыхъ). Тоже нужно сдѣлать и здѣсь. Пророкъ говорить не объ арабахъ и другихъ сосѣднихъ народахъ, но призываетъ *вся язцы*. *Яко Господь вышній, страшенъ, царь велий по всей земли*. Въ самомъ началѣ онъ возбуждаетъ слушателя, призывая къ слушанію столь важнаго благовѣстія, къ всеобщему славословію, къ нѣкоторому божественному и духовному празднеству, къ тайноводству, принесенному съ небесъ. Потому и говорить: *восплещите руками*, т. е. радуйтесь, восхищайтесь. То же самое заповѣдуетъ и евангельское ученіе, когда говорить: *сыграйте* (Лук. 19, 23), повелѣвая, конечно, не скакать и плясать, — это было бы неприлично, — но выражая особенно сильную радость, потому что совершившееся достойно великой радости. Гдѣ только свѣтитъ солнце, вездѣ распространилось евангельское ученіе, на всю вселенную простерлось спасеніе, и тѣ, которые прежде были преданы заблужденію, явили любуудріе выше іудейскаго служенія. *Вси язцы восплещите руками*. Руками, [которыя прежде были нечисты, отвратительны, ежедневно оскверняемы кровію отъ нечистыхъ жертвъ, которыми вы убивали дѣтей, совершали гнусныя дѣла и дѣйствовали вопреки самой природѣ, этими руками восплещите нынѣ. *Воскликните Богу гласомъ радости*. Языкомъ, которымъ вы вкушали нечистое, которымъ произносили слова

богохульня, этимъ языкомъ возгласите побѣдную пѣснь. Такъ и воины имѣють обычай, когда непріятельское войско уступаетъ, не продолжать упорнаго боя, но дружнымъ крикомъ и воплемъ потрясать уже пораженныя души противниковъ; и это служить знакомъ блистательной побѣды и величайшаго торжества, когда считается достаточнымъ окончить сраженіе не руками, а однимъ крикомъ вмѣсто рукъ и оружія.

2. Все это было дѣломъ Христа. Онъ самъ прекратилъ жестокую войну, связалъ *крѣпкого* и расхитилъ сосуды его (Мате. хп, 29). Но, какъ человеколюбивый, Онъ предоставляетъ наслаждаться побѣдою и трофеями тѣмъ, которые нисколько не подвизались, и повелѣваетъ воспѣвать побѣдную пѣснь, какъ будто они сами совершили это и одержали побѣду. Потому всѣ мы восклицаемъ не тихимъ, но громкимъ голосомъ: *гдѣ ти, смерте, жало; гдѣ ти, аде, побѣда* (1 Кор. хv, 55)? И еще: *везде Богъ въ восклицаніи*. Такъ сказано въ настоящемъ псалмѣ (ст. 6). И въ другомъ мѣстѣ: *возшелъ еси на высоту, плѣнилъ еси плѣны, пріялъ еси даянія въ челоуцѣхъ* (Псал. лхvп, 19). Воспѣли гѣкогда и іудеи побѣдную пѣснь, когда потонуло войско египтянъ: *поимъ Господеви: славно бо прославися* (Исх. хv, 1); но наша пѣснь гораздо торжественнѣе, потому что нынѣ погибли не египтяне, а бѣсы, побѣжденъ не фараонъ, а діаволь, отнято не чувственное оружіе, а умерщвленъ грѣхъ, не въ Черномъ морѣ, а въ купели возрожденія, и мы идемъ не въ землю обѣтованную, а стремимся на небо, вкушаемъ не манну, а принимаемъ тѣло Господне, пьемъ не воду отъ камня, а кровь отъ ребра Христова. Поэтому пророкъ и взываетъ: *восплещите руками*; вы освободились отъ камней и деревъ (ветхозавѣтныхъ), и взошли на небо и на небо небесъ и стали предъ престоломъ Царя. Итакъ *воскликните Богу*, т. е. принесите благодарность Ему, приписывайте побѣду Ему, трофей Ему. Это—не человѣческая война, не чувственная борьба, подвигъ не для чего-нибудь житейскаго, но для самаго неба и благъ небесныхъ. Онъ самъ руководилъ этою войною и даровалъ намъ побѣду. *Яко Господь вышній, страшенъ, царь велий по всей земли*. Гдѣ нынѣ тѣ, которые унижаютъ славу Единороднаго? Вотъ Сынъ называется великимъ Царемъ, какъ называется и Отецъ. Не клянися, говорить Христосъ, *ни небомъ, яко престолъ Его есть, ни Іерусалимомъ, яко градъ есть Царя* (Мѣ. v, 35). И въ другомъ мѣстѣ: *Богъ крѣпкій, Властелинъ, т. е. Царь* (Ис. ix, 6). Итакъ, когда ты слышишь, что Господь твой былъ пригвожденъ, повѣшенъ на крестѣ, погребенъ, нисшелъ въ преисподнія мѣста земли, то не смущайся и не унывай: Онъ—*вышній*, и вышній по естеству; а то, что высоко по естеству, не падетъ съ высоты, не

сдѣлается низкимъ, но и въ самомъ уничиженіи остается и является высота Его. Такъ и Христосъ, когда умеръ, тогда особенно и явилъ Свое могущество противъ смерти. *Сотѣтъ во тмѣ сотѣтитъ*, говоритъ евангелистъ, и *тма Его не обьятъ* (Іоан. 1, 5). Такъ и Его высота открылась въ уничиженіи. Смотри, какъ Онъ, и находясь во адѣ, потрясъ все высокое; тогда солнце сокрыло свои лучи, камни распались, завѣса раздралась, земля поколебалась, Іуда удавился, Пилать и жена его устрашились, самъ судія оправдывался. Итакъ, когда ты слышишь, что Онъ былъ связанъ и подвергался бичеванію, то не смущайся, но смотри, какъ Онъ и въ узахъ являлъ Свою силу. Онъ только спросилъ: *кого ищите*, и всѣ пали на землю (Іоан. хviii, 4). Видишь ли, какъ Онъ страшенъ,—какія дѣла совершаетъ однимъ словомъ и мановеніемъ? Когда ты видишь Его мертвымъ, то представь камень отваленный, ангеловъ, со страхомъ сидящихъ при гробѣ, адъ расторгаемый, смерть попираемую, узниковъ разрѣшаемыхъ, и тогда уразумѣешь, какъ Онъ страшенъ. Если же Онъ, во время Своего уничиженія, явилъ такую силу, на небѣ, на землѣ, во адѣ, то какой не явитъ во время будущаго Своего пришествія? Послушай, что во время Его уничиженія говорятъ бѣсы, источая гнѣву, разрывая узы, ходя по мѣстамъ непроходимымъ: *что намъ и тебѣ, Сыне Божій? Пришелъ еси стѣмю прежде времени мучити насъ* (Мѣ. viii, 29). Если же такъ говорили они тогда, то что скажутъ, когда Онъ опять придетъ, и силы небесныя поколеблются и солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего? Поэтому пророкъ и говоритъ: *вышній, страшенъ*. Или лучше, кто достойно выразить все, повѣствуя о томъ днѣ, когда Онъ пошлетъ ангеловъ по всей вселенной, когда все сотрясется, земля поколеблется, возвращая залогъ умершихъ, безчисленныя тѣла востанутъ, небо совется, какъ свиваемое полотно; когда поставится страшный престолъ (Дан. vii, 9), потекутъ огненные рѣки, отверзутся книги, совершенное каждымъ во мракѣ сдѣлается явнымъ; когда будутъ невыносимыя наказанія и мученія, ужасныя силы, обнаженные мечи, отведеніе въ геенну; когда прекратятся всякія отличія, и царей, и военачальниковъ, и градоначальниковъ, и предстоятелей, явится множество ангеловъ и сонмы мучениковъ, пророковъ, апостоловъ, священниковъ, монаховъ; когда послѣдуютъ неизреченныя награды, воздаянія, вѣнцы, блага, превосходящія разумѣніе?

3. Кто можетъ выразить это словомъ? Если пророкъ, описывая творенія, утомился и отступилъ, сказавъ: *яко возвеличишася дѣла твоя Господи* (Псал. xci, 6), и если Павелъ, разсматривая одинъ видъ промышленности Божія, воскликнулъ: *о, глубина богатства*

(Рим. хі, 38), то что скажетъ тотъ, кто станетъ описывать этотъ день? Все это предвидѣлъ пророкъ и сказалъ: *Господь вышній, страшенъ, царь велий по всей земли*, указывая на спасеніе вселенной. Онъ и прежде былъ великимъ Царемъ, но не былъ познанъ: *міръ тѣмъ бысть, и міръ его не позна* (Іоан. і, 10); а теперь Онъ сдѣлалъ и это, сталъ великимъ Царемъ и для насъ, которыхъ усвоилъ Себѣ. Въ самомъ дѣлѣ, не великъ ли тотъ, Кто, пославъ по всей вселенной рыбарей бѣдныхъ, неученыхъ, простыхъ, числомъ одиннадцать, незнатныхъ, оставившихъ отечество, безгласныхъ, какъ рыбы, съ одною одеждою, безъ обуви, почти нагихъ, уловилъ всѣхъ какъ бы по повелѣнію? Истинно Онъ—великій Царь, очистившій вселенную отъ заблужденія, распространившій истину въ короткое время и уничтожившій владычество діавола; Онъ и безъ подчиненныхъ—великій Царь, имѣющій силу и власть не отъ рабовъ, не по внѣшнему виду и одеждѣ, но по самому своему естеству. *Азъ, сказалъ Онъ, на сіе родился* (Іоан. хviii, 37). Онъ—великій Царь, имѣющій честь не отъ нѣ откуда-нибудь, не нуждающійся ни въ чемъ для того, чтобы быть Царемъ, дѣлающій все, что хочетъ. *Шедше научите вся языки*, сказалъ Онъ (Марк. хvi, 15),—и слово стало дѣломъ. *Хочу, очистися* (Мѣ. viii, 3); тебѣ говорю, *душе глухій, изыди изъ него* (Марк. ix, 24); *молчи, престаи* (Марк. iv, 39); *идите во огонь, уготованный діаволу* (Мат. ххv, 41); *приидите, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Мат. ххv, 34). Видишь ли вездѣ Его власть? Видишь ли Его силу? Онъ такъ привлекъ къ Себѣ покорившихся Ему, что они готовы скорѣе положить душу свою, нежели нарушить Его заповѣди. Обыкновенный царь принимаетъ честь отъ своихъ подданныхъ; а Онъ самъ даруетъ честь Своимъ подчиненнымъ. Вотъ почему тамъ одно только названіе, а здѣсь—дѣло. Онъ—великій Царь, сдѣлавшій всю вселенную небомъ, научившій варваровъ любу мудрствовать и подражать ангеламъ. *Покори люди намъ, и языки подъ ноги наша* (ст. 4). О, чудо! Распявшихъ Его убѣдилъ поклониться Ему; оскорблявшихъ, богохульствовавшихъ, преданныхъ каменнымъ истуканамъ научилъ полагать душу свою по Его произволению. Подлинно не апостолами совершено это, а Тѣмъ, Кто руководилъ ихъ и управлялъ ихъ душою. Какъ могъ рыбарь или дѣлатель палатокъ произвести такую перемѣну во вселенной, если бы глаголы Его не устранили всѣхъ препятствій? Волшебниковъ и тирановъ, ораторовъ и философовъ, и всѣхъ противившихся апостолы разсѣивали, какъ прахъ, и разгоняли, какъ дымъ, и такимъ образомъ распространяли свѣтъ истины, не оружіемъ, не богатствомъ, но простымъ словомъ; или лучше, слово ихъ было не простое, а сильнѣе всякаго дѣла. Когда

они призывали имя Распятого, — смерть удалялась, бѣсы убѣгали, болѣзни исцѣлялись, тѣлесныя поврежденія исправлялись, зло истреблялось, опасности исчезали, стихіи измѣнялись.

Поэтому, когда скажутъ намъ: почему же Онъ не помогъ самому себѣ на крестѣ?—то мы отвѣтимъ: это еще болѣе удивительно. Въ самомъ дѣлѣ, не одно и тоже—сойти со креста, или, будучи распятымъ, именемъ Своимъ воскресить столько умершихъ. А что Онъ остался тогда на крестѣ добровольно, это доказали послѣдствія. Если Онъ избавлялъ другихъ отъ постигавшей ихъ смерти, то тѣмъ болѣе могъ избавить себя самого прежде, нежели она постигла Его; если Онъ даровалъ жизнь другимъ, то тѣмъ болѣе могъ даровать самому себѣ, что и сдѣлалъ чрезъ три дня, воскресши съ великою силою. Это доказали послѣдствія. Если имя Его надъ чужими тѣлами оказывало такую силу, что, будучи произнесимо, отгоняло смерть, то никто не можетъ сомнѣваться, что и надъ собственнымъ тѣломъ Онъ могъ показать великую силу и покорить смерть. *Покори люди намъ, и языки подѣ ноги наша.* Посмотри на мудрость пророка, какъ онъ выражаетъ все точно. О чемъ впослѣдствіи говорили апостолы: *что на ны взираете, яко своею ли силою или благочестіемъ сотворихомъ его ходити ему* (Дѣян. III, 12), о томъ же гораздо прежде говорить и пророкъ. Слово: *подѣ ноги* означаетъ покоренное, или лучше, великую покорность. Если хочешь знать, сколь велика эта покорность, послушай. *Елицы господіе селомъ, или домовомъ бѣху,* говоритъ Писаніе, *продающе приношаху цѣны продаемыхъ и полагаху при ногахъ апостолъ* (Дѣян. IV, 34). Иные вмѣстѣ съ имуществомъ отдавали и душу свою. *Иже по души моеи,* говоритъ Павелъ, *своя вяя положиша* (Рим. XVI, 4), и о другихъ говорить: *аще бы было мощно, очеса ваша извертъше дали бысте ми* (Сол. IV, 15); и въ посланіи къ Коринѣянамъ говорить: *се бо сіе самое, еже по Божъ оскорбитися вамъ, колико содѣла въ васъ тщаніе; но отвѣтъ, но негодование, но страхъ, но воздержаніе, но ревность, но отмищеніе* (2 Кор. VII, 11). Такъ они почитали и боялись апостоловъ! Также Лука пишетъ: *отъ прочихъ же никтоже смѣяшеся прилпнлятися имъ, но величашу ихъ людіе* (Дѣян. V, 13). И еще Павелъ говорить: *что хотите: съ палицею ли прииду къ вамъ, или съ любовію и духомъ кротости* (1 Кор. VI, 21)?

213

4. Видишь ли достоинство и власть апостоловъ? Все это сдѣлано тѣмъ словомъ, которое Онъ изрекъ, посылая ихъ: *Азъ съ вами есмь* (Матѣ. XXVIII, 20). Онъ самъ, предшествуя имъ, уничтожалъ препятствія; самъ уравнивалъ все и дѣлалъ трудное легкимъ. Прежде все дышало войною, все было исполнено утесовъ и пропастей, и негдѣ было ни поставить ноги, ни остано-

вѣсь, всѣ пристани были закрыты, всѣ дома заперты, уши всѣхъ заграждены; но какъ скоро апостолы вышли и стали проповѣдывать, то разрушили всѣ преграды враговъ, такъ что слушатели отдавали души свои и подвергались безчисленнымъ опасностямъ за проповѣданное. *Избра намъ достояніе свое, доброту Іаковлю, юже возлюби* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *протславленіе Іаковле* <sup>1)</sup>. Посмотри на точность пророчества. Выше пророкъ сказалъ: *покори люди намъ и языки*. И дѣйствительно, напередъ обратились іудеи, сначала въ числѣ трехъ тысячъ, потомъ пяти, а послѣ нихъ язычники. И самъ Господь сказалъ: *и ини овцы имамъ, и тыя ми подобаетъ привести, и будетъ едино стадо, одинъ пастырь* (Іоан. х, 16). Далѣе, чтобы кто-нибудь, услышавъ слова: *избра намъ достояніе свое*, не сталъ недоумѣвать, сомнѣваться и говорить: почему же іудеи не вѣрують нынѣ?—пророкъ дополнительными словами разрѣшилъ недоумѣніе. Богъ съ Своей стороны избралъ и ихъ и, сколько отъ Него зависѣло, не оставилъ никого. Если хочешь знать и причину, то выслушай слѣдующее: *доброту Іаковлю, юже возлюби*, присовокупляетъ пророкъ. Мнѣ кажется, что онъ здѣсь разумѣетъ вѣрующихъ, какъ Павелъ объяснилъ, сказавъ: *не такоже, яко отпаде слово Божіе: не вси бо сущи отъ Ізраиля, сїи Ізраиль: но во Ісаацъ наречется ти стѣмя: сирѣчь, не чада плотская, сїя чада Божія: но чада обѣтованія причитаются въ стѣмя* (Рим. ix, 6—8). Вѣрующихъ справедливо можно назвать *добротою* народа, такъ какъ что прекраснѣе тогдашнихъ вѣрующихъ?

*Достояніемъ* же Его называетъ пророкъ этотъ народъ не потому, чтобы Богъ когда-нибудь оставлялъ прочіе народы, но чтобы выразить сильную къ нему любовь Божію, близость и особенное промышленіе. А чтобы тебѣ видѣть точность пророка, посмотри, какъ онъ употребляетъ выраженіе, которое обыкновенно употребляютъ люди о вещахъ покупаемыхъ. Многіе, покупая что-нибудь, часто называютъ *добротою* то, что превосходитъ прочія вещи. Такъ и пророкъ, желая показать, что не всѣ спасутся, говоритъ: *доброту Іаковлю*. Тоже и въ евангеліяхъ выражается многими притчами. *Взыде Богъ въ воскликновеніи* (ст. 6). Не сказалъ: *вознесенъ*, но: *взыде*, выражая, что Христосъ вознесся не при помощи кого-нибудь, ведшаго Его, но самъ шель этимъ путемъ. Илія и не такимъ путемъ восшелъ, какимъ Христосъ, и вознесенъ былъ постороннею силою, потому что человѣческое естество не можетъ идти несвойственнымъ ему путемъ, а Единородный *взыде* собственною властію. Потому и Лука сказалъ: *и взирающе бяшу идущу*

<sup>1)</sup> ἐνδοξασμόν. Симмахъ.



ему на небо (Дѣян. 1, 10). Не сказалъ: когда Онъ былъ ваять, или возносить, потому что это было Его собственное восхождение. Если Онъ еще прежде распятія ходилъ по водамъ, будучи облеченъ вещественнымъ и подверженнымъ страданію тѣломъ, то удивительно ли, что, принявъ тѣло нетлѣнное, Онъ вознесся по воздуху? Гдѣ же *воскликновеніе*? Кто восклицалъ, когда Онъ восходилъ? Тогда было молчаніе и только одиннадцать учениковъ присутствовали при этомъ. Видишь ли, что не нужно принимать эти выраженія въ буквальный смыслъ, но постигать означаемое ими? Какъ я въ началѣ псалма говорилъ, что воскликновениемъ онъ означаетъ нѣчто другое, именно побѣду, трофей, такъ и здѣсь онъ говоритъ: *въ воскликновѣніи*, т. е. выражаетъ, что Христосъ восшелъ съ побѣдою, поправъ смерть, разрушивъ грѣхъ, прогнавъ бѣсовъ, истребивъ заблужденіе, перемѣнивъ все на лучшее, возведши наше естество въ прежнее, или гораздо лучшее отечество. И когда Онъ восходилъ, то ничто не противостало Ему, ни власть грѣха, ни могущество смерти, ни сила клятвы, ни владычество тлѣнія и нечестія, ничто подобное, но, расторгнувъ все это, какъ паутину, ниспровергнувъ сомнища бѣсовъ и силы діавола и все прочее, Онъ восшелъ, совершивъ то, что благоволилъ.

5. Вотъ почему и Павелъ, изображая побѣду Христову, сказалъ: *созлекъ начала и власти, изведе въ позоръ дерзновеніемъ, изобличитъ ихъ въ себѣ*. И еще: *истребитъ еже бы на насъ рукописаніе ученьми, еже бы сопротивно намъ, и то взятъ отъ среды, пригвоздитъ е на крестъ* (Кол. 2, 14, 15). *Господь во гласъ трубы*. Этимъ пророкъ выражаетъ тоже самое, т. е. блистательную побѣду. Впрочемъ здѣсь можно разумѣть и нѣчто другое, именно извѣстность, ясность, торжественность. Хотя при самомъ событіи никто не зналъ о немъ, но оно сдѣлалось такъ извѣстнымъ, какъ будто прозвучала труба, или еще болѣе. Это событіе происходило тогда тихо, но оно не укрылось почти ни отъ кого изъ жителей вселенной и самое существо дѣла такъ прославило его, какъ будто прозвучала труба, или еще болѣе. Дѣйствительно, звучная труба не могла бы такъ созвать всѣхъ на это зрѣлище, какъ впоследствии гласъ дѣла доказалъ вознесеніе (Христово), возвѣстивъ о немъ сильнѣе всякаго грома. Не такъ могъ бы громъ огласить вселенную, какъ ясно дѣла огласили людей и тогдашнихъ и будущихъ. Громъ слышенъ только для присутствующихъ; а эти дѣла возвѣстили о событіи всѣмъ поколѣніямъ яснѣе трубы и слышнѣе грома.

Впрочемъ не погрѣшилъ бы тотъ, кто назвалъ бы трубами уста апостоловъ, трубами не мѣдными, но лучше золота и драго-

цѣннѣе драгоцѣнныхъ камней. А для чего пророкъ не сказалъ: 215 въ трубѣ, но: *во гласъ трубнѣ*? Для того, чтобы выразить ихъ единодушное согласіе, какъ и Павелъ говоритъ: *аще убо азъ, аще ли они, тако проповѣдуемъ* (1 Кор. xv, 11), -- и еще говорится: *народу же отровавшему бѣ сердце и душа едина* (Дѣян. iv, 32). Апостолы возвѣщали, какъ трубы, не на войну призывая, но благовѣствуя побѣду. Какъ войскамъ, когда они идутъ на сраженіе, вмѣстѣ съ знаменами предшествуютъ и трубы, чтобы ободрять присутствующихъ, дѣйствуя не на зрѣніе только, но и на слухъ, -- такъ было и тогда. Когда апостолы входили въ какой-нибудь городъ, то какъ бы звучали трубы, и всѣ стекались слушать ихъ. *Пойте Богу нашему, пойте: пойте цареву нашему, пойте. Яко царь всея земли Богъ, пойте разумно. Воцарися Богъ надъ языки* (ст. 7—9). Сказавъ о величіи событія, пророкъ призываетъ вселенную къ прославленію Бога съ великимъ усердіемъ, почему и повторяетъ нѣсколько разъ: *пойте*; и притомъ призываетъ пѣть не просто, но съ великимъ разумѣніемъ. Что значитъ: *пойте разумно*? Познавъ случившееся, говорить, уразумѣвъ величіе событій. И еще нѣчто другое, мнѣ кажется, выражаетъ онъ словомъ: *разумно*, именно пѣть не голосомъ только, но и дѣлами, не устами только, но и жизнью. *Воцарися Господь надъ языки*. Другой переводчикъ говоритъ: *выше* <sup>1)</sup> *языковъ*. О какомъ царствѣ говорится здѣсь? Не о царствѣ вслѣдствіе сотворенія, но о царствѣ вслѣдствіе усвоенія насъ Богу. Богъ царствовалъ надъ всѣми и прежде, какъ Творецъ и Создатель; а теперь воцарился надъ людьми, добровольно и съ благодарностію покорившимися Ему. Дѣйствительно, достойно величайшей хвалы и удивленія то, какъ Христосъ, поносимый іудеями, произвелъ въ людяхъ такую перемѣну, что прославляется по всей вселенной. Тѣ, которые никогда не читали пророковъ, не знали закона, но по образу жизни были подобны дикимъ звѣрямъ, внезапно измѣнились, оставили всѣ заблужденія и покорились, не два, три, четыре, или десять народовъ, но живущіе по всей вселенной.

*Богъ сѣдитъ на престолѣ святѣмъ своемъ*. Что значитъ: *сѣдитъ на престолѣ*? Царствуетъ, управляетъ. Хорошо сказалъ пророкъ: *на святѣмъ*, потому что Онъ не только царствуетъ, но и царствуетъ свято. Что значитъ: *царствуетъ свято*? Чисто. Люди, достигнувъ такой власти, употребляютъ свою силу на неправду, а Его владычество чуждо всего подобнаго, чисто и свято. Его судилище не измѣняется и не искажается ни обольщеніемъ, ни чѣмъ-нибудь подобнымъ, но всегда чисто, праведно, сіяетъ свѣт-

<sup>1)</sup> ἰπάνω. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

лѣе всякой чистоты, блистаетъ неизреченною славой. *Князи людстѣи собращася съ Богомъ Авраамлимъ: яко Божіи державніи земли зѣло вознесошася* (ст. 10).

6. Здѣсь указывается на распространеніе евангелія, которое коснулось не только простыхъ людей, но и облакающихся въ діадему и сѣдящихъ на царскомъ престолѣ. Потомъ выражая, что одинъ и тотъ же Богъ и новаго и ветхаго завѣта, пророкъ говоритъ: съ *Богомъ Авраамлимъ*; иначе сказать: одинъ и тотъ же Богъ—Богъ праотцевъ, и давшій законъ. Потому и Іеремія говорилъ: *заявляю вамъ заветъ новъ, не по завету, елико заявляхъ отцемъ вашимъ, въ день, въ онъже емшу я за руку ихъ, извести я отъ земли Египетскія* (Іерем. xxxi, 81, 82),—выражая, что одинъ и тотъ же Законодатель и новаго и ветхаго завѣта. Также Варухъ говорилъ: *сей Богъ нашъ, не смѣнитъ ихъ къ нему. Изобрѣте есѣхъ путь хитрости, и даде ю Іакову отроку своему, и Израилю возлюбленному отъ него. Посемъ на земли явися, и съ чловѣчки поживе* (Вар. ш, 36—38),—выражая, что Давшій законъ есть и Воплотившійся, а Воплотившійся есть и Давшій законъ. То же и этотъ пророкъ говоритъ въ словахъ: *сбращася съ Богомъ Авраамлимъ*. Въ еврейскомъ, вмѣсто: съ Богомъ, сказано: *ем Елои Авраам*. Какимъ образомъ это произошло? *Яко Божіи державніи земли зѣло вознесошася*. Кто же эти державніи Божіи, какъ не апостолы и всѣ вѣрующіе? Такъ какъ сила ихъ столько просіяла, то пророкъ и говоритъ, что они вознеслись надъ всѣми. Хорошо называлъ онъ ихъ державными. Въ самомъ дѣлѣ, не державны ли тѣ, которые противостали всей вселенной, бѣсамъ, діаволу, народамъ, городамъ, язычникамъ, тиранамъ, наказаніямъ, мученіямъ на сковородахъ и въ печахъ, обычаямъ, силѣ природы, преодолѣли все, стали выше всего и ничѣмъ не были побѣждаемы? Не державны ли тѣ, которые и по смерти явили такую силу? Не державны ли тѣ, которыхъ слова крѣпче адаманта, и никакое время не сокрушаетъ ихъ, но съ каждымъ днемъ болѣе и болѣе возрастаютъ, такъ какъ проповѣдь евангельская распространяется вездѣ, по всѣмъ странамъ вселенной? За все это возблагодаримъ чловѣколюбиваго Бога, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 47.

## Пѣснь псалма сыновъ Кореовыхъ.

Велій Господь и хваленъ зѣло во градѣ Бога нашего, въ горѣ святѣй Его, благоукореняя радованіемъ всея земли. Другой переводчикъ говоритъ: хорошимъ произрастеніемъ, утѣхою <sup>1)</sup> всей земли. Третій: отъ начала предопредѣленнымъ просвѣщеніемъ <sup>2)</sup> всей земли (ст. 1—2).

1. И здѣсь пророкъ изображаетъ прекращеніе войнъ и избавленіе отъ борьбы. Іудеи, возвратившись изъ земли Вавилонской, избавившись отъ продолжительнаго плѣна, получивъ опять отеческую землю и избѣжавъ многихъ войнъ, въ благодарность за всѣ эти блага воспѣваютъ Виновнику ихъ пѣснь и говорятъ: *селий Господь и хваленъ зѣло. Велій*, а какъ великъ, не говоритъ пророкъ, потому что этого никто не знаетъ,—почему и прибавляетъ: *и хваленъ зело*. Величію Его нѣтъ предѣла. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: должно прославлять и величать Его одного, и притомъ выше всякой мѣры, прославлять какъ за безпредѣльное и непостижимое величіе существа Его, такъ и за чрезвычайныя благодѣянія Его къ намъ. Онъ и хотѣлъ, и имѣлъ силу сдѣлать, что хотѣлъ. *Во градѣ Бога нашего, въ горѣ святѣй Его*. Что говоришь ты? Здѣсь заключаешь славу Его, великаго и хвальнаго, въ этомъ городѣ и въ этой горѣ? Нѣтъ, не то говорю я, отвѣчаетъ пророкъ, но то, что мы прежде другихъ познали Его. Или это онъ выражаетъ словами: *во градѣ Бога нашего*, или желаетъ показать, что въ немъ явилась слава и величіе Божіе посредствомъ бывшихъ здѣсь чудесъ, когда тѣхъ, которые были плѣнены, разсѣяны, унижены, содержимы въ странѣ враговъ, какъ во гробѣ, онъ внезапно возвеличилъ такъ, что они преодолѣли своихъ притѣснителей, достигли прежняго благосостоянія и наслѣдовали отечество въ древнемъ видѣ. Хотя величіе Его, говорить, возвѣщаютъ и видимыя твари, но такъ какъ многіе люди издревле неразумны, то Онъ внушаетъ познаніе о Себѣ и посред-

<sup>1)</sup> καλῶ θλαστήματα, χαίματα. Аккла.

<sup>2)</sup> απ' ἀρχῆς ἀφωρισμένῳ ἀγλαΐσмати. Спиммахъ.

ствомъ враговъ и побѣды, часто воздвигая чудные трофеи, измѣняя обстоятельства къ лучшему и совершая такіа чудеса сверхъ всякаго чаянія и надежды. А Божіимъ пророкъ называетъ этотъ городъ не въ томъ смыслѣ, будто прочіе города лишены Промысла но выражая, что іудеи имѣли нѣкоторое преимущество предъ другими въ познаніи Его. Тогда какъ другіе города могли быть названы Божіими только въ отношеніи сотворенія, этотъ былъ таковъ и по особенной близости къ Богу, и потому, что всѣ чудеса были совершены здѣсь. Итакъ тогда этотъ городъ назывался Божіимъ; а нынѣ всѣ мы называемся Божіими. *Иже Христовы сущи*, говоритъ апостолъ, *плоть распяши со страстми и позотми* (Гал. v, 24) Видишь ли силу добродѣтели? И гора названа Божіею потому, что на ней совершалось служеніе Богу. *Благоукореняя радостіемъ ося земли*. Эти слова весьма неясны; поэтому нужно быть внимательнымъ. Читающій ихъ поверхностно приходитъ въ великое недоумѣніе, а тщательно вникающій въ нихъ увидигъ послѣдовательность и точную связь мыслей. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: *велии Господь во градъ Бога нашего, въ горы святѣи Его, благоукореняя*, т. е. хорошо укореняя, хорошо утверждая, хорошо укрѣпляя его на радость и веселіе всей вселенной. То же выразилъ и другой переводчикъ, сказавъ: *предопредѣленнымъ просвѣщеніемъ ося земли*, т. е. сдѣлалъ его просвѣщеніемъ и утѣхою всей вселенной. Отсюда—источникъ благочестія, корни и начала богопознанія. Такъ, Господь укоренилъ его и крѣпко утвердилъ на украшеніе всей вселенной, на радость и веселіе всей земли. Іерусалимъ былъ тогда училищемъ земли, и хотѣвшіе получить радость, украситься и просвѣтиться здѣсь научались нужному. Вотъ почему пророкъ, выражая это, и не сказалъ: укореняя, но: *благоукореняя*. Впрочемъ, если желаешь принимать эти слова и въ переносномъ смыслѣ, то увидишь истину ихъ на дѣлахъ. Дѣйствительно отсюда произошло утѣшеніе для всей вселенной, отсюда радость и веселіе, отсюда источники любомудрія, тамъ 218 распять Христось, отсюда вышли апостолы: *яко отъ Сіона изыдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима* (Мих. iv, 2). И эта радость имѣетъ корни безсмертныя. *Горы Сіонскія, ребра стѣрова*. Другой переводчикъ говоритъ: *горы Сіонскія, бедра стѣрова* <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ: *гора Сіонъ, на стѣрной странѣ* (ар Сіон іерхен сафун). Почему, скажи мнѣ, пророкъ упоминаетъ теперь о сѣверѣ и описываетъ намъ мѣстоположеніе? Потому, что отсюда часто воздвигались войны на іудеевъ, отъ нашествія варваровъ, и пророки часто говорятъ объ этомъ, называя войну сѣвornoю и опи-

<sup>1)</sup> μτροί.—Неизвѣстный переводчикъ. См. Orig. Эиз.

сывая конобъ *поджигаемый* оттуда (Іерем. 1, 18). На сѣверѣ въ отношеніи къ Палестинѣ лежитъ страна персовъ. Удивляясь бывшему, пророкъ прибавилъ это, желая выразить: Ты сдѣлалъ Палестину непобѣдимую съ той стороны, откуда она постоянно терпѣла нападенія. Какъ если бы кто-нибудь сказалъ о тѣлѣ: ты сдѣлалъ слабую часть его самою крѣпкою, такъ точно и пророкъ выражаетъ ту же мысль: откуда вопли и слезы, откуда причины бѣдствій — тѣ части исполнились удовольствія и благоденствія; откуда угрозы, ужасы и опасности — оттуда радость и веселіе, и никто уже не боится той сѣверной страны міра, никто не опасается, никто не имѣетъ подозрѣнія, но всѣ радуются, потому что Ты укоренилъ ее въ радости. *Градъ царя великаго. Богъ съ тѣхъ поръ, какъ мы знаемъ его, когда заступаетъ и* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *познанъ* <sup>1)</sup>. Третій: *Богъ съ царскими чертогами его будетъ познанъ съ крѣпости* <sup>2)</sup>. Четвертый: *Богъ съ тѣхъ поръ познанъ съ избавленіи его* <sup>3)</sup>.

2. Пророкъ возвѣщаетъ достоинство, славу, вѣнецъ этого города словами: *градъ царя великаго*. Потомъ, показывая, почему онъ есть *градъ царя великаго*, прибавляетъ: *съ тѣхъ поръ, какъ мы знаемъ его* Богъ, Который являетъ великое о немъ промышленіе, спасаетъ его всего со всѣхъ сторонъ, печется о немъ не только въ совокупности, но и о каждомъ домѣ его промышленіемъ. Намъ Онъ извѣстенъ и безъ этого, но врагамъ Онъ показалъ силу Свою и такимъ образомъ. Такъ, когда на Езекію напали толпы варваровъ и окружили весь городъ, какъ бы сѣтью, то отступили отъ него, оставивъ послѣ себя множество мертвыхъ (4 Цар. xix). Многіе и другіе враги приступали къ нему и удалялись съ безчестіемъ. Все это, говоритъ пророкъ, совершенно промысломъ Божиимъ и сдѣлало этотъ городъ славнымъ, и онъ сталъ великъ, не потому, что славенъ, но потому, что прославился такимъ образомъ. *Яко се царіе земстіи собрашася, снискошася купити* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *вотъ цари соединились строемъ* <sup>4)</sup>. *Тѣмъ видѣнъ тако, удивишася, смятошася, подвигошася: трепетъ пріять я: тамо болѣзнь, яко рождающая* (ст. 6, 7). *Духомъ бурнымъ*. Другой: *отроломъ сильнымъ* <sup>5)</sup>. Третій: *отроломъ жгучимъ* <sup>6)</sup>. *Сокрушивши ко-*

<sup>1)</sup> ἐγνωσθη. Незнакомый переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

<sup>2)</sup> ἐν τοῖς βασιλείοις αὐτῆς γνωσθήσεται εἰς οὐρόν. Симмахъ и неизвестный.

<sup>3)</sup> ἐν ταῖς βάρεσιν αὐτῆς ἐγνωσθη εἰς τὸ ἐξελίσθαι αὐτήν. Незнакомый переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

<sup>4)</sup> συνετάξατο. Симмахъ.

<sup>5)</sup> δι' ἀνέμου. Симмахъ.

<sup>6)</sup> καύσωνος. Акила.

*рабамъ еарсѣйскія.* Другой: *разрушиши* <sup>1)</sup>). Въ еврейскомъ сказано: *еарсис*. Онъ описываетъ здѣсь войну тяжкую и поднявшуюся со всѣхъ сторонъ, а потому и славнѣйшую побѣду. Сказавъ, что Господь защищаетъ этотъ городъ и оказываетъ великое о немъ промышленіе, теперь объясняетъ, какъ Онъ защищалъ его. Когда напали на него, говорить, многочисленные народы, — ихъ разумѣть онъ подъ множествомъ царей, — и не просто напали, но *собралися и стыдомася*, тогда произошли такія дѣла, что сами они, удивившись чудесамъ, отступили. Война приняла такой оборотъ, что они сами, пришедши въ изумленіе и страхъ, разсѣялись и съ великимъ разстройствомъ обратились назадъ, испугавшись многіе немногихъ, собранные вмѣстѣ несобранныхъ, и были въ положеніи нисколько не лучше жены рождающей. Отсюда видно, что война происходила не по устроенію человѣческому, но Богъ былъ распорядителемъ борьбы, не только приводя въ смятеніе мысли враговъ, но и потрясая сердца ихъ, повергая ихъ въ болѣзнь рожденія и производя въ нихъ невыразимый страхъ. И случилось тоже, какъ если бы собрался большой флотъ, и бурный вѣтеръ поднявшись сокрушилъ всѣ корабли, потопилъ суда, и привелъ все внезапно въ великое смятеніе. Этимъ примѣромъ, кажется мнѣ, пророкъ выражаетъ легкость побѣды и чрезвычайность смятенія. И тѣ, которые владѣли флотомъ и пришли изъ отдаленной и чужой страны, погибли всѣ отъ гѣва Божія, какъ бы отъ бурнаго вѣтра. Поэтому онъ означилъ и мѣсто, откуда они пришли, прибавивъ: *еарсѣйскія*. Тоже выражено и въ еврейскомъ этимъ словомъ, которое мы привели для васъ въ чтеніи текста. Такимъ образомъ, или это можно разумѣть, или то, что я прежде сказалъ, т. е.: какъ бурный вѣтеръ, поднявшись, часто сокрушалъ корабли еарсѣйскіе, такъ точно Богъ разсѣялъ эти толпы. *Яко же слышашомъ, тако и видѣхомъ во градѣ Господа силъ, во градѣ Бога нашего* (ст. 9). Видишь ли, какъ онъ объясняетъ вышесказанное выраженіе: *блазукоремля*? Не сказалъ: благоукоренивъ, но: *блазукоремля*, т. е. постоянно промышляя, постоянно заботясь, постоянно ограждая. Сказавъ о томъ, что случилось въ его время, онъ обращается къ древнимъ событіямъ и показываетъ, что первое согласно съ послѣднимъ. О чемъ, говорить, мы слышали на словахъ, то видѣли и въ дѣлахъ, т. е. побѣды, трофеи, Божіе промышленіе, дивныя чудеса. Господь никогда не переставалъ совершать ихъ. Ему свойственно и избавлять отъ опасностей, и руководить къ богопознанію. Не напрасно пророкъ напомнилъ и о случившемся за долгое время. Нужно было научить и древними событіями, и по-

<sup>1)</sup> хетѣѣск. Симахъ.

выми дѣлами, чтобы грубѣйшіе изъ слушателей отъ настоящаго научались вѣрить и давно бывшему, получали двоякую пользу и такимъ образомъ слухъ замѣняли бы у нихъ зрѣніе. *Богъ основа и съ ежъ. Пріяхомъ, Боже, милости твоею посреди людей твоихъ* (ст. 10). Другой переводчикъ говоритъ: *мы признаемъ Боже, милость твою среди людей твоихъ* <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ: *съ храмъ твоемъ исповѣдали* (ихалахъ деммину). *По имени твоему, Боже, тако и хвала твоя на концахъ земли* (ст. 14).

220 3. Сказавъ: *яко же слышахомъ, тако и видѣхомъ*, пророкъ говоритъ далѣе, что онъ слышалъ и что видѣлъ. Что же онъ слышалъ и что видѣлъ? То, что благодать Божія дѣлаетъ городъ крѣпкимъ и непоколебимымъ; она — его основаніе и сила; она дѣлаетъ его неприступнымъ, не человѣческая помощь и содѣйствіе, не сила оружія, не башни и стѣны, а что? Богъ хранитъ его. Іудеевъ особенно нужно было учить этому, почему пророкъ часто и внушаетъ имъ это. *Пріяхомъ, Боже, милости твоею посреди людей твоихъ*. Что значить: *пріяхомъ*? Надѣялись, ожидали, и познавали человеколюбіе Твое. Сказавъ, что Господь *укоренилъ* городъ, основалъ и оградилъ, и желая показать, что это попеченіе бываетъ не по достоинству получающихъ, а по благодати Давшаго, и вмѣстѣ желая смирить гордость ихъ, онъ какъ бы такъ говоритъ: все это дѣла Твоей милости, Твоей славы, Твоей благодати. Поэтому и прибавляетъ: *по имени твоему, Боже, тако и хвала твоя на концахъ земли*. *Хвала твоя*, говорить, совершаетъ дѣла столь великія и дивныя, столь высокія и славныя. Не по мѣрѣ и достоинству получающихъ благодѣянія Ты оказываешь попеченіе, а по Своему величію. *Хвала*, т. е. благая вѣсть о дѣлахъ сдѣлала ихъ извѣстными. Хотя они совершались въ Палестинѣ, но, по величію и важности своей, достигли послѣднихъ предѣловъ вселенной, и живущіе далеко узнавали все. Такъ, о бывшемъ въ Египтѣ іерихонская блудница знала точнѣе присутствовавшихъ при этомъ (Іис. Нав. II, 10); случившееся въ Палестинѣ рассказывали жившіе въ странѣ персидской; о происходившемъ въ самой Персіи знали жившіе на крайнихъ предѣлахъ земли. Для этого царь и отправилъ посланія по всей вселенной, возвѣщавшія о случившемся въ пещи вавилонской (Дан. III, 98). Поэтому пророкъ, сказавъ: *хвала твоя на концахъ земли*, присовокупилъ: *правды исполнь десница твоя*. Какъ онъ обыкновенно поступаетъ, восходя отъ бывающаго у людей къ тому, что свойственно существу Божію, такъ поступаетъ и въ настоящемъ мѣстѣ: не потому, чтобы можно было разумѣть въ Богѣ что-нибудь приби-



вающее или убывающее,—да не будет,—но потому, что слово и языкъ человеческій слабы, и потому нужно соединять съ словомъ богоприличную мысль.

Итакъ, говоря здѣсь о принадлежностяхъ естества Божія, онъ выражаетъ то, что существенно свойственно Богу. Что же такое? *Правды исполнь, говоритъ, десница твоя*; показываетъ, что случившееся было слѣдствіемъ не достоинства облагодѣтельствованныхъ, но существеннаго свойства Божія, потому что самое существо Его радуется правдѣ, утѣшается человѣколюбіемъ. Это Его дѣло, Его обычай; потому они и получали такія благодѣянія. Какъ огню свойственно согрѣвать и солнцу свѣтить, такъ и Богу свойственно благотворить, и даже не такъ, а гораздо болѣе. Потому пророкъ говоритъ: *правды исполнь десница твоя*, выражая щедрость, свойственную существу Божію. *Да возвеселится гора Сіонская, и да возрадуются дочери Іудейскія, судебы ради твоиѣхъ, Господи* (ст. 12). Другой переводчикъ говоритъ: *о судахъ твоихъ* <sup>1)</sup>. *Обидите Сіонъ и обнимите его*. Другой: *и окружите* <sup>2)</sup>. *Повѣдите* <sup>3)</sup> *о столпѣхъ его* (ст. 18). Другой: *исчислите* <sup>4)</sup> *столпы его*. Третій: *восхвалите* <sup>5)</sup>. *Положите сердца ваша о силу его*. Другой: *о оградѣ* <sup>6)</sup>. Третій: *благосостояніе* <sup>7)</sup>. *И раздѣлите дома его*. Другой: *измѣрите царскіе чертоги его* <sup>8)</sup>. *Яко да повѣсте о родѣ иномъ* (ст. 14). Другой: *роду послѣдующему* <sup>9)</sup>. *Яко той есть Богъ нашъ во вѣкъ вѣка: той упасетъ насъ во вѣки* (ст. 15). Намъ не нужно объяснять, для чего пророкъ заповѣдуетъ все это,—обойти городъ, исчислить столпы, обратить вниманіе на зданія, рассмотреть его красоту, опредѣлить его ограды и стѣны, измѣрить дома и дворцы; слово его ясно сами по себѣ. Сказавъ это, онъ тотчасъ присовокупилъ и причину. Какую? *Яко да повѣсте о родѣ иномъ*. Смыслъ словъ его слѣдующій: исполнитесь удовольствія, возрадуйтесь, возвеселитесь, но не просто и какъ случится, а тщательно изучивъ крѣпость города. Когда онъ сдѣлался развалинами, былъ разрушенъ до основанія, и самое мѣсто его почти исчезло, такъ что предки наши уже отчаялись въ его исправленіи и говорили: *сухи быша кости наша, убіени быхомъ, потребихомъ* (Іезек. xxxvii, 11; Чис. xvi, 12), и не надѣялись возвратить его, тогда и получили его

<sup>1)</sup> διὰ κρίσεως σου. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> περιέλαβετε. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> ἐκδημήσατε. Симмахъ.

<sup>4)</sup> ἐκτινέετε. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>5)</sup> περιβολον. Симмахъ.

<sup>6)</sup> εὐπορίαν. Акила.

<sup>7)</sup> διαμετρήσατε τὰ βασίλεια. Симмахъ.

<sup>8)</sup> μετὰ τελευτῆρα. Симмахъ.

опять, и притомъ не такимъ, какимъ оставили, а гораздо лучшимъ, красивѣйшимъ, славнѣйшимъ, большимъ, богатѣйшимъ, крѣпчайшимъ, обширнѣйшимъ и по зданіямъ, и по торговлѣ, и по силѣ, и по обилію богатства. *Будетъ*, говоритъ пророкъ, *слава храма сего послѣдняя паче первой* (Агг. ii, 9). Итакъ онъ увѣщаетъ народъ и какъ бы такъ говорить ему: вотъ этотъ самый городъ, который былъ въ отчаянномъ положеніи, безъ надежды, и обратился въ развалины, какъ опять достигъ блистательнѣйшаго состоянія? Посмотрите на все это, на его зданія, блескъ, красоту, и познавъ отсюда могущество Божіе, какъ Богъ возвеличилъ его изъ отчаяннаго состоянія, возвѣстите потомкамъ вашимъ о силѣ Божіей, о постоянномъ Его промышленіи, о томъ, что Онъ всегда печется о насъ, защищаетъ и пасетъ насъ. Такія повѣствованія послужать и для потомковъ предметомъ великаго любуемудрія, урокомъ ревностнѣйшаго богопознанія и побужденіемъ къ добродѣтели. Для того пророкъ и заповѣдуетъ обойти городъ, чтобы они могли быть опытными учителями потомковъ своихъ.

4. Такъ и мы, всегда и постоянно созерцая его, будемъ имѣть въ умѣ городъ нашъ Іерусалимъ, будемъ непрестанно представлять красоты этого города, который есть столица Царя вѣковъ, въ которомъ обитають духи праведныхъ, сонмы патріарховъ, апостоловъ и всѣхъ святыхъ, гдѣ все постоянное, а не преходящее, гдѣ красоты нетлѣнныя и невиданныя, составляющія наслѣдіе только тѣхъ, которые совершенно забыли о тлѣнныхъ и временныхъ жителскихъ попеченіяхъ, т. е. о богатствѣ, роскоши и пагубныхъ удовольствіяхъ діавола. Будемъ же каждый день преуспѣвать въ братолюбіи и дружелюбіи къ нуждающимся, въ любви къ ближнимъ и сердечномъ прощеніи оскорбляющимъ насъ, чтобы такимъ образомъ, проведши жизнь хорошо и богоугодно, мы могли сдѣлаться наслѣдниками небеснаго царства во Христѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава, съ Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 48.

Въ конецъ, сыномъ Кореовымъ. Другой переводчикъ говоритъ: побѣдная пѣснь <sup>1)</sup>).

Услышите сія вси языцы. Другой: услыште это <sup>2)</sup>. Внушите вси живущіи по вселеннѣй. Другой: на закатѣ <sup>3)</sup>. Третій: на западѣ <sup>4)</sup>. Въ еврейскомъ: во вселенной (олд). Земнородніи же и сынове человѣчестіи. Другой: человѣчество и притомъ сыны каждаго мужа <sup>5)</sup>. Вкупѣ богатъ и убогъ. Другой: вмѣстѣ <sup>6)</sup>. (Ст. 1—3).

1. Теперь пророкъ хочетъ сказать намъ нѣчто великое и таинственное. Онъ не призывалъ бы къ слушанію жителей всей земли, не составлялъ бы арѣлища вселенскаго, если бы не намѣревался сказать намъ что-нибудь великое, славное и достойное великаго собранія. Онъ уже не іудеямъ только, живущимъ въ Палестинѣ, изрекаетъ пророчество, но, какъ апостоль и евангелистъ, обращаетъ рѣчь ко всему роду человѣческому. Законъ научалъ народъ въ одномъ углу вселенной, а слово проповѣди (евангельской) возвѣщено по всей землѣ и распространилось по всѣмъ странамъ, какія только освѣщаетъ солнце. Тотъ былъ нѣкоторымъ руководствомъ и предуготовленіемъ и служилъ къ осужденію и смерти, а это—благодать и миръ. Итакъ, если онъ призывалъ къ слушанію весь родъ человѣческій, то приступимъ и мы и посмотримъ, что хочетъ сказать намъ Псалмопѣвецъ, общій наставникъ рода человѣческаго. Какъ, хотя бы то были варвары, хотя бы мудрецы, хотя бы простолюдины, ты всѣмъ повелѣваешь приступить? Да, говоритъ; поэтому и начинается такъ: *еси языцы*, и еще присовокупляетъ: *земнородніи же и сынове человѣчестіи*, разумѣя все человѣчество. О, какое ученіе! Какъ оно полезно всѣмъ и относится ко всѣмъ! Поэтому онъ и призы-

<sup>1)</sup> *ἐπινίκιον*. Симмахъ.

<sup>2)</sup> тождо. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. 8-из.

<sup>3)</sup> *ἐλκταδωσεν*. Незавѣстный. См. Ориг. 8-из.

<sup>4)</sup> *κατάδωκεν*. Афина и Симмахъ.

<sup>5)</sup> ἢ τ. *ἀνθρωπότης*, *προσέτι δὲ καὶ οἱ υἱοὶ ἐκείνων ἀνθρώπων*. Симмахъ.

<sup>6)</sup> *ὅτι*. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. 8-из.

ваетъ всѣхъ не только просто слушать, но и повелѣваетъ внимать возвѣщаемоу съ великимъ усердіемъ и ревностію. Не сказалъ только: *услышите сія вси языцы*, но и: *оушите*. Выраженіе: *оушите* значить не что иное, какъ слушать съ усердіемъ и напряженнымъ вниманіемъ. Слово *оушать* (ἐνοτίζασθαι) употребляется собственно тогда, когда кто-нибудь говорить къ самому уху, и самъ внимаю, и другого заставляя внимать внушаемоу. *Внушите вси живущіи по вселенній*. Если есть племена, еще не сложившіяся въ народы, разсѣяныя и кочующія, то и ихъ, говорить, я призываю къ слушанію. И посмотри на мудрость проповѣдника. Прежде всего онъ возбудилъ вниманіе и возвысилъ душу слушателей, призвавъ всѣхъ ихъ выѣсть къ слушанію; а потомъ, когда призвалъ, смиряетъ гордость ихъ, чтобы они по многочисленности своей не стали превозноситься. Дѣйствительно, кто намѣревается говорить о предметахъ любомудрія, тому особенно нужны такіе слушатели, сокрушенные и смиренныя, чуждые гордости и тщеславія. Какъ же онъ смирилъ ихъ душу? Напомнивъ имъ объ ихъ природѣ. Сказавъ: *языцы*, онъ присовокупилъ: *земнородниі же и сынове челоѣчестіи*; указалъ на природу, изъ которой начало бытія нашего, напомнилъ объ общей матери всѣхъ насъ. Для чего онъ прибавилъ: *сынове челоѣчестіи*? Такъ какъ онъ сказалъ: *земнородниі*, то чтобы кто-нибудь не подумалъ, подобно языческимъ баснословамъ, будто люди въ началѣ выросли изъ земли, какъ нѣкоторые баснословили, представляя людей посѣянными, онъ и прибавилъ: *сынове челоѣчестіи*. Отцы ваши — люди, но начало бытія у васъ и у нихъ — земля. *Почто же гордится земля и пепелъ* (Сир. х, 9)? Представь свою мать, и смири гордость, укроти высокомеріе; вспомни, что ты *земля еси и съ землею отыдеша* (Быт. iii, 19), и оставь всякое тщеславіе. Мнѣ нуженъ такой слушатель; для того я смиряю тебя, чтобы сдѣлать тебя способнымъ къ принятію возвѣщаемаго. *Вкупѣ богатъ и убогъ*. Видишь высокое достоинство Церкви. Въ самомъ дѣлѣ, не высокое ли это достоинство, что она не дѣлаетъ выбора между слушателями по званіямъ, но равно преподаетъ все ученіе, предлагаетъ общую трапезу и богатому и бѣдному? Сказавъ о томъ, что соединяетъ всѣхъ, т. е. что всѣ — земнородны, всѣ — сыны челоѣческіе, указавъ на общую всѣхъ природу, пророкъ потомъ обращается къ кажущемуся различію и неравенству въ житейскомъ отношеніи и отвергаетъ это различіе, призывая всѣхъ вообще, потому что у насъ общая природа. Призываю, говорить, всѣхъ вообще, потому что у насъ общее жилище — вселенная; вы придумали различіе по богатству и бѣдности, и ввели неравенство, но я опять отвергаю его, не предпочитая богатыхъ и не

унижая бѣдныхъ, равно не призывая и однихъ бѣдныхъ и не отгоняя богатыхъ, но призывая тѣхъ и другихъ, и не просто тѣхъ и другихъ, тѣхъ прежде, а этихъ послѣ, или этихъ прежде, а тѣхъ послѣ, но *купѣ*. Пусть будетъ общее собраніе, общее слово, общее слушаніе. Хотя ты богатъ, но ты произошелъ изъ того же праха, явился на свѣтъ такъ же, какъ и бѣдный, одинаковымъ рожденіемъ: и ты — сынъ человѣческій, и онъ.

2. Если же самое главное и существенное у всѣхъ васъ 224 одинаково и равно, то для чего ты превозносишься тѣнями и призраками, изъ-за ничтожнаго расторгая общее? У васъ общая природа, общее рожденіе, общая собственность: для чего же ты дѣлаешь внѣшнюю принадлежность поводомъ къ раздѣленію? Я не терплю этого, и потому призываю тебя вмѣстѣ съ бѣднымъ: *купѣ богатъ и убогъ*. Въ другихъ мѣстахъ не увидишь вмѣстѣ богатаго и бѣднаго, ни въ судилищахъ, ни въ царскихъ чертогахъ, ни на торжищахъ, ни на пиршествахъ; тамъ одинъ въ чести, другой въ презрѣніи, тотъ съ дерзновеніемъ, этотъ со стыдомъ: *мудрость нищаго уничижена, и слоеса его не суть послушаема* (Еккл. ix, 16); *богатый возлагала, и оправдаша его: убогий возлагала, и не даша ему мѣста* (Сир. xiii, 27, 28). А здѣсь не такъ. Въ церкви я не терплю такого преимущества и такого безумія, но предлагаю всѣмъ общее ученіе. Посмотри на мудрость учителя, какъ онъ еще прежде, нежели началъ проповѣдь, однимъ воззваніемъ преподавалъ величайшій урокъ. Призвавъ всѣхъ вмѣстѣ, онъ не попустилъ ни богатому превозноситься, ни бѣдному оставаться въ униженіи, и показалъ, что какъ богатство не есть благо, такъ и бѣдность не есть зло, но то и другое относится къ вещамъ излишнимъ и внѣшнимъ. Для меня, говорить, нѣтъ никакого различія, будешь ли тѣмъ, или этимъ; ни въ богатствѣ твоёмъ я не вижу преимущества, ни въ бѣдности недостатка. Но, можетъ быть, кто-нибудь скажетъ ему: если ты человѣкъ, имѣющій такую же природу, то какъ ты считаешь себя достойнымъ и способнымъ быть учителемъ вселенной и призываешь всѣхъ съ концовъ земли? Развѣ ты имѣешь сказать что-нибудь достойное такого собранія? Да, говорить онъ. Призвавъ вселенную, и тѣмъ сдѣлавъ слова свои достовѣрными, послушай, что говорить онъ: *уста моя возлагають премудрость, и поученіе сердца моего разумъ* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *и прошеніе* <sup>1)</sup> *сердце мое разумнѣе*. Въ еврейскомъ произнесетъ (уагнѣ). Видишь ли, какъ онъ скоро объяснилъ слова свои? Не о богатствахъ, говорить, я буду бесѣдовать, не объ отличіяхъ,

<sup>1)</sup> *μνησέμεν*. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпа.

не о власти, не о силѣ тѣлесной, не о другомъ чѣмъ-нибудь изъ вещей тлѣнныхъ; я намѣреваюсь обстоятельно говорить о премудрости, которая не напрасно и не случайно досталась мнѣ. *Приклоню въ притчу ухо мое* (ст. 5). Другой: *приклоню къ притчѣ ухо мое* <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ сказано: *къ притчѣ* (ламасал). *Отверзу во псалтири гганіе мое*. Другой: *загадку мою* <sup>2)</sup>. Въ еврейскомъ: идафи. Какая связь этихъ словъ съ выше сказанными? Въмѣсто учителя я вижу теперь слушателя. Онъ призывалъ всѣхъ къ слушанію чего-то полезнаго, и когда всѣ пришли и собрались, когда общалъ сказать нѣчто мудрое, тогда, еще не сказавъ ничего, оставляетъ мѣсто учителя и переходитъ на мѣсто слушателя: *приклоню, говорить, въ притчу ухо мое*. Почему же онъ поступаетъ такъ? Весьма благоразумно и согласно съ предъидущимъ. Такъ какъ онъ сказалъ: *возглаголю премудрость*, то, дабы кто-нибудь не подумалъ, что будетъ сказано нѣчто чело-вѣческое, и въ словахъ: *поученіе сердца моего* не подозрѣвалъ собственнаго его изобрѣтенія, онъ удостовѣряетъ здѣсь, что возвѣщаемое божественно и что онъ не проповѣдуетъ ничего собственнаго, но что слышалъ, то и говорить. Я приклонилъ, говорить, слухъ мой къ Богу, услышалъ отъ Него, и что низошло свыше въ душу мою, то и возвѣщаю. Подобнымъ образомъ говорилъ и Исаія: *Господь дастъ мнѣ языкъ наученія, еже разумѣти, егда подобаетъ рещи слово: приложи ми ухо, еже слышати* (Ис. л, 4). Также Павелъ: *отра отъ слуха, слухъ же глаголомъ Божиимъ* (Рим. х, 17). Видишь ли, что и онъ былъ прежде слушателемъ, а потомъ сталъ учителемъ? Потому другой переводчикъ и сказалъ: *и прошенчетъ сердце мое*. Что значитъ: *прошенчетъ*? Пропоетъ, произнесетъ нѣкоторую духовную пѣснь. Если же онъ называетъ ее *поученіемъ своего сердца*, не смущайся; что онъ принялъ отъ Духа, тому постоянно поучался, о томъ часто размышлялъ въ самомъ себѣ, и уже размысливъ возвѣщалъ другимъ. Что значитъ: *въ притчу*? Это слово имѣетъ много значеній. Оно означаетъ и молву, и примѣръ, и порицаніе, какъ, напр., когда говорится: *положилъ еси насъ въ притчу въ языцехъ, покаяніе главы въ людехъ* (Пс. хлпн, 15). Притчею называется также загадочная рѣчь, которую многіе называютъ вопросомъ, требующимъ разрѣшенія, когда она выражаетъ нѣчто, но изъ самыхъ словъ не ясна, заключая въ себѣ сокровенный смыслъ, каковы, напр., слова Сампсона: *отъ ядущаго ядомое изыде, и отъ крѣпкаго сладкое* (Суд. хiv, 14), и — Соломона: *уразумѣетъ же притчу и темное*

<sup>1)</sup> παραβολῆς. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> αἰνίγμα. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

слово (Притч. 1, 4). Называется притчею и подобіе: *ину притчу предложи имъ, глаголю: подобне есть царство небесное человеку съятому доброе сѣмя* (Мате. хпѣ, 24). Называется притчею и переносное выраженіе, напр.: *сыне человекъ, рцы притчу сію имъ: орелъ великій великокрылый...* (Іез. хvii, 1—8), гдѣ орломъ называется царь. Притчею называется также прообразъ и предначертаніе, какъ показываетъ Павелъ, когда говоритъ: *отроу приведе (Авраамъ) Исаака искушавъ, и едиnorodнаго приношавъ, обѣтованія пріемный: такжеже того и въ притчи пріять* (Евр. xi, 17), т. е. въ прообразъ и предначертаніи.

8. Итакъ, что же здѣсь называетъ онъ притчею? Мнѣ кажется, такъ называетъ онъ повѣствованіе. Не смущайся, что онъ употребляетъ рѣчь загадочную и весьма трудную для разумѣнія; онъ дѣлаетъ это для того, чтобы возбудить слушателя; такъ какъ рѣчь легкая для разумѣнія доводитъ многихъ до невнимательности, то онъ и говоритъ притчею. Потому и Христосъ многое говорилъ въ притчахъ, а наединѣ ученикамъ объяснялъ ихъ. Притча отличаетъ слушателя достойнаго отъ недостойнаго; достойный старается узнать смыслъ сказаннаго, а недостойный оставляетъ его безъ вниманія. Такъ и было тогда. Иудеи и трудную для разумѣнія рѣчью не возбуждались и не располагались дѣ- 226 лать вопросы: такъ мало они внимали сказанному! Прикровенная рѣчь вообще можетъ сильно побуждать къ изслѣдованію. Поэтому и Христосъ поступалъ такъ, говорилъ въ притчахъ, для того, чтобы возбудить и расположить іудеевъ, безпечныхъ и сонливыхъ, къ внимательнѣйшему слушанію. Но они, не смотря и на это, не были внимательны; а ученики слушали прилежно, и когда не разумѣли, тогда особенно и были внимательны изъ-за того, что не разумѣли. Потому Онъ и объяснялъ имъ притчи наединѣ. Потому и пророкъ говоритъ: *приклоню въ притчу ухо мое, отверзу во псалтири ггананіе мое. Ггананіе* есть рѣчь прикровенная и загадочная, какъ онъ говоритъ и въ другомъ мѣстѣ: *провѣщаю ггананія отъ сложенія міра* (Пс. lxxii, 2). Ее онъ осмѣлился назвать премудростію потому, что былъ подвигнуть божественнымъ откровеніемъ; сказалъ: *во псалтири*, для того, чтобы показать духовный смыслъ ученія и бывшее ему вдохновеніе свыше; предложить наставленіе въ видѣ пѣснопѣнія для того, чтобы сдѣлать рѣчь свою пріятною. Видишь ли, какое составилъ онъ предисловіе? Призвалъ вселенную, отвергъ неравенство, бывающее въ жизни, напомнилъ о природѣ, смирилъ высокомѣріе, общалъ сказать нѣчто великое и высокое, сказалъ, что ничего не будетъ говорить отъ себя, но только то, что слышалъ отъ Бога, замѣтилъ, что рѣчь его будетъ весьма неясна, чтобы сдѣлать насъ

внимательнѣе, обѣщаль научить насъ духовной мудрости, о которой размышлялъ онъ постоянно. Будемъ же внимательны и не пропустимъ ничего. Если слово его есть премудрость, притча и загадка, то требуется напряженное вниманіе. Что же это за *поученіе*, что за *гнаніе*, что за *притча*, что за *премудрость*, которую онъ слышалъ свыше? *Вскую боюся, говорить, съ день лють*. Другой переводчикъ говорить: *во дни лукаваго* <sup>1)</sup>. Третій: *зла* <sup>2)</sup>. Въ сирскомъ *бѣдстоія* (*ра* <sup>3)</sup>). *Беззаконіе пяти моя обидеть мя* (ст. 6). Другой: *сладогъ* <sup>4)</sup> *моихъ*. Въ еврейскомъ: *злота гонителей моихъ окружаетъ меня* (аон акувван исуввуни). Видишь ли, какъ слова его загадочны, приточны, прикровенны и весьма неясны? Но, если угодно, узнаемъ напередъ, о какомъ говорить онъ *лютымъ дню*. Какой день Писаніе обыкновенно называетъ *лютымъ*? День бѣдствій, наказаній, скорбей. Такъ и въ другомъ мѣстѣ онъ говорить: *блаженъ разумѣвая на нища и убога: съ день лють избавитъ его Господь* (Пс. xl, 1). Таковъ день будущаго суда, страшный и ужасный для грѣшниковъ. Видишь ли первый урокъ высочайшаго любомудрія, который научаешь тебя, что достойно страха и что — презрѣнія? Кто не дѣлаетъ этого превосходнаго различія, тотъ находится какъ бы въ глубокомъ мракѣ и разстройствѣ, и не знаетъ, что дѣлать.

Если мы не станемъ различать, чего должно страшиться и что презирать, то жизнь наша будетъ исполнена многихъ заблужденій, многихъ опасностей. Въ самомъ дѣлѣ, крайне безумно — бояться того, что недостойно страха, и смѣяться надъ тѣмъ, чего должно страшиться. Тѣмъ и отличаются люди взрослые отъ дѣтей, что послѣднія, не имѣя зрѣлаго разума, боятся масокъ и людей, одѣтыхъ въ мѣшокъ, между тѣмъ какъ оскорбить отца или мать считаютъ за ничто; бросаются на огонь и горящіе свѣтильники, а боятся какого-нибудь шума, не имѣющаго въ себѣ 227 ничего страшнаго; а взрослые не подвержены ничему такому. Но такъ какъ многіе неразумнѣе дѣтей, то пророкъ и дѣлаетъ такое различіе, говоря, чего должно страшиться, — не того, что для многихъ кажется страшнымъ, т. е. бѣдности, незнатности, болѣзни, которыя для многихъ кажутся не только страшными, но даже ужасными и невыносимыми, — ничего подобнаго онъ не внушаетъ, — а только одного грѣха. Это означаютъ слова: *беззаконіе пяти моя обидеть мя*. Итакъ вотъ приточное слово, вотъ новое

<sup>1)</sup> ἐν ἡμέραις πονηροῦ. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> κακοῦ. Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> Въ еврейскомъ также: *ра*.

<sup>4)</sup> ἡδύων. Симмахъ



и необыкновенное учение! Дѣйствительно, для многихъ кажется новымъ и необыкновеннымъ — говорить, что не должно бояться никакихъ житейскихъ скорбей. *Всюю боюсь въ день лютей?* Только одного, говорить, боюсь я, чтобы беззаконіе на пути моемъ и въ жизни моей не окружило меня. *Плѣтоу* Писаніе называетъ коварство. *Ядый со мною хлѣбъ*, говоритъ пророкъ, *возвеличи на мя записаніе* (Пс. хл, 10). Также Исаѣ сказалъ объ Іаковѣ: *заплъ мя се уже сторицею* (Быт. ххvii, 86). Таковъ грѣхъ: онъ коваренъ и способенъ къ обольщенію. Его, говорить, боюсь я, — грѣха, который обольщаетъ меня, который окружаетъ меня.

4. Поэтому и Павелъ называетъ грѣхъ *удобою обстоятельнымъ* (Евр. xii, 1), выражая, что онъ часто, легко и удобно овладѣваетъ нами. Въ здѣшнихъ судилищахъ люди опасаются многого, и богатства, и власти, и клеветы, и обмана; а тамъ нѣтъ ничего подобнаго, но страшенъ одинъ только грѣхъ, окружающій предающихся ему со всѣхъ сторонъ и поступающій свирѣпѣе непріятельскаго войска. Потому нужно всячески стараться, чтобы не быть окруженнымъ отъ него, и, если видимъ, что онъ хочетъ напасть на насъ, то убѣгать отъ сѣтей его, какъ дѣлають на войнѣ искусные воины; если же будемъ уловлены отъ него, то немедленно разрывать узы его, какъ сдѣлалъ Давидъ, сокрушивъ силу его покаяніемъ. Онъ былъ плѣненъ грѣхомъ, но скоро избавился отъ него. Кто боится грѣха, тотъ никогда не будетъ бояться ничего другого, но будетъ смѣяться надъ благами настоящей жизни и презирать скорби, потому что одинъ только страхъ грѣха потрясаетъ душу его. Кто имѣетъ этотъ страхъ, для того ничто, поистинѣ ничто другое не страшно, ни самая смерть, которая страшнѣе всего, но только — одинъ грѣхъ. Почему? Потому, что грѣхъ предастъ человѣка гееннѣ, подвергаетъ вѣчнымъ мученіямъ. Съ другой стороны такой страхъ ведетъ ко всякой добродѣтели. Представь, какъ важно не превозноситься житейскими благами, не малодушествовать въ бѣдствіяхъ, не притѣпляться ни къ чему настоящему, заботиться о будущемъ, ожидать послѣдняго дня, проводя жизнь въ этомъ страхѣ. Такой человѣкъ сдѣлается ангеломъ, опасаясь только одного грѣха и ничего другого; онъ не будетъ бояться ничего другого, если будетъ одного этого бояться, какъ должно бояться, и напротивъ, кто не боится этого, тотъ испытаетъ много страшнаго. *Надѣющіися на силу свою, и о множествѣ богатства своего хвалящіися* (ст. 7). Другой переводчикъ говорить: *гордящіися* <sup>1)</sup>. *Вратъ не избавитъ, избавитъ ли человекъ? Не дастъ Богу измѣны за ся, и цѣну избавленія души своей* 228

<sup>1)</sup> ἀλαζονεύοντες. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

(ст. 8, 9). Можетъ быть, кто-нибудь спросить: какая здѣсь связь рѣчи? Великая, непрерывная и весьма близкая. Такъ какъ онъ говоритъ о судѣ, будущемъ страшномъ отчетѣ, о неподкупномъ приговорѣ, а въ здѣшнихъ судилищахъ многіе извращаютъ правду, подкупаютъ судей и избѣгаютъ наказанія, то возвѣщая неподкупность того суда и усиливая страхъ, о которомъ сказалъ выше, онъ присовокупляетъ и это, объясняя, что подлинно хорошо, какъ онъ сказалъ, страшиться одного только грѣха и ничего другого. Тамъ нельзя извратить правды деньгами, или избавить себя отъ геенны подарками; тамъ не спасаетъ ни покровительство, ни краснорѣчіе, и ничто другое подобное. Какъ бы ты ни былъ богатъ, какую бы ни имѣлъ власть, съ кѣмъ бы ни былъ знакомъ, все это тщетно и бесполезно; тамъ каждый наказывается и увѣнчивается по дѣламъ своимъ. И современникъ Лазаря былъ весьма богатъ, но богатство не принесло ему никакой пользы (Лук. хvi); и дѣвы были знакомы съ другими дѣвами, но эта близость нисколько не помогла имъ (Матѣ. ххv), потому что тамъ требуется только одно. Поэтому вы, говоритъ пророкъ, надѣющіеся на богатство и облеченныя властію, напрасно и тщетно превозноситеся; съ вами не пойдетъ на тотъ судъ ни обиліе богатства, ни сила власти; ни дружба, ни родство, и ничто другое не избавитъ васъ. Тамъ нельзя дать деньги, выкупъ или цѣну за душу свою, чтобы спастись. Какъ же говоритъ Писаніе: *сотворите себѣ други отъ мамоны неправды, да примутъ вы отъ тѣхъ на крохи* (Лук. хvi, 9)? Что значать эти слова? Они не заключаютъ въ себѣ ничего противнаго, ничего несогласнаго съ вышесказанными, но весьма согласны съ ними. Здѣсь говорится, что нужно приобрѣтати друзей въ настоящей жизни, употребляя богатство и расточая имущество на нуждающихся; здѣсь заповѣдуется не что другое, какъ только щедрая милостыня. Если ты отойдешь туда, не сдѣлавъ ничего такого, то никто не будетъ ходатайствовать за тебя. Не дружба людей ходатайствуетъ за насъ, но то, что друзья приобрѣтены богатствомъ; потому Господь и присовокупилъ: *други отъ мамоны*, дабы ты зналъ, что тебя защитятъ самия эти дѣла твои: милосердіе, человеколюбіе, щедрость къ нуждающимся. А что ни родство, ни дружба не принесутъ никакой пользы безъ дѣлъ, объ этомъ послушай, что говоритъ пророкъ: *еще станетъ Іовъ и Ное, и Даниилъ, не избавятъ ни сыновъ своихъ, ни дочерей* (Іезек. хiv, 14, 18). Но что я говорю о будущей жизни, если и въ настоящей дружба нисколько не защищала? Такъ, сколько плакалъ и рыдалъ Самуилъ, и однако не спасъ Саула (1 Цар. хv, 85)! Сколько молился Іеремія, и однако ни въ чемъ не помогъ іудеямъ, но еще получилъ запрещеніе молиться (Іер. хiv, 7, 11)! И удивительно ли, что Іеремія

нисколько не помогъ имъ, когда даже Моисей, какъ сказано, если бы онъ былъ въ то время, не могъ бы спасти тогдашнихъ іудеевъ, которые предавались нечестію и сами отъ себя не оказывали ничего добраго (Перем. хv, 1)?

5. Сколько скорбѣлъ объ іудеяхъ Павелъ, сказавшій: *братіе, благоволеніе убо моего сердца и молитва, яже къ Богу по васъ, есть во спасеніе* (Рим. х, 1), и однако помогла ли имъ его молитва? Нисколько. Но что я говорю о молитвѣ, когда онъ желалъ даже быть отлученнымъ за нихъ отъ Христа (Рим. іх, 3)? Итакъ, не напрасны ли молитвы святыхъ? Нѣтъ; напротивъ, онѣ имѣютъ великую силу, если и ты содѣйствуешь имъ. Такъ Петръ воскресилъ Тавнеу не только по своей молитвѣ, но и потому, что она отличалась милосердіемъ (Дѣян. іх, 86). Такъ и другимъ помогали молящіеся святые. Но такъ бываетъ здѣсь, гдѣ еще продолжаются труды и подвиги; а тамъ нѣтъ ничего такого, но спасеніе зависить только отъ дѣлъ. Потому пророкъ и смѣется весьма сильно надъ богатыми и гордыми. Онъ не сказалъ: имѣющіе богатство, или пріобрѣтшіе силу, но: *надѣющіися на силу свою, и о множествѣ богатства своего хвалящіися*, смѣясь и укоряя ихъ за то, что они надѣются на тѣни и превозносятся дымомъ. Хорошо также сказалъ онъ: *цѣну избавленія души своей не дастъ*, потому что цѣна души выше даже цѣлаго міра, какъ говоритъ Господь: *какая польза человеку, аще міръ весь пріобрѣщетъ, душу же свою отщепитъ* ((Матѣ. хvi, 26)? А чтобы ты убѣдился, что цѣна души выше цѣлаго міра, послушай, что говоритъ Павелъ о другихъ святыхъ: *приидоша въ милотехъ, въ козіяхъ кожяхъ, лииени, скорбяще, озлоблени, иже не бы достойнъ міръ* (Евр. xi, 87). Подлинно, міръ — для души. Какъ отецъ не взялъ бы дома за сына, такъ и Богъ не взялъ бы міра за душу; но отъ нея требуются дѣла и подвиги. Хочешь ли знать, какъ велика цѣна душъ нашихъ? Единородный Сынъ Божій, желая искупить ихъ, принесъ въ жертву не міръ, не человѣка, не землю, не море, но честную кровь Свою. Такъ и Павелъ говоритъ: *цѣною куплены есте: не будите раби челоукомъ* (1 Кор. vii, 28). Видишь ли великость цѣны? Слѣдовательно, когда ты погубишь душу свою, купленную такою цѣною, то какъ можешь опять искупить ее? *Христосъ воста отъ мертвыхъ, кому уже не умираетъ* (Рим. vi, 9). Видишь ли, какъ велика цѣна, какъ высоко достоинство души? Не пренебрегай же ею и не дѣлай ея плѣнницею. *И утрудися въ оукѣ, и живи до конца* (ст. 10). Другой переводчикъ говорить: *и успокоился во оукѣ* <sup>1)</sup>. Третій: *успокоившись въ оукѣ*

<sup>1)</sup> іскабато. Акила.

*самъ, будетъ жить во вѣкъ* <sup>1)</sup>. Сказавъ о богатыхъ и сильныхъ и показавъ, что отъ этого нѣтъ имъ никакой пользы, пророкъ говоритъ теперь о живущихъ добродѣтельно, въ трудахъ и скорбяхъ, и ободряетъ подвижниковъ любомудрія. Не говори мнѣ, продолжаетъ онъ, что здѣсь труды и огорченія, но представь плоды, вспомни, что человекъ безсмертенъ, что за ними слѣдуетъ вѣчная жизнь, не имѣющая конца. Поэтому не гораздо ли лучше,—немного потрудившись здѣсь, получить вѣчный покой, нежели, насладившись немного, мучиться безконечно? Далѣе, желая показать, что не только тамъ награды и вѣнцы, но еще и здѣсь бываетъ начало воздаянія, онъ продолжаетъ: *не узрите паубы, егда увидите премудрыя умирающыя* (ст. 11). Не возражай мнѣ: ты говоришь только о будущемъ; нѣтъ, я и здѣсь даю тебѣ задатокъ (будущихъ) вѣнцовъ, или лучше, залогъ ихъ и самыя награды. Какъ и какимъ образомъ? Человекъ любомудрый, руководящійся надеждою будущаго, и самую смерть не будетъ считать смертію, но, видя предъ глазами своимъ лежащаго мертвеца, не предастся скорби, подобно многимъ другимъ, представляя вѣнцы; награды, неизреченныя блага, *иже око не видѣтъ и ухо не слышитъ*, (2 Кор. 12, 9), тамошнюю жизнь, ликованіе съ ангелами. Какъ земледѣлецъ, видя истлѣвающее зерно, не падаетъ духомъ и не отчаивается, а напротивъ тогда особенно и радуется и восхищается, зная, что это истлѣніе бываетъ началомъ новой жизни и причиною обильнѣйшаго плодоношенія, такъ и праведникъ, украшенный добрыми дѣлами и ежедневно ожидающій царства, видя предъ глазами своимъ смерть, не унываетъ, какъ многіе другіе, не смущается и не сокрушается; онъ знаетъ, что для живущихъ праведно смерть есть перемѣна къ лучшему, переходъ къ блаженнѣйшему состоянію, путь къ вѣнцамъ. Кого здѣсь пророкъ называетъ *премудрыми*? Не истинно премудрыхъ, а считающихся премудрыми. Мнѣ кажется, что онъ разумѣетъ языческихъ мудрецовъ, смѣясь надъ ними и потому, что они, *глаголющія быти мудры обекротивша* (Рим. 1, 22), нисколько не думая о воскресеніи.

Когда праведникъ увидитъ этихъ мудрецовъ погибающими, плачущими, проливающими слезы, рыдающими, тогда самъ не испытаетъ ничего подобнаго, но будетъ выше такихъ стрѣлъ, ободряясь благими надеждами и зная, что эта гибель есть не гибель существа, а истребленіе смертности, уничтоженіе тлѣнія. Эта смерть не тѣло погубляетъ, а истребляетъ тлѣніе; сущность же остается во вѣки, чтобы воскреснуть въ большей славѣ,—

<sup>1)</sup> ἀναπαυόμενος τῇ αἰῶνι τοῦτῃ, ζῶν εἰς αἰῶνα διατελέσει. Симмахъ.

впрочемъ не у всѣхъ, потому что хотя воскресеніе будетъ общимъ для всѣхъ, но воскресеніе во славу только для жившихъ праведно. *Вкупѣ безуменъ и несмысленъ погибнуть, и оставлять чуждымъ богатство свое: и гроби ихъ жилища ихъ во отъкъ, селенія ихъ въ родъ и родъ, нарекоша имена своя на земляхъ своихъ* (ст. 12). Другой переводчикъ говоритъ: *находящееся внутри домовъ ихъ во отъкъ* <sup>1)</sup>. Третій: *жилища ихъ въ родъ, назвавшіе по именамъ своимъ земли* <sup>2)</sup>. Въ еврейскомъ: *на земляхъ* (алиадамое).

6. Видишь ли, какъ пророкъ не только будущими, но и здѣсь случающимися обстоятельствами отклоняетъ отъ зла и любостяжанія и руководить къ добродѣтели, истребляя страсть къ богатству, называя людей, привязанныхъ къ настоящимъ благамъ, безумными и доказывая это самыми дѣлами? Въ самомъ дѣлѣ, скажи мнѣ, что можетъ быть безумнѣе человѣка, который трудится, заботится и собираетъ богатство для того, чтобы другіе наслаждались плодами трудовъ его? Что можетъ быть хуже этого тщетнаго труда, когда употреблявшій усилія и подвергавшійся изнуренію самъ окончить жизнь, а наслажденіе благами предоставить другимъ, и притомъ не роднымъ и знакомымъ, а, 231 какъ часто бываетъ, врагамъ и противникамъ? Поэтому пророкъ и не сказалъ: другимъ, но: *чуждымъ* оставлять богатство свое. Что значить: *вкупѣ безуменъ и несмысленъ погибнуть*? Т. е. вмѣстѣ съ тѣми, о которыхъ сказано выше. Здѣсь, мнѣ кажется, онъ говоритъ о людяхъ нечестивыхъ, привязанныхъ къ благамъ настоящимъ и нисколько не думающихъ о будущемъ, называя ихъ безумными и въ этомъ отношеніи. Если ты думаешь, что послѣ настоящей жизни ничего не будетъ, то для чего и мучишься и безпокоишься, собирая отовсюду безчисленные богатства, подвергая себя трудамъ, а плодами ихъ не наслаждаясь? *И гроби ихъ жилища ихъ во отъкъ*. Это говоритъ онъ сообразно съ ихъ мнѣніемъ. *Селенія ихъ въ родъ и родъ, нарекоша имена своя на земляхъ*. Что можетъ быть хуже такого безумія—считать гробницы вѣчнымъ жилищемъ и превозноситься ими?

Такъ, многіе часто строятъ гробницы великолѣпнѣе домовъ. Они трудятся и безпокоятся или для враговъ, или для червей и праха, расточая имущество безъ всякой пользы. Таковъ образъ мыслей у тѣхъ, которые ничего не надѣются въ будущемъ. Но при этомъ мнѣ нужно оплакивать и многихъ другихъ, которые, и надѣясь на будущее, подражаютъ не имѣющимъ никакой на-

<sup>1)</sup> τὰ ἐντὸς τῶν οἰκιῶν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

<sup>2)</sup> κατακρυψαίεντες..... θεωροῦντες ἐπὶ βλάβειν τοῦτον τὸν γὰρ. Симмахъ.

дежды въ будущемъ, созидаѣя гробницы, воздвигая великолѣпные памятники, зарывая золото въ землю, расточая имущество свое на другихъ и такимъ образомъ оказываясь хуже тѣхъ людей. Кто не ожидаетъ ничего послѣ настоящей жизни, тотъ заботится о здѣшнихъ благахъ хотя неразумно, но по крайней мѣрѣ потому, что не ожидаетъ ничего лучшаго; а ты, человѣкъ, знающій о жизни будущей, о тамошнихъ неизреченныхъ благахъ, о томъ, что, по изреченію евангельскому, *тогда праведники простѣются яко солнце* (Мате. хп, 48), какое можешь получить прощеніе, какое можешь имѣть оправданіе? Какому не подвергнешься ты справедливому наказанію, когда все расточаешь здѣсь на прахъ, на пепель, на памятники, на противниковъ, на враговъ? *Нарекоста имена своя на земляхъ*. Вотъ другой родъ безумія: давать свои названія зданіямъ, полямъ, банямъ, и считать это величайшимъ для себя утѣшеніемъ, гоняться за тѣнію вмѣсто истины. Если ты, человѣкъ, хочешь пріобрѣсти себѣ вѣчную память, то не названія свои давай зданіямъ, а воздвигай трофеи добрыхъ дѣлъ, которыя и въ настоящей жизни сохраняютъ твоѣ имя, и въ будущей доставятъ тебѣ вѣчный покой. Если ты жалеешь и домогаешься оставить по себѣ память, то я укажу тебѣ путь къ ней, истинный и несомнѣнный: старайся быть добродѣтельнымъ. Ничто такъ не дѣлаетъ имени человѣка безсмертнымъ, какъ добродѣтель. Это доказываютъ мученики, доказываютъ останки апостоловъ, доказываетъ память жившихъ добродѣтельно. Сколько царей воздвигали города, строили пристани, давали имъ имена свои, и по смерти не получили себѣ никакой пользы, преданы молчанію и забвенію? А рыбарь Петръ, не сдѣлавшій ничего такого, но преданный добродѣтели, занялъ царственный городъ и послѣ смерти сіяетъ свѣтлѣе солнца. Но то, что ты дѣлаешь, смѣшно и постыдно. Эти самые памятники не только не дѣлаютъ тебя славнымъ, но дѣлаютъ даже смѣшнымъ, раскрывая противъ тебя уста всѣхъ. Тогда какъ твое любостыжаніе могло бы со временемъ быть предано забвенію, эти зданія стоятъ вездѣ, какъ столбы и трофеи, свидѣтельствующіе о твоёмъ любостыжаніи. *И человекъ въ честисый не разумѣ, приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ* (ст. 18). Здѣсь, мнѣ кажется, пророкъ сожалѣетъ о томъ, что человѣкъ, существо разумное, которому ввѣрено господство на землѣ, унизился до безсловесныхъ животныхъ, трудясь напрасно, дѣлая противное своему спасенію, занимаясь тщеславіемъ, предаваясь любостыжанію, безпокоясь о вещахъ безполезныхъ. Честь человѣка состоитъ въ добродѣтели, въ помышленіи о будущемъ, въ томъ, чтобы дѣлать все для той жизни и презирать настоящее. Жизнь безсловесныхъ животныхъ огра-

ничивается настоящимъ существованіемъ, а наша направляется къ другой жизни, лучшей и не имѣющей конца. Вотъ почему люди, не знающіе ничего о будущемъ, хуже безсловесныхъ животныхъ, и не только они, но и тѣ, которые ведутъ жизнь развратную, дѣлаясь змѣями, скорпіонами и волками по коварству, волами по глупости, псами по безстыдству.

7. Скажи мнѣ, въ самомъ дѣлѣ, что можетъ быть безумнѣе людей, занимающихся гробницами и памятниками и удивляющихся надписаніямъ чужихъ именъ? Ничто не оставляетъ онась памяти, кромѣ одной добродѣтели, ни домъ, ни статуя, ни дѣти, и ничто другое подобное. Домъ есть дѣло строителя, статуя — дѣло художника, дѣти — дѣло природы, а къ твоей славѣ это висколько не относится. Вотъ почему пророкъ и называетъ такого человѣка безумнымъ, такъ какъ онъ, наложивъ на себя ярмо безумія, становится хуже безсловеснаго животного. Животное бываетъ хоть полезно и способно къ земледѣлію; а человѣкъ, предавшись безумію, дѣлается чрезъ это и его хуже. Сказавъ выше о томъ, какъ грубы, земляны и низменны понятія такихъ людей, какъ бесполезны труды ихъ въ собираніи богатства, и желая сильнѣе выразить вину ихъ, пророкъ упоминаетъ и о благодѣяніяхъ Божіихъ, какъ и въ другихъ мѣстахъ обыкновенно поступаютъ пророки. Такъ Исаія, намѣреваясь обличить іудеевъ, прежде всего упоминаетъ о чести, оказанной имъ Богомъ, и говоритъ: *сыны родихъ и возвысихъ, тѣмъ же отвергошася мене* (Ис. 1, 2). Такъ и здѣсь пророкъ, выражая однимъ словомъ благодѣянія, оказанныя Богомъ роду человѣческому, говоритъ: *человѣкъ съ честию не разумъ*. О какой чести говоритъ онъ? Послушай, что говоритъ онъ въ другомъ псалмѣ: *умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангелъ, славою и честію отнчалъ еси его*, и, объясняя эту честь, продолжаетъ: *вся покорилъ еси подъ нозъ его: овцы и волы вся, еще же и скоты полскія, птицы небесныя и рыбы морскія, преходящія стези морскія* (Псал. VIII, 6—9). Дѣйствительно, величайшая честь — предоставить ему владычество надъ всѣмъ видимымъ, и притомъ еще ему не сдѣлавшему ничего добраго. Еще не создавъ его, Богъ сказалъ: *сотворимъ человека по образу нашему и по подобію*, и потомъ, желая объяснить выраженіе: *по подобію*, прибавилъ: *и да обладаетъ рыбами морскими, и змѣями земными, и птицами небесными* (Быт. 1, 26). Это существо небольшое, величиною въ три дюйма, и столь малое по тѣлесной силѣ въ сравненіи съ безсловесными животными, Онъ сдѣлалъ превосходнѣйшимъ предъ всѣми ими способностію разума, одаривъ его разумною душею, что и служитъ знакомъ величайшей чести. При помощи этой способности человѣкъ построилъ города, разсѣкъ

283

моря, воздѣлавъ землю, изобрѣлъ безчисленныя искусства, сдѣлался обладателемъ свирѣпѣйшихъ животныхъ, и — что всего важнѣе и главнѣе—позналъ своего Создателя Бога, приступилъ къ добродѣтели, узналъ, что хорошо, и что нѣтъ. Онъ одинъ изъ видимыхъ тварей молится Богу; онъ одинъ удостоился откровеній, позналъ много сокровеннаго, научился небесному; для него земля, для него небо, для него солнце и звѣзды, для него теченіе луны, перемѣны время года и разнообразіе погоды, для него произрастаніе плодовъ, растенія и столь многіе роды животныхъ, для него день и ночь; для него были посланы апостолы и пророки, для него часто были посылаемы ангелы. Впрочемъ нужно ли исчислять многое? Всего исчислить невозможно. Для него Единородный Сынъ Божій сдѣлался человѣкомъ, былъ распятъ, погребенъ, и по вокресеніи для него было столько страшныхъ знаменій; для него законъ, для него рай, для него потопъ. Дѣйствительно, и это величайшій для него родъ чести—получать исправленіе посредствомъ благодѣяній и наказаній. Для него всѣ безчисленныя дѣла промышленія, совершенныя въ прежнее время; и самый будущій судъ совершится для его чести. Вотъ почему и говоритъ Іовъ: что есть человѣкъ, что Ты привелъ его на судъ (Іов. xiv, 3), подобно какъ говоритъ Псалмопѣвецъ въ другомъ мѣстѣ: *что есть человекъ, яко помниши его* (Пс. viii, 5)? Для него опять придетъ Единородный Сынъ Божій съ безчисленными благами, потому что одни блага Онъ уже даровалъ намъ, сообщивъ ихъ чрезъ крещеніе и другія таинства и таинводства, и наполнивъ землю разными чудесами, а другія обѣщавъ даровать, какъ-то: царство небесное, жизнь вѣчную, чтобы намъ сдѣлаться наслѣдниками Его и царствовать вмѣстѣ съ Нимъ. Поэтому и сказалъ Павелъ: *еще терпимъ, съ Нимъ и воцаримся* (2 Тим. ii, 12). Представляя все это, пророкъ справедливо сравниваетъ съ безсловесными животными тѣхъ людей, которые предпочли своему благородству порокъ и сами себя предали страстямъ животныхъ. Тоже дѣлають и другіе пророки, желая такимъ сравненіемъ возбудить стыдъ въ безстыдныхъ слушателяхъ. Такъ одинъ изъ нихъ говоритъ: *кони женонеистовни сотворишася* (Іер. v, 8), а другой: *позна волю стяжавшаго, и оселъ ясли господина своего* (Ис. i, 8), выражаясь еще сильнѣе, нежели Давидъ; Давидъ сказалъ: *приложися скотомъ несмысленнымъ и уподобися имъ*, а этотъ говоритъ, что они сдѣлались даже безумнѣе скотовъ, потому что и скотъ *позна стяжавшаго: Израиль же Мене не позна* (Ис. i, 3).

8. Другой премудрый мужъ, желая показать, что человѣкъ лѣнивый, безпечный и преданный праздности хуже муравьевъ,



отсылаетъ его къ нимъ учиться трудолюбію: *иди, говорить, ко мравію, о лѣннѣ, и поревнуй путямъ его: онъ бо, не сущу ему земледѣльцу, ниже мудлицѣ имущій, ниже подѣ владыкою сый, готовитъ съ асатѣю пищу, и многое съ лѣто творитъ уготованіе; также повѣлѣваетъ ему идти къ пчелѣ: иди ко пчелѣ и утѣждь, коли дѣлательница есть: начатокъ сладостей плодъ ея: ая же трудовъ царіе и простѣи во здравіе употребляютъ* (Прит. vi, 6—8. Еккл. xi, 8). Третій говоритъ: *судби его, яко волцы Аравійстѣи* (Соф. iii, 4). Еще иной: *съ пустыни сидѣла еси, яко врана* (Іерем. iii, 2). А сынъ Захаріи говоритъ: *рожденіа есиднова, кто сказа вамъ бѣжати отъ будущаго гнѣва* (Мѣ. iii, 7)? Также Исаія: *лица аспидска разбиша и постаеа научинный жуть* (Ис. lix, 5). И самъ пророкъ Давидъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *ядъ аспидовъ подѣ устнами ихъ* (Пс. cxxxix, 8); и еще: *яротъ ихъ по подобію змѣину* (Пс. lvi, 5). Таковъ порокъ: человѣка, столь великаго, столь славнаго и украшеннаго такимъ достоинствомъ, онъ доводитъ до нѣзности безсловесныхъ животныхъ. Поэтому и въ настоящемъ псалмѣ пророкъ, указавъ на два вида порока и предоставивъ другіе соображенію слушателей, такъ укоряетъ преданныхъ имъ. Подлинно, что можетъ быть безразсудіе человѣка, который напрасно, тщетно и со вредомъ для головы своей обходитъ вселенную и собираетъ безчисленныя богатства не для себя, а для другихъ, неизвѣстныхъ ему и даже часто для враговъ и ненавистниковъ? Хорошо сказать онъ: *оставлятъ чуждѣмъ богатство свое*. Что можетъ быть безуміе тѣхъ, которые на себя принимаютъ труды и грѣхи при собираніи богатства, а другимъ предоставляютъ наслаждаться имъ? Потомъ, вмѣстѣ съ любостыжаніемъ, выставляя на видъ тщеславіе, онъ съ великою силою обличаетъ и этотъ порокъ: *нарекѣша, говорить, имена своя на земляхъ ихъ*. Что опять можетъ быть безуміе тѣхъ, которые поручаютъ свою память и вѣряютъ свою славу камнямъ, деревьямъ, бездушному веществу? Они многихъ совершенно лишили имущества, ограбили вдовицъ, разворили сиротъ, для того, чтобы сдѣлать великолѣпное жилище для червей, создать величественныя ограды для моли и тлѣнія, думая, что чрезъ это память ихъ будетъ безсмертною, тогда какъ все это не можетъ предохранить тѣла отъ смерти даже на одно краткое мгновеніе. *Сей путь ихъ соблазнъ имъ* (ст. 14). Какой, скажи мнѣ, сей путь? Усильное исканіе всего этого, тщетная дѣятельность, великая страсть къ богатству, ненасытная жажда славы. Еще прежде, говоритъ, *будущаго наказанія*, и здѣсь бываетъ имъ соблазнъ и преткновеніе. Дѣйствительно, этотъ путь—не малый соблазнъ, не малое преткновеніе, не малое препятствіе къ преусуспѣянію въ добродѣтели. Поэтому онъ и говоритъ: *сей*

235

*путь ихъ соблазнъ имъ.* Хорошо называлъ онъ этотъ путь соблазномъ для нихъ. Они связываютъ сами себя, налагають узъ сами на себя. *И по сихъ во устѣхъ своихъ благоволятъ.* Сказанное здѣсь есть самое тяжкое зло и причина прочихъ золъ. Когда люди, совершающе столько грѣховъ, беззаконій и безумствъ, ублажаютъ и прославляютъ самихъ себя, называютъ себя достойными подражанія и восхищаются своими дѣлами, то, представь, какую великую силу получаетъ злое желаніе порока, восхваляемаго самими совершающими его. Въ самомъ дѣлѣ, если онъ, и будучи осуждаемъ, порицаемъ и обличаемъ, подвергаясь въ совѣсти людей бодрствующихъ бичеванію, наказанію и ненависти, такъ безстыдно процвѣтаетъ и съ каждымъ днемъ усиливается, то, когда для него не только не будетъ препятствій, ни обличенія, ни угрызения совѣсти, ни сожалѣнія о случившемся, ни раскаянія о сдѣланномъ, ни сокрушенія, ни воздыханій, ни слезъ, а будетъ все противное тому, когда совершающіе его будутъ одобрять самихъ себя, презносятся себя похвалами, считать себя за это самое лучше другихъ и по совершеніи прославлять сдѣланное, — а это и означаютъ слова: *и по сихъ во устѣхъ своихъ благоволятъ*, — то до чего не дойдутъ они? Дѣйствительно, есть люди столь развратные, такъ глубоко падшіе, что и по совершеніи злого пожеланія, когда при видѣ преступленія имъ особенно слѣдовало бы стыдиться, они радуются, восхищаются, услаждаются сдѣланнымъ. Грѣхъ таковъ, что прежде его совершенія онъ прикрываетъ свою гнусность, украшаетъ свою отвратительность опьяняющимъ удовольствіемъ; но, когда онъ совершенъ, когда удовольствіе похоти мало-по-малу проходитъ и наступаетъ угрызение совѣсти, наказующее освободившійся отъ него разсудокъ, тогда открывается вся его гибельность. А эти люди и послѣ совершенія грѣха, когда видятъ собранное богатство, воздвигнутыя гробницы, оконченныя тщеславныя здавія, вмѣсто того, чтобы сокрушаться и воздыхать, — они и послѣ этого, послѣ совершенія грѣха, послѣ исполненія злого пожеланія, еще болѣе предаются недугу. Когда такимъ образомъ идетъ дѣло съ ихъ стороны, тогда Богъ приступаетъ къ Своему дѣлу.

9. Какъ осуждающіе сами себя за свои грѣхи предупреждаютъ и отклоняють отъ себя судъ Божій, какъ говоритъ Павелъ: *еще до быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были* (Ікор. xi, 31), такъ напротивъ страждущіе неизлѣчимою болѣзнію, согрѣшающіе и не раскаявающіеся въ своихъ грѣхахъ, навлекають на себя строгое наказаніе Божіе. Такъ какъ и эти люди, которые или похищаютъ чужое, или тщетно и напрасно истрачиваютъ свое, расточая на гробницы, на червей и на моль то,

что слѣдовало бы употреблять на бѣдныхъ, не раскаиваются въ дѣлахъ своихъ, но остаются неизцѣльно больными, то, послушай, что потомъ бываетъ съ ними. Что же бываетъ? Они подвергаются наказанію отъ Бога. Поэтому пророкъ и присовокупляетъ: *яко овцы во адъ положены суть, смерть упасетъ я* (ст. 15). Не кротость выражаетъ онъ здѣсь названіемъ овецъ (такъ какъ что можетъ быть свирѣпѣе людей, которые остаются равнодушными при видѣ обнаженныхъ и истощенныхъ отъ голода бѣдныхъ, а украшаютъ жилища для тлѣнія, червей и моли?),—но легкость ихъ погибели, 286 скорость угрожающей имъ опасности, удобоуловимость ихъ для враговъ. Дѣйствительно, нѣтъ ничего слабѣе человѣка, живущаго порочно. То же будетъ и съ этими людьми: они такъ будутъ поражены, такъ скоро погибнуть, отойдутъ въ адъ такъ удобно, легко, быстро, немедленно, какъ закалаемыя овцы. Это—смерть, или еще хуже смерти. Они, послѣ такой кончины, подвергнутся смерти вѣчной; они отойдутъ не въ лоно Авраама и не въ другое какое-нибудь мѣсто, но въ адъ,—мѣсто осужденія, наказанія и конечной погибели. И здѣшняя кончина ихъ унизительна и безотраднa, и тамошняя жизнь исполнена мученій. Такъ и мы имѣемъ обыкновеніе говорить о людяхъ, скоро погибающихъ: такой-то погибъ, какъ овца. Какъ жили они подобно безсловеснымъ животнымъ, такъ и погибаютъ подобно безсловеснымъ животнымъ, не имѣя благой надежды на будущее; и не только такъ, но еще къ большому бѣдствію. *Смерть упасетъ я.*

Здѣсь, мнѣ кажется, пророкъ называетъ смертію тамошнюю погибель, мученіе, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ пророкъ: *душа согрѣшающая, та умретъ* (Іезек. xlviii, 20), выражая не уничтоженіе бытія, а наказаніе. Онъ продолжаетъ переносную рѣчь. Сказавъ объ овцахъ, показываетъ и ихъ пастыря. Кто же этотъ пастырь? Это—ядовитый червь, нескончаемый мракъ, неразрѣшимыя узы, скрежетъ зубовъ. Видишь, какъ они терпятъ наказаніе во всемъ: въ жизни, потому что встрѣчали препятствія къ добродѣтели, были рабами и плѣнниками порока, трудились трудомъ напраснымъ и постыднымъ,—въ смерти, потому что окончили жизнь скоро и безславно,—послѣ смерти, потому что преданы вѣчной погибели. *И обладаютъ ими правии завтра.* Такъ какъ многіе изъ людей огрубѣвшихъ и дошедшихъ до безчувственности камней не имѣютъ ясной и свѣтлой надежды на будущее, но преданы настоящему и видимому, то онъ и устрашаетъ ихъ этою переносною рѣчью. А потомъ, когда сказалъ кратко о будущемъ, опять говоритъ объ униженіи; ихъ и наказаніи въ жизни настоящей, показывая, какъ они слабы, низки, презрѣнны, и хотя бы обладали безчисленными богатствами, хотя бы обле-

чены были властію, бывають слугами и рабами тѣхъ, которые живутъ добродѣтельно. Поэтому и говорить: *обладають ими прایی завтра*, т. е. скоро, постоянно, такъ что не нужно для этого ни времени, ни труда, ни ожиданія. Таково свойство добродѣтели и порока, что послѣдній служитъ первой, опасается ея и страшится, хотя бы онъ былъ украшенъ безчисленными прикрасами и многими отличіями, а та была безъ всякихъ украшеній и стояла сама за себя. Напротивъ, скажешь, мы видимъ, что порочные господствуютъ надъ добродѣтельными? Но не станемъ смотрѣть на ошибочное мнѣніе многихъ,—такое сужденіе происходитъ отъ ложныхъ понятій,—но будемъ правильно судить о вещахъ, и ты убѣдишься, что сказанныя слова справедливы. Пусть 237 будетъ злой господиномъ, и добрый слугою, или лучше, если хочешь, приведемъ другой высшій примѣръ. Пусть будетъ злой царемъ, а добрый частнымъ человѣкомъ; и посмотримъ, кто изъ нихъ господинъ другого, на чьей сторонѣ власть, кто изъ нихъ повелѣваетъ и кто—повинуется. Какъ намъ узнать это? Пусть царь прикажетъ частному человѣку сдѣлать какое-нибудь порочное и нечестное дѣло: какъ поступитъ добрый подданный? Онъ не только не согласится, не послушается, но постарается и самого повелѣвающаго отклонить отъ намѣренія, хотя бы за это ему надлежало умереть. Кто же изъ нихъ свободный? Тотъ ли, кто поступаетъ по своей волѣ и не страшится въ этомъ случаѣ царя, или тотъ, кто презирается подданнымъ? Но, не останавливаясь на неопредѣленномъ примѣрѣ, вспомнимъ, не была ли египтянка, жена Пентефрія, царицею? Не владычествовала ли она надъ всѣмъ Египтомъ? Не была ли она супругою царя? Не облечена ли была великою властію? А Іосифъ не былъ ли рабомъ, плѣнникомъ, купленнымъ слугою? Не вооружилась ли она противъ юноши всѣми своими средствами, не другому поручивъ вести войну, но сама вступивъ съ нимъ въ борьбу? Но кто оказался тогда рабомъ и кто свободнымъ? Она ли, убѣждавшая, просившая, умолявшая, сдѣлавшаяся плѣнницею не человѣка, но злѣйшей страсти, или онъ, прирѣзвшій ея діадему, скипетръ, и порфиру, и все вѣншнее великолѣпіе, и разрушившій ея замыслы? Не вышла ли она невыслушанною и потомъ поработившею еще другой страсти, безумному гнѣву, мщенію? А онъ не вышелъ ли съ главою, украшенною безчисленными вѣнцами, и не показалъ ли въ самомъ рабствѣ еще блистательнѣе свою свободу?

10. Нѣтъ ничего столь свободнаго, какъ добродѣтель, и ничего столь раболѣпнаго, какъ порокъ. Потому и въ другомъ мѣстѣ нѣкто говоритъ: *рабъ смысленъ обладаетъ владыки безумными*

(Притч. хvii, 2). Какъ плѣнникъ, хотя бы онъ обладалъ безчисленными богатствами, потому самому еще болѣе подвергается нападенію всѣхъ, такъ и преданный страстямъ бываетъ слабѣ паутины. Напримѣръ, на войнѣ не добродѣтельныхъ ли мы видимъ побуждающими? Также въ дѣлахъ и совѣтахъ не ихъ ли мѣтнія оказываются твердыми, хотя бы никто не соглашался съ ними? А въ жизни будущей? Не богатый ли проситъ, какъ нищій, капли воды и не получилъ? А бѣдный, который былъ умѣренъ и добродѣтеленъ, не наслаждался ли величайшимъ блаженствомъ, получивъ одинаковый жребій съ Авраамомъ? Также апостолы, будучи заключаемы въ узъ, подвергаясь бичеванію и безчисленнымъ страданіямъ, не побуждали ли тѣхъ, которые подвергали ихъ этому? Вспомни, въ какое недоумѣніе приводили они гонителей своихъ, которые говорили: *что сотворилъ челоукоукома сима* (Дѣян. iv, 16)? Они были связываемы и приводимы въ судилища, но, тогда какъ тѣ занимали мѣсто судей и начальниковъ, а эти стояли на мѣстѣ подсудимыхъ, послѣдніе побуждали первыхъ. И всегда, если посмотрѣть внимательно, добродѣтельный окажется одерживающимъ побѣду надъ нечестивымъ, побѣду истинную, не такую, какая обыкновенно бываетъ у многихъ, не ложную, суетную и легко ниспровергаемую, но прочную и непоколебимую. И *помощь ихъ обѣщаетъ во адъ*, т. е. будетъ безсильна. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: не только здѣсь они бывають удобоуловимы, безъ всякаго защитника и безъ всякаго помощника, и открыты для нападенія всѣхъ, но — что гораздо хуже — не будутъ имѣть и тамъ никакого ходатая, защитника и помощника, который утѣшилъ бы ихъ среди страданій. Такъ, мудрыя дѣвы не могли подать помощи неразумнымъ, ни Авраамъ — богатому, ни Ной, Іовъ и Давидъ — сынамъ и дочерямъ. Слово: *обѣщаетъ* значить: ослабѣетъ, уничтожится. *Обѣщающее и состарѣвающееся блисъ есть истлѣніа* (Евр. vii, 18). *Отъ славы своея изриновеши быша*.

288

Чего они особенно желали, для чего дѣлали все и трудились, т. е. чтобы и по смерти достигнуть великой славы посредствомъ богатства, зданій, гробницъ, именъ своихъ, начертанныхъ на гробницахъ, — и этого, говорить, лишатся они, что причинило бы имъ величайшую скорбь, если бы они были живы и знали о томъ. Подобныя памятники служатъ обвинителями умершихъ. Тѣло ихъ сокрыто въ землѣ, а камни издають голосъ, ежедневно осуждая ихъ жестокость и безстыдство, объявляя ихъ общими для всѣхъ врагами, постоянно побуждая проходящихъ произносить имъ проклятія, обвиненія, порицанія. Что же это за слава — оставить послѣ себя обвинителя, который не умолкаетъ, но однимъ видомъ

своимъ отверзаетъ уста всѣхъ, побуждаетъ всѣхъ видящихъ и проходящихъ произносить сильнѣйшія укоризны построившимъ его? Что можетъ сравниться съ такимъ безуміемъ — воздвигать то, отъ чего сами они терпятъ наказаніе, отъ чего подвергаются стыду и осужденію, отъ чего и послѣ смерти тревожатся многими, отъ чего бывають имъ проклятія, порицанія и безчисленныя укоризны какъ обиженныхъ ими, такъ и необиженныхъ? *Обаче Богъ избавитъ душу мою изъ руки адовы, егда приѣмлетъ мя* (ст. 16). Сказавъ о наказаніи злыхъ людей, о воздаяніи за грѣхъ, пророкъ говоритъ и о наградахъ добрымъ. Такъ обыкновенно поступаютъ и онъ и другіе пророки, чтобы исправить слушателя и съ той и съ другой стороны, и наказаніями за грѣхи, и наградами за добродѣтели. Участь первыхъ, говоритъ, безчестіе, тщетный трудъ, безуміе, посмѣяніе, стыдъ, погибель, смерть, мученіе, вѣчное наказаніе, сокрушеніе, лишеніе славы и безопасности и при жизни и по смерти, порицаніе, осужденіе, отсутствіе всякаго утѣшенія въ бѣдствіяхъ; а наша напротивъ — избавленіе отъ наказанія, свобода души, безопасность, слава, честь. Все это онъ выразилъ словами: *обаче Богъ избавитъ душу мою изъ руки адовы, егда приѣмлетъ мя*, называя здѣсь адомъ наказанія, нестерпимыя тамошнія мученія. Размысли, сколько чести, не въ этомъ только, но и въ томъ, что сказалъ онъ въ прибавленныхъ словахъ. *Егда, говоритъ, приѣмлетъ мя*, тогда я узрю Его гораздо яснѣе, нежели теперь. *Нынѣ убо въроу ходимъ, а не видѣнимъ, тогда же лицемъ къ лицу* (1 Кор. xiii, 12). А когда душа будетъ спасена, тогда и тѣло получить участіе въ благахъ. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ, или егда умножится слава дому его* (ст. 17). Если же такъ, то почему, говоритъ, ты боишься настоящаго? Почему огорчаетъ тебя бѣдность? Почему ты страшишься человека богатаго? Ты слышалъ ученіе о воскресеніи, награжденіи добрыхъ и наказаніи злыхъ: для чего же боишься тѣней? Тамошнія блага тверды и постоянны, а здѣшнія подобны цвѣтамъ увядающимъ. Поэтому, оставивъ все прочее, пророкъ и нападаетъ на твердыню всѣхъ золъ — страсть къ богатству, потому что когда она ниспровергнута, тогда разрушается и все прочее.

11. Но какъ, скажешь, мнѣ не бояться людей столь сильныхъ? Кратковременно могущество ихъ, одночасна сила, непрочно благоденствіе; тѣнямъ и сновидѣніямъ подобны и богатство, и роскошь, и такая честь. Поэтому пророкъ и присовокупляетъ: *яко вѣгда умрети ему, не возметъ вся, ниже скидетъ съ нимъ слава его* (ст. 18), показывая причину, почему не должно бояться временнаго. Пришла смерть, говоритъ, подѣкла корень, и вся красота вмѣстѣ съ листьями исчезаетъ, и домъ предается на расхи-

щеніе всѣмъ. Какъ овцы и козы нападаютъ на срубленное и брошенное дерево, такъ точно и къ умершимъ богачамъ приступаютъ многіе изъ враговъ, многіе изъ друзей, многіе изъ благодѣтельницами ими, чтобы расхитить ихъ имущество; и обладавшій такими богатствами, имѣвшій столько виночерпѣвъ, поваровъ, серебряныхъ и золотыхъ чашъ, столько десятинъ земли, домовъ, слугъ, лошадей, муловъ, верблюдовъ и рабовъ отходить одинъ, такъ что никто не сопровождаетъ его, отходить, оставляя здѣсь и самую одежду свои. Дѣйствительно, чѣмъ великолѣпнѣе онъ былъ бы одѣтъ, тѣмъ обильнѣйшую доставилъ бы пищу для червей, тѣмъ больше возбудилъ бы жадность гроборасхитителей и покушеніе на его несчастное тѣло. Подлинно, чѣмъ больше онъ украшается, тѣмъ сильнѣе навлекаетъ на себя оскорбленія, вооружая и призывая на себя руки разрывателей могилъ. Но скажешь: что въ томъ? За то онъ здѣсь веселится и торжествуетъ до самой смерти. Весьма многіе и не до смерти; а напротивъ, когда враги нападали на нихъ, то они страдали болѣе осужденныхъ преступниковъ, лишившись имущества, подвергшись безчестію и будучи заключены въ темницѣ. Такъ, сидѣвшій вчера на колесницѣ, сегодня — въ узахъ; вчера принимавшій услуги отъ льстецовъ, сегодня окруженъ палачами; надушенный благоуханіями обгагрется кровію; возлежавшій на мягкомъ ложѣ повергается на жесткій полъ; всѣми прославляемый презирается всѣми. Но, скажешь, и по смерти онъ получаетъ великолѣпное и славное погребеніе. А что въ этомъ ему, ничего не чувствующему? Только больше зловонія, больше посрамленія, больше зависти; это великолѣпіе служить поводомъ къ постоянной враждѣ между дѣтьми покойнаго. И посмотри, какъ точны выраженія и велико любу мудріе пророка. Онъ не только поражаетъ богатаго тѣмъ, что богатство не отходить вмѣстѣ съ нимъ, но и здѣсь разоблачаетъ все его обольщеніе, показывая, что это — не его богатство, хотя человѣкъ и обладаетъ имъ. Онъ не сказалъ: когда умножится слава *его*, но: *слава дому его*. Все это, говорить, <sup>24</sup> что я исчислилъ, фонтаны, портики, бани, золото и серебро, лошади и мулы, ковры и одежды, есть слава дома, а не человѣка, живущаго въ домѣ.

Слава человѣка есть добродѣтель, которая и отходить вмѣстѣ съ пріобрѣтшимъ ее. А эта слава остается славой дома, или, лучше сказать, не остается, а разрушается вмѣстѣ съ домомъ, и не приноситъ никакой пользы жившему въ немъ, потому что была не его славой. *Яко душа его въ животъ его благословится* (ст. 19). Сказавъ о богатствѣ и славѣ, теперь пророкъ говорить о почестяхъ. Такъ какъ богатые и объ этомъ много

заботяться, о лести на площади, объ угожденіи народа, о похва-  
лахъ общества, считаютъ за нѣчто великое — встрѣчать руко-  
плесканія на зрѣлищахъ, на пиршествахъ и въ судилищахъ,  
провоозглашаться всѣми и называться достойными подражанія,  
то, смотри, какъ онъ показываетъ ничтожество и этого со сто-  
роны продолжительности времени. *Въ жизнь его*, говоритъ, т. е.  
эти угожденія, эти прославленія бывають только до конца настоя-  
щей жизни; а потомъ, вмѣстѣ съ прочимъ, уничтожается и это,  
какъ временное и тлѣнное, и даже въ устахъ тѣхъ же хвалите-  
лей обращается въ противное послѣ смерти его, когда спадаетъ  
маска, внушавшая страхъ. *Исповѣтся тебѣ, егда благосотвориши*  
*ему*. Смотри, какъ онъ осуждаетъ и благодаренія такихъ людей.  
Ты льстишь ему, угождаешь; притворно и лицемѣрно оказываешь  
какую-нибудь временную услугу; а онъ, хотя будетъ воздавать  
тебѣ благодарность, но съ тѣмъ, чтобы ты сдѣлалъ угодное ему,  
и когда такимъ образомъ совершенно подкупить тебя, тогда и  
будетъ благодарить тебя. Вотъ что означаютъ слова: *исповѣтся*  
*тебѣ, егда благосотвориши ему*. Не сказалъ: когда сдѣлаешь ему  
полезное, окажешь благодареніе, но: когда сдѣлаешь угодное ему,  
окажешь услугу по желанію и по мысли его; указалъ такимъ  
образомъ вредъ съ обѣихъ сторонъ, и отъ лицемѣрнаго одобренія,  
и отъ злонамѣреннаго угожденія. *Внидетъ даже до рода отецъ*  
*своихъ, даже до отца не узритъ сѣтя*. И человекъ отъ чести сынъ  
не разумѣтъ, приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ  
(ст. 20, 21). *Внидетъ*, т. е. будетъ подражать алчности отцевъ  
своихъ, и, происшедши отъ злыхъ, наслѣдуетъ злобу ихъ; или  
иначе: если не сдѣлаетъ ничего добраго, то окажется не полу-  
чившимъ никакой пользы отъ богатства, останется вмѣстѣ съ  
почившими прежде него во прахѣ до суда, и не будетъ въ со-  
стояніи видѣть свѣта по закону природы. Потомъ, повторяя прежде  
сказанное, пророкъ говоритъ: *и человекъ отъ чести сынъ не разумѣтъ,*  
*приложися скотомъ несмысленнымъ, и уподобися имъ*. Человекъ,  
говоритъ, который умеръ такимъ образомъ, не употребивъ на  
должное богатства своего, нисколько не отличается отъ бессло-  
веснаго животнаго; онъ не позналъ чести, данной ему отъ Бога,  
и уподобился скотамъ, для которыхъ смерть есть конецъ жизни;  
чего да избавимся всѣ мы, какъ учащіеся этому, такъ и учащіе,  
во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава  
во вѣки вѣковъ. Аминь.



## НА ПСАЛОМЪ 49.

Богъ боговъ Господь глагола, и призва землю отъ востокъ солнца до западъ (ст. 1).

1. И въ другомъ мѣстѣ тотъ же пророкъ говоритъ: *Богъ стаъ сонмъ боговъ*; и еще: *азъ грѣхъ, бози есте* (Пс. lxxxі, 1, 6). Также 211 Павелъ: *аще бо и суть глаголеміи бози и господіе мнози* (1 Кор. viii, 5), и Моисей: *боговъ да не злословиши* (Исх. xxi, 28), и въ другомъ мѣстѣ: *видѣвши сынове Божіи дщери челоѣчи* (Быт. vi, 2), и еще онъ же: *проклинаящій бога грѣхъ прииметъ: нарицаѣй же имя Господне каменіемъ побить будетъ* (Лев. xxiv, 16). Также: *бози, иже небесе и земли не сотвориша, да погибнутъ подъ небесемъ* (Іер. x, 11). На кого же такимъ именемъ указываетъ Писаніе въ этихъ свидѣтельствахъ и о какихъ здѣсь говоритъ богачъ? О властителяхъ. Поэтому оно и присовокупляетъ: *боговъ да не злословиши, и князю людей твоихъ да не речеши зла* (Исх. xxi, 28). Такъ же называетъ оно и тѣхъ, которые произошли отъ какого-нибудь благочестиваго предка. Такъ Енохъ, отличавшійся великою добродѣтелію, былъ названъ именемъ Божіимъ; и когда потомки его и потомки брата его стали смѣшиваться между собою, то Писаніе назвало сынами Божіими произшедшихъ отъ этого добродѣтельнаго мужа. *Они начали*, говорится, *призывать имя Бога* (Быт. iv, 26). Также народъ іудейскій почтенъ этимъ названіемъ въ словахъ: *азъ грѣхъ, бози есте и сынове Израиля* (Пс. lxxxі, 6). Богъ называлъ такъ этотъ народъ по своему челоѣколюбію. Такимъ образомъ объясняется и слѣдующее изреченіе: *проклинаящій бога грѣхъ прииметъ*, т. е. кто злословитъ властителя, *согрѣшаетъ, нарицаѣй же имя Господне каменіемъ побить будетъ*, т. е. кто присвоитъ имя истиннаго Бога неистиннымъ богамъ. Такой грѣхъ не простителенъ, почему и наказаніе за него тяжчайшее. Называются этимъ именемъ и языческіе боги, но не по достоинству и не по праву на такое названіе, а по обольщенію заблудившихся и назвавшихъ ихъ такимъ именемъ. Потому и Павелъ говоритъ: *аще бо и суть глаголеміи боги* (1 Кор. viii, 5), выражая, что они не суть истинные боги и называются такъ не по достоинству. О какихъ же богачъ пророкъ говоритъ здѣсь: *Богъ боговъ*? Мнѣ кажется—о языческихъ, не какъ объ истинныхъ, но какъ почитаемыхъ такими отъ людей заблудившихся. Такъ какъ іудеи были еще грубы и не вполне чужды идолослуженія, но были склонны къ идоламъ и имѣли много остатковъ беззаконія, то онъ очи-

щаетъ мысли ихъ и огъ этого, показывая, что Богъ есть Господь и тѣхъ боговъ. Дѣйствительно Онъ есть Господь и бѣсовъ, т. е. самаго существа ихъ; а злыя мысли и всякое зло отъ нихъ происходитъ. Мнѣ кажется, что этотъ псаломъ имѣетъ связь съ предыдущимъ. И здѣсь написано обличеніе и осужденіе грѣшниковъ; только тамъ пророкъ призывалъ къ слушанію всю вселенную, а здѣсь — самыя стихіи, распростертія по всей вселенной. Здѣсь другое зрѣлище, другое собраніе: тамъ — народы, земнородные, богатый, бѣдный; здѣсь — небо и земля, и самъ Богъ представляется судящимся и оправдывающимся предъ народомъ 242 іудейскимъ. Поэтому намъ нужно имѣть и больше вниманія. Тоже дѣлаетъ и другой пророкъ, — представляетъ Бога судящимся и призываетъ въ судіи дебри и основанія земли: *слышите, говорить, дебри и основанія земли: яко судъ Божій къ людямъ Его и съ народомъ прѣтися имать* (Мих. vi, 2); и еще: *судомъ прѣтися будетъ съ вами и съ отцами вашими* (Іер. ii, 9). И во многихъ мѣстахъ Писаній можно видѣть такое изображеніе; оно особенно поразительно, достойно человѣколюбія Божія, и показываетъ неизреченную благодать Бога, снисходящаго до того, чтобы судиться съ людьми. *Отъ Сіона благолюбіе красoty Его* (ст. 2). Это изреченіе заключаетъ въ себѣ нѣчто и пророческое и историческое, потому что и въ ветхомъ завѣтѣ отсюда же было благолюбіе Его. Храмъ, святое святыхъ, все богослуженіе и учрежденіе ветхозавѣтнаго законодательства, множество священниковъ, жертвы и всесоженія, священныя пѣснопѣнія и псалмы и все прочее отсюда; и образъ будущихъ благъ тамъ же быть предначертанъ. Когда наступило время придти истинѣ, то опять она тамъ же открылась вначалѣ. Оттуда возсіялъ крестъ; оттуда безчисленныя благодѣянія. Вотъ почему Исаія, описывая законъ новаго завѣта, говорить: *отъ Сіона бо изыдетъ законъ, и слово Господне изъ Іерусалима, и судити будетъ посреда языкъ* (Ис. ii, 3). Сіономъ онъ называетъ здѣсь цѣлую страну и городъ, лежащій въ ней, столицу іудеевъ. Оттуда апостолы, какъ быстроногіе кони изъ какой-нибудь ограды, были посланы во всю вселенную; оттуда они начали совершать знаменія; тамъ было воскресеніе и вознесеніе (Христово); тамъ — преддверіе и начало нашего спасенія; тамъ первоначально стали возвѣщаться неизреченныя догматы; тамъ прежде открылся Отецъ, познанъ Единородный Сынъ, дана такая благодать Духа; тамъ апостолы начали проповѣдь о безтѣлесныхъ предметахъ, о дарованіяхъ, силахъ и обѣтованіи будущихъ благъ. Все это представляя, пророкъ называетъ *красотою Его*, потому что благолюбіе и красота Божія есть Его благодать, человѣколюбіе и благотвореніе всѣмъ. *Богъ яетъ*

приидетъ, Богъ нашъ, и не прамолчитъ (ст. 3). Видишь, какъ онъ постепенно прояснеть рѣчь, раскрываетъ сокровище, бросаетъ свѣдѣйшій лучъ: *Богъ яемъ, говоритъ, приидетъ*. Когда Онъ приходилъ не явно? Когда? Въ первое Свое пришествіе. Тогда Онъ пришелъ безъ шума, для многихъ оставаясь неизвѣстнымъ и долго не открываясь. Что я говорю—для многихъ, когда и сама Дѣва, носившая Его во чревѣ, не знала (всей) неизреченной тайны, и братья Его не вѣровали въ Него, и мнимый отецъ не думалъ видѣть въ Немъ ничего великаго?

2. Но что я говорю о людяхъ? И самъ диаволъ не зналъ Его, потому что если бы онъ зналъ, то не спрашивалъ бы Его спустя столько времени на горѣ: *аще Сынъ еси Божій*,—сказавъ это 248 одинъ, два и три раза (Мате. iv, 3, 6). Потому и Іоанну, который начиналъ открывать Его, Онъ сказалъ: *остави мнѣ*, т. е. умолчи теперь, потому что еще не пришло время открыться тайнѣ домостроительства; Я хочу еще скрываться отъ діавола; умолчи же, *такъ бо подобаетъ намъ* (Мате. iii, 15). Также сходя съ горы, Онъ повелѣлъ не сказывать никому, что Онъ—Христосъ (Мате. xvi, 9). Тогда Онъ приходилъ, какъ пастырь, найти заблудшую овцу и уловить одичавшую добычу, почему и прикрывалъ Себя Какъ врачъ не вдругъ показываетъ себя страшнымъ больному, такъ и Онъ хотѣлъ открыться не въ самомъ началѣ, но мало-помалу и постепенно. Вотъ почему тотъ же пророкъ, изображая тихое пришествіе Его, сказалъ впоследствии: *сидеть яко дождь на руко, и яко капля каплющая на землю* (Пс. lxxi, 6). Онъ пришелъ не съ шумомъ, не производя смятенія, не колебля земли, не метая молній, не потрясая неба, не посылая множества ангеловъ, не расторгая тверди и не сходя на облакахъ, но мирно носимый во чревѣ Дѣвы въ теченіе девятимѣсячнаго времени, рождается какъ сынъ плотника, полагается въ ясляхъ и бѣдныхъ пеленахъ, терпитъ гоненіе и бѣжитъ съ матерію въ Египетъ. Потомъ, по смерти беззаконника, возвращается, ходитъ то туда, то сюда, по виду какъ одинъ изъ обыкновенныхъ людей, имѣя бѣдную одежду и скудную пищу и постоянно путешествуя, такъ постоянно, что даже утомляется на пути. А послѣ Онъ придетъ не такъ, но столь явно, что пришествіе Его даже не будетъ имѣть нужды въ провозвѣстникѣ. Поэтому Онъ Самъ, показывая очевидность своего будущаго пришествія, говорилъ: если услышите: *се въ сокровищахъ*, не входите; *се въ пустыни, не изыдите*. *Якоже бо молнія исходитъ отъ востока солнца и является до запада: тако будетъ пришествіе Сына человеческого* (Мате. xxiv, 26); оно само покажетъ себя и возвѣститъ о себѣ. И съ молніею бываетъ то же: мы не пишемъ пужды, чтобы кто-нибудь

возвѣщать о ней; но какъ скоро она' является, то и дѣлается видимою для всѣхъ, и въ одно время для всѣхъ. Такъ и Павелъ говоритъ: *яко самъ Господь въ повелѣніи, во властѣ архангеловъ, и въ послѣдней трубѣ снидетъ съ небесе* (1 Солун. iv, 16). Такъ и пророкъ видѣлъ Его несомымъ на облакахъ, рѣку текущую предъ Нимъ, страшное сѣдалище и неумолимый судъ (Дан. vii, 9). Тогда будетъ время суда и осужденія; поэтому тогда Онъ явится уже не какъ врачъ, но какъ судія. Такимъ образомъ Даниилъ видѣлъ и престолъ Его, и рѣку, протекающую предъ Его сѣдалищемъ, и все это являлось ему огненнымъ, и колесница и колеса. А вначалѣ, при первомъ Своемъ пришествіи, Онъ не являлъ ничего такого, ни огня, ни рѣки, ни чего-нибудь другого подобнаго, но тогда были ясли, гостинница, хижина и бѣдная мать. Съ другой стороны пророкъ выражаетъ здѣсь Его непреложность и неизмѣняемость. Такъ какъ онъ сказалъ, что Сѣдящій на престолѣ имѣетъ волосы чистые, какъ волна, и одежду бѣлую, какъ снѣгъ, то, чтобы ты разумѣлъ не волосы и одежду, а чистоту и свѣтлость, онъ представляетъ все въ огнѣ. *Огнь предъ Нимъ возгорится, и окрестъ Его буря зѣлна*. Такими подобіями и этотъ пророкъ выражаетъ непреложность, неизмѣняемость, свѣтлость и непреступность Божію. Онъ не ограничивается только огнемъ, но желая показать силу Его наказанія, присовокупляетъ: *буря зѣлна*. Словомъ: *буря* (καταιγίς) называется или тяжелая глыба снѣга, которая увлекаетъ и ниспровергаетъ все ей встрѣчающееся, или сильное стремленіе вѣтра, которое производитъ то же самое и бываетъ невыносимо для идущихъ ему навстрѣчу. Желая выразить тяжесть этого наказанія, онъ и употребляетъ такіа сравненія. *Призоветъ небо свыше и землю, рассудити люди своя* (ст. 4). Опять упоминаетъ о стихіяхъ, отъ которыхъ произошло безчисленное множество благъ для рода человѣческаго, не только въ отношеніи къ жизни и составу тѣла, но и въ отношеніи къ богопознанію. Въ самомъ дѣлѣ, красота, величіе, расположеніе и сущность этихъ стихій и всего, что происходитъ изъ нихъ, что бываетъ вообще во всякое время, и что часто въ отдѣльныхъ явленіяхъ, все это питаетъ и устрояетъ тѣла наши и руководитъ къ познанію Создателя. Потому и Павелъ говоритъ: *не видимая бо его отъ созданія міра творенни помышляема видима суть, и приспосужная сила и божество* (Рим. i, 20); и еще: *понеже бо въ премудрости Божіей не разумѣть міръ премудростію Бога* (1 Кор. i, 21), т. е. премудростію, которая является въ тваряхъ и составляетъ не малое, но весьма великое и весьма ясное вразумленіе. И то, что происходитъ чрезъ нихъ хотя ежедневно, кажется совершающимся по естественному по-

рядку вещей, но также возвѣщаетъ Создателя. Подлинно, Господь есть создатель природы.

8. Не удивляйся, что пророкъ, говоря о всеобщемъ судѣ, обращаетъ рѣчь къ іудеямъ. Такъ и Павелъ говоритъ: *ярость и гнѣвъ, скорбь и тѣснота на всяку душу чловѣка творящаго злое, іудеи же прежде и еллина; и еще: елицы бо беззаконно согрѣшиша, беззаконно и погибнуть: и елицы въ законъ согрѣшиша, закономъ судъ примутъ* (Рим. II, 8, 9, 12). *Соберите Ему претподобныя Его, заступающыя застъ Его о жертвахъ* (ст. 5). Для чего онъ называетъ здѣсь претподобными тѣхъ, которыхъ намѣревается обвинять и судить? Для того, чтобы усилить обвиненіе и указаніемъ на ихъ достоинство выразить большее наказаніе. Такъ и мы, когда видимъ кого-нибудь согрѣшившимъ и хотимъ сильнѣе укорить его, называемъ его по его званію, чтобы тѣмъ сдѣлать для него осужденіе болѣе тяжкимъ, и говоримъ: призови диакона, или священника. Іудеи назывались царскимъ священіемъ и народомъ избраннымъ и много превозносились этимъ: отсюда онъ и раскрываетъ важность ихъ преступленій. *Заступающыя застъ Его о жертвахъ*. Такъ какъ они, совершая безчисленное множество грѣховъ, допуская столько видовъ зла, похищая чужое, предаваясь корыстолюбію, убивая, прелюбодѣйствуя, смѣшивая кровь съ кровью, думали, что они совершаютъ много добраго и исполняютъ законъ и завѣтъ, когда приносятъ въ жертву овецъ и тельцовъ, то онъ съ этой стороны укоряетъ ихъ и, смѣясь надъ ними, говоритъ: *заступающыя застъ Его о жертвахъ*, т. е. думающихъ, что для ихъ спасенія достаточно приносить въ жертву тѣла безсловесныхъ животныхъ. *И возглаголетъ небеса правду его* (ст. 6). Здѣсь онъ опять, желая показать свѣтлость, ясность, очевидность, непререкаемость, извѣстность правды Божіей, представляетъ неодушевленные стихи возвѣщающими ее такимъ же образомъ, какъ сказано было прежде. *Яко Богъ судія есть*, т. е. опредѣляющій должное каждому. Не напрасно онъ употребилъ здѣсь слово: *судія*, но дабы показать, что Богъ и Самъ праведенъ и другимъ воздастъ тѣмъ же. О Богъ слово: *судія* употребляется вмѣсто: *праведный*, какъ и Павелъ выражается въ словахъ: *понеже како судити имать Богъ міру* (Рим. III, 6)? Въ томъ вѣдѣ преимущественно и состоитъ судъ, то преимущественно и значить быть судіею, чтобы не только произносить приговоръ, но произносить его справедливо. Судимы же будутъ какъ іудеи, жившіе тогда, такъ и грѣшившіе послѣ въ новомъ завѣтѣ: первые будутъ имѣть своими обвинителями природу и законъ, а послѣдніе кромѣ того все сдѣланное для нихъ Христомъ. Въ самомъ дѣлѣ, что они могутъ сказать, или какую представить причину, почему

они не увѣровали? Но, прошу васъ, внимайте словамъ моимъ, чтобы вы могли заграждать уста противникамъ. Лучше имъ теперь потерпѣть отъ насъ пораженіе и исправиться, нежели отойти туда, считая себя побѣдителями, и быть осужденными общимъ Судіею вселенной. Что же могутъ сказать іудеи, почему они умертвили Христа? Какую вину, малую или великую, они находятъ въ Немъ? *Онъ творилъ, скажутъ, себе Бога* (Іоан. х, 33)? Но не эти были слова ихъ во время крестныхъ Его страданій, а другія; тогда они не говорили: *иже творитъ себе Бога*, но: *иже царя себе творитъ, не другъ Кесарю* (Іоан. хіх, 12). Между тѣмъ они же часто хотѣли поставить Его царемъ, а Онъ скрывался. Но прежде, скажешь, они обвиняли Его, что Онъ дѣлалъ Себя Богомъ. Что же? Если бы Онъ называлъ Себя Богомъ ложно и несправедливо, на самомъ дѣлѣ не будучи Богомъ, то обвиненіе имѣло бы основаніе; если же справедливо, то слѣдовало поклоняться Ему, а не распинать Его. Посмотримъ же, точно ли Онъ, не будучи Богомъ, дѣлалъ Себя Богомъ, т. е. показывалъ и называлъ. Но откуда хочешь ты узнать это? Изъ тогдашнихъ ли событій, или настоящихъ, или бывшихъ при Его рожденіи? Кто родился когда-нибудь отъ Дѣвы? Кто показалъ такую звѣзду? Кто велъ волхвовъ такимъ путемъ, не силою и принужденіемъ, но убѣжденіемъ и откровеніемъ? Видишь ли, какъ вся тварь узнала Владыку? Природа первая уступаетъ, не противится, не противорѣчить, не говоритъ: не допускаю такого рожденія, я не умѣю производить дитяти изъ дѣвственнаго чрева, я не могу сдѣлать матерію безъ брака,—но отступаетъ и переходитъ свои предѣлы, потому что узнала своего Владыку. Потомъ, когда Онъ родился, сошли ангелы, возвѣщая, что Живущій на небесахъ явился на землѣ; земля стала небомъ, такъ какъ здѣсь былъ царь, и волхвы поклонились Ему, пришедши издалека; младенецъ лежалъ въ ясляхъ въ Палестинѣ, а пришедшіе изъ варварской страны оказали Ему такую честь и почитаніе, какія слѣдуетъ оказывать Богу. Впрочемъ, можетъ быть, они не примутъ этихъ знаменій, а потребуютъ другихъ, бывшихъ при настоящемъ поколѣніи. Но у насъ нѣтъ недостатка и въ такихъ 246 доказательствахъ. Такова истина: она изобилуетъ доказательствами. Здѣсь-то особенно они и не могутъ представить никакой тѣни опроверженія. Такъ, хотя ты не былъ тогда, когда Онъ рождался отъ Дѣвы, но должно вѣрить пророку, который говоритъ: *се Дѣва во чрево зачнетъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ* (Ис. vii, 14). Хотя ты не былъ тогда, когда Онъ, одетый плотію, ходилъ по землѣ, и Владыка обращался съ рабами, но спроси Іеремію, и онъ скажетъ тебѣ такъ: *сей Богъ нашъ, не ан-*

нѣтъ имъ къ намъ. *Изобрѣте всякъ путь хитрости, и даде ю Иакову отроку своему, и Израилю, возлюбленному отъ него. Посемъ на земли явися и съ челоуѣки пожиле* (Варух. ш, 36).

4. И касательно всѣхъ прочихъ событій пророки, которыхъ книги ты доселѣ напрасно пересматриваешь и перевертываешь съ этою цѣлію, ясно возвѣщаютъ все. Впрочемъ опроверженія противъ іудеевъ мы часто высказывали и будемъ высказывать; теперѣ же обратимся къ своему предмету. *И возвестятъ небеса правду его, яко Богъ судилъ есть.* Здѣсь, кажется мнѣ, онъ говоритъ объ Его правдѣ, о великомъ Его попеченіи, о челоуѣколюбіи къ самымъ іудеямъ, о многообразномъ и разнообразномъ промышленіи Его о всѣхъ людяхъ, посредствомъ творенія, закона, благодати, видимаго, невидимаго, пророковъ, ангеловъ, апостоловъ, наказаній, благодѣяній, угрозъ, обѣтованій, порядка вещей во времени. *Услышите людие мои, и возлагаю вамъ: Израилю, и засвидѣтельствую тебѣ* (ст. 7). Посмотри опять, какая благодать и кротость въ самомъ началѣ рѣчи. Какъ челоуѣкъ сталъ бы говорить челоуѣку безпокойному и безпорядочному: если ты будешь слушать, то я буду говорить, если будешь внимать, то я скажу,—такъ и Владыка говоритъ рабамъ: если *услышите* Меня, то *возлагаю*. Дѣйствительно, они были лѣнны и безпечны и даже на краткое время не прилагали спокойно слуха своего къ чтенію законовъ. Выражая это, одинъ пророкъ, жившій въ Персіи, говорилъ: *буду имъ яко гласъ пѣсннца сладкогласнаго* (Іезек. xxxiii, 82). Они часто говорили пророкамъ, чтобы тѣ не пророчествовали, и даже прогоняли ихъ и казались недовольными. И царь угрожалъ одному пророку и приказывалъ не проповѣдывать народу (Іерем. xxxii, 8). *Богъ, Богъ твой есмь азъ.* Не напрасно здѣсь употреблено повтореніе, но такъ какъ Онъ говорилъ къ людямъ безчувственнымъ, ожесточеннымъ и ослѣпленнымъ, то и напоминаетъ о Своемъ владычествѣ, полагая прекрасное начало дальнѣйшему наставленію и внушая, что они обязаны Ему свободою, и, по справедливости, должны были бы отдать Ему долгъ, какъ рабы Владыкъ, какъ творенія Творцу, какъ получившіе величайшія благодѣянія и удостоившіеся такой чести. *Не о жертвахъ твоихъ обличу тя, всесожженія же твоя предо Мною суть быну* (ст. 8). Такъ обличаютъ ихъ и другіе пророки, потому что они, презрѣвъ важнѣйшую часть добродѣтели, въ жертвоприношеніяхъ полагали надежду спасенія. Въ оправданіе свое они готовы были говорить: мы приносимъ жертвы, мы совершаемъ всесожженія. Но Я, говоритъ Богъ, пришелъ не за это судить васъ, и не за то обвинять, будто вы презрѣли это. Исаія еще сильнѣе укоряетъ ихъ такъ: *что ми множество жертвъ вашихъ?*

*Исполненъ есмь. Всесоуженій овнихъ, и тука агнцовъ, и крове юнцовъ и козловъ не хочу. Кто бо изыска сія изъ рукъ вашихъ* (Ис. 1, 11, 12)? Хотя (въ законѣ) много сказано о жертвахъ, но Богъ давалъ законы о нихъ не потому, чтобы особенно желалъ ихъ, но по снисхожденію къ немощи іудеевъ. Также Іеремія говоритъ: *ескую мѣхъ кадило отъ Савы приносите и кинамонъ отъ земли дамнія* (Іерем. vi, 20)? Вообще всѣ пророки говорятъ, что въ этомъ нѣтъ ничего важнаго. Поэтому и самъ Богъ, начиная рѣчь, говоритъ такъ: *Богъ, Богъ твой есмь Азъ*, выражая и этимъ, что тотъ способъ служенія не достоинъ Его.

Подлинно, Бога должно чтить не дымомъ и срадомъ, но доброю жизнію, не тѣлесною, а духовною. Не такъ поступаютъ бѣсы языческіе; они даже требуютъ себѣ жертвъ. Это выражаетъ и одинъ изъ греческихъ стихотворцевъ, когда говоритъ: *мы получили этотъ жребій* <sup>1)</sup>. Но не таковъ нашъ Богъ. Тѣ, жаждая крови людей, желая мало-по-малу приучить ихъ къ убійствамъ, постоянно требовали этого; а Онъ, желая мало-по-малу отклонить ихъ отъ убіенія и безсловесныхъ животныхъ, сдѣлалъ имъ только снисхожденіе, дозволилъ жертвы, чтобы уничтожить жертвы. *Не приму отъ дому твоего тельцовъ, ниже отъ стада твоихъ козловъ. Яко мои суть вси зѣтріе дубравніи, скоти въ горахъ и волове. Познахъ вся птицы небесныя, и красота сямная со мною есть* (ст. 9—11). Смотри, какъ Онъ мало-по-малу возводитъ мысли преклонившихся къ землѣ, очищая ослѣпленный умъ ихъ и внушая, что Онъ учредилъ жертвы не потому, чтобы нуждался въ нихъ, и установилъ въ законѣ не потому, чтобы одобрялъ ихъ. Если бы, говоритъ, Я хотѣлъ принимать такое служеніе, то, имѣя въ Своей власти всю подсолнечную и будучи Создателемъ всего, назначилъ бы Себѣ для приношенія обильнѣйшія жертвы. Далѣе, смѣясь надъ ними и стыдя ихъ, чтобы сдѣлать обличеніе болѣе разительнымъ, Онъ говоритъ: *еще азалчу, не реку тебѣ: Моя бо есть вселенная и исполненіе ея* (ст. 12). Такъ какъ Онъ дозволилъ жертвоприношенія для того, чтобы мало-по-малу отклонить отъ нихъ іудеевъ, а они привязались къ столь маловажной вещи и не получили себѣ никакой пользы отъ такого снисхожденія, то, бесѣдуя съ ними нѣсколько чувственно и человѣкообразно, Онъ говоритъ: *еще азалчу, не реку тебѣ, т. е. Я не алчу, потому что Богъ ниже азалчетъ, ниже утрудится; и если бы Я хотѣлъ принимать такое служеніе, не имѣлъ бы недостатка въ безчислен-*  
248 *ныхъ жертвахъ и всесоуженіяхъ. Все это предо Мною въ великомъ изобиліи; но будучи Господомъ и Владыкою всего, Я хочу*

<sup>1)</sup> Илиад. 4, 49.



получать отъ тебя Свое, чтобы этимъ путемъ привлечь тебя къ Моей любви и отклонить отъ привязанности къ пустымъ вещамъ.

5. Потомъ, опять возводя ихъ къ высшему, Онъ говоритъ: *еда ли мясѣ юнча, или кровѣ козловѣ нѣю* (ст. 18)? Я, говоритъ, запретилъ и людямъ дѣлать это и назначилъ величайшее наказаніе тѣмъ, которые ѣдятъ кровь (Левит. vii, 16): какъ же могу Я нуждаться въ крови, когда отклоняю рабовъ Своихъ отъ такой пищи? Отвергнувъ такимъ образомъ все это, показавъ, что это недостойно Его, присоединивъ къ обличенію и насмѣшку, Онъ не останавливается на этомъ, но показываетъ другой способъ жертвоприношенія, который составляетъ родъ превосходнѣйшаго врачеванія, отклоняя отъ вещей бесполезныхъ и прилагая къ рабамъ то, что можетъ исцѣлить ихъ. Окончивъ рѣчь о вышесказанномъ, онъ говоритъ: *пожри Богови* (ст. 14). Какъ? Безъ крови,—потому что такая жертва особенно достойна Бога. Поэтому, сказавъ: *пожри Богови*, онъ прибавляетъ: *жертву хвалы*, т. е. благодарности, священныхъ пѣснопѣній, прославленія Его посредствомъ дѣлъ. Смыслъ словъ его слѣдующій: живи такъ, чтобы прославлялся твой Владыка. Этому и Христосъ училъ, сказавъ: *такѣ да прослѣтитѣся сѣтѣи ваши предѣ чловѣчѣки, яко да видятѣ ваша добрая дѣла, и прославятѣ Отца вашего, иже на небесахѣхъ* (Матѣ. v, 16). *Хвала* есть не что иное, какъ похвала, слава, прославленіе. Живи такъ, чтобы прославлялся твой Владыка, и ты принесешь совершенную жертву. Такой жертвы требуетъ и Павелъ, когда говоритъ: *представьте члвны ваша жертву живу, святу, благоудну Богови* (Рим. xii, 1); и тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *восхваляю имя Бога моего съ пѣснью, возвеличу Его во хвалѣхъ: и угодно будетѣ Богу паче телца юна, роги износяща и пажнокти* (Псал. lxxviii, 81, 82). Такую жертву приносилъ Іовъ, когда, послѣ ударовъ, превышавшихъ природу чловѣческую, благодарилъ и говорилъ такіа слова: *Господь даде, Господь отъятъ: яко Господеси изволися, тако и бысть: буди имя Господне благословено во всяки* (Іов. i, 21). *И воздаждѣ Вышнему молитвы твоѣ*. Здѣсь пророкъ говоритъ о молитвахъ, чтобы мы постоянно пребывали въ молитвѣ и съ поспѣшностію воздавали Богу то, что обѣщали. Хорошо сказалъ онъ: *воздаждѣ*, потому что послѣ обѣщанія дѣло становится долгомъ. Такъ Анна отдала сына, какъ величайшій долгъ (1 Цар. i, 28). Такъ и ты, если дашь обѣтъ милосердія, цѣломудренной жизни, или чего-нибудь другого подобнаго, спѣши исполнить его. Если же кто выполнилъ въ точности обѣщанное, то, хотя бы онъ и не давалъ другихъ обѣтовъ, и для него обязательны дѣла добродѣтели. Внушая это, Христосъ говоритъ: *яже должны бжегои сотворити, сотворигои*, и при этомъ сказалъ

притчу о рабѣ, которому назначена была самая малая работа, но по исполненіи ея приказано не возлечь, а ходить и служить (Лук. хvп, 7—10). И другой вѣкто говоритъ: *не умеди отдати обѣтъ твоей* (Еккл. v, 3). Ты сдѣлалъ обѣтъ? Исполни его, чтобы смерть пришедши не воспрепятствовала. Но что, скажешь, мнѣ до этого, когда я не властенъ въ своей жизни? Потому-то и не слѣдуетъ медлить, что тебѣ неизвѣстна кончина, что ты не властенъ въ своей жизни и смерти. Такъ, кажущееся оправданіе служить обвиненіемъ. Не смерть бываетъ причиною неисполненія обѣта, но твоя запоздалость и медленность. *И призови мя въ день скорби твоея, и изму тя, и прославиши мя* (ст. 15). Видишь ли великій преизбытокъ воздаянія? Что можетъ сравниться съ такимъ чело-вѣколюбіемъ, когда Богъ даетъ награды за самую добродѣтель, награды гораздо большія трудовъ, и притомъ даетъ въ самое нужное время? Для чего сказалъ Онъ: *призови мя*? Для чего Онъ ожидаетъ, чтобы мы призывали Его? Для того, чтобы произвести въ насъ большую привязанность, пламеннѣйшую любовь къ Нему чрезъ то, что Онъ будетъ давать, а мы — призывать Его и получать. Подлинно, добродѣтель производитъ привязанность къ Богу, и воздаяніе производитъ то же самое, и молитва также укрѣпляетъ эту привязанность. Потому Онъ и говоритъ: дай мнѣ, и Я дамъ тебѣ. Даже вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ ты даешь, ты получаешь,—потому что Онъ не нуждается ни въ чемъ. Такъ, если ты будешь кротокъ, умѣренъ, цѣлемудренъ, то Богу не прибавляешь ничего, а самого себя дѣлаешь чистымъ и лучшимъ,—и однако за это Онъ назначаетъ тебѣ величайшія награды и вѣнцы, какъ будто ты доставилъ Ему пользу. И еще прежде тѣхъ вѣнцовъ ты наслаждаешься не малымъ удовольствіемъ, пользуясь спокойствіемъ совѣсти и окрыляясь благими надеждами. *День скорби* пророкъ называетъ здѣсь не дни несчастій или неблагопріятныхъ обстоятельствъ, но то время, когда грѣхъ нападаетъ на тебя, когда дьяволъ осаждастъ тебя, внушая злыя пожеланія, ты получишь, говоритъ, великую помощь. *И изму тя, и прославиши мя*. И это опять Богъ говоритъ не потому, чтобы Онъ имѣлъ нужду въ прославленіи отъ насъ,—какъ можетъ нуждаться въ немъ Богъ славы?—но потому, что при благодарственныхъ пѣснопѣніяхъ бываетъ воспоминаніе о благодѣянніи, возбуждается пламеннѣйшая къ Нему привязанность, и прежде всего получается высочайшее блаженство.

6. Не погрѣшитъ тотъ, кто скажетъ, что *день скорби* пророкъ называетъ здѣсь и будущій день: тамъ будетъ скорбь непрестанная. Здѣсь и смерть наступающая прекращаетъ бѣдствія, и друзья утѣшающіе, и конецъ вожделѣнный, и часто надежда

на перемѣну обстоятельствъ, и продолжительность времени смягчаютъ страданія души, равно какъ и бѣдствія ближнихъ, потому что имѣть участниковъ въ скорбяхъ и видѣть другіе подобныя примѣры для многихъ кажется великимъ утѣшеніемъ. А тамъ нѣтъ ничего такого; нѣтъ никого утѣшающаго, но всѣ лишены друзей; ни продолжительность времени не смягчаетъ страданія, потому что какъ это можетъ быть, если пламень дѣйствуетъ постоянно?—ни надежда на освобожденіе,—потому что это наказаніе вѣчно,—ни ожиданіе смерти,—потому что это мученіе безконечно и наказываемыя тѣла безсмертны,—ни то, что для многихъ кажется утѣшеніемъ, т. е. чтобы видѣть другихъ страждущими. Во-первыхъ, тамъ невозможно видѣть другихъ страждущихъ, потому что мракъ, подобно какой-нибудь оградѣ, затемняетъ зрѣніе; притомъ чрезмѣрное страданіе не позволяетъ даже чувствовать такое утѣшеніе. Такъ богачъ не получалъ отсюда никакого утѣшенія, равно какъ и скрежещущіе зубами. *Грѣшнику же рече Богъ: ескую ты постодавши оправданія моя* (ст. 16). Видишь ли совершенную лиру, стройную цитру, издающую въ различныхъ звукахъ гармоническую пѣснь? Ту же мысль можно находить и у апостоловъ и у другихъ пророковъ; и Павелъ также внушаетъ, что тому нѣтъ никакой пользы учить другихъ, кто предвари- 250 тельно не научилъ самого себя. Такъ какъ іудеи превозносились и жертвами, и тѣмъ, что имѣли законъ, и называли себя учителями другихъ, то онъ доказываетъ, что они получаютъ отъ того небольшую пользу, если сами остаются невѣждами, и, сильно укоряя ихъ, говоритъ: *научая убо иного, себе ли не учиши? Проповѣдая не красти, крадещи: гнушася идолъ, святая крадещи: иже еъ законъ хвалишися, преступленіемъ закона Бога безчестуеши* (Рим. II, 21—28). Поэтому и о себѣ онъ говорилъ: *боюсь, да не како, инымъ проповѣдуя, самъ неключимъ буду* (I Кор. IX, 27), низлагая гордость тѣхъ, которые превозносились краснорѣчіемъ, а сами были чужды добродѣтели. Ту же рѣчь съ другой стороны онъ обращаетъ къ іудеямъ, когда говоритъ: *егда бо языци не имуще закона естествомъ законная творятъ, сіи закона не имуще, сами себѣ суть законъ*; и еще: *не слышатели бо закона праведни предъ Богомъ, но творцы закона оправдятся* (Рим. II, 14, 13). И пророкъ говоритъ: *державшіи законъ не отвѣща Мѧ* (Іерем. II, 8); и еще: *всуге бысть трость лживая книжникомъ* (Іерем. VIII, 8). Почему? Потому, что *горлица и ластовица и ерабія селяная, познали времена вхождоу своихъ: людіе же мои не познаша судьбы моихъ* (Іерем. VIII 7, 11). А этотъ пророкъ говоритъ, что не соблюдающій добродѣтели не только не получаетъ никакой пользы, поучая другихъ, но и самъ лишается своего преимущества. Если въ

мірських судилищахъ погрѣшившій наказується безчестіємъ молчанія, то какъ, говорить, въ общемъ училищѣ можетъ имѣть голосъ тотъ, кто преданъ грѣху? Это училище гораздо важнѣе того судилища. Тамъ осужденные получаютъ наказанія, а здѣсь все дѣлается для того, чтобы согрѣшившіе не наказывались, но покаяніемъ исправляли грѣхъ. И въ царскихъ дворцахъ не можетъ быть истолкователемъ царскаго слова никто изъ обличенныхъ въ развратной жизни. Для чего же ты *посѣдуєши оправданія моя*, и учишь другихъ, тогда какъ самъ дѣлаешь противное, опровергая жизнью своею слова свои, и отвращаешь тѣхъ, кто хотѣлъ бы слушать тебя? Вѣдь ты не столько обучаешь словами, сколько отвращаешь дѣлами. Поэтому и Христосъ хвалитъ того учителя, который преподаетъ совершенное ученіе и дѣлами и словами: *иже сотворитъ и научитъ, сей велий наречется въ царствіи небесныхъ* (Матѣ. v, 19). Итакъ пусть твоя жизнь чистымъ голосомъ научаетъ тому же; тогда, хотя бы ты заградилъ свои уста, ты будешь провозглашать громче трубы не только для присутствующихъ, но и для находящихся вдали. Такъ небо возвыщаетъ славу Божію, не имѣя устъ, не двигая языкомъ, не выпуская дыханія, но красотою вида располагая зрителя удивляться Создателю. Чтò тамъ на небесахъ — красота вида, тѣмъ же пусть будетъ въ твоей душѣ добродѣтель. Если же ты, будучи самъ оскверненъ и имѣя противъ себя множество обвинителей и прежде всего собственную совѣсть, домогаешься занять катедру учителя, то, когда станешь обличать пороки, будешь обличать не столько другихъ, сколько самого себя. *И воспріємлєши заєтъ мой усты твоими*. Хорошо сказалъ онъ: *усты*, — потому что сердце бываетъ чуждо плодовъ, происходящихъ отсюда, и уста движутся на-  
251 прасно и даже къ осужденію самого говорящаго. А если бы кто посмотрѣлъ въ его душу, то увидѣлъ бы великую борьбу. Ты же *возненавидѣлъ єси наказаніє, и отвергъ єси словеса моя єспяъ* (ст. 17). *Наказаніємъ* здѣсь онъ называетъ изученіе закона, которое исправляетъ душу, прогоняетъ порокъ и насаждаетъ добродѣтель. Какъ же ты берешься сѣять его въ другихъ, когда самъ не имѣешь его въ дѣлахъ своихъ? Ты вѣдь *отвергъ єси*, говорить, *словеса Моя єспяъ*.

7. Такимъ образомъ ты не только не получилъ никакой пользы отъ изученія закона, но исказилъ и то, что имѣешь отъ природы. Основанія того, что должно дѣлать и чего не должно, внѣдрены въ насъ отъ природы; а ты отвергъ ихъ и не содержишь въ памяти. *Аще видѣлъ єси татя, тежєъ єси съ нимъ, и съ прєлюбодѣємъ участіє твое полагалъ єси* (ст. 18). Такъ какъ невозможно найти человѣка совершенно безгрѣшнаго, о чемъ нѣкто сказалъ: *кто*

похвалятся чисто имѣти сердце, или кто держитъ вещи чиста быти отъ грѣха (Притч. хх, 9), и Павелъ, сказавъ: кичеюся въ себя съѣмъ, прибавилъ: но ни о семъ оправдаюся (1 Кор. iv, 4), и праведный себе самого оглагольникъ въ первословіи, т. е. грѣховъ своихъ (Притч. хviii, 17), то, чтобы никто не могъ сказать: если всѣ во грѣхахъ, а грѣшнику Богъ запрещаетъ похвалять оправданія Его, то кто же будетъ возвѣщать ихъ? — чтобы кто-нибудь не сказалъ этого, пророкъ исчисляетъ роды грѣховъ въ частности. *Есть бо грѣхъ къ смерти* (1 Іоан. v, 16), какъ и Иліѳъ говорилъ: *аще согрѣшая согрѣшишь человека, помолится о немъ священникъ: аще же Господеси согрѣшишь, кто помолится о немъ* (1 Цар. ii, 25)? И по закону одни грѣхи были неисцѣлимы, такъ что наказывались смертію, а другіе получали весьма скорое врачеваніе. Такъ и Христосъ въ новомъ завѣтѣ говоритъ: *аще согрѣшишь брата твоего, обличи его между тобою и тѣмъ единѣмъ. Аще ли не послушаетъ, пойми съ собою еще два. Аще же не послушаетъ ихъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. хviii, 15—17). Въ другое время, когда Петръ спросилъ: *колыкраты, аще согрѣшишь въ мя братъ мой, отпущу ему*, то услышалъ въ отвѣтъ: *до седмижды кратъ седмицею* (Матѣ. хviii, 21, 22); а здѣсь Христосъ учить, что послѣ двухъ внушеній грѣхъ дѣлается великимъ, и не позволяетъ ожидать долѣе. Что же? Не противорѣчитъ ли одно другому? Нѣтъ; но до седмижды, говоритъ, *кратъ седмицею* тогда, если тотъ покается. А какъ станетъ кто-нибудь отпускать тому, кто не сознается, что онъ согрѣшилъ, и не кается? Такъ и врачу, отъ котораго желаемъ получить лѣкарство, мы показываемъ рану. О какомъ же грѣшникѣ говоритъ здѣсь Писаніе? Выслушаемъ внимательно. Пророкъ описываетъ его слѣдующимъ образомъ. *аще видѣлъ еси татя, теклъ еси съ нимъ, и съ прелюбодѣями участіе твое полагалъ еси. Уста твоя умножиша злобу, и языкъ твой сплеташе лъщенія: судя на брата твоего клеветалъ еси, и на сына матери твоея полагалъ еси соблазнъ* (ст. 18—20). Видишь ли черты порока, изображенныя какъ бы на картинѣ, и какъ чрезъ пороки нечестивый дѣлается подобнымъ звѣрю, искажая благородство своей природы? Поэтому мы не поверхностно взглянемъ на эту картину, но рассмотримъ ее тщательно и подробно. *Аще видѣлъ еси татя*, говоритъ, *теклъ еси съ нимъ*. 252

Это—причина всѣхъ золъ; то особенно вредитъ добродѣтели и ослабляетъ ревность многихъ къ добру, когда нѣкоторые не только не обличаютъ грѣшниковъ, но еще сорадуются имъ. Это не меньше самого грѣха. Послушай Павла, который говоритъ: *не точію сами творятъ, но и соизволяютъ творящимъ* (Рим. i, 32). Не маловаженъ тотъ грѣхъ, когда кто-нибудь, хотя самъ не

дѣлаєть зла, но сорадується злу. Согреѣшающій можетъ указать на крайность, сослаться на бѣдность, хотя такіа оправданія не основательны, а ты почему одобряєшь сдѣланное имъ, даже не получая отъ того никакого удовольствія? Онъ, можетъ быть, раскается; а ты затворяєшь для себя и эти двери, отвергаєшь и это врачество, лишаєшь себя и этого утѣшенія, заграждая для себя со всѣхъ сторонъ путь къ покаянію. Когда онъ увидитъ, что ты, не участвующій въ грѣхѣ и обязанный обличать, не только не обличаєшь, но и прикрываєшь, и не только прикрываєшь, но и содѣйствуєшь,—то что онъ подумаетъ о себѣ самомъ, что — о сдѣланномъ поступкѣ? Многіе изъ людей часто не по одному собственному соображенію судятъ о томъ, что должно дѣлать, но и соблазняясь мнѣніемъ другихъ. Если согрѣшившій увидитъ, что всѣ отвращаются отъ него, то подумаетъ, что онъ сдѣлалъ великое зло; а если увидитъ, что другіе не только не оскорбляются и не отвращаются, но кротко сносятъ и благосклонно обращаются съ нимъ, то, исказивъ судъ своей совѣсти, при содѣйствіи одобренія многихъ неправому его мнѣнію, на что онъ не рѣшится? Когда же онъ осудитъ себя и перестанетъ грѣшити безбоязненно? Итакъ, кто дѣлаєть зло, тотъ долженъ осуждать самого себя, потому что это путь къ удаленію отъ зла; и кто не дѣлаєть добра, тотъ долженъ хвалить добро, потому что готовность есть путь къ дѣятельности. А здѣсь пророкъ говоритъ о человѣкѣ, который одобряетъ совершаемые грѣхи, почему и справедливо обличаетъ его со всею силою. Если порокъ, будучи обличаемъ, такъ цвѣтетъ, а добродѣтель, будучи прославляема, едва вызываетъ своихъ дѣятелей на подвиги, то что было бы, если бы этого не было? То же не рѣдко можно видѣть и въ сонмѣ священниковъ. Но если это тяжкій грѣхъ въ ученикахъ, то тѣмъ болѣе въ учителяхъ.

8. Что дѣлаєшь ты, человѣкъ? Законъ нарушенъ, цѣломудріе пренебрежено, столько грѣховъ сдѣлано кѣмъ-либо изъ лицъ освященныхъ, все низвращено, а ты не безпокоишься? Пророкъ призываетъ даже неодушевленные стихіи принять сильнѣйшее участіе въ плачѣ о всѣхъ вообще грѣхахъ: *ужасеся, говорить, небо и земля вострепета по премногу злу* (Іерем. II, 12); и еще: *восплачется Кармилъ, восплачется вино, возрыдаєтъ виноградъ* (Ис. XLIV, 7). Неодушевленные твари плачутъ, воздыхаютъ и гнѣваются вмѣстѣ съ Владыкою; а ты, существо разумное, не скорбишь, не обличаєшь, не являєшься грознымъ мстителемъ за божественные законы, но еще сообщаєшься съ грѣшниками? Какъ же ты можешь получить прощеніе? Правда, Богъ не трѣ-  
 263 буєть мстителя, не вуждается въ помощникахъ; но Онъ хочетъ

имѣть тебя служителемъ Его въ этомъ дѣлѣ, чтобы ты самъ не впалъ въ тоже самое, сдѣлался цѣломудреннѣе отъ негодованія на другого, и показалъ чрезъ то любовь Свою къ Нему. Когда другой грѣшитъ, а ты проходишь мимо, не обличаешь и не скорбишь, то дѣлаешь свою душу болѣе безпечною и склонною къ паденію, и располагаешь ее весьма часто впадать въ тѣ же самыя грѣхи; а тому не мало вредишь своею неблаговременною снисходительностію, дѣлая для него отчетъ въ будущемъ болѣе труднымъ и въ настоящемъ приучая его къ большей безпечности. Это сказано не о ворахъ только, но и о всякомъ грѣхѣ; пророкъ же указалъ на меньшій изъ грѣховъ, чтобы ты зналъ, что не получившій прощенія за этотъ грѣхъ тѣмъ болѣе не получить такого утѣшенія при другомъ. А далѣе, послушай, что онъ говоритъ: *и съ прелюбодѣями участіе твое полагалъ еси*; онъ переходитъ къ важнѣйшему грѣху, такъ какъ тотъ меньше этого. Сравнивая эти грѣхи, нѣкто сказалъ: *не диано, аще кто ятъ будетъ крадѣй: крадетъ бо, да насытитъ душу свою алчущую* (Притч. vi, 80). Если же воровство непростительно, то тѣмъ болѣе—прелюбодѣяніе. *Прелюбодѣяніемъ* здѣсь онъ называетъ блудъ. Итакъ, если ты узнаешь, что кто-нибудь изъ одной съ тобою паствы блудодѣйствуетъ и приступаетъ къ тайнамъ, то скажи служащему при нихъ раздаяніи: такой-то не достоинъ тайнъ, отстрани свято-татственныйя руки. Въ самомъ дѣлѣ, если онъ не достоинъ *посѣдѣть оправданія*, то представь, какому подвергнется онъ наказанію, если еще прикоснется къ священной трапезѣ, и не только онъ, но и тотъ, кто прикрываетъ его. Не сказалъ пророкъ: *и прелюбодѣйствоваль*, но *съ прелюбодѣями участіе твое полагалъ еси*. О, сколько великое зло—прикрывать гнилыя раны другихъ, если прикрывающему онъ полагаетъ наказаніе вмѣстѣ съ согрѣшающимъ, и тому, не меньшее, чѣмъ и этому! Тотъ можетъ сослаться на страсть, хотя такое оправданіе не уважительно, равно какъ и воръ—на голодъ; а ты не можешь сказать и этого. Для чего же ты, не получая удовольствія, раздѣляешь съ другимъ наказаніе и дѣлаешься его соучастникомъ? Потому и мірскіе судьи наказываютъ не только сдѣлавшихъ преступленіе, но и слугъ ихъ, о которыхъ извѣстно, что они знали о преступленіи, и господа, которые выдаютъ ихъ, охотно выпили бы ихъ кровь и съѣли бы ихъ плоть, приписывая имъ вину преступленія не меньше, какъ и женѣ прелюбодѣйствовавшей. Они, не поднявъ завѣсы, доставили большую свободу тайнымъ дѣламъ; они подвергли безчестію и прелюбодѣйцу, и оскорбленнаго мужа, и самого прелюбодѣя, потому что, если бы они напередъ объявили о томъ, если бы сдѣлали извѣстнымъ, то прекратили бы всякую ловлю. И какъ

преимущественно тѣ ввергаютъ добычу въ сѣти, которые раз-  
 ставляютъ сѣти, стерегутъ будущую добычу, всячески скрываютъ  
 свою хитрость и стараются не допустить ни шума, ни чего-ни-  
 254 будь другого, что можетъ отогнать звѣря, такъ точно и здѣсь,  
 если ты сидишь при разставленной діаволомъ сѣти и, видя пре-  
 любодѣя, готоваго попасть въ нее, не производишь шума и смя-  
 тенія, то преимущественно ты губишь его.

Не говори мнѣ этихъ словъ, исполненныхъ великой без-  
 чувственности: „для чего мнѣ беспокоиться? — Я забочусь о  
 своемъ“. Тогда ты особенно и будешь заботиться о своемъ, когда  
 будешь искать своего въ пользѣ ближняго. Поэтому и Павелъ  
 говоритъ: *никто же своего си да ищетъ, но еже ближняго* (1 Кор.  
 х, 24). Чтобы тебѣ, говорить, найти свое, ищи того, что полезно  
 другому. *Уста твоя умножиша злобу, и языкъ твой сплеташе*  
*лъщенія: сѣдя на брата твоего клеветалъ еси, и на сына матери*  
*твоея полагалъ еси соблазнъ*. Пусть никто не говоритъ: „я дѣлаю  
 это по человѣколюбію“. Какое человѣколюбіе—не остановить и  
 не удержать готоваго упасть въ пропасть, благопріятствовать  
 преступному удовольствію, не обращать вниманія на пьющаго  
 гибельный ядъ? Впрочемъ, ты не можешь говорить и этого. Если  
 это дѣйствительно происходитъ отъ человѣколюбія, а не отъ  
 сонливости, небрежности и лѣнности, то почему ты, оставивъ ви-  
 новнаго, злословишь брата, который ни въ чемъ не виноватъ?  
 Для чего ты клеветалъ на того, кто не сдѣлалъ ничего худого  
 и ни въ чемъ не согрѣшилъ? Видишь, до какой крайней сте-  
 пени доходитъ порокъ твой съ той и другой стороны. Тому, кто  
 опьянѣлъ отъ похоти, ты не препятствуешь упиваться, и не вра-  
 зумляешь его; а тому, кто не сдѣлалъ ничего худого, дѣлаешь  
 вредъ. *Сѣдя на брата твоего клеветалъ еси, и на сына матери*  
*твоея полагалъ еси соблазнъ*.

9. Смотри, какъ пророкъ самими выраженіями своими уси-  
 ливаетъ обличеніе. Того, говорить, кто одной съ тобою матери  
 причинилъ болѣзни рожденія, родился изъ одного съ тобою чрева,  
 раздѣлялъ съ тобою домъ, столъ и пищу, выросъ изъ одного  
 корня, получилъ одно съ тобою происхожденіе, съ раннихъ лѣтъ  
 вмѣстѣ съ тобою воспитывался,—ты злословишь, и не только зло-  
 словишь, но и приводишь въ дѣло клевету свою. Таковъ смыслъ  
 словъ: *полагалъ еси соблазнъ*. Если же не должно злословить того,  
 кто соединенъ съ тобою естественнымъ рожденіемъ, то тѣмъ бо-  
 лѣе духовнымъ. Итакъ, склоняющагося на грѣхъ не допускай до  
 паденія; и не сдѣлавшаго ничего худого не злословь и не пори-  
 цай. Одно происходитъ отъ зависти, другое отъ безчувственности;  
 не удерживать готоваго упасть свойственно безчувственно-



сти, а низвергать стоящаго свойственно зависти. И замѣтъ: онъ описываетъ не просто клеветника, но такого, который дѣлаетъ это съ хитростію и коварствомъ: *сѣдя, говорить, на брата твоего клеветаетъ еси*. Каннѣ, убивъ брата, лишилъ настоящей жизни только его одного; а эти люди своими клеветами губятъ многихъ, и прежде всего самихъ себя. Подлинно, они вредятъ не тому только, на кого клеветаютъ, но и другимъ, или, лучше сказать, только тѣмъ, которые принимаютъ клевету ихъ. Въ самомъ дѣлѣ, тотъ, кто слышитъ о себѣ ложную клевету, не только не терпитъ вреда, но еще получить величайшую награду. Не тотъ, кто терпитъ, а кто дѣлаетъ зло, достоинъ наказанія; такъ точно не тотъ, кто слышитъ о себѣ, но кто произноситъ клевету, будетъ наказанъ, если только и слышавшій не подастъ справедливаго повода къ его осужденію. Будемъ поэтому стараться не о томъ, чтобы намъ не слышать о себѣ чего-нибудь худого,—такъ какъ это невозможно, и притомъ есть изреченіе Христово: *горе вамъ, когда добрыя рекнутъ о васъ еси человецы* (Лук. vi, 26),—но чтобы намъ самимъ не подавать къ тому поводовъ. Кто захочетъ, чтобы всѣ говорили о немъ хорошо, тотъ часто губитъ свою душу, питая любовь къ славѣ человѣческой, оказывая услуги людямъ въ томъ, въ чемъ не должно, угождая въ томъ, въ чемъ не слѣдуетъ, чтобы купить себѣ ихъ расположенность. Съ другой стороны и тотъ, кто презираетъ всеобщую худую молву о себѣ, губитъ самого себя. Какъ для добродѣтельнаго невозможно, чтобы всѣ говорили о немъ хорошо, такъ невозможно, чтобы всѣ не говорили худо о томъ, кто во многихъ отношеніяхъ подаетъ много поводовъ къ худой о себѣ молвѣ. Если же, не смотря на твое безукоризненное поведеніе, являются злословящіе тебя, то тѣмъ большая ожидаетъ тебя награда, какъ было съ апостолами и другими доблестными мужами. Впрочемъ нужно замѣтить, что, хотя бы порицали насъ въ такомъ дѣлѣ, за которое совѣсть не укоряетъ насъ, и тогда мы не должны презирать порицателя и причиняемый имъ вредъ, но съ надлежащею осторожностію принимать всѣ мѣры къ уничтоженію неосновательной молвы. Потому и Павелъ въ денежныхъ дѣлахъ посылалъ многихъ относить пропитаніе для бѣдныхъ (1 Кор. xvi, 8), и причину этого приводить слѣдующую: *да не кто насъ поречетъ въ обиліи самъ служимымъ нами* (2 Кор. viii, 20). Зная, что другіе могутъ соблазняться, онъ не оставилъ безъ вниманія и не пренебрегъ этимъ, но такъ какъ было въ его власти уничтожить соблазнъ, то заблаговременно позаботился и о самихъ соблазняющихся. Также въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *еще брашно соблазняетъ брата моего, не имамъ ясти мяса во еткѣ, да не соблазню брата моего* (1 Кор. viii, 13).

Не смотря на то, что эти вещи безразличны, но если, говорить, онѣ производятъ соблазнъ, то, хотя мнѣ самому не причиняютъ вреда, я не пренебрегаю спасеніемъ соблазняющихся. Если вредъ (отъ приспособленія къ другимъ) больше спасенія, то не смотри на соблазняющагося; если же нѣтъ, то не пренебрегай имъ. Пусть это будетъ общимъ правиломъ и руководствомъ, когда должно оставлять безъ вниманія соблазняющихся, и когда не должно. Напримѣръ: іудеи соблазнялись тѣмъ, что Павелъ не соблюдалъ закона, и потому многія тысячи отступали и колебались въ вѣрѣ. Что же онъ дѣлаетъ? Желая прекратить соблазнъ,—потому что важнѣе было спасеніе столькихъ тысячъ,—и исправить ихъ колебаніе, онъ не допустилъ имъ оставаться въ томъ мнѣніи, будто онъ не соблюдаетъ закона; а это и было очень важно. Съ другой стороны они соблазнялись тѣмъ, что онъ проповѣдывалъ Распятаго (1 Кор. 1, 23); но въ этомъ случаѣ онъ не обратилъ вниманія на соблазнявшихся,—потому что гораздо важнѣе была польза проповѣди. Такъ поступалъ и Христосъ. Когда Онъ бесѣдовалъ о пищѣ и нѣкоторые соблазнились Его словами: *не входящее (въ уста) сквернитъ человека, но исходящее*, то онъ сказалъ: *оставите ихъ: всякъ садъ, егоже не насади Отецъ мой, искоренится* (Матѣ. хv, 11—18). Когда же требовали отъ Него податей, то, хотя Онъ зналъ, что не долженъ платить, но такъ какъ еще не пришло время открыться Его достоинству, то сказалъ: *да не соблазнимъ ихъ, шедъ верзи удицу въ море, и, уже прежде имевши рыбу, возми, и въ ней обрящеши статиръ: той даждь имъ за мя и за ся* (Матѣ. хvii, 27). Когда Онъ давалъ законъ, исполненный великой мудрости, а они оставались неизцѣлимыми, то справедливо Онъ не обратилъ на нихъ вниманія и отмѣнилъ (ветхій) законъ; а когда они еще не были способны принять ученіе объ Его достоинствахъ, то справедливо Онъ снисходитъ къ нимъ и уплатою подати прикрываетъ ученіе о своемъ божествѣ. *Судя на брата твоего клеветалъ еси*. Для того, скажешь, чтобы исправить его?

10. Но для этого тебѣ слѣдовало бы не клеветать на него скрытно, а призвать и исправлять его наединѣ, какъ Христосъ заповѣдалъ. Обличенія, высказываемыя предъ всѣми, часто дѣлаютъ обличаемыхъ болѣе безстыдными, и многіе изъ грѣшниковъ, если видятъ, что имъ можно быть незамѣтными, легко рѣшаются исправиться; а если они уже у многихъ потеряли хорошее мнѣніе, то иные изъ нихъ впадаютъ въ отчаяніе и предаются безстыдству. Но ты обиженъ имъ? Для чего же обижаешь еще самого себя? Кто мститъ, тотъ поднимаетъ мечъ на самого себя. Если ты хочешь и себѣ сдѣлать добро и ему отмстить, то

отъѣзжайся хорошо объ оскорбившемъ тебя,—тогда ты вмѣсто себя сдѣлаешь многихъ обвинителями его, и самъ получишь великую награду; если же будешь отъѣзжаться худо, то никто не повѣритъ тебѣ, подозрѣвая въ тебѣ вражду. Такимъ образомъ твои усилія обращаются противъ тебя самого. Ты хочешь повредить его доброму имени, а выходитъ противное, потому что эта цѣль достигается похвалою, а не порицаніемъ; а ты поступаешь совершенно напротивъ, и себя болѣе безчестишь, и его не касаются стрѣлы твои. Вражда, касаясь души слушающихъ, не позволяетъ имъ принять слышанное, и бываетъ то же, что въ судебныхъ приговорахъ. Когда кто-нибудь въ судилищѣ станетъ возражать, то испортитъ все; такъ и здѣсь подозрѣніе во враждѣ не допустить принять отзывъ. Итакъ не клевети, чтобы тебѣ не осквернить самого себя; не смѣшивай навоза съ грязью и глиной, но сплетай вѣнцы изъ розъ, фіалокъ и другихъ цвѣтовъ; не носи помета во рту, подобно жукамъ,—а такъ дѣлають клеветники, сами первые испытывая зловоніе,—но держись цвѣтовъ, подобно пчеламъ, и составляй соты, какъ онѣ, и будь со всѣми дружелюбенъ. Отъ клеветника всѣ отвращаются, какъ отъ издающаго зловоніе и питающагося бѣдствіями другихъ, какъ пѣвка кровію и жукъ навозомъ; а человѣка, имѣющаго уста доблорѣчивыя, всѣ принимаютъ какъ общаго сочлена, какъ родного брата, какъ сына, какъ отца. Но что я говорю о настоящемъ и о мнѣніяхъ людей? Представь страшный день, неподкупный судъ, и то, что говоря ложь, ты прибавляешь новыя грѣхи къ грѣхамъ своимъ. *Глаголю же вамъ, говоритъ Господь, яко всяко слово праздно, еже аще рекуть челоуцы, воздають о немъ слово Богу въ день судный* (Мате. хп, 36). Хотя бы, говорить, было справедливо сказанное тобою, и въ такомъ случаѣ ты не избѣгнешь осужденія, открывая несчастія и позоръ ближняго. Вспомни о фарисеѣ. Онъ не былъ мытаремъ, но сталъ грѣшнѣе мытаря, потому что произнесъ злословіе на мытаря. Мытарь не былъ фарисеемъ, но сталъ правднѣе фарисея, потому что осудилъ самого себя. *Сія сотворишь еси, и умолчашъ, вознептцевашъ еси беззаконіе, яко буду тебѣ подобенъ: обличу тя, и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи твоя* (ст. 21).

257

11. Видишь ли неизреченное челоуколюбіе? Видишь ли величайшую благость? Видишь ли безпредѣльное богатство долготерпѣнія? *Молчаніемъ* пророкъ называетъ здѣсь долготерпѣніе. Ты осмѣлился сдѣлать, говорить, столько грѣховъ, и я не наказывалъ тебя, но терпѣлъ и переносилъ, давая тебѣ возможность покаяться. А ты, не только не извлекъ отсюда никакой пользы, но еще больше предался пороку; ты не только не перемѣнился, не только не устыдился и не осудилъ себя за дѣла свои, но еще

сталъ думать, что Я,—долготерпѣвшій, ожидавшій, молчавшій и столько переносившій,—переносу это не по долготерпѣнію и чело-  
вѣколюбію, но потому, будто не хочу исправлять этого и не огор-  
чаюсь такими дѣлами. *Разумѣйте убо сія забывающіи Бога* (ст. 22).  
Чтоже именно? Сказанное. Что значить: *разумѣйте*? Вникните.  
Что же здѣсь сказано прикровеннаго и требующаго особеннаго  
вниманія? Самый видъ ученія указываетъ на новый образъ жизни.  
Сказавъ немного о жертвахъ, онъ предлагаетъ евангельскіе за-  
коны; а съ другой стороны, такъ какъ слушатели его были по-  
крыты великою нечистотою грѣховъ, онъ, желая извлечь ихъ  
изъ нечестія, какъ бы изъ болота, и очистить прежній путь ихъ  
порочныхъ наклонностей, какъ бы гной глазныи, побуждаетъ ихъ  
вспомнить о бывшемъ прежде, чтобы они, предавъ это забвенію,  
не остались безъ плода. Подлинно, грѣховныи навѣкъ произво-  
дитъ въ душѣ великое ослѣпленіе, дѣлаетъ людей безразсудными  
и потемняетъ свѣтлое око ума. *Да не когда похититъ, и не бу-  
детъ избавляяи*. О, неизреченное челоѣколюбіе! Это—слова нѣжно  
любящей матери, или, лучше, слова благодти, безпредѣльно пре-  
восходящей такую любовь. Сдѣлавъ такое обвиненіе, показавъ  
такой гнѣвъ, онъ самъ предостерегаетъ ихъ. Сказавъ: *обличи-  
тя, и представлю предъ лицомъ твоимъ грѣхи твоя*, проклявши  
осуждающій приговоръ, онъ опять отмѣняетъ рѣшеніе, не пре-  
давая ихъ наказанію, какъ осужденныхъ, но, какъ имѣющихъ  
исправиться отъ увѣщанія и совѣта, удерживая и вразумляя  
страхомъ: *да не когда, говорить, похититъ, какъ левъ, и не будетъ  
избавляяи*. *Жертва хвалы прославитъ мя: и тамо путь, имже явлю  
ему, спасеніе Божіе* (ст. 23). Показавъ Свое челоѣколюбіе, сдѣ-  
лавъ увѣщаніе, совѣтъ, угрозу, внушивъ страхъ, назначивъ стро-  
гое наказаніе и сдѣлавъ предостереженіе, Онъ указываетъ и спо-  
собъ, какимъ можно исправить сдѣланное: *жертва хвалы, гово-  
рить, прославитъ мя*. Смыслъ словъ Его слѣдующій: она не только  
прекратитъ Мой гнѣвъ, отмѣнитъ осужденіе, но и прославитъ  
Меня. Видишь, какъ велико это дѣло, если чрезъ него прослав-  
ляется Богъ. *И тамо путь, имже явлю ему, спасеніе Божіе*. Ви-  
дишь ли неизреченную награду? Видишь ли крайнее челоѣко-  
любіе? Обѣщаетъ показать путь Божій и истинное спасеніе Божіе  
поступающимъ такъ. Покоримся же общающему и будемъ про-  
славлять Его правую жизнь и жертвою хвалы. Этотъ путь, по-  
средствомъ такой жертвы, ведетъ ко спасенію, котораго да спо-  
добимся всѣ мы, благодатію и челоѣколюбіемъ Господа нашего  
Исуса Христа, Ему же слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки  
вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 108.

Боже, хвалы моя не премолчи: яко уста грѣшника и уста лѣстиваго на мя отверзашася, глаголаша на мя языкомъ лѣстивымъ, и словеса ненавистными обыдоша мя, и брашася со мною туне. Вмѣсто еже любити мя, оболгаху мя, азъ же моляхся: и положиша на мя злая за благая, и ненависть за возлюбленіе мое. Постави на него грѣшника, и діаволъ да станетъ одесную его: внемгда судитися ему, да изыдетъ осужденъ, и молитва его да будетъ въ грѣхъ. Да будутъ дніе его мали, и епископство его да приметъ инъ: да будутъ сынове его сири, и жена его вдова: движущеся да преселятся сынове его и воспросятъ, да изгнани будутъ изъ домовъ своихъ. Да възыщеть займодавецъ вся, елика суть его: и да восхитятъ чуждіи труды его (ст. 1—11).

1. Здѣсь намъ нужна великая внимательность, потому что сказанныя слова, при одномъ ихъ произношеніи и съ перваго взгляда, смущаютъ многихъ изъ невнимательныхъ. Весь этотъ псаломъ наполненъ проклятіями; вся рѣчь проникнута ими и обнаруживаетъ въ говорящемъ сильный и пламенный гнѣвъ, который не останавливается на самомъ нечестивцѣ, но простираетъ наказаніе и на дѣтей, и на отца, и на мать его, и не довольствуется однимъ несчастіемъ, но прилагаетъ бѣдствія къ бѣдствіямъ. Въ самомъ дѣлѣ, посмотри, чего просить онъ. *Постави на него грѣшника, и діаволъ да станетъ одесную его*, т. е. пусть будутъ обвинителями его люди порочные и коварные, и пусть онъ не преодолѣетъ ихъ. Это и значить: *внемгда судитися ему, да изыдетъ осужденъ*. Не довольствуется и этимъ наказаніемъ, но при такомъ осужденіи просить еще, чтобы кто-нибудь другой получилъ послѣ него честь его: *епископство его*, говорить, *да приметъ инъ*. Не останавливается и на этомъ, но заграждаетъ для него единственную оставшуюся пристань, прося, чтобы онъ не удостоился никакой милости отъ Бога: *и молитва его*, говорить, *да будетъ въ грѣхъ*. Притомъ просить, чтобы онъ подвергся преждевременной смерти: *да будутъ*, говорить, *дніе его мали*. Не останавливается и здѣсь, хотя и этого было бы достаточно, но еще продолжаетъ. Душѣ весьма воспламенившейся свойственно не удо-

влетворяться однимъ или двумя наказаніями, но просить столь многихъ. Слѣдующее затѣмъ еще болѣе тяжко: просить сиротства и вдовства остающимся послѣ него. Хотя по смерти его это необходимо должно случиться, но, пылая гнѣвомъ, полагаетъ и это въ ряду проклятій. Не останавливается и на сиротствѣ, но и послѣ такихъ бѣдствій простирается далѣе, увеличиваетъ бремя, просить, чтобы потомки его были изгнанниками и переселенцами: *движущеся да преселятся, говорить, сынове его и воспроятъ, т. е. пусть блуждаютъ, не останавливаясь, пусть не имѣютъ даже необходимой пищи и не перестаютъ переходить съ мѣста на мѣсто, будучи гонимы и преслѣдуемы по всей землѣ и нигдѣ не находя себѣ мѣста для пристанища. Вмѣстѣ съ этимъ просить имъ нищеты, и нищеты крайней и невыносимой, такъ чтобы они не получали помощи даже отъ родныхъ, но, скитаясь, искали ея у иноплемениковъ и незнакомыхъ. И послушай, какъ выражаетъ это. Сказавъ: да преселятся сынове его и воспроятъ, прибавляетъ: да изгнани будутъ изъ домовъ своихъ, да взыщеть заимодавецъ вся, елика суть его: и да восхитятъ чуждіи труды его. Это—новый видъ несчастія, чтобы имущество его было предано расхищенію, чтобы онъ подвергался нападеніямъ заимодавцевъ, переносилъ всякого рода оскорбленія и, что всего тяжелѣе, среди такихъ бѣдствій не имѣлъ защитника, такъ какъ и этого просить: да не будетъ, говорить, ему заступника (ст. 12). Несчастія и сами по себѣ невыносимы; но когда нѣтъ и защитника, тогда они еще болѣе тяжки. Ниже да будетъ ущедря сироты его. О, какой великій гнѣвъ, когда и преждевременное сиротство не находитъ себѣ состраданія, и не только состраданія, но еще осуждается на крайнюю погибель: да будутъ, говорить, чада его въ погубленіе, въ родъ единомъ да потребится имя его (ст. 18). Видишь ли рѣчь, исполненную гнѣва и ни начеи не останавливающуюся? Просить, чтобы они жили въ различныхъ и разнообразныхъ несчастіяхъ, чтобы преданы были всякого рода бѣдствіямъ и погибли въ неизвѣстности. И какъ бы недостаточно было несчастія дѣтей его, прибавляетъ еще: да воспомянется беззаконіе отецъ его и грѣхъ матери его да не очистится. Да будутъ предъ Господомъ выну, и да потребится отъ земли память ихъ (ст. 14, 15). Это особенно свойственно гнѣву—раскрывать подробно несчастія, о которыхъ сказано вообще, и часто повторять одно и тоже. Сказавъ: да воспомянется беззаконіе отецъ его, прибавляетъ: и да не очистится. Хотя это—одно и тоже, но гнѣвъ побудилъ сказать и то и другое; а смыслъ этихъ словъ слѣдующій: умертви его, убей, уничтожь. Видишь ли, какое множество проклятій? Если хочешь, я опять съ начала перечислю ихъ. Пусть, говорить, попадетъ онъ*

къ злымъ людямъ, будетъ обвиненъ, преданъ въ ихъ власть, осужденъ, подвергнется преждевременной смерти, лишится чести и увидитъ, что она перешла не къ потомкамъ его, но къ кому-нибудь чужому; пусть жена его погибнетъ, и дѣти терпятъ бѣдность и сиротство, проводятъ жизнь въ нищенствѣ, будутъ осуждены и отовсюду изгоняемы, не имѣютъ никакого защитника, будутъ лишены и благоволенія Божія, не находя себѣ никакого ни пристанища, ни убѣжища; пусть изгладится имя его съ земли, и погибнетъ онъ въ неизвестности; пусть и отецъ и мать его будутъ наказаны за грѣхи свои и погибнуть несчастнымъ и злополучнымъ образомъ.

2. Все выше сказанное не поражаетъ ли слушателя? Хочешь ли узнать, кто этотъ человѣкъ, такъ осуждаемый? Если мы, слыша, что какого-нибудь человѣка порицаютъ, спрашиваемъ у присутствующихъ, о комъ это говорится, то тѣмъ болѣе, слыша такіа проклятія отъ пророка, необходимо узнать, и узнать со страхомъ и сокрушеннымъ сердцемъ, кто этотъ человѣкъ, подвергшійся столь сильному гнѣву, такъ огорчившій Св. Духа, что объ немъ говорится столько и такихъ страшныхъ бѣдствій. Поэтому, если угодно, прочитаемъ опять этотъ псаломъ съ начала съ великимъ вниманіемъ. Не шумите. Я буду изъяснять его со всею тщательностію, сколько могу. Предметъ изслѣдованія не маловаженъ. И во-первыхъ: почему, когда осуждается самъ согрѣшившій, наказываются вмѣстѣ съ нимъ и дѣти, и жена, и родители? Во-вторыхъ: кто этотъ, подвергающійся проклятію? Въ-третьихъ: какимъ образомъ верховный изъ апостоловъ доказываетъ, что этотъ псаломъ относится къ Іудѣ, или лучше, не весь псаломъ, а часть псалма? *Пишется бо, говорить онъ, о книгъ псаломствъ: да будетъ дворъ его пустъ, и да не будетъ живущаго въ шатрахъ его (и епископство его да приметъ инъ)* (Дѣян. 1, 20)? Здѣсь опять представляется намъ другой вопросъ, такъ какъ не все это написано въ настоящемъ псалмѣ; потому онъ и указалъ не на одинъ псаломъ, а на цѣлую книгу. Именно слова: *да будетъ домъ его пустъ* находятся въ другомъ псалмѣ (Псал. lxxviii, 26), а въ этомъ: *епископство его да приметъ инъ*; но Петръ соединилъ то и другое въ одно свидѣтельство. Такъ и Павелъ часто поступаетъ; напримѣръ, когда говоритъ: *придетъ отъ Сіона избавляя, и отвертитъ нечестіе отъ Іакова. И сей имъ отъ мене заветъ: егда отыму грѣхи ихъ* (Рим. xi, 26, 27). Что же, скажетъ кто-нибудь, вышесказанное есть пророчество или проклятіе? Пророчество въ видѣ проклятія. Тоже мы можемъ находить и въ другихъ мѣстахъ; тоже сдѣлалъ и Іаковъ. Такъ какъ слушателей нужно вразумлять тѣмъ, что случилось съ другими, то многія

пророчества составлены такъ, чтобы самымъ образомъ выраженія увеличить страхъ въ обществѣ. Въ самомъ дѣлѣ, не одно и тоже—сказать, что такой-то пострадаетъ такъ и такъ, или произнести тоже самое въ видѣ гнѣва и негодованія. А что я говорю не безъ основанія, объясню вамъ это пророческими нареченіями. Когда Іаковъ готовился умереть, то сказалъ сыновьямъ своимъ: *соберитесь, и возъѣзжу, что срящетъ васъ въ послѣднія дни* (Быт. xlix, 1); и намѣреваясь пророчествовать, съ самаго начала какъ бы воспламеняется гнѣвомъ и начинаетъ пророчество съ проклятія: *Рувимъ, говоритъ, первенецъ мой, жестокъ терпѣти, и жестокъ упорникъ, досадилъ еси, яко вода да не воскипиши* (Быт. xlix, 3), въ видѣ проклятія предсказывая будущую его гибель. Онъ же, говоря о благахъ, произноситъ въ видѣ молитвы: *да дастъ тебѣ (Іосифу) отъ росы небесныя, и отъ тука земли* (Быт. xlix, 27, 28), хотя и это есть пророчество. Но очевидно, что все это происходитъ не отъ человѣческой страсти. Также самое дѣлаетъ и съ Ханааномъ дѣдъ его: *будетъ, говоритъ, Ханаанъ рабъ его* (Быт. ix, 26),—дабы ты зналъ, что Богъ, защищающій обижаемыхъ, наказываетъ обижающихъ. И Христосъ употреблялъ тотъ же образъ рѣчи, призывая къ себѣ людей подъ видомъ пророчества и сѣтованія: *горе, говорилъ Онъ, тебѣ Хоразине, горе тебѣ Вифсаидо; и еще: Іерусалиме, Іерусалиме, избивый пророки* (Лук. x, 18; xiii, 84). О комъ же говоритъ псаломъ? Отчасти объ Іудѣ пророчествовалъ здѣсь Духъ чрезъ Давида; а въ остальной части о другихъ. Пророчество бываетъ и въ такомъ видѣ. Мы неоднократно увидимъ такой составъ псалма, что начало его относится къ одному лицу, а остальное къ другому. Вышесказанное можно видѣть и изъ другого мѣста: когда іудеи вступили въ землю обѣтованную, то сынъ Навиновъ получилъ повелѣніе отъ Бога раздѣлить двѣнадцать колѣнъ на двѣнадцать частей и произнести отчасти благословенія, а отчасти проклятія. Эти благословенія и проклятія были предсказаніемъ будущаго: *проклятъ ты, говорилъ онъ, во градъ, проклятъ на селъ* (Втор. xxviii, 16), и безчисленные подобныя проклятія, касающіяся колѣнъ, составили длинную рѣчь.

Тожѣ можно сказать и здѣсь, т. е. подъ видомъ проклятія составлено пророчество, которое означаетъ и предвозвѣщаетъ событія, имѣвшія случиться съ Іудею, а потомъ касается и другого предмета, именно: говоритъ противъ нѣкоторыхъ людей, возстающихъ на священство, — чтобы мы знали, какъ велико зло — возставать на священниковъ Божіихъ и употреблять противъ нихъ коварство и неправду. Сказанное здѣсь есть не что иное, какъ внушеніе, что постигнетъ тѣхъ, которые обижаютъ ближнихъ и возстаютъ съ коварствомъ и злобою противъ людей, не сдѣлав-



шихъ ничего худого. Если же псалмопѣвецъ просить, чтобы и дѣти его были наказаны, не смущайся этимъ, возлюбленный; дѣтьми онъ называетъ здѣсь тѣхъ, которые сами участвуютъ въ порокахъ такихъ людей. Писаніе часто называетъ дѣтьми и сыновъ по естественному родству и соучастниковъ нечестія, хотя бы они и не были естественными сынами, какъ, напримѣръ, когда говорить: *вы сыны діавола есте* (Іоан. viii, 44). Хотя іудеи не были сынами діавола по природѣ,—какъ облеченные плотію могли быть сынами безплотнаго?—однакожь по участию въ нечестіи они вступили въ родство съ нимъ. Потому оно называетъ ихъ чуждыми для Авраама: *аще, говорить, чада Авраамля бысте были, дѣла Авраамля бысте творили* (Іоан. viii, 39). А что сынъ не наказывается за отца, равно какъ и отецъ за сына, это всякому извѣстно, — и въ законѣ сказано объ этомъ, — развѣ когда отецъ худо воспитывалъ сына; но и тогда онъ наказывается не за сына, а за собственное нерадѣніе, какъ, напримѣръ, Ілій (1 Цар. iii, 18).

8. Если угодно, повторимъ этотъ псаломъ съ начала. *Боже, хвалы моя не премолчи*. Другой переводчикъ говоритъ: *Боже, хваленію моему не немемли* <sup>1)</sup>. Третій: *не умолчи* <sup>2)</sup>, т. е. не оставь безъ наказанія, но накажи такіа дѣла, потому что Ты славеиъ, великъ и силенъ исправить ихъ. *Яко уста грѣшника и уста лъстиваго на мя отверзошася, глаголаша на мя языкомъ лъстивымъ, и словеса ненавистными обидоша мя, и брашася со мною туне. Вмѣсто еже любить мя, облагоу мя, азъ же моляхся*.

Видишь ли сильную злобу? Видишь ли коварный замыселъ? <sup>262</sup> Видишь ли злоумышленниковъ? Бога особенно прогнѣвляетъ и то, когда грѣшникъ дѣлаетъ зло съ намѣреніемъ, съ умысломъ и съ великимъ усиліемъ. Иное, когда кто палъ по увлеченію и обольщенію; иное, когда кто, совершая зло, дѣлаетъ какъ бы дѣло; иное, — и это величайшее преступленіе, — когда злоумышляютъ противъ того, кто самъ не злоумышляетъ. Сказавъ: *вмѣсто еже любить мя*, псалмопѣвецъ выражаетъ не что иное, какъ то, что благодѣтелю, который достоинъ любви, которому слѣдовало воздавать добромъ, они воздавали противнымъ тому. *Азъ же моляхся*. Видишь ли любомудріе? Видишь ли смиреніе? Видишь ли кротость? Видишь ли благоговѣніе души? Я не вооружался, говорить онъ, не вступалъ въ борьбу, но прибѣгалъ къ Тебѣ, призывалъ Твою помощь и Твое содѣйствіе, — это сильнѣйшее оружіе и непобѣдимое заступленіе. Далѣе, сказавъ объ Іудѣ, какъ

<sup>1)</sup> ὁμνήσεις μου μὴ κηφέουσ. Акила.

<sup>2)</sup> μὴ ἐσιγῇς. Симмахъ.

онъ самъ себя подвергъ осужденію, проманивъ самъ на себя смертний приговоръ, какъ удавился, какъ апостольство его перешло къ другому, онъ опять обращается къ прежнему предмету. Таково свойство пророчества, что въ немъ иногда прерывается рѣчь, вносится другое событіе и, по изложеніи его, опять дѣлается обращеніе къ прежнему. А прикровенно было это пророчество по причинѣ неблагодарности іудеевъ. Оно указываетъ, какъ я прежде сказалъ, на нѣкотораго человѣка, злоумышлявшаго противъ священства, послѣ времени возвращенія іудеевъ изъ вавилонскаго плѣна. Любопытнѣйшимъ это извѣстно изъ исторіи. Ему-то псалмопѣвецъ предсказываетъ великія бѣдствія, лишеніе защитниковъ,—проситъ, чтобы для него было заграждено всякое прибіжище, чтобы ему не было оказываемо никакого долготерпѣнія, ни состраданія, ни прощенія. Это повидимому есть проклятiе, какъ я выше сказалъ и не перестану часто говорить, но на самомъ дѣлѣ есть пророчество, показывающее, какъ гнѣвается Богъ, когда злоумышляють противъ священства. Потомъ онъ подробно налагаетъ бѣдствія и говоритъ: *занеже не помяну сотоупити милость, и погна чловека нища и убога и умилена сердцемъ умертвити* (ст. 16). Это — крайняя жестокость, великое безчеловѣчіе, когда кто-нибудь не только злоумышляетъ, но злоумышляетъ противъ того, кто можетъ преклонить на милость и возбудить состраданіе. Такой человѣкъ дошелъ до звѣрскаго свирѣпости и даже сдѣлался хуже. Звѣрямъ свойственна свирѣпость по природѣ; а онъ, будучи одаренъ умомъ, предать свое благородство пороку. И звѣри показываютъ нѣкоторую пріязнь и кротость къ одноплеменнымъ и однороднымъ съ ними; а эти люди не постыдились даже единства природы, но того, кого слѣдовало бы миловать, поддерживать и одобрять, они отогнали и отвергли. *И возлюби клятву, и придетъ ему: и не восхотѣ благословенія, и удалится отъ него* (ст. 17). Такъ какъ псалмопѣвецъ проситъ ему много бѣдствій, то показываетъ, что начало и причина ихъ не въ комъ-нибудь другомъ, а въ немъ самомъ, своими дѣлами отвергшемъ помощь Божію и навлекшемъ на себя гнѣвъ Божій. *И облечеся съ клятву яко съ ризу, и сниде яко во утробу его, и яко елей съ кости его* (ст. 18). Здѣсь показывается сила наказанія и продолжительность мученія и вмѣстѣ внушается, что бѣдствія у всѣхъ людей происходятъ отъ нихъ самихъ, отъ собственной ихъ вины, когда они своими дѣлами и поступками сами отвергають

бѣдствія такъ охватятъ ихъ, что не будетъ никакой перемѣны, но прильнуть къ нимъ и останутся при нихъ постоянно. Далѣе внушая, что Богъ наказываетъ нечестіе и исправляетъ порокъ, и что такой приговоръ падетъ не на одного только этого грѣшника, но и на всѣхъ виновныхъ въ томъ же, прибавляетъ: *сѣдѣло оболгающихъ мя у Господа* (ст. 10), т. е. таково наказаніе, таковъ судъ возстающимъ, злоумышляющимъ, враждующимъ противъ меня. *И глаголющихъ лукавая на душу мою*. Слѣдовательно и за слова полагаются наказанія, и наказанія жесточайшія.

4. Окончивъ рѣчь объ этомъ, онъ опять прибѣгаетъ къ Богу, испрашивая Его заступленія. Не останавливается на наказаніи злоумышленниковъ, но, желая показать, что страждущіе имѣютъ мстителя за наносимыя обиды и получаютъ великое заступленіе, присовокупляетъ: *и ты, Господи, сотвори со мною и имени ради твоего* (ст. 21). Посмотри на его признательность, посмотри на смиренномудріе. Хотя онъ имѣлъ достаточную причину къ испрашиванію заступленія въ самомъ своемъ страданіи, — такъ какъ изъ многихъ мѣстъ Писанія можно видѣть, что страждущіе несправедливо отъ людей имѣютъ великое дерзновеніе къ испрошенію себѣ помощи отъ Бога, — но онъ, не указывая на это, прибѣгаетъ къ одному человеколюбію Божію и говоритъ: *сотвори со мною имени ради твоего*, т. е. какъ бы такъ говорить: не потому, чтобы я былъ достоинъ того, но *ради Себя Самого*, ради того, что Ты человеколюбивъ и милостивъ. Поэтому и присовокупляетъ: *яко блага милость твоя*. Хорошо сказалъ онъ: *яко блага милость твоя*. У людей милость часто бываетъ не такова, но иногда служить ко вреду и гибели, а у Бога всегда къ пользѣ. *Избави мя, яко нищъ и убогъ всмъ азъ, и сердце мое смятется внутри мене* (ст. 22). Видишь ли, что онъ опять проситъ спасти его не какъ достойнаго, не какъ праведнаго, но какъ совершенно изнуреннаго, какъ измученнаго, какъ претерпѣвшаго безчисленныя бѣдствія? *И сердце мое смятется внутри мене*. Такова сила бѣдствій: они не только разрушаютъ тѣло, но и возмущаютъ душу. *Яко стнѣ, егда уклонитися ей, отъялся: сотрясохся, яко прутьи* (ст. 23). Изображаетъ силу коварства злоумышленниковъ, невыразимую ихъ злобу, и ту дѣятельность, которую самъ онъ показывалъ въ такихъ обстоятельствахъ. *Колѣна моя изнемогоста отъ поста, и плоть моя измѣнилася ала ради* (ст. 24). Видишь ли, какое онъ употреблялъ оружіе противъ козней и злобы на него? *И азъ быхъ поношеніе имѣ: видѣша мя, похизаша глазами своими* (ст. 25). Таковы сужденія пороковыхъ: они не только не отступаютъ, когда видятъ, что праведникъ противопоставляетъ имъ благочестіе, но и порицаютъ, насмѣхаются, поносятъ. Что же онъ? Онъ прибѣгаетъ къ непо-

бѣдимой помощи и непреодолимой защитѣ: *помози ми, говорить, Господи Боже мой, и спаси мя по милости твоей: и да разумѣютъ, яко рука твоя сія, и ты Господи сотвориша еси ю* (ст. 26, 27). Что значить: *яко рука твоя сія*? Твоя помощь, Твоя защита. Я хочу не только спастись, но такъ, чтобы и они знали, Кѣмъ я спасенъ, дабы имѣть мнѣ двойной трофей, двойной вѣнецъ, высшую славу. *Прокленутъ ти, и ты благословиши: востающіи на мя да постыдятся, рабъ же твой возвеселится* (ст. 28). Здѣсь онъ научаетъ слушателя любомудрію; показываетъ, что хотя бы люди предавали праведника безчисленнымъ проклятiямъ, отъ нихъ не будетъ ему никакого вреда, потому что Богъ благословляетъ его, а на нихъ же самихъ обратится стыдъ и безчестіе. *Рабъ же твой возвеселится о тебѣ*. Хорошо сказалъ онъ: *о тебѣ*, выражая, что эта радость оттуда же, откуда подаются блага; ничто, говорить, прискорбное уже не можетъ смутить меня, когда у меня будетъ пребывать радость, происходящая отъ Тебя. *Да облечутся обоглающіи мя въ срамоту, и одѣждутся яко одѣждою студомъ своимъ* (ст. 29). Смотри, какъ онъ просить еще, чтобы они были не только подвергнуты наказанію, но и стыду и безчестію, чтобы это послужило для нихъ урокомъ къ исправленію и поводомъ къ перемѣнѣ на лучшее. *Исповѣмся Господеву зло усты моими, и посредъ многихъ восхваляю Его: яко предста одесную убогаго, еже спасти отъ гонящихъ душу мою* (ст. 30, 31). Въ воздаяніе за все это онъ возсылаетъ Богу славословіе, благодареніе, хвалу, возвѣщаетъ предъ всѣми дѣла Его, становится среди всѣхъ проповѣдникомъ дарованныхъ ему благъ. Это и есть жертва, это — принесеніе, чтобы хранить всегда въ памяти благодѣянiя Божіи, напечатлѣвать ихъ въ умѣ, проповѣдывать устами, дѣлать многихъ слушателями благодѣянiй Его. Такимъ образомъ и принявшій благодѣянiе получить воздаяніе за благодарность свою и удостоится отъ Бога еще большей милости, и слушающіе сдѣлаются болѣе ревностными отъ случившагося съ другими, и благодѣянiе, оказанное другимъ, сдѣлается для нихъ величайшимъ побужденіемъ къ преслѣпанію въ добродѣтели.

## НА ПСАЛОМЪ 109.

Рече Господь Господеву моему: сѣди одесную мене (ст. 1).

1. Встанемъ, прошу васъ, и усилимъ вниманіе. Этотъ псаломъ возвѣщаетъ намъ весьма великія истины и опровергаетъ не одинъ какой-нибудь видъ ересей, но различные и разнообраз-

ные. Онъ опровергаетъ и іудеевъ, и Павла Самосатскаго, и аrianъ, 265 и маркіонитовъ, и манихеевъ, и всѣхъ невѣрующихъ воскресенію. Если же онъ направленъ противъ такъ многихъ, то и намъ нужно имѣть много глазъ, чтобы въ точности замѣтить способы этого ратоборства. Въ мірскихъ ратоборствахъ, если что-нибудь и будетъ не досмотрѣно, то нѣтъ никакого вреда для зрителя, потому что тамъ зрѣлище устроится не для назиданія, но для удовольствія. А здѣсь, если ты не замѣтишь съ точностію, какимъ образомъ противникъ нападаетъ и какимъ образомъ мы можемъ поражать его, то потерпишь не малый вредъ. Итакъ, чтобы тебѣ не испытать этого, возбуди твой умъ, открой твой слухъ. Прежде всего мы будемъ поражать іудеевъ и устремимся противъ нихъ, взявъ въ союзники себѣ пророка съ вышесказанными словами. Когда мы утверждаемъ, что это ясно сказано о Христѣ, іудеи не принимаютъ этого, но сочиняютъ нѣчто другое. Опровергнемъ же напередъ ихъ ученіе, а потомъ изложимъ и наше. Спросимъ ихъ: кто этотъ Господь праведника? *Рече, говоритъ онъ, Господь Господеви моему.* Здѣсь упоминается не объ одномъ лицѣ, но представляется бесѣда одного съ другимъ. Кто же, по словамъ ихъ, говоритъ здѣсь? Богъ. А кто слушаетъ? Авраамъ. Другіе разумѣютъ—Зоровавеля, а иные — иное лицо, не говоря ничего согласнаго, какъ опьянѣвшіе, или лучше, какъ блуждающіе во мракѣ и толкающіе другъ друга. Что же, скажи мнѣ, развѣ Зоровавель есть Господь Давида? Основательно ли это, когда онъ самъ вмѣнялъ себѣ въ великую честь называться Давидомъ? И послѣдующее показываетъ, что здѣсь ничего не сказано ни о Зоровавелѣ, ни о Давидѣ, потому что ни одинъ изъ нихъ не былъ почтенъ священствомъ; а здѣсь говорится о нѣкоторомъ Лицѣ, имѣющемъ необыкновенное и дивное священство: *ты іерей во откъ, по чину Мелхиседекову* (ст. 4). Но раскроемъ предложенное. Говорятъ они и еще нѣчто болѣе пустое, именно утверждаютъ, будто это сказано о народѣ (іудейскомъ); но народъ не былъ священникомъ, да и прочее, сказанное здѣсь, никакъ не можетъ быть отнесено къ нему. Итакъ, оставивъ это, какъ пустое и не требующее опроверженія, представимъ то, что они еще говорятъ. Что же такое? Иные изъ нихъ утверждаютъ, будто здѣсь говоритъ сынъ Авраама о своемъ господинѣ. Что можетъ быть неосновательнѣе этого? Въ самомъ дѣлѣ, что хочешь сказать здѣсь сынъ Авраамовъ? Когда былъ священникомъ господинъ его, который самъ обращался къ священнику Мелхиседеку и просилъ у него благословенія? Основательно ли относить къ Аврааму слова: *изъ чрева прежде денницы родишь ты* (ст. 8)? Какъ можно отнести это и къ Давиду, или Зоровавелю, или на-

роду? Сказанное здѣсь превышаетъ человѣческую природу. И какой смыслъ имѣли бы слова: *сѣди одесную мене*, если бы здѣсь разумѣлись эти лица? Никакого. Какъ можно сказать: *сѣди одесную мене* объ Авраамѣ, который самъ вмѣнялъ себѣ въ величайшую честь стоять предъ ангелами? Но какое у нихъ есть основаніе? Они говорятъ: какъ ты допускаешь другого Господа, когда Писаніе ясно говоритъ: *Господь Богъ твой, Господь единъ есть, и тому единому послужими, и князь Богъ разетъ его* (Втор. 266 vi, 4, 78; iv, 39)? Но ради кого, скажи мнѣ, это сказано? Преимущественно ради твоего, іудей, невѣжества. Почему ничего подобнаго не было сказано ни Аврааму, ни Исааку, ни Іакову, ни Моисею, а только тебѣ одному, когда ты, вышедши изъ Египта, слилъ себѣ тельца? Почему, скажи мнѣ?

Если же ты не знаешь, то узнай причину отъ меня. Такъ какъ ты, вышедши изъ Египта, слилъ себѣ тельца, сталъ служить Веельфегору и обращаться къ множеству боговъ, допуская беззаконное многобожіе, то, желая уврачевать твою болѣзнь, Богъ и сказалъ: *единъ*, для отличія отъ мнимыхъ боговъ, а не для того, чтобы отвергнуть Единороднаго. Иначе, почему въ началѣ было сказано: *сотворимъ челоѣчка по образу нашему и по подобію* (Быт. i, 26), и еще: *приидите, и сошедше смѣсимъ языки ихъ* (Быт. xi, 7), и еще Давидъ говоритъ: *сео ради помаза мя Божє Богъ твой алаемъ радости паче причастникъ твоихъ* (Псал. xlv, 8)? Если же Моисей говоритъ: *Господь Богъ твой, Господь единъ есть*, то причиною этого была ваша немощь. И удивительно ли, что такъ было съ догматами, если и въ дѣлахъ Богъ низводилъ рѣчь отъ совершеннѣйшаго къ менѣе совершенному, снисходя къ вашей немощи? Такъ, Онъ дозволилъ отпускать одну жену и брать другую, хотя вначалѣ не такой далъ законъ. И касательно пищи Онъ сдѣлалъ великое различіе, хотя вначалѣ напротивъ говорилъ: *яко зельє трапное дахъ еамъ есе* (Быт. ix, 8). И касательно мѣста (богослуженія) Онъ установилъ много законовъ, недозволяя вездѣ совершать молитвы, хотя вначалѣ не далъ такого закона, но являлся Аврааму и въ землѣ персидской, и въ Палестинѣ, и вездѣ, и Моисею впослѣдствіи являлся въ пустынѣ.

2. Что же, скажешь, Писаніе противорѣчитъ само себѣ? Нѣтъ; но оно распредѣляетъ все на пользу, сообразно съ временемъ, исправляя немощь каждаго поколѣнія. Поэтому тебѣ и было сказано: *Господь Богъ твой, Господь единъ есть*. А что Онъ имѣетъ и Сына, объ этомъ еще пророки говорили въ своихъ книгахъ, впрочемъ говорили не очень ясно, чтобы не повредить тебѣ по твоей немощи, и не скрывали, чтобы дать тебѣ возмож-

ность впоследствии образумиться и изъ собственныхъ ихъ книгъ узнать догматы истины. Этѣмъ преимущественно мы можемъ доказать, что пророки суть истинные пророки, когда будемъ говорить съ язычниками, и показать достовѣрность ветхаго завета. Если ты это отвергнешь, то какимъ образомъ заградишь уста язычнику? На что укажешь ты? На исходъ ли изъ Египта и на пророчества касательно тебя? Но онъ не приметъ ихъ. Если же ты укажешь на предсказанное въ ветхомъ заветѣ о Христѣ, и покажешь истинныя событія, свидѣтельствующія объ исполненіи пророчества, тогда онъ не въ состояніи будетъ противиться. А если ты, іудей, будешь отвергать наши писанія, то какимъ образомъ защитишь ветхій заветъ? Когда кто-нибудь спроситъ тебя: откуда видно, что писанія Моисеевы истинны, тогда что ты скажешь? Не скажешь ли: мы увѣровали въ нихъ? Тѣмъ достовѣрнѣе наши писанія, потому что и мы увѣровали въ нихъ; при- 267 томъ вы — одинъ только народъ, а мы — вся вселенная; и не столько васъ убѣдилъ Моисей, сколько насъ Христосъ; все ваше прошло, а наше пребываетъ. Укажешь ли на предсказанія? Но у насъ ихъ больше. Такимъ образомъ, если ты отвергаешь наше, то набрасываешь тѣнь и на свое. Или на чудеса? Но вы не можете показать теперь ни одного Моисеева знаменія, — они были и прошли; а мы имѣемъ многія и различныя знаменія Христовы, которыя еще и теперь совершаются, и предсказанія, которыя сіяютъ яснѣе солнца. Или на законы? Но наши заключаютъ въ себѣ болѣе любомудрія. Или на то, что вы вышли изъ Египта, тогда какъ египтяне препятствовали? Но не одно и то же — побѣдить противящуюся вселенную, или преодолѣть однихъ египтянъ. Впрочемъ, я говорю это не съ тѣмъ, чтобы противопоставить ветхій заветъ новому, — нѣтъ, — но чтобы обуздать неблагодарность іудеевъ. И тотъ и этотъ заветъ даны однимъ и тѣмъ же Богомъ и отъ Него произошли; но я хочу доказать, что іудей, отвергая пророчества о Христѣ, низвращаетъ большую часть пророчествъ, и что онъ не можетъ доказать важности ветхаго завета, если не будетъ принимать новаго. А что вышесказанныя слова изречены не о человѣкѣ, это для имѣющихъ разумъ очевидно изъ словъ: *суди одесную Мене*, и изъ того, что Онъ называется *Господомъ*, подобно Господу, который говорить къ Нему, и изъ того, что Онъ рожденъ *изъ чрева прежде денницы*, и изъ того, что Онъ есть *іерей по чину Мелхиседекову*, и изъ словъ:

будто мы, оставивъ одну, переходимъ къ другой части противниковъ, будемъ опровергать и его отсюда же. Что же говорить онъ? Говорить, будто Христосъ есть простой челоувѣкъ и существуетъ только съ того времени, какъ родился отъ Маріи. А что, скажи мнѣ, скажешь ты противъ этого изреченія: *изъ чрева прежде денницы родихъ тя*? Можно и все прочее, что сказано противъ іудеевъ, сказать и противъ его послѣдователей. Въ этомъ виновны не мы, а они сами, имѣя великое сходство съ іудеями въ ученіи; потому мы и можемъ употреблять противъ нихъ одно и то же оружіе; одинаково нападающихъ нужно и отражать одними и тѣми же стрѣлами. Итакъ, что значить общеніе престола? Этимъ означаетъ равенство чести (Отца и Сына). Это можетъ заградить уста и тѣмъ, которые держатся мыслей Арія. Потому и Христосъ іудеямъ, говорившимъ, что Онъ есть сынъ Давидовъ, сказалъ: *како убо Давидъ духомъ Господа его нарицаеть, глаголя: рече Господь Господови моему, сяди одесную мене* (Мате. ххп, 48)? А въ послѣдствіи апостолъ Павелъ, излагая ученіе о домостроительствѣ и яснѣе раскрывая это мѣсто, наноситъ смертельный ударъ и Маркіону, и Манихею, и всѣмъ тѣмъ, которые страдаютъ подобною болѣзнію; онъ, съ свойственною ему мудростію, объясняетъ, какъ Христосъ сталъ іереемъ по чину. Мельхиседекову (Евр. гл. vii). Но возвратимся къ нашему предмету. *Рече Господь Господови моему: сяди одесную мене*. Видишь ли равенство чести? Престолъ—знакъ царствованія; гдѣ одинъ престолъ, тамъ одинаковая честь одного и того же царствованія. Поэтому и Павелъ говоритъ: *теорѣи ангели своя духи, и слуги своя огнь палачи: къ Сыну же: престолъ твой, Боже, въ вѣкъ вѣка* (Евр. i, 7). И Даніилъ видѣлъ всѣ твари, ангеловъ и архангеловъ, предстоящими, а Сына челоувѣческаго идущимъ на облакахъ и доходящимъ даже до *Ветхаго денни* (Дан. vii). Если эти слова соблазняютъ нѣкоторыхъ, то пусть они узнаютъ, что Онъ *сидитъ одесную*, и перестанутъ соблазняться. Какъ мы не говоримъ, что Онъ больше Отца, хотя имѣетъ почетнѣйшее сѣдалище *одесную*, такъ и ты не говори, что Онъ меньше и ниже, но равночестенъ и равенъ Отцу: это именно означаетъ общеніе сѣдалища. *Дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ*. Какихъ враговъ? Послушай Павла, который говоритъ: *начатокъ Христосъ, потомъ же Христу вѣровавшии въ пришествіи его, также кончина*. *Подобаеть бо ему царствовать, дондеже положитъ вся враги своя подъ ногама своимъ* (1 Кор. xv, 28—25).

8. Видишь ли согласіе словъ пророческихъ и апостольскихъ? Тамъ говорится: *дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ*; а здѣсь: *дондеже положитъ вся враги своя*. Но ни тамъ, ни здѣсь слово *дондеже* не означаетъ предѣла времени. Иначе какъ стояло



бы пророческое изреченіе: *власть его власть вѣчная, и царство его, царство, которое не разсыплется, и царствію его не будетъ конца* (Дан. vii, 14; Лук. i, 34), если бы Онъ имѣлъ царствовать только до извѣстнаго времени? Видишь ли, что нужно обращать вниманіе не на одни выраженія, но восходить къ ихъ разумѣнію? Слыша слова пророка, что Отецъ полагаетъ враговъ подъ ноги Его, не смущайся; это сказано не потому, будто Сынъ не имѣетъ силы. Павелъ говоритъ, что Онъ самъ полагаетъ враговъ подъ ноги Свои: *подобаетъ бо ему царствовать, дондеже положитъ враги подъ ногама своими* (1 Кор. xv, 25), и все приписываетъ Ему: *егда предастъ царство Богу и Отцу, егда испразднитъ всяку власть и силу* (1 Кор. xv, 24), т. е. когда устроить царство, тогда прекратить всякую власть. Таковъ смыслъ слова: *испразднитъ*. Приписывая все Сыну, онъ не отдѣляетъ отъ Него Отца, равно какъ не отдѣляетъ и Сына отъ Отца, потому что все, принадлежащее Сыну, принадлежитъ и Отцу, и принадлежащее Отцу принадлежитъ и Сыну. Такъ и самъ Христосъ сказалъ: *моя вся твоя суть, и твоя моя* (Іоан. xvi, 10). Итакъ, когда слышишь, что Отецъ покорилъ, не думай, что Сынъ не участвуетъ въ этомъ дѣлѣ; и когда слышишь, что Сынъ покорилъ, не говори, что Отецъ не причастенъ этому, потому что эти дѣла общи Имъ, равно какъ и всѣ дѣла. *Жезлъ силы твоей послетъ Господь отъ Сіона* (ст. 2).

Жезломъ силы пророкъ называетъ самую силу; а о Сіонѣ упоминаетъ потому, что оттуда получили начало эти дѣла: тамъ Онъ далъ законъ, тамъ совершалъ чудеса, оттуда началась проповѣдь и распространилась по всей вселенной. Если же хочешь 269 принимать это изреченіе въ переносномъ смыслѣ, то послушай Павла, который говоритъ: *ко приступите къ Сіонскій горѣ, и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному, и церкви первородныхъ* (Евр. xii, 22). *Жезлъ силы твоей послетъ Господь отъ Сіона. Жезлъ* иногда означаетъ наказаніе, иногда благодѣяніе, иногда утѣшеніе, а иногда есть знакъ царства. А что все это дѣйствительно такъ, послушай пророка, который говоритъ: *жезлъ твой и палица твоя, та мя утѣшиста* (Псал. xix, 4), и еще: *утасеши я жезломъ железнымъ, яко сосуды скудельничи сокрушиши я* (Псал. ii, 9); также Павелъ говоритъ: *что хочете: съ палицею ли прииду къ вамъ, или съ любовію и духомъ кротости* (1 Кор. iv, 21)? Видишь, какъ онъ бываетъ жезломъ наказанія; посмотри же, какъ бываетъ и жезломъ царства. Исаія говоритъ: *изыдетъ жезлъ изъ корене Иессеова, и цвѣтъ отъ корене его взыдетъ* (Ис. xi, 1); и Давидъ: *престолъ твой Боже съ вѣкъ вѣка: жезлъ правости, жезлъ царствія твоего* (Пс. xlii, 7). Здѣсь онъ назвалъ жезломъ ту силу,

съ которою ученики обошли вселенную, исправляя нравы и возводя людей от неразумнаго грѣха къ разумной человѣческой природѣ, по повелѣнію Христову: *шедше научите вся языки* (Мате. xxviii, 19). Моисей также имѣлъ жезлъ, но онъ получалъ силу отъ Бога, посредствомъ которой и совершалъ все. Его жезлъ раздѣлялъ воды, а этотъ сокрушилъ нечестіе вселенной. Не погрѣшилъ бы тотъ, кто бы назвалъ и крестъ жезломъ силы, потому что этотъ жезлъ измѣнилъ землю и море и исполнилъ ихъ великой силы. Съ этимъ жезломъ апостолы прошли по всей вселенной и совершили все; съ нимъ они успѣвали во всемъ, начавъ отъ Іерусалима. *И господствуи посредѣ враговъ твоихъ*. Посмотри на пророчество, сіяющее яснѣе солнца. Что же значить: *господствуи посредѣ враговъ твоихъ*? Иначе сказать: среди язычниковъ, среди іудеевъ. Такъ церкви были насаждены среди городовъ; такъ апостолы преодолевали и побуждали. Это знакъ славной побѣды—воздвигать жертвенники среди враговъ, быть какъ овцы среди хищныхъ звѣрей и какъ агнцы среди волковъ. Такъ и Христосъ сказалъ, посылая ихъ: *се посылаю васъ, яко овцы посредѣ волковъ* (Мате. x, 16). Это не меньше того чуда; побѣдить тѣмъ, которые окружены со всѣхъ сторонъ, значить не меньше, чѣмъ овцамъ преодолѣть волковъ, даже гораздо больше, потому что они въ числѣ двѣнадцати привлекли всю вселенную. *И господствуи посредѣ враговъ твоихъ*. Не сказалъ: *побуждай* среди враговъ Твоихъ, но: *господствуй*, чтобы показать, что это—не трофей, пріобрѣтенный сраженіемъ, но господство, достигаемое повелѣніемъ. Дѣйствительно такъ побуждали апостолы, имѣя въ себѣ Христа и совершая все какъ бы по повелѣнію. Поэтому и каждый домъ былъ открытъ для нихъ, и вѣрующіе повиновались имъ покорнѣ всякаго раба, продавая свои имѣнія и полагая цѣну ихъ къ ногамъ апостоловъ, не смѣя даже брать что-нибудь для своихъ нуждъ и оказывая такое къ нимъ уваженіе, что не осмѣливались даже присоединяться къ нимъ (Дѣян. v, 18).

4. И не только надъ вѣрными они имѣли такую силу, но и надъ невѣрными. Въ самомъ дѣлѣ, скажи мнѣ, какой признакъ раба? Не дѣлать ли то, что приказываетъ господинъ его? Какой признакъ господина? Не дѣлать ли чрезъ рабовъ то, чего онъ хочетъ? Кто же дѣлалъ, что хотѣлъ, съ тогдашними царями и властителями? Не апостолы ли? Очевидно, такъ. Цари и властители хотѣли держать вселенную въ нечестіи и приказывали служить бѣсамъ; а апостолы желали противнаго — и желаніе ихъ исполнилось. Если же укажешь мнѣ на ихъ узы, бичеванія, мученія, то еще болѣе докажешь ихъ господство. Какъ и какимъ образомъ? Потому, что и при всемъ этомъ желаніе ихъ исполни-

лось. Они не по закону, свойственному многимъ господамъ, но посредствомъ добродѣтели достигли этого господства, не имѣвшаго нужды ни въ какихъ внѣшнихъ пособіяхъ, но торжествовавшего среди всеобщихъ козней. Обыкновенныхъ господъ рабы нерѣдко своими кознями доводили до гибели, потому что господство ихъ было несовершенно и весьма слабо; а господства апостоловъ никто не могъ уничтожить, но самыя козни дѣлали его еще болѣе блистательнымъ. Какой же господинъ славнѣе: тотъ ли, который имѣетъ нужду въ безчисленныхъ пособіяхъ, чтобы держать рабовъ въ покорности, или тотъ, который безъ всего этого со властію дѣйствуетъ и распоряжается подчиненными? Очевидно, послѣдній. Господа, имѣющие власть, свойственную многимъ, часто лишались бы вмѣстѣ съ властію и жизни, если бы не имѣли въ помощь себѣ законовъ и не жили въ городахъ, а Павелъ господствовалъ и въ пустыняхъ и вездѣ. Хочешь ли видѣть, какъ онъ былъ даже славнѣе царей? Онъ ввелъ законы во всей вселенной, такъ что люди, оставивъ законы царей, стали повиноваться его предписаніямъ. Притомъ цари имѣютъ власть только надъ тѣлами, а апостолы имѣли власть надъ душами. Какой рабъ господину, или поданный царю повиновался съ такою охотою, какъ вѣрующіе — Павлу, писавшему къ нимъ только посланія? Кто выразить ихъ любовь и усердіе къ нему, когда они готовы были вырвать для него даже глаза свои? Имѣли ли кто когда-нибудь такихъ рабовъ? Вотъ почему пророкъ, представляя все это, — какъ они покоряли себѣ вѣрныхъ, какъ были страшны для невѣрныхъ, которыхъ властію своею обращали въ бѣгство, и какъ чрезъ нихъ господствовалъ Христосъ, — сказалъ не просто: *будь господиномъ* (хоріаос) среди враговъ Твоихъ, но: *господствуй* (хатахоріаос), выражая особенно сильную власть. Враги, видя это, не могли сдѣлать ничего противъ нихъ, хотя имѣли на своей сторонѣ и законы, и палачей, и всякую власть. Впрочемъ; они были такъ могущественны силою Того, Кто обиталъ въ нихъ. Онъ господствовалъ чрезъ нихъ; не просто былъ господиномъ, но господствовалъ, имѣлъ великую власть. Силою Обитаваго въ нихъ они смѣло шли и на огонь, и на желѣзо, и на дикихъ звѣрей, и на все. Подлинно, всегда съ ними былъ Христосъ, и потому они такъ радовались и восхищались, подвизаясь какъ бы въ чужихъ тѣлахъ, отрѣшившись отъ всѣхъ житейскихъ скорбей, покоряясь владычеству Христа, не щадя ни имущества, ни тѣла, ни настоящей жизни. Такъ поступали и тѣ, которые были нѣкогда врагами и противниками, непобѣдимая же сила Христова не только избавила ихъ отъ вражды, но и довела до такой покорности и преданности. Вотъ почему, хотя говорится,

что Отець полагаетъ враговъ подъ ноги Его, но говорится не въ томъ смыслѣ, будто Сынъ нисколько не дѣйствуетъ, — все это было дѣломъ Единороднаго,—но, какъ я выше сказалъ, дабы ты почиталъ Отца и Сына однимъ Богомъ, съ свойственными каждому изъ нихъ особенностями, и не представлялъ двухъ существъ нерожденныхъ. А что все это было сдѣлано Сыномъ, ты усматривай изъ самыхъ дѣлъ, и не принимай сказаннаго просто въ смыслѣ челоуѣкообразномъ, потому что иначе выйдетъ много нелѣпныхъ слѣдствій. Но чтобы тебѣ убѣдиться въ этомъ, послушай, что я хочу сказать. Одни изъ людей, будучи прежде врагами, сдѣлались друзьями; а другіе и доселѣ остаются врагами. Что враговъ Онъ сдѣлалъ друзьями, это объясняетъ Павелъ, когда говоритъ: *егда предастъ царство Богу и Отцу* (1 Кор. хv, 44); объясняетъ и самъ Спаситель, когда говоритъ Своему Отцу: *азъ прославишъ тя въ мірѣ, дѣло совершившъ, еже далъ еси мнѣ, да сотворю* (Іоан. хvii, 4). А покореніе враговъ—дѣло Отца. Между тѣмъ первое важнѣе послѣдняго, потому что не одно и тоже—наказать упорныхъ враговъ и сдѣлать враговъ друзьями. Впрочемъ ни Сынъ отъ этого не меньше Отца, ни Отець не меньше Сына. А дабы ты зналъ, что и послѣднее такъ же свойственно Сыну, какъ и первое Отцу, послушай. *Идите отъ мене*, скажетъ Сынъ, *проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и аггеломъ его* (Мат. ххv, 41). И Посылающій ангеловъ собрать плевелы есть также Единородный (Мате. хш, 30), и вездѣ мы видимъ Его наказывающимъ діавола. Это признають и сами бѣсы, когда говорятъ: *пришелъ еси съмо прежде времени мучити насъ* (Мат. vш, 29), слѣдовательно Онъ будетъ мучить ихъ. Видишь ли, что все это, хотя приписывается Отцу, но есть дѣло и Сына? А что дѣла Сына принадлежатъ также и Отцу, послушай, какъ Онъ Самъ говоритъ: *никтоже приходитъ ко мнѣ, аще не Отецъ привлечетъ его* (Іоан. vi, 44), и еще: *никтоже можетъ придти ко Отцу, токмо мною* (Іоан. хiv, 6). Итакъ, не должно понимать всего этого челоуѣкообразно. Поэтому и выраженія: *враговъ твоихъ* не должно принимать такъ, будто они—враги одного Сына, потому что *изже не чтитъ Сына, не чтитъ и Отца* (Іоан. v, 23).

5. Такимъ образомъ іудеи суть враги не только Сына, но и Отца. Поэтому Богъ и подвергъ ихъ величайшимъ бѣдствіямъ, разрушилъ городъ ихъ и превратилъ его въ развалины, впрочемъ не тотчасъ послѣ распятія Христова, но далъ имъ много времени для покаянія, если бы только они захотѣли покаяться, и послалъ апостоловъ, чтобы, чрезъ нихъ познавъ силу Его, они когда-нибудь, хотя поздно, обратились. Но такъ какъ они имѣли болѣзнь неизцѣльную, то Богъ и послалъ на нихъ крайнія бѣд-

ствія, желая и чрезъ это призвать ихъ къ покаянію, чтобы они, лишившись своей прежней жизни, самою необходимостію приведены были къ истинѣ, видя, что Тотъ, Кого они оскорбляли, стать предметомъ поклоненія, а все имъ принадлежавшее разрушилось. Если же и послѣ этого они не сдѣлаются лучшими, то, какъ недостойные никакого помилованія, подвергнутся вѣчному наказанію. Слыша слово: *подножіе*, разумѣй не что-нибудь чувственное, но покорность. А что враги покорятся и Отцу, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ, потому что какъ престолъ одинъ, такъ и подножіе одно. 272

*Съ тобою начало въ день силы твоея* (ст. 8). Такъ какъ пророкъ выше сказалъ: *дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ*, то чтобы кто не подумалъ, будто Сынъ не силенъ и имѣть нужду въ содѣйствіи, равно какъ и апостолы, послушай, какъ онъ разрѣшаетъ такое недоумѣніе: *съ тобою*, говорить, *начало въ день силы твоея*. Что значитъ: *съ тобою начало*? Въ Тебѣ говорить, начальство, не послѣ прившедшее, но всегда существующее въ Тебѣ самомъ. То же выразилъ и Исаія, когда сказалъ: *его же начальство на рамахъ его* (Ис. ix, 6), т. е. въ Немъ самомъ, въ существѣ Его, въ природѣ Его, не такъ какъ у (обыкновенныхъ) царей. Власть царей основывается на множествѣ войска; а у апостоловъ не такъ. Впрочемъ и ихъ власть происходила отъ внѣшней, содѣйствовавшей имъ, силы; а Христосъ имѣетъ власть по природѣ Своей, въ существѣ Своемъ, не послѣ рожденія получивъ ее и не отвнѣ пріобрѣтши, но и родившись съ нею. Вотъ почему, когда Его спросили о царствѣ Его, Онъ сказалъ: *азъ на сіе родился и на сіе придохъ* (Іоан. xvin, 37). *Съ тобою начало въ день силы твоея*. Выраженіе: *съ тобою начало* означаетъ не только то, что начальство Его не зависитъ отъ другого, но и то, что оно постоянно и вѣчно. Люди часто лишаются власти еще при жизни, а если не при жизни, то непременно по смерти, или—лучше сказать—и при жизни власть ихъ находится не въ нихъ, но, какъ я выше сказалъ, въ войскахъ, тѣлохранителяхъ, богатствахъ, укрѣпленныхъ оградахъ и во всемъ прочемъ; а у Бога нѣтъ ничего подобнаго, но власть Его въ Немъ и притомъ постоянно; какъ невозможно, чтобы не было существа Его, такъ невозможно, чтобы не было и царства Его. *Въ день силы твоея*. Подъ *днемъ силы* можно разумѣть и день уже прошедшій, и день будущій. Тотъ и другой доказываютъ величайшую силу Христову. Не величайшее ли доказательство силы Его, когда смертію Его смерть упраздняется, мѣдныя врата сокрушаются, грѣхъ истребляется, клятва разрушается, когда все прежнее зло уничтожается, а вмѣсто того подаются новыя блага?

273

Что может сравниться съ этою силою,—посмотришь ли на чудеса, или на другія дѣла Его? Мертвые встають, прокаженные очищаются, бѣсы прогоняются, море укрощается, грѣхи отпускаются, разслабленные укрѣпляются, рай отверзается, камни распадаются, завѣса раздирается, лучи солнечные скрываются и тѣма покрываетъ вселенную, тѣла усопшихъ святыхъ встають, разбойникъ возвращается въ древнее отечество, своды небесныя раскрываются, униженное естество человѣческое возносится выше неба небесъ и, что еще важнѣе, посаждается на царскомъ престолѣ, и предстоятъ ему ангелы и силы, всякій порокъ изгоняется, добродѣтель возвращается, благодать Духа подается, рыбари, мытари и скинотворцы заграждають уста философовъ, обуздываютъ языкъ риторовъ, разрушаютъ владычество бѣсовъ, жертвенники, храмы, праздники и торжества языческія отмѣняются, смрадъ и дымъ и всѣ нечестивыя жертвоприношенія рѣшительно прекращаются, всѣ прорицатели, святотатцы, гадатели и всѣ орудія діавола обращаются въ бѣгство, церкви возрастають по всей вселенной, составляются сонмы дѣвственницъ и лики монашествующихъ, вмѣстѣ съ городами и пустыня наполняется благочестіемъ, лики праведныхъ и святыхъ мужей стройно воспѣвають, стоя вмѣстѣ съ вышними ангельскими силами, сонмы мучениковъ и исповѣдниковъ являются во множествѣ по всей вселенной, добродѣтель исполняется съ великою легкостію, варварскіе народы научаются любомудрію, тѣ, которые были свирѣпѣе дикихъ звѣрей, соревнуютъ жизни ангеловъ, и вездѣ, гдѣ только солнце освѣщаетъ землю, распространяется ученіе Христова, послѣ креста и воскресенія. Представляя все это, пророкъ и говорить: *съ тобою начало въ день силы твоея.*

6. Если ты хочешь видѣть будущій день и узнать, что и этотъ день есть день силы Его, то представь, какъ небеса свиваются, вся поврежденная природа воскресаетъ, по одному маноventію всѣ являются, діаволъ посрамляется, бѣсы приходятъ въ отчаяніе, праведники получаютъ вѣнцы, каждый даетъ отчетъ въ грѣхахъ своихъ, а за добрыя дѣла получаетъ награды, какъ начинается другая жизнь, въ которой уже нѣтъ ни смерти, ни болѣзни, ни старости, ни бѣдности, ни клеветы, ни козней, ни жилищъ, ни городовъ, ни искусствъ, ни мореплаваній, ни одеждъ, ни пищи, ни питья, ни кровлей, ни постелей, ни столовъ, ни свѣтильниковъ, ни злыхъ умысловъ, ни сраженій, ни судилищъ, ни браковъ, ни болѣзней рожденія, ни рожденій, но все это исчезаетъ, какъ разметаемый прахъ, и настаетъ другое, лучшее состояніе жизни, тѣлу даруется нетлѣніе, безсмертіе и великая сила. Объясняя это, и Павелъ сказалъ: *переходитъ бо образъ міра*

*сего* (1 Кор. VII, 31). Если же ты не вѣришь сказанному, потому что не видишь этого въ настоящемъ, то изъ настоящаго и займистуй доказательство касательно будущаго. Обойди мыслію всю вселенную, землю и море, Грецію и землю варваровъ, населенную и ненаселенную, на сушѣ города, на морѣ острова, горы и лѣса, и увидѣвъ, какъ вездѣ сіяетъ сила Христа, и какъ всѣ 274 прославляютъ досточтимое имя Его, сообрази, что Онъ же, имѣвшій возможность сдѣлать все это, обѣщаль намъ и будущее.

Если ты хочешь имѣть частнѣйшее доказательство, то представь, почему вся вселенная стекается видѣть гробъ, въ которомъ уже нѣтъ тѣла Христова, какая сила влечетъ людей съ концевъ земли видѣть, гдѣ Онъ родился, гдѣ погребенъ, гдѣ распятъ; представь и самый крестъ, какой силы онъ есть знаменіе. Этотъ крестъ прежде былъ знакомъ проклятой смерти, смерти позорной, смерти самой постыдной; но вотъ теперь онъ сдѣлался драгоценнѣе самой жизни и славнѣе діадемъ, такъ что всѣ мы носимъ его на челѣ, не только не стыдясь, но считая его своимъ украшеніемъ. Не только люди простые, но и тѣ, которые облакаются въ діадемы, на челѣ выше діадемъ носятъ крестъ; и весьма справедливо,—потому что онъ выше безчисленныхъ діадемъ. Діадема украшаетъ голову, а крестъ ограждаетъ душу. Онъ—гроза для бѣсовъ, врачество для болѣзней души, непобѣдимое оружіе, неприступная стѣна, непреодолимая защита; онъ отражаетъ не только нашествіе варваровъ, не только нападеніе враговъ, но и полчища самыхъ свирѣпыхъ бѣсовъ. *Восстлостехъ святыхъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *въ благолетіи святыхъ* <sup>1)</sup>. Третій: *во славу святыхъ* <sup>2)</sup>. И это также сказано о настоящемъ и будущемъ днѣ. *Светлостію* здѣсь пророкъ называетъ величіе святыхъ. Кто славнѣе Павла, кто знаменитѣе Петра, которые обошли всю вселенную, сіяя свѣтлѣе солнца, разсѣивая сѣмена благочестія? Они, какъ спешшіе съ неба ангелы, были для всѣхъ неприступнымъ предметомъ благоговѣнія. Выражая это, писатель книги Дѣяній говоритъ, что *мнозиже сѣмъ прилеплятися имъ* (Дѣян. V, 13). Самыя одежды ихъ были исполнены великой благодати, и тѣни отъ тѣлъ ихъ оказывали великую силу. Если же они были таковы здѣсь, то представь—въ тотъ день, когда они получаютъ тѣла нетлѣнныя и безсмертныя, сіяющія свѣтлѣе всякаго видимаго свѣта, каковы будутъ они и подобные имъ пророки, апостолы, праведники, мученики, исповѣдники и всѣ отличавшіеся добродѣтельною жиз-

<sup>1)</sup> ἐν ἀγαθῇ εὐπρεσίᾳ. Θεοδότηονъ и неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> ἐν δόξῃ ἀγίων. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

нію по вѣрѣ во Христа. Представь это собраніе, эти свѣтила, эти лучи, эту славу, благолѣпіе, свѣтлость, торжество. Кто можетъ изобразить все это? Не можетъ никакое слово; только самый опытъ можетъ объяснить эту *свѣтлость* (людямъ) достойнымъ такого зрѣлища. Тогда, я думаю, будетъ нѣчто подобное тому, какъ если бы засіяли на небѣ многія солнца, или непрерывныя молніи; а лучше, сколько бы я ни старался изобразить словами эту красоту, я не буду въ состояніи выразить ее по достоинству. Всѣ подобныя сравненія чувственны; а та свѣтлость, та слава, которая будетъ сіять тамъ, блистательнѣе всякой подобной красоты. Тогда самыя тѣла не только будутъ нетлѣнными и безсмертными, но и облечутся неизреченною славой. *Во свѣтлостехъ святыхъ.* 276 Чтобы не представить Бога только страшнымъ, пророкъ изображаетъ Его также кроткимъ и благодѣтельнымъ и говорить: *во свѣтлостехъ святыхъ.* И это—знакъ силы Его, чтобы сдѣлать ихъ столь свѣтлыми, какъ и Павелъ говорить: *уже преобразитъ тѣло смиренія нашего, яко быти сему сообразну тѣлу славы его* (Фил. III, 21).

7. Сказавъ о предметѣ такъ великомъ и невыразимомъ, далѣе апостолъ прибавляетъ: *по дѣйстви есже возмогати ему и покорити ему всяческая.* Не спрашивай, говорить, какъ это и какимъ образомъ; для Бога возможно все, чего Онъ хочетъ. А почему пророкъ не сказалъ: *во свѣтлостяхъ святыхъ*, но: *во свѣтлостехъ*? Потому, что награды ихъ многочисленны и разнообразны. *Ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звездамъ: звезда бо отъ звезды разнствуетъ во славу. Такожде будетъ и воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. XV, 41). И Христосъ сказалъ: *въ дому Отца моего обители мнози суть* (Іоан. XIV, 2). Притомъ эта свѣтлость не имѣетъ конца. Она не смѣняется ночью и не даетъ мѣста тмѣ; но будучи невыразимо великою и несравненно превосходнѣйшею всякаго видимаго свѣта, отличается и тѣмъ величайшимъ преимуществомъ, что не имѣетъ конца; и это опять есть дѣло невыразимой силы Царя—сообщить тѣламъ смертнымъ и тлѣннымъ такую силу и могущество. Сказавъ о предметахъ такъ высокихъ, окрыливъ слушателя надеждами, пророкъ далѣе показываетъ, что это сказано не безъ основанія, а потому, что таковъ и Тотъ, Кто совершаетъ это. Кто же совершающій? Единосущный Отцу. Выражая это, онъ и продолжаетъ: *изъ чрева прежде денницы родихъ тѣ.*

Тѣ, которые перетолковываютъ эти слова по своему желанію, утверждаютъ, будто здѣсь говорится о рожденіи Христа по плоти. Но какъ же, скажи мнѣ, *прежде денницы*? Такъ называлъ онъ, говорятъ, ночь, въ которую родился Христосъ, потому что Онъ родился до разсвѣта. Но здѣсь не объ этомъ шла рѣчь, и



не объ историческихъ событіяхъ говорить пророкъ. А съ другой стороны они не могутъ доказать, что пророки, которые говорятъ о многомъ прикровенно, говорили только о томъ, о чемъ повѣстествовали евангелисты. Здѣсь говорится: *прежде денницы*, не прежде восхожденія денницы, но прежде самаго начала, прежде происхожденія денницы. Писаніе обыкновенно различаетъ, когда оно говоритъ о времени прежде бытія чего-нибудь, или прежде дѣятельности. Такъ, когда говоритъ Премудрый: *подобаетъ предвзрѣти утро на благодареніе тебѣ и къ востоку свѣта тебѣ поклониться* (Прем. xvi, 28), то разумѣетъ здѣсь разсвѣтъ. Онъ не сказалъ: *прежде свѣта*, но: *прежде востока (свѣта)*, не прежде бытія его, — прежде бытія солнца ничего не было, — но прежде восхода солнца, чѣмъ и указываетъ на разсвѣтъ. Въ другомъ мѣстѣ, когда говорится о бытіи солнца, не говорится: *прежде востока*, но: *прежде солнца*. Такъ напр.: *прежде солнца пребываетъ имя его, и прежде луны рода родовъ* (Псал. lxxi, 5, 17). Такимъ образомъ не одно и тоже означаютъ выраженія: *прежде солнца* и *прежде восхода солнца*; второе относится къ дѣятельности солнца и означаетъ разсвѣтъ, а первое къ существованію его. Такъ точно и здѣсь, если бы пророкъ хотѣлъ означить ночь, то не сказалъ бы: *прежде денницы*, но: *прежде восхода денницы*. Съ другой стороны и самъ Христосъ относитъ этотъ псаломъ не къ плотскому Своему рожденію, но къ духовному. Когда Онъ спросилъ іудеевъ: *что вамъ мнится о Христѣ, чей есть сынъ?* и когда они отвѣчали: *Давидовъ*, тогда Онъ привелъ этотъ псаломъ и сказалъ: *нако убо Давидъ говоритъ, рече Господь Господеву моему, сяди одесную мою? Аще убо Господь его есть, то какъ вы говорите, что сынъ ему есть* (Матѣ. xii, 42)? Что же означаютъ эти слова? Здѣсь изображается истинное Его рожденіе (отъ Бога Отца). Что же, не прежде ли только денницы Онъ существуетъ? Нѣтъ. И въ другомъ мѣстѣ говорится: *прежде луны престолъ Его* (Псал. lxxi, 5); но это не значитъ, будто только прежде луны. И объ Отцѣ говорится: *прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселенный, и отъ вѣка и до вѣка ты еси* (Пс. lxxxix, 8); но Онъ существуетъ не отъ вѣка только, но еще прежде вѣка, и не до вѣка только, но безконечно. Не соблазняйся выраженіями, но разумѣй ихъ богоприлично. И посмотри на мудрость пророка: онъ не въ самомъ началѣ псалма сказалъ: *изъ чрева прежде денницы родитъ тя*; но прежде показалъ дѣла Его, и потомъ уже, когда изобразилъ Его въ дѣлахъ, прямо выражаетъ божественное достоинство Его. Такъ и самъ Христосъ сказалъ: *аще не творю дѣла Отца моего, не имите ми вѣры: аще ли творю, аще и мнѣ не вѣруете, дѣломъ (моимъ) вѣруйте* (Іоан. x. 37, 38). Это для

того, чтобы ты, узнавъ, что Онъ сѣдитъ одесную Отца, называется Господомъ такъ же, какъ и Отецъ, имѣетъ начальство въ самомъ Себѣ, производитъ такую свѣтлость и господствуетъ среди народовъ, не изумлялся, когда услышишь, что Онъ есть Сынъ Божій и существуетъ прежде всякой твари. Достойно удивленія и то, какъ пророкъ одно говоритъ отъ лица Божія, а другое отъ своего лица. Въ словахъ: *сѣди одесную мене, и: изъ чрева прежде денницы родишь тя*, которая выше его, онъ представляетъ говорящимъ самого Бога; а прочее говоритъ самъ. Замѣть еще, какія точныя онъ употребляетъ выраженія. Достаточно было сказать: *родишь тебя*; но онъ прибавилъ: *изъ чрева*, для людей, пресмыкающихся по землѣ, желая показать имъ истинное Его рожденіе. И какъ говоря о рукъ Божіей, онъ говоритъ такъ не для того, чтобы мы допускали у Бога руку, но выражаетъ творческую Его силу, такъ и здѣсь упоминаетъ *о чревѣ* для того, чтобы выразить истинное Его рожденіе.

8. Потомъ, желая составить пророчество въ видѣ приговора судіи, онъ обращаетъ рѣчь къ самому Христу, въ знакъ сильнѣйшей любви и чрезвычайной радости души, вполнѣ объятый Духомъ Божіимъ, и говоритъ: *клятсѣ Господь, и не расклетсѣ: ты іерей во вѣкъ, по чину Мелхиседекову* (ст. 4). Видишь ли, какъ онъ опять низводитъ рѣчь къ предмету низшему, бесѣдуя то о божествѣ, то о человѣчествѣ Христовомъ? Такъ поступаютъ и евангелисты, чтобы и тотъ и другой догматъ сохранить въ точности. Почему онъ сказалъ: *по чину Мелхиседекову*? И по причинѣ таинства, которое прообразовалъ Мелхиседекъ, когда предложилъ Аврааму хлѣбъ и вино, и потому, что это священство не зависитъ отъ закона, и потому, что оно не имѣетъ ни конца, ни начала, какъ говоритъ Павелъ. То, что въ Мелхиседекѣ было, какъ тѣнь, на Іисусѣ Христѣ исполнилось, какъ истина. И какъ имена *Іисусъ* и *Христосъ* были и прежде, такъ и это. Мелхиседекъ представляется неимѣющимъ ни начала дней своихъ, ни конца жизни, не потому, чтобы онъ дѣйствительно не имѣлъ ихъ, но потому, что неизвѣстно его родословіе. А Іисусъ Христосъ не имѣетъ ни начала дней, ни конца жизни, не въ томъ смыслѣ, какъ Мелхиседекъ, но въ томъ, что Онъ совершенно не имѣетъ ни начала во времени, ни конца. Тамъ тѣнь, а здѣсь истина. Подобно тому, какъ слыша имя *Іисусъ* (въ ветхомъ завѣтѣ), ты разумѣешь не истиннаго Іисуса, но принимаешь это имя только за прообразъ и больше ничего не ищешь, такъ и слыша о Мелхиседекѣ безначальномъ и безконечномъ, не ищи въ немъ истины, но довольствуйся однимъ названіемъ, а истину находи во Христѣ. Слыша здѣсь о *клятвѣ*, не разумѣй дѣйствительной клятвы.

Какъ гнѣвъ въ Богѣ не есть гнѣвъ, или страстное движеніе, но наказующее дѣйствіе, такъ и клятва. Богъ не клянется, но изрекаетъ то, что непременно сбудется. Такимъ образомъ пророкъ, сказавъ о свѣтлости святыхъ, о покореніи враговъ подъ ноги Его, о днѣ силы, говоритъ теперь о настоящемъ. Смотри, какой употребляетъ онъ порядокъ рѣчи, желая тронуть грубаго слушателя. Внушивъ ему сначала страхъ словами о судѣ, и тѣмъ смягчивъ упорство его, онъ потомъ говоритъ и о настоящемъ! Для этого онъ и употребляетъ смѣшанный составъ рѣчи. Смотри. *Дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ*,—это о будущемъ; потомъ о настоящемъ: *жезлъ силы послетъ ти Господь отъ Сіона: и господствуи посреде враговъ твоихъ*; далѣе о будущемъ: *съ тобою начало въ день силы твоея, во святостехъ святыхъ*; затѣмъ опять о настоящемъ, но такомъ, въ которомъ заключается уже не наказаніе, а благодѣяніе: *ты іерей во отвѣтъ по чину Мелхиседекову*. Здѣсь говорится о прощеніи грѣховъ и примиреніи съ Богомъ. Остановившись на этомъ предметѣ столько, сколько хотѣлъ, онъ опять касается домостроительства (Христова), обращая рѣчь къ низшему предмету: *Господь*, говоритъ, *одесную тебе* (ст. 5), хотя выше сказалъ, что Онъ сѣдитъ одесную Отца. Видишь ли, что не нужно держаться однихъ только выраженій? Что значить: *Господь одесную тебе*? Коснувшись домостроительства, онъ говоритъ о плоти (Христовой), которая получила подкрѣпленіе. Мы видимъ, что Христосъ былъ *въ подвижъ и въ потъ*, и въ такомъ потѣ, яко *капли крове каплющия*, и былъ укрѣпляемъ (Лук. ххп, 44). Такова природа плоти. Сокрушить *въ день гнѣва своего цари*. Не погрѣшитъ тотъ, кто отнесетъ это и къ настоящимъ врагамъ Церкви, и къ будущимъ, которые отдадутъ отчетъ за свои грѣхи и нечестіе. *Судитъ во языцехъ, исполнитъ наденія* (ст. 6). Что значить: *судитъ во языцехъ*? Будетъ судить, говоритъ, осудитъ самихъ бѣсовъ. А что Онъ дѣйствительно судилъ ихъ, послушай, что говоритъ самъ Христосъ: *нынѣ судъ есть міру сему, нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ*; и въ другомъ мѣстѣ: *и аще азъ вознесенъ буду, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. хп, 31, 32). Если же онъ употребляетъ нѣсколько чувственное выраженіе, не соблазняйся этимъ: такіа выраженія часто употребляются въ Писаніи. *Сокрушитъ главы на земли многихъ*. Если 278 принимать это въ нереносномъ смыслѣ, то можно сказать, что Онъ низложилъ гордость; а если понимать буквально, то можно разумѣть бѣдственную участь іудеевъ, которыхъ Онъ поразилъ съ великою силою.

*Отъ потока на пути пьетъ* (ст. 7). Здѣсь пророкъ указываетъ на скромный образъ жизни Христа, на смиренное Его обращеніе, на

то, что Онъ совершалъ всѣ эти дѣла безъ всякой пышности, не имѣя у Себя копьеносцевъ, не окружая Себя чувственнымъ великолѣпіемъ, но проводя жизнь самую простую, до того простую, что даже пилъ изъ потока. Какова была у Него пища, таково же и питіе; пищею Его былъ ячменный хлѣбъ, а питіемъ—вода изъ потока. Такую любомудрую жизнь Онъ велъ для того, чтобы научить и другихъ воздерживаться отъ чревоугодія, презирать пышность, отвращаться отъ тщеславія. Далѣе, желая показать плоды такой жизни, пророкъ говоритъ: *сего ради вознесетъ главу*. Таковъ плодъ смиренномудрія и строгой жизни.

9. Это сказано не о божествѣ, но о плоти Христовой, которая пила изъ потока, которая и превознесена. Простота жизни не только не причинила ей никакого вреда, но и вознесла ее на невыразимую высоту. И ты, возлюбленный, имѣя такіе примѣры, презирай жизнь, исполненную тщеславія и пышности, води жизнь простую и неизысканную, если хочешь сдѣлаться славнымъ и великимъ. Господь Твой приходилъ для того, чтобы научить тебя идти этимъ путемъ. Поэтому и пророкъ, сказавъ о дѣлахъ Его, прибавляетъ и это, и какъ бы такъ говорить: когда ты слышишь о побѣдѣ и трофеяхъ, то не ожидай увидѣть оружіе, воиновъ, колесницы, коней, всадниковъ, щитоносцевъ, услышать шумъ и смятеніе; Совершающій такіа дѣла столь смиренъ, столь скромнень, что пьетъ воду изъ потока; однако, будучи такимъ, Онъ совершитъ все это. Пусть выслушаютъ это тѣ, которые имѣютъ пышные столы, вымышляютъ всякаго рода яства и приправы, отовсюду собираютъ разнаго рода поваровъ, отправляютъ матросовъ, кормчихъ и гребцовъ привозить имъ необыкновеннаго рода вина, благовонія и сласти, а вмѣстѣ съ тѣмъ и самихъ себя низвергаютъ въ пропасть и дѣлаютъ презрѣннѣе всѣхъ. То не дѣлаетъ человѣка высокимъ, что онъ нуждается во многомъ, и то не дѣлаетъ его низкимъ, что онъ довольствуется малымъ. Если хотите, мы представимъ примѣры тѣхъ и другихъ. Пусть кто-нибудь имѣетъ множество людей, доставляющихъ ему все, матросовъ и кормчихъ, художниковъ и домашнихъ слуг, ткачей и красильщиковъ, пастуховъ и погонщиковъ скота, конюховъ и наблюдателей за конями, и всѣ они пусть оказываютъ ему великія услуги; другой пусть не имѣетъ ничего такого, но довольствуется однимъ хлѣбомъ, водою и простою одеждою. Кто изъ нихъ высокъ и кто низокъ? Не ясно ли, что высокъ имѣющій одну только одежду? Онъ можетъ нисколько не чувствовать подчиненія даже самому царю, а тотъ — рабъ всѣхъ, кто доставляетъ ему нужное; онъ унижается, льститъ, услуживаетъ всѣмъ, опасаясь, чтобы кто-нибудь не оставилъ его и тѣмъ не причи-

ниль ему существеннаго вреда. Подлинно, ничто такъ не дѣ-  
 лаетъ человѣка рабомъ, какъ множество потребностей; и ничто  
 такъ не дѣлаетъ свободнымъ, какъ довольство лишь необходи- 279  
 мымъ. Также можно видѣть и на безсловесныхъ животныхъ. Какая  
 польза ослу быть обремененнымъ тяжелою ношею, хотя бы онъ  
 могъ пользоваться ея: безчисленное множество разъ? И какая  
 потеря для другого осла, который свободенъ отъ всякой тяжести,  
 если онъ имѣетъ необходимую пищу? Поэтому Христосъ, желая  
 сдѣлать учениковъ Своихъ высокими, какъ готовившихся проповѣ-  
 дывать по всей вселенной, освободилъ ихъ отъ всѣхъ заботъ,  
 и такимъ образомъ окрылитъ ихъ и сдѣлать тверже адаманта.  
 Подлинно, ничто не придаетъ душѣ столько силы, какъ свобода  
 отъ заботъ, и ничто столько не дѣлаетъ ея слабою, какъ бремя  
 заботъ. Какъ тамъ не скоро можно встрѣтить печаль, такъ здѣсь  
 не скоро можно найти удовольствіе. Одинъ изъ нихъ имѣетъ  
 множество жестокихъ и безчеловѣчныхъ господъ и госпожъ; а  
 другой не служитъ никому, но самъ господствуетъ надъ всѣми,  
 съ великою свободою наслаждаясь лучами солнца, пользуясь воз-  
 духомъ и не имѣя никого, кто бы огорчалъ его. Не мучитъ его  
 ни гнѣвъ, ни зависть, ни ненависть; не терзаетъ его ни забота,  
 ни ревность, ни тщеславіе, ни гордость, и ничто другое подоб-  
 ное,—но какъ тихая пристань, свободная отъ волненія, такъ и  
 его душа находится въ спокойномъ состояніи и легко стремится  
 къ небу, не задерживаясь ничѣмъ настоящимъ. Итакъ, чтобы и  
 намъ наслаждаться такою свободою, спокойствіемъ въ жизни  
 настоящей и безмятежностію при отшествіи изъ ней, будемъ про-  
 водить такую жизнь, чтобы намъ сподобиться и вѣчныхъ благъ,  
 превосходящихъ всякое слово, всякій умъ и разумѣніе, во Хри-  
 стѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ, Которому слава и держава во вѣки  
 вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 110.

Исповѣмся Тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ  
 (ст. 1).

1. Что значить: *всѣмъ*? Со всею готовностію и усердіемъ,  
 отрѣшившись отъ житейскихъ заботъ, устремившись горѣ, осво-  
 бодивъ душу отъ узъ плоти. *Сердцемъ*: не одними словами, не  
 только языкомъ и устами, но и умомъ. Такъ и Моисей заповѣ-  
 далъ: *возлюбими Господа Бога твоего отъ всего сердца твоего, и отъ*  
*всехъ души твоея* (Втор. vi, 5). Подъ *исповѣданіемъ*, мнѣ кажется,  
 пророкъ разумѣетъ здѣсь благодарность; буду воспѣвать, гово-

рить, буду благодарить. Въ этомъ проводилъ онъ всю свою жизнь; этимъ началъ, этимъ и кончилъ; это было постояннымъ его занятіемъ,—чтобы возносить благодарность Богу за благодѣянія, оказанныя какъ ему самому, такъ и другимъ. И Богъ ничего такъ не требуетъ, какъ благодарности: она есть жертва, приношеніе, знакъ признательной души, и вмѣстѣ рана для діавола. Потому и блаженный Іовъ былъ увѣнчанъ и прославленъ, что, когда постигли его безчисленные искушенія, когда и самая жена искушала его, онъ не поколебался, а продолжалъ благодарить Господа за все, не тогда только, когда былъ богатымъ, но и когда сталъ бѣднымъ, не тогда только, когда былъ здоровымъ, но и когда тѣло его было поражено болѣзнію, не тогда только, когда всѣ дѣла его текли благополучно, но и когда страшная буря устремилась на весь домъ его и на самое тѣло его. Это свойственно особенно признательной душѣ — воздавать Богу великую благодарность во время скорбей и бѣдствій и всегда быть благодарною, на что и пророкъ ясно указалъ послѣдующими словами. Такъ какъ многіе изъ людей благодарятъ Бога въ счастіи, а въ несчастіи ропшутъ, нѣкоторые же выражаютъ свое недовольство случаящимися событіями, то пророкъ, желая показать, что это зависитъ не отъ свойства событій, а отъ ихъ развращенной души, присовокупляетъ: *въ советѣ правыхъ и сонмъ велия дѣла Господня* (ст. 2). Этими словами онъ выражаетъ, что нужно быть безпристрастному судіи и неиспорченному собранію, и тогда дѣла Божіи ясно окажутся великими, заключающими въ себѣ много чудеснаго. Они сами по себѣ велики; но не кажутся такими, когда нѣтъ праведнаго судіи. Такъ и солнце само по себѣ свѣтло и лучезарно и освѣщаетъ всю вселенную; но для больныхъ глазами оно не таково; а виною — не солнце, но ихъ болѣзнь. Поэтому, когда ты увидишь, что кто-нибудь порицаетъ дѣла Божіи, то не осуждай этихъ дѣлъ согласно съ его злобою, но считай это величайшимъ знакомъ его безумія, при мысли о промыслѣ Божиѣмъ. Подобно тому какъ тотъ, кто считаетъ солнце темнымъ, не унижаетъ этого свѣтила, но представляетъ ясное доказательство собственной слѣпоты, и какъ тотъ, кто называетъ медь горькимъ, не уменьшаетъ его сладости, но обнаруживаетъ собственную болѣзнь, такъ точно и осуждающій дѣла Божіи. Какъ первый не причиняетъ вреда самымъ вещамъ, и даже не измѣняетъ общаго о нихъ представленія, а только обличаетъ свое величайшее безуміе, такъ точно и тѣ, которые не имѣютъ правильнаго понятія о дѣлахъ Божіихъ, не видятъ даже дѣйствительныхъ чудесъ, а тотъ, кто имѣетъ безпристрастную и неиспорченную душу, удивляется каждому даже изъ такихъ со-

бытій, которыя кажутся непріятными. И дѣйствительно, какое, скажи мнѣ, событіе не заслуживаетъ удивленія? Если хочешь, то мы, оставивъ все прочее, перейдемъ къ такимъ событіямъ, которыя многимъ кажутся тяжкими и невыносимыми, напримѣръ, смерть, болѣзнь, бѣдность и тому подобныя. Кто имѣетъ право сердце, тотъ принимаетъ и это весьма охотно и съ удивленіемъ. Хотя смерть произошла отъ грѣха, но сила Божія, человѣколюбіе и промышленіе столь велики, что и ее обратилъ Онъ въ пользу нашему роду. Въ самомъ дѣлѣ, что тяжкаго, скажи мнѣ, заключаетъ въ себѣ смерть? Не есть ли она освобожденіе отъ трудовъ, избавленіе отъ заботъ? Не слышишь ли Іова, который въ похвалу ея говоритъ: *смерть мужу покой, егоже путь сокровенъ есть* (Іов. ш, 28)? Не прекращаетъ ли она пороки? Если умираетъ человѣкъ порочный, то смерть полагаетъ конецъ грѣхамъ его: *умерый бо свободися отъ грѣха* (Рим. vi, 7), т. е. уже не прилагаетъ грѣховъ ко грѣхамъ; если же умираетъ добродѣтельный, то всѣ добрыя дѣла его остаются въ безопасности и въ надежной сокровищницѣ. А живыхъ, скажи мнѣ, смерть не дѣлаетъ ли болѣе благоумными и кроткими? Не видишь ли, какъ часто богатые, надменные и высоко поднимающіе свои брови, присутствуя при выносѣ покойника и видя тѣло его бездыханнымъ и недвижимымъ, дѣтей сиротами, жену вдовою, друзей унылыми, слугъ въ черныхъ одеждахъ и весь домъ въ печальномъ видѣ, умиляются, 281 смиряются, сокрушаются? Слышавъ прежде множество наставленій и не получивъ никакой пользы, они при такомъ зрѣлищѣ вдругъ дѣлаются любомудрыми, познаютъ ничтожество и тлѣнность человѣческой природы, слабость и непостоянство своей власти, и такимъ образомъ по несчастіямъ другихъ заключаютъ о собственной измѣняемости.

2. Если и при существованіи смерти такъ много грабежей, такъ велико любостяжаніе, и люди, подобно рыбамъ, сильнѣйшіе пожираютъ слабѣйшихъ, то до чего не дошло бы любостяжаніе, если бы не было смерти? Если и теперь, когда люди знаютъ, что они не всегда будутъ пользоваться награбленнымъ и должны будутъ волею или неволею предоставить это другимъ, они доходятъ до такого безумія и неистовства, то какъ могла бы когда-нибудь утихнуть злая страсть ихъ, если бы они владѣли тѣмъ безопасно? Затѣмъ: не смертію ли сплетаются вѣвцы мученичества? А Павелъ не чрезъ нее ли воздвигъ безчисленное множество трофеевъ? *По вся дни, говорилъ онъ, умираю, тако мѣ сѣмъ похвала* (1 Кор. xv, 81). Не смерть—зло, а худая смерть—зло. Поэтому пророкъ и говоритъ: *честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ его* (Пс. cxv, 6). И въ другомъ мѣстѣ: *смерть грѣш-*

никовъ люта (Пс. ххху, 22); называетъ лютымъ то, когда кто отходитъ съ нечистою совѣстію, обремененный и терзаемый сознаниемъ многихъ грѣховъ. А кто имѣетъ чистую совѣсть, тотъ поспѣшаетъ къ наградамъ, переходитъ къ вѣнцу. Дабы тебѣ убѣдиться, что не самая смерть, но сознаніе приводитъ людей въ смущеніе, послушай, какъ рассуждаетъ объ этомъ Павелъ; онъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ: *сущи въ храмникъ сей мы воздыхаемъ, осмысленія чающе, избавленія тѣлу нашему* (2 Кор. v, 4; Рим. viii, 28), и въ другомъ мѣстѣ объясняетъ это такъ: *но аще и жрець бываю о жертвѣ и службѣ твои вашей, радуюся и сораднуюся есмь вамъ. Такожже и вы радуйтесь и сорадуйтесь мнѣ* (Фил. ii, 17). Если же смерть не тяжела, но даже вожделѣнна для живущихъ праведно, то тѣмъ болѣе бѣдность и все другое, тому подобное. *Изыскана во всѣхъ воляхъ Его*. Другой переводчикъ говоритъ: *ислѣдована* <sup>1)</sup>. Пророкъ говоритъ здѣсь, мнѣ кажется, о твореніяхъ, возвѣщающахъ премудрость Божию; а выше, говоря о дѣлахъ,—хотя въ нихъ мы открыли для малодушныхъ другія мысли,—онъ разумѣлъ знаменія и чудеса, которыя Богъ часто совершалъ, устроая судьбу рода человѣческаго. Что значить: *изыскана во всѣхъ воляхъ Его*? Значить: *ислѣдованы*, какъ говоритъ другой переводчикъ, благоустроены, совершенно окончены, полны, способны исполнять волю Его, готовы свидѣтельствовать о силѣ Его, не уклоняются и не имѣютъ въ себѣ препятствій къ исполненію повелѣній Его, какъ говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ: *огнь, градъ, снѣгъ, голодъ, духъ буренъ, творящая слово Его*, т. е. повелѣнія Его (Пс. xliiii, 8); и еще: *сотворилъ естъ луну во времяна: солнце позна западъ свой: положилъ еси тму, и бысть ночь* (Пс. ciii, 19). И не только они исполняютъ то, для чего устроены, но когда Богъ повелѣваетъ что-нибудь противное тому, и тогда они оказываютъ великое послушаніе. Такъ, Онъ повелѣлъ морю, и оно не только не потопило іудеевъ,—что по природѣ свойственно ему,—но, простерши свои волны, перенесло ихъ безопаснѣе, нежели по камнямъ (Исх. xiv, 22). Разженная печь не только не сожгла отроковъ, но и доставила имъ прохладительную росу (Дан. iii, 25). Звѣри не только не съѣли, но и послужили Даниилу вмѣсто тѣлохранителей (Дан. vi, 22). Кить не только не пожралъ (пророка Іоны), но сохранилъ въ цѣлости ввѣренный ему залогъ (Іон. ii). Земля не только не снесла, но страшнѣе моря погубила, когда разверзшись поглотила Даана и покрыла сонмище Авироново (Числ. xvi, 32). И много другихъ чудесъ можно видѣть въ твореніи, изъ которыхъ безумцы, обого-

<sup>1)</sup> *ислѣдована*. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Вла.



творящую природу, должны убѣдиться, что все совершается не силою природы, но повинуется и покоряется волѣ Божіей. Эта воля создала природу и по своему мановенію управляетъ всѣмъ существующимъ, то сохраняя законы вещей неизмѣнными, то легко измѣняя ихъ, когда захочетъ, и заставляя дѣлать противное. *Исхисана во есмьхъ воляхъ Его*, т. е. къ исполненію заповѣдей Его, повелѣній Его, и не только повелѣній, но и къ тому, чтобы чрезъ нихъ люди познавали Бога, что и составляетъ преимущественно волю Его, для чего особенно Онъ и создалъ ихъ. Такимъ образомъ смыслъ словъ пророка слѣдующій: созданія Божіи такъ совершенны, что людямъ внимательнымъ и здравомыслящимъ доставляютъ точное, ясное и свѣтлое о Немъ познаніе. Дѣйствительно, воля Божія для того особенно въ началѣ и устроила ихъ, чтобы они своимъ величіемъ, красотою, порядкомъ, дѣятельностію, служеніемъ и всѣмъ прочимъ пробуждали душу зрителя и располагали умъ его искать Творца и совершеннѣйшаго Художника-Бога и поклоняться ихъ Создателю, чтобы весь составъ творенія служилъ для людей вмѣсто книгъ и письменъ.

3. И не только для богопознанія, но и для житейскаго устроенія, творенія преподають намъ величайшій урокъ. Корыстолюбецъ, видя, какъ день уступаетъ мѣсто ночи и солнце лунѣ, долженъ устыдиться такого благоустройства стихій и, если онъ сильнѣе другихъ, не домогаться принадлежащаго слабѣйшимъ. Прелюбодѣй и развратникъ, видя, какъ море волнуется и потомъ удерживается берегами, также устыдится благоустройства безпорядочныхъ водъ, и скоро сможетъ укротить свою возбудившуюся похоть, обуздать ея стремленіе страхомъ Христовымъ, остановить всю силу порочнаго пожеланія и возвратиться къ цѣломудрію. Ваирая на землю, человѣкъ легко сможетъ любуясь любоваться и о воскресеніи, принять то, что говорится объ этомъ предметѣ. Такъ, когда онъ увидитъ, какъ земля принимаетъ твердое зерно пшеницы и сначала разлагаетъ его и подвергаетъ гніенію, а потомъ пронизываетъ его въ гораздо лучшемъ видѣ, когда онъ замѣтитъ, какъ виноградная лоза зимою стоитъ голою, безъ листьевъ, вѣтвей и гроздій, и сама бываетъ сухимъ деревомъ, подобнымъ скелету, а потомъ при наступленіи весны снова получаетъ все свое благообразіе, то сможетъ отъ растений и сѣмянъ, возраждающихся послѣ истлѣнія, заключать и о собственной плоти. Трудолюбію онъ научится у муравья, любви къ порядку и обществу у пчелы, какъ говорится въ притчѣ: *иди ко мравію, о лѣнниче, и порекуи путямъ его, и буди онаго мудрейшій. Онъ бо, не сущи замедлящу, ниже нудящаго илущій, ниже подѣ владыкою сый,*

готовить въ жатву пищу, и многое въ лѣто творить уготованіе: или иди ко пчелѣ, и утѣждь, коль дѣлательница есть: въ же трудовѣ царіе и прости въ здравіи употребляютъ: аще силою и немощна суици, но премудростію почтена производится (Прит. vi, 6—8). Таже пчела научить тебя не удивляться одной красотѣ тѣлесной, когда съ нею не соединены добрыя качества душевныя, и не гнушаться безобразіемъ, когда при немъ—прекрасная душа. Это самое выражаетъ и Премудрый такъ: *мала (есть) въ пернатыхъ пчела и начатокъ сладостей плодъ ея* (Сир. xi, 8). Посмотри на птицъ и отъ нихъ научись любомудрію. Потому и Христосъ сказалъ: *возврите на птицы небесныя, яко не сѣютъ, ни жнутъ, и Отець вашъ небесный питаетъ ихъ* (Мѣ. vi, 26). Если неразумныя животныя не заботятся о пищѣ, то какое оправданіе будешь имѣть ты, когда не оказываешь даже такого презрѣнія къ настоящему, какое—птицы? Если хочешь научиться презирать украшенія, то полевые цвѣты научать тебя не заботиться о внѣшнихъ украшеніяхъ. Это объяснилъ Христосъ, сказавъ: *смотрите на кринны сѣльныя, како не труждаются, ни прядутъ. Аминь глаголю вамъ, яко ни Соломонъ облечеся, яко единъ отъ сихъ* (Мѣ. vi, 28). Итакъ, когда ты вздумаешь заботиться о красотѣ одежды, то вспомни, что, сколько бы ты ни старался, за травомъ останется побѣда, что ты никогда не сможешь сравняться съ нею,—и оставь свою неразумную страсть. Многому и другому можно научиться отъ безсловесныхъ животныхъ, отъ цвѣтовъ и отъ сѣмянъ.

*Исповѣданіе и великолюбіе дѣло Его* (ст. 8), т. е. каждое изъ дѣлъ Его. Пророкъ говоритъ это не объ одномъ какомъ-нибудь дѣлѣ. Другой переводчикъ говоритъ: *похвала и достоинство дѣлательности Его* <sup>1)</sup>. А этотъ говоритъ: *исповѣданіе*, т. е. благодарность и слава. Каждая изъ вещей видимыхъ можетъ расположить зрителя къ благодарности, къ пѣснопѣнію, къ хваленію, къ словословію. Не нужно спрашивать: для чего то, для чего это?—но и ночная тьма и день, и голодъ и обиліе, и пустынная и необитаемая земля, и тучная и плодородная, и жизнь и смерть, и все видимое способно и достаточно для того, чтобы побудить внимательныхъ къ благодарности. Выражая это чрезъ одного пророка и представляя самыя наказанія за благодаренія, Богъ сказалъ: *разорихъ ихъ, якоже разори Богъ Содому и Гоморру, побихъ ихъ раждеженіемъ и златеницею* (Ам. iv, 11, 9); и чрезъ другого пророка: *изведехъ ихъ изъ земли Египетскія, и изъ дому работы избавихъ ихъ*, обращая наказанія въ благодаренія (Мих. vi, 4). Такъ, и самыя наказанія Божіи суть благодаренія, служатъ къ исправ-

<sup>1)</sup> ἔπαινον, καὶ ἀξιώματα καὶ ἡρώδεια αὐτοῦ. Незнакомый переводчикъ. См. Ориг. Эка.

ленію, назиданію, наставленію, пресѣченію зла. Люди одно дѣлають, какъ благодѣяніе, другое по ненависти и отвращенію; а Богъ все дѣлаеть по любви. Напримѣръ, какъ благодѣтель, Онъ поселилъ человѣка въ рай; какъ благодѣтель, Онъ и изгналъ его изъ рая; какъ благодѣтель, Онъ произвелъ потопа; какъ 284 благодѣтель, Онъ ниспослалъ огонь на Содомъ; вообще, на что ни укажешь, все дѣлаеть Онъ для добра. Какъ благодѣтель, Онъ угрожаетъ и геенною. Какъ отцы бываютъ отцами не тогда только, когда ласкають дѣтей своихъ, но и когда наказываютъ ихъ, и наказывая бываютъ отцами не меньше, какъ и лаская, такъ точно и Богъ. Вотъ почему Павелъ и сказалъ: *который бо есть сынъ, его же не наказуетъ отецъ* (Евр. xii, 7)? И Соломонъ: *его же бо любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаго сына, его же приемлетъ* (Прит. iii, 12). *И правда его пребываетъ въ отъкъ вънка.*

4. Это, мнѣ кажется, пророкъ сказалъ для тѣхъ, которые соблазняются несчастіями, нечаянно постигающими нѣкоторыхъ, вразумляя ихъ какъ бы такъ: не смущайтесь, видя людей, подвергающихся клеветѣ, обижаемыхъ, страждущихъ невинно; есть судъ безпристрастный, приговоръ справедливый, воздающій каждому по достоинству. Если ты будешь требовать этого приговора топерь же, то смотри, чтобы тебѣ не произнести его противъ себя самого. Подлинно, если бы Богъ сталъ каждый грѣхъ тотчасъ же поражать наказаніемъ и надъ каждымъ преступленіемъ приводить въ исполненіе праведный судъ свой, то родъ человѣческій давно былъ бы истребленъ. Для чего говорить о такомъ-то и такомъ-то человѣкѣ? Я укажу въ доказательство этого на величайшаго изъ всѣхъ людей — Павла, проповѣдника вселенной, восхищеннаго до третьяго неба, введеннаго въ рай, причастника страшныхъ таинствъ, сосудъ избранный, друга Христова, проводившаго ангельскую жизнь, достигшаго такихъ добродѣтелей. Если бы Богъ не хотѣлъ быть къ нему долготерпѣливымъ и милостивымъ, но, когда онъ грѣшилъ, хулилъ и гналъ Церковь, тотчасъ бы исполнилъ надъ нимъ праведный судъ Свой, то давно лишился бы его возможности покаяться. Сознавая это, самъ онъ говорить: *благодарю укрѣпляющаго мя Христа, яко есмь мнѣ непщевъ, положивъ въ службу, бывша мнѣ иногда хульника и гонителя и досадителя: но помилованъ быхъ, да во мнѣ первое покажетъ все долготерпѣніе, за образъ гонящихъ въровати Ему въ жизнь вѣчную* (1 Тим. i, 12, 13, 16). Если бы Богъ тотчасъ же наказалъ блудницу, то когда бы она обратилась (Лук. vii, 37)? Также Матеей, мытарь, если бы подвергся наказанію прежде обращенія, въ бытность свою мытаремъ, то не лишился ли бы возможности покаяться? Тоже было бы и съ разбойникомъ, и съ волхвами, и съ каждымъ

изъ грѣшниковъ. Поэтому Богъ удерживаетъ гнѣвъ Свой и откладываетъ праведное воздаяніе, призывая людей къ покаянію. Но если они останутся неисправимыми, то непременно подвергнутся праведному осужденію. Вотъ почему пророкъ, желая утѣшить обижаемыхъ и вразумить обижающихъ, присовокупляетъ: *и правда его пребываетъ въ тѣхъ тѣхъ*. Смыслъ словъ его слѣдующій: и ты, обижаемый, оканчивая жизнь, не отчаивайся въ праведномъ воздаяніи, — послѣ отшествія отсюда ты непременно получишь награду за труды; и ты, грабитель, корыстолюбецъ и нарушитель правды, оканчивая свою жизнь въ мирѣ, не оставайся спокойнымъ, — послѣ отшествія отсюда ты за все отдашь отчетъ, за все зло получишь воздаяніе. Богъ существуетъ всегда и правда Его пребываетъ всегда, не находя въ смерти препятствія ни для воздаянія за подвиги добродѣтели, ни для наказаній за дѣла злыя.

*Память сотворилъ есть чудеса своихъ* (ст. 4). Что значить: *память сотворилъ есть чудеса своихъ*? Онъ никогда не переставалъ, говорить, творить чудеса. Это и значить: *память сотворилъ есть*, т. е. не переставалъ, не оставлялъ въ каждомъ поколѣніи творить чудеса и пробуждать людей грубыхъ чудесными дѣйствіями. Человѣкъ высокаго ума и любомудрый не нуждается въ знаменіяхъ: *блаженъ не видѣвшій и слышавшій* (Іоан. хх, 29). Но такъ какъ Богъ печется не о нихъ только, а и о людяхъ грубыхъ, то почти въ каждое поколѣніе Онъ не перестаетъ творить чудеса. Вся видимая природа есть достаточное чудо, но желая возбудить многихъ отъ безпечности среди такого зрѣлища, Богъ совершалъ много дивныхъ дѣлъ, и частныхъ и общихъ, какъ напримѣръ потопъ, смѣшеніе языковъ, погибель Содома, событія съ Авраамомъ, Исаакомъ, Іаковомъ, въ Египтѣ, при исходѣ евреевъ, въ пустынѣ, въ землѣ Палестинской, въ Вавилонѣ, по возвращеніи изъ плѣна, при Маккавеяхъ, послѣ пришествія Христова и во время Его пришествія; также событія, продолжающіяся донинѣ, каковы: паденіе Іерусалима, созданіе Церкви, проповѣдь распространившаяся повсюду, усилившаяся отъ волненій, умножившаяся отъ препятствій, сонмы мучениковъ, и все прочее. Много чудесъ можно видѣть и въ частной жизни, и въ домахъ, и въ городахъ. Но мы обратимъ вниманіе только на чудеса общія, очевидныя и извѣстныя всѣмъ, происходящія въ каждомъ поколѣніи. Сколько такихъ чудесъ было при Юліанѣ, превзошедшемъ всѣхъ своимъ нечестіемъ, при гоненіи на Церковь? Сколько при Максиміанѣ? Сколько при предшествовавшихъ имъ царяхъ? Если угодно, укажу и на чудеса, бывшія въ наше время, каковы: кресты, внезапно отпечатлѣвшіеся на одеждахъ, храмъ Аполлона, разрушенный молніей, перенесеніе мощей святаго мученика Вавилы въ Даф-

нахъ и явная побѣда его надъ бѣсомъ, необыкновенная смерть хранителя царскихъ сокровищъ, убіеніе самого царя Юліана, превзошедшаго всѣхъ своимъ нечестіемъ, гибель дяди его, кучи червей и многое другое, голодъ, засуха, бездождіе, постигшее вмѣстѣ съ тѣмъ города, и множество другихъ событій повсюду.

5. Вы знаете также, что случилось тогда въ Палестинѣ. Когда іудеи хотѣли возстановить храмъ, разрушенный по опредѣленію Божию, то огонь, выходившій изъ основанія, разгонялъ всѣхъ, въ чемъ удостовѣряетъ и то уже, что это дѣло осталось неоконченнымъ. *Щедръ и милостивъ Господь. Пищу даде боящимся его* (ст. 5). Сказавъ о благодѣяніяхъ Божиихъ, оказанныхъ посредствомъ чудесъ и дѣлъ, о попеченіи объ насъ, пророкъ еще усиливаетъ рѣчь, объясняя, что Богъ, совершившій столь многія и столь великія дѣла спасенія людей, всѣми способами наставлявшій ихъ и руководившій къ богопознанію и высокому любомудрію, устрояющій жизнь ихъ, дѣлаетъ это не по долгу,—здѣсь дѣйствуетъ величайшая благодать Его,—но по милости и человеколюбію, не потому, чтобы Онъ самъ нуждался въ нихъ, но единственно по благодати Своей. *Пищу даде боящимся его.* Почему Онъ говоритъ здѣсь о боящихся? Богъ питаетъ не ихъ, однихъ; и въ Евангеліи говорится: *яко сіяетъ солнце ни злымъ и благимъ, и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Мѡ. v, 45). Почему же онъ сказалъ: *боящимся его*? Мнѣ кажется, что здѣсь Онъ говоритъ о пищѣ не тѣлесной, но духовной; потому и упомянулъ только о боящихся Господа: эта пища назначена для нихъ. Какъ питается тѣло, такъ питается и душа. А что она дѣйствительно питается, послушай: *не о хлѣбѣ единомъ живъ будетъ человекъ, но о всякомъ глаголю, исходящемъ изъ устъ Божиихъ* (Мѡ. iv, 4). Итакъ онъ говоритъ о пищѣ, которую Богъ преимущественно даетъ боящимся Его, т. е. поученіе посредствомъ слова, наставленіе, все любомудріе. *Помянетъ въ свѣтъ заветъ свой.* Желая опять низложить высокомеріе іудеевъ и смирить гордость ихъ, или лучше—показать, что блага, которыми они пользовались, они получили не за собственные заслуги, но по любви Божіей къ отцамъ ихъ и вслѣдствіе заветовъ Его, бывшихъ съ ними, говоритъ: *помянетъ въ свѣтъ заветъ свой.* Такъ и Моисей, при вступленіи іудеевъ въ землю обѣтованную, заповѣдалъ имъ говорить и думать. Когда ты построишь, говоритъ онъ Израилю, великолѣпные города и приобрѣтешь богатства, то не говори, что все это сдѣлано ради моей правды, но *ради завета съ отцами твоими* (Втор. ix, 4, 5). Нѣтъ ничего хуже гордости, почему Богъ постоянно и поражаетъ ее всѣми мѣрами. *Крѣпость дѣлъ своихъ возвести людемъ своимъ, дати имъ достояніе языкъ* (ст. 6). Отъ об-

286

287 шаго пророкъ переходитъ къ частному, отъ событій, происходившихъ во вселенной, къ событіямъ, бывшимъ съ іудеями. Впрочемъ, если разсмотрѣть внимательно, то и эти событія имѣютъ значеніе всеобщее. Все, случившееся съ іудеями, послужило урокомъ для другихъ: и войны, и трофеи, и побѣды ихъ могутъ для внимательныхъ служить вмѣсто проповѣди. Въ самомъ дѣлѣ, все это происходило не по обыкновенному порядку дѣлъ человѣческихъ, но неизъяснимымъ образомъ. По обыкновенному ли порядку вещей разрушаются стѣны при звукѣ трубъ, женщина предводительствующая преодолеваетъ и побѣждаетъ, малый отрокъ однимъ метаніемъ камня поражаетъ полки непріятелей? Много и другихъ необыкновенныхъ событій случилось съ ними. Такъ они побѣдили враговъ; такъ изгнали ихъ изъ Палестины. Когда поэтому пророкъ говоритъ: *крѣпость дѣлъ своихъ возвести людямъ своимъ*, то говоритъ не что иное, какъ то, что Богъ явилъ силу Свою, изгнавъ народы не просто, но такимъ способомъ, изъ котораго евреи особенно ясно могли видѣть, — хотя для этого достаточно было и предшествовавшихъ событій, — что пораженіе врагамъ было нанесено Богомъ и что подъ Его предводительствомъ рѣшена судьба ихъ. И дѣйствительно, Богъ наставлялъ іудеевъ не словами только, но и дѣлами, обувью, одеждою, пищею, свѣтомъ ночнымъ и дневнымъ, облакомъ, войною, миромъ, побѣдами, земледѣліемъ, дождями, словомъ — все возвѣщало имъ Господа, пробуждало ослѣпленный умъ ихъ, и не было времени, когда Богъ не являлъ бы имъ постоянно Своихъ знаменій. *Дѣла рукъ его истина и судъ* (ст. 7). Сказавъ о силѣ Божіей, пророкъ говоритъ и о правосудіи Его, о томъ, что Богъ тогда являлъ не только силу въ дѣлахъ Своихъ, но и великое правосудіе. Онъ изгналъ народы изъ Палестины не потому только, что хотѣлъ поселить въ ней іудеевъ, но по справедливости. Вотъ почему и Моисей сказалъ въ одномъ мѣстѣ: *не бо исполнилася гнѣси Аморреевъ до нынѣ* (Быт. xiv, 16). Это нужно сказать не объ однихъ только іудеяхъ и не только о событіяхъ, бывшихъ съ ними, но о всемъ вообще. Все, совершаемое Имъ, есть истина и судъ; *судъ*, т. е. правда. А *истиною* Писаніе часто называетъ и человѣколюбіе. Слова эти, слѣдовательно, означаютъ, что Богъ совершаетъ все по правосудію и вмѣстѣ по человѣколюбію. Подлинно, если бы Онъ дѣйствовалъ только по правосудію, то все погибло бы.

6. Поэтому тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *не вниди въ судъ съ рабомъ твоимъ, яко не оправдится предъ Тобою всякъ живой* (Пс. cxlц, 2); и еще: *аще беззаконія напириши Господи, Господи, кто постойтъ* (Пс. cxlix, 8)? Такъ, все, происходящее отъ Бо... исполнено того и другого. Если бы Онъ дѣйствовалъ

только по правосудію, то все погибло бы; а если бы только по человеколюбію, то многіе сдѣлались бы еще болѣе безпечными. Поэтому, для спасенія людей Онъ разнообразить Свои дѣйствія, совершая тѣмъ и другимъ ихъ исправленіе. *Вѣрны еся заповѣди Его.* Какъ поступаетъ часто пророкъ въ другихъ мѣстахъ, такъ и здѣсь: отъ премудрости Божіей, являющейся въ твореніи и въ разныхъ видахъ промысленія, онъ переходитъ къ Его законодательству, показывая и здѣсь новый видъ промысленія. Въ самомъ дѣлѣ, Богъ вразумляетъ родъ человѣческій не только тѣмъ, что создалъ столь много такихъ тварей, но и тѣмъ, что установилъ законъ. Вотъ почему и въ восемнадцатомъ псалмѣ пророкъ, различая эти два вида промысленія, въ началѣ его говоритъ: *небеса похваляютъ славу Божію*; а въ срединѣ, окончивъ рѣчь о твореніи, присовокупляетъ: *законъ Господень непороченъ, обращаая души: заповѣдь Господня свѣтла, просвѣщающая очи* (ст. 8. 9).

Такъ и здѣсь, сказавъ о знаменіяхъ, чудесахъ и дѣлахъ Божіихъ, переходитъ къ заповѣдямъ и говоритъ: *отрны еся заповѣди его, утверждены съ отъ отъка, сотворены во истинѣ и правотѣ* (ст. 8). Не напрасно сказалъ онъ: *еся*, но употребилъ это выраженіе, имѣя въ виду множество заповѣдей. Такъ, есть законы творенія, которые соблюдаютъ всѣ созданія, солнце и луна, день и ночь, звѣзды, земля и теченіе всей природы. Есть законы, данные природѣ человѣческой въ началѣ, при сотвореніи человека, о которыхъ Павелъ говоритъ: *егда бо языцы, не имуще закона, естествомъ законная творятъ: снъ, закона не имуще, сами себѣ суть законъ* (Рим. II, 14); и еще: *соуслаждаюся бо закону Божію по внутреннему человеку* (Рим. VII, 22). Есть заповѣди написанныя: онѣ всѣ остаются донинѣ; если же нѣкоторыя изъ нихъ отмѣнены, то потому, что измѣнены не къ худшему, а къ лучшему. Такъ, заповѣдь: *не убій* не отмѣнена, но усилена; также заповѣдь: *не прелюбы сотвори* не отмѣнена, но получила большую силу. Поэтому и сказалъ Господь: *не приидоу разорити законъ или пророки, но исполнити* (Мѣ. V, 17). Въ самомъ дѣлѣ, тотъ, кто даже не гнѣвается, тѣмъ болѣе будетъ воздерживаться отъ убійства; тотъ, кто не смотритъ на женщину сладострастными глазами, тѣмъ дальше отъ прелюбодѣянія. Такимъ образомъ законъ имѣетъ то особенное преимущество, что онъ безсмертенъ, постояненъ, и законъ природы, и законъ естественный, и законъ (ветхозавѣтнаго) любомудрія, и законъ новаго завѣта. Потому и сказалъ Господь: *небо и земля мимоидутъ, словеса же моя не мимоидутъ* (Мѣ. XXIV, 85), выражая ихъ неизмѣняемость. Чему пребывать суждено волею Божіею, все то пребываетъ постоянно, и того ничто поколебать не можетъ. *Сотворены съ истинѣ и правотѣ.*

Что значить: *съ истинъ и правотъ*? Нѣтъ въ нихъ, говорить, ничего неправого, ничего уклончиваго, ничего темнаго, ничего сказаннаго по пристрастію, или враждѣ, но все направлено ко благу и пользѣ,—не такъ, какъ законы человѣческіе, въ которыхъ заключается много измѣнчиваго, много неяснаго, много человѣческаго. Многіе изъ законовъ человѣческихъ часто были устанавливаемы подѣ влияніемъ страстей человѣческихъ; иной хотѣть отмстить врагу или сдѣлать угодное другу, и сообразно съ тѣмъ устанавливаетъ законы. Не таковы законы божественныя: они яснѣе солнца, направлены ко благу тѣхъ, для кого установлены, руководятъ ихъ къ добродѣтели и истинѣ, а не къ вещамъ ложнымъ, какъ-то: богатству и власти (это ложь, а дѣла Божіи—истина), научаютъ не тому, чтобы благоденствовать здѣсь и наслаждаться благами настоящей жизни, но чтобы пріобрѣсти блага будущія. Въ нихъ все говорится о предметахъ истинныхъ, вѣрныхъ, неизмѣняющихъ ничего превратнаго. *Вѣрны еса заповѣди его*. Что значить: *тѣрны*? Тверды, постоянны. Когда онѣ нарушаются, то слѣдуютъ наказанія, а сами онѣ не колеблются; когда люди преступаютъ ихъ, то Богъ отмщаетъ за нихъ. Поэтому не говори, будто это сказано для угрозы или преувеличенно. Никакой законодатель не говоритъ только для угрозы, но для вразумленія. Если ты не вѣришь будущему, то убѣдись въ этомъ изъ прошедшаго. Потопъ при Ноѣ, сожженіе Содома, погибель фараона, истребленіе іудеевъ, плѣненія, войны—были ли только угрозою или дѣйствительнымъ наказаніемъ? Если же событія прообразовательныя дѣйствительно были, то тѣмъ болѣе исполнятся истинныя, и настолько болѣе, насколько грѣховнѣе проступки людей, совершенные послѣ такого врачеванія и исправленія. *Избавленіе посла Господь людямъ своимъ* (ст. 9). Въ историческомъ смыслѣ пророкъ говоритъ объ избавленіи іудеевъ; а въ переносномъ — объ избавленіи вселенной, какъ объясняетъ въ слѣдующихъ словахъ: *заповѣда съ тѣхъ зачетъ свой*. Здѣсь онъ говоритъ о новомъ заветѣ. Такъ какъ онъ упомянулъ о заповѣди и законѣ, который былъ нарушенъ и подвергъ людей гнѣву Божію, то и говоритъ, что *избавленіе посла людямъ своимъ*, какъ и самъ Господь сказалъ: *не приидохъ, да сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. хп, 47). Такъ какъ нарушенный законъ подвергъ людей наказанію: *законъ бо гнѣвъ содѣлываетъ: идъже бо чѣсть закона, ту ни преступленія; и еси согрѣшиши и лишени сѣи славы Божіей, оправдаеми туне благодатию его* (Рим. iv, 15; iii, 23), то онъ и говоритъ: *избавленіе посла Господь людямъ своимъ*.

7. Впрочемъ не только избавленіе, но послѣ избавленія Господь далъ и законъ, чтобы мы вели жизнь, достойную благодати.



*Свято и страшно имя его.* Представивъ все, что возвѣщается о попеченіи и промышленіи Божіемъ, и въ ветхомъ завѣтѣ, и въ новомъ, и въ дѣлахъ, и заповѣдяхъ, и чудесахъ, и знаменіяхъ, пророкъ воодушевляется, и удивляясь величію Божію, оканчиваетъ рѣчь славословіемъ, вознося хвалу Виновнику всего этого. *Свято и страшно имя Его*, т. е. вполне достойно удивленія, изумленія. Если же таково имя Его, то не тѣмъ ли болѣе существо Его? А какъ имя Его *свято и страшно*? Его страшатся бѣсы, боятся болѣзани; этимъ именемъ апостолы исправили всю вселенную; его употребивъ вмѣсто оружія, Давидъ поразилъ иноплеменника; имъ совершенно множество великихъ дѣлъ; имъ мы совершаемъ священные таинства. Такимъ образомъ представляя, сколько чудесъ совершаетъ имя Его и сколько благодѣяній, какъ оно поражаетъ противниковъ и укрѣпляетъ своихъ, размышляя о дѣлахъ, превосходящихъ обыкновенный порядокъ вещей и превышающихъ человѣческое разумѣніе, онъ говоритъ: *свято и страшно имя его*. Если же оно свято, то для прославленія нужны и уста святые и чистые.

*Начало премудрости страхъ Господень, разумъ же блазъ есть творящимъ и* (ст. 10). Что значить: *начало*? Источникъ, корень, основаніе. Сказавъ столь многое и столь великое о Владыкѣ вселенной, и исполнившись изумленія, пророкъ присовокупляетъ и это, выражая, что боящійся Его исполняется всякой премудрости и становится разумнымъ. Потомъ, дабы кто не подумалъ, что мудрость ограничивается однимъ знаніемъ, прибавляетъ: *разумъ же блазъ есть творящимъ и*. Недостаточно одной вѣры, если съ нею не соединена и сообразная жизнь. А какъ *страхъ Господень есть начало премудрости*? Онъ удаляетъ отъ всякаго порока и наставляетъ на всякую добродѣтель. Пророкъ говоритъ о премудрости, состоящей не въ словахъ, но въ дѣлахъ. И языческіе мудрецы опредѣляютъ премудрость знаніемъ вещей божескихъ и человѣческихъ. Этому познанію научаетъ страхъ Божій, истребляя порокъ, насаждая добродѣтель, располагая презирать настоящее и стремиться къ небу. Что же мудрѣ такой души? Здѣсь (пророкъ) указываетъ не слушателя только, но и исполнителя. *Разумъ же блазъ есть творящимъ и*, т. е. для исполняющихъ правила премудрости, для показывающихъ ее на дѣлѣ, онъ есть *разумъ блазъ*. Говоритъ о разумѣ благомъ, потому что есть разумъ и злой, какъ напримѣръ: *мудри суть, еже творити злая, благо же творити непознаша* (Іер. iv, 22). Но онъ требуетъ разума, обнаруживающагося въ добродѣтельной жизни.

*Хвала Его пребываетъ въ отъкъ отъка.* Какая, скажи мнѣ, хвала? Благодареніе, славословіе, которое за дѣла Его будетъ

вѣчно возсылаться Ему, но прежде того приличествуетъ самому существу Его. Богъ безсмертенъ и Самъ по Себѣ достоинъ хвалы; но Онъ получаетъ хвалу и тогда, когда ты представляешь Его величіе и все прочее, получаетъ хвалу и за дѣла Свой, когда ты усматриваешь Его премудрость въ вещахъ видимыхъ. Пророкъ говорить это для того, чтобы побудить къ благодарности и показать, что тѣ люди не заслуживаютъ никакого снисхожденія, которые негодуютъ на происходящее. Въ самомъ дѣлѣ, если *хвала*, благодареніе и славословіе, принадлежить Ему столь ясно, очевидно, несомнѣнно, неизмѣнно, твердо, постоянно, что она даже вѣчна, безпредѣльна и безконечна, а они, не понимая этого, говорить противное, то они противорѣчатъ тому, что гораздо яснѣе солнца, и добровольно остаются слѣпыми,—потому что она не какая-нибудь временная, чтобы можно было не знать ея, не темная и неизвѣстная, но очевидная, постоянная, вѣчная, всегда пребывающая и никогда не имѣющая конца.

## НА ПСАЛОМЪ 111.

Блаженъ мужъ бояйся Господа (ст. 1).

1. Мнѣ кажется, что начало этого псалма находится въ непосредственной связи съ концемъ предъидущаго и составляетъ съ нимъ какъ бы одно неразрывное цѣлое. Тамъ пророкъ сказалъ: *начало премудрости страхъ Господень*, а здѣсь: *блаженъ мужъ бояйся Господа*; другими словами, но тѣми же мыслями поучаетъ страху Божію. Тамъ онъ называлъ такого человѣка мудрымъ, а здѣсь—блаженнымъ. Дѣйствительно, въ этомъ заключается истинное блаженство, а все прочее—суета, тѣнь, ничтожество, укажешь ли на богатство, власть, красоту тѣлесную, обиліе богатства. Все это подобно падающимъ листьямъ, преходящимъ тѣнямъ, мимолетнымъ сновидѣніямъ. А страхъ Божій составляетъ истинное блаженство. Далѣе, такъ какъ и бѣсы боятся Господа и трепещутъ, то, дабы ты не подумалъ, что этого одного достаточно для спасенія, онъ здѣсь поступаетъ такъ же, какъ поступилъ выше. Какъ тамъ, сказавъ: *начало премудрости страхъ Господень*, присовокупилъ: *разумъ же блазъ есть творящимъ и*, соединяя съ ученіемъ и соотвѣтственную жизнь, такъ и здѣсь, сказавъ о страхѣ, говорить не объ одномъ только страхѣ, происходящемъ отъ сознанія величія Божія, который имѣютъ и бѣсы, но присовокупляетъ: *въ заповѣдехъ Его восхождеть зло*. Этими словами онъ требуетъ

строгой жизни, добраго поведенія, любомудрой души. Не сказалъ: *заповѣди Его будутъ исполнять*, но: *восхоцетъ*, требуя чего-то другого, большаго. Чего же именно? Того, чтобы исполнять ихъ съ усердіемъ, имѣть великую любовь къ нимъ, неопустительно слѣдовать ихъ предписаніямъ, любить ихъ не для награды, обѣщанной за исполненіе ихъ, но для Того, Кто установилъ ихъ, предаваться добродѣтели съ удовольствіемъ, не по страху геенны, не изъ опасенія наказанія, не за обѣщаніе царства, но для Того, Кто далъ эти заповѣди. И въ другомъ мѣстѣ, выражая удовольствіе, получаемое отъ заповѣдей Божіихъ, онъ говоритъ: *колы сладка гортани моему словеса твоя, паче меда устомъ моимъ* (Пс. cxviii, 108). Того же требуетъ, хотя и прикровенно, апостолъ Павелъ, когда говоритъ: *якоже бо представисте уды ваша рабы нечистоты и беззаконію въ беззаконіе: тако представисте уды ваша рабы правды во святую* (Рим. vi, 19).

Съ какимъ, то есть, усердіемъ, съ какою готовностію вы предавались пороку, хотя онъ не доставляетъ никакой награды, а напротивъ наказаніе и мученіе,—съ такимъ же усердіемъ предайтесь добродѣтели. Впрочемъ, говорить, предлагаемая мѣра еще умѣренна. Желая выразить это, онъ говоритъ: *человѣческо глаголю, за немощь плоти вашей* (ст. 19), внушая, что нужно оказывать не меньшую ревность къ добродѣтели, какую оказывали мы къ пороку. Смыслъ словъ его слѣдующій: если люди не окажутъ такой же добродѣтели, то какое они могутъ имѣть оправданіе или прощеніе, не имѣя къ ней такого усердія (какое имѣли къ пороку)? Поэтому пророкъ и говоритъ: *въ заповѣдехъ Его восхоцетъ тѣло*. Кто боится Господа, какъ должно, тотъ принимаетъ заповѣди Его съ великимъ усердіемъ. Любовь къ законодателю дѣлаетъ законъ пріятнымъ, хотя бы повидимому онъ и заключалъ въ себѣ какую-нибудь трудность. Пусть никто не осуждаетъ меня, если я употреблю нѣкоторое сравненіе, вѣдь и Павелъ употребилъ его, когда сказалъ: *якоже бо представисте уды ваша рабы нечистоты, тако представисте рабы правды*. Такъ, человѣкъ влюбленный въ блудницу, хотя бы подвергался оскорбленію, поношенію, побоямъ, безчестію, хотя бы изгнанъ былъ изъ отечества и лишенъ отцовскаго наслѣдства и благоволенія, хотя бы терпѣлъ что-нибудь другое ужаснѣйшее, съ удовольствіемъ переноситъ все это за свою постыдную любовь.

Если же все это принимаютъ съ удовольствіемъ, то тѣмъ болѣе не должно ли заповѣди Божіи, спасительныя и славныя доставляющія намъ высокое любомудріе и дѣлающія душу лучшею, принимать съ великимъ удовольствіемъ и не находить въ нихъ ничего труднаго? Трудность происходитъ не отъ свойства

292

заповѣдей, но отъ лѣности многихъ. Если же кто станетъ принимать ихъ съ усердіемъ, тотъ найдетъ ихъ легкими и удобоисполнимыми. Вотъ почему и Христосъ сказалъ: *иго мое благо и бремя мое легко есть* (Мат. xi, 30). А дабы тебѣ убѣдиться, что это дѣйствительно такъ, что лѣность многимъ дѣлаетъ и легкое труднымъ, а усердіе и трудное легкимъ, примѣромъ тому служатъ іудеи, которые, питаясь манною, роптали и желали себѣ смерти; Павелъ же, мучимый голодомъ, радовался и восхищался. Тѣ говорили: *душа наша изсохла отъ манны: извелъ еси насъ умертвити, за еже не быти гробомъ во Египтъ* (Числ. xi, 6; Исх. xiv, 11). А Павелъ говорилъ: *радуюся въ страданіяхъ моихъ, и исполняю лишеніе скорбей Христовыхъ во плоти моей* (Кол. i, 24). Въ какихъ страданіяхъ? Въ голодѣ, жаждѣ, наготѣ и во всемъ прочемъ. *Въ заповѣдехъ Его восхоцетъ зло*. Какъ это можетъ быть? Если мы будемъ искренно и бояться и любить Бога, если будемъ понимать сущность самой добродѣтели. Въ самомъ дѣлѣ, добродѣтель, прежде всѣхъ другихъ наградъ, заключаетъ награду въ самой себѣ. Такъ, когда ты не прелюбодѣйствуешь и не убиваешь, то представь, какое получаешь ты удовольствіе, не испытывая упрековъ совѣсти, не стыдясь домашнихъ, взирая на всѣхъ свѣтлыми глазами. Не то бываетъ съ прелюбодѣемъ: онъ всѣхъ боится и трепещетъ, и на самыя тѣни смотреть съ подозрѣніемъ.

2. Тоже испытываетъ и корыстолюбецъ и завистникъ. А кто свободенъ отъ этихъ страстей, тотъ испытываетъ противное. *Сильно на земли будетъ сѣмя его* (ст. 2). *Сѣменемъ* Писаніе часто называетъ не дѣтей по естественному рожденію, но дѣтей по общенію въ добродѣтели. Такъ и Павелъ, изъясняя слова: *тебѣ дамъ землю сію, и сѣмени твоему*, говоритъ: *не вси бо сущіи отъ Ізраиля, сіи Ізраиль: ни зане суть сѣмя Авраамле, вси чада: но во Исаацѣ наречется ти сѣмя* (Рим. ix, 6, 7); и еще: *о сѣмени твоемъ благословятся вси языци* (Гал. iii, 8). А что здѣсь говорится не объ іудеяхъ, показываетъ само дѣло. Тѣ, которые сами были подъ проклятіемъ, какъ могли сдѣлаться виновниками благословенія для другихъ? Здѣсь говорится о Церкви, которая по общенію въ вѣрѣ стала сѣменемъ Авраама. Таковы люди добродѣтельные и дѣти людей, боящихся Бога. *Сильно на земли будетъ сѣмя его*.

Для чего онъ сказалъ: *на земли*? Дабы показать, что оно таково еще прежде отшествія отсюда и прежде вкушенія тамошнихъ благъ. Добродѣтель, какъ я выше сказалъ, заключаетъ награду въ самой себѣ прежде другихъ наградъ. А что чело-вѣкъ добродѣтельный дѣйствительно имѣетъ сильное сѣмя и самъ силніе всѣхъ, это засвидѣтельствовали апостолы, доказали

пророки. И Господь, имѣя въ виду такихъ людей, говорить: *иже слышитъ словеса моя, и творитъ я, уподоблю (его) мужу мудру, иже созда храмину свою на камени: и сниде дождь, и придоша рѣки, и возетляша вѣтри, и нападоша на храмину ту, и не падеся: основана бо бы на камени* (Матѳ. vii, 24, 25). Сколько народныхъ возмущеній, сколько гнѣвныхъ дѣйствій властителей, сколько мечей, сколько копій, сколько стрѣлъ, сколько печей, сколько звѣринныхъ зубовъ, сколько пропастей, сколько морей, сколько козней, сколько клеветъ, сколько происковъ направлено было противъ апостоловъ? И однако ничто не повредило имъ, но они остались выше всего, носились недосызаемо для стрѣлъ злоумышленниковъ, и самихъ враговъ обращали въ ряды свои. Подлинно, нѣтъ ничего сильнѣе добродѣтели: она тверже камня, крѣпче адаманта. Напротивъ, нѣтъ ничего ничтожнѣе и безсильнѣе порока, хотя бы онъ былъ окруженъ безчисленнымъ богатствомъ, хотя бы имѣлъ великую вѣншнюю власть. Если же такова сила добродѣтельныхъ на землѣ, то представь, какую силу они будутъ имѣть на небесахъ. *Родъ правыхъ благословится*. Видишь ли, какъ этотъ родъ сіяетъ и имѣетъ множество провозвѣстниковъ, которые прославляютъ его и удивляются ему, и притомъ не простыхъ людей, а мудрыхъ? Изъ людей, пресмыскающихся по землѣ, никто не можетъ понимать его, но особенно будутъ хвалить, удивляться и превозносить его тѣ, которые имѣютъ неиспорченный разумъ. Представь же, какъ велико это приобрѣтеніе, которое не лишается похвалъ ни отъ ангеловъ, ни отъ апостоловъ, ни отъ людей великихъ и дивныхъ. Если таковы хвалящіе этотъ родъ, то подумай и разсуди, каковъ долженъ быть онъ самъ. *Слава и богатство въ дому его* (ст. 8). Отъ чувственнаго пророкъ снова переходитъ къ духовному, потому что Писаніе часто называетъ богатствомъ добрыя дѣла, напр., когда говоритъ: *благое дѣлати, богатитися въ дѣлахъ добрыхъ* (1 Тим. vi, 18). Это и есть истинное богатство; а всякое другое носить только названіе богатства, но на самомъ дѣлѣ не таково.

Впрочемъ, если кто будетъ разумѣть здѣсь и вещественное богатство, не отступить отъ смысла рѣчи. Кто былъ и по имуществу богаче апостоловъ, къ которымъ все текло какъ бы изъ источниковъ? *Елицы бо господіе селомъ или домовомъ бяху, продающе приношаху и полагаху цѣны при ногахъ апостолъ* (Дѣян. iv, 34). Видишь ли обиліе богатства? Они владѣли имуществомъ всѣхъ, не имѣя заботы объ немъ, и были распорядителями его гораздо болѣе, нежели сами владѣльцы. Владѣльцы отказывались отъ владѣнія и приносили свое имущество къ апостоламъ, сами припкая на себя продажу его и приобрѣтеніе денегъ, а распоряже-

ніе ими предоставляя во власть апостоловъ. Потому Павелъ и говорить: *яко ничтоже имуще, а вся содержаще* (2 Кор. vi, 10). И удивительно то, что, находясь среди такого богатства, они остались выше богатства, потому что обиліе богатства не овладѣло ими. Это особенно и есть богатство, чтобы не нуждаться въ богатствѣ. *Слава и богатство съ дому его*. Здѣсь больше не требуется объясненій. Они имѣли славу отъ Бога, и она слѣдовала за ними, по слову божественному: *ищите царствія Божія, и сія вся приложатся вамъ* (Матѣ. vi, 33). Кто славѣ ихъ? Ихъ принимали, какъ ангеловъ Божіихъ, приносили имущество и полагали къ ногамъ ихъ; они были даже знаменитѣе носившихъ діадему. Какой царь шествовалъ съ такою славой, съ какою Павелъ приводилъ всѣхъ въ изумленіе, вездѣ проповѣдуя, разрѣшая узы смерти, прогоняя болѣзни, обращающа въ бѣгство бѣсовъ и даже посредствомъ одеждъ своихъ совершая такіа дѣла? Онъ дѣлалъ землю небомъ и руководилъ всѣхъ къ добродѣтели.

8. Если же такъ бываетъ на землѣ, представь, какой славы удостоятся добродѣтельные на небесахъ. Что значить: *съ дому его*? Значить: съ нимъ. Вѣѣннее же богатство находится не съ тѣмъ, кто владѣетъ имъ, потому что оно находится не въ безопасности, но въ рукахъ клеветниковъ, льстецовъ, властителей, слугъ; потому владѣющій имъ и разбрасываетъ его повсюду, не надѣясь всецѣло удержать его дома; для того и приставляются къ нему стражи и хранители, хотя это нисколько не помогаетъ, такъ какъ оно и при всемъ томъ можетъ убѣжать. *И правда его пребываетъ съ тѣхъ тѣхъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *и милосердіе его пребываетъ съ тѣхъ тѣхъ* <sup>1)</sup>. Здѣсь пророкъ говоритъ или о добродѣтели вообще, или о добродѣтели, противоположной несправедливости, или, какъ выражено у другого переводчика, разумѣетъ человѣколюбіе, милосердіе. Дѣйствительно, такова сила милосердія: оно безсмертно, нетлѣнно и никогда не можетъ погибнуть. Всѣ дѣла человѣческія разрушаются, а плодъ милосердія остается всегда неувядающимъ, не подлежащимъ никакой переменѣ обстоятельствъ. Хотя тѣло человѣка разрушится, но милосердіе не погибнетъ вмѣстѣ съ жизнію, а пойдетъ приготовить ему обители, о которыхъ говорятъ Христосъ: *съ дому Отца моего обители многи суть* (Іоан. xiv, 2). Такимъ образомъ оно превосходитъ все человѣческое и своимъ постоянствомъ и неизмѣняемостію, которыхъ не имѣетъ ничто житейское. Укажешь ли на красоту? Она увядаетъ отъ болѣзни и истребляется старостію. Укажешь ли на власть? Она часто измѣняется. Или на богатство,

<sup>1)</sup> ἐλεημοσύνη. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Ѧна.

или что-нибудь другое, славное и знаменитое въ настоящей жизни? Оно или покидаетъ людей при жизни, или по смерти оставляетъ ихъ нагими и ничего неимѣющими. Не таковъ плодъ милосердія: онъ не истребляется временемъ, не разрушается смертію, но тогда особенно и становится обезопасеннымъ, когда достигаетъ этой безмятежной пристани. *Возсія во тмѣ сѣтъ правды* (ст. 4). Описывая блаженство человѣка, боящагося Бога, пророкъ говоритъ о томъ, что случается съ нимъ въ жизни настоящей, т. е. что стяжанія его безсмертны, что онъ удостоится славы, будетъ выше всѣхъ, увидитъ подобныхъ ему по добродѣтели, ставшихъ дѣтьми его, непобѣдимыми, и среди трудныхъ обстоятельствъ будетъ наслаждаться великою безопасностію. Это и означаютъ слова: *возсія во тмѣ сѣтъ правды*. Для такихъ людей, для ходящихъ праведно, среди тьмы возсіяетъ свѣтъ. Что значить: *во тмѣ*? Хотя бы, говорить, они находились въ скорби, затрудненіи, искушеніи и опасностяхъ,—это и называется онъ тьмою,—Господь скоро пошлетъ имъ великую радость. Изъясняя это, и Павелъ говоритъ: *не хочу васъ не отдѣли о скорби, бывшей намъ во Асїи, яко по премногу отяготихомся, яко не надѣялися намъ и жити*. Видишь ли тьму? Но сами въ себѣ осужденіе смерти имѣхомъ, да не надѣющаеся будемъ на ся, но на Бога, возставляющаго мертвыхъ, иже отъ толликихъ смертей избавилъ ны есть (2 Кор. 1, 8—10). Видишь ли, какъ возсіялъ свѣтъ? Тоже можешь видѣть и на трехъ отрокахъ. Они ожидали быть сожженными, но насладились чистѣйшею росой. Тоже было съ Давидомъ и другими пророками. Впрочемъ, если кто захочетъ принимать эти слова въ другомъ, переносномъ смыслѣ, тотъ увидитъ исполненіе ихъ на всей вселенной. Когда тьма покрывала землю и море 295 и заблужденіе распространилось повсюду, тогда долу возсіяло Солнце правды. Такъ какъ тогдашніе люди, оставивъ небо, искали Бога на землѣ, то Онъ оттуда и возсіялъ имъ, снисшедши къ немощнымъ, чтобы возвести ихъ на безпредѣльную высоту. *Милостивъ, и щедръ, и праведенъ Господь Богъ*. Сказавъ, что правда человѣка добродѣтельнаго пребываетъ, и такимъ образомъ доставивъ ему утѣшеніе, но зная, что многіе изъ людей милосердныхъ и живущихъ праведно встрѣчаютъ здѣсь противное, онъ присовокупляетъ другое утѣшеніе: *милостивъ, говорить, и щедръ, и праведенъ Господь*, предлагая здѣсь двоякое убѣжденіе. Если Богъ *милостивъ*, часто прощаетъ и грѣшниковъ, то тѣмъ болѣе Онъ не оставитъ праведныхъ, по отшествіи отсюда, неувѣянными; если не воздастъ имъ здѣсь, то непременно воздастъ тамъ. Потому прибавляетъ: и *праведенъ*; если же Онъ *праведенъ*, каковъ Онъ и дѣйствительно, то воздастъ каждому по заслугамъ, хотя бы

и не воздалъ здѣсь; это особенно и служить величайшимъ доказательствомъ воскресенія. Въ самомъ дѣлѣ, если многіе изъ людей добродѣтельныхъ терпятъ безчисленныя бѣдствія, а многіе изъ порочныхъ наслаждаются великимъ спокойствіемъ, то гдѣ каждый получить по достоинству, если не будетъ воскресенія, и другой жизни, и суда, и воздаянія? Далѣе, упомянувъ о правосудіи, и тѣмъ устрашивъ слушателя, имѣющаго отдать отчетъ во грѣхахъ своихъ, пророкъ тотчасъ предлагаетъ врачество и говорить: *благъ мужъ щедра и далъ: устроитъ словеса своя на судѣ* (ст. 5).

4. Смотри, сколько наградъ пророкъ назначаетъ человѣку милосердому, именно: что плодъ его постоянно пребываетъ, что онъ освободится отъ искушеній, что онъ уподобится Богу, — такъ какъ и Богъ милосердъ, — что онъ получитъ прощеніе своихъ грѣховъ. Это и означаютъ слова: *устроитъ словеса своя на судѣ*, т. е. найдетъ защиту, получитъ оправданіе, не подвергнется тогда осужденію, потому что милостыня послужитъ ему прекрасною защитою. Другой переводчикъ говорить: *устроитъ дѣла свои съ судомъ* <sup>1)</sup>. Т. е. онъ будетъ наслаждаться великимъ благоденствіемъ, не испытаетъ никакого затрудненія, какъ превосходный распорядитель. Напротивъ, человѣкъ жестокій, безчеловѣчный, немилосердный весьма не распорядителенъ. Дѣйствительно, что можетъ быть хуже того, когда кто, при опасности для души его, бережетъ деньги, а душою пренебрегаетъ? Потому и Христосъ похвалилъ того управителя, который, при видѣ опасности, разодралъ росписки должниковъ и велѣлъ написать новыя (Лук. xvi, 6—8). Не безумно ли, въ самомъ дѣлѣ, — въ случаѣ опасности для настоящей жизни, жертвовать всѣмъ для избавленія отъ опасности, а при опасности наказанія въ жизни будущей, не примѣнять такой распорядительности? Господь называетъ мудрымъ распорядителемъ человѣка милосердаго, который приобретаетъ за малое многое, за деньги небо, за одежду царство, за хлѣбъ и чашу холодной воды будущія блага. Дѣйствительно, что можетъ сравниться съ такою распорядительностію, когда  
206 человѣкъ, отдавая блага погибающія, скоропреходящія и тлѣнныя, приобретаетъ будущія и неизмѣнныя, а чрезъ это и въ настоящей жизни наслаждается безопасностію? Поэтому пророкъ и говорить: *устроитъ словеса свои на судѣ*, или, какъ говорить другой переводчикъ: *устроитъ дѣла свои съ судомъ*. На какомъ судѣ? Или на имѣющемъ быть въ послѣдній день, или вообще всѣ дѣла свои будетъ устроить хорошо, не будетъ встрѣчать въ

<sup>1)</sup> οἰκονομῶν τὰ πράγματα αὐτοῦ μετὰ κρίσεως. Слѣдуетъ.



нихъ никакого замѣшательства, но все будетъ у него въ порядкѣ, все будетъ идти послѣдовательно и своимъ путемъ, безъ всякаго смятенія и безпорядка, такъ какъ милосердіе сдѣлаетъ все для него удобнымъ. Это и выражаетъ яснѣе другой переводчикъ словами: *устроя дѣла свои съ судомъ*, потому что милосердый распоряжается своимъ имуществомъ разсудительно, а всякій другой дѣйствуетъ бесполезно, нераспорядительно. *Яко отъ сѣкъ не подвижится*. Что можетъ сравниться съ такою распорядительностію, когда человѣкъ находитъ путь, который избавляетъ его отъ неожиданныхъ обстоятельствъ, удаляетъ отъ житейскихъ волненій, поставляетъ его въ пристани, такъ что онъ, будучи человекомъ, не испытываетъ ничего человѣческаго, или, хотя испытываетъ, но не колеблется? И удивительно, какъ онъ при постигающихъ его искушеніяхъ не колеблется и не падаетъ. Развѣ же не колебались многіе изъ людей милосердыхъ? Нѣтъ. Хотя они дѣлались бѣдными, доходили до крайней скудости и подвергались несчастіямъ, но они не падали, представляя дѣла, совершенныя ими, и благоволеніе къ нимъ Божіе, снискавъ себѣ небесную помощь, и имѣя у себя крѣпкій и надежный якорь — чистую совѣсть. Потому пророкъ и не сказалъ, что они не подвергнутся опасностямъ, но: *не подвижутся*. Такъ и Христосъ о человѣкѣ, построившемъ зданіе на камнѣ, не сказалъ, что онъ не испытаетъ бури, но, и подвергшись ей, останется непоколебимымъ. То и удивительно, что онъ безопасенъ не отъ недостатка искушеній, но и среди частыхъ испытаній остается всегда непоколебимымъ. Дѣйствительно невозможно, чтобы душа, богатая милосердіемъ, когда-нибудь погрязла въ нечистотѣ страстей. *Въ память вѣчную будетъ праведникъ* (ст. 6). Смотри, какъ не только во время жизни, но и по смерти праведникъ поучаетъ и наставляетъ многихъ. Какъ же онъ можетъ при жизни испытывать что-нибудь злое, когда и по смерти онъ дѣлается для другихъ наставникомъ благодушія? Дабы люди самые невѣрные убѣдились, что плодъ его пребываетъ безсмертнымъ на небесахъ, представляется опытъ этого еще здѣсь: тогда какъ тѣло его зарывается и предается землѣ, память о немъ носится повсюду.

Такова сила добродѣтели: она не уступаетъ времени, не увядаетъ съ теченіемъ дней. Впрочемъ, это дѣлается для спасенія людей порочныхъ. Сами праведники не нуждаются въ похвалахъ отъ людей; а живущіе порочно имѣютъ нужду въ похвалахъ праведникамъ, чтобы они, слыша похвалы, воздаваемые другимъ, дѣлались ревностнѣе и когда-нибудь отстали отъ пороковъ. Гдѣ тѣ, которые строятъ драгоценныя гробницы и воздвигаютъ великолѣпныя зданія? Пусть они выслушаютъ, что дѣ

даєть память вѣчною,—не каменныя зданія, не ограды и башни, а совершеніе добрыхъ дѣлъ. Это говорить пророкъ для людей, крайне невѣрующихъ и не заботящихся о будущемъ, чтобы отклонить ихъ отъ настоящаго и видимаго и направить къ будущему; а съ другой стороны показывается, что добродѣтель, какъ я часто говорилъ, прежде другихъ награды заключаетъ награду въ самой себѣ. *Отъ слуга зла не убоится* (ст. 7). Другой переводчикъ говоритъ: *спсти худой не убоится* <sup>1)</sup>. Какъ выше онъ не сказалъ, что добродѣтельный не подвергнется искушенію, но—подвергшись не поколеблется, такъ и здѣсь не сказалъ, что онъ не услышитъ худой вѣсти, но—услышавъ не устрашится.

5. Какъ не убоится? Хотя бы онъ видѣлъ приближающуюся войну, или землетрясеніе, разрушающее города, или разбойниковъ и грабителей, отнимающихъ все, или варваровъ, дѣлающихъ набѣгъ, или болѣзнь, угрожающую смертію, или гнѣвъ суди, или что-нибудь другое,—онъ не боится, потому что напередъ положилъ свое богатство въ безопасномъ мѣстѣ; и при наступленіи смерти не только не трепещетъ, но спѣшитъ скорѣе переселиться туда, гдѣ скрыты его сокровища. *Идѣже бо сокровище чловѣка, ту и сердце его* (Мѣ. vi, 21). Если купцы, переславъ домой большой грузъ товаровъ, каждый день спѣшатъ увидѣть свое богатство, то тѣмъ болѣе чловѣкъ, сложившій всѣ свои сокровища на небесахъ, желаетъ оставить настоящее и стремится къ будущему. Потому ничто не можетъ возбудить въ немъ страхъ. *Готово сердце его уповати на Господа*. Другой переводчикъ говоритъ: *твердо сердце его* <sup>2)</sup>, выражая тоже самое и поясняя слово: *готово*. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: ничто не колеблетъ его и не привязываетъ къ настоящему, но онъ весь всецѣло устремленъ къ Богу, пребываетъ въ надеждѣ, постоянно утверждёнъ на упованіи и ничѣмъ настоящимъ не разслабляется и не развлекается. Житейскія заботы таковы, что онъ развлекаетъ мысли, разсѣиваетъ умъ. Итакъ, необходимо снова повторить это евангельское изреченіе: *идѣже бо сокровище чловѣка, ту и сердце его. Утвердися сердце его, не убоится* (ст. 8). Видишь ли чловѣка, построившаго домъ свой на камнѣ? Чего бояться ему, ничѣмъ не обремененному, препоясанному и не подающему никому никакого повода къ нападенію? Чего бояться тому, къ кому Богъ милостивъ и благоволитъ? Такимъ образомъ онъ безопасенъ съ двухъ сторонъ, и отъ помощи свыше, и отъ спокойствія снизу; ничто не можетъ поколебать его, ни потеря имуще-

<sup>1)</sup> ἀγγέλων κακῶν. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> ἰσχυρία. Силахъ.

ства, ни оскорбленія, ни клеветы; не въ чемъ повредить тому, кто отъ земли устремился къ небу, въ страну, недоступную никакой злобѣ и никакимъ кознямъ. Вы хорошо знаете, что всѣ козни происходятъ отъ денегъ и для денегъ, и всѣ заботы людей направлены къ нимъ. *Дондеже возреть на враги своя.* А кто врагъ его, кромѣ злыхъ духовъ и самого діавола? *Расточи, даде 298*  
*убогимъ, правда его пребываетъ во вѣкъ* (ст. 9). Такъ какъ пророкъ упомянулъ о милосердіи, общительности и сострадательности, а между тѣмъ есть много степеней милосердія,—одинъ подаетъ меньше, другой больше,—то посмотримъ, кого онъ называетъ милосерднымъ: того ли, кто подаетъ отъ избытка, или того, кто отдаетъ все, что у него есть? Очевидно того, кто отдаетъ все, кто не щадитъ при этомъ ничего. Того же требуетъ и Павелъ, когда говоритъ: *сѣя о благословеніи, о благословеніи и пожнетъ* (2 Кор. xi, 6). Замѣть, какія превосходныя выраженія употребляетъ пророкъ. Не сказалъ: *подавъ*, или: *раздѣливъ*, но: *расточи*, выражая и щедрость подающаго, и уподобляя дѣло его сѣянію. Дѣйствительно, такъ поступаютъ сѣющіе,—они расточаютъ то, что имѣютъ и отдаютъ видимое, чтобы получить будущее. Это лучше собиранія богатства; расточать такимъ образомъ гораздо лучше, нежели собирать. Расточается имущество, а собирается праведность; расточается непостоянное, а пріобрѣтается постоянное. Подобнымъ образомъ поступаютъ и земледѣльцы; но они дѣйствуютъ не навѣрное, потому что отъ нихъ принимаетъ земля, а ты полагаешь въ руку Божию, откуда ничто не можетъ погибнуть. Итакъ, когда ты смотришь на красивое золото и колеблешься отдать его, то вспомни о сѣющихъ, вспомни о дающихъ взаймы, вспомни о торгующихъ, которые начинаютъ съ издержекъ и тратъ, и притомъ каждый изъ нихъ ввѣряетъ свое имущество неизвѣстности, потому что и волны, и нѣдра земли, и росписки должниковъ—все это невѣрно. Дающіе взаймы часто теряли и самый капиталъ; а кто трудится для неба, тотъ не боится ничего подобнаго, но можетъ быть увѣренъ въ цѣлости и капитала, и процентовъ, если только можно назвать процентами приращеніе, которое гораздо больше самаго капитала. Здѣсь капиталъ—имущество, а приращеніе—царство небесное. Видишь ли достоинство этого займа, приносящаго проценты гораздо больше капитала? Это ты получишь въ будущемъ, а въ настоящемъ будешь наслаждаться совершеннымъ спокойствіемъ, не будешь подвергаться кознямъ, охладишь страсти клеветниковъ и завистниковъ, проведешь всю жизнь въ покоѣ, не изнуряясь заботами о настоящемъ, но окрыляясь надеждою будущаго. *Рогъ его вознесется въ славу.* Чего особенно желаютъ люди, то онъ часто и по-

ставляють на видъ, т. е. извѣстность, знаменитость, которую добродѣтельные и тамъ наслѣдуютъ, и здѣсь получаютъ въ великомъ обиліи, потому что никто не бываетъ столь знаменитъ и славенъ, какъ человѣкъ милосердный.

299 6. Если хочешь, представь съ одной стороны людей, расточающихъ свое имѣніе на конскихъ ристалищахъ и зрѣлищахъ, а съ другой человѣка милосердаго, и увидишь, каковъ плодъ того и другого, какъ послѣдняго всѣ постоянно превозносятъ и удивляются ему, считая его общимъ отцемъ и прибіжищемъ, а первыхъ, если и похвалятъ въ теченіе одного только дня, по непристойному и безразсудному увлеченію, то потомъ порицають, какъ людей безчеловѣчныхъ, жестокихъ, тщеславныхъ, какъ служителей невоздержанія и рабовъ нечестія. Въ собраніяхъ, когда начнется рѣчь объ этомъ предметѣ, первыхъ упрекають за издержки и бесполезную трату, а послѣдняго всякій, даже самый безстыдный, преступный, жестокій и безчеловѣчный похвалитъ и выразитъ ему удивленіе. Такова добродѣтель: она получаетъ похвалы даже отъ тѣхъ, которые не слѣдуютъ ей, тогда какъ порокъ отвратителенъ и ненавистенъ даже для тѣхъ, которые предаются ему. Вотъ почему людей расточительныхъ не хвалятъ даже тѣ, которые пользуются отъ нихъ, блудницы, возницы, плясуны, а напротивъ отзываются объ нихъ худо; милосердыхъ же не только бѣдныя, получающіе отъ нихъ, но и всѣ, не пользующіеся ихъ щедростію, превозносятъ и любятъ. *Грѣшникъ узритъ и прогнѣвается, зубы своими поскрежещетъ и растаетъ* (ст. 10). Такова добродѣтель: она тягостна и невыносима для порока. Какъ огонь сожигаетъ терніе, такъ и человѣколюбіе раздражаетъ людей безчеловѣчныхъ и жестокихъ, потому что оно служитъ обличеніемъ и укоризною ихъ нечестія. Посмотри, какъ грѣшникъ, истаеая отъ гнѣва, не осмѣливается произносить укоризну и прямо смотрѣть на свѣтлое лице добродѣтели; онъ истаеаетъ въ душѣ, выражаетъ досаду зубами, но не смѣетъ произнести ни слова, а только истаеаетъ и терзается.

Таковъ порокъ: хотя бы онъ достигъ самаго скипетра, хотя бы стоялъ близъ облеченныхъ въ діадему, онъ всего презрѣннѣе и боязливѣе; онъ подобенъ бурѣ, смятенію и волнуемому морю, хотя бы облеченъ былъ безмѣрною властію. А добродѣтель напротивъ, хотя бы впала въ крайнюю бѣдность, хотя бы заключена была въ темницу, бываетъ славнѣе царей, наслаждается великимъ спокойствіемъ, находится въ тихой и безмятежной пристани, и только ничего не терпитъ отъ порочныхъ, но и молча можетъ отмщать имъ и призывать строгій судъ на ихъ нечестіе. Что можетъ быть несчастнѣе человѣка, живущаго порочно, который,

кромѣ того, что раболѣпствуетъ имуществу, еще оскорбляется достоинствами другихъ, славу другихъ считаетъ собственнымъ наказаніемъ, призываетъ судъ самъ на себя, терзается своею совѣстію, мучится въ своей душѣ, становится палачемъ для самого себя? Видишь ли превосходную силу добродѣтели? Видишь ли безсиліе и жалкое состояніе порока? И не въ этомъ только состоятъ его несчастіе, но и во многомъ другомъ, на что указываетъ и пророкъ, продолжая: *желаніе грѣшниковъ погибнетъ*. Что значитъ: *желаніе грѣшниковъ погибнетъ*? Значитъ: никогда не бываетъ постояннымъ. Такъ какъ предметы его желаній столь непостоянны и скоропреходящи, то сообразно съ тѣмъ и самыя желанія измѣняются, прекращаются и не имѣютъ никакого корня. Если же таково состояніе грѣшника здѣсь, то представь, каково оно будетъ въ вѣкъ будущемъ. Поэтому, чтобы намъ не потерпѣть того же, будемъ избѣгать такого пути, и выберемъ путь добродѣтели, и будемъ постоянно идти по этому пути безопасному, недоступному для враговъ, исполненному радости и славы, ведущему насъ на небо, доставляющему намъ во всемъ благоволеніе Божіе, дѣлающему насъ любомудрыми, заключающему въ себѣ такія блага, которыхъ невозможно выразить словомъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы благодатию и челоувѣколюбіемъ [Господа нашего Іисуса Христа; Ему слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь].

## НА ПСАЛОМЪ 112.

Хвалите, отроцы, Господа, хвалите имя Господне  
(ст. 1).

1. Въ Писаніи часто говорится объ этой хвалѣ, потому что 800 она не маловажное дѣло, но составляетъ нѣкоторую жертву и приношеніе, угодное Богу. *Жертва хвалы*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *прославитъ мя* (Пс. хлх, 28), и еще: *восхваляю имя Бога моего съ тѣсною, возвеличу его во хвалѣхъ. И угодно будетъ Богу паче телца юна, роги износяща и пазнокти* (Пс. лхуш, 81, 82). И во многихъ мѣстахъ священныя книги заповѣдуютъ хвалу, и спасаемые приносятъ ее вмѣсто великой благодарности. Но какую, скажешь, трудность она заключаетъ въ себѣ? Для кого даже изъ людей самыхъ обыкновенныхъ не легко совершать ее — хвалить Бога? Если размотришь внимательно, то увидишь и трудъ этого дѣла, и пользу отъ него. Во-первыхъ, такое грѣсноупіе требуется

отъ праведныхъ; человѣку нужно напередъ исправить свою жизнь, и тогда возносить пѣснопѣнія Богу, потому что *не красна похвала во устѣхъ грѣшника* (Сир. хv, 9). Во-вторыхъ, должно хвалить не только словами, но и дѣлами, и Богъ желаетъ особенно такой хвалы, такой славы: *да просетится, говорить Онъ, святъ вашъ предъ челоутки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Мате. v, 16). Такъ славятъ Его херувимы. Потому и пророкъ, услышавъ таинственную пѣснь, въ сокрушеніи сказалъ: *увѣ мнѣ* <sup>1)</sup>, *яко челоуткъ сый и нечисты устны имый, посредѣ людей, нечистыя устны имущихъ, азъ живу* (Ис. vi, 5). Потому и Псалмопѣвецъ, заповѣдуя возносить хвалы, начинаетъ съ вышнихъ силъ и говоритъ: *хвалите Господа съ небесъ, хвалите его вси ангели его* (Пс. cxlviii, 12). Слѣдовательно, нужно быть ангеломъ, и тогда хвалить Бога. Не будемъ же считать эту хвалу дѣломъ маловажнымъ, но прежде устъ пусть возносить ее жизнь наша, и прежде языка пусть взываетъ наше поведеніе. Тогда и молча мы можемъ хвалить Бога, и взывая будемъ совершать стройную пѣснь жизнию. Впрочемъ, не только этому научаетъ насъ псаломъ, но и тому, чтобы всѣмъ быть въ согласіи и составлять совокупный хоръ. Здѣсь говорится не одному, или двумъ, но цѣлому народу. Какъ Христосъ, приводя насъ къ согласію и любви, заповѣдалъ совершать общую молитву, и отъ всей Церкви, какъ бы отъ одного лица, говорить: *Отче нашъ, хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь, и остави намъ долги наша, яко же и мы оставляемъ, и не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго* (Мате. vi, 9—13), употребляя постоянно множественное число и повелѣвая каждому, хотя бы онъ молился одинъ, хотя бы вмѣстѣ съ другими, молиться и за братьевъ, такъ и пророкъ призываетъ всѣхъ вообще къ согласію въ молитвѣ и говоритъ: *хвалите имя Господне*. Что значить это прибавленіе *имени*? Оно особенно выражаетъ расположеніе говорящаго; но указываетъ и на нѣчто другое. На что же именно? На то, чтобы имя Его прославлялось чрезъ насъ, чтобы оно было явно хвалимымъ и посредствомъ нашей жизни. Оно достохвально по самому существу своему; но Богъ хочетъ, чтобы и въ нашемъ образѣ жизни сіяла эта похвала. А чтобы

801 тебѣ убѣдиться въ этомъ, послушай слѣдующее. *Буди имя Господне*, продолжаетъ пророкъ, *благословено отъ нынѣ и до вѣка* (ст. 2). Что говоришь ты? Развѣ оно не благословенно, хотя бы ты и не молился? Видишь ли, что онъ говоритъ не о томъ благословеніи, которое присуще Богу и принадлежать Ему суще-

<sup>1)</sup> Вмѣсто ѿ τὰλα. ἐγώ, о, окаянный яъ—у Златоуста читается οὐ μοι.

ственно, а о томъ, которое воздается Ему людьми? Объ этомъ благословеніи и Павелъ говоритъ въ словахъ: *прославите убо Бога въ тѣлѣ вашемъ и въ душѣ вашей* (1 Кор. vi, 20). Богъ высокъ, великъ и славенъ самъ по Себѣ, но Онъ становится такимъ и у людей, когда служащіе Ему являютъ такую жизнь, что всѣ видящіе ихъ благословляютъ Господа. Христосъ заповѣдалъ намъ говорить всегда въ молитвѣ: *да сѣтитсѣ имя твое*, т. е. да прославится чрезъ нашу жизнь. Какъ порочно нашею жизнью оно хулится, такъ добродѣтельною прославляется, благословляется, освящается. Смыслъ словъ Его слѣдующій: удостой насъ всегда вести жизнь добродѣтельную, чтобы имя Твое было благословенно и чрезъ насъ. *Отъ востокъ солнца и до запада, хвалю имя Господне* (ст. 8). Видишь ли, какъ онъ предначинаетъ новую жизнь и открываетъ высокое достоинство (Христовой) Церкви? *Хвалю* уже не въ Палестинѣ, не въ Іудеи, но во всей вселенной. А когда это сбылось, какъ не тогда, когда стала процвѣтать наша Церковь? Въ древности оно не только не прославлялось въ Палестинѣ, но и хулилось обитавшими въ ней іудеями. *Васъ ради*, говоритъ пророкъ, *имя мое хулился во языцехъ* (Ис. lii, 5). А нынѣ оно славится по всей вселенной. Выражая это, и другой пророкъ говоритъ: *явится Господь, и потребитъ вся боги языковъ, и поклонятся ему кѣждо отъ мѣста своего* (Софон. ii, 11), и еще иной: *заве и въ васъ затворятся двери, и не зажжется огонь на жертвенникѣ моемъ туне: заве отъ востокъ солнца и до запада имя мое прославися во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ имени мое приносится имени моему и жертва чиста* (Малах. i, 10, 11).

2. Видишь ли, какъ Богъ отвергъ и прекратилъ іудейское служеніе и по всей вселенной предвозвѣстилъ и распространилъ жизнь и служеніе нашей Церкви? Пророкъ, сказавшій это, жилъ послѣ возвращенія изъ плѣна вавилонскаго, и въ то время проповѣдывалъ, дабы іудеи не говорили, что онъ возвѣщаетъ о разрушеніи и плѣнѣ вавилонскомъ. Это возвѣщаетъ ангелъ (Малахія) тогда, когда плѣнъ уже кончился и іудеи возвратились къ прежней своей общественной жизни, предсказывая разрушеніе, бывшее при Веспасіанѣ и Титѣ, послѣ котораго не будетъ перемѣны бѣдственныхъ обстоятельствъ, такъ какъ за ними послѣдовали уже дѣла нашей Церкви. Поэтому пророкъ и говоритъ: *заве велие имя мое во языцехъ* (Мал. i, 11), т. е. благословенно, прославляемо ихъ жизнью, какъ и здѣсь говорится: *благословенно имя Господне*.

*Высокъ надъ всеми языки Господь* (ст. 4). Видишь ли опять, что народы принимаютъ служеніе Ему, и не одинъ, не два, или 302 три, но всѣ, живущіе во вселенной? Что яснѣе этого пророче-

ства? Почему же Господь *высокъ надъ семью языки*? Потому ли, что мы величаемъ Его, не прибавляя впрочемъ Ему высоты? Нѣтъ; но потому, что въ ученіи, богослуженіи, поклоненіи и во всемъ прочемъ не представляемъ ничего унижительнаго для Него, какъ іудей, а все гораздо лучшее и возвышеннѣйшее. Такова и самая жизнь Церкви; сколько небо выше земли, столько эта жизнь выше древней. Поэтому онъ и говоритъ: *высокъ надъ семью языки Господь*. Величая Бога служеніемъ, мы знаемъ и то, что и это съ Его стороны есть снисхожденіе, потому что, хотя наше служеніе и выше древняго, однако оно ниже Его достоинства. Павелъ, показывая различіе вѣдѣнія, существующаго нынѣ и имѣющаго быть въ будущей жизни, говоритъ: *егда быхъ младенецъ, яко младенецъ мудрствовахъ, яко младенецъ смышляхъ: егда же быхъ мужъ, отвергохъ младенческая* (1 Кор. хш, 11), и еще: *отъ части разумѣваемъ и отъ части пророчествуемъ: видимъ нынѣ, яко зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу* (1 Кор. хш, 9, 12). Этимъ онъ выражаетъ, что вѣдѣніе настоящее настолько отстоитъ отъ будущаго, насколько младенецъ отъ мужа, достигшаго совершеннаго возраста. *Надъ небеси слава его*. Сказавъ о хваленіи и величаніи Бога посредствомъ человѣческой жизни и научивъ именно такъ величать Бога, такъ хвалить, такъ превозносить, пророкъ побуждаетъ насъ еще къ большей добродѣтели, показывая, гдѣ особенно совершается такая хвала. Гдѣ же? На небесахъ. Тамъ слава Его. Ангелы особенно прославляютъ Его, прославляютъ не только по собственной природѣ, но и чрезъ послушаніе людей, которымъ они служатъ, ревностно содѣйствуя исполненію желаній и заповѣдей Его. Поэтому и говоритъ пророкъ: *силии крѣпостию, творящии слово его* (Пс. сш, 20). И въ Евангеліи Христосъ заповѣдалъ молиться такъ: *да будетъ воля твоя, яко на небеси, и на земли* (Мѡ. vi, 10), т. е. какъ ангелы святятъ имя Его, чуждаясь всякаго порока и ревнуя о добродѣтели,—такъ да сподобимся и мы святить Его. Это выражаетъ пророкъ и здѣсь: *надъ небеси слава его*. Итакъ, не смотри только на твари, видимыя на землѣ, и на стройность неба, но вознесись умомъ отъ чувственнаго къ духовному, къ красотѣ тамошнихъ существъ и къ срътлости тамошней жизни, и тогда ты узнаешь, какимъ образомъ *на небесахъ слава его*.

Кто, яко Господь Богъ нашъ, на *высокихъ живыхъ и на смиренныхъ призиралъ* (ст. 5)? Какъ возвышенны, повидимому, эти слова! Но если представишь, о Комъ они сказаны, то они будутъ весьма недостаточны. И здѣсь, какъ я говорилъ, не должно останавливаться на словахъ, но возноситься мыслію. Въ самомъ дѣлѣ какъ можетъ обитать на небесахъ наполняющій небо и землю,



вездѣсущій, сказавшій: *Богъ приближаясь азъ есмь, а не Богъ издалеча* (Іер. ххп, 28), измѣрившій *небо нѣдо*, и землю горстїю, *содержай кругъ земли* (Ис. xl, 12, 22)? Но такъ какъ пророкъ говорилъ іудеямъ, то онъ и употребляетъ такія выраженія, мало-по-малу возвышая ихъ душу, окрыляя и постепенно возбуждая ихъ умъ. Потому онъ и не сказалъ просто: *на высокихъ живей и на смиренныя призирая*; но сказалъ прежде: *кто, яко Господь Богъ нашъ*, а потомъ присовокупилъ: *на высокихъ живей и на смиренныя призирая*; сказалъ первое, чтобы показать, для чего онъ говорить послѣднее,—именно, по причинѣ немощи іудеевъ, склонныхъ къ идолослуженію и поклонявшихся богамъ, заключеннымъ въ опредѣленныхъ мѣстахъ и храмахъ. Потому онъ и дѣлаетъ нѣкоторое сравненіе между ними, хотя Богъ несравненно превосходитъ всѣхъ, приспособляя рѣчь свою къ немощи слушателей, какъ я прежде сказалъ и не перестану часто говорить. Онъ заботился не о томъ, какъ бы сказать что-нибудь достойное славы Божіей, но какъ бы сказанное было понятно для слушателей. Потому онъ мало-по-малу и возвышаетъ ихъ, впрочемъ не останавливается на низшихъ понятїяхъ, но открываетъ опять другія, высшія. Сказавъ: *на высокихъ живей и на смиренныя призирая*, онъ опять возводитъ рѣчь къ высшему и говорить: *на небеси и на земли* (ст. 6), выражая, что Богъ—вездѣ, и тамъ и здѣсь. Онъ не издали смотритъ на землю, какъ бы заключенный въ небесахъ, но какъ вездѣсущій и всему соприсущій.

8. Видишь ли, какъ онъ мало-по-малу окрыляетъ умъ слушателей? Такимъ образомъ, возвысивъ слушателя отъ земли и устремивъ къ небу, расположивъ его опять размышлять о предметахъ высшихъ, далѣе онъ переходитъ къ другому доказательству силы Божіей и говорить: *воздвизая отъ земли нища и отъ гноища возвышая убога* (ст. 7). И ничтожное возвышать — дѣло силы великой и неизреченной. Въ другихъ мѣстахъ говорится, напротивъ, что Богъ смиряетъ высокое, напр.: *раздвѣляя сокрушеніе на крѣпость и бѣдство на твердыню наводя* (Ам. v, 9). А здѣсь сказано, что Онъ можетъ возвышать и малыхъ. Таковъ общій смыслъ рѣчи. Если же кто захочетъ понимать ее въ переносномъ смыслѣ, тотъ увидитъ, что это исполнилось на язычникахъ, увидитъ это и на насъ—людяхъ, живущихъ по пришествіи Христовомъ. Что бѣднѣе нашей природы? Однако Христосъ возвысилъ ее, вознесъ вмѣстѣ съ начаткомъ нашимъ на небо, и посадилъ на престолѣ Отчемъ. *И отъ гноища возвышая убога: посадити его съ князи, съ князи людей своихъ* (ст. 8). Гноищемъ онъ называетъ здѣсь тлѣнность и происходящую оттого частую измѣнчивость, внушая, что для Бога все легко и удобно. Далѣе

переходить къ другому, важнѣйшему предмету. Какому? Къ тому, что Богъ можетъ не только измѣнять обстоятельства и недостатки замѣнять совершенствомъ, но перемѣнять законы самой природы, неплодную дѣлать матерью. *Вселяя, говорить, неплодотъ отъ домъ, матеръ о чадѣхъ веселящуся.* Это исполнилось надъ Анною, исполнилось и надъ многими другими. Видишь ли, какъ совершенно, какъ полно это гѣсноупііе? Пророкъ сказалъ, какъ совершится исправленіе вселенной, какъ прекратится іудейство, какъ возсіяетъ новая жизнь Церкви, какъ вездѣ будетъ приноситься жертва; потомъ, желая сдѣлать слова свои достовѣрными и для людей грубыхъ, подтвердилъ рѣчь свою о будущемъ тѣмъ, что уже было. Смыслъ словъ его слѣдующій: не сомнѣвайся, человѣкъ, что будетъ такая перемѣна, что Богъ введетъ и отвергнутые народы въ величайшую славу. Не видишь ли, какъ это ежедневно исполняется, какъ смиренныя возвышаются и садятся съ князьями? Не видишь ли, какъ поврежденная природа исправляется, неплодныя дѣлаются матерями? Нѣчто подобное произошло и съ Церковію: она была неплодною, но стала матерію многихъ дѣтей. Поэтому и говорятъ Исаія: *возвеселися неплоды непроизводящая, возгласи и возопій не чревоболѣющая, яко многа чада пустыя паче, нежели имущія мужа* (Ис. liv, 1), предвозвѣщая то, что имѣло произойти съ Церковію. Такимъ образомъ здѣсь пророкъ и окончилъ рѣчь, доказавъ достовѣрность пророчества и событіями уже совершившимися, и величіемъ Божиимъ. Все, что угодно Богу, легко совершается. Онъ можетъ и природу измѣнить, и смиренныхъ возвысить, и нравы исправить. Итакъ, зная все это, будемъ исполнять должное съ нашей стороны, и мы удостоимся всякой славы, взойдемъ на неизреченную высоту, получая помощь отъ Бога, Которому слава и держава, Отцу и Сыну и Святому Духу, нинѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 113.

Во исходѣ Израилевѣ отъ Египта, дому Іаковля изъ людей варваръ, бысть Іудеа святыня его, Израиль область его (ст. 1, 2).

1. Здѣсь пророкъ свидѣтельствуетъ о великомъ снисхожденіи и милости Божіей. Какой? Той, что Онъ напередъ являетъ собственную силу, а потомъ и требуетъ поклоненія Себѣ. Это выражаетъ пророкъ словами: *во исходѣ Израилевѣ отъ Египта, бысть Іудеа святыня его.* Тогда, говорить, Онъ явилъ силу Свою зна-

меніями въ Египтѣ и въ пустынѣ, тогда и усвоилъ Себѣ народъ израильскій. Такъ поступилъ Онъ и съ Адамомъ: напередъ сотворилъ міръ и явилъ могущество Своей премудрости и силы, а потомъ создалъ человѣка и потребовалъ отъ него поклоненія Себѣ. Такъ и Единородный Сынъ Божій напередъ являлъ многія и различныя знаменія, а потомъ требовалъ вѣры. Потому и людямъ, приходившимъ къ Нему вначалѣ, какъ еще не получившимъ отъ Него залога и доказательства Его божественности, Онъ не говорилъ: вѣруете ли, что могу сотворить это? — а только показывалъ знаменія. Когда же онъ по всей Палестинѣ оставилъ памятники Своей силы, исцѣляя тѣлесныя недуги, истребляя зло, проповѣдуя о царствѣ, преподавая спасительные законы, тогда и сталъ требовать вѣры отъ приходившихъ къ Нему. Люди стараются напередъ пріобрѣсти власть, и тогда уже начинаютъ благодѣтельствовать; а Богъ начинаетъ съ благодѣяній. Но что я говорю о другихъ благодѣяніяхъ, когда Онъ напередъ претерпѣлъ самый крестъ и потомъ побѣдилъ вселенную, доказавъ дѣлами Свое о ней попеченіе? Это и выражаетъ здѣсь 805 пророкъ въ словахъ псалма: *во исходѣ Израилеевъ отъ Египта, дому Иакова изъ людей варваръ, бысть Іудеа святыня Его. Во исходѣ*, т. е. при удаленіи, при освобожденіи изъ Египта. Не сказали просто: *отъ Египта*, но присовокупилъ: *изъ людей варваръ*, названіемъ враговъ показывая попеченіе Божіе. Отъ столь жестокихъ, безчеловѣчныхъ, варварскихъ египтянъ они не могли бы освободиться, если бы не получили помощи отъ крѣпкой руки и непобѣдимой десницы. Дѣйствительно, египтяне были свирѣпѣе дикихъ звѣрей, грубѣе камней; будучи поражаемы безчисленными ударами, они не смягчались. Такъ, назвавъ египтянъ народомъ варварскимъ, пророкъ выразилъ превосходство силы Божіей, которою Онъ столь дикій и столь жестокій народъ отчасти убѣдилъ, отчасти принудилъ противъ воли отпустить рабовъ, а потомъ потопилъ противниковъ въ морѣ, и такимъ образомъ освободилъ народъ Свой.

Что значить: *бысть Іудеа святыня его*? Иначе сказать: сдѣлалась народомъ служащимъ Ему, народомъ преданнымъ Ему; народомъ усвоеннымъ Ему. Собственно же *святынею* назывались храмъ, святилище, святое святыхъ, какъ и Захарія говорить о нѣкоторыхъ спрашивающихъ: *аще вниде здѣ святыня*, или будемъ поститься <sup>1)</sup> (Зах. vii, 8), указывая на возвращеніе кивота и всего прочаго. *Бысть Іудеа святыня его*. Прежде она была странною не-

<sup>1)</sup> Отъихъ словъ—*הושתבועמח*—нѣтъ ни у лxx въ данномъ мѣстѣ, ни въ еврейскомъ.

чистою и презрѣнною; а когда вступилъ въ нее народъ израильскій, тогда сдѣлалась *святинею его*, т. е. святыня введена въ нее соблюденіемъ закона, жертвоприношеніями, богослуженіемъ и другими священными обрядами. *Израиль область его*. Что значить: *Израиль область его*? Значить: подвластенъ Ему. Хотя вся вселенная находится подъ властію Его, но эти люди подвластны и по особенной близости къ Нему. Имъ онъ сообщалъ пророчества, бесѣдовалъ съ ними и преимущественно устраивалъ дѣла ихъ. Еще и въ другомъ отношеніи эти люди были Его народомъ, именно въ томъ, что по Его мановенію они часто и выходили на войну и предпринимали многое другое. Освободивъ ихъ изъ рукъ варваровъ, отъ насилія, рабства, крайней опасности и несчастія, Онъ сдѣлался царемъ ихъ. Потому и въ другомъ мѣстѣ, оправдывая Себя и показывая, что Онъ напередъ Самъ отъ Себя давалъ имъ, а потомъ требовалъ Себѣ воздаянія отъ нихъ, Онъ сказалъ: *еда пустыня быхъ* дому Исраилеву, *или земля неплодна* (Іер. п, 31)? Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: былъ ли Я безплоднымъ для васъ? Не сообщалъ ли Я вамъ безчисленныя блага? Не измѣнялъ ли самую природу? Не заставлялъ ли стихіи служить вамъ? Не даровалъ ли вамъ жизнь, свободную отъ трудовъ человѣческихъ? Поэтому Онъ и говоритъ: *еда пустыня быхъ* дому Исраилеву? Т. е. не сообщилъ ли Я вамъ безчисленныя блага: освобожденіе изъ Египта, избавленіе отъ варваровъ, явленіе чудесъ, жизнь въ пустынѣ, наслѣдіе Палестины, покореніе язычниковъ, постоянные трофеи, непрерывныя побѣды, чудныя знаменія, непрерывныя чудеса, плодородіе земли, умноженіе  
306 вашего рода, славу по всей вселенной, и многія другія? Видишь ли благодѣянія Божія? Поэтому Онъ и присовокупляетъ: *или земля неплодна*. Т. е. не пользовались ли вы отъ Меня безчисленными плодами? Не благословлялъ ли Я входъ вашъ и исходъ вашъ, стада ваши и паствы ваши, хлѣбъ вашъ и воду вашу? Не оградилъ ли Я васъ безопасностію? Не сдѣлалъ ли васъ неприступными, страшными и непобѣдимыми? Не текло ли къ вамъ все, какъ изъ источниковъ, съ земли и съ неба? Владыка тѣмъ особенно и являетъ Себя, что промышляетъ о подданныхъ, печется и заботится о нихъ.

2. Потому и Христосъ не сказалъ: *пастырь добрый* принимаетъ честь и служеніе, но *душу свою полагаетъ за овцы* (Іоан. х, 11). Въ томъ и заключается власть, въ томъ и состоитъ мудрость пастырская, чтобы презирать свои выгоды и заботиться о благѣ подчиненныхъ. Начальникъ—тоже, что врачъ, или даже больше врача. Врачъ доставляетъ исцѣленіе своимъ искусствомъ, а начальникъ кромѣ того и собственными опасностями. Такъ посту-

паль и Христось, претерпѣвшій заушенія, распятіе и безчисленныя страданія. Поэтому Павелъ и сказалъ: *ибо и Христось не себѣ угоди, но якоже есть писано: поношенія поносящихъ тебе нападоша на мя* (Рим. хv, 3). Итакъ, пророкъ исчисляеть здѣсь два или три и болѣе благодѣяній, говоритъ, что Богъ избавилъ іудеевъ отъ варваровъ, освободилъ отъ иноплемениковъ, вывелъ изъ рабства, прекратилъ ихъ труды и бѣдствія, совершилъ безчисленныя чудеса, а потомъ удостоилъ ихъ сдѣлать Своею *святинею* и подданными, потому что и это не малый родъ благодѣянія, что Онъ избралъ ихъ въ Свой подданные. *Море видѣ и побѣже, Іорданъ возвратися вспять* (ст. 3). Смотри, какъ онъ усиливаетъ рѣчь и указываетъ на большія благодѣянія. Для чего, говоритъ, упоминать о варварахъ и язычникахъ, когда и самая природа покорялась, отступала и возвращалась назадъ, видя Предводителя и давая путь Вождю народа? Дѣйствительно, все тогда покорялось и уступало народу еврейскому, дабы онъ зналъ, что все происходившее съ нимъ было не слѣдствіемъ усилій человѣческихъ, но чудеснымъ дѣйствіемъ божественной, неизреченной силы. И замѣть выразительность рѣчи, какъ прекрасно пророкъ составилъ ее. Онъ не сказалъ: отступало, или удалялось, но что? *Море видѣ и побѣже*. Выраженіемъ: *побѣже* онъ хочетъ показать быстроту отступленія, силу страха, легкость дѣйствія Божія.

А дабы кто не подумалъ, что это явленіе было періодическое или случайное, оно съ того времени болѣе не происходило, но было только однажды, когда повелѣлъ Богъ, и притомъ дѣйствовало различно на различныя лица. Безпорядочное теченіе водъ, какъ бы разумное и одушевленное, по повелѣнію Божію, однихъ спасло, а другихъ погубило, для однихъ сдѣлалось гробомъ, а для другихъ колесницею. То же можно видѣть и въ печи вавилонской. Огонь, дѣйствовавшій простымъ и обыкновеннымъ образомъ, обнаружилъ великую разборчивость, когда Богъ повелѣлъ, — однихъ, находившихся внутри его, онъ спасъ, а другихъ, находившихся внѣ, объялъ и умертвилъ. *Іорданъ возвратися вспять* 307 Видишь ли, какъ чудеса совершались въ различныя времена и въ различныхъ мѣстахъ? Дабы іудеи знали, что сила Божія распростерта вездѣ и не ограничивается мѣстомъ, Богъ являлся совершающимъ чудеса вездѣ, и въ пустынѣ, и въ странѣ варваровъ, и въ морѣ, и въ рѣкахъ, и при Моисеѣ, и при Іисусѣ; и вездѣ сопровождали ихъ знаменія, чтобы, смягчивъ чудесами свою безчувственную душу и грубый умъ, они сдѣлались покорными и способными къ принятію богопознанія. *Горы възграшася яко ови, и холми яко агнцы очію* (ст. 4). Здѣсь представляется намъ не маловажный вопросъ. Нѣкоторые въ недоумѣніи гово-

рять: о вышесказанномъ мы знаемъ, что оно было; исторія передала намъ, что и Чермное море раздѣлилось при исходѣ израильтянъ, и Иорданъ обратился назадъ, когда проходилъ кивотъ; а о томъ, чтобы горы и холмы скакали, мы не видимъ нигдѣ письменнаго свидѣтельства. Что же сказать на это? То, что пророкъ, желая сильнѣе выразить радость и величіе чудесъ, представляетъ и самыя неодушевленные твари играющими и скачущими, какъ бываетъ съ веселящимися. Поэтому онъ и употребляетъ подобіе: *яко овни, и яко агнцы овчій*; эти безсловесныя, когда радуются, скачками выражаютъ свою радость. Какъ другой пророкъ, изображая бѣдствія, говоритъ, что и виноградъ рыдалъ и вино плакало (Ис. ххiv, 7), не въ томъ смыслѣ, будто виноградъ дѣйствительно рыдалъ, — развѣ можетъ рыдать виноградъ? — но, желая выразить чрезмѣрность скорби, усиленнымъ образомъ представляетъ и неодушевленные твари какъ бы участвующими въ скорби; такъ и здѣсь пророкъ представляетъ тварь участвующею въ радости, чтобы показать величіе этой радости. Такъ и мы, встрѣчая какого-нибудь почтеннаго мужа и желая выразить происходящую отъ того радость, обыкновенно говоримъ: ты наполнилъ домъ радостію, разумѣя не стѣны дома, но выражая чрезмѣрность радости. *Что ты есть, море, яко побѣдо еси, и ты, Иордане, яко возвратился еси еспіати; горы, яко възвѣстєся, яко овни, и холмы, яко агнцы овчій* (ст. 5)? Продолжаетъ рѣчь въ видѣ вопроса и обращается къ стихіямъ опять въ томъ же смыслѣ, въ какомъ изобразилъ ихъ скачущими. Какъ тамъ онъ говорилъ о нихъ, не усвоивъ имъ чувства, но желая показать чрезмѣрность радости и величіе совершившихся дѣлъ, такъ и здѣсь предлагаетъ имъ вопросъ не потому, чтобы они имѣли чувство и могли отвѣчать, но чтобы яснѣе выразить предметъ и показать его чудесность.

8. Такъ какъ произошло нѣчто новое и необыкновенное, то онъ и дѣлаетъ такой вопросъ, и самъ предлагаетъ отвѣтъ. Какой? *Отъ лица Господня подвижєся земля, отъ лица Бога Іакова* (ст. 7). Здѣсь опять названіемъ *движенія* выражаетъ удивленіе, изумленіе, восторгъ, чтобы показать величіе событій.

Желая при этомъ показать, какъ велика добродѣтель этого мужа (Іакова), имя раба соединяетъ съ именемъ Господа. Такъ и Павелъ вмѣняетъ это въ великую честь святымъ, и приписываетъ тому, что они отрѣшились отъ всего житейскаго. Онъ не только упоминаетъ объ этой чести, но излагаетъ и причину ея, чтобы показать слушателю тотъ путь, которымъ онъ можетъ достигнуть такого преимущества. Какого? Того, чтобы Богъ назывался именемъ рабовъ. Потому и сказалъ: по этой причинѣ не стыдится Богъ, Богъ нарицатися изъ (Евр. xi, 16). Какъ же Богъ,

назывался ихъ именемъ? Онъ говорилъ: *Азъ есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ и Богъ Иаковъ* (Ис. ш, 6). Излагая напередъ причину такого названія, апостолъ говоритъ: *и сии вси умроша не пріемше обѣтованій, но издавша видѣти я, и цѣловаша, и исповѣдавшася, яко страннии и пришельцы суть*. Вотъ причина,—потому и продолжаетъ: по этой причинѣ не стыдится сими Богъ, Богъ нарицатися ихъ (Евр. xi, 13—16). Какая же, скажи мнѣ, причина этого? Та, что они исповѣдали себя странниками и пришельцами, не имѣли никакой привязанности къ настоящему, но, отрѣшившись отъ всего житейскаго, жили такимъ образомъ въ землѣ чужой. *Обращающаго камень во езера водная, и нестѣкомый во источники водныя* (ст. 8). Могутъ ли, скажи мнѣ, получить прощенье люди жестокие и упорные, когда камень, нестѣкомый, твердый и грубый, повинуется велѣнію Божию, а человѣкъ, украшенный разумомъ, самое нѣжное созданіе, становится безчувственнымъ камня? *Нестѣкомый* (ἀκρότομος) пророкъ называетъ здѣсь камень, какъ не легко уступающій желѣзу и только съ поверхности (ἐκ τῶν ἄκρων) едва раздробляемый ударомъ. Но и онъ измѣнилъ, говорить, свои естественныя свойства и произвелъ источники водъ. Творецъ природы можетъ измѣнять самыя законы ея и являть противоположныя имъ дѣйствія, какъ и поступалъ Онъ часто во многихъ случаяхъ, показывая, что Онъ же создалъ все изъ ничего. Такимъ образомъ, сказавъ о древнихъ благодѣяніяхъ, чудесахъ, знаменіяхъ,—какъ Богъ избавилъ іудеевъ отъ рабства иноплеменикамъ, какъ вывелъ на свободу, какъ измѣнялъ стихіи и все исполнялъ радости, пророкъ обращается теперь къ настоящему, прибѣгая къ той пристани. И какъ прежнее совершалось не за заслуги людей, получавшихъ благодѣянія, а по челоуѣколюбію Божию и ради имени его, чтобы, какъ говорилъ Онъ, не осквернилось имя мое (Іез. xxi, 9), но чтобы всѣ видѣли изъ дѣлъ силу и могущество Его и посредствомъ ихъ поучались,—такъ и теперь пророкъ представляетъ тоже основаніе и говоритъ: если мы неисправны по жизни и безотвѣтны по дѣламъ, то сдѣлай это ради имени твоего, что говорилъ нѣкогда и Моисей. Согласно съ нимъ и псалмопѣвецъ говоритъ: *не намъ, Господи, не намъ, но имени твоему даждь славу* (ст. 9). Не для насъ, говорить, не для того, чтобы насъ сдѣлать болѣе славными и знаменитыми, но чтобы стала извѣстною сила Твоя. А имя Его какъ тогда прославляется, когда Онъ защищаетъ и помогаетъ, такъ прославляется и тогда, когда мы живемъ добродѣтельно и блистаемъ своимъ поведеніемъ. *Да просвѣтитсѣя, сказалъ Господь, сѣтъъ ваши предъ челоуѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ* (Мѣ. v, 16). И какъ добродѣ-

тельною жизнію нашею оно прославляється, такъ напротивъ порочною жизнію хулиться. Указывая на это, Онъ сказалъ чрезъ пророка: *васъ ради имя мое хулится во языцехъ* (Пс. лп, 5). Такимъ образомъ, не имѣя возможности ничѣмъ оправдать ихъ, псалмопѣвецъ прибѣгаетъ къ этому, какъ дѣлалъ и Моисей.

Впрочемъ Богъ, пекущійся о спасеніи людей, не всегда такъ поступаетъ. Если бы Онъ всегда такъ поступалъ, то многіе изъ людей безпечныхъ сдѣлались бы еще худшими, имѣя величайшую надежду на безопасность отъ бѣдствій въ томъ, что Богъ будетъ постоянно спасать ихъ для Своей славы. Но этого не бываетъ, потому что Богъ заботится не столько о своей славі, сколько о спасеніи людей. Если люди иногда презирають славу, то тѣмъ болѣе Богъ, Который ни въ чемъ отъ насъ не нуждается. Но пророкъ, принимая на себя ходатайство за нихъ, какъ я сказалъ, представляетъ въ защиту ихъ то, что было возможно, и два раза повторяетъ выраженіе: *не намъ, Господи, не намъ*, показывая великое недостоинство спасаемыхъ, *но имени твоему даждь славу*. Мы достойны безчисленныхъ бѣдствій, но *да не осквернится имя твое!* *О милости твоей и истинѣ твоей*. Другой переводчикъ говоритъ: *по милости твоей* <sup>1)</sup>. Видишь, какъ ясно и самъ пророкъ зналъ, что Богъ часто, забывая о собственной славі, заботится только объ исправленіи грѣшниковъ. Поэтому онъ и присовокупляетъ: *о милости твоей и истинѣ твоей*, т. е. по милости Своей окажи намъ помощь; если Ты не желаешь Себѣ славы отъ людей, то—*по милости твоей и истинѣ твоей*. Богъ можетъ, да—можетъ, не только милуя, но и наказывая, достигнуть славы; но не такъ, говорить, поступи съ нами, а *по милости твоей*. Намъ слѣдовало бы воздать славу имени Твоему своею жизнію и поведеніемъ; но такъ какъ мы этого не сдѣлали, то поступи съ нами по Своему снисхожденію, по милости и человеколюбію. *Да не когда рекутъ языцы: гдѣ есть Богъ ихъ* (ст. 11)?

4. Слышу, какъ и нынѣ многіе, когда молятся, повторяють эти слова; но боюсь, чтобы когда-нибудь не пришлось имъ въ другомъ смыслѣ говорить: *гдѣ есть Богъ ихъ?*—когда многіе станутъ похищать, обижать и дѣлать безчисленныя непріятности.

*Богъ же нашъ на небеси и на земли вся велика восхотѣ сотвори* (ст. 11). Здѣсь пророкъ говоритъ противъ заблужденія неразумныхъ. Такъ какъ многіе изъ нихъ не знаютъ, что есть Богъ, то для истребленія такого заблужденія онъ говоритъ: *Богъ же нашъ на небеси вся велика восхотѣ сотвори*. Если на небѣ, то тѣмъ болѣе на землѣ. Что же значить: *на небеси вся велика восхотѣ сотвори?*

<sup>1)</sup> διὰ τὸ ἔλεος σου. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвк.



Здѣсь онъ разумѣть или горнія силы, безчисленные сонмы ихъ, или повелѣнія Божіи, которыя легко исполняются. Если же на землѣ существуетъ великое смятеніе и безпорядокъ, то не удивляйся. Это происходитъ отъ злобы людей, отъ порочности виновниковъ этого, а не отъ безсилія Божія. О силѣ и могуществѣ 310 Божіемъ свидѣтельствуется все, совершающееся на небѣ. Если же на землѣ не такъ, виновны въ этомъ люди, сдѣлавшіе самихъ себя недостойными. Можно и иначе понимать это выраженіе, именно такъ, что Богъ по долготерпѣнію Своему за многое еще не наказываетъ по достоинству. Потому и нечестивые торжествуютъ надъ праведными, что человеколюбивый Богъ не хочетъ тотчасъ же наказывать за каждое преступленіе; иначе родъ нашъ давно былъ бы истребленъ. Пророкъ говоритъ здѣсь, что Богъ силенъ, могущественъ и въ состояніи наказать, — это видно изъ дѣлъ Его на небѣ,—но Онъ не дѣлаетъ этого, соблюдая во всемъ долготерпѣніе и располагая живущихъ порочно къ покаянію. *Идоли лзыхъ сребро и злато, дѣла рукъ человѣческихъ. Уста имутъ, и не возглаголютъ: очи имутъ, и не узрятъ: уши имутъ, и не услышатъ: ноздри имутъ, и не обоняютъ: руки имутъ, и не осязуютъ: нозъ имутъ, и не пойдутъ: не возгласятъ гортанемъ своимъ. Подобни имъ да будутъ творящии я* (ст. 12—16). Въ сто пятomъ псалмѣ, описывая безуміе идолопоклонниковъ, пророкъ сказалъ: *сыны своя и дщери своя пожроша бѣсовомъ* (ст. 37); въ настоящемъ же онъ показываетъ безчувственность ихъ, по которой они прилѣпляются къ бездушному веществу, и перечисляя всѣ члены идоловъ, пространно посмѣвается имъ. Потомъ присовокупляетъ: *подобни имъ да будутъ творящии я, и вси надѣющіися на нѣ*. Хотя уподобленіе Богу есть добродѣтель, но здѣсь оно послужило къ проклятію. Представь же, каковы должны быть языческіе боги, когда уподобленіе имъ подвергаетъ рѣшительному проклятію. Хорошо пророкъ составилъ рѣчь свою, выставляя на видъ крайнее ихъ безуміе и представляя ихъ смѣшными.

Въ самомъ дѣлѣ, не смѣшно ли, скажи мнѣ, привязываться къ истукану, представляющему крайнее безстыдство? Кто захотѣлъ бы видѣть нагую женщину? А бѣсъ сидитъ въ нагомъ изображеніи. Истуканы изображаютъ то блудъ, то безумную страсть къ мужчинамъ. Что означаетъ на нихъ орелъ? Что—Ганимедъ? Что—преслѣдующій дѣву Аполлонъ? Что—другія отвратительныя изображенія? Вездѣ сладострастіе, вездѣ развратъ, вездѣ изображенія незаконныхъ кровосмѣшеній и неистовыхъ страстей. И истуканы, и празднества, и торжественныя собранія, и обряды ихъ суть выраженія, памятники и училища безстыдства, и не только безстыдства, но и убійствъ человѣческихъ. Потому тѣмъ же они и

воздають честь б'ѣсамъ. У нихъ нѣтъ ничего, кромѣ разврата, невоздержнаго пьянства, жестокости, безчеловѣчія, убійствъ, и, какъ можетъ видѣть всякій, всѣ праздники ихъ состоять въ этомъ. Такимъ образомъ выставивъ на посмѣяніе безчувственность идоловъ и безуміе надѣющихся на нихъ, пророкъ обращается къ прославленію Бога и говорить: *домъ Израилевъ упова на Господа: помощникъ и защититель имъ есть. Домъ Ааронъ упова на Господа: помощникъ и защититель имъ есть. Боящіися Господа уповаша на Господа: помощникъ и защититель имъ есть* (ст. 17—19). Этими  
 811 словами онъ изображаєть силу Божію и несравненное превосходство Его предъ всѣми. Описывая дѣла, совершенныя между іудеями, онъ показавъ двоякое, или троякое благодѣяніе Божіе: во-первыхъ, то, что Онъ избавилъ ихъ отъ б'ѣсовъ; во-вторыхъ, то, что сообщилъ имъ познаніе о Самомъ Себѣ; въ-третьихъ, то, что даровалъ имъ помощь Свою.

Теперь онъ говорить раздѣльно, объ Израилѣ, о священническомъ родѣ и о приходящихъ къ Нему изъ язычниковъ, потому что священники и мірянинъ не равны между собою, но первый имѣеть нѣкоторое преимущество; поэтому онъ справедливо и дѣлаєть раздѣленіе. Дѣйствительно, священникамъ предоставлена была большая честь.

5. Потомъ, желая показать, что промысленіе Божіе не ограничивалось одними іудеями, онъ упоминаєть и о прозелитахъ, обращавшихся изъ язычниковъ, выражая, что Богъ простиралъ помощь и благословеніе Свое на всѣхъ. *Господь помануєть ны благословиць есть насъ, благословиць есть домъ Израилевъ, благословиць есть домъ Ааронъ, благословиць есть боящияся Господа* (ст. 20, 21). Что значить: *благословиць*? Т. е. даровалъ безчисленныя блага. И человекъ благословляєть Бога, какъ напримѣръ говоритєя: *благослови душе моя Господа* (Пс. оп, 1); но благословляя Бога, онъ самъ пріобрѣтаєть пользу, получая себѣ просвѣщеніе, а не доставляя что-нибудь Ему; а Богъ благословляя доставляєть намъ просвѣщеніе, Самъ же отъ насъ ничего не получаетъ. Богъ есть существо, ни въ чемъ не имѣющее нужды. Слѣдовательно, и въ томъ и въ другомъ случаѣ мы получаемъ пользу. Какъ же онъ благословилъ іудеевъ? Онъ далъ имъ хлѣбъ съ неба, произвелъ воду изъ камня, охраняль входы и исходы ихъ, умножалъ стада ихъ, назвалъ ихъ народомъ избраннымъ, царскимъ священствомъ, далъ законъ, посылалъ пророковъ. Возвѣщая тоже и въ другомъ мѣстѣ, пророкъ говорить: *не сотвори тако всякому языку, и судьбы своя не даи имъ* (Пс. склѣп, 9). И другой пророкъ говорить: *кій языкъ тако мудръ, емоужєсть приближалася Господи Богъ* (Второз. iv, 7)? *Малыя съ великими*. Ни одно поколѣніе, го-

ворить, не было лишено благословенія, но на всѣхъ распростра-  
нялось оно. *Да приложитъ Господь на вы, на вы, и на сыны ваши*  
(ст. 22). Видишь ли другой видъ благословенія—умноженіе рода?  
Поэтому другой пророкъ, представляя противоположное слѣдствіе  
въ видѣ наказанія, говорить: *и умалихомся* и есмь малѣйшіе  
*паче всѣхъ*, обитающихъ на землѣ (Дан. ш, 37<sup>1</sup>). Это благословеніе  
они получали въ Египтѣ, хотя было безчисленное множество  
препятствій, труды, притѣсненія, жестокость приставниковъ; но  
слова Божія ничто не остановило, и благословеніе Его дѣйстви-  
вало такъ, что въ двѣсти лѣтъ они умножились до шести сотъ  
тысячъ. Тогда въ этомъ заключалось благословеніе, а теперь, въ  
новомъ завѣтѣ,—въ другомъ, гораздо лучшемъ. Потому Павелъ  
говорить: *благословенъ Богъ, благословившій насъ всякимъ благослове-  
ніемъ духовнымъ въ небесныхъ о Христѣ*; и еще: *могущему же паче  
ося творити по преизбыточествію, иже просимъ, или разумемъ*, 312  
*Тому слава въ церкви* (Еф. і, 8, ш, 20). Потому и пророки въ древ-  
ности, желая оказать благодѣяніе, подавали это благословеніе.  
Такъ Елисей вознаградилъ жену, принявшую его, дарованіемъ  
сына. Въ новомъ же завѣтѣ благословеніемъ служить не это, а  
гораздо лучшее. Такъ порфиропродавщица не этого просила у  
апостоловъ, а чего? *Аще не усмотрите мя недостойной Господеви,  
ошедше пребудите у меня* (Дѣян. хvi, 15<sup>1</sup>).

Видишь ли, какое различіе между ветхимъ и новымъ  
завѣтомъ,—чего желали тогда, и чего теперь? Также Христосъ  
говорить: *радуитесь, яко имена ваша написана суть на небесѣхъ*  
(Лук. х, 20). И Павелъ: *Богъ же да исполнитъ васъ всякія радости  
и надежды въ сѣрцѣ, избыточествовати (вамъ) во упованіи, силою  
Духа Святаго* (Рим. хv, 18). Видишь ли силу благословенія,  
подающаго неизреченнаго блага и не заключающаго въ себѣ  
ничего земного? И еще Павелъ говорить: *Богъ да сокрушитъ  
сатану подъ ноги ваша ескорѣ* (Рим. хvi, 20). А въ ветхомъ завѣтѣ,  
когда люди были болѣе склонны къ чувственности, предметы  
благословенія были чувственные, и многочадіе считалось величай-  
шимъ благомъ. Такъ какъ отъ грѣха произошла смерть, то Богъ,  
желая утѣшить родъ человѣческій и показать, что Онъ не истребитъ  
его и не предастъ совершенной гибели, но еще сдѣлаетъ  
людей многочисленнѣе прежняго, сказалъ: *раститесь и множитесь*  
(Быт. іх, 1). Когда же сдѣлалось извѣстнымъ, что смерть есть

<sup>1</sup>) Вмѣсто ἐσμέν ταπεινοί, какъ у LXX, у Златоуста читается: ἐσμέν ὀλιγοστοί;  
вмѣсто παρὰ πάντα τὰ ἔθνη—παρὰ πάντας τοὺς κατοικοῦντας τὴν γῆν.

<sup>2</sup>) Вмѣсто εἰ κακῆκότε με πιστὴν τῇ Κυρίῳ εἶναι—у Златоуста: εἰ οὐ κακῆκότε  
με ἀναστὰν τῇ Κυρίῳ.

сонъ, тогда открылось достоинство дѣвства. Поэтому Павелъ и говорилъ: *хочу, да вси челоѣцы будутъ въ воздержаніи, якоже и азъ*; и еще: *добро челоѣцу, женѣ не прикасатися* (1 Кор. vii, 1). И Христосъ: *суть скопци, иже избрахъ сами себе, царствію ради небеснаго* (Мѣ. xix, 12). Впрочемъ и въ древности Богъ внушалъ прикровенно, что нужна добродѣтель, а не многочадіе. Такъ, послушай, наприм., что говоритъ Премудрый: *не желай чадъ множества неключимыхъ, аще нѣсть страха Божія съ тими: и не належаи на множество ихъ: лучше бо единъ (праведникъ), нежели тысяща (грѣшникъ), и умрети безчадному, нежели имѣти чада нечестива*; и лучше одинъ, творящій волю Господа, нежели тьмы беззаконниковъ (Сир. xvi, 1—4). Но неразумные іудеи, всегда склонные къ чувственности и нерадящіе о добродѣтели, говорили: *что ино, кромѣ стѣмне ищетъ Богъ* (Мал. ii, 15)? Поэтому Онъ, желая показать, что Онъ не этого требуетъ, многократно предавалъ ихъ погибели, когда оскудѣвала между ними добродѣтель. *Благословени вы Господеви* (ст. 23). Хорошо прибавилъ онъ: *Господеви*. Это особенно и есть благословіе. Получается благословіе и отъ людей, но оно касается вещей челоѣческихъ; а это—величайшее благословіе. Люди благословляютъ, т. е. хвалятъ и прославляютъ, обладающихъ богатствомъ, властію и почестями; но такое благословіе—временное и, когда оно продолжается, не приноситъ никакой пользы; а благословіе Божіе—вѣчно и приноситъ величайшую пользу. Сотворшему *небо и землю*.

313 6. Видишь ли, какова сила этого благословія? Слова Его становятся дѣлами. Слово Его создало небеса. *Словомъ*, говоритъ пророкъ, *Господнимъ небеса утвердишася* (Пс. cxiii, 6). Этимъ же словомъ, столь могущественнымъ, Онъ благословляетъ и тебя.

*Небо небесе Господеви, землю же даде сыновомъ челоѣческимъ* (ст. 24). Что говоришь ты? Неужели Богъ избралъ небо въ жилище Себѣ, и занявъ мѣста горнія, назначилъ намъ здѣшнія? Нѣтъ, не такъ; но это—слова приспособительныя къ понятіямъ людей. Если бы это было такъ, то могли ли бы стоять другія слова, сказанныя Богомъ: *егда небо и землю не азъ наполню, глаголетъ Господь* (Іер. xlii, 24)? Послѣднія противорѣчили бы первымъ, если бы мы стали принимать тѣ буквально, а не обратили вниманія на заключающійся въ нихъ смыслъ. Что же значить: *небо небесе Господеви, землю же даде сыновомъ челоѣческимъ*? Онъ выражается приспособительно, не заключая Бога въ небесахъ. И слова: *небо престолъ Его, и земля подножіе [ногъ Его]* (Ис. lxvi, 1), равно какъ и слова: *егда небо и землю не азъ наполню*, также не вполне соотвѣтствуютъ достоинству Божію, а

сказаны приспособительно къ намъ. Богъ все объемлетъ, все носить, не нуждаясь въ какомъ-нибудь мѣстѣ, но Самъ содержитъ все; небо же называется домомъ Его потому, что оно есть мѣсто, не оскверненное порокомъ. Здѣсь слѣдовательно не говорится, что небо есть избранное мѣсто Его, точно такъ же, какъ и въ слѣдующихъ словахъ: *постави предѣлы языкомъ по числу ангелъ Божиихъ* (Второз. xxxii, 8), или: *избра себѣ домъ Іаковъ* (Пс. cxlvi, 4). Здѣсь не говорится, будто іудеи принадлежать Ему, а прочіе люди не принадлежать и лишены дѣйствій Его промысленія и творчества,—Онъ есть Богъ общій всѣмъ, а выраженіе такое употреблено для того, чтобы показать любовь Его къ нимъ, какъ бывшимъ повидимому лучше другихъ. А что не ихъ однихъ Онъ избралъ, но о всѣхъ промыслялъ, это показываютъ событія, бывшія и прежде Моисея, и при немъ, и послѣ него въ разныхъ случаяхъ. Такъ Онъ далъ солнце, землю, море и все прочее всѣмъ вообще, и законъ естественный виѣдрилъ во всѣхъ. Авраама персіянина Онъ возлюбилъ и переселилъ; но чрезъ него вразумлялъ и египтянъ, и жителей Ханаанской земли, и персовъ; также чрезъ сына и внука его исправлялъ многихъ изъ ихъ сосѣдей, сколько зависѣло отъ Него. Потомъ, когда родился Моисей, событіями происходившими съ іудеями Онъ руководилъ къ богопознанію египтянъ, жителей Палестины и затѣмъ вавилонянъ. Такимъ образомъ, когда пророкъ говоритъ: *небо небесе Господеви*, то выражаетъ, что Господь пребываетъ въ тамошнихъ обителяхъ, какъ свободныхъ отъ всякаго зла. Такъ и ты, если не будешь привязываться къ землѣ, но сдѣлаешься ангеломъ, то скоро войдешь на небо и въ отеческій домъ, и даже еще прежде вос- 814  
кресенія переселишься отсюда и будешь обладать такимъ достоинствомъ. Какъ многіе изъ людей, избранныхъ въ члены великаго сената, и живя въ деревнѣ носить это званіе, такъ и ты, если захочешь быть гражданиномъ неба, то и живя здѣсь можешь имѣть это достоинство.

*Не мертвыи восхваляютъ тѣ, Господи, ниже вси нисходящии во адъ: но мы живии благословимъ Господа отъ нынѣ и до вѣка* (ст. 25, 26). Мертвыми онъ называетъ здѣсь не скончавшихся, но умершихъ въ нечестіи, или истлѣвающихъ во грѣхахъ. Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ и послѣ кончины такъ живы, что и живущіе приводятъ ихъ на память. Такъ Моисей, молясь объ управляемомъ имъ народѣ, ихъ именемъ умоляетъ Бога, упоминая объ нихъ въ молитвѣ. Также три отрока ихъ именемъ молятся о спасеніи и говорятъ: *не остави милости твоея отъ насъ, Авраама ради возлюбленнаго отъ тебе, и за Исаака раба твоего, и Израиля сего твоего* (Дан. iii, 35). Если же они имѣли такую силу, то

какъ они—мертвы? И Христосъ сказалъ: *остави мертвыхъ погребсти своя мертвецы* (Матѣ. viii, 22). Потому и Павелъ называетъ скончавшихся не мертвыми, но упокоившимися: *не хочу же васъ, говорить, братіе не вѣдѣти о усопшихъ* (κακοιτημένων, 1 Сол. iv, 18). Праведникъ, и скончавшись, не умеръ, но спитъ. Кого ожидаетъ лучшая жизнь, тотъ и по смерти спитъ; а кого ожидаетъ безконечная смерть, тотъ и при жизни умеръ, и при жизни мертвецъ. Эти послѣдніе нисходятъ во адъ, а первые взойдутъ на небо и будутъ со Христомъ. Потому-то и пророкъ не сказалъ просто: *живи*, но: *мы живи*, указывая на себя самого. Почему онъ не сказалъ: *живи*, но прибавилъ: *мы*? Такъ и Павелъ сказалъ: *мы живущіи оставшии не имамъ предварити (умершихъ) въ приместіе Господне* (1 Сол. iv, 15). Какъ здѣсь прибавленіе: *мы* не дозволяетъ относить сказаннаго ко всѣмъ, а только къ вѣрнымъ и по образу жизни подобнымъ Павлу, — такъ и тамъ прибавленіе: *мы живи* указываетъ на подобныхъ Давиду, живущихъ добродѣтельно. *Отъ нынѣ и до вѣка*. Видишь ли, какъ и это прибавленіе означаетъ тоже? Что тоже? То, что пророкъ говоритъ о живущихъ добродѣтельно. Подлинно, никто изъ живущихъ въ этой жизни не живетъ вѣчно, кромѣ только тѣхъ, которые живутъ всегда славною жизнію. И грѣшники живутъ, но живутъ въ наказаніи, мученіи и скрежетѣ зубовъ; а тѣ—во свѣтѣ и славѣ, занимаясь вмѣстѣ съ безплотными силами возношеніемъ таинственныхъ прѣснопѣній Богу. Итакъ, чтобы и намъ наслаждаться этою радостію, будемъ вести такую жизнь, чтобы достигнуть того состоянія, котораго не можетъ представить ни слово, ни умъ, и ничто  
316 другое, но котораго блаженство можно познать только самымъ опытомъ; да сподобимся его всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 114.

Возлюбихъ, яко услышитъ Господь гласъ моленія моего (ст. 1).

1. Кто, скажешь, не любитъ, чтобы его слушали? Многіе изъ людей мірскихъ. Они не хотятъ быть услышанными въ томъ, что для нихъ полезно, но просятъ бесполезнаго для нихъ, а потомъ, когда ихъ прошеніе исполняется, скорбятъ и ропщутъ. Полезно то, что признаетъ и находитъ полезнымъ для насъ Богъ,—назовешь ли голодь, или болѣзнь, или что-нибудь другое по-

добное. То, что Богъ признаеть полезнымъ и подаетъ намъ, дѣйствительно полезно. Такъ, послушай, что сказали Онъ Павлу: *досаждають ты благодати моя: сила бо моя въ немощи совершается* (2 Кор. xii, 9). Для него были полезны гоненія, скорби, притѣсненія. Услышавъ, что это полезно для него, апостолъ и сказалъ: *тѣмъже благоволю въ немощехъ, въ досажденіихъ, въ изгнаніихъ* (ст. 10). Итакъ не всякій можетъ радоваться, когда внемлетъ ему Богъ, подающій полезное. Многіе желаютъ бесполезнаго и утѣшаются этимъ; а пророкъ не такъ, но что? Онъ любилъ, что Богъ слушалъ его, подавая ему полезное. *Яко приклони ухо свое мнѣ* (ст. 2). Опять человѣческими выраженіями онъ означаетъ мановеніе Божіе. Выражаетъ этими словами и нѣчто другое, именно говорить: я недостойнъ того, чтобы быть услышаннымъ, но Онъ самъ снизошелъ ко мнѣ. *И во дни моя призову*. Что значить: *во дни моя*? Будучи услышанъ, говорить, я не отступлю, не сдѣлаюсь безпечнымъ, но во всѣ дни мои буду исполнять это дѣло.

*Объявляя мѣ болѣзни смертныя, бѣды адовы обрѣтоста мѣ, скорби и болѣзнь обрѣтоста, и имя Господне призвать* (ст. 8). Видишь ли оружіе сильное? Видишь ли утѣшеніе, разрушающее всякую скорбь? Видишь ли душу, пламенѣющую любовію къ Господу? Смыслъ словъ его слѣдующій: для избавленія отъ окружающихъ меня золь для меня достаточно призвать Бога. Почему же мы часто призываемъ и не избавляемся отъ бѣдствій? Потому, что не призываемъ такъ, какъ должно призывать. А что Богъ всегда готовъ подавать, объ этомъ послушай, какъ Онъ самъ говоритъ въ Евангеліи: *кто есть отъ вѣсѣ, егоже аще воспроситъ сынъ его хлѣба, еда камени подастъ ему, или аще рыбы проситъ, еда змію подастъ ему? Аще убо вы, лукави суще, умнете даянія блага даяти чадамъ вашимъ, коими паче Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящимъ у него* (Матѣ. vii, 9—11). Видишь ли, какова Его благодать, когда наша въ сравненіи съ нею оказывается лукавствомъ? Если же таковъ нашъ Господь, то будемъ всегда прибѣгать къ Нему и Его одного призывать въ помощники, и найдемъ Его готовымъ спасать насъ. Если потерпѣвшіе кораблекрушеніе и несущіеся на доскахъ, призывая людей, находящихся вдали, немедленно располагають ихъ къ челоуѣколюбію, хотя не имѣютъ съ ними ничего общаго, но стали извѣстны имъ только по случившемся несчастіи, то тѣмъ болѣе Богъ, челоуѣколюбивый и по существу 316 своему благій, избавить находящихся въ несчастіи, если только они захотятъ прибѣгнуть къ Нему и искренно призвать Его, оставивъ надежды челоуѣческія. Поэтому, когда ты подвергнешься какому-нибудь неожиданному бѣдствію, не падай духомъ, но тотчасъ возстань и прибѣгни къ безмятежной пристани, несокру-

шимой защитѣ, къ помощи Божіей. Онъ для того попустилъ тебѣ подвергнуться бѣдствію, чтобы ты призвалъ Его. Но многіе тогда особенно и падаютъ и теряютъ бывшее у нихъ благочестіе, между тѣмъ какъ слѣдовало бы поступать напротивъ. Онъ весьма любить насъ; потому и попускаетъ намъ подвергаться скорбямъ, чтобы мы искреннѣе прилѣплялись къ Нему. Какъ матери, утрашая непослушныхъ дѣтей различными страшилищами, заставляютъ ихъ прибѣгать къ своимъ нѣдрамъ, и дѣлаютъ это не съ тѣмъ, чтобы огорчать ихъ, но чтобы привязать ихъ къ себѣ, такъ и Богъ, всегда желая привязать насъ къ Себѣ, какъ сильно любящій, или больше всякаго любящаго, попускаетъ тебѣ впадать въ такія нужды, чтобы ты постоянно упражнялся въ молитвѣ, постоянно призывалъ Его и, оставивъ все прочее, помышлялъ объ Немъ. *О, Господи, избави душу мою* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *молю, Господи, изведи душу мою* <sup>1)</sup>. Третій: *о, Господи, спаси душу мою* <sup>2)</sup>.

Видишь ли любомудрую душу? Видишь ли, какъ онъ, оставивъ все житейское, проситъ только одного, чтобы душа его осталась невредимою, не потерпѣла ничего пагубнаго для ней? Дѣйствительно, когда душа въ хорошемъ состояніи, то все прочее придетъ само собою; а когда она не въ хорошемъ состояніи, то всякое другое благоденствіе не принесетъ намъ никакой пользы. Потому намъ должно и дѣлать и говорить такъ, чтобы она спаслась. На это указываетъ и Христосъ, когда говоритъ: *будите мудри, яко змій* (Матѣ. х, 16). Какъ змій выставляетъ все свое тѣло, чтобы только спасти голову, такъ и тебѣ нужно оставить все прочее для спасенія души. Ни бѣдность, ни болѣзнь, ни самое главное изъ всѣхъ бѣдствій—смерть не могутъ повредить подвергшемуся имъ, когда спасена душа; равно какъ и отъ самой жизни не получишь ничего добраго, когда душа растлилась и погибла. Вотъ почему пророкъ, оставивъ все прочее, говоритъ только о душѣ и проситъ, чтобы она была подвергнута не строгому суду и избавлена отъ невыносимыхъ наказаній. *Милостивъ Господь и праведенъ, и Богъ нашъ милуетъ*. Видишь ли, какъ онъ научаетъ слушателя не отчаиваться и не предаваться безпечности? Онъ какъ бы такъ говоритъ: не отчаивайся, потому что Господь милостивъ; но не будь и безпеченъ, потому что Онъ праведенъ. Такимъ образомъ онъ и предостерегаетъ отъ безпечности, и истребляетъ отчаяніе, съ той и другой стороны устрояя наше спасеніе.

<sup>1)</sup> ἀζήτω θεῶν... ἐξελού. Симмахъ.

<sup>2)</sup> παρίσσωσόν. Акила.



2. Далѣе, указывая на готовность Божию къ помилованію, пророкъ прибавляетъ: *и Богъ нашъ милуетъ*. Хорошо сказалъ онъ: *Богъ нашъ*, въ противоположность богамъ, о которыхъ онъ упомянулъ прежде. Тѣмъ свойственно закалать, убивать, непримиримо враждовать, а Ему—миловать, прощать и всегда избавлять отъ опасностей: это особенно, между прочимъ, и доказываетъ, что тѣ—бѣсы и губители, а Онъ — промыслитель, защитникъ и Богъ истинный.

*Храняй младенцы Господь: смирился, и спасе мя* (ст. 5). Здѣсь пророкъ указываетъ на высочайшій видъ Его промысленія. Сказавъ: *милостию Господь, и праведенъ, и милуетъ*, онъ показываетъ дѣйствіе величайшаго Его человеколюбія. Какое? Въ отношеніи къ младенцамъ. Мы имѣемъ разумъ, научающій насъ остерегаться одного и избирать другое, предотвращать угрожающія бѣдствія и облегчать постигшія насъ,—мы уже приобрѣли силы, знаемъ способы; а дѣти лишены всего этого и беззащитны; но надъ ними всегда бодрствуетъ промыслъ Божій, и если бы они не были постоянно подъ Его покровительствомъ, то всѣ погибли бы. Младенца и змій умертвилъ бы еще въ пеленкахъ, и домашняя птица, и многія изъ пресмыкающихся, живущихъ въ домахъ. Ни кормилица, ни мать, и никто другой не могъ бы имѣть совершенно достаточнаго за ними присмотра, если бы они оставались безъ высшаго промысла. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что здѣсь говорится о зародышахъ, еще не вышедшихъ изъ чрева матери. *Смирился, и спасе мя*. Не сказалъ: Онъ не допустилъ подвергнуться опасностямъ, но: спасъ послѣ того, какъ онъ постигли. Сказавши о промыслѣ Божіемъ вообще, пророкъ говоритъ о немъ и въ отношеніи къ собственному лицу, какъ обыкновенно онъ доказываетъ и общими примѣрами, и частными. Итакъ, не нищи и ты жизни, совершенно безопасной; она не полезна для тебя. Если она была не полезна для пророковъ, то тѣмъ болѣе—для тебя. А что она дѣйствительно была не полезна, о томъ, послушай, какъ онъ говоритъ: *благо мнѣ, яко смирилъ мя еси, яко да научуся оправданіемъ твоимъ* (Пс. cxviii, 71). Здѣсь высказывается двоякая благодарность: за то, что Богъ попустилъ подвергнуться опасности, и за то, что не оставилъ подвергшагося опасности. То и другое есть видъ благодѣянія, и первый не меньше второго, но, если сказать нѣчто удивительное, даже больше, потому что послѣднее избавляетъ отъ опасности, а первое дѣлаетъ душу болѣе любомудрю. *Обратися душе моя въ покой твой, яко Господь благодѣяствова тѣ: яко изъятъ душу мою отъ смерти, очи мои отъ слезъ, и нозѣ мои отъ пополеносенія. Благоугожду предъ Господемъ во странѣ живыхъ* (ст. 6 — 8). Въ историческомъ смыслѣ эти

818 слова означать нѣкоторое дивное избавленіе, успокоеніе и освобожденіе; а если принимать ихъ въ переносномъ смыслѣ, то избавленіе здѣсь можетъ означать отшествіе изъ здѣшней жизни и указывать на это успокоеніе. Дѣйствительно, смерть есть освобожденіе отъ всѣхъ неожиданныхъ бѣдствій, и скончавшійся съ доброю надеждою уже не подлежитъ неизвѣстности, но находится въ безопасности. Хотя смерть произошла отъ грѣха, но Богъ обратилъ ее къ нашему благу. Потому же Онъ не ограничился только ею, но и самую жизнь сдѣлалъ трудною, дабы ты зналъ, что Онъ не допустилъ бы и первой, если бы Своєю премудростію не могъ обратить ее въ величайшую намъ пользу. Сказавъ: *отъ оныхъ еще день вкусишь, смертію умрешь* (Быт. II, 17), Онъ не ограничился этимъ наказаніемъ, которое заключалось въ словахъ: *земля еси, и въ землю отыдешь* (Быт. III, 19), но объявляетъ и другое: *отъ потѣ лица твоего съищи хлѣбъ твой, тернія и волчцы возраститъ тебѣ, отъ печалейъ съищи тую*; и женѣ говорить: *умножая множиши печали твои и воздыханіе твое: отъ болѣзнейъ родиши чада* (ст. 16 — 18). Перваго недостаточно было для того, чтобы вразумить ихъ. А такимъ образомъ, мы видимъ, многіе исправляются. Смерть, постигая людей, дѣлаетъ ихъ безчувственными; а эти бѣдствія дѣлаютъ живыхъ лучшими. Если же смерть представляется страшною, то причиною этого слабость людей. А что дѣйствительно страхъ происходитъ отъ слабости, послушай Павла, который просилъ себѣ смерти и радовался ей: *разрѣшиться и со Христомъ быти*, говорилъ онъ, *много паче лучше*; и еще: *радуюся и сорадуюся есмь вамъ, также и вы радуйтесь и сорадуйтесь мнѣ* (Фил. I, 17 — 23); а противнымъ тому тяготился: *не точію же, говорилъ онъ, но и сами отъ себя воздыхаемъ, есинокленія чающе, избавленія тѣлу нашему* (Рим. VIII, 23); и еще: *сущи отъ тѣлъ самъ, воздыхаемъ отягчаеми* (2 Кор. V, 4).

3. Видишь ли, какое благо — любомудріе? Что другимъ кажется достойнымъ слезъ, то ему вождельно; а что другимъ кажется достойнымъ радости и веселія, о томъ онъ воздыхаетъ. Дѣйствительно, не достойно ли воздыханій — быть въ странѣ чужой, вдали отъ своего отечества? И не достойно ли радости — скоро возвратиться въ тихую пристань, достигнуть горняго жилища, гдѣ нѣтъ ни болѣзни, ни печали, ни воздыханія? Но, скажешь, возможно ли это для меня, грѣшника? Вотъ, видишь ли, что не смерть причиняетъ скорбь, а нечистая совѣсть? Поэтому перестань грѣшнить, и смерть будетъ для тебя вождельною. *Очи мои отъ слезъ*. Справедливо сказано это; тамъ нѣтъ ни печали, ни унынія, ни плача. *И нозѣ мои отъ поплзновенія*. Это важнѣе перваго. То, что мы избавляемся не только отъ скорби, но

и отъ козней и обольщенія. Скончавшійся съ добрыми дѣлами стоитъ на камнѣ, достигъ пристани, избѣгъ всѣхъ препятствій, свободенъ отъ всякаго страха и смятенія,—пребываетъ въ постоянномъ спокойствіи отшедшій отсюда такимъ образомъ. *Благоугожду предъ Господомъ во странѣ живѣть.* Другой переводчикъ говоритъ: *при Господѣ* <sup>1)</sup>. Третій: *буду ходить* <sup>2)</sup>. Тоже выражаетъ и Павелъ, когда говоритъ: *мы восхитени будемъ на облацѣхъ въ срѣщеніе Господне на воздухъ, и тако всегда съ Господомъ будемъ* (1 Сол. iv, 17). Хорошо сказалъ пророкъ: *во странѣ живѣть*; та жизнь есть истинная жизнь, чуждая смерти, исполненная чистыхъ благъ. *Егда*, говоритъ апостоль, *исправднитъ всяко начальство, и всяку власть и силу, послѣдній врагъ исправдится, смерти* (1 Кор. xv, 24, 26). Когда все это упряднится, тогда не останется ничего прискорбнаго, ни заботъ, ни трудовъ; все будетъ радостію, все миромъ, все любовію, все спокойствіемъ, все веселіемъ, все истиннымъ, искреннимъ и твердымъ; тогда не будетъ никакихъ недостатковъ, ни гнѣва, ни скорби, ни любостыжанія, ни сладострастія, ни бѣдности, ни богатства, ни безчестія, и ничего другого подобнаго. Будемъ же и мы стремиться къ этой жизни и дѣлать все для нея. Потому и въ молитвѣ намъ заповѣдано говорить: *да прійдетъ царство твое* (Мѣ. vi, 10), чтобы мы всегда представляли себѣ тотъ день. Кто проникнуть этою любовію и питается надеждою этихъ благъ, тотъ не сокрушается никакимъ изъ настоящихъ бѣдствій, не возмущается никакою изъ здѣшнихъ скорбей. Какъ идуще въ царственный городъ не задерживаются ничѣмъ на пути, ни дугами, ни садами, ни пропастями, ни пустынями, но, не обращая вниманія на все это, одно только имѣютъ въ виду—ожидающее ихъ отечество, такъ и тотъ, кто ежедневно представляетъ себѣ небесный градъ и питаетъ любовь къ нему, ничто трудное не будетъ считать труднымъ, и ничто пріятное и славное—пріятнымъ и славнымъ. Что я говорю: не будетъ считать? Онъ даже не увидитъ этого, имѣя другое зрѣніе, такое, какое заповѣдалъ Павелъ, сказавъ: *не смотрящимъ намъ видимымъ, но невидимымъ: видима божественна, невидима же вечна* (2 Кор. iv, 18). Видишь ли, какъ онъ изобразилъ тотъ же путь другими словами? Итакъ, будемъ стремиться къ тѣмъ благамъ, чтобы достигнуть ихъ и насладиться вѣчною жизнію, которой да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> ἑμπροσθεν. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> ἐκπεριπατήσω. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

Вѣровахъ, тѣмже возглаголахъ: азъ же смирихся вѣло  
(ст. 1).

1. Упомяная объ этомъ изреченіи, блаженный Павелъ говорить: *имуще же тойже духъ ствы, по писаному: строравъ, тѣмже возглаголахъ: и мы струемъ, тѣмже и глаголемъ* (2 Кор. iv, 18, 14). Итакъ, необходимо прежде сказать, какъ апостолъ воспользовался этими словами и о чемъ у него была рѣчь: тогда будетъ ясно для насъ и пророческое изреченіе.

320 А съ другой стороны, то ученіе самое лучшее, въ которомъ не прерываютъ связи рѣчи, не берутъ одну часть и не останавливаются на ней, но предлагаютъ объясненіе съ самаго начала. О чемъ же бесѣдуя Павелъ упомянулъ объ этомъ пророческомъ изреченіи? О воскресеніи и наслажденіи будущими благами, которыя превосходятъ всякое слово, умъ и представленіе. Такъ какъ все это выше всякаго слова и не можетъ быть объяснено, но должно быть принимаемо вѣрою, то, чтобы іудей не смущался и не считалъ себя обманутымъ какъ бы питаемый пустыми надеждами, апостолъ исправляетъ его неразуміе и какъ бы такъ говорить: я требую не новаго чего-нибудь, а древняго блага—вѣры. Такъ говоритъ Павелъ. А пророкъ, намѣреваясь предсказать о нѣкоторыхъ благахъ, ожидающихъ іудеевъ въ настоящей жизни и выходящихъ изъ ряда дѣлъ человѣческихъ, и желая, чтобы никто не оставался невѣрующимъ, начинаетъ псаломъ такъ: *строравъ, тѣмже возглаголахъ*. Когда Іерусалимъ палъ, храмъ обратился въ развалины, и всѣ іудеи, плѣнные и связанные, были отведены въ чужую страну, а иноплеменики заняли ихъ землю вмѣсто нихъ и получили повелѣніе насаждать виноградъ, строить дома и заключать браки, тогда все это повергло іудеевъ въ отчаяніе и они разсуждали сами съ собою такъ: если мы, имѣя городъ, оружіе, башни, множество имущества, храмъ, жертвенникъ, богослуженіе, обряды и все прочее общественное устройство, были преданы, сдѣланы плѣнными и отведены въ рабство,—то теперь, находясь въ чужой странѣ и лишившись всего, обезоруженные и обращенные въ рабовъ, какъ мы можемъ возвратитъ свое отечество? Такъ какъ многіе изъ болѣе слабыхъ, разсуждая такимъ образомъ, смущались, беспокоились и не внимали пророкамъ, предсказавшимъ возвращеніе, то псалмопѣвецъ и сказалъ эти слова, внушая всѣмъ, что нужно вѣровать глаголамъ Бо-

жизнѣ. Другіе пророки говорили имъ иначе, какъ напримѣръ Исаія: *воззрите на твердый камень, изъ него же истычени бысте, и отъ юдоля потока, изъ неяже изкопаны бысте*. И еще: *воззрите на Авраама отца вашего, и на Сарру породившую вы: яко одинъ бы, и призвалъ ея, и освятихъ, и умножилъ его* (Ис. 41, 1, 2). Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: Авраамъ не былъ ли иноплеменникомъ, бездѣтнымъ и престарѣлымъ? Не имѣлъ ли жену, и по возрасту и по природѣ неспособную къ дѣторожденію? Не было ли состояніе его во всѣхъ отношеніяхъ безнадежнымъ? Что же? Отъ него одного, бездѣтнаго, престарѣлаго, не наполнилъ ли Я всю вселенную? Почему же вы смущаетесь? Если Я могъ отъ одного наполнить вселенную, то тѣмъ болѣе отъ васъ немногихъ наполни Іерусалимъ. Потому и говоритъ пророкъ: *воззрите на твердый камень, изъ него же истычени бысте*, называя такъ Авраама, и *отъ юдоля потока, изъ нея же изкопаны бысте*, называя такъ Сарру. Какъ юдоля потока сама по себѣ не имѣетъ воды, но получаетъ ее отъ верхнихъ дождей, такъ и Сарра, не имѣвшая сама по себѣ способности дѣторожденія, получила эту способ- 821 ность свыше; и какъ камень никогда не приноситъ плода, такъ и Авраамъ не былъ къ тому способенъ; но Я произвелъ васъ изъ него, и отъ одного наполнилъ такія страны. Потому и Іезекіиля Богъ выводитъ въ поле, показываетъ ему кучу костей, оживляетъ ихъ, пророчествуетъ и, указывая на кости, говорить: если Я могу воскрешать мертвыхъ, то тѣмъ болѣе *васъ*—живыхъ *возвести* (Іезек. xxiv, 18). Такъ говорили другіе пророки; а этотъ какъ? *Вѣровать, тѣмже возлагать*, т. е. нужно вѣровать обѣтованіямъ, такъ какъ и я, рассуждая объ этомъ, представляя это и принимая вѣрою, разсѣялъ всякое сомнѣніе. Павелъ говоритъ, что и по отношенію къ нашимъ чувственнымъ и видимымъ благамъ нужна вѣра; если же она нужна по отношенію къ чувственнымъ, то тѣмъ болѣе къ духовнымъ. Если для принятія того, что они возвратятъ свой городъ, іудеямъ нужна была вѣра, то тѣмъ болѣе намъ, ожидающимъ неба. Когда совершается что-нибудь великое, превосходящее умъ и превышающее разумъ, тогда должно руководствоваться вѣрою, а не изслѣдовать дѣло обыкновеннымъ порядкомъ человѣческимъ, потому что чудныя дѣла Божіи выше всего этого. Потому мы должны, обуздывая свои помыслы, обращаться къ вѣрѣ, и такимъ образомъ прославлять Бога. Кто старается своими мыслями изслѣдовать дѣла Его, тотъ не прославляетъ Его, желая подчинить уничиженному своему разуму неизреченныя дѣла Его домостроительства.

2. Вотъ почему и Павелъ, повѣствуя объ Авраамѣ, который не поступалъ такъ, но, удержавъ свои помыслы, взиралъ на

силу Обѣщавшаго, и показывая, что этимъ онъ особенно прославилъ Бога, говорить: *во обѣщаніи аще Божіи не усумнився нестѣрованіемъ, но возможно струю, дасть славу Божію, и извѣстенъ бытъ, яко аще обѣща, силенъ есть и сотворити* (Рим. iv, 20, 21). Что же значитъ: *имуща тояже духъ струи по писаному: стирать, тѣмъже возлагалъ: и мы струемъ, тѣмъже и лагаемъ?*

Здѣсь апостолъ открываетъ намъ великое таинство. Какое? То, что ветхій и новый заветы происходятъ отъ одного и того же Духа, что одинъ и тотъ же Духъ, глаголавшій въ первомъ, глаголавъ и въ послѣднемъ, что вѣра есть наставница всѣхъ и безъ нея ты не можешь сказать ничего. И мы, говорить, *струемъ, тѣмъже и лагаемъ*. Если отвергнешь вѣру, то невозможно и уста открыть. А для чего онъ не сказалъ: *имуща ту же вѣру, но: той же духъ струи?* Для того, чтобы объяснить налагаемый предметъ и показать, что нужно руководство Духа для восшествія на высоту вѣры и обличенія слабости разума. Потому и въ другомъ мѣстѣ онъ же говоритъ: *каждоу дается явленіе Духа на пользу. Осому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, другому же стѣра, иному дарованія исцѣленій* (1 Кор. xii, 7, 9). Но, можете быть, кто-нибудь скажетъ, — и справедливо, — что онъ говоритъ о другой вѣрѣ, посредствомъ которой совершались чудеса. И я знаю, что иная та вѣра, о которой апостолы говорили: *приложы намъ стру* (Лук. xvi, 5), и иная та, по которой всѣ мы называемся вѣрными, не совершая чудесъ, а имѣя познаніе благочестія. Но и здѣсь нужна помощь Духа. Такъ Лука о нѣкоторой женѣ пишетъ, что *(Господь) отворивъ сердце ея слышати глаголющихъ отъ Павла* (Дѣян. xvi, 14). И Христосъ говоритъ: *никоже аще приходитъ ко мнѣ, аще не Отецъ привлечетъ его* (Іоан. vi, 44). Если же это — дѣло Божіе, то грѣшать ли невѣрующіе, когда ни Духъ не помогаетъ имъ, ни Отецъ не влечетъ, ни Сынъ не руководитъ? И о Себѣ самомъ Онъ говоритъ: *азъ есмь путь* (Іоан. xiv, 6), выражая, что для приведенія къ Отцу нужно Его руководство. Итакъ, если Отецъ влечетъ, Сынъ руководитъ, Духъ просвѣщаетъ, то грѣшать ли тѣ, которые не привлечены, не руководимы, не просвѣщены? Грѣшать, потому что они сами не оказали себя достойными этого просвѣщенія. Такъ, посмотри, случилось съ Корнилиемъ: онъ не самъ собою достигъ этого, но Богъ призвалъ его, потому что онъ самъ предварительно сдѣлалъ себя достойнымъ того. Поэтому и Павелъ, бесѣдуя о вѣрѣ, говоритъ: *и сіе не отъ насъ, Божій даръ* (Ефес. ii, 8). Богъ не оставляетъ и тебя безъ добрыхъ дѣлъ. Хотя отъ Него зависятъ привлекать и руководить, но Онъ ищетъ благопокорной души, и тогда оказываетъ Свое содѣйствіе.

Вотъ почему и Павелъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *сущимъ по предубѣдлѣнію званнимъ* (Рим. viii, 28). Въ самомъ дѣлѣ, добродѣтель и спасеніе наше бывають не по принужденію. Хотя большая часть и почти все зависитъ отъ Бога, но Онъ предоставилъ нѣчто малое и намъ, чтобы назначеніе вѣнцовъ сообразовалось съ личнымъ достоинствомъ каждаго. Потому и Павелъ, сказавъ: *имуще той же духъ стры*, т. е. глаголавшій и въ ветхомъ завѣтѣ, присовокупилъ: *и мы струемъ, тѣмже и глаголаемъ*. Здѣсь вѣра нужна гораздо больше, нежели тамъ, какъ по существу обѣтованій, невидимыхъ и духовныхъ, такъ и по порядку времени, потому что наши награды не въ настоящей жизни, а въ будущей. Даже и касательно настоящихъ благъ нужна вѣра, потому что и духовные дары, при самомъ дарованіи ихъ, требуютъ вѣры, какъ вапримѣръ: сообщеніе таинствъ, даръ крещенія. Такъ сила этихъ благъ превосходитъ всякое слово. Если же касательно предметовъ вещественныхъ и чувственныхъ нужна была вѣра, то тѣмъ болѣе она нужна здѣсь. Впрочемъ, апостольское изреченіе достаточно объяснено; время — перейти къ пророческому и сказать, что говоритъ блаженный Давидъ. Что же говоритъ онъ? *Вырогахъ, тѣмже соглаголахъ*. Хотя онъ еще не сказалъ ничего, но выражаетъ то, что уже сказано было въ мысляхъ его. Что же было сказано? Размысливъ, говоритъ, о несчастіи и плачевномъ состояніи іудеевъ, о совершенномъ опустошеніи и конечной гибели, я не усумнился въ перемѣнѣ къ лучшему, но надѣялся на нее, возвѣщалъ о ней и *соглаголахъ*; и въ предъидущихъ псалмахъ я много говорилъ о ней, но говорилъ и возвѣщалъ по внушенію вѣры.

328

8. Другой же, не столько научившійся вѣрѣ, посмотри, какъ хромаетъ и смущается. Самъ Давидъ въ другомъ псалмѣ, но не о себѣ самомъ, а о страданіяхъ людей колеблющихся, говоритъ такъ: *коль благъ Богъ Израилевъ правымъ сердцамъ: мои же въ малѣ не подошкастятся ноги, въ малѣ не проліяшася стопы моя* (Пс. lxxii, 1), разумѣя не ноги и стопы, но помыслы хромающіе. Присовокупляетъ и причину—слѣдующую: *яко возревновашъ на беззаконнымъ* (ст. 8), т. е. видя иноплеменниковъ благодѣствующими, а іудеевъ униженными. О какомъ же родѣ колебанія говоритъ онъ? *И рече: еда убо есуг оправдихъ сердце мое, и умыхъ въ неповинныхъ руцѣ мои* (ст. 18)? Говоритъ и о томъ, что побудило его сказать это: *се сіи грѣшницы и возбужди въ откъ, удержаша богатства* (ст. 12). Потомъ, смотри, какъ опять обращается къ себѣ самому: *аще глаголахъ, говоритъ, поетъмъ тако: сіе трудъ есть предо мною, дондеже отиду во святило Божіе и разумю въ послѣднія ихъ* (ст. 15—17). Смыслъ словъ его слѣдующій: я утомился, я изнемогъ въ по-

мыслахъ, потому что таковы помыслы; потомъ разсудилъ, что я дѣлаю трудное дѣло, потому что, ища такимъ образомъ, я не буду въ состояніи ничего узнать ясно, пока не возвращусь въ отечество.

Видишь ли, какое зло—предоставлять предметы вѣры разсужденію, а не вѣрѣ? Если бы такой человѣкъ былъ твердъ въ вѣрѣ, то онъ не сказалъ бы этого, не смутился бы, не колебался бы, не подвернулись бы ноги его и не уклонились бы стопы его. Но не такъ было съ пророкомъ; ставъ на камнѣ, онъ не смущался и не колебался, но, видя іудеевъ въ такомъ жалкомъ состояніи, а иноплемениковъ въ противоположномъ, онъ громкимъ голосомъ и съ полнымъ убѣжденіемъ возвѣщалъ о возвращеніи, часто и во многихъ псалмахъ, и былъ твердо увѣренъ въ этомъ, взирая не на силу иноплеменикаго и не на слабость іудеевъ, а на силу обѣщавшаго Бога. Потому и говоритъ: *отрочахъ, тѣмъ же возмалолахъ: азъ же смирихся зѣло*. Другой переводчикъ говоритъ: *я же огорченъ былъ очень* <sup>1)</sup>. *Азъ же рхъ во изступленіи моемъ: всякъ чловѣкъ ложъ* (ст. 2). Другой: *и сказалъ я въ смятеніи: всякій чловѣкъ лжетъ* <sup>2)</sup>. Здѣсь опять открывается 824 его свѣтлая вѣра, потому что и великое несчастіе не повергло его въ отчаяніе. Такова вѣра: она есть нѣкоторый священный якорь, который со всѣхъ сторонъ укрѣпляетъ имѣющую ее душу; она тогда особенно и обнаруживается, когда среди затруднительныхъ обстоятельствъ убѣждаетъ имѣющаго ее питать благія надежды, прекращая смятеніе помысловъ. Это и выражаетъ пророкъ словами: *я очень огорченъ былъ*, — огорченъ былъ, но не отчаялся, не палъ духомъ. Потомъ объясняя, что онъ не просто былъ огорченъ, но весьма сильно, прибавляетъ: *азъ же рхъ во изступленіи моемъ: всякъ чловѣкъ ложъ*.

Что значить: *во изступленіи моемъ*? При избыткѣ несчастія, при великости бѣдствій. Насъ постигло, говоритъ, столь великое множество, что привело въ изступленіе и смущеніе. *Изступленіемъ* онъ называетъ здѣсь притупленіе чувствъ, происходящее отъ страданій. Такъ, когда говорится и объ Адамѣ, что Богъ навелъ на него *изступленіе* (Быт. II, 21), то выражается состояніе нѣкоторой нечувствительности. Изступленіемъ (*ἐχθασις*) называется то состояніе, когда человѣкъ бываетъ внѣ себя. А наведено было тогда изступленіе на Адама для того, чтобы онъ не чувствовалъ взятія изъ него ребра и не страдалъ при этомъ. Такимъ образомъ Богъ, желая отклонить отъ него чувство боли, чтобы онъ

<sup>1)</sup> ἐκαχθην. Сниммахъ.

<sup>2)</sup> ἀδριμονῶν.... διαφθεύεται. Сниммахъ.



не сталъ ненавидѣть происшедшее отъ него, какъ пострадавшій отъ этого, навелъ на него изступленіе. И въ другомъ мѣстѣ говорится: *нападе на нияъ ужасъ* (ἐκτοσος) (Дѣян. х, 10). Здѣсь также выражается нѣкоторое изумленіе и нахожденіе въ себя. И вездѣ слово *изступленіе* означаетъ это. Такое состояніе бываетъ или по дѣйствию Божію, или вслѣдствіе чрезвычайныхъ страданій, потому что и несчастіе можетъ производить изступленіе и смущеніе. Такимъ образомъ пророкъ говоритъ здѣсь объ изступленіи отъ великихъ бѣдствій, постигшихъ его. Но что значить: *есякъ челоуѣкъ ложъ*? Ужели нѣтъ ни одного правдиваго? Какъ же объ Іовѣ написано: *челоуѣкъ истиненъ, праведенъ, богочестивъ* (Іов. і, 1)? Что скажемъ мы и о пророкахъ? Если и они лживы и сказанное ими ложно, то все погибло. Что скажемъ объ Авраамѣ? Что о всѣхъ праведникахъ? Видишь ли, какъ худо — принимать изреченія (Писанія) буквально, и не проникать въ смыслъ ихъ? Что же значить: *есякъ челоуѣкъ ложъ*? То, что говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ: *челоуѣкъ суетъ уподобися* (Пс. сѣлш, 4); или что говоритъ другой пророкъ въ словахъ: *есяка плоть стно, и есяка слава челоуѣча, яко цвѣтъ травный* (Ис. хл, 6), т. е. вещь самая маловажная, скоропреходящая, подобная тѣни, сновидѣнію, или какому-нибудь призраку.

4. Дабы ты убѣдился, что я говорю это не просто, для одного сравненія, другой переводчикъ сказалъ: *лживость* <sup>1)</sup>, третій: *ложь* <sup>2)</sup>, четвертый: *недостаточенъ* <sup>3)</sup>. Это послѣднее выраженіе весьма отличается отъ первыхъ. Ложь есть порокъ души; а быть недостаточнымъ, скоропреходящимъ, измѣняемымъ, подобнымъ сновидѣнію, цвѣту и тѣни—несовершенство природы. Здѣсь сказано тоже, что говорится въ словахъ: *азъ же есмь земля и пепелъ* (Быт. хviii, 27); и еще: *почто гордится земля и пепелъ* (Сир. х, 9); или что сказалъ тотъ же пророкъ: *что есть челоуѣкъ, яко помниши его* (Пс. viii, 5)? Во всѣхъ этихъ мѣстахъ выражается тлѣнность и ничтожество природы. Такъ мы говоримъ о жатвѣ: *жатва обманула*, т. е. не оправдала надежды; или говоримъ: *годъ обманулъ*, выражая тоже самое. Такъ какъ челоуѣкъ есть существо тлѣнное и ничтожное, и особенно въ несчастіи мы обыкновенно такъ любознательствуемъ и разсуждаемъ о слабости природы, то и пророкъ, томимый скорбію, взирая на природу челоуѣка, достойную сожалѣнія, обнаруживающую во всемъ свою тлѣнность и ничтожество, сказалъ: *есякъ челоуѣкъ ложъ*, т. е. челоуѣкъ—ничто

<sup>1)</sup> δειψωσα. Акила.

<sup>2)</sup> δειψεύδεται. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ἐκλειπει. Θεοδοτιонъ.

И въ другомъ мѣстѣ онъ сказалъ: *убо образомъ ходите челоѣкъ* (Пс. ххviii, 7). *Что воздастъ Господевъ о естѣхъ, яже воздаде ми* (ст. 8)? Смотри, какъ онъ показываетъ величіе благодѣянiя не только тѣмъ, что сдѣлано, но и тѣмъ, кому оно сдѣлано, выражая другими словами ту же мысль, какую сказалъ онъ въ псалмѣ. Какъ тамъ сказалъ: *что ести челоѣкъ, яко поминиши его, или сынъ челоѣкъ, яко посѣщаеши его* (Пс. viii, 5), такъ и здѣсь.

Благодѣянiе является вдвойнѣ важнымъ, когда оно и по существу своему велико, и оказывается какому-нибудь ничтожному существу, что также увеличиваетъ благодѣянiе и милость. Чтобы выразить это, онъ и говоритъ: *что воздастъ Господевъ*, объясняя, что Богъ удостоилъ такого дара челоѣка, который есть ложь, существо тлѣнное и ничтожное. *О естѣхъ, яже воздаде ми*. Благодарной душѣ свойственно — заботиться и искать, чѣмъ бы воздать благодѣтелю за полученныя отъ него благодѣянiя и, сдѣлавъ съ своей стороны все, считать себя не сдѣлавшемъ ничего достойнаго. Упомянувъ сначала о воздаянiи, онъ далѣе общаетъ принести это воздаянiе, и выражаетъ двойную благодарность — и принесенiемъ того, что могъ, и изъявленiемъ того, что, принеши это, онъ не принесъ ничего достойнаго. Что же онъ намѣревается воздать Богу? Послушай: *вашу спасенiя прииму*, продолжаетъ онъ, *и имя Господне призову* (ст. 4). Тѣ, которые принимаютъ эти слова въ переносномъ смыслѣ, утверждаютъ, что здѣсь говорится объ общенiи въ таинствахъ. Но мы, держась историческаго ихъ значенiя, полагаемъ, что здѣсь говорится о возліянiяхъ, жертвоприношенiяхъ и благодарственныхъ пѣснопѣнiяхъ. Въ ветхомъ завѣтѣ были различныя жертвы; такъ была жертва хваленiя, о грѣхахъ, всесоженiя, о спасенiи, жертвы мира и многія другія. Такимъ образомъ смыслъ словъ его слѣдующій: я не имѣю ничего достойнаго принести, но что имѣю, то и приношу; я принесу Богу жертву благодарности и буду воспоминать о дарованномъ отъ Него мнѣ спасенiи. *Молитвы моя Господевъ воздастъ предъ естми людьми Его* (ст. 5). *Молитвами* онъ называетъ здѣсь обѣщанiя, обѣты. Во время бѣдствiй онъ прибѣгалъ къ Богу и признавалъ себя должникомъ Его, обѣщая Ему принести эти жертвы, если избавится отъ бѣдствiй. Такъ какъ, говорить, несчастiе прекратилось, то я совершу обѣты свои Господу предъ всѣми людьми Его. *Честна предъ Господемъ смерти преподобныхъ Его* (ст. 6). Другой переводчикъ говоритъ: *драгоценна* <sup>1)</sup>. Какая здѣсь связь рѣчи? Какое отношенiе имѣютъ эти слова къ предъидущимъ? Кто раз-  
смотреть внимательно, тотъ найдетъ между ними тѣсную связь.

<sup>1)</sup> *ἱερῆος*. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. *Өв.*

Сказавъ: что воздамъ Господевѣ о вѣсѣхъ, яже воздаде ми, показавъ благодѣянiя Его, пророкъ говорить, что Богъ печется не только о жизни, но и о смерти праведныхъ, и не только о смерти, происходящей по естественному закону, но и о бывающей часто по особой волѣ Его. Не слышишь ли словъ Павла: *а еже пребывать во плоти, нужнѣе есть васъ ради: и сіе извѣстнѣе вамъ, яко буду и спребуду вамъ вѣмъ* (Фил. i, 24, 25). Впрочемъ удивительно ли, что со смертію ихъ бываетъ такъ, если и рожденіе нѣкоторыхъ изъ нихъ было не по закону природы, напримѣръ: Исаака, Самуила? Потому апостолъ и называетъ ихъ не чадами плоти, но чадами обитованiя (Рим. ix, 8). Такъ и Моисей умеръ не просто, но по особенному опредѣленію Божию; такъ Іоаннъ (Креститель)—по Его попущенію. Хотя смерть его была наградою блудницъ, но при всемъ томъ она была честна. Подлинно смерть его была честна, — потому что онъ лишился жизни за истину, — и такъ честна, что самъ убійца боялся его. А что онъ дѣйствительно боялся, объ этомъ, послушай, какъ свидѣтельствуетъ Евангелистъ, говоря объ Иродѣ: *лаголаше (Иродъ), яко онъ (Іоаннъ Креститель) воста отъ мертвыхъ, и сего ради силы дѣются о немъ* (Марк. vi, 14). Посмотри, какъ честна была и смерть Авеля. *Идѣ Авель, братъ твой*, сказалъ Господь, *гласъ крове брата твоего вопіетъ ко мнѣ* (Быт. iv, 9, 10).

5. Посмотри и на Лазаря, какъ онъ послѣ смерти былъ несенъ ангелами (Лук. xvi, 22). Посмотри, какъ и къ гробамъ мучениковъ стекаются цѣлыя города и народы, пламенѣющіе любовью. Въ такомъ смыслѣ онъ говорить, что Богъ имѣетъ великое попеченіе, великое промышленіе и о смерти преподобныхъ. Они умираютъ не просто и не случайно, а тогда, когда Онъ попускаетъ по Своему устроенію. Потому пророкъ, желая выразить это, и сказалъ: *предъ Господемъ. О, Господи, азъ рабъ твой, азъ рабъ твой, и сынъ рабыни твоея* (ст. 7). Говорить не объ общемъ для всѣхъ рабствѣ, но о происходящемъ отъ великаго расположенiя и преданности, пламенѣя любовью, которая есть величайшій вѣнецъ, свѣтлѣйшій всякой діадемы. Потому и Богъ поставляетъ это въ великую похвалу, когда говорить: *Моисей рабъ мой скончался* (Ис. i, 2). *И сынъ рабыни твоея*, т. е. издревле, отъ предковъ мы посвящены на служеніе тебѣ. Это и Павелъ вмѣняетъ въ великую честь Тимошеву: *вспоминаніе*, говорить, *пріемля о сущей въ тебѣ нелицемѣрнѣйшій вѣръ, яже всалися прежде въ бабу твою Лоиду и въ мать твою Евникію: извѣстенъ же есмь, яко и въ тебѣ, и яко измлада селщенна писанiя умѣети* (2 Тим. i, 5; iii, 15); и въ другомъ мѣстѣ о себѣ говорить: *Евреинъ отъ Еврей* (Фил. iii, 5); и еще: *Евреи ли суть? и азъ: Израилѣ ли суть? и азъ* (2 Кор. xi, 22),—

такъ какъ имѣли нѣкоторое преимущество предъ прозелитами тѣ, которые были израильтянами издревле, отъ предковъ. Вотъ почему и пророкъ говорить: *и сынъ рабыни твоея.*

827 *Растерзалъ еси узы моя.* Не сказалъ: ослабилъ, но: *растерзалъ*, выражая, что они сдѣлались недѣйствительными. *Узами* онъ называетъ скорби, искушенія, опасности. Есть узы добрыя, въ которыхъ лучше быть заключеннымъ, какъ наприм. тѣ, о которыхъ говорится: *въ союзъ мира* (Еф. iv, 8), и: *яже есть союзъ совершенства* (Колосс. iii, 14). Но есть узы и противоположныя, какъ напр. тѣ, о которыхъ говорится: *плетницами своими грѣховъ каждый затягивается* (Притч. v, 22). На это указываетъ и Христосъ, когда говорить: *сію дочерь Авраамлю сущу, связанную такъ сатаною, не достояши ли разрѣшиться ей* (Лук. xiii, 16)? И Исаія говорить о Христѣ: *даже я въ заплѣтъ языковъ, глаголюща сущимъ во узахъ: изыдите* (Ис. xlix, 8, 9). Эти-то узы Богъ растерзалъ, а не разрѣшилъ; первое больше послѣдняго. Впрочемъ не погрѣшати и тотъ, кто захочетъ принимать эти слова въ переносномъ смыслѣ, разумѣя здѣсь узы грѣховъ и всего ветхаго человѣка. Есть и еще прекрасныя узы, которые всегда носилъ Павелъ, какъ онъ самъ говоритъ: *Павелъ юзникъ Иисусъ Христовъ* (Ефес. iii, 1); и еще: *о немже и связанъ есмь узами* (Ефес. vi, 20; Дѣян. xlviii, 20). *Тебѣ пожру жертвою хвалы* (ст. 8). Смотри, какъ онъ выше, и ниже, и вездѣ приносить это воздаяніе Богу. Выше говоритъ: *чашу спасенія прииму, и имя Господне призову*; и здѣсь: *тебѣ пожру жертвою хвалы*, т. е. буду благодарить, буду воспѣвать. *И во имя Господне призову.* Видишь ли, какова его жертва хвалы? *Молитвы моя Господеви воздамъ предъ естими людьми его, во дворѣхъ дому Господня, посредѣ тебе Іерусалиме* (ст. 9, 10). Это дѣлаеть онъ не изъ желанія показать себя, не изъ тщеславія, но желая во всѣхъ возбудить собственную ревность и сдѣлать ихъ общниками благодарности. Такъ поступаютъ всѣ святые, призывая къ общему хваленію не только людей, но и самую тварь всю, когда они получаютъ какое-нибудь благодѣяніе. Дѣйствительно, ничто такъ не угодно Богу, какъ то, чтобы быть благодарнымъ Ему не только въ счастіи, но и въ несчастіи. Это особенно и есть жертва; это — величайшее приношеніе! Такъ прославился Іовъ, такъ — Павелъ, такъ — Іаковъ, такъ — каждый изъ праведниковъ, воздавая признательность и благодарность Богу особенно въ трудныхъ обстоятельствахъ. Такъ будемъ поступать и мы, будемъ всегда благодарными, чтобы получить и вѣчныя блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодотію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 116.

Хвалите Господа вси языцы, похвалите его вси людие: яко утвердися милость его на насъ, и истина Господня пребываетъ во вѣкъ (ст. 1, 2).

1. Для всякаго очевидно, что эти слова составляютъ пророчество о Церкви вѣрующихъ и предсказаніе о проповѣди, которая объяла всю вселенную. Въ псалмѣ призываются не одинъ, не два или три только народа, но вся земля и море. А это оправдалось тогда, когда возсіяло пришествіе Христово. Потомъ пророкъ представляетъ и причину спасенія, объясняя, что они спаслись не за собственные добрыя дѣла, не за жизнь и подвиги, но единственно по человеколюбію Божію. *Утвердися*, говорить, *милость его на насъ*, т. е. стала основательно, крѣпко, тверже 828 камня. Подлинно, она возрастаетъ съ каждымъ днемъ болѣе и болѣе. *И истина его пребываетъ во вѣкъ*, потому что тогда особенно возсіяла истина. Онъ сказалъ такъ потому, что ветхій заветъ былъ образомъ и тѣнію. Это выражаетъ и евангелистъ, когда говоритъ: *законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать же и истина Иисусъ Христомъ бысть* (Іоан. 1, 17).

---

## НА ПСАЛОМЪ 117.

Исповѣдайтесь Господеву, яко благъ, яко въ вѣкъ милость его (ст. 1).

1. Въ этомъ псалмѣ есть слѣдующее изреченіе, которое обыкновенно поетъ народъ: *сей день, его же сотвори Господь, возрадуемъ и возвеселимся въ оны* (ст. 24); оно во многихъ производитъ восторгъ, и потому народъ имѣетъ обыкновеніе пѣть его особенно во время духовнаго и небеснаго праздника (Пасхи). Но мы, если хотимъ, рассмотримъ весь псаломъ съ начала и объяснимъ его не со стиха воспѣваемаго, но съ самаго начала. Отцы заповѣдали народу пѣть этотъ стихъ, какъ благозвучнѣйшій и заключающій въ себѣ нѣкоторую высокую истину, чтобы онъ, и не зная всего псалма, получалъ отсюда совершенное наставленіе; а намъ нужно рассмотретьъ весь псаломъ, потому что и въ срединѣ его находится важное пророчество. Здѣсь сказано: *камень, его же не-*

*брегоша виждущим, сей бысть во главу угла* (ст. 22), что и Христосъ повторилъ іудеямъ, хотя довольно прикровенно, потому что они уже пылали гнѣвомъ, а Онъ не хотѣлъ болѣе раздражать ихъ, такъ какъ Онъ *трости сокрушены не сотретъ, и лѣна курящася не угаситъ* (Ис. хлп, 8),—однако повторилъ. Итакъ, рассмотримъ этотъ псаломъ, какъ мы сказали, съ начала. Какое же его начало? *Исповѣдайтесь Господеву, яко благъ, яко еъ ежкъ милость его*. Представляя благодѣянія Божіи во вселенной и непрестанное чело-вѣколюбіе, которое Онъ являетъ во всемъ, пророкъ призываетъ всѣхъ къ общенію въ благодарности, указывая на величайшее и главное изъ благодѣяній Его. *Да речетъ убо домъ Израилевъ: яко благъ, яко еъ ежкъ милость его* (ст. 2). Что говоришь ты? *Домъ Израилевъ*,—тотъ, который многократно подвергался плѣну, рабствовалъ въ Египтѣ, разсѣянъ до послѣднихъ предѣловъ земли, терпѣлъ безчисленное множество бѣдствій въ Палестинѣ? Да, говорить онъ. Израилѣтяне особенно служить свидѣтелями благодѣяній Его, которыхъ они получали гораздо больше, нежели другіе. И самыя страданія ихъ свидѣлствуютъ о великомъ къ нимъ благоволеніи Божіемъ. Если посмотрѣть внимательно, то и за пришествіе Христово они должны много благодарить Бога. Хотя они потерпѣли бѣдствія, но это произошло не отъ Того, Кто пришелъ, а отъ собственного ихъ неразумія. Онъ пришелъ къ нимъ и часто говорилъ: *нѣсмь посланъ, токмо ко овцамъ погибшимъ дому Израилева*; и ученикамъ: *на пути языкъ не ходите, идите же нче ко овцамъ погибшимъ дому Израилева*; и къ хананеянкѣ: *нѣстѣ добро отъяти хлѣба чадомъ, и поверещи его псомъ* (Мѣ. хv, 24; х, 5, 6; хv, 26). Онъ все дѣлалъ и устраивалъ для ихъ спасенія; если же они оказались недостойными благодѣянія, то должны винить собственное нечестіе и крайнее неразуміе.

*Да речетъ убо домъ Ааронъ: яко благъ, яко еъ ежкъ милость его* (ст. 8). Здѣсь онъ призываетъ къ пѣснопѣнію въ частности священниковъ, показывая, какъ превосходно священство. Чѣмъ они важнѣе были другихъ, тѣмъ большей удостоились чести отъ Бога, не только по священству, но и во всемъ прочемъ. Для нихъ сошелъ огонь съ неба (Лѣв. х, 2), отверзлась земля (Чис. хvi, 82), пронарсось жеалъ, и множество другихъ чудесъ совершилось для нихъ, или лучше—за нихъ. *Да рекутъ убо аси, болящійся Господа: яко благъ, яко еъ ежкъ милость его* (ст. 4). Такіе люди особенно способны видѣть чело-вѣколюбіе Его и во всемъ познавать благодѣянія Его. Что значить: *яко еъ ежкъ милость его*? Значить: постоянная, непрерывная, во всемъ сіяющая и проявляющаяся. Если же многіе не видятъ ея, то не видятъ по слабости собственного разумѣнія. Какъ больные глазами не видятъ солнца по тому самому, и

здоровые не всегда могут смотрѣть на него по причинѣ чрезвычайнаго блеска, такъ невозможно знать вполне и всего промышления Божія, потому что величіе Его разума и премудрости много превосходитъ понятія человѣческія.

Притомъ многія страсти ослѣпляютъ неразумныхъ такъ, что они совершенно не видятъ Его. И, во-первыхъ, страсть къ удовольствіямъ, при которой не замѣчаютъ и того, что для всѣхъ ясно. Затѣмъ, во-вторыхъ, невѣжество и развращеніе ума. Въ самомъ дѣлѣ, не безумно ли — отца, который наказываетъ сына, одобрять и хвалить, и за это особенно почитать отцемъ, а на Бога, когда Онъ наказываетъ за грѣхи, роптать и жаловаться? Что можетъ быть хуже развращенія — жаловаться на дѣйствія противоположныя, то роптать, что Богъ наказываетъ, то — что не наказываетъ? Когда видятъ грабителей и корыстолюбцевъ, то хотятъ, чтобы они были наказаны; а когда сами грѣшатъ, то не хотятъ; это — знакъ развращеннаго ума. Кромѣ того, въ-третьихъ, люди иногда и не знаютъ, что хорошо и что худо, но ошибаются въ сужденіи о вещахъ, по причинѣ своего пристрастія ко злу и склонности къ порокамъ. Въ-четвертыхъ, даже и не помышляютъ о своихъ грѣхахъ. Въ-пятыхъ, невыразимо велико разстояніе между Богомъ и людьми. Въ-шестыхъ, Богъ не желаетъ открывать всего и вездѣ, потому что намъ достаточно знать и немногія частности.

2. Не должно стараться узнавать распоряженія Божіи во всемъ (это значило бы домогаться невозможнаго и совершенно превышающаго всякую созданную тварь), а тѣ, которые хотятъ познать ихъ отчасти, должны быть свободными отъ упомянутыхъ страстей, и тогда они увидятъ ихъ яснѣе солнца, хотя не вполне, а только отчасти, и будутъ благодарить Его за все. *Отъ скорби призвать Господа, и услыша мя отъ пространства* (ст. 5). Видишь ли благость и челоуѣколюбіе Божіе? Пророкъ не сказалъ: я былъ достоинъ, или: сдѣлалъ добрыя дѣла, но только: *призвать*, и эта молитва была достаточно для избавленія отъ бѣдствія. Такъ и объ іудеяхъ въ Египтѣ Богъ говоритъ: *видя видѣхъ озлобленіе людей моихъ, и смидохъ изъяти ихъ* (Исх. III, 7). Не сказалъ: я увидѣлъ благочестіе народа Моего, или перемѣну его къ лучшему, но скорбь его, и услышалъ вопль его. Видишь ли милосердаго Отца, подающаго помощь за одни страданія? У людей не всякій страждущій удостоивается помилованія; часто, видя рабовъ наказываемыми и переносящими скорби, мы не облегчаемъ ихъ страданій, представляя великость ихъ преступленій; а Богъ избавилъ здѣсь за одно страданіе, и не только избавилъ отъ страданія, но и доставилъ великую безопасность: *услыша мя,*

говорить, *съ пространство*. Страданіе для того и было допущено чтобы страждущіе сдѣлались болѣе исправными и любомудрыми. *Господь мнѣ помощникъ, и не убоюсь, что сотворитъ мнѣ человекъ* (ст. 6). Видишь ли высоту духа? Видишь ли умъ, такъ возвышающійся надъ человѣческою немощію, что не обращаетъ вниманія на всю природу? Это будемъ и мы не только пѣть, но выражать и дѣлами. Пророкъ не сказалъ: я ничего не потерплю, но: *не убоюсь, что сотворитъ мнѣ человекъ*; т. е. хотя и потерплю, но не боюсь. Тоже говоритъ и Павелъ: *аще Богъ по насъ, кто на ны* (Римл. viii, 31)? Хотя безчисленны были враги ихъ, но нисколько не повредили имъ. И не крайнимъ ли было бы малодушіемъ,—пользуясь благоволеніемъ Господа, страшиться подобныхъ себѣ рабовъ? Но пророкъ былъ не таковъ; онъ былъ выше и недоступнѣе для подобнаго страха. Такъ будемъ дѣйствовать и мы, и не станемъ лишать себя помощи Божіей чрезъ страхъ предъ людьми; это значило бы оскорблять помощь Божію. Такъ о Езекии говорится, что онъ пострадалъ за то, что, когда заходящее солнце поднялось опять на столько степеней, на сколько спустилось, когда это знаменіе могло поразить всѣхъ приходившихъ и желавшихъ узнать о немъ, онъ хотѣлъ удивить ихъ не дѣлами Божіими, а человѣческими, опасаясь нападенія враговъ; онъ показавъ имъ свои сокровища, возлагая на эти сокровища свою надежду. Поэтому разгнѣванный Богъ сказалъ: *взята будутъ еса сія* (4 Цар. xxi, 17), т. е. на что ты надѣешься, чѣмъ гордишься. Такъ и израильтяне осуждаются за то, что они надѣялись на богатство и коней; потому пророкъ и увѣщевалъ ихъ умнлостивлять Бога противнымъ тому и говорить: *на кони не возыдеи* (Ос. xiv, 4). Богъ чтитъ тебя, а ты самъ безчестишь себя? Богъ чтитъ тебя, предлагая Свою помощь, а ты прибѣгаешь къ человѣческимъ надеждамъ, полагаешь надежду своего спасенія въ бездушномъ веществѣ—богатствѣ? Богъ хочетъ не только спасти тебя, но и сдѣлать это достойнымъ образомъ. Онъ очень любитъ тебя, и потому, отклоняя тебя отъ всего, привлекаетъ къ Себѣ, отстраняя все, ведетъ къ Себѣ, и какъ бы такъ говоритъ Своими дѣлами: во Мнѣ полагай надежды свои и ко Мнѣ непрестанно обращай взоры свои. *Господь мнѣ помощникъ: и азъ воззрю на враги моя* (ст. 7). Видишь ли, какъ онъ не отмщаетъ и не нападаетъ самъ, но предоставляетъ Богу отмщать врагамъ?

*Благо есть надѣяться на Господа, нежели надѣяться на человека: благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи* (ст. 8, 9). Здѣсь не дѣлается сравненія (между Богомъ и людьми), но въ Писаніи часто употребляется такой оборотъ рѣчи и о предметахъ несравнимыхъ, по немощи тогдашнихъ слушателей. Итакъ,



онъ говоритъ это не для сравненія, а по снисхожденію къ слушателямъ. Поэтому другой пророкъ говоритъ: *проклятъ всякій, надѣющийся на человека* (Іер. хvii, 5). Нѣтъ ничего слабѣе такой надежды: она слабѣе паутины; и не только она слаба, но и опасна, — это знаютъ всѣ тѣ, которые надѣялись на людей и погибли вмѣстѣ съ ними. Напротивъ, надежда на Бога не только тверда, но и безопасна, неподвержена никакой перемѣнѣ. Поэтому Павелъ и сказалъ: *упованіе же не посрамитъ* (Рим. v, 5), и другой Премудрый: *воззрите на древнія роды и увидите, кто надѣялся на Господа, и постыдѣлся* (Сир. ii, 10)? Но я, скажешь, надѣялся и посрамился. Не клеветщи, человекъ, не противорѣчь божественному Писанію; если ты посрамился, то конечно потому, что не надѣялся, какъ должно, ослабѣлъ, не дождался конца, сталъ малодушествовать. Не дѣлай же этого, но, когда видишь наступающія бѣдствія, не падай духомъ; это собственно и есть надежда — стоять твердо среди опасностей.

8. Кто былъ несчастіе иноплемениковъ — виневитянъ? Однако они, находясь въ самыхъ стѣснительныхъ обстоятельствахъ и ожидая гибели города, не отчаялись, но показали искреннее раскаяніе, и тѣмъ подвигли Бога отмѣнить приговоръ 332 Свой. Видишь ли, какова сила надежды? А самъ пророкъ, находясь во чревѣ кита, не вспоминалъ ли о храмѣ и возвращеніи въ Іерусалимъ? Такъ и ты, хотя бы находился при смерти и подвергался величайшимъ опасностямъ, не отчаивайся. Богъ можетъ и изъ безвыходныхъ обстоятельствъ доставить выходъ. Поэтому и говоритъ Премудрый: *отъ утра до вечера* много бываетъ перемѣнъ, и *вся скоро суть предъ Нимъ* (Сир. хviii, 26). Не видишь ли, какъ вельможа остался голоднымъ при изобиліи (4 Цар. vii)? Не видишь ли, какъ вдова имѣла довольство во время голода (3 Цар. хvii)? Когда обстоятельства твои дѣлаются затруднительными, тогда особенно и надѣйся. Тогда особенно Богъ являетъ силу Свою; не вначалѣ, но когда человѣческія средства окажутся безнадежными. Тогда — время божественной помощи. Потому и отроковъ Онъ избавилъ не вначалѣ, но послѣ ихъ пребыванія въ пещи; и Данила избавилъ не прежде, чѣмъ онъ былъ вверженъ, но по истеченіи семи дней. Итакъ, смотри не на свойство обстоятельствъ, приводящихъ въ отчаяніе, а на силу Божию, которая и безнадежному сообщаетъ благія надежды. Это самое и выражаетъ псалмопѣвецъ, и желая показать, что сила Божія можетъ спасти впадшихъ даже въ самыя крайнія бѣдствія и погибающихъ, а не только въ началѣ бѣдствій, послушай, что прибавляетъ: *вси языци обидоша мя* (ст. 10). Видишь ли неизбежную опасность? Онъ вель войну не съ отдѣльнымъ отрядомъ, не съ

врагами, прямо стоящими противъ него, но окруженъ былъ со всѣхъ сторонъ, какъ бы опутанъ сѣтїю и какъ бы обхваченъ тенетами, не отъ одного, двухъ или трехъ, но отъ всѣхъ народовъ, и однако всѣ эти узы расторгнуты надеждою на Бога. *И именемъ Господнимъ противлялся имъ. Обиждше обиждоша мя, и именемъ Господнимъ противлялся имъ. Обиждоша мя яко пчелы сотъ, и разгорѣшася яко огнь въ терніи, и именемъ Господнимъ противлялся имъ* (ст. 11, 12). Видишь ли, какія великія онъ изображаетъ бѣдствія? Не просто сказалъ: *обиждоша мя*; но: *яко пчелы и яко огнь въ терніи*, означая пчелами стремительность нападенія, а терніемъ силу гнѣва и неукротимость раздраженія, потому что кто удержитъ огонь, попавшій въ терніе? И однако, этихъ враговъ, напавшихъ съ такою силою и стремительностію и окружившихъ меня, я не только избѣжалъ, говоритъ, но и отразилъ. Вспомни, какъ тоже самое было и съ веществомъ купины. Огонь пожигалъ купину, и однако ни купина не сгарала, ни огонь не погасалъ, но оба оставались вмѣстѣ и не истребляли другъ друга. Что слабѣе купины? И что сильнѣе огня? Однако дивная сила Божія чудодѣйственно сохранила то и другое. Подобное чудо совершилось и тогда (съ Давидомъ). Враги, какъ огонь, устремились, и какъ пчелы, напали на него и окружили его, и однако не могли сдѣлать ничего. Оружіе непобѣдимое, помощь непреодолимая, имя Божіе отразило всѣхъ ихъ. *Отринувше прератихся пасты, и Господь прїять мя* (ст. 13). Изобразивъ великость бѣдствій многочисленностію, положеніемъ, стремительностію и раздраженіемъ нападающихъ, онъ изображаетъ и тѣмъ, что самъ потерпѣлъ отъ нихъ. Бѣдствія, говоритъ, такъ угнетали меня, что я былъ близокъ къ паденію и изнуренію; ударами ихъ я такъ былъ пораженъ, что готовъ былъ пасть; но когда я уже падалъ на колѣни и преклонялся, и всѣ средства человѣческія оказались безнадѣжными, тогда Богъ и явилъ мнѣ Свою помощь. Такъ поступаетъ Богъ для того, чтобы никто не присвоивалъ себѣ славы Его. Подобное тому, во времена судей, Онъ сдѣлалъ съ Гедеономъ (Суд. vii, 2). Потому же и при Езекии Онъ ночью даровалъ побѣду (4 Цар. xix, 35). Если Езекиа, не участвуя въ сраженіи и нисколько не содѣйствуя побѣдѣ, возгордился, то не скорѣе ли бы впалъ въ эту страсть, если бы только былъ въ строю, если бы видѣлъ, какъ падали поражаемые? Итакъ, когда дѣла приходятъ въ отчаянное положеніе со стороны людей, тогда Богъ и посылаетъ Свою помощь. Также Онъ сдѣлалъ и при Голїаѣ (1 Цар. xvii); тоже — и съ апостолами. Поэтому Павелъ и говоритъ: *но сами въ себѣ осужденіе смерти имѣхомъ, да не надѣющеся будемъ на ся, но на Бога, возстановляющаго мертвыхъ*

(2 Кор. i, 9). *Крѣпость моя и пѣніе мое Господь, и бысть ми во спасеніе* (ст. 14). Какъ бы такъ говорить: Онъ самъ сталъ моею силою и помощію. Что значить: *пѣніе мое*? Слава моя, хвала моя, украшеніе мое, торжество мое. Богъ не только избавляетъ людей отъ опасностей, но и доставляетъ имъ славу и торжество. И вездѣ можно видѣть, какъ отъ Него подается спасеніе со славою. Впрочемъ здѣсь указывается и на нѣчто другое. Что же? Моя непрестанная пѣснь, говорить, мой постоянный гласъ — хвала Ему; мое дѣло — непрестанное прославленіе Его.

4. Пусть выслушаютъ это тѣ, которые растлѣваютъ себя сатанинскими пѣснями. Какой вредъ они причиняютъ себѣ? Какое могутъ имѣть оправданіе? Тогда какъ пророкъ постоянно воспѣваетъ Спасителя, они постоянно оскверняютъ себя пѣснями бѣсовскими *Гласъ радости и спасенія отъ селениихъ праведныхъ* (ст. 15). Когда Богъ совершитъ все, тогда получившіе побѣду радуются, восхищаются, веселятся сугубою радостію, — и о томъ, что спасены, и о томъ, что спасены Богомъ. Радость ихъ составляетъ Тотъ, Кто даровалъ побѣду. Далѣе, желая показать побужденіе къ такой помощи, пророкъ присовокупляетъ: *отъ селениихъ праведныхъ*. Не сказалъ: въ жилищахъ, но: въ селениихъ (*ἐν σκηναῖς*), желая указать на временное ихъ обитаніе. Такова была куца Авраама, когда онъ возвратился, одержавъ побѣду надъ иноплемениками, прославившись своими подвигами. Такова была палатка Павла, когда онъ возвращался, поразивъ бѣсовъ, искоренивъ заблужденіе, со славою подвиговъ. *Десница Господня сотвори силу, десница Господня вознесе мя* (ст. 16). Посмотри на причину радости. И теперь онъ говорить тоже, что говорилъ прежде, — показываетъ, что все это совершено Богомъ. Видишь ли, что благодареніе Его состоитъ не только въ избавленіи отъ бѣдствій, но и въ доставленіи торжества? Сказавъ: *десница Господня сотвори силу*, прибавляетъ: *десница Господня вознесе мя*, чтобы показать дарованную ему славу. *Вознесе мя* — значитъ тоже, что *прославилъ*; Онъ сдѣлалъ насъ не только сильными, но и славными.

*Не умру, но живъ буду и поемъ дѣла Господня* (ст. 17). Опасности, говорить, угрожали мнѣ смертію; но я не умру, но живъ буду, т. е. такова чудодѣйственность Господа, что Онъ исхитилъ изъ устъ самой смерти, предначертавъ, въ избавленіи отъ необычайныхъ опасностей, еще прежде новаго завѣта, образъ воскресенія. Знаменіе этого воскресенія онъ далъ намъ еще въ началѣ, когда преложилъ Еноха (Быт. v, 24). Если ты не вѣришь, что тѣла могутъ воскреснуть, то увѣрься его примѣромъ. Какъ могло бы тѣло его оставаться цѣлымъ столь долгое время? Не одно и тоже — возстановить разрушенный домъ, или сохранить ветхій и

близкій къ разрушенію столь долгое время. Или ты не знаешь, что Господь же сотворилъ и несуществовавшее? Тѣмъ болѣе Онъ можетъ воскресить. Есть для тебя и другой образъ воскресенія; разумѣю взятіе Іліи, который не умеръ даже донинѣ. Для Бога все удобно и легко. *Не изнеможетъ у Бога всякъ глаголѣ*, говоритъ Писаніе (Лук. 1, 37); *вся, елика восхотѣ, сотвори*, говоритъ пророкъ (Пс. cxiii, 11). Не видишь ли, какъ трудны для тебя дѣла художника? Однако ты довѣряешь его искусству. Почему же, довѣряя искусству подобнаго тебѣ раба, ты требуешь отчета у премудрости Божіей и не принимаешь вѣрою совершаемаго Имъ? Не крайне ли это безразсудно? *Не умру, но живѣ буду*. Не погрѣшить и тотъ, кто будетъ принимать эти слова въ переносномъ смыслѣ. Хотя здѣсь сказано о воскресеніи,—слово: *не умру* значить, что смерть будетъ не въ смерть,—но можно разумѣть это и иначе. Не умру, говоритъ, другою смертію, на которую указывалъ Христосъ, когда говорилъ: *отруай съ мя, аще и умреть, оживею; и всякъ живый и отруай съ мя, не умреть* (Іоан. xi, 25). *И повѣмъ дѣла Господня*. Въ томъ и состоитъ жизнь, чтобы хвалить Его и всѣмъ возвѣщать дѣла Его. Какія, скажи мнѣ, дѣла? Тѣ, о которыхъ онъ намѣревается говорить, продолжая: *наказуя наказа мя Господь, смерти же не предаде мя* (ст. 18). Видишь ли дивное дѣло? Видишь ли благо? Онъ благодарить Бога не только за то, что избавленъ отъ бѣдствій, но воздаетъ величайшую благодарность и за то, что подвергся имъ, и говоритъ о пользѣ искушеній. Какая же это польза? *Наказуя наказа мя*, говоритъ, *Господь*. Та польза отъ опасностей, что они сдѣлали его лучшимъ. Видишь ли въ томъ и въ другомъ могущество и попеченіе Божіе,—и въ томъ, что Онъ допустилъ подвергнуться бѣдствіямъ, и въ томъ, что послѣ избавилъ отъ нихъ? *Смерти же*, говоритъ, *не предаде мя*. Хорошо сказалъ другой переводчикъ: *смерти же не отдалъ* 335 *меня* <sup>1)</sup>, выражая, что все находится въ Его власти. Такимъ образомъ пророкъ получилъ двойное благо,—избавился и отъ бѣдствій, и отъ грѣха, какъ и Павелъ говоритъ въ посланіи къ Евреямъ: *аще безъ наказанія есте, убо прелюбодѣйничици есте, а не сынове* (Евр. xii, 8). *Отверзите мнѣ врата правды: вшедъ съ нѣ, исповѣмся Господеву* (ст. 19). Тѣмъ, которые наказаны и отстали отъ грѣховъ своихъ, отверзаются врата правды.

5. Человѣкъ наказанный съ дерзновеніемъ можетъ говорить: *отверзите мнѣ врата правды*. Эти слова можно принимать и въ переносномъ смыслѣ и разумѣть врата небесныя, которыя заключены для нечестивыхъ, и въ которыя должно ударять добродѣ-

<sup>1)</sup> *ἔδωκε*. Незавѣстный переводчикъ.

тѣлю, милостынею, правдою. *Сія врата Господня, праведнии внидутъ въ нея* (ст. 20). Есть врата смерти, врата погибели, есть врата жизни, врата узкія и тѣсныя. Такъ какъ много вратъ, то онъ указываетъ отличіе вратъ Господнихъ, присовокупляя: *сія врата Господня*, потому что тѣ не Господни. Какое же ихъ отличіе? То, что ими входятъ наказуемые и скорбяще, какъ узкими и тѣсными. Они тѣсны; потому и входятъ ими скорбяще; а врата, ведущія къ погибели,—широки и пространны.

*Исповѣмся тебѣ, яко услышалъ мя еси, и былъ еси мнѣ во спасеніе* (ст. 21). Не просто сказалъ: *услышалъ еси*, но напередъ *наказалъ*, сдѣлалъ лучшимъ; потому и благодарить Его не только за то, что услышанъ, но и за то, что наказанъ, потому что вслѣдствіе того и услышанъ. Вообще, у пророка часто высказывается такого рода благодарность; и она, какъ я говорилъ и не перестану говорить, есть лучшая жертва и приношеніе. *Камень, его же небрегоша зиждущіи, сей бысть во главу угла* (ст. 22). Что эти слова относятся ко Христу, извѣстно всякому,—потому что самъ Онъ въ Евангеліи приводитъ это пророчество: *нѣсте ли*, говорить, *чли: камень, его же небрегоша зиждущіи, сей бысть во главу угла* (Матѣ. ххi, 42)? А что это пророчество повидимому не находится въ связи съ повѣствованіемъ, но, прервавъ послѣдовательность рѣчи, стоитъ посреди ея, это нисколько не удивительно и не ново; такъ изречены многія пророчества въ ветхомъ завѣтѣ, потому что имъ надлежало быть прикровенными до времени, чтобы не были истреблены и самыя книги. Такъ и пророчество о рожденіи Христовомъ, хотя повидимому находится въ связи съ повѣствованіемъ, но не имѣетъ съ нимъ ничего общаго, именно: *се дѣва во чревъ приметъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ, еже есть сказано: съ нами Богъ* (Ис. vii, 14; Мѣ. i, 23). *Камень, его же небрегоша зиждущіи*. Зиждущими онъ называетъ іудеевъ, — законоучителей, книжниковъ, фарисеевъ, которые отвергли Его и говорили: *самарянинъ еси ты, и бѣса имаша* (Іоан. viii, 48), и еще: Онъ не отъ Бога, *но лститъ народы* (Іоан. vii, 12). Но этотъ отвергнутый явился столь полезнымъ, что сдѣлался главою угла. Не всякій камень пригоденъ для угла, но только самый лучший, который можетъ соединить стѣны съ той и другой стороны. Итакъ, смыслъ словъ пророка слѣдующій: отвергнутый и униженный іудеями оказался столь дивнымъ, что не только вошелъ въ составъ зданія, но и соединилъ двѣ стѣны его. Какія же стѣны? Увѣровавшихъ изъ іудеевъ и язычниковъ, какъ и Павелъ говоритъ: *той бо есть миръ нашъ, сотворившій оболъ едино, и средостѣнныя оградъ разорившій, вражду плотию своею, законъ заповѣдей учении упразднилъ, да оба соизж-*

дѣть собою во единого новаго челоука, и еще: *названи быше на основаніи Апостолъ и Пророкъ, сущу кривоуглу камню Іисусу Христу* (Еф. II, 14, 15, 20). Эти слова—великое обличеніе для іудеевъ, что они, созидая, не узнали годнаго камня, но отвергли, какъ негодный, тотъ камень, который могъ сдержать заданіе. Если желаешь еще болѣе узнать эти двѣ стѣны, послушай, что говорить самъ Христосъ: *и ины оцы имамъ, яже не суть отъ двора сего, и тѣя ми подобаетъ привести: и будетъ едино стадо, единъ пастырь* (Іоан. X, 16). Это было издревле предначертано какъ бы въ образъ: Авраамъ былъ патріархомъ тѣхъ и другихъ, т. е. необрѣзанныхъ и обрѣзанныхъ. Но тамъ—только образъ, а здѣсь—истина. *Сей бысть во главу угла*, т. е. соединилъ тотъ и другой народъ. *Отъ Господа бысть сей* (ст. 28). Что значить: *отъ Господа бысть сей*? Совершившееся, говорить, не было дѣломъ челоука; никто ни изъ людей, ни изъ ангеловъ, ни изъ архангеловъ, не могъ составить такого угла; не могъ сдѣлать этого ни праведникъ, ни пророкъ, ни ангелъ, ни архангелъ, но только одинъ Богъ; это собственно—Его дѣло. Другой переводчикъ говорить: *отъ Господа было сіе* <sup>1)</sup>, т. е. это чудное и необычайное дѣло—составленіе угла. *И есть дивенъ во очесѣхъ нашихъ*. Кто дивенъ? Уголъ, союзъ двухъ народовъ въ дѣлѣ благочестія, потому что и изъ іудеевъ увѣровали многія тысячи, и апостолы были изъ іудеевъ. Хорошо онъ сказалъ: *во очесѣхъ нашихъ*, потому что это дивное дѣло очевидно не для всѣхъ. И кто не изумится, кто не удивится тому, что тамъ, гдѣ распятъ Христосъ, поклоняются Христу, и распявшіе Его—въ безчестіи, а поклоняющіеся Ему—во славѣ? По всей землѣ прошло слово Его, присоединяя всѣхъ къ истинѣ. Оно дивно и для тѣхъ, которые какъ-нибудь узнаютъ объ немъ, а гораздо очевиднѣе и яснѣе для вѣрующихъ. Поэтому онъ и сказалъ: *во очесѣхъ нашихъ. Сей день, его же сотвори Господь возрадуемся и возвеселимся съ оны* (ст. 24). Подъ днемъ онъ разумѣетъ здѣсь не теченіе солнца, но важныя дѣла, совершившіяся въ продолженіе его. Какъ, называя день худымъ, разумѣютъ не теченіе солнца, а случившіяся въ продолженіе его бѣдствія, такъ и подъ днемъ хорошимъ разумѣютъ совершившіяся въ продолженіе его хорошія дѣла. Смыслъ словъ его слѣдующій: дивныя дѣла, совершившіяся въ этотъ день, совершилъ самъ Богъ, потому что совершать подобныя дѣла свойственно только Его единой десницѣ.

337 6. Такъ, что можетъ сравниться съ тѣмъ днемъ, въ который совершилось примиреніе Бога съ людьми, прекращена долговре-

<sup>1)</sup> тобто. Ангела.

малая боротьба, земля сдѣлалась небомъ, люди, недостойные земли, явились достойными царства (небеснаго), начатокъ нашего естества вознесенъ превыше небесъ, отверсть рай, возвращено намъ древнее отечество, уничтожено проклятіе, изглажено грѣхъ, осужденные закономъ получили спасеніе безъ закона, вся земля и море познали своего Господа, совершилось множество и другихъ дѣлъ, которыхъ теперь исчислить невозможно? Представляя все это, пророкъ приписываетъ все Богу и внушаетъ, что эти событія суть дѣла Божіи.

*Возрадуемся и возвеселимся отъ оны.* Говорить здѣсь о радости духовной, разумной, сердечной. *Возрадуемся и возвеселимся отъ оны*, потому что мы сподобились столь великихъ благъ. И это не малая добродѣтель — радоваться о благахъ, ликовать, веселиться, съ удовольствіемъ принимать благодѣянія Божіи. *О, Господи спаси насъ: о, Господи, посѣли насъ* (ст. 25). Видя благополучіе вселенной, измѣненіе обстоятельствъ, и перемѣну къ лучшему, и сорадуясь удостовившимся этого, говорить: *о, Господи, спаси насъ: о, Господи, посѣли насъ*, спаси тѣхъ, которые получаютъ эти блага, такъ чтобы они преисполнились ими и показали плоды, достойные благодати; сдѣлай для нихъ путь удобнымъ, такъ чтобы послѣ полученія они не отпали отъ этихъ благъ. *Благословенъ грядый во имя Господне* (ст. 26). Наши блага состоятъ не въ томъ только, что совершилось, но и въ другомъ лучшемъ, каково: воскресеніе, царство, наслѣдіе со Христомъ. Желая выразить все это, пророкъ и присовокупилъ: *благословенъ грядый во имя Господне*. То же говорилъ и Христосъ іудеямъ: *аминь глаголю вамъ, не имате мене видѣти, дондеже речете: благословенъ грядый во имя Господне* (Мѡ. ххш, 89). Такъ какъ они часто возражали, что Онъ не отъ Бога, что Онъ — противникъ Божій, то Онъ и говоритъ имъ: вы сами будете свидѣтельствовать, что Я не противникъ Божій, когда увидите Меня идущимъ на облакахъ, и воскликнете: *благословенъ грядый во имя Господне*, отнимая у себя словами этой хвалы всякое оправданіе. Очевидность того, что будетъ тогда, заставить васъ высказать эти слова, которыми вы прославите Бога и вмѣстѣ произнесете тяжкое обвиненіе на самихъ себя. *Благословихомъ есмь и въ дому Господня: Богъ Господь, и явился намъ* (ст. 27). Пророкъ разумѣетъ весь вѣрный народъ, получающій благословеніе въ домѣ Божіемъ. И вездѣ пророки ублажаютъ тѣхъ, которые будутъ вѣровать. Почему же они ублажаютъ и отчего это блаженство? Потому, что Богъ явился намъ. *Явился бо благодать Божія спасительная, наказующи насъ, да отвергшемся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ, ждуще блаженнаго упокоенія и явленія великаго Бога и*

388 *Спаса нашего Ісуса Христа* (Тим. II, 11, 18). Итакъ, пророкъ удивляется здѣсь воплощенію, — тому, что Богъ и Господь, будучи такимъ по существу Своему, благоволилъ явиться во плоти. *Явленіемъ* онъ называетъ то домостроительство, по которому Господь вселился въ дѣвическое чрево, сдѣлался человѣкомъ и обращался съ людьми. За то, говорить, *благословиомъ вы*, что удостоились такого дара. Это выражалъ и Христосъ, когда говорилъ: *мнози пророцы и праведницы возжелаша видѣти, яже видите, и не видѣша, слышати, яже слышите, и не слышаша* (Матѣ. XIII, 17). *Оставьте праздникъ во учащихъ до рога олтаревыхъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *связите въ торжество чаши* <sup>1)</sup>. Третій: *составте праздникъ изъ тучныхъ* <sup>2)</sup>. Отъ пророчества опять переходитъ къ повѣствованію. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: *празднуйте, торжествуйте*. Но что значить: *составте праздникъ во учащихъ*? По одному переводчику: *принесите жертвы тучныхъ* <sup>3)</sup>, а по другому: *отънки и отъви приѣхаете къ храму* <sup>4)</sup>. Въ еврейскомъ сказано: *есру аз ваад ооим*. И то и другое означаетъ праздникъ, радостный день, торжество. Отъ духовнаго пророкъ опять обратилъ рѣчь къ чувственному и упомянулъ о собраніи іудеевъ.

*Богъ мой еси ты, и исповѣмся тебѣ. Богъ мой еси ты, и вознесу тя: исповѣмся тебѣ, яко услышалъ мя еси, и былъ еси мнѣ во спасеніе* (ст. 28). Здѣсь показываетъ, что и безъ благодѣяній Божіихъ должно благодарить Бога и прославлять Его ради величія Его и неизреченной славы. На это онъ указываетъ тѣмъ, что сдѣлалъ такое прибавленіе послѣ того, какъ сказалъ о благодѣяніяхъ, которыми былъ облагодѣтельствованъ. Я и безъ того, говорить, буду благодарить и исповѣдывать, что имѣю такого Господа, столь высокаго, столь великаго, столь невидимаго, столь непостижимаго. *Вознесу* — значить: прославлю. *Исповѣдайтесь Господеву, яко благъ, яко въ отъкъ милость его* (ст. 29). Не только самъ приносить эту жертву, но многихъ другихъ призываетъ въ участники хвалы и благодаренія; и возвыщаетъ человѣколюбіе Божіе, воспѣвая постоянно Его неизмѣняемость и величіе. Зная это, будемъ и мы непрестанно благодарить человѣколюбиваго Бога и приносить Ему такую жертву, чтобы намъ сподобиться и будущихъ благъ, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Ісуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> συνδύσατε ἐν πανηγύρεσι ποικίλατα. Симмахъ.

<sup>2)</sup> ἐν πικρῇσιν. Акила.

<sup>3)</sup> θύσατε θυσίας λιπαράς. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

<sup>4)</sup> στεφανώματα καὶ κλήδους ἀνά τῷ ναῷ. Незвѣстный. См. Ориг. Эпк.



## НА ПСАЛОМЪ 119.

Пѣснь степеней. Другой переводчикъ говоритъ: пѣснь восхожденій <sup>1)</sup>).

Ко Господу, внигда скорбѣти ми, возвахъ, и услыша мя (ст. 1).

1. Каждый изъ прочихъ псалмовъ имѣетъ собственное надписаніе, а здѣсь нѣсколько псалмовъ, поставленныхъ вмѣстѣ, имѣютъ одно надписаніе: *пѣснь степеней*, или, какъ говоритъ другой переводчикъ, *восхожденій*. Нѣкоторые называютъ ихъ и *степенями*. Почему же, скажешь, они такъ названы? Въ смыслѣ историческомъ потому, что въ нихъ говорится о возвращеніи изъ Вавилона и упоминается о тамошнемъ плѣнѣ, а въ смыслѣ переносномъ потому, что они наставляютъ на путь добродѣтели: такъ нѣкоторые понимаютъ ихъ. Въ самомъ дѣлѣ, этотъ путь, подобно ступенямъ, мало-по-малу возводитъ человѣка добродѣтельнаго и любомудраго и доводитъ его до самаго неба. Другіе говорятъ, что этимъ указывается на лѣствицу Іакова, которая была показана ему достигающею отъ земли до неба. Такимъ образомъ и высшія, неприступныя селенія дѣлаются доступными для насъ, когда подставляются ступени и лѣстницы. Но такъ какъ восшедшіе, потому самому, что они взошли на высоту, могутъ подвергнуться омраченію отъ головокруженія, то не только восходящимъ, но и достигшимъ самой высоты, нужно соблюдать предосторожность. Эта предосторожность состоитъ въ томъ, чтобы не смотрѣть на то, сколько мы прошли, дабы не возгордиться, но смотрѣть впередъ, сколько остается пройти, и стремиться туда. То же и Павелъ выражаетъ, когда говоритъ: *задняя забывая, о предняя же простираяся* (Фил. ш, 18). Таковъ переносный смыслъ этого слова. Но мы, если угодно, обратимся къ исторіи и посмотримъ на освободившихся изъ плѣна. Какъ же они освободились изъ плѣна? Любовію къ Іерусалиму; напротивъ тѣ, которые не имѣли этой любви, нисколько не получили участія въ милости Божіей, но остались и умерли въ рабствѣ. Если и мы будемъ подражать имъ, то испытаемъ тоже самое. Если мы не будемъ исполнены любовію къ благамъ небеснымъ и желаніемъ горняго

<sup>1)</sup> ἀναβάσεων. Акила, Симмахъ и Θεοδοτίωνъ.

Іерусалима, но постоянно будемъ привязаны къ настоящей жизни, оскверняясь грязію заботъ житейскихъ, то не сможемъ достигнуть отечества.

*Ко Господу, онегда скорбѣти ми, воззвахъ, и услыша мя.* Видишь ли пользу скорби? Видишь ли готовность милосердія Божія? Польза скорби, потому что она привела ихъ къ чистой молитвѣ; готовность милосердія, потому что оно тотчасъ явилось къ взывающимъ. Тоже Богъ сдѣлалъ и прежде, въ Египтѣ; потому и сказалъ: *видя видѣхъ озлобленіе людей моихъ, и вопль ихъ услышавъ, и сподохъ извести ихъ* (Исх. іп, 7). Такъ и ты, возлюбленный, находясь въ скорби, не отчаивайся, не молодуетствуй, но тогда особенно и возвышайся духомъ, потому что тогда молитвы твои чище и благоволеніе Божіе полнѣе, и все время проводи такъ, чтобы жизнь твоя была прискорбною, зная, что *еси хотящій благочестно жити о Христѣ Іисусѣ, гонимъ будешь* (2 Тим. іп, 12), и что *многими скорбми подобаетъ намъ вѣсти въ царствіе Божіе* (Дѣян. хiv, 22). Не люби поэтому жизни изнѣженной и безпечной и не желай идти путемъ широкимъ, который не ведетъ къ небу, — а путемъ узкимъ и тѣснымъ. Если ты хочешь достигнуть высшихъ селеній, то убѣгай удовольствій, попирай гордость житейскую, презирай богатство, славу и власть; набери бѣдность, сокрушеніе духа, покаяніе, источники слезъ, и стремись ко всему, чѣмъ можно приобрѣсть спасеніе. Избравшій это и самъ находится внѣ опасности, и молитвы его дѣлаются возвышеннѣйшими. Если ты такимъ образомъ устроишь себя, и съ такимъ сердцемъ будешь взывать къ Богу, то Онъ непременно услышитъ тебя. Для этого пророкъ и сказалъ: *онегда скорбѣти ми, воззвахъ, и услыша мя*, чтобы ты научился возвышаться мало-по-малу и окрылять свои молитвы, чтобы ты не унывалъ и не отчаивался во время скорбей, но извлекалъ изъ нихъ пользу. Если пророкъ Елисей, человекъ, не попустилъ ученику своему отринуть припавшую къ нему жену, сказавъ: *остави ю, яко душа ея болѣзненна отъ ней* (4 Цар. іп, 27), и выразивъ этимъ не что иное, какъ то, что она имѣла для себя великую защиту и оправданіе въ скорби своей, то тѣмъ болѣе Богъ не отринетъ тебя, приступающаго къ Нему съ прискорбною душею. Потому и Христосъ ублажаетъ плачущихъ, а смѣющихся называетъ несчастными. Въ бесѣдѣ о блаженствахъ Онъ въ самомъ началѣ говоритъ: *блаженни плачущіи* (Мат. v, 5). Итакъ, если хочешь восходить по этимъ ступенямъ, то отвергни изнѣженность и беззаботность, стѣсни себя прискорбною жизнію, отстань отъ дѣлъ земныхъ. Это — первая степень. Невозможно,

никакъ невозможно въ одно и тоже время и восходить по лѣстницѣ, и оставаться на землѣ.

2. Ты видишь высоту неба, знаешь краткость времени, знаешь неизвѣстность смерти. Не медли же и не отлагай, но съ великою посигѣшностію приступи къ этому шествію, чтобы въ одинъ день проходить по двѣ, по три, по десяти, по двадцати степеней.

*Господи, избави душу мою отъ устенъ несправедливыхъ, и отъ языка лстива* (ст. 2). Смотри, какъ здѣсь сіяетъ евангельская заповѣдь: *молитесь, да не свидете отъ напасти* (Лук. хп, 46). Подлинно, возлюбленный, ничто не можетъ сравниться съ искушеніемъ—попасть къ человѣку коварному; онъ опаснѣе дикаго звѣря. Звѣрь и кажется тѣмъ, что онъ есть; а тотъ часто скрываетъ ядъ подъ видомъ кротости, чтобы и коварство было незамѣтнымъ, и впадалъ въ яму неосторожно попавшій. Потому-то пророкъ часто молитъ Бога объ избавленіи отъ такихъ злоумышленниковъ. Если же должно избѣгать людей лживыхъ и коварныхъ, то тѣмъ болѣе—развратителей, проповѣдующихъ нечестивое ученіе. Особенно можно назвать *устами несправедливыми* тѣ, которыя отклоняютъ отъ добродѣтели и увлекаютъ къ пороку. Поэтому пророкъ и проситъ Господа избавить отъ нихъ душу его, потому что туда проникаютъ стрѣлы ихъ. *Что дастся тебѣ, и что приложится тебѣ къ языку лстиву* (ст. 8)? Другой переводчикъ говоритъ: *что доставитъ тебѣ или что прибавитъ языкъ лстивый* <sup>1)</sup>? Третій: *что далъ бы тебѣ, или что прибавилъ бы тебѣ языкъ съ коварствомъ* <sup>2)</sup>? Эти слова выражаютъ не что иное, какъ то, что такой порокъ великъ, что такого рода зло <sup>3)</sup>тяжко. Поэтому, видишь ли, какъ пророкъ гнѣвается, негодуетъ и говорить: *что дастся тебѣ, и что приложится тебѣ къ языку лстиву*, т. е. какое достойное наказаніе найдется для этого зла? Подобнымъ образомъ и Исаія говорилъ іудеямъ: *что еще уязвляетесь, прилажающе беззаконіе* (Ис. i, 5)? Тоже и онъ говоритъ: *что дастся тебѣ, и что приложится тебѣ къ языку лстиву*? Онъ или это говоритъ, или то, что въ самомъ порокѣ уже заключается наказаніе; ты самъ, еще прежде наказанія, причиняешь себѣ наказаніе, рождая зло изъ самомъ себѣ. Дѣйствительно, порокъ есть величайшее наказаніе для души еще прежде наказанія. Какое же можетъ быть достойное наказаніе для такого порока? Здѣсь—никакого, кромѣ пораженія отъ Бога. Человѣкъ не можетъ воздать за него по достоинству, потому что этотъ порокъ превышаетъ всякое

<sup>1)</sup> παράται... προσέφεσι. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> δέφει... προσέφει. лат' іпдісіеис. Неизвѣстный. См. Ориг. Эва.

наказаніе; а Богъ поразить его. Поэтому, желая показать это, пророкъ тотчасъ присовокупляетъ: *стрѣлы силнаго изощрены, со углями пустынными* (ст. 4). *Стрѣлами* здѣсь опять онъ называетъ наказанія. Другой переводчикъ говоритъ: *стрѣлы силнаго изощрены, съ углями, собранными въ кучу* <sup>1)</sup>. Третій: *съ углями можжевеловыми* <sup>2)</sup>,—такими переносными выраженіями увеличивая страхъ наказанія. И то—съ *собранными въ кучу*, и это—съ *можжевеловыми*—заключаетъ въ себѣ одну мысль; только тамъ представляется количество, а здѣсь качество и сила наказанія. Тоже выражаютъ и семьдесятъ толковниковъ словами: *со углями пустынными*, т. е. опустошительными, разрушительными, истребительными. Вещами, страшными для насъ, Писаніе означаетъ и Божіи наказанія, называя ихъ стрѣлами и огнемъ. А здѣсь, мнѣ кажется, указывается также на иноплеменниковъ, потому что другой переводчикъ, выражая это, говоритъ: *избавь душу мою отъ устъ лжесыхъ* <sup>3)</sup>. Таковы ихъ слова, таковы козни и злоумышленія, исполненныя лжи и всякаго нечестія.

*Увы мнѣ, яко пришельствіе мое продолжися, оселихся съ селении Кидарскими* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *увы мнѣ, что пришельствіе мое я продолжилъ* <sup>4)</sup>. Третій: *увы мнѣ, что я пришельствовалъ долго* <sup>5)</sup>. Такимъ образомъ они сѣтуютъ о плѣнѣ Вавилонскомъ; а Павелъ—о продолжительности здѣшней жизни: *сущіи въ тѣлѣ семъ*, говоритъ онъ, *воздыхаемъ отълагаемъ* (2 Кор. v, 4); и еще: *не точію же, но и сами начатокъ духа имуще, и мы сами въ себѣ воздыхаемъ* (Римл. viii, 23). Дѣйствительно, настоящая жизнь есть странничество. Что я говорю: странничество? Она гораздо хуже и странничества. Потому Христосъ и называлъ ее путемъ: *узкая врата*, говоритъ Онъ, *и тѣсный путь, сводящій въ жизнь* (Мѣ. vii, 14). И это есть самая лучшая и даже первая наука—знать, что мы странники въ настоящей жизни. Древніе исповѣдывали это и потому особенно прославились. Выражая это, Павелъ говоритъ: *тѣмъ же не стыдится сими Богъ, Богъ нарицатися ихъ* (Евр. xi, 16). Почему, скажи мнѣ: *тѣмъ же*? Потому, что они признавали себя странниками и пришельцами. Это—корень и основаніе великой добродѣтели. Кто здѣсь странникъ, тотъ тамъ будетъ гражданиномъ; кто здѣсь странникъ, тотъ не станетъ привязываться къ настоящимъ благамъ, не будетъ забо-

342

<sup>1)</sup> μετὰ ἀνδράκων ἰστοιβαμένων. Симмахъ и Θεодотіонъ.

<sup>2)</sup> οὖν ἀνδραχίας ἀρχευδίας. Акила.

<sup>3)</sup> ἀπό χειλοῦς ψευδοῦς. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>4)</sup> παρεῖκων παρεῖκουσα. Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>5)</sup> προσήλυτευσεν ἐν μακροσμίῃ. Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

другомъ подобномъ; но, какъ находящiеся въ чужой странѣ, дѣлають все и употребляютъ всѣ мѣры къ возвращенiю въ отечество и каждый день стремятся увидѣть страну, ихъ произведшую, такъ и питающiй любовь къ будущимъ благамъ не огорчится здѣшними несчастными обстоятельствами, и не возгордится счастливыми, но будетъ проходить мимо всего этого, какъ путникъ. Вотъ почему и въ молитвѣ намъ заповѣдано говорить: *да придетъ царство твое*, чтобы мы, питая въ душѣ желанiе и ожиданiе того дня и постоянно имѣя его предъ глазами, не увлекались настоящимъ. Если iудей, желавшiе возвращенiя въ Иерусалимъ, даже послѣ освобожденiя, оплакивають прошедшее, то какое мы можемъ имѣть извиненiе, какое оправданiе, не питая сильной любви къ горнему Иерусалиму?

3. Посмотри, какъ они оплакивають свое пребыванiе между иноплемениками: *вселихся, говорить, въ селенiи Кидарскими: много пришествiево душа моя* (ст. 6). Здѣсь они оплакивають не только свое пребыванiе въ странѣ чужой, но и обращенiе съ иноплемениками. Такъ и другiе пророки оплакивали настоящую жизнь и говорили: *у лютей мнѣ, яко погибѣ благочестивый отъ земли, и исправляющаго въ челоуцѣхъ нѣсть* (Мих. vп, 2); и этотъ самый пророкъ: *спаси мя Господи, яко осудятъ преподобный* (Ис. xi, 1). Настоящая жизнь тяжела не потому только, что она исполнена суеты и безвременныхъ заботъ, но и потому, что въ ней много успѣвають люди злые.

Нѣтъ ничего гнуснѣе и тяжелѣе обращенiя съ такими людьми. Не столько дымъ и смрадъ тяготитъ глаза, сколько обращенiе съ злыми людьми огорчаетъ душу. Не помнишь ли, какъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ выразилъ тягость пребыванiя съ ними? Когда Онъ сказалъ: *доколе буду съ вами, доколе терплю вамъ* (Мѣ. xvп, 17), то указалъ на то, что содержится въ словахъ: *вселихся въ селенiи Кидарскими*. Это—варвары, которые обыкновенно поступаютъ съ подвластными имъ, какъ звѣри, живутъ въ шалахахъ и пещерахъ и доходятъ до свирѣпости дикихъ звѣрей. Но еще несноснѣе ихъ хищники, корыстолюбцы, развратники, живущiе въ роскоши. *Много пришествiево душа моя*. Однако не много; только семьдесятъ лѣтъ. Но пророкъ называетъ ихъ многими не по количеству, а по трудности обстоятельствъ. Для страждущихъ и немногiе годы кажутся многими. Такъ должно чувствовать и намъ: хотя бы мы прожили немногiе годы, но должны считать ихъ многими по сильному желанiю будущихъ благъ. Говорю это, не охудая настоящей жизни,—да не будетъ; и она—дѣло Божiе,—но желая возбудить въ васъ любовь къ будущимъ благамъ, чтобы вы не привязывались къ настоящему,

343

не прилѣплялись къ плоти и не уподоблялись малодушнымъ, которые, хотя бы прожили тысячи лѣтъ, говорятъ, что — мало. Что можетъ быть безразсуднѣе этого? Что можетъ быть грубѣе — тогда какъ предстоить небо и небесныя блага, *иже око не видѣ и ухо не слыша* (1 Кор. II, 9), гоняться за тѣнями и желать вращаться въ пучинѣ настоящей жизни, подвергаясь непрестаннымъ волнамъ, бурямъ и кораблекрушеніямъ? Не таковъ былъ Павелъ, но онъ снѣшилъ и стремился туда, и только одно удерживало его — спасеніе людей (Филип. I, 28). *Съ ненавидящими мира бѣтъ миренъ: егда глаголахъ имъ, борящу мя туне* (ст. 7). Видишь ли, какъ онъ показываетъ тяжесть тамошней жизни? Не сказалъ: съ ненавидящими мира, но: съ ненавидящими мира *бѣтъ миренъ*. Видишь ли пользу скорби? Видишь ли плоды плѣна? А теперь кто изъ насъ можетъ сказать это? Желательно, чтобы мы съ мирными были мирны; а онъ и съ ненавидящими миръ былъ миренъ.

Какъ же и мы можемъ достигнуть этого? Если будемъ жить, какъ странники, — опять обращаю рѣчь къ тому же предмету, — если будемъ жить, какъ пришельцы, если не будемъ плѣняться ничѣмъ настоящимъ. Подлинно, ничто не бываетъ столько причиною вражды и раздора, какъ любовь къ настоящимъ благамъ, пристрастіе или къ славѣ, или къ богатству, или къ удовольствіямъ. Когда же ты разорвешь всѣ эти узы и непустишь душъ плѣняться чѣмъ-нибудь подобнымъ, тогда увидишь, откуда беретъ свое начало раздоръ, гдѣ лежитъ основаніе добродѣтели. Для того Христосъ и повелѣваетъ намъ быть овцами среди волковъ, чтобы ты не говорилъ: я потерпѣлъ то и то, и оттого ожесточился. Хотя бы ты потерпѣлъ безчисленное множество обидъ, продолжай быть овцею, и побѣдишь волковъ. Такой-то человѣкъ золъ и нечестивъ; но ты имѣешь силу, которою можешь преодолѣвать и злыхъ. Что смиреннѣе овцы? Что свирѣпѣе волка? Однако первая преодолѣваетъ послѣдняго, какъ видно на апостолахъ, потому что нѣтъ ничего могущественнѣе кротости, ничего — сильнѣе долготерпѣнія. Вотъ почему Христосъ и заповѣдуетъ намъ быть овцами среди волковъ. Но сказавъ это и желая объяснить, каковъ долженъ быть Его ученикъ, и что для него недостаточно этой простоты, т. е. кротости овцы, прибавляетъ еще нѣчто другое: *будите, говорить, цѣли, яко голубіе* (Мѡ. X, 16), соединяя кротость двухъ смиренныхъ и незлобивыхъ животныхъ. Такой требуетъ Онъ отъ насъ кротости, когда мы обращаемся среди злобныхъ! Не говори мнѣ: онъ золъ, я не могу сносить. Тогда особенно и нужно показывать кротость, когда мы имѣемъ дѣло съ злобными и враждебными; тогда и открывается ея сила, тогда и сіяетъ ея дѣйственность, достоинство и польза. *Егда*

млагалъ имъ, борящу мя туне. Другой переводчикъ говоритъ: и какъ я говорилъ имъ, они враждовали <sup>1)</sup>, выражая или: съ ненавидящими миръ я былъ миренъ, или: за то, что я говорилъ имъ, они враждовали. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: во время самой бесѣды, говорить, когда я особенно выражалъ любовь свою, когда произносилъ особенно дружелюбныя слова, тогда они и раздражались, строили козни, и ничто не укрощало ихъ; но я продолжалъ соблюдать свою добродѣтель, не смотря на такое ихъ расположеніе. Такъ должны поступать и мы; хотя бы нападали на насъ любящихъ, хотя бы враждовали, хотя бы строили козни, мы должны соблюдать свое, помня заповѣдь, повелѣвающую быть подобными овцамъ и голубямъ среди волковъ, чтобы и ихъ сдѣлать лучшими, и самимъ достигнуть небесныхъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Ісуса Христа, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь. 344

## НА ПСАЛОМЪ 120.

Пѣснь степеней. Другой переводчикъ говоритъ: пѣніе на восхожденія <sup>2)</sup>).

Возведохъ очи мои въ горы, отнюдуже приидеть помощь моя (ст. 1). Другой: возвожу очи мои въ горы, откуда приидеть помощь моя <sup>3)</sup>).

1. Посмотри на душу, которая, подвергшись бѣдствіямъ, затрудняется, недоумѣваетъ и желаетъ получить утѣшеніе чрезъ обращеніе къ Богу. Это опять дѣйствіе и польза искушеній; они окрыляютъ ее, возбуждаютъ и заставляютъ искать вышней помощи, отрѣшая отъ всего житейскаго. Если же іудеи, грубые и привязанные къ землѣ, отъ страданій во время плѣна сдѣлались столь благоразумными и обратились къ небу, то тѣмъ болѣе мы во время бѣдствій должны поступать такъ и прибѣгать къ Богу; отъ насъ требуется большее совершенство, нежели отъ нихъ. Находясь среди враговъ, не имѣя ни города, ни стѣны, ни башни, ни оружія, ни помощи отъ людей, ни богатства и ничего подобнаго, но пребывая въ плѣну и рабствѣ своихъ владыкъ и

<sup>1)</sup> כזי בטה. Симмахъ.

<sup>2)</sup> צורה יקום תאם אברהם. Акила, Симмахъ и Θεοδοτότης.

<sup>3)</sup> אירם. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

вмѣстѣ враговъ, будучи угнетаемы такими великими бѣдствіями, они прибѣгли къ непобѣдимой десницѣ, и лишеныя средствъ человѣческихъ, самой безпомощностію научились любомудрствовать; потому и говорили: *возведехъ очи мои отъ горы, отнюду же придетъ помощь моя*. Все человѣческое уничтожилось, погибло, исчезло; осталось одно только спасеніе — отъ Бога. *Помощь моя отъ Господа, сотворшаго небо и землю* (ст. 2). Видишь ли, какъ они ищутъ Бога вездѣ, и на землѣ, и на небѣ, и на горахъ, и въ пустынѣ, вездѣ представляя Его предъ собою? Видишь ли, какъ душа ихъ возвышалась, какъ они проповѣдуютъ о Промыслѣ, простирающемся на все? Не напрасно пророкъ прибавилъ: *сотворшаго небо и землю*, но прикровенно выразилъ такую мысль: если Онъ сотворилъ небо и землю, то можетъ помочь вездѣ, и въ чужой землѣ, подать руку и въ странѣ иноплемениковъ, спасти лишенныхъ и отечества; если Онъ однимъ словомъ произвелъ такіа стихія, то тѣмъ болѣе можетъ избавить насъ отъ иноплемениковъ. Видишь ли, какъ любомудрствуютъ тѣ, которые были безчувственнѣе камней, и жили въ чужой землѣ? Они вспоминаютъ уже не о храмѣ, но о небѣ и землѣ. Посмотри, какъ они исповѣдуютъ творчество, премудрость и промышленіе Божіе. Тѣ, которые прежде говорили дереву: *богъ мой еси ты*, и камню: *ты мя родилъ еси* (Іер. II, 27), исповѣдуютъ теперь Творца вселенной. *Помощь моя отъ Господа*, а не отъ людей, не отъ коней, не отъ богатства, не отъ союзниковъ, не отъ оградъ. *Помощь наша отъ Господа*. Эта помощь непреодолима, это содѣйствіе непобѣдимо, и не только непобѣдимо, но и легко и удобно. Не нужно ни идти далеко, ни кланяться привратникамъ, ни издерживать деньги, ни отправлять посольства, но можно, оставаясь дома, приобрѣсти это покровительство; только нужно отрѣшиться отъ всего человѣческаго, держаться этой надежды, имѣть острое зрѣніе и смотрѣть на предметы высокіе.

Для того Богъ и сотворилъ изъ всѣхъ животныхъ только одного человѣка съ прямымъ станомъ и утвердилъ глаза его въ верхней части тѣла, чтобы научить его и самую виѣшностію, что онъ долженъ взирать въ высоту. Только одно это животное устроено такимъ образомъ, а всѣ прочія смотрятъ внизъ и обращены къ землѣ; человѣкъ же обращенъ къ небу, чтобы онъ смотрѣлъ туда, о томъ любомудрствовалъ, о томъ помышлялъ и имѣлъ острое зрѣніе души. Потому-то и сказалъ одинъ Премудрый: *мудраго очи во главо его* (Еккл. II, 14), т. е. онъ чуждъ всего низкаго, стремится къ небу, помышляетъ о высокомъ. *Не даждь во смятеніе ноги твоея, ниже воздрамлетъ хранящъ тя* (ст. 8). Видишь ли, какой эти слова требуютъ отъ насъ ревности? Такъ



какъ они упомянули о помощи Божіей, призвали помощь свыше, то пророкъ увѣщаетъ, предлагаетъ совѣтъ и какъ бы такъ говорить: если хочешь получить ее, то сдѣлай должное и со своей стороны. Что же именно онъ совѣтуетъ? *Не даждь во смятеніе ноги твоея*, т. е. не уклоняйся, не соблазняйся, и тогда Богъ подастъ тебѣ руку помощи: не оставитъ тебя, не отступитъ отъ тебя.

Такимъ образомъ отъ насъ зависить начало дѣла; оно въ нашей власти. Если же это въ нашей власти, то, желая получить что-нибудь, мы должны приносить нѣчто съ своей стороны,—этого хочетъ и Богъ, — хотя малое и незначительное, однако должны приносить, не оставаясь въ бездѣйствіи, не предаваясь дремотѣ и сну, не отчаяваясь, но дѣйствуя и стараясь спасти себя. Потому Господь наградилъ и тѣхъ, которые работали только съ одиннадцатаго часа, хотя много ли могли сдѣлать пришедшіе въ одиннадцатомъ часу (Мѡ. хх, 6)? Но Онъ сдѣлалъ это для того, чтобы въ работѣ ихъ получить поводъ, имѣть основаніе къ дарованію вѣнцевъ. Потому пророкъ и говоритъ: *не даждь во смятеніе ноги твоея, и не воздремлетъ храняй тя*; когда ты сдѣлаешь должное съ своей стороны, тогда послѣдуетъ и зависящее отъ Него. Отсюда открывается еще и то, что, если мы и сдѣлаемъ должное съ нашей стороны, и тогда имѣемъ нужду въ Его помощи, чтобы достигнуть безопасности, чтобы оставаться непоколебимыми.

2. Кто же попускаетъ колебаться ногъ своей? Тотъ, кто гоняется за вещами тлѣнными, неимѣющими твердаго основанія, напр., предается пристрастію къ богатству, любви къ житейскому. Потому такіе люди часто колеблются и падаютъ, подвергая сами себя крайней опасности. Эти вещи никогда не бываютъ твердыми 345 и постоянными, но всегда колеблются и измѣняются, колеблются хуже волнъ, проходятъ скорѣе водныхъ потоковъ и разсыпаются легче всякаго песку. *Се не воздремлетъ, ниже уснетъ храняй Израиля* (ст. 4). Если ты, говоритъ, такъ устроилъ себя, то и Онъ *не воздремлетъ, ниже уснетъ*, т. е. не презритъ, не выдастъ, не оставитъ тебя обнаженнымъ и безпомощнымъ. Желая выразить это, онъ не напрасно сказалъ: *храняй Израиля*. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: если Богъ постоянно, издревле, со времени предковъ твоихъ, дѣйствовалъ для доставленія тебѣ безопасности, то Онъ не оставитъ Своего дѣла, не перестанетъ дѣлать такъ, какъ дѣлалъ постоянно, если только ты не дашь поколебаться ногъ своей, и не только не оставитъ тебя, но и защититъ съ великою силою. *Господь сохранитъ тя, Господь покроетъ твоею на руку десную твою* (ст. 5). Другой: *по правую руку твою* <sup>1)</sup>. Онъ

<sup>1)</sup> пар. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

будеть, говоритъ, твоимъ покровителемъ, помощникомъ, защитникомъ. Видишь ли, какъ и здѣсь онъ хочетъ сдѣлать тебя дѣятельнымъ? Какъ бываетъ у воиновъ, стоящихъ въ строю, Онъ станетъ по правую руку твою, чтобы ты былъ непобѣдимъ, дѣятеленъ, твердъ, силенъ, чтобы воздвигъ трофей, одержалъ побѣду, потому что этою рукою мы преимущественно дѣлаемъ все. Онъ не только будетъ находиться при тебѣ и не только будетъ помощникомъ твоимъ, но и покровомъ. Опять повторяю: предметами, близкими къ намъ, пророкъ означаетъ помощь Божію; *десницею и покровомъ* изображаетъ полное храненіе и ближайшее содѣйствіе Божіе. *Во дни солнце не ожжетъ тебе, ниже луна ночью* (ст. 6). Это было тогда, когда они выходили изъ Египта и странствовали въ пустынѣ. Здѣсь онъ выражаетъ великую безопасность. Впрочемъ, можетъ быть и тогда, при возвращеніи (изъ Вавилона), они удостоились подобнаго чуда какимъ-нибудь другимъ образомъ. Поэтому, желая показать особенное промышленіе Божіе, пророкъ прибавляетъ, что Богъ не только избавитъ ихъ отъ бѣдствій, но и отъ того, что обыкновенно бываетъ съ людьми, — потому что щедродательна милость Его, неизреченно человеколюбіе, не по мѣрѣ нужды нашей Онъ подаетъ намъ помощь Свою, но превышаетъ дарами Своими и самыя прошенія наши. *Господь сохранитъ тя отъ всякаго зла, сохранитъ душу твою Господь* (ст. 7). Тотъ, Кто не попускаетъ тебѣ подвергаться даже малымъ непріятностямъ и до такой степени простираетъ Свое попеченіе и промышленіе, конечно, еще болѣе защититъ тебя отъ всего другого. Великая печаль отступаетъ и проходитъ отъ мнovenія Божія, чего у людей не можетъ быть. Человѣкъ часто отъ одного зла избавилъ, а отъ другого — не могъ, или и могъ, но не хотѣлъ; а всемогущая и всеильная десница Божія, какое  
347 бы ни случилось бѣдствіе, можетъ прекратить его, можетъ избавить и освободить тебя отъ всего. *Господь сохранитъ спсожденіе твое и исходженіе твое* (ст. 8). Другой переводчикъ говоритъ: *пришествіе твое* <sup>1)</sup>. Видишь ли постоянную помощь вездѣ, и при входѣ и при выходѣ? Что можетъ сравниться съ такою любовію, съ такимъ человеколюбіемъ? Этими словами пророкъ означаетъ всю жизнь, потому что изъ этого слагается вся жизнь, изъ входовъ и выходовъ. Выражая это яснѣе, онъ присовокупляетъ: *отъ нынѣ и до века*. Не на одинъ день, говоритъ, не на два, на три, на десять, на двадцать, или на сто, но постоянно, чего у людей не бываетъ; у нихъ великое непостоянство, частыя перемѣны, внезапные перевороты, сегодня другъ, завтра врагъ, сегодня по-

<sup>1)</sup> προσέλευσιν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. 8ка.

могаетъ, завтра оставляетъ, и часто не только оставляетъ, но и начинаетъ враждовать и строить козни злѣе всякаго врага. Дѣла же Божіи неизмѣнны, постоянны, вѣчны, тверды, безконечны. Чтобы и намъ удостоиться ихъ, будемъ исполнять должное съ нашей стороны, и такимъ образомъ достигать великой безопасности и будущихъ благъ о Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 121.

Возвеселихся о рекшихъ мнѣ: въ домъ Господень пойдемъ (ст. 1).

1. А теперь многіе даже огорчились бы при такомъ приглашеніи. Если кто пригласитъ идти на конскія ристалища или на зрѣлища беззаконія, то стекаются многіе; а въ домъ молитвы немногіе идутъ безъ лѣности. Но не такъ было съ іудеями. Что можетъ быть прискорбнѣе, когда христіане оказываются безпечнѣе іудеевъ? Отчего же они сдѣлались такими? Опять повторяю: отъ плѣна они сдѣлались лучшими. Тѣ, которые прежде гнушались и избѣгали храма и слушанія изреченій божественныхъ, ходили на горы, въ рощи и дубравы, и предавались великому нечестію, теперь оставили пристрастіе къ суевѣрію, съ радостію внимлютъ этому призыву, пробуждаются, встаютъ и восхищаются въ душѣ своей. Они страдали голодомъ и жаждою, не *голодомъ хлѣба и жаждою воды*, но *голодомъ слышанія слова Господня* (Амос. VIII, 11), и испытавъ такое наказаніе, съ большимъ желаніемъ стремятся къ тому, отъ чего прежде отступили. Они обнимаютъ самый помостъ (Сіона) и говорятъ: *яко благоволиша раби твои каменіе его: и персть его уцѣдрятъ* (Пс. CI, 15); еще: *когда прииду и явлюся лицу Божію* (Пс. XLII, 8)? еще: *помяну тя отъ земли Иордански и Термоніимски, отъ горы малыя* (Пс. XLII, 7); и еще: *сія помянухъ, и излихъ на мя душу мою* (Пс. XLII, 5). Что, скажи мнѣ, помянулъ ты? *Яко пройду отъ мѣсто селенія двена даже до дому Божія* (Пс. XLII, 5), т. е. что я приду къ этимъ лѣкамъ, этимъ торжественнымъ собраніямъ, этому богослуженію. *Стояще бязу ноги намя во дворѣхъ твоихъ, Іерусалиме* (ст. 2). Другой переводчикъ говоритъ: *я возвеселился, когда сказали мнѣ: отъ домъ Господень мы пришли; стали ноги наши во дворѣхъ твоихъ, Іерусалимъ* <sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> εἰπόντων μοι ἡθρομεν.... ἔστησαν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эн.

348 Видишь ли чрезвычайную радость? Какъ бы уже получивъ желаемое, они радовались самому призванію и съ великою любовію обнимали домъ молитвы и городъ.

Такъ Богъ всегда поступаетъ. Когда мы, владѣя благами, не чувствуемъ этого, то Богъ исторгаетъ ихъ изъ рукъ нашихъ, чтобы то, чего не сдѣлало обладаніе, сдѣлало лишеніе. Тоже испытали и они, обнимая храмъ, обнимая городъ, воздавая великую благодарность Богу за возвращеніе имъ отечества. *Іерусалимъ, зиждемый яко градъ* (ст. 3). Другой: *созданный, какъ городъ* <sup>1)</sup>. Т. е. по переводу семидесяти: *Іерусалимъ будетъ построенъ, какъ городъ*, — указывается на время до построенія его; или, по другому переводчику: *мы возвратились въ Іерусалимъ, построенный, какъ городъ*, — указывается на событія послѣ плѣна. Такъ какъ тогда во всемъ городѣ было великое запустѣніе и развалины, башни были ниспровергнуты, стѣны разрушены, и только видны были остатки древняго отечества, то возвратившіеся іудеи, видя его запустѣніе, припоминають прежнее его благосостояніе, превозносятъ его похвалами и говорятъ, что городъ столь славный и великолѣпный, имѣвшій церковь, начальниковъ, царей, первосвященниковъ, и отличавшійся великою красотою, доведенъ до такого жалкаго состоянія. А что это такъ, выслушай самыя слова: *Іерусалимъ зиждемый яко градъ*; слѣдовательно, тогда онъ еще не былъ городомъ. Тоже видно и изъ слѣдующихъ словъ, которыя прибавляетъ пророкъ: *ему же причастіе его купитъ*. Здѣсь онъ говоритъ, что въ городѣ зданія были слитныя, твердыя и сплошныя, что между ними не было ничего пустого, но во всѣхъ мѣстахъ онъ былъ застроенъ часто, совершенно, слитно, такъ что былъ до плѣна непрерывнымъ и связнымъ цѣлымъ. Потому другой переводчикъ, выражая это, говоритъ: *имѣющій связь* <sup>2)</sup>. Далѣе высказываетъ ему и другую похвалу. *Тамъ бо взыдоша колѣна, колѣна Господня, свидѣніе Израилево, исповѣдаться имени Господню* (ст. 4). Этимъ особенно украшался городъ, не столько великолѣпіемъ и зданіями, сколько тѣмъ, что всѣ стекались туда, когда происходило народное или церковное собраніе, или предстоялъ вопросъ о чемъ-нибудь. Такъ какъ здѣсь находился храмъ, отправлялись всѣ богослужебныя обряды, были и священники, и левиты, и царскій дворецъ, и неприступное (святое святыхъ), и преддверія, и жертвы, и жертвенникъ, и праздники, и торжества, и молитвы, и чтенія, однимъ словомъ—такъ какъ здѣсь сосредоточена была вся сущность общественнаго устройства, то сюда должны

<sup>1)</sup> τὴν φεκομένην ὡς πόλιν. Симмахъ.

<sup>2)</sup> συνάφειαν ἔχοντα. Симмахъ.

были собираться всѣ колѣна, особенно три раза въ годъ: въ Пасху, въ Пятидесятницу и въ праздникъ кушей, потому что въ другихъ мѣстахъ все это было не дозволено. Поэтому-то, въ похвалу города, онъ и говорить: *тамо въздоша колѣна*. Другой: *туда восходятъ скиптры* <sup>1)</sup>. Не просто сказать: *колѣна*, но: *колѣна Господня*. Хотя всѣ колѣна были Господними, но имъ не было дозволено совершать все это въ собственномъ отечествѣ; такая честь была предоставлена столицѣ, собиравшей и привлекавшей къ себѣ всѣхъ.

2. Это было установлено въ цѣляхъ богопознанія, чтобы іудеи, блуждавшіе повсюду, не имѣли поводовъ и путей къ идолопоклонству. Потому Богъ и заповѣдалъ тамъ приносить жертвы, тамъ молиться, тамъ отправлять торжества, самымъ ограниченіемъ мѣста желая оградить, удержать и обуздать ихъ мысли, склонявшіяся къ нечестію. Это и выражаетъ пророкъ словами: *колѣна Господня, свидѣніе Израилево*. Что значитъ: *свидѣніе Израилево*? Величайшее свидѣтельство, доказательство, знакъ промышленности Божія, при которомъ не оставалось имъ никакого оправданія, если они отступать, совратятся и уклонятся къ идоламъ. Это было величайшимъ свидѣтельствомъ Его промышленности, силы и премудрости. Тамъ читался законъ, который содержитъ свѣдѣнія и повѣствованія о древнихъ великихъ событіяхъ; тамъ они, встрѣчаясь другъ съ другомъ, соединялись любовію; тамъ совершившіяся торжества служили для нихъ поводомъ и случаемъ къ взаимнымъ сношеніямъ; усиливался страхъ (Божій), умножалось благочестіе и безчисленное множество благъ происходило отъ стеченія ихъ въ этотъ городъ. *Исповѣдаются имени Господню*, т. е. благодарить, совершать богослуженія, молиться, приносить дары и жертвы, что руководило ихъ къ благочестію и дѣлало общественное устройство болѣе твердымъ. *Ико тамо съдоша престолы на судѣ, престолы въ дому Давидовѣ* (ст. 5). Вотъ и другое преимущество города. Какое? То, что тамъ царскіе чертоги. Это именно означаютъ слова: *яко тамо съдоша престолы на судѣ, престолы въ дому Давидовѣ*. Другой переводчикъ: *дома Давида* <sup>2)</sup>. Двойное начальство, священниковъ и царей, тамъ соединялось въ одно, такъ что городъ украшался какъ бы двойнымъ украшеніемъ—вѣнцемъ и діадемою. Тамъ были судіи, къ которымъ восходили дѣла, превышавшія разумніе прочихъ. Если въ какихъ-нибудь другихъ городахъ возникалъ вопросъ, приводившій въ недоумѣніе, то его представляли, какъ бы на аппел-

<sup>1)</sup> скиптра. Аквля.

<sup>2)</sup> той ойков. Неманьскій переводчикъ.

ляцію, къ судіямъ іерусалимскимъ и оттуда получалось разрѣшеніе. Такъ было въ древности; а теперь все было въ жалкомъ состояніи,—было совершенное заустѣніе, разрушеніе, развалины, немногіе остатки зданій жалкаго вида, только намекавшіе и напоминавшіе о прежнемъ благосостояніи. Впрочемъ, пророкъ не ограничиваетъ своей рѣчи этими печальными воспоминаніями, но возбуждаетъ радостную надежду и говоритъ: *вопросите же яже о миръ Іерусалима* (ст. 6). Что значить: *вопросите же яже о миръ Іерусалима*? Иначе сказать: просите, требуйте. Другой переводчикъ говоритъ: *привѣтствуйте Іерусалимъ* <sup>1)</sup>, т. е. молитесь, чтобы онъ возвратился къ прежнему благосостоянію, чтобы избавился отъ частыхъ войнъ, чтобы получилъ наконецъ спокойствіе. Или это говоритъ (пророкъ), или пророчествуетъ. *Вопросите же яже о миръ Іерусалима*, т. е. миръ будетъ данъ ему. *И обиліе любящимъ тя*. Другой: *будутъ спокойны* <sup>2)</sup>. Третій: *да благоденствуютъ любящіе тебя* <sup>3)</sup>. Здѣсь представляется величайшее благоденствіе, когда оно не ограничивается только самымъ городомъ, но и любящіе его наслаждаются благами, между тѣмъ какъ въ прежнія времена было напротивъ. Тогда тѣ, которые ненавидѣли его и нападали на него, были особенно сильны, сильнѣе и славнѣе другихъ, и легко одерживали побѣды. Но теперь тѣ, которые любятъ тебя, будутъ въ великой безопасности, будутъ ограждены вмѣстѣ съ тобою. Здѣсь онъ разумѣетъ или тѣхъ, которые будутъ содѣйствовать имъ, или самихъ гражданъ. *Буди же миръ въ силѣ твоей* (ст. 7), Другой: *въ огражденіи твоёмъ* <sup>4)</sup>. Третій: *въ окрестности твоей* <sup>5)</sup>. Что значить: *въ силѣ твоей*? Значить: въ нѣдрахъ твоихъ, въ жителяхъ твоихъ, въ благосостояніи твоёмъ. Такъ какъ война разрушительна, и погубила его, то и желаетъ ему мира. *И обиліе въ столпостеняхъ твоихъ*. Другой: *во дворцахъ твоихъ* <sup>6)</sup>, Третій: *благоденствіе* <sup>7)</sup>. Четвертый: *спокойствіе* <sup>8)</sup>. Предсказываетъ имъ не только избавленіе отъ бѣдствій, но и полученіе безчисленныхъ благъ: мира, изобилія, плодородія. Какая польза отъ мира, если будутъ жить въ бѣдности, нищетѣ, голодѣ? И какая польза отъ изобилія, если будетъ война? Потому онъ и предсказываетъ имъ и тѣ и другія

<sup>1)</sup> ἀσπάζεσθαι. Симмахъ.

<sup>2)</sup> ἡρεμήσουσιν. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ἐν παύσειν ἀγαπώντες σε. Ненавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>4)</sup> προστασίᾳ σου. Ненавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>5)</sup> περιβολῇ. Симмахъ.

<sup>6)</sup> βασίλειαις. Симмахъ.

<sup>7)</sup> εὐπάθεια. Ненавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>8)</sup> ἡρεμία. Ненавѣстный. См. Ориг. Эвз.

блага—и пребываніе въ изобиліи, и пользованіе имъ въ безопасности, въ мирѣ. *Ради братій моихъ и ближнихъ моихъ* (ст. 8). Разумѣетъ или сосѣдей, радовавшихся ихъ паденію, и молится о мирѣ, чтобы и тѣ смирились и познали силу Божию, или говоритъ о братьяхъ, жившихъ въ городѣ. Итакъ, *ради братій моихъ и ближнихъ моихъ*, да будетъ миръ, чтобы вы хотя поздно успокоились, сдѣлавшись отъ бѣдствій лучшими. *Глаголаеъ убо миръ о тебѣ. Дому ради Господа Бога нашего отыскаеъ благая тебѣ* (ст. 9). Другой: *скажу миръ въ тебѣ* <sup>1)</sup>. Сказавъ: *ради братій моихъ и ближнихъ моихъ*, и показавъ, что онъ молится объ этомъ не ради заслугъ ихъ, но чтобы болѣе облагодѣтельствовать ихъ, прибавляетъ: *дому ради Господа Бога нашего*, т. е. желаю мира для Его славы, для восстановленія Его богослуженія, для большаго распространенія Его ученія. Одни изъ іудеевъ родились во время плѣна, а другіе были свидѣтелями и отведенія въ плѣнъ и возвращенія. Первые узнали обо всемъ этомъ отъ старѣйшихъ,—о бывшемъ прежде, при совершеніи богослуженія, благолѣпіи и благоденствіи, котораго они лишились. Видишь ли, какъ онъ смиряетъ ихъ гордость, чтобы не думали, будто они получили блага, какъ потерпѣвшіе достойное наказаніе, но знали, что они возвращены въ свое отечество для славы Божіей, и зная это, были осторожны, чтобы, предаваясь прежнимъ грѣхамъ, не испытать того же?

Зная это, и мы будемъ всячески стараться не падать; если же когда-нибудь впадемъ въ грѣхи, то постараемся скорѣе встать и не обращаться къ прежнему, чтобы не услышать сказаннаго разслабленному: *се здравъ еси, ктому не согрѣшай, да не горше тебѣ что будетъ* (Іоан. v, 14). Это сказано для того, чтобы научить добродѣтельныхъ крѣпко хранить свою добродѣтель, а освобо- 251  
дившихся отъ грѣховъ—оставаться при доброй перемѣнѣ, дабы всѣмъ вмѣстѣ получить небесныя блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 122.

Къ Тебѣ возведохъ очи мои, живущему на небеси (ст. 1).

1. Видишь, какъ вездѣ видна польза плѣна. Тѣ, которые всегда привязаны были къ землѣ, надѣялись на ассиріянъ и египтянъ, на крѣпость стѣнъ, на множество богатства, теперь

<sup>1)</sup> λέλθω εἰρήνην ἐν σοί. Неизвѣстный переводчикъ. См. Орф. Өм.

отрѣшаются отъ всего этого, прибѣгаютъ къ непобѣдимой десницѣ, обращаются къ этой надеждѣ, пріобрѣтають высокія мысли и, отказавшись отъ земли и лишившись храма, — потому что храмъ ихъ былъ разрушенъ, — призываютъ наконецъ самого Бога съ неба. Онъ называется живущимъ на небѣ, не потому, чтобы ограничивался мѣстомъ, — нѣтъ, Онъ, все наполняетъ, — но потому, что Онъ преимущественно обитаетъ въ тамошнихъ силахъ, подобно какъ говорится, что Онъ обитаетъ и въ людяхъ: *вселяюся въ нихъ, и поощаю* (2 Кор. vi, 16). Такимъ образомъ, находясь въ странѣ иноплеменниковъ, іудеи научились не малымъ истинамъ, именно — отрѣшаться отъ земли, и ясно понимать, что Богъ вездѣ скоро внемлетъ, когда призываютъ Его. Такъ какъ наконецъ появлялся лучъ новой жизни, то пророкъ и начинаетъ касаться будущаго, отвергая мало-по-малу и прикровенно законъ о соблюденіи мѣстъ. *Се яко очи рабъ въ руку господій своихъ, яко очи рабыни въ руку госпожи своея: тако очи наши ко Господу Богу нашему, дондеже ущедритъ ны* (ст. 2). Посмотри здѣсь опять, какъ возрасло ихъ благочестіе: не на короткое только время они питають надежду на Бога, но навсегда предаются ей и утверждаютъ на ней. Потому приводятъ и сравненіе, которымъ выражаютъ именно то, что они ни отъ кого другого не ожидаютъ себѣ помощи и содѣйствія и ни къ кому другому не обращаютъ взоровъ, подобно какъ рабыня и рабъ имѣють одно только средство къ полученію и пищи, и одежды, и всего содержанія — отъ господъ своихъ, и не перестаютъ взирать на нихъ, но ожидаютъ, когда получать, а когда получать, то остаются благодарными, и поступаютъ такъ постоянно. Такъ и они, желая показать, что они взирають на Него и дѣлають это постоянно, что они не имѣють никакой другой надежды и неотступно ожидаютъ Его помощи, и что все, находящееся у нихъ, принадлежитъ Ему, упоминають о рабняхъ и рабахъ. Смотри, какъ тѣ, которые прежде, будучи приглашаемы идти къ Богу, слушали это съ отвращеніемъ и небрежностію, теперь отъ несчастій сдѣлались настолько лучшими, что не хотятъ отступить отъ Него, но ожидаютъ, служатъ и просятъ отъ Него, *дондеже ущедритъ ны*. Не сказалъ: доколѣ дастъ награду, или: доколѣ сдѣлаетъ вознагражденіе, но: *дондеже ущедритъ*. Такъ и ты, человѣкъ, постоянно приступай, хотя получишь, хотя не получишь; если не получишь, не отступай, и непременно получишь. Если и жестокаго начальника преклонила на милость неотступность вдовы (Лук. xvi, 5), то можешь ли имѣть прощеніе ты, такъ скоро отступая отъ Бога, унывая и ослабѣвая? Не видишь ли, какъ служанки не отступаютъ отъ господъ, не позволяя ни мысли, ни взору блуждать по сторонамъ? Такъ по-



ступай и ты; слѣдуй одному Богу и, оставивъ все прочее, будь въ числѣ Его слушателей, и непремѣнно получишь то, чего просишь съ пользою для себя.

*Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ, яко по многу исполнихомся уничиженія. Наипаче наполнися душа наша* (ст. 8). Видишь ли сокрушенную душу? Они просятъ спасти ихъ по милости, и даже не по милости заслуженной, а потому, что они потерпѣли великое наказаніе, какъ и Давидъ говоритъ: *яко умалихомся паче всякъ языкъ по земли* (Дан. iii, 37). Тоже и они говорятъ въ своей молитвѣ: мы потерпѣли крайнее бѣдствіе, лишились отечества и свободы, сдѣлались рабами иноплеменниковъ, жили въ униженіи, были изнуряемы голодомъ, притѣсненіемъ и жаждою, подвергались оплеванію и были попираемы ногами въ теченіе всего времени: за это прости и помилуй насъ. Что значитъ: *наипаче наполнися душа наша*? Самая душа наша, говоритъ, ослабѣла и ивнурилась отъ великихъ бѣдствій. Многіе, хотя подвергаются бѣдствіямъ, но переносятъ ихъ мужественно; а мы, говорить, и этого лишились; мы унываемъ во время бѣдствій, сокрушаемся. Они не пользовались надлежащимъ образомъ дарованными имъ преимуществами; потому Богъ и исправилъ ихъ противнымъ тому, какъ онъ всегда дѣлаетъ. Такъ Адама, не употребившаго на пользу пребыванія въ раю, Онъ исправилъ изгнаніемъ изъ рая; и жену, сдѣлавшуюся худшею отъ равной съ мужемъ чести, Онъ сдѣлалъ лучшею посредствомъ порабощенія и подчиненія. Такъ и этихъ іудеевъ, которые отъ свободы и безопасности въ своемъ отечествѣ сдѣлались худшими, необузданными и невоздержными, Онъ исправляетъ противнымъ тому. Умоляя о помилованіи, они и говорятъ Богу: *наипаче наполнися душа наша*. Поношеніе *гобзующихъ* и уничтоженіе *гордыхъ* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *многого насытилась душа наша, отъ порицанія благоденствующихъ, отъ презрѣнія гордыхъ* <sup>1)</sup>. Третій: *поношенія надменныхъ* <sup>2)</sup>. Четвертый: *униженія самихъ благоденствующихъ* <sup>3)</sup>. Они выражаютъ одну и ту же мысль: оплакиваютъ бѣдствія словами: *напиталась душа наша презрѣніемъ*; а семьдесятъ толковниковъ говорятъ другое, именно: чтобы все это обратилось на нихъ, чтобы они сами испытали тоже, чему подвергли насъ, чтобы смирилась ихъ гордость и надменность. Такъ часто и случается; Богъ обыкновенно дѣлаетъ это, смиряя высокомерныхъ

<sup>1)</sup> πολλὰν ἔχουσαν... ἐπιλαλούντων τῶν εὐθηνούντων, ἐξευτελίζοντων τῶν ὑπερφάνων. Симмахъ.

<sup>2)</sup> τοῦ μικτηρισμοῦ τῶν ὑπερφάνων. Аккла.

<sup>3)</sup> ἐξουθενώσεως αὐτῶν εὐθηνούντων. Неизвѣстный переводчикъ.

и унижая гордыхъ, чтобы отклонить ихъ отъ пути, ведущаго къ погибели. Нѣтъ ничего хуже гордости. Для того и бывають искушенія и скорби, дано смертное тѣло и посылаются многія несчастныя обстоятельства, для того страданія и болѣзни, чтобы крѣпко обуздать душу, которая легко надмевается и доходитъ до гордости. Поэтому не смущайся, возлюбленный, когда подвергаешься 358 искушеніямъ, но помни слова пророка: *благо мнѣ, яко смирихъ мя еси, яко да научуся оправданіемъ твоимъ* (Пс. сѣхп, 71), принимай несчастіе за врачество, пользуясь искушеніемъ надлежащимъ образомъ, и достигнешь величайшаго спокойствія, котораго да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 123.

Яко аще не Господь бы былъ въ насъ (ст. 1).

1. Часто я говорилъ, и теперь скажу, и не перестану говорить: великъ плодъ плѣна и можетъ приводить внимательныхъ къ любомудрію. Въ самомъ дѣлѣ, посмотри, что говорятъ теперь послѣ плѣна тѣ, которые прибѣгали къ идоламъ, отвращались отъ Бога и предавались нечестію, какъ они приписываютъ свое спасеніе Богу? И пророкъ, какъ превосходный хороначальникъ, заповѣдуетъ имъ непрестанно говорить это. Сказавъ напередъ самъ, онъ внушаетъ и имъ, какъ учитель ученикамъ, говорить: *да речетъ убо Израиль: яко аще не Господь бы былъ въ насъ, егда востати человекѣмъ на ны, убо живыхъ пожерли быша насъ* (ст. 2). Они были безоружны, наги, плѣнники, рабы, только что освободились отъ бѣдствій, имѣли городъ безъ стѣнъ, или даже вовсе не имѣли города, и по возвращеніи были для всѣхъ готовою добычею; но вмѣсто стѣны и крѣпости былъ у нихъ Богъ. Тоже и мы нынѣ будемъ говорить: *яко аще не Господь бы былъ въ насъ, убо живыхъ пожерли быша насъ*. Дѣйствительно, чего не сдѣлалъ бы врагъ нашъ діаволь, *аще не Господь бы былъ въ насъ*? Послушай, что Христосъ говоритъ Симону: *Симоне, Симоне, сколько разъ сатана просилъ, дабы сжаль тебя, яко пшеницу. Азъ же молихся о тебѣ, да не осудитъ вра твоя* (Лук. хх, 81, 82). Этотъ злой и ненасытный звѣрь, если бы не былъ непрестанно обуздываемъ, ниспровергъ бы и разстроилъ все. Если онъ, получивъ нѣкоторую малую власть надъ блаженнымъ Іовомъ, разрушилъ домъ его до основанія, исказилъ его тѣло, произвелъ такіа

прискорбныя событія, истребилъ его имѣніе, умертвилъ его дѣтей, наполнилъ плоть его червями, вооружилъ жену, сдѣлалъ друзей врагами, внушилъ рабамъ такъ оскорблять его, то, не будучи обуздываемъ различнымъ образомъ, не погубилъ ли бы онъ всѣхъ? Потому и говоритъ пророкъ: *яко аще не Господь бы былъ съ насъ*. Они были весьма малочисленны и бѣдны, и многіе нападали на нихъ по возвращеніи.

Но и въ томъ открывалась премудрость Божія, что не вдругъ дана была имъ безопасность, а мало-по-малу и постепенно. Богъ сдѣлалъ такъ для того, чтобы соблюсти ихъ въ боговѣдѣніи и чтобы не исчезло исправленіе, произведенное въ нихъ плѣномъ. Такъ какъ избавленіе отъ бѣдствій обыкновенно дѣлаетъ людей болѣе безопасными, то Онъ и при самомъ дарованіи благъ попускалъ имъ подвергаться частымъ искушеніямъ, чтобы искушенія были для нихъ постояннымъ упражненіемъ въ любомудріи. Богъ не оставляетъ людей навсегда ни въ несчастіи, чтобы они не изнемогли, ни въ счастіи, чтобы они не сдѣлались безопасными; но различными способами устрояетъ ихъ спасеніе. 354  
*Убо жилихъ пожехри быша насъ*. Видишь ли, какъ онъ изображаетъ звѣрство нападающихъ? Дѣйствительно, есть люди, обнаруживающіе свирѣпость звѣрей, и даже свирѣпѣе ихъ поступающіе съ своими единоплеменниками. Звѣрь, напавъ однажды, оставляетъ ярость и уходитъ, или, будучи прогнанъ, не нападаетъ болѣе; а люди часто послѣ неудачи опять нападаютъ, стараясь растерзать самое тѣло ближняго. Такъ безразсуденъ гнѣвъ, такъ кипитъ и клокочетъ эта страсть! Какъ же можемъ мы истребить эту болѣзнь? Если будемъ разсудительны, если будемъ помышлять о смерти у ежедневно умирающихъ, если будемъ вникать въ самое естество наше, которое есть земля и пепелъ. Когда красота лица обольщаетъ твою душу, то поди къ памятникамъ и гробамъ предковъ, и посмотри на лежащихъ тамъ, какъ они обратились въ прахъ,—и ты получишь отъ этого зрѣлища великое расположеніе къ сокрушенію. Не укоряя словъ моихъ въ жестокости. Какъ одержимые горячкою, освободившись отъ болѣзни, имѣютъ нужду въ чистомъ воздухѣ, такъ точно и неистовствующіе страстями, пришедши къ памятникамъ, какъ бы находятъ здоровое мѣстоположеніе и избавляются отъ многихъ болѣзней. Въ самомъ дѣлѣ, довольно одного вида урны, чтобы смирить человѣка самаго гордаго. Отсюда перенесись мыслію къ будущему страшному дню, къ тѣмъ истязаніямъ и осужденіямъ, къ тѣмъ наказаніямъ, въ которыхъ нѣтъ утѣшенія, отъ которыхъ никто не защититъ тебя. Всѣмъ этимъ усмирай страсти. Вспоминай также о тѣхъ людяхъ, которые въ настоящей жизни изъ

богатства впали въ бѣдность, изъ славы—въ безчестіе; и если хочешь гнѣваться, то гнѣвайся не на сроднаго тебѣ брата, а на злого духа. Вотъ на кого ты можешь устремлять эту страсть; съ нимъ не мирись никогда, на него изливай и истощай свой гнѣвъ, ему ставь западню, противъ него не переставай никогда вести войну. *Внегда прогнѣваются ярости ихъ на ны, убо вода потопила бы насъ. Потокъ преиде душа наша: убо преиде душа наша воду непостоянную* (ст. 3—5). *Потокомъ и водою* пророкъ называетъ здѣсь невыразимый гнѣвъ враговъ. Онъ есть вода, несущаяся безпорядочно и съ великою стремительностію и силою увлекающая то, что ей встрѣчается. Впрочемъ здѣсь говорится не только о наступленіи бѣдствій, но и о минованіи ихъ.

2. Не будемъ же падать духомъ, когда постигаютъ насъ бѣдствія. Каковы бы они ни были, они—потокъ и мимолетное облако; какую бы ты ни назвалъ скорбь, она имѣетъ конецъ; на какое бы ни указалъ бѣдствіе, оно имѣетъ предѣлъ. А если бы они не имѣли конца, то не достало бы нашего естества. Но, скажешь, они увлекаютъ многихъ? Не по собственной стремительности, а потому, что увлекаемые сами безпечны и легко претыкаются. Поэтому, чтобы намъ не быть увлекаемыми и идти по самой глубинѣ этого потока, будемъ осматривать мѣстность его и держаться священнаго якоря, чтобы не потерпѣть кораблекрушенія. Такъ и потокъ воды до времени бываетъ страшенъ, а потомъ безмѣрно понижается. *Убо вода потопила бы насъ*. Другой переводчикъ говоритъ: *тогда воды потопили бы насъ, какъ бездна, дошедши до души нашей* <sup>1)</sup>. *Убо преиде душа наша воду непостоянную*. Другой говоритъ: *тогда вознеслись бы надъ душою нашею гордые, какъ воды* <sup>2)</sup>. Видишь ли, какова помощь Божія, какъ среди такихъ бѣдствій Онъ не попустилъ имъ подвергнуться потопленію? Богъ попускаетъ умножаться бѣдствіямъ не для того, чтобы потопить насъ, но чтобы сдѣлать насъ болѣе опытными и яснѣе показать Свою силу. Гордыми здѣсь называются враги, которые, нападая сильнѣе всякаго потока и всякой неудержимой воды, не причинили имъ никакого вреда; а причиною этого помощь Божія, содѣйствіе свыше, непобѣдимая защита. Поэтому, сказавъ объ избавленіи отъ бѣдствій, пророкъ говоритъ и о Виновникѣ избавленія, и притомъ въ видѣ славословія: *благословенъ Господь, иже не даде насъ въ ловитву зубомъ ихъ. Душа наша яко птица избавися отъ стѣи ловящихъ* (ст. 6, 7). Видишь ли, какъ онъ изображаетъ и собственную слабость, и силу враговъ? Тѣ нападали, какъ дикіе

<sup>1)</sup> ὕδατα ὡς φάρυξ παρελθόντα. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> ὡς τὰ ὕδατα ἐπερίφρονι. Акила.

звѣри и львы, готовые пожрать самое тѣло ихъ, вооружившись и силою и яростію; а эти были слабѣе всякой птички. Но дивныя дѣла Божіи тогда особенно и открываются, когда слабые побѣждаютъ сильныхъ. Нападеніе было невыносимо не потому только, что съ одной стороны были враги сильные и страшные, исполненные великой ярости и готовые пожрать самую плоть, а съ другой люди слабые, малочисленные и удобоуловимые, но и потому, что послѣдніе находились среди бѣдствій, поставлены были въ самыя затруднительныя обстоятельства и со всѣхъ сторонъ угрожаемы войнами. Но всегда Сильный и готовый спасать избавилъ насъ, говорить, съ великою легкостію и послѣ того, какъ мы подверглись бѣдствіямъ. Желая выразить это, онъ сказалъ такъ: *душа наша яко птица избавися отъ стги ловащихъ: стги сокрушися, и мы избавлены быхомъ*. Потомъ, показывая и то, какимъ образомъ это было, прибавляетъ: *помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю* (ст. 8). Видишь ли силу Защитника? Видишь ли Его могущество? Онъ разрушилъ и самыя средства нападенія.

Это можно принимать и въ переносномъ смыслѣ, — въ отношеніи къ діаволу и роду человѣческому. Пророкъ показываетъ, какъ Богъ избавилъ отъ него, какъ разрушилъ козни его. Это произошло съ того времени, когда Христосъ сказалъ ученикамъ: *наступайте на змѣй и на скорпіоновъ и на всю силу вражію* (Лук. x, 19). Теперь уже не открытая борьба и не равный бой; но діаволь лежитъ повергнутый на землю, а ты стоишь прямо и поражаешь сверху; онъ обезсиленъ, а ты крѣпокъ. Почему же онъ часто одерживаетъ надъ нами побѣду? По нашему малодушію, по безпечности спящихъ. Если ты захочешь противостать ему, то онъ не посмѣетъ идти противъ тебя. Если же онъ побѣждаетъ тебя спящаго, то это происходитъ не отъ его силы, а отъ твоего малодушія. Кто, даже изъ самыхъ слабыхъ, не побѣдитъ спящаго? Но теперь крѣпкій связанъ, сосуды его расхищены (Мѡ. xii, 29), 356 сила его сокрушена, убѣжище его разрушено, мечи у него отняты. Чего же хочешь болѣе? Почему боишься его? Почему страшишься? Тебѣ повелѣно попираť его, обезсиленнаго: почему же ты трепещешь, скажи мнѣ, почему колеблешься? Развѣ не понимаешь, какого имѣешь ты Помощника? Вѣдь не только врагъ сдѣлался слабѣе, но и помощь тебѣ стала больше. Волненія плоти усмирены, бремя грѣха свергнуто, ты получилъ благодать Духа, силу помазанія: *немощное бо закона, въ немже немоществоваше плотию, Богъ Сына своего посла въ подобіи плоти грѣха, и о грѣсѣ осуди грѣхъ во плоти, да оправданіе закона исполнится въ насъ, не по плоти злодѣющихъ* (Рим. viii, 3, 4). Онъ сдѣлалъ плоть покор-

ною, даровать тебѣ оружіе — броню правды, препоясаніе истины, племѣ спасенія, щитъ вѣры, мечъ Духа; далъ тебѣ залогъ — плотію Своєю питаетъ тебя, кровію Своєю напояетъ тебя; вручилъ тебѣ крестъ, какъ копьѣ, копьѣ никогда несокрушимое; связалъ діавола и повергъ его на землю. Итакъ ты безотвѣтенъ, если бываешь побѣждаемъ; не имѣешь оправданія, если терпишь пораженіе, потому что имѣешь безчисленныя средства къ побѣдѣ. *Отъ сокрушился, и мы избавлены быхомъ. Помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю.* Видишь ли, какой у тебя Вождь, какой Царь? Создатель всего, словомъ Своимъ произведшій такіа существа, столь огромныя, столь великія. Не падай же духомъ, стой мужественно; ничто не препятствуетъ тебѣ воздвигать славный трофей. Зная это, возлюбленные, будемъ бодрствовать и подвизаться, не будемъ спать, но, изостривъ оружіе и усиливъ ревность, будемъ непрестанно нападать на врага, чтобы, одержавъ свѣтлую побѣду, съ великою славой достигнуть намъ царства небеснаго, котораго да сподобимся всѣ мы благодатію и челоувѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 124.

Надѣющіися на Господа, яко гора Сіонъ (ст. 1).

1. Для чего пророкъ прибавилъ: *Сіонъ*? Для чего не сказалъ просто: *яко гора*, но упомянулъ именно объ этой горѣ? Для того, чтобы научить насъ не падать духомъ въ несчастіяхъ, не погружаться въ уныніе, но, держась надежды на Бога, мужественно переносить все — и войны, и битвы, и смятенія. Какъ эта гора, сдѣлавшись нѣкогда пустынною и лишенною жителей, опять достигла прежняго благосостоянія и возвратила древнее благополучіе вслѣдствіе возвращенія своихъ обитателей и откровенія чудесъ, такъ и мужественный челоувѣкъ, хотя бы потерпѣлъ безчисленное множество бѣдствій, не поколеблется. Такъ и ты желай жизни не безопасной, бездѣйственной и безбѣдной, но непоколебляющейся отъ опасностей. Не одинаково вѣдь можно показать свое искусство, оставаясь спокойно въ пристани или переплывая волнующееся море. Одинъ дѣлается лѣнливимъ, безпечнымъ и слабымъ; а другой, испытавъ много подводныхъ камней, много скалъ, много бурныхъ вѣтровъ и другихъ морскихъ опасностей, и перенесши все это, дѣлаетъ свою душу болѣе крѣпкою. Ты введенъ въ настоящую

жизнь не для того, чтобы бездѣйствовать, лѣниться, не терпѣть никакихъ бѣдствій, но чтобы чрезъ страданія сдѣлаться славнымъ. Не будемъ же искать покоя, или роскошной жизни; желаніе этого прилично не мужественному человѣку, а червю, болѣе животному неразумному, нежели имѣющему разумъ. Ты молишь усердно, чтобы не впасть въ искушеніе; но когда впадешь, то не скорби, не смущайся, не унывай, а употребляй всѣ силы, чтобы сдѣлаться славнымъ. Не видишь ли, какъ мужественнѣйшіе изъ воиновъ, слыша призывающую трубу, взираютъ на трофеи, на побѣды, на вѣнцы, на доблестныхъ предковъ? Такъ и ты, при звукѣ духовной трубы, встань и будь мужественнѣе льва; иди и на огонь, и на желѣзо. Самыя стихіи стыдятся истинно мужественныхъ людей. И звѣри боятся такихъ храбрыхъ мужей; хотя бы они разсвирѣпѣли отъ голода, или отъ своихъ природныхъ свойствъ, они забываютъ все, увидѣвъ праведника, и удерживаютъ ярость свою. Итакъ, ограждай себя этимъ оружіемъ, и ты не будешь бояться даже огня, хотя бы ты видѣлъ пламя, восходящее до неба. У тебя Вождь доблестный, всемогущій и однимъ мановеніемъ разрушающій опасности. Все—Его, и небо, и земля, и море, и звѣри, и огонь; все для Него легко измѣнить и передвинуть. Почему же, скажи мнѣ, ты боишься? Не по чему иному, какъ по лѣности и собственному нерадѣнію. Смерть не выше ли всѣхъ бѣдствій? Но и она есть долгъ природы. Почему же ты не извлекаешь пользы изъ этого долга? Если, волею или неволею, необходимо идти этимъ путемъ, то почему не идти съ пользою, съ подвигами, доставляющими не временныя блага, но радость, превышающую здѣшнія скорби? Если же эти слова кажутся тебѣ тяжкими, то представь людей, которые, не ожидая награды, подвергаются продолжительному страданію, постоянно борются съ голодомъ, имѣютъ неналѣчимыя и продолжительныя болѣзни, заставляющія ихъ часто желать прекращенія жизни, а иногда бросаться въ петлю и на мечъ. Тебя же ожидаетъ небо и небесныя блага, и ты не трепещешь, не страшишься, предаваясь безпечности и притомъ имѣя такого Помощника? Развѣ не слышишь словъ пророка: *надѣющіеся на Господа, яко гора Сіонъ*? Словомъ: *гора* онъ выражаетъ непоколебимость надежды на Бога, ея твердость, неприступность, непобѣдимость. Какъ никто не можетъ ни сдвинуть, ни поколебать горы, хотя бы употреблялъ безчисленныя средства, такъ и тотъ, кто нападаетъ на возлагающаго надежду на Бога, возвратится домой съ пустыми руками. Подлинно, надежда на Бога гораздо тверже горы. *Не подвижится въ вѣкъ живый во Іерусалимѣ*. Другой переводчикъ говоритъ: *непоколебимъ во вѣкъ живущій окрестъ* 358

*Іерусалима*<sup>1)</sup>. Но, скажешь, развѣ не поколебались три отрока и Давидъ? Нѣтъ. Они лишились отечества, подверглись плѣну, но колебанія не показали никакого никогда; напротивъ среди такого смятенія, среди такого множества волнъ они, какъ бы стоя на камнѣ и находясь въ тихой пристани, не потерпѣли ничего непріятнаго. Не называй колебаніемъ несчастныя обстоятельства; не въ этомъ колебаніе, а въ погибли души и отпаденіи отъ добродѣтели; такому колебанію и среди опасностей не подвергаются люди бодрствующіе, напротивъ они укрѣпляютъ тогда свое любомудріе и сіяютъ еще болѣе. Если же хочешь принимать въ переносномъ смыслѣ эти слова: *неподвижится въ отъкъ жиѣи во Іерусалимѣ*, то вообрази тамошнее состояніе, — въ горнемъ отечествѣ. Подлинно, достигшіе его свободны отъ всѣхъ превратностей. Тамъ нѣтъ ничего соблазняющаго, ни похоти, ни удовольствій, ни поводовъ ко грѣху, ни печали, ни болѣзни, ни опасности; всего этого тамъ совершенно нѣтъ. *Во Іерусалимѣ, горы окрестъ его, и Господь окрестъ людей своихъ отъ нынѣ и до вѣка* (ст. 2). Здѣсь пророкъ говоритъ и о защитѣ, представляемой городу самымъ его мѣстоположеніемъ; но не допускаетъ надѣяться на это, а возводитъ къ непобѣдимой помощи — къ Богу.

2. Хотя и горы, говорить, ограждаютъ его, но онъ нуждается въ той (вышей) защитѣ: она дѣлаетъ его непобѣдимымъ. Поэтому другой переводчикъ говоритъ: *Господь же окрестъ народа своего*<sup>2)</sup>, т. е., не надѣйтесь на окрестныя горы, потому что этотъ городъ дѣлаетъ непобѣдимымъ то, что *не оставитъ Господь жезла грѣшниковъ на жребій праведныхъ* (ст. 3). Показываетъ основательную причину помощи Божіей, на которую они могутъ надѣяться. Какую же? Богъ не допуститъ, говорить, чтобы блага праведныхъ были въ рукахъ грѣшниковъ. Говорить это какъ для того, чтобы они надѣялись на помощь Божію, такъ и для того, чтобы пребывали въ добродѣтели, если они хотятъ постоянно получать помощь Его и обладать собственными благами. Этимъ онъ показываетъ, что и обладаніе благами и безопасность зависятъ отъ собственной ихъ воли. *Жезломъ грѣшниковъ* называетъ царство враговъ. А смыслъ этихъ словъ слѣдующій: не попуститъ владѣть наслѣдіемъ праведныхъ; если же на время Онъ попускалъ это, то для исправленія, внушенія и вразумленія. *Да не прострутъ праведни въ беззаконія рукъ своихъ. Другой: поэтому не простираютъ праведные на беззаконіе рукъ своихъ*<sup>3)</sup>. Почему: поэтому?

<sup>1)</sup> ἀπείρηκτον... οὐκ ἐκτρέφοντο περί Ἱερουσαλὴμ. Симиакъ.

<sup>2)</sup> περί. Неизвѣстный переводчикъ. См. Оригъ Эка.

<sup>3)</sup> διὰ τοῦτο οὐκ ἐκτείνουσιν. Незавѣстный переводчикъ. См. Оригъ Эка.



Потому, какъ выше сказано, что Богъ защититъ, отмститъ, отразитъ, отгонитъ враговъ отъ владѣній ихъ. Онъ какъ бы такъ говорить: искушеніемъ наученные и рядомъ благъ улучшенные, они постоянно будутъ жить въ добродѣтели, и, вразумляясь тѣмъ и другимъ, не прикоснутся къ пороку. Такъ все служило къ тому, что душа ихъ сдѣлалась лучшею, отъ постигающихъ бѣдствій получая исправленіе и отъ подаваемыхъ благъ усиливая свою ревность. *Ублажи Господи благія* (ст. 4). Другой: *благотвори* <sup>1)</sup>. 359  
*И правыя сердцемъ. Уклоняющіеся же отъ развращенія отвещаетъ Господь съ дѣлающими беззаконіе* (ст. 5). Видишь ли, что начало всего зависитъ отъ насъ — и удостоиться благъ и получить наказаніе? Но хотя начало отъ насъ, однако и при этомъ сіяетъ великій свѣтъ человеколюбія Божія. Онъ съ великимъ избыткомъ побѣждаетъ насъ Своими воздаяніями; за грѣхи Онъ налагаетъ соразмѣрное наказаніе, а за добрыя дѣла даетъ превосходнѣйшее воздаяніе. *Правыми* пророкъ называетъ здѣсь людей нелицевыхъ, простосердечныхъ, не имѣющихъ въ себѣ ничего скрытнаго и коварнаго. Такой правоты особенно Богъ ищетъ вездѣ. Такова добродѣтель: она проста и открыта, а порокъ напротивъ измѣчивъ, извилистъ и запутанъ; это можно видѣть на опытѣ. Такъ, кто хочетъ солгать и обмануть, тотъ, представь, сколько употребляетъ усилій, сколько долженъ придумать различныхъ средствъ и хитрыхъ словъ, сколько имѣть ловкости. А кто говоритъ истину, тому не нужно ни труда, ни безпокойства, ни лицемерія, ни хитростей, и ничего подобнаго, потому что она сіяетъ сама собою. Какъ безобразныя лица нуждаются во многихъ внѣшнихъ уборахъ и покрывахъ для прикрытія естественнаго безобразія, а прекрасныя по природѣ напротивъ безыскусственно сіяютъ сами собою, такъ бываетъ съ ложью и истиною, съ порокомъ и добродѣтелію. Отсюда очевидно, что порокъ еще прежде наказанія самъ причиняетъ наказаніе, а добродѣтель еще прежде воздаянія сама доставляетъ награду. Какъ добродѣтель заключаетъ въ себѣ самой награду еще прежде вѣнцевъ, такъ порокъ заключаетъ въ себѣ самомъ мученіе еще прежде наказанія. Дѣйствительно, что можетъ быть несноснѣе наказанія, происходящаго отъ грѣха? Потому и Павелъ, упоминая о развратникахъ, растлѣвающихъ свою красоту и извращающихъ законы природы, говоритъ, что въ этомъ самомъ и заключается величайшее мученіе еще прежде наказанія. *Мужикъ, говоритъ онъ, на мужикѣ студъ содѣлающе, и возмездіе, еже подобаше прелести ихъ, отъ себя воспріимлюще* (Рим.

<sup>1)</sup> ἀγαθοποιῶν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эна.

і, 27), называя возмездіємъ грѣха ихъ самое распутство и дѣйствіе. *Миръ на Ізраиля*. Молитвою (пророкъ) заключаетъ рѣчь. Таковы души святыхъ: съ увѣщаніемъ и совѣтомъ они соединяють молитву, доставляя слушающимъ величайшую помощь.

*Миръ* здѣсь онъ разумѣетъ не только чувственный, но и высшій, отъ котораго и тотъ происходитъ; молится, чтобы душа не возставала сама на себя, воздвигая борьбу страстей. Такого мира будемъ искать и мы, чтобы намъ достигнуть обѣтованныхъ 360 благъ, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 125.

Внегда возвратити Господу плѣнь Сіонъ, быхомъ яко утѣшени (ст. 1). Другой переводчикъ говорить: когда возвратитъ Господь плѣнь, мы будемъ утѣшены <sup>1)</sup>.

1. Слово: *плѣнь* по названію своему просто, но имѣетъ много значеній. Есть плѣнь добрый, о которомъ напр. говоритъ Павелъ: *плѣняюще всякъ разумъ въ Христа* (2 Кор. х, 5); есть и худой, о которомъ напр. онъ говоритъ: *плѣняющіи женища, отягощенныя грѣхами* (2 Тим. ш, 6); есть духовный, о которомъ говорится: *проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе* (Ис. lxi, 1); есть и чувственный—отъ непріятелей. Но первый—тяжелѣе. Взявшіе кого-нибудь въ плѣнь по закону войны часто и щадятъ плѣнныхъ; хотя заставляютъ ихъ носить воду, рубить дрова и ходить за лошадьми, но нисколько не вредятъ ихъ душѣ; а кто взять въ плѣнь грѣхомъ, тотъ приобрѣлъ себѣ властелина жестокаго и безпощаднаго, принуждающаго его къ дѣламъ самымъ постыднымъ. Этотъ тиранъ не умѣетъ ни щадить, ни миловать. Послушай, напр., какъ онъ, взявъ въ плѣнь жалкаго и несчастнаго Іуду, не пощадилъ его, но сдѣлалъ святотатцемъ и предателемъ, а по совершеніи грѣха, вывелъ его на зрѣлище предъ іудеями, открылъ его преступленіе и не допустилъ воспользоваться покаяніемъ, но, предупредивъ раскаяніе, довелъ его до петли. Грѣхъ есть властелинъ жестокій, дающій нечестивыя приказанія, подвергающій безчестію повинующихся ему. Поэтому, увѣщаю васъ, будемъ съ великою ревностію убѣгать власти его, будемъ бороться съ нимъ, никогда не станемъ мириться съ нимъ, и,

<sup>1)</sup> ἐπιστρέφω... ἐορτάζει. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Овз.

освободившись отъ него, будемъ пребывать въ этой свободѣ. Если іудеи, освободившись отъ иноплемениковъ, были утѣшены, то тѣмъ болѣе мы, освободившись отъ грѣха, должны радоваться и восхищаться, и хранить вѣчно эту радость, а не нарушать и не осквернять ея, снова предаваясь тѣмъ же порокамъ. *Выходите яко утѣшенные*. Другіе переводчики говорятъ: *какъ мечтающіе во снѣ* <sup>1)</sup>; въ еврейскомъ: *какъ мечтающіе во снѣ* (хаолемим). Что значить: *утѣшены*? Мы, говорить, исполнены покоя, радости, удовольствія. *Тогда исполнишася радости уста наша, и языкъ нашъ веселія*. *Тогда рекутъ во языцехъ: возвеличилъ есть Господь сотворити съ нами*. *Возвеличилъ есть Господь сотворити съ нами* (ст. 3, 4). Радость по случаю освобожденія изъ плѣна не мало содѣйствуетъ перемѣнѣ къ лучшему. Но, скажешь, кто не радуется при этомъ? Отцы ихъ, когда были освобождены изъ Египта и изведены изъ тамошняго рабства на свободу, съ крайнею неблагодарностію роптали среди самыхъ благъ, негодовали, были недовольны, постоянно сѣтовали. Но мы, говорить, не такъ: мы радуемся и восхищаемся. Высказывать и причину радости. Мы радуемся, говорить, не только по причинѣ освобожденія отъ бѣдствій, но и потому, что 861 отсюда всѣ узнаютъ Божіе промышленіе о насъ: *тогда рекутъ во языцехъ: возвеличилъ есть Господь сотворити съ нами*. *Возвеличилъ есть Господь сотворити съ нами*. Не напрасно здѣсь допущено повтореніе, но для того, чтобы показать великую радость, какую имѣли они. Одни слова принадлежать язычникамъ, а другія — имъ. И, смотри, они не сказали: *спасъ насъ*, или: *освободилъ насъ*, — но: *возвеличилъ*, желая словомъ: *возвеличилъ* выразить необычайность дѣла, исполненнаго чудесности. Видишь ли, что, — какъ я часто говорилъ, — чрезъ этотъ народъ научилась вселенная, когда онъ былъ отводимъ въ плѣнъ и возвращаемъ оттуда? Самое возвращеніе было вмѣсто проповѣдника, потому что слухъ о немъ распространялся вездѣ, открывая всѣмъ человеколюбіе Божіе; и понятіе велики и необычайны были чудеса, совершившіяся съ ними. Самъ обладавшій ими Киръ отпустилъ ихъ, когда никто не просилъ, но Богъ смягчилъ душу его; и отпустилъ не просто, а съ дарами и пожертвованіями. *Выходите веселящися*. *Возврати, Господи, плѣненіе наше, яко потоки юнмъ* (ст. 4). Почему онъ въ началѣ псалма сказалъ: *егда возвратити Господу плѣнъ Сіонъ*, а здѣсь: *возврати*? Онъ говоритъ о будущемъ. На это наводитъ насъ особенно другой переводчикъ, который не сказалъ: *егда возвратити*, но: *когда возвратитъ*. Притомъ, это дѣло, начавшись тогда, не вдругъ совершилось все,

<sup>1)</sup> *ἡσυχάζοντες*. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. *Өвз*.

но было много переселеній іудеевъ,—было и первое, и второе, и третье.

2. Итакъ, или это говорить (пророкъ), или онъ молится, чтобы избавленіе было всецѣлоо. Многіе изъ іудеевъ хотѣли остаться въ странѣ иноплеменниковъ; поѣтому, пламенно желая избавленія, онъ говоритъ: *возврати плѣнныя наше, яко потоки югомъ*, т. е. побуждая и поощряя съ великою стремительностію, съ великою силою. Другой переводчикъ, выражая это самое, сказалъ: *какъ ручьи* <sup>1)</sup>. Третій: *какъ протоки* <sup>2)</sup>. Четвертый: *какъ спуски воды* <sup>3)</sup>. *Скѣпшіи слезами о радости пожнутъ* (ст. 5). Это сказано объ іудеяхъ, но часто можетъ имѣть приложеніе и ко многимъ другимъ случаямъ. Такова добродѣтель: она получаетъ блистательныя награды за труды. Поѣтому намъ нужно напередъ трудиться и изнуряться, и потомъ уже искать покоя. Это всякій часто можетъ видѣть и въ дѣлахъ житейскихъ. Потому и пророкъ въ рѣчи своей указалъ на сѣяніе и жатву. Какъ сѣющій долженъ работать, трудиться, проливать потъ и переносить холодъ, такъ и упражняющійся въ добродѣтели. Ничему такъ не несвойственъ покой, какъ человѣку. Потому Богъ и сдѣлалъ путь его узкимъ и тѣснымъ; даже не только дѣла добродѣтели, но и дѣла житейскія Онъ соединилъ съ трудомъ, и послѣднія гораздо болѣе. И сѣятель, и строитель, и путникъ, и дровосѣкъ, и ремесленникъ, и всякій человѣкъ, если хочетъ пріобрѣсти что-нибудь полезное, долженъ работать и трудиться. И какъ сѣмена имѣютъ нужду въ дождѣ, такъ мы въ слезахъ. Какъ землю нужно пахать и копать, такъ и для души, вмѣсто заступа, нужны искушенія и скорби, чтобы она не произрастила худыхъ травъ,—чтобы смягчилась ея жестокость, чтобы она не возгордилась. И земля, безъ тщательнаго воздѣлыванія, не приноситъ ничего здороваго. Итакъ смыслъ словъ пророка слѣдующій: нужно радоваться не только возвращенію, но и плѣну, и за то и другое исповѣдывать благодарность Богу. Это — сѣяніе, а то — жатва. Какъ сѣющие послѣ трудовъ пользуются плодами, такъ и вы, говорить, когда отошли въ плѣнъ, были подобны сѣющимъ, испытывали скорби, труды, изнуреніе, бѣдствія, переносили ненастье, войну, дожди, холодъ, и проливали слезы. Что дождь для сѣмянъ, то слезы для страждующихъ. Но вотъ, говорить, за эти труды получили воздаяніе. Такимъ образомъ, когда онъ говоритъ: *ходящій хождашу и плакашуся, метаяще стѣмена своя: грядуще же*

<sup>1)</sup> καταρροας. Акила.

<sup>2)</sup> οὐρεοὺς. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ἀφίσεις. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экл.

*придутъ радостію, вземлюще рукояти своя* (ст. 6), то говорить не о хлѣбѣ, а о дѣлахъ, научая слушателя не унывать въ страданіяхъ. Какъ сѣятель не унываетъ, хотя ему предстоитъ много трудностей, представляя обильную жатву, такъ и страждущему не должно унывать, хотя бы много встрѣтилось ему прискорбнаго, ожидая жатвы, представляя плоды, происходящіе отъ страданія. Зная это, будемъ и мы благодарить Господа и за страданія и за покой. Хотя обстоятельства бываютъ различны, но все вмѣстѣ и каждое порознь направляется къ одному концу, подобно тому какъ сѣяніе и жатва; будемъ же и бѣдствія переносить мужественно и съ благодарностію, и покой—съ славословіемъ, чтобы намъ сподобиться и будущихъ благъ, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 126.

Аще не Господь соизждетъ домъ, всеу трудишася зиждущіи: аще не Господь сохранитъ градъ, всеу бдѣ стрегій. Всеу вамъ есть утревевати: возстанете по сѣдѣніи (ст. 1, 2).

1. Въ этомъ псалмѣ говорится о состояніи дѣлъ по возвращеніи іудеевъ изъ плѣна. Когда они, по освобожденіи изъ плѣна и по возвращеніи изъ страны иноплеменниковъ, нашли городъ разрушеннымъ, стѣны и башни обращенными въ развалины, и начали возстановлять ихъ, а между тѣмъ многіе, завидуя благополучію іудеевъ и опасаясь ихъ благоденствія, нападали на нихъ съ разныхъ сторонъ и препятствовали дѣлу, то среди такихъ событій тратилось время, и было потрачено времени столько, что болѣе сорока лѣтъ употреблено на построеніе храма. Это выразили іудеи, когда говорили: *четыредесять и шестію лѣтъ создана бысть церковь сія* (Іоан. II, 20), разумѣя не первое построеніе храма 363 при Соломонѣ, но послѣдующее, бывшее послѣ освобожденія изъ Персіи. Такъ какъ много тратилось времени на построеніе храма, города и стѣнъ (построеніе города потребовало еще больше времени), то пророкъ, научая ихъ опять прибѣгать къ Богу, объясняетъ это и показываетъ, что все будетъ напрасно и тщетно, если они не пріобрѣтутъ помощи отъ Бога. Безъ помощи Божіей невозможно не только освободиться изъ плѣна, но и возстановить стѣну по освобожденіи. Что я говорю: возстановить стѣны

и построить городъ? Даже построеннаго и оконченнаго никто не могъ бы сохранить, если бы не имѣлъ такого содѣйствія. Это говоритъ пророкъ для того, чтобы всѣми мѣрами убѣдить ихъ опять обращаться къ помощи Божіей, чтобы отъ спокойствія они не сдѣлались болѣе безпечными. Потому и Богъ подавалъ имъ блага не вдругъ, а постепенно и мало-по-малу, чтобы послѣ скорого избавленія отъ бѣдствій они не обратились опять къ прежнему нечестію; и при самомъ дарованіи благъ часто напоминалъ имъ о нападеніи враговъ, непрестанно пробуждая ихъ отъ безпечности. Слова пророка сказаны вообще, но получили начало отъ этого событія. Дѣйствительно, ихъ нужно прилагать ко всѣмъ, чтобы и мы сами не были безпечными, не оставались въ бездѣйствіи, но чтобы, дѣлая зависящее отъ насъ, возлагали все на Бога, постоянно и во всемъ держась надежды на Него. Какъ безъ содѣйствія Божія невозможно довести дѣла до конца, такъ и при помощи Божіей, если мы сами будемъ безпечны и недѣятельны, невозможно достигнуть конца. *Всѣе самъ есть утѣшати: востанете по снѣннѣи* (ст. 2). Другой переводчикъ говоритъ: *медлющимъ садитися* <sup>1)</sup>. Третій: *отсрочивающимъ сидѣніе* <sup>2)</sup>. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: хотя бы вы не спали, хотя бы вставали до утра, хотя бы медлили ложиться спать, употребляя все время на труды и работу, но если вы не получите помощи свыше, то всѣ дѣла человѣческія разрушатся и отъ такихъ усилій не будетъ никакой пользы. *Идущій хлѣбъ болѣзнь*. Этими словами онъ выражаетъ, что они вели труженническую жизнь, будучи вмѣстѣ и воинами и строителями. Одною рукою, говоритъ, они держали корзину или камень, а другою—мечъ, раздѣляя себя для строенія и войны, и вмѣстѣ съ щитами носили мусоръ. Такъ какъ городъ былъ не огражденъ стѣнами и беззащитенъ, то дѣйствительно іудеи, ежечасно опасаясь внезапныхъ и нечаянныхъ нападеній, строили стѣны въ вооруженіи; при нихъ были мечи, щиты и копья, а вдали отъ нихъ находились соглядаты, которые извѣщали ихъ о скрытныхъ движеніяхъ враговъ, и давали знакъ звукомъ трубъ, какъ скоро издали замѣчали ихъ приближеніе. Но хотя бы вы дѣлали это, говоритъ пророкъ, и ѣли хлѣбъ въ изнуреніи, все будетъ тщетно и напрасно, если не пріобрѣтете помощи свыше. Если же они такъ нуждались въ вышней помощи для возстановленія города и стѣнъ, то гораздо болѣе нуждаемся мы, идущіе путемъ, который ведетъ на небо. *Егда дастъ возлюбленнымъ своимъ сонъ. Се достояніе Господне, сынове* (ст. 8). Какая

<sup>1)</sup> βραδύνοισι καθήδαι. Акила.

<sup>2)</sup> χρονίζουσι τοι καθήδαι. Незавѣсный переводчикъ. См. Ориг. 8ма.

здѣсь связь рѣчи? Великая и неразрывная съ предъидущимъ. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: если Богъ не подастъ Своей помощи, то все напрасно; а когда Онъ подастъ Свою помощь, тогда и сонъ пріятенъ, тогда будетъ и покой, и жизнь свободная отъ опасностей и исполненная мира.

2. Итакъ, когда Богъ дастъ имъ сонъ, когда Онъ успокоитъ ихъ, когда Онъ отразитъ нападающихъ, тогда они не только построятъ городъ, не только сохранять его, но и получать гораздо большія блага: они будутъ отцами многихъ дѣтей, Богъ дастъ имъ еще многочадіе. *Мзда плода чревянаго*. Другой: *награда—плодъ чрева* <sup>1)</sup>. Что это значитъ? Въ награду, говоритъ, они получаютъ многочадіе. Хотя оно есть дѣло природы, но когда Богъ подастъ Свою помощь, то и оно будетъ успѣшнѣе, потому что и оно нуждается въ помощи свыше, при ней наполнится Іерусалимъ множествомъ жителей. Впрочемъ, благоденствіе ихъ не ограничится только этимъ, т. е. построеніемъ, сохраненіемъ и многочадіемъ, но къ этому присоединится и нѣчто другое; а что именно, пророкъ объясняетъ въ дальнѣйшихъ словахъ: *яко стрѣлы въ руцѣ сильнаго, тако сынове отрясенныхъ* (ст. 4). Другой: *связанныхъ* <sup>2)</sup>. Смыслъ словъ его слѣдующій: они не только будутъ находиться за безопасными стѣнами, въ укрѣпленномъ городѣ, среди многочисленныхъ дѣтей, но и будутъ страшны для враговъ, такъ страшны, какъ стрѣлы. Не сказалъ просто: *стрѣлы*, но *въ руцѣ сильнаго*. Стрѣлы сами по себѣ не страшны, но: когда онѣ въ рукахъ человѣка сильнаго, тогда грозятъ смертію нападающимъ. Такъ они будутъ страшны. Кто они? *Сынове отрясенныхъ*, т. е. тѣхъ, которые нѣкогда были слабы, были связаны. Онъ постоянно напоминаетъ имъ и о прежнихъ бѣдствіяхъ во время благоденствія, чтобы всѣми средствами исправить сердце ихъ, — и тѣмъ, что они потерпѣли, и тѣмъ, отъ чего избавились, и тѣмъ, чѣмъ будутъ наслаждаться. *Блаженъ человекъ, иже исполнитъ желаніе свое отъ нощи: не постыдится, егда изаголютъ врагомы своимъ во орѣихъ* (ст. 5). Другой говоритъ: *блаженъ, кто наполнитъ кочанъ своей млы* <sup>3)</sup>. Т. е. и это будетъ дано имъ: сила тѣлесная, страхъ для другихъ невыносимый, многочадіе, безопасность, красота города, побѣда и трофеи на войнахъ. Потому онъ и ублажаетъ ихъ, какъ имѣющихъ наслаждаться такимъ благоденствіемъ. Они будутъ, говоритъ, вооружены. Но не въ этомъ поставляетъ ихъ блаженство, а въ томъ, что они не постыдятся. *Не постыдится, егда*

<sup>1)</sup> καρπός. Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> πεδυντων. Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> φαρétrav. Θεοδοτίωνъ.

глаголють врагомъ своимъ во вратяхъ. Что это? Величайшій трофей, величайшая слава, торжество, блаженство. Ихъ не будутъ порицать, какъ будто не удостоившихся промышленія Божія, или какъ будто имѣющихъ безсильнаго Бога, или хотя и сильнаго, но отвергшихъ отъ себя Его промышленіе своими грѣхами. Напротивъ, отличаясь всѣмъ этимъ,—городомъ, стѣнами, стражею, дѣтьми, оружіемъ, силою,—они не будутъ скрываться при видѣ враговъ, но будутъ встрѣчать ихъ съ великимъ мужествомъ, украшаясь, превозносясь, величаясь всѣмъ этимъ, какъ знакомъ Божія покровительства надъ ними. Верхъ всѣхъ благъ и вѣнецъ блаженства—быть въ состояніи величаться помощію Божіею. Поэтому пророкъ этимъ и оканчиваетъ рѣчь, научая всѣхъ прежде всего искать этого украшенія и хвалиться имъ. Будемъ же и мы приобретать это украшеніе, чтобы сподобиться вѣчныхъ благъ, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 127.

Блажени вси боящіися Господа (ст. 1).

1. Смотри, какъ пророкъ начинаетъ здѣсь съ того, чѣмъ кончилъ тамъ. Какъ тамъ онъ ублажалъ тѣхъ, которые не постыждаются, имѣя Бога своимъ помощникомъ и защитникомъ, такъ и здѣсь начинаетъ тѣмъ же: *блажени*, говоритъ, *вси боящіися Господа*. Опять говоритъ о всѣхъ вообще, по поводу іудеевъ. Хорошо сказалъ онъ: *еси*. Будетъ ли кто рабомъ, или господиномъ, бѣднымъ, или увѣчнымъ, и кто бы то ни было, ничто не препятствуетъ ему имѣть это блаженство, о которомъ онъ говоритъ. Другое блаженство ложное и мнимое, котораго домогаются многіе, едва ли можетъ составиться изъ множества благъ, соединившихся вмѣстѣ; и если эти блага не соединятся вмѣстѣ, то никто изъ людей не можетъ быть счастливымъ. Напримѣръ: кто богатъ, тому этого недостаточно для счастья, а нужно присовокупить къ тому и здоровье, потому что кто богатъ, но увѣченъ, тотъ далекъ отъ счастья и даже несчастіе бѣдныхъ. Многіе люди богатые, но страждущіе отъ болѣзни, считаютъ блаженными бѣдныхъ, собирающихъ милостыню по переулкамъ, а себя несчастными, не смотря на тысячи талантовъ. Если же иной и здоровъ и богатъ, но недостаетъ ему славы, то опять новое препятствіе счастья. Есть люди, которые, имѣя много богатства и здо-



ровое тѣло, невыносимо страдаютъ при видѣ военачальниковъ или облеченныхъ другою властію. Не имѣя никакихъ почестей, они считаютъ себя несчастіе всѣхъ, будучи обязаны подчиняться тѣмъ, въ сравненіи съ которыми часто ихъ слуги гораздо богаче. Далѣе, пусть будетъ и слава и богатство и тѣлесное здоровье; но если не будетъ безопасности отъ козней безчисленныхъ враговъ, завидующихъ, злоумышляющихъ, ненавидящихъ, осуждающихъ, клеветующихъ, то человѣкъ будетъ опять несчастіе всѣхъ, будетъ проводить жизнь заица, боясь тѣней, трепеща и страшась всѣхъ. Если же онъ будетъ свободенъ и отъ этого, будетъ любимъ всѣми и все благополучно соединится у него, и слава, и богатство, и безопасность, и почести (чему соединиться невозможно, но допустимъ это), если все это стечется къ нему и ни въ чемъ не будетъ недостатка, если и любовь народа, и величіе славы, и обиліе богатства, и тѣлесное здоровье, и всевозможная безопасность, и непобѣдимость соединятся у него,—то и такой человѣкъ, вступившій въ бракъ съ злонравною и развратною женою, часто бываетъ несчастіе всѣхъ, неимѣющихъ ни одного изъ тѣхъ благъ. Пусть у него и жена будетъ добрая и согласная съ его мыслями и желаніями; но онъ имѣетъ худыхъ дѣтей, и по необходимости бываетъ несчастіе всѣхъ, или вовсе не имѣетъ ихъ, и потому скорбѣть и плачѣть. Вообще, на что ни посмотришь человѣческое, увидишь много недостатковъ. Для чего говорить о чемъ-нибудь другомъ? Часто худой слуга все разстроиваетъ и приводитъ въ безпорядокъ; и нѣтъ ничего столь непрочнаго, какъ гордость человѣческая.

Но не таковъ боящійся Бога: онъ свободенъ отъ этихъ волнъ, пребываетъ въ тихой пристани и вкушаетъ истинное блаженство. Вотъ почему пророкъ, оставляя все прочее, называетъ блаженнымъ только его. Счастіе человѣческое невозможно, если не стечется всѣхъ благъ, или лучше сказать, когда и стекутся, то оно колеблется отъ того самаго, что составляетъ его. Часто богатство погибаетъ, красивая жена умираетъ, прислуга измѣняетъ, дѣти дѣлаются отцеубійцами, и вообще, какъ я сказалъ, во многихъ отношеніяхъ все это непрочно. А здѣсь, хотя бы стеклись всѣ бѣдствія, ничто не только не вредитъ блаженству, но дѣлаетъ его болѣе крѣпкимъ и болѣе прочнымъ. Ни бѣдность, ни безчестіе, ни тѣлесная болѣзнь, ни злоба жены, ни злонравіе дѣтей, и ничто другое ни подрываетъ и не колеблетъ этого блаженства. Оно не отъ нихъ имѣетъ свое начало, чтобы колебаться отъ ихъ колебанія, но имѣетъ корень свыше, и потому остается несокрушимымъ. Если хотите, объяснимъ это примѣрами. Іосифъ не былъ ли рабомъ, изгнанникомъ, лишеннымъ отечества, не-

вольникомъ варваровъ, сначала сарацинъ, а потомъ еще болѣе свирѣпыхъ египтянъ. Не считали ли его прелюбодѣемъ? Не подвергался ли онъ обвиненію и клеветѣ? Не сидѣлъ ли въ темницѣ? Не былъ ли заключенъ въ узы? Но получилъ ли онъ отъ этого какой-нибудь вредъ? Напротивъ, поэтому онъ и сталъ блаженнымъ. Подлинно, удивительно, что это блажество, какъ я сказалъ, не только ничѣмъ не умѣньшается, но еще становится блистательнѣе и славнѣе. Если бы Іосифъ ничего такого не потерпѣлъ, то не былъ бы столь блаженнымъ.

2. Хочешь ли, я скажу и о такихъ, которые сильно предавались порокамъ, но потомъ вдругъ перемѣнились и стали отъ всякаго зла? Кто былъ несчастіе разбойника? Но онъ вдругъ сталъ блаженіе всѣхъ. Онъ совершилъ множество убійствъ, былъ приговоренъ къ распятію на крестѣ, приведенъ на смерть, осуждаемъ всѣми, проводилъ все время и истратилъ жизнь въ дѣлахъ злыхъ; но такъ какъ онъ въ короткое время показалъ, какъ слѣдуетъ, страхъ къ Богу, то сдѣлался блаженнымъ. И блудница, торговавшая своею красотою и предававшаяся всѣмъ на поруганіе и потому бывшая несчастіе всѣхъ, стала блаженною, показавъ, какъ должно, страхъ къ Богу. Нѣтъ зла котораго не уничтожалъ бы страхъ Божій. Какъ огонь, принявъ желѣзо, хотя бы самое испорченное и покрытое большою ржавчиною, дѣлаетъ его яснымъ и свѣтлымъ, очищая его и совершенно исправляя поврежденіе, такъ и страхъ Божій въ короткое время совершаетъ все и не допускаетъ ничему человѣческому вредить тѣмъ, которые проникнуты имъ. Не былъ ли немощенъ Тимофей? Не былъ ли онъ постоянно въ болѣзняхъ и страданіяхъ? Но кто былъ блаженіе его? Іовъ, скажи мнѣ, не находился ли въ бѣдѣности, безчадіи, въ жесточайшихъ язвахъ тѣлесныхъ? Не подвергался ли оскорбленіямъ, поруганіямъ, злословію, голоду и всѣмъ человѣческимъ бѣдствіямъ? Но и онъ сталъ блаженіе всѣхъ. Все это не только не поколебало его, но и сдѣлало болѣе твердымъ. И жена вмѣстѣ со всѣми другими огорчала его; но все это еще болѣе прославило его. Представляя все это, пророкъ и говоритъ: *блаженъ вси болящійся Господа, ходящій въ путехъ его.* Дабы ты не подумалъ, что для тебя достаточно страха, онъ присоветовалъ: *ходящій въ путехъ его*, указывая на то и другое: *болящійся и ходящій.* Многіе, имѣя правую вѣру, но проводя развратную жизнь, стали несчастіе всѣхъ. Поэтому, чтобы слова его не показались въ этомъ отношеніи несправедливыми, онъ прибавилъ: *ходящій въ путехъ его.* А какіе это пути Божіи, какъ не добродѣтельная жизнь? Черезъ нее можно взойти на небо, достигнуть отечества и узрѣть самого Бога, сколько возможно че-

ловѣку зрѣть Его. *Пути* же его называются потому, что чрезъ нихъ можно взойти къ Богу.

Пророкъ не сказалъ: *пути*, но: *пути*, выражая, что они многочисленны и различны. Богъ устроилъ много путей для того, чтобы обиліемъ ихъ сдѣлать для насъ восхожденіе къ Нему легкимъ. Одни изъ людей сіяютъ дѣвствомъ, другіе прославляются брачною жизнію, иные украшаются вдовствомъ; одни отвергли все, другіе — половину; тѣ восходятъ праведною жизнію, эти — покаяніемъ. Для того Богъ и устроилъ такъ много путей, чтобы тебѣ удобно было идти. Ты не могъ послѣ бани крещенія сохранить тѣло свое чистымъ? Можешь очистить себя покаяніемъ, можешь богатствомъ, милостынею. У тебя нѣтъ богатства? Можешь прирѣчь больного, посѣтить заключеннаго, подать чашу холодной воды, принять странника подъ кровъ свой, пожертвовать двѣ лепты, какъ вдовица, и плакать съ плачущими; и это — милостыня. Но ты не имѣешь ничего, совершенно бѣденъ, слабъ тѣломъ и даже ходить не можешь? Переноси все это съ благодарностію — и получишь великую награду. Такова была добродѣтель Лазаря. Онъ никому не помогаль деньгами: какъ онъ могъ дѣлать это, не имѣя самъ необходимой пищи? Онъ не ходилъ въ темницу: какъ онъ могъ дѣлать это, будучи не въ силахъ самъ подняться? Онъ не посѣщаль больного: какъ онъ могъ дѣлать это, будучи самъ облизываемъ псами? Но и безъ этого онъ приобрѣль награду за добродѣтель мужественнымъ перенесеніемъ всего, — тѣмъ, что, видя жестокаго и безчеловѣчнаго въ 368 чести и роскоши, а себя въ такихъ бѣдствіяхъ, не произнесъ ни одного непристойнаго слова. Потому онъ и наслѣдовалъ доно Авраамово, хотя былъ ничѣмъ не лучше мертваго, бездѣйственно лежа тогда предъ вратами богача; увѣнчанъ вмѣстѣ съ патриархомъ, совершившимъ такъ много добрыхъ дѣлъ, прославляемъ и помѣщенъ въ лонѣ его тотъ, кто не раздавалъ милостыни, не подавалъ руки обижаемому, не принималъ странниковъ, не могъ сдѣлать ничего другого подобнаго, но только за все благодарилъ Бога, и получилъ свѣтлый вѣнецъ терпѣнія. Подлинно, великое дѣло — благодарность, любуудріе, терпѣніе среди такихъ страданій; это — высшая добродѣтель. За то и Іовъ былъ увѣнчанъ. Поэтому и диаволъ говорилъ: *кожу за кожу, и все, елика имать чело-вѣкъ, дастъ за душу свою: обаче послѣ руку твою и коснися плоти его* (Іов. п, 4). Не малое дѣло — обуздать страждущую душу такъ, чтобы она ни въ чемъ не согрѣшила. Это равно мученичеству; это — верхъ добра.

8. Такъ, если и ты, возлюбленный, подвергнешься болѣзни, горячкѣ или ранамъ, и боль будетъ заставлять тебя сказать

какую-нибудь хулу, но ты воздержись, будешь благодарить и славить Бога, то получишь такую же награду. И для чего роптать, скажи мнѣ, и произносить богохульные слова? Развѣ боль сдѣлается оттого легче для тебя? Даже, если бы она и дѣлалась легче, и тогда не слѣдовало бы рѣшаться на это, и терять спасеніе души, заботясь доставить облегченіе своему тѣлу. Между тѣмъ боль отъ этого не только не облегчается, но еще становится тяжелѣе. Въ самомъ дѣлѣ, діаволъ, видя, что онъ получилъ нѣкоторый успѣхъ, доведши тебя до ропота, усиливаетъ огонь печи, разжигаетъ болѣзнь, чтобы ты исполнилъ его желаніе. Такимъ образомъ, если бы даже, какъ я сказалъ, боль и облегчалась, не должно дѣлать этого; если же ты не получаешь никакой пользы, то для чего губишь самъ себя? Но ты не можешь молчать? Въ такомъ случаѣ благодари Бога; прославляй Того, Который искушаетъ тебя въ этой печи. Вмѣсто ропота произнеси славословіе. Тогда и награда тебѣ великая, и боль сдѣлается легче. Такъ и блаженный Іовъ говорилъ: *Господь даде, Господь отъятъ*; и еще: *еще блага прійдохомъ отъ Господа, злыя ли не стерпимъ* (Іов. 1, 21; 2, 10)? Но мнѣ, скажешь, Богъ не далъ богатства? Тѣмъ легче рана. Вѣдь не одно и тоже лишиться богатства, насладившись имъ, или не испытать его жить въ бѣдности. Если многіе изъ людей бѣдныхъ, видя бѣдствія другихъ и сравнивая съ своими, считаютъ свои бѣдствія сравнительно тягчайшими, то, сравнивая себя не съ другими, а съ самими собою, они чувствуютъ скорбь, конечно, тѣмъ тягчайшую, чѣмъ болѣе прежній опытъ даетъ чувствовать потерю. Такъ и безчадіе, испытываемое съ самаго начала, легче безчадія, слѣдующаго за

369 многочадіемъ. Не одно и то же—не получить чего-нибудь, или послѣ полученія лишиться. Итакъ, мужественно переноси все случающееся; это для тебя—мученичeskій подвигъ. Въ самомъ дѣлѣ, не только то составляетъ мученичество, когда кто получаетъ приказаніе принести жертву и не приносить ея, и даже рѣшается лучше подвергнуться терзаніямъ, нежели исполнить это; но и то дѣлаетъ мученикомъ, когда кто, не смотря на боль, принуждающую роптать, рѣшается терпѣть и не говорить ничего непристойнаго. Такъ Іовъ не за то увѣнчанъ, что получилъ повелѣніе принести жертву и не принесть ея, но за то, что мужественно перенесъ скорби. И Павелъ прославленъ за то, что съ благодарностію переносилъ бичеванія, скорби и все прочее. *Труды плодовъ твоихъ съищи: блаженъ еси, и добро тебѣ будетъ* (ст. 2). Почему пророкъ двукратно повторяетъ блаженство? Потому, что онъ зналъ великость этого блаженства, услаждался представленіемъ его. А какое, скажи мнѣ, будетъ добро? *Жена твоя (яко) лоза плодотна*

отъ странѣхъ дому твоего (ст. 3). Другой переводчикъ говоритъ: во внутреннѣйшихъ <sup>1)</sup>. Третій: отъ чресла <sup>2)</sup>. Сыновъ твоихъ яко новосажденія масличная окрестъ трапезы твоея. Се тако благословится челоуѣкъ бояйся Господа (ст. 4, 5). Что, скажи мнѣ, говоришь ты? Это ли блаженство? Это ли благо—благосостояніе дома, наслажденіе своими трудами, множество дѣтей, жена? Нѣтъ; это только—прибавленіе. Ищите прежде царствія небеснаго и сія вся приложатся вамъ (Лук. хп, 31). Такъ какъ пророкъ говорилъ людямъ еще несовершеннолѣтнимъ, то онъ и убѣждаетъ ихъ, какъ малыхъ дѣтей, предметами чувственными. Не удивляйся этому. Если Павелъ во время такого любомудрія поступаетъ такъ же съ людьми, пресмыкающимися по землѣ, убѣждая ихъ такимъ же образомъ, то тѣмъ болѣе это свойственно пророку. Гдѣ же такъ поступаетъ Павелъ? Во многихъ мѣстахъ. Такъ, когда онъ разсуждаетъ о дѣвствѣ, то ничего не говоритъ имъ о будущемъ, но представляетъ только освобожденіе отъ скорбей, происходящихъ отъ брака (1 Кор. vi, 28). Также, когда говоритъ о почитаніи родителей, то убѣждаетъ такимъ же образомъ: яже, говоритъ, есть заповѣдь первая во обѣтованіяхъ. Какая заповѣдь? Чти отца твоего и матерь твою и будиши благоуспѣшны на земли (Еф. vi, 28). И опять, когда пишетъ о любомудріи въ отношеніи къ врагамъ, представляетъ чувственную награду, выражаясь такъ: сіе бо творя, уліе огненное собираеши на мазу твою (Рим. xii, 20). Но Христосъ — не такъ, потому что Онъ бесѣдовалъ не съ слабыми; но за дѣвство Онъ назначаетъ царство, а за любовь ко врагамъ—уподобленіе Богу, сколько возможно для людей быть подобными Богу. И даже въ ветхомъ завѣтѣ, когда руководились чувственностію, мы видимъ, что люди, способные къ любомудрію, убѣждались предметами высшими. Указывая на это, Павелъ говоритъ: поспѣхъ умроша сіи, не пріемше обѣтованій, но издалеча видѣюще я, и цѣлююще (Евр. xi, 18). Такимъ образомъ наградою боящимся Бога служить не только это,—наслажденіе собственностію, жена, дѣти, благосостояніе дома, — это только избытокъ и прибавленіе; а главныя и великія блага заключаются, во-первыхъ, въ самомъ страхѣ Божиѣмъ, который самъ по себѣ составляетъ награду, потомъ — въ тѣхъ неизреченныхъ благахъ, иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на 870 сердце челоуѣку не изыдоша (1 Кор. ii, 9). Благословитъ тя Господь отъ Сиона и узриши благая Іерусалима (ст. 6). Другой: и узри еѣ блага Іерусалима <sup>3)</sup>. Влагами онъ называетъ городъ, богатство,

<sup>1)</sup> ἐν τοῖς ἐντέροις. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> ἐν τοῖς μηροῖς. Незвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> ὅρα ἐν ἁγείοις. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

благолѣпіе, побѣды, почести, благосостояніе, плодородіе, безопасность, миръ.

4. *Вся дни живота твоего.* Хорошо пророкъ прибавилъ эти слова о дняхъ. Дѣйствительно, это—особенный знакъ дара Божія и доказательство Его промысленія, чтобы не терпѣть ничего человѣческаго, не терять и не испытывать превратностей, развѣ когда Богъ во гнѣвѣ Самъ отнимаетъ данное. *И узриши сыны сыновъ твоихъ* (ст. 7). Но многіе, скажешь, боявшіеся Бога, остались бездѣтными. Что же изъ этого? Мы подвигаемся не для настоящихъ благъ, но преимущественно для угожденія Богу, а потомъ въ надеждахъ на будущее. Тогда (въ ветхомъ завѣтѣ) было это наградой; а теперь — небо и блага небесныя. Если ты и при страхѣ Божиѣмъ не имѣешь дѣтей, то почему знаешь, не далъ ли Онъ тебѣ другихъ благъ, большихъ этого благополучія? Онъ, *богатъ сѣя* (Ефес. II, 4), не однимъ способомъ благодѣлствуетъ всѣмъ, но различно. Сколь многіе, имѣвшіе дѣтей, считали блаженными не имѣвшихъ? Сколь многіе, имѣвшіе богатство, кончили жизнь несчастіемъ бѣдныхъ? Сколь многіе, наслаждавшіеся славой, какъ бы пронзены были этимъ мечемъ и потерпѣли жесточайшія бѣдствія? Не изслѣдуй же происходящаго и не требуй отчета отъ Бога, но переноси все мужественно и съ благодарностію; въ особенности не привязывайся ни къ чему настоящему. Потому тебѣ и повелѣно возносить такую молитву, въ которой ты произносишь только одно прошеніе о чувственномъ предметѣ, и больше ничего. Притомъ и оно, по умѣренности своей, также становится духовнымъ. Во всемъ прочемъ говорится намъ о небѣ, тамошнемъ царствѣ, совершенной жизни, избавленіи отъ грѣховъ; а о предметахъ чувственныхъ намъ повелѣно произносить только одно слово. Какое? *Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь* (Мат. VI, 11), и больше ничего. Такъ какъ мы призываемся къ другому отечеству и предназначены къ высшей жизни, то и наши прошенія должны быть сообразны съ нею; а эти временныя блага, если они притекаютъ, должно отвергать съ великимъ усердіемъ.

*Миръ на Израилѣ.* Другой переводчикъ говоритъ: *и узри сыны сыновъ твоихъ, миръ на Израилѣ* <sup>1)</sup>. Молитва, соотвѣтствующая обществу. Этого особенно желаютъ тѣ, которые изнурены продолжительною войною. Какая для нихъ польза въ остальномъ, если нѣтъ мира? Потому онъ и общаетъ имъ главное изъ тогдашнихъ благъ,—безопасность, миръ, и притомъ постоянный; это преимущественно и есть дѣло промысла Божія—давать и не допускать лишенія. Человѣческіе предметы по самой при-

<sup>1)</sup> *ιδε..... εἰρήνην.* Неизвѣстный переводчикъ.

родѣ своей скоропреходящи и непостоянны; поэтому, желая показать, что это дается имъ не просто, но по высшей волѣ и мачовенію Божію, пророкъ сказалъ: *еся дни*, — обѣщать миръ постоянный. Такъ и было, сколько это зависѣло отъ Бога. Если же онъ былъ нарушенъ, то опять это произошло отъ ихъ нечестія. Какъ тогда, когда Богъ угрожаетъ людямъ наказаніями, а они 371 покаяніемъ отклоняютъ гнѣвъ Его, Онъ останавливаетъ наказанія, такъ и тогда, когда обѣщаются блага, а имѣвшіе воспользоваться обѣщаніемъ окажутся недостойными, Онъ не исполняетъ обѣщанія. Итакъ, сколько зависѣло отъ Него, Онъ обѣщалъ имъ миръ на *еся дни*; но они своимъ нечестіемъ нарушили даръ. Говорю это для того, чтобы мы не отчаивались, когда Онъ угрожаетъ, но покаяніемъ отклоняли гнѣвъ Его, и не предавались безпечности, когда Онъ обѣщаетъ блага, но ревностію и исправностію въ жизни доводили обѣщанія до исполненія. Если мы не будемъ поступать такъ, то одно обѣщаніе не можетъ спасти насъ. Такъ и Іудѣ было обѣщано, что онъ сядетъ на престолѣ съ одиннадцатію учениками, но онъ не сѣлъ; а причиною тому не Обѣщавшій, но самъ Іуда, оказавшійся недостойнымъ обѣщанія. Такъ и мы, имѣя обѣтованіе царства, не будемъ безпечными, но станемъ исполнять должное съ нашей стороны, чтобы сподобиться вѣчныхъ благъ, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 128.

Множищею брашася со мною отъ юности моя, да речетъ убо Израиль: множищею брашася со мною отъ юности моя, ибо не премогаша мя (ст. 1, 2). Другой переводчикъ говорить: но не одолѣли меня <sup>1)</sup>.

Этотъ псаломъ находится въ связи съ предъидущимъ. Такъ какъ построеніе (храма) было прерываемо и дѣло не приближалось къ концу, то пророкъ, желая внушить іудеямъ добрыя надежды, чтобы они не отчаивались, примѣромъ прошедшаго располагаетъ ихъ смѣло ожидать будущаго и научаетъ говорить эти слова. Какія? Враги, говорить, часто нападая, не могли преодолѣть и не одержали полной побѣды; хотя они брали плѣнныхъ, переселяли ихъ въ чужую страну и во многихъ вой-

<sup>1)</sup> ἀλλὰ. Незнавшій переводчикъ. См. Ориг. 82а.

нахъ побѣждали, но и тогда побѣждали не собственною силою, а по грѣхамъ іудеевъ; притомъ не остались побѣдителями до конца; они не могли ни совершенно истребить рода іудейскаго, ни уничтожить города, ни окончательно погубить народа, но будучи на короткое время, по попущенію Божію, побѣдителями, они снова были побѣждаемы. Чѣмъ были побѣждаемы? Тѣмъ, что іудеи возвращались къ прежнему благостоянію. Это и выразилъ другой переводчикъ, сказавъ: *но не одолѣли меня. На хребтѣ моемъ дѣлаша грѣшники, продолжиша беззаконіе свое* (ст. 8). Что это значить? Они, говорятъ, строили козни, не какъ случилось, но съ великими усиліями и хитростями, составляя обманы, нападая тайно; выраженіе: *на хребтѣ моемъ* означаетъ или хитрость и коварство, или напряженность и великую силу; т. е. они старались сокрушить самую силу мою. Другой переводчикъ, вмѣсто: *дѣлаша*, сказалъ: *воздѣлывали* <sup>1)</sup>, дабы показать, что они козни противъ праведника обратили въ занятіе. *Продолжиша беззаконіе свое*. Что говоритъ онъ? Показываетъ, что они нападали не только съ силою, но и съ великою настойчивостію, употребляя много времени, обращая козни въ занятіе и продолжая дѣйствовать непрестанно. Между тѣмъ они, говорятъ, не имѣли никакого успѣха, не по нашей силѣ, а по силѣ Божіей. Поэтому, указывая на Того, Кто воздвигалъ трофей и доставлялъ побѣду, онъ присовокупляетъ: *Господь праведенъ съече вѣя грѣшниковъ* (ст. 4). Другой, вмѣсто: *вѣя*, говоритъ: *сѣти* <sup>2)</sup>, выражая замыслы, хитрости, козни. Хорошо сказалъ онъ не: *разрушилъ*, но: *сѣче*, чтобы лучше показать, что Богъ сдѣлалъ замыслы ихъ совершенно бесполезными. И дѣйствительно, когда городъ стали строить снова, многіе, снѣдаемые завистію, нападали со всѣхъ сторонъ, и дѣлали это не разъ или два, а многократно. Тоже было и съ Церковію. Когда она начала насаждаться, то на нее постоянно нападали всѣ: сначала цари, народы, властители, потомъ коварные еретики, и со всѣхъ сторонъ поднимались противъ нея великія и разнообразныя войны. Однако ничто не одолѣло ея; враги сокрушены, а Церковь процвѣтаетъ. *Да постыдятся и возвернутся вспять вси ненавидящїи Сїона* (ст. 5). Другой: *да будутъ отражены назадъ* <sup>3)</sup>. *Да будутъ, яко трава на кровяхъ, яко прежде восторженїя изсше: ею же не исполни руки своя земли*. Другой: *горсти своею* <sup>4)</sup>. *И нѣдра своего рукоятїи собирая: и не рѣша мѣлоходящїи: благосло-*

<sup>1)</sup> ἡρπάζουσιν. Акела и Θεοδοσίονъ.

<sup>2)</sup> βρόχους. Акела и Симмахъ.

<sup>3)</sup> ἀντραπήθησαν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Ѡмъ.

<sup>4)</sup> δράχα. Незавѣстный. См. Ориг. Ѡмъ.



веніе Господне на вы, благословиомъ вы во имя Господне (ст. 6—8). Заключаетъ увѣщаніе молитвою, внушая бодрость слушателю и указаніемъ на прошедшее и самую молитвою, и показывая несправедливую причину войны; она, говоритъ, подняли войну по зависти и ненависти. Поэтому и восклицаетъ: *да постыдятся и возвратятся вспять ненавидящии Сіона*. Не только пусть будутъ побѣждены, но притомъ—постыдно и позорно. Потомъ, сказавъ: *да будутъ яко трава на кровлѣхъ*, останавливается на этомъ подобіи, сравнивая ихъ не просто съ травою, но съ травою на кровляхъ. Хотя трава и на тучномъ полѣ скоро увядаетъ, но онъ, желая сильнѣе выразить ничтожность противниковъ, сравниваетъ ихъ съ травою на кровляхъ, и такимъ образомъ показываетъ ихъ непрочность съ двухъ сторонъ—и свойствомъ травы и свойствомъ мѣста. Таковы, говоритъ, замыслы враговъ,—они не имѣютъ ни корня, ни основанія, но на короткое время кажутся цвѣтущими, а потомъ обличаются и падаютъ сами собою. Таково и благоденствіе живущихъ нечестиво, такова слава житейскихъ благъ! Они лишь только являются, тотчасъ и исчезаютъ, не имѣя ни основанія, ни силы. Вотъ почему не должно прилѣпляться къ нимъ, но представляя ихъ скоротечность, стремиться къ предметамъ вѣчнымъ, непоколебимымъ и не подвергающимся превратности, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 129.

373

Изъ глубины воззвахъ къ тебѣ Господи, Господи услыши гласъ мой (ст. 1).

1. Что значить: *изъ глубины*? Не просто устами, не просто языкомъ,—потому что слова льются и тогда, когда мысль блуждаетъ,—но изъ глубины сердца, съ великимъ усердіемъ и ревностію, изъ самыхъ основаній души. Таковы души скорбящихъ: онѣ потрясаются всецѣло, въ самомъ сердцѣ, призывая Бога съ великимъ сокрушеніемъ; потому и бываютъ услышаны. Такія молитвы имѣютъ великую силу, не разсѣиваясь и не колеблясь, хотя бы диаволъ нападалъ съ великою дерзостію. Какъ дерево крѣпкое, весьма глубоко пустившее корни въ землю и обхватившее нѣдра ея, противустойтъ всякому порыву вѣтра, а дерево, держащееся на поверхности, колеблется при маломъ дуновеніи

вѣтра, вырывается съ корнемъ и падаетъ на землю, такъ точно и молитвы, исходящія изъ нѣдръ души и имѣющія корень въ глубинѣ ея, остаются крѣпкими и неослабными и не колеблются, хотя бы приступали безчисленные помыслы и все подчище діавола; а молитвы, исходящія изъ рта и съ языка, но не происходящія изъ глубины души, не могутъ даже взойти къ Богу, по безпечности молящагося, потому что малѣйшій стукъ возмущаетъ его и всякій шумъ отвлекаетъ его отъ молитвы,—уста его издаютъ звукъ, но сердце пусто и умъ не занятъ. Не такъ молились святые, но съ такою ревностію, что преклонялось и все тѣло. Влаженный Илія, готовясь молиться, во-первыхъ, искалъ уединенія; потомъ, положивъ голову между колѣнами и воспламенивъ въ себѣ великую горячность, такимъ образомъ совершалъ молитвы (3 Цар. xvin, 42). Если хочешь видѣть и прямо стоящаго на молитвѣ, то посмотри опять на него же, когда онъ обратился къ небу и молился съ такимъ напряженіемъ, что низвелъ огонь свыше (3 Цар. xvin, 36). Также, когда онъ хотѣлъ воскресить сына вдовы, то простерся весь и совершилъ это воскрешеніе, не разсѣиваясь и не зѣвая, подобно намъ, но воспламеняясь ревностною молитвою. Впрочемъ, для чего говорить объ Иліѣ и другихъ святыхъ?

Я часто видалъ женщинъ, которыя за отсутствующаго мужа или больного ребенка такъ молились изъ глубины души, проливали такіе потоки слезъ, что достигали цѣли молитвы. Если же такъ пламенно молятся женщины за ребенка и отсутствующаго мужа, то можетъ ли получить прощеніе мужъ, молящійся безжизненно, съ мертвою душою? Потому мы часто и отходимъ тщетными послѣ молитвы. Послушай, какъ Анна молилась изъ глубины души, какіе проливали потоки слезъ, какъ возвышалась посредствомъ молитвы (1 Цар. i, 10). Кто молится такимъ образомъ, тотъ еще прежде, нежели получить просимое, получаетъ отъ молитвы великія блага: укрощаетъ всѣ страсти, смиряетъ гнѣвъ, изгоняетъ зависть, подавляетъ похоть, ослабляетъ любовь къ вещамъ житейскимъ, доставляетъ душѣ великое спокойствіе, восходитъ на самое небо. Какъ дождь, падая на твердую землю, размягчаетъ ее, или какъ огонь смягчаетъ желѣзо, такъ подобная молитва, еще сильнѣе огня и лучше дождя, смягчаетъ и орошаетъ ожестѣвшую отъ страстей душу. Душа сама по себѣ нѣжна и воспріимчива; но какъ вода Истра часто окаменѣваетъ отъ холода, такъ и душа наша отъ грѣха и безпечности отвердѣваетъ и дѣлается камнемъ. Поэтому намъ нужна великая горячность, чтобы размягчить затвердѣлость ея. Это преимущественно совершаетъ молитва. Итакъ, когда ты приступаешь къ

моливъ, то заботясь не о томъ только, чтобы получить просимое, но чтобы и во время самой молитвы сдѣлать свою душу лучшею,—потому что и это произаводитъ молитва. Молящійся такимъ образомъ становится выше всего житейскаго, окрыляетъ свой умъ, дѣлаетъ мысль свою легкою, не уловляется никакою страстію. *Изъ глубины воззвать къ тебѣ Господи.* Здѣсь пророкъ употребляетъ два выраженія: *изъ глубины* и *воззвать*, разумѣя подъ *воззваніемъ* не звукъ голоса, а расположеніе души. *Господи услыши гласъ мой.* Отсюда мы научаемся двумъ истинамъ: во-первыхъ, той, что невозможно получить чего-нибудь отъ Бога, если не будетъ должнаго съ нашей стороны; потому онъ напередъ сказалъ: *изъ глубины воззвать*, а потомъ: *услыши*; во-вторыхъ, той, что молитва напряженная и исполненная слезъ умиленія можетъ съ великою силою преклонять Бога къ принятію молитвы; потому пророкъ какъ бы совершивъ нѣчто великое и исполнивъ должное съ своей стороны, продолжаетъ: *Господи услыши гласъ мой, да будутъ уши твои внимующи гласу моленія моего* (ст. 2). *Ушами* онъ называетъ способность слушать; а подъ *гласомъ* опять разумѣетъ не звукъ дыханія, не крикъ, а напряженное состояніе души. *Аще беззаконія накриши Господи, Господи, кто постойтъ* (ст. 3)? Дабы кто-нибудь не сказалъ: я, грѣшникъ, исполненный безчисленныхъ золь, не могу приступать, молиться и призывать Бога, пророкъ для уничтоженія такого недоумѣнія говорить: *аще беззаконія накриши Господи, Господи, кто постойтъ?* Слово: *кто* здѣсь означаетъ: никто, потому что невозможно, постигъ невозможно, никому никогда удостоиться милости и человеколюбія, если будутъ изслѣдованы дѣла его со всею строгостію.

2. Это мы говоримъ не для того, чтобы ваши души предавались безпечности, но чтобы ободрить впадающихъ въ отчаяніе. *Кто поггалится чисто имѣти сердце; или кто дерзнетъ рещи чисто себе быти отъ грѣховъ* (Притч. xx, 9)? Но для чего говорить о другихъ? Если бы я вывелъ Павла и сталъ требовать отъ него строгаго отчета въ дѣлахъ его, то и онъ не могъ бы устоять. Въ самомъ дѣлѣ, что онъ могъ бы сказать? Онъ тщательно изучилъ пророковъ, былъ ревнителемъ отеческаго закона, видѣлъ совершавшіяся знаменія, и однако оставался гонителемъ и перемѣнился не прежде, какъ получивъ чудное видѣніе и услышавъ страшный гласъ; а до того времени все приводилъ въ смятеніе и разрушалъ. Но Богъ, не смотря на все это, призвалъ его и удостоилъ великой благодати. А верховнаго Петра не обвиняетъ ли то, что онъ подвергся тяжкому паденію послѣ безчисленныхъ чудесъ и знаменій, послѣ такого предостереженія и совѣта? Но Господь, не смотря на это, поставилъ его первымъ апостоломъ.



для зложелателей, для враждующихъ противъ меня. Еще что значить: *имене ради твоего?* Хотя, говорить, я грѣшникъ и исполненъ безчисленныхъ золъ, но знаю, что Ты непустишь насъ погибнуть, чтобы не посрамилось имя Твое. Такъ Онъ самъ говорить у Іезекіиля: *не вамъ азъ творю, но имене моего ради, чтобы не сквернилось оно въ языцехъ* (Іез. xxxvi, 22). Т. е. мы недостойны спасенія и за свои дѣла не можемъ ожидать ничего добраго, но ради имени Твоего ожидаемъ спасенія; намъ осталась эта надежда спасенія. Другой переводчикъ говорить: *ради страха я ожидалъ Господа* <sup>1)</sup>. Третій: *ради закона я ожидалъ Господа* <sup>2)</sup>. Потерпѣ душа моя въ слово твое. Другой: *ожидала душа моя слова его* <sup>3)</sup>. Третій: *терпѣла душа моя и слова Его ожидалъ я* <sup>4)</sup>. Т. е. въ предвѣщаніяхъ и постоянныхъ обѣтованіяхъ человеколюбія и благодсти Его я имѣлъ священный якорь и не отчаивался за себя. Отъ стражи утреннія до ночи, да уповаетъ Израиль на Господа (ст. 5), т. е. во всю жизнь, во всякую ночь и день. Подлинно, ничто такъ не можетъ доставлять спасенія, какъ постоянное обращеніе къ Нему, какъ сохраненіе этой надежды, хотя бы стекло безчисленное множество обстоятельствъ, повергающихъ въ отчаяніе; это—стѣна несокрушимая, безопасность невозмутимая, крѣпость непобѣдимая. Поэтому, хотя бы обстоятельства угрожали смертію, опасностію, совершенною погибелью, не переставай надѣяться на Бога и ожидать отъ Него спасенія, потому что для Него все легко и удобно, и изъ безвыходныхъ обстоятельствъ Онъ можетъ доставить выходъ. Не тогда только надѣйся получить Его содѣйствіе, когда дѣла твои текутъ счастливо, но особенно тогда, когда настанетъ волненіе и буря, когда будетъ угрожать крайняя опасность; тогда-то особенно Богъ и показываетъ Свою силу. Такимъ образомъ смыслъ словъ пророка слѣдующій: должно надѣяться на Бога постоянно, во все время, во всю жизнь. *Яко у Господа милость, и многое у нѣо избавленіе: и той избавитъ Израиля отъ всѣхъ беззаконій его* (ст. 6). Что значить: *яко у Господа милость?* Здѣсь, говорить, сокровищница и источникъ человеколюбія, постоянно текущій. Гдѣ милость, тамъ и избавленіе, и не просто избавленіе, но многое избавленіе и безпредѣльная пучина человеколюбія. Итакъ, хотя бы грѣхи предавали насъ погибели, мы не должны падать духомъ и отчаиваться. Тамъ, гдѣ милость и человеколюбіе, не требуется строгаго отчета въ грѣхахъ, такъ какъ Судія, по великой милости Своей и по рас-

<sup>1)</sup> ἵκελιν φόβου. Акила и Θεοδοτίωνъ.

<sup>2)</sup> νόμου. Симмахъ.

<sup>3)</sup> προσεδόχεν.... τῇ ρήματι αὐτοῦ. Нѣзавѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>4)</sup> τὸ ρῆμα αὐτοῦ ἠκαρτέχευα. Акила.

положенію къ челоѣколюбію, многое прощаетъ. Такой судія — Богъ, готовый и расположенный постоянно миловать и давать прощеніе. *И той избавитъ Израиля отъ естъ беззаконій его.* Если Богъ таковъ, если вездѣ источается великое челоѣколюбіе Его, то несомнѣнно, что Онъ спасетъ и народъ Свой, и избавитъ его не только отъ наказанія, но и отъ грѣховъ. Зная это, будемъ и мы призывать и просить Его, и никогда не отступать, получимъ ли мы, или не получимъ. Если въ Его власти—дать, то въ Его власти и то, когда дать; Онъ Самъ точно знаетъ для этого время. Итакъ, будемъ просить, молить, уповать на Его милость и челоѣколюбіе, и никогда не отчаиваться въ своемъ спасеніи, но будемъ дѣлать должное съ нашей стороны, и тогда несомнѣнно послѣдуетъ нужное съ Его стороны, такъ какъ у Него неизреченная благодать и безпредѣльное милосердіе, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатию и челоѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 130.

Господи, не вознесеса сердце мое, ниже вознесостѣся очи мои (ст. 1). Другой переводчикъ говоритъ: и не возвышались <sup>1)</sup>. Ниже ходихъ въ великихъ, ниже въ дивныхъ паче мене. Другой: въ великолѣпіяхъ <sup>2)</sup>. Третій: въ величіяхъ и въ превышающемъ меня <sup>3)</sup>.

Что это? Павелъ называетъ неразуміемъ — хвалить самого себя даже въ случаѣ необходимости, почему и говоритъ: *быхъ немисленъ хвалѣся: вы мя понудисте* (2 Кор. xii, 11). А пророкъ неужели не зналъ этого, хвалѣся теперь не предъ двумя, тремя или десятию челоѣками, но предъ всею вселенною, и хвалѣся такъ: я смиренъ и умѣренъ, смиренъ чрезмѣрно и кротокъ? Это именно означаютъ слова: *яко отдоеное на матеръ свою* (ст. 2). Почему же онъ дѣлаетъ это? Потому, что это дѣло не всегда непозволительно, но иногда бываетъ и необходимо, и даже случается, что мы бываемъ неразумными не потому, что хвалимся, а потому, что не хвалимся. Потому и Павелъ говоритъ: *хвалѣся*,

<sup>1)</sup> οὐδέ ὑψώθησαν. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Ѳвк.

<sup>2)</sup> ἐν μεγαλειότητι. Аккила и Θεοδοτιὸνъ.

<sup>3)</sup> ἐν μεγαλειότητι, οὐδέ ὑπερβύλλουσιν ὑπὲρ ἐμέ. Симмахъ и Θεοδοτιὸνъ.

о Господѣ да хвалится (2 Кор. х, 17). Такъ, кто не хвалится крестомъ, тотъ неразумнѣе и несправедливѣе всѣхъ; кто не хвалится вѣрою, тотъ презрѣннѣе всѣхъ; кто не хвалится и не превозносится этимъ, тотъ неперемѣнно погибнетъ. Вотъ почему апостолъ и говорилъ съ дерзновеніемъ: *мнѣ же да не будетъ хвалитися, токмо о крестѣ Господа нашего Иисуса Христа* (Гал. vi, 14). Также сказано: *да не хвалится богатый богатствомъ своимъ, и мудрый мудростію своею, но о сѣмъ да хвалится, еже разумѣти и знати Господа* (Іер. ix, 28, 24). А когда хвалиться худо? Когда мы дѣлаемъ это, какъ фарисей. Почему же, скажешь, Павелъ сказалъ: *быхъ не смысленъ хваляся: вы мя понудисте* (2 Кор. xii, 11)? Потому, что онъ говорилъ о дѣлахъ своей жизни и поведенія, о которыхъ не слѣдовало говорить безъ нужды. Но въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *аще и восхожду похвалитися, не буду безуменъ: истину бо реку* (2 Кор. xii, 6). Такимъ образомъ, кто говоритъ истину, по требованію обстоятельствъ, тотъ не безуменъ. Слѣдовательно и пророкъ, когда хвалится, не безуменъ, потому что говоритъ истину. А для чего онъ обратилъ рѣчь свою къ этому предмету? Для того, чтобы научить слушателей по избавленіи отъ зла не возвращаться къ безумію, по освобожденіи отъ узъ не неистовствовать снова и не подпадать игу другого плѣна. Повѣствуя о своихъ качествахъ, онъ вразумляетъ слушателя, и не говоритъ: я надмевался, и удержалъ эту страсть, — но что? *Не вознесся сердце мое*, т. е. этотъ порокъ даже не коснулся души 878 моей. Сердце его было какъ бы нѣкоторою необуреваемою пристанью, не допускавшею къ себѣ волнъ порока, который есть источникъ всѣхъ золъ и корень крайняго нечестія. Что же значить: *Господи, не вознесся сердце мое, ниже вознесется очи мои*? Я не возвышалъ бровей, говорить, и не поднимать шеи. Изъ внутренняго источника страсти болѣзнь выходитъ и на наружность, приводить и тѣло въ состояніе, сообразное съ внутреннею заразою. *Ниже ходишъ въ великихъ, ниже въ днишъ паче мене*. Что значить: *въ великихъ*? Съ людьми надменными, богатыми, гордыми, тщеславными. Видишь ли истинное смиренномудріе? Онъ не только самъ былъ свободенъ отъ этой болѣзни, но избѣгалъ и зараженныхъ ею, и избѣгалъ подобныхъ собраній, по великой ненависти своей къ надменности; отвращаясь этого порока, онъ не только самъ избѣгалъ его, не только сдѣлалъ область сердца своего недоступною для него, но и отъ преданныхъ ему убѣгалъ далеко, чтобы не получить отъ нихъ какой-нибудь заразы.

Немаловажное дѣло—избѣгать надменныхъ, ненавидѣть гордыхъ, отвращаться отъ нихъ и гнушаться ими; это—величайшая опора добродѣтели, величайшая ограда смиренномудрія. *Ниже въ*

диныхъ паче мене. Другой: и въ превышающемъ меня. Аще не смиренномудствовашъ, но вознесохъ душу мою, яко отдоеное на мать свою, тако воздаси на душу мою (ст. 2). Другой: такъ да воздастся душѣ моей <sup>1)</sup>. Это — усиленное выраженіе. Если я, говорить, не былъ смиренъ, какъ грудное дитя при матери своей, но надмевался сердцемъ своимъ, то пусть будетъ воздано душѣ моей. Смыслъ словъ его слѣдующій: я не только былъ чистъ отъ этого порока, т. е. гордости, и не только удалялся отъ имѣющихъ его, но и въ высшей степени пріобрѣлъ противоположную ему добродѣтель—смирненіе, умѣренность, сокрушеніе. Тоже и Христосъ заповѣдалъ ученикамъ: аще не обратитесь, и будете яко дѣти, не увидите въ царство небесное (Мѣ. хviii, 8). Я пріобрѣлъ, говорить, такое смиреніе, какое у грудного дитяти; какъ оно держится за мать, бываетъ смиренно, чуждо всякой надменности, просто и кротно, такимъ и я былъ въ отношеніи къ Богу, держась Его постоянно. Впрочемъ, онъ не безъ причины упоминаетъ о грудномъ дитяти, но хочетъ изобразить скорбь свою, затрудненіе, уныніе, великость золъ. Какъ дитя, будучи отнято отъ сосца, не отстаетъ отъ матери, но хотя и плачетъ, скорбитъ, сѣтуетъ, досадуетъ, гнѣвается, однако держится за мать и не отстаетъ отъ нея, такъ и я, говорить, въ скорби, въ затрудненіи и во всѣхъ многочисленныхъ несчастіяхъ былъ преданъ Богу. Если же я не былъ такимъ, говорить, то пусть будетъ воздано душѣ моей, т. е. пусть она подвергнется крайнему наказанію. *Да уповасть Израиль на Господа отъ нынѣ и до вѣка* (ст. 8). Видишь, — какъ я сказалъ въ началѣ, — что вѣрою и ученіемъ должно постоянно хвалиться и безъ причины, и не хвалящійся этимъ погибнетъ; а что касается дѣлъ жизни, то не должно отказываться — хвалиться ими по требованію обстоятельствъ. Какія это обстоятельства? Многія и различныя, изъ которыхъ одно напримѣръ состоитъ въ томъ, чтобы научить слушателя. Такъ и пророкъ, зная это и желая показать, что онъ говоритъ о своихъ добрыхъ качествахъ для того, чтобы расположить слушателя къ соревнованію, прибавляетъ: *да уповасть Израиль на Господа отъ нынѣ и до вѣка*. Хотя бы, говорить, тебя постигли несчастія, скорби, войны, плѣнь, и какое бы то ни было изъ неожиданныхъ бѣдствій, ты держись надежды на Бога, упованія на Него, и непремѣнно получишь добрый конецъ; Богъ избавленіемъ отъ бѣдствій воздастъ тебѣ за эту благую надежду, во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> ἀνταποδοσὴν. Симмахъ.



# ОГЛАВЛЕНІЕ

## I-й книги ПЯТАГО тома.

---

### ВЕСѢДЫ НА ПСАЛМЫ:

|                 | СТРАН. |
|-----------------|--------|
| На псаломъ 3 .  | 5      |
| „ 4 . . . . .   | 11     |
| „ 5 . . . . .   | 36     |
| „ 6 . . . . .   | 49     |
| „ 7 . . . . .   | 59     |
| „ 8 . . . . .   | 91     |
| „ 9 . . . . .   | 109    |
| „ 10 . . . . .  | 133    |
| „ 11 . . . . .  | 138    |
| „ 12 . . . . .  | 145    |
| „ 41 . . . . .  | 150    |
| „ 43 . . . . .  | 164    |
| „ 44 . . . . .  | 183    |
| „ 45 . . . . .  | 208    |
| „ 46 . . . . .  | 214    |
| „ 47 . . . . .  | 224    |
| „ 48 . . . . .  | 231    |
| „ 49 . . . . .  | 253    |
| „ 108 . . . . . | 278    |
| „ 109 . . . . . | 280    |

|                         | СТРАН. |
|-------------------------|--------|
| Напсаломъ 110 . . . . . | 297    |
| „ 111 . . . . .         | 310    |
| „ 112 . . . . .         | 321    |
| „ 113 . . . . .         | 326    |
| „ 114 . . . . .         | 388    |
| „ 115 . . . . .         | 344    |
| „ 116 . . . . .         | 353    |
| „ 117 . . . . .         | 353    |
| „ 119 . . . . .         | 365    |
| „ 120 . . . . .         | 371    |
| „ 121 . . . . .         | 375    |
| „ 122 . . . . .         | 379    |
| „ 123 . . . . .         | 382    |
| „ 124 . . . . .         | 386    |
| „ 125 . . . . .         | 388    |
| „ 126 . . . . .         | 391    |
| „ 127 . . . . .         | 396    |
| „ 128 . . . . .         | 403    |
| „ 129 . . . . .         | 405    |
| „ 130 . . . . .         | 410    |







ТВОРЕНІЯ  
СВЯТАГО ОЦА НАШЕГО  
**ІОАННА ЗЛАТОУСТА,**

Архієпископа Константинопольскаго,  
ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Δόξα τῷ Θεῷ πάντων ἑνεκα. Ἀμήν.

Слава Богу за все. Аминь.

*Св. Іоаннъ Златоустъ.*



ТОМЪ ПЯТЫЙ

ВЪ ДВУХЪ КНИГАХЪ.



КНИГА ВТОРАЯ.



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.

Издание С.-Петербургской Духовной Академіи.

1899.

Отъ Совѣта С.-Петербургской Духовной Академіи печатать дозволяется.  
С.-Петербургъ, 20 февраля 1899 года.

И. д. Ректора Академіи, профессоръ *Николай Покровский*

---

Типографія А. П. Лопухина (Телѣжный пер., 8—5).

# СВЯТАГО ОЦА НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО,

АРХІЕПИСКОПА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАГО,

ВЕСЪДЫ НА ПСАЛМЫ.

---

НА ПСАЛОМЪ 131.

879

Помяни Господи Давида, и всю кротость его (ст. 1).

**ВЪ** ДРУГИХЪ мѣстахъ испрашивается спасеніе только ради памяти предковъ, а здѣсь говорится и о добродѣтеляхъ, о томъ, что служить источникомъ всѣхъ благъ,—о скромности, смиренномудріи, кротости, которою особенно отличался и Моисей. Онъ былъ, говоритъ Писаніе, *кротокъ зѣло паче всѣхъ мужей сущихъ на земли* (Чис. хп, 8). Но нѣкоторые изъ еретиковъ, осуждая его поведеніе и сказанныя слова, говорятъ: что говоришь ты? Ужели былъ самымъ кроткимъ тотъ, кто напалъ на египтянина и убилъ его, кто пролилъ столько крови іудеевъ и произвелъ между ними столько войнъ, кто позволилъ родственникамъ убивать родственниковъ, кто молитвою разверзъ землю, низвелъ огонь свыше и однихъ потопилъ, другихъ сжегъ? Если такой человѣкъ былъ кротокъ, то кто же гнѣвливъ и жестокъ? Перестань, не говори пустого. Я утверждаю и не перестану утверждать, что онъ былъ кротокъ и даже самый кроткій изъ всѣхъ людей, и, если хотите, то не другимъ чѣмъ-нибудь, а тѣмъ самымъ, что сказано противъ него, постараюсь доказать его кротость. При этомъ

можно было бы сказать о томъ, что говорилъ онъ предъ Богомъ о своей сестрѣ, о молитвѣ, какую вознесъ за народъ, о всѣхъ этихъ апостольскихъ и достойныхъ неба изреченіяхъ, о снисхожденности, съ какою онъ бесѣдовалъ съ народомъ. Можно было бы и объ этомъ сказать и перечислить многое другое; но, если хотите, оставивъ это, мы изъ самыхъ тѣхъ словъ, которыя выше сказаны врагами, докажемъ, что онъ былъ самый кроткій человѣкъ,—изъ того самаго, на основаніи чего нѣкоторые называютъ его тяжелымъ, жестокимъ и гнѣвливымъ. Какимъ же образомъ мы докажемъ это? Если напередъ различимъ и опредѣлимъ, что такое кротость и что жестокость. Поражать еще не значить быть суровымъ, и щадить не значить быть кроткимъ; кротокъ тотъ, кто и можетъ переносить нанесенныя ему самому оскорбленія, и защищаетъ несправедливо обижаемыхъ и сильно возстаётъ противъ обижающихъ; напротивъ, кто не таковъ, тотъ безпеченъ, сонливъ, нисколько не лучше мертваго, а не кротокъ, не скромнѣе. Не обращать вниманія на обижаемыхъ, не соболѣзновать несправедливо страждущимъ, не гнѣваться на обижающихъ, — это не добродѣтель, а порокъ, не кротость, а безпечность. Такимъ образомъ, то и доказываетъ кротость его, что онъ былъ такъ горячъ, что тотчасъ устремлялся, когда видѣлъ другихъ обижаемыми, не могши удержатъ негодованія въ защиту справедливости; а когда самъ терпѣлъ зло, то не мстилъ, не нападалъ, но всегда оставался любуемымъ. Если бы онъ былъ жестокъ и гнѣвливъ, то, воспламеняясь и разгораясь такъ за другихъ, онъ не оставался бы спокойнымъ за себя самого, но тогда гораздо болѣе предавался бы гнѣву. Вы знаете, что намъ гораздо тягостнѣе касающееся насъ самихъ, нежели другихъ. А онъ, когда другіе терпѣли зло, отражалъ обиду не менѣе самихъ страждущихъ; оскорбленія же, наносимыя ему самому, переносилъ съ великимъ терпѣніемъ, будучи высокъ въ томъ и другомъ случаѣ, выражая въ первомъ свою ненависть ко злу, а во второмъ—свое долготерпѣніе. И что, скажи мнѣ, ему слѣдовало дѣлать? Пренебечь наносимую обиду и зло, причиняемое народу? Но это свойственно было бы не вождю народа, не великодушному и незлобивому, а недѣятельному и безпечному. Ты не осуждаешь врача, который посредствомъ отсѣченія останавливаетъ гнѣніе, проникающее во все тѣло: почему же называешь жесточайшимъ человѣкомъ того, кто рѣшился сильнымъ ударомъ прекратить болѣзнь, гораздо опаснѣйшую гнѣнія, распространявшуюся по всему народу? Это свойственно неразумному судѣ. Начальнику такого множества людей, вождю народа столь жестокаго, грубаго и необузданнаго, слѣдовало въ самомъ началѣ остановить и предъ



дверью удержать зло, чтобы оно не простиралось далѣе. Но, скажешь, онъ сдѣлалъ, что земля поглотила Давида и Авирона? Что говоришь ты? Ужели нужно было оставить безъ вниманія поправленіе священства, нарушеніе законовъ Божіихъ, разрушеніе того, чѣмъ держится все, т. е. священнаго сана, сдѣлать недоступное доступнымъ для всѣхъ, и чрезъ слабость къ этимъ людямъ дозволить всѣмъ желающимъ попираť священную ограду и ниспровергнуть все? Но было бы дѣломъ вовсе не кротости, а безчеловѣчія и жестокости, оставить безъ вниманія распространеніе такого зла и, пощадивъ двѣсти человѣкъ, погубить столько тысячъ. Также, скажи мнѣ, когда онъ повелѣлъ убивать родичей, что надлежало ему дѣлать, если Богъ гнѣвался, нечестіе возрастало, и никого не было, кто могъ бы избавить ихъ отъ гнѣва? Допустить ли, чтобы ударъ небесный нисшелъ на всѣ колѣна и предалъ совершенной гибели весь родъ, оставивъ безъ вниманія вмѣстѣ съ наказаніемъ и грѣхъ, который дѣлался неисклѣчимымъ,—или наказаніемъ и убіеніемъ немногихъ людей 381 уничтожить грѣхъ, удержать гнѣвъ и преклонить Бога на милость къ преступникамъ? Если такимъ образомъ будешь изслѣдовать дѣла праведника, то отсюда особенно и увидишь, что онъ былъ весьма кротокъ.

2. Впрочемъ, предоставивъ любознательнымъ дѣлать заключенія изъ вышесказаннаго, чтобы намъ предмета посторонняго не сдѣлать больше ближайшаго, возвратимся къ предложенному. Что же было предложено? *Помяни Господи Давида, и всю кротость его: яко клялся Господеви, обѣщая Богу Иаковлю* (ст. 2). Предположивъ говорить о кротости Давида, и оставивъ дѣла его въ отношеніи къ Саулу, къ братьямъ, къ Ионаану, долготерпѣніе въ отношеніи къ воину, который осыпалъ его безчисленными порицаніями, и другія многочисленнѣйшія, псалмопѣвецъ обращаетъ рѣчь къ главному дѣлу, которое показывало особенно великую ревность. Почему же онъ поступаетъ такъ? По двумъ причинамъ; во-первыхъ, потому, что это преимущественно благоугодно Богу: *на кого воззрю, говоритъ Онъ, токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ* (Ис. LXVI, 2); во-вторыхъ, потому, что тогда особенно нужнымъ дѣломъ было возобновленіе храма, построеніе города, возстановленіе древняго общественнаго устройства; потому онъ особенно къ этому и обращаетъ рѣчь; то, какъ извѣстное и признанное всѣми, оставляетъ,—всѣмъ извѣстна была кротость Давида,—а это, особенно нужное для его цѣли, выставляетъ на видъ. Дѣйствительно, что тогда желали видѣть іудеи? Возобновленіе храма и возстановленіе древняго богослуженія. А такъ какъ этимъ дѣломъ особенно славился Да-

видѣ, то, какъ бы въ награду за его усердіе, псалмопѣвецъ просить Бога о построеніи храма и говоритъ: *помяни Господи Давида, и всю кротость его: яко клятсѣя Господеви, обѣщасѣя Богу Іаковлю: аще вниду въ селеніе дому моего, или възыду на одръ постели моя: аще дамъ сонъ очима моима, и вѣждома моима дреманіе, и покой скраніама моима: дондеже обрящу мѣсто Господеви, селеніе Богу Іаковлю* (ст. 1—5). Но какъ это относится къ тебѣ? Такъ какъ я, говоритъ, потомокъ его, и такъ какъ ты, принявъ его усердіе, обѣщаль возставитъ его родъ и царство, то нынѣ мы и просимъ исполнить эти обѣщанія. Давидъ не сказалъ: *пока не построю*, — потому что это не было дозволено ему, — но: *дондеже обрящу мѣсто Господеви и селеніе*. Не упоминая о томъ, кто построитъ, псалмопѣвецъ указываетъ на того, кто далъ обѣтъ, чтобы ты зналъ, сколь великое благо — духъ правый, и какъ Богъ всегда назначаетъ награду за намѣреніе. Поэтому объ немъ особенно и упоминается, такъ какъ онъ былъ строителемъ болѣе, нежели сынъ его, потому что онъ далъ обѣтъ, а этотъ получилъ повелѣніе. И посмотри на его усердіе: не только, говоритъ, не вступлю въ домъ и не възйду на одръ, но и тѣмъ, что составляетъ естественную потребность, не буду наслаждаться спокойно, пока не найду мѣста и селенія Богу Іакова. Въ противоположныхъ этому чувствахъ Богъ укорялъ іудеевъ, когда говоритъ: *вы живете въ домахъ вашихъ истесанныхъ, храмъ мой пусть* (Агг. 1, 4). *Дондеже обрящу мѣсто Господеви, селеніе Богу Іаковлю*. Посмотри опять и здѣсь на усердіе и заботливость души его. Царь говоритъ: *дондеже обрящу мѣсто Господеви, селеніе Богу Іаковлю*, тогда какъ самъ владѣлъ всѣмъ. Онъ хотѣлъ построить не просто, но на мѣстѣ самомъ удобномъ и самомъ приличномъ для храма, и долженъ былъ искать этого мѣста: такъ онъ былъ неуспѣшно заботливъ! *Се слышахомъ я во Есфраѣ, обрѣтохомъ я въ поляхъ дубравы* (ст. 6). Теперь повѣствуетъ о томъ, что было давно, выражая, что и прежде ковчегъ много времени странствовалъ, переходя съ мѣста на мѣсто; поэтому и говоритъ: *се слышахомъ я во Есфраѣ*, т. е. объ этомъ рассказывали намъ отцы наши; мы знаемъ по слуху, что и тогда, странствуя вездѣ по полямъ и пустынямъ, онъ потомъ былъ поставленъ на мѣстѣ; тоже пусть будетъ и теперь. Слово: *во Есфраѣ* означаетъ здѣсь колѣно іудино, въ которомъ ковчегъ поставленъ былъ послѣ долгаго странствованія. *Внидемъ въ селенія его, поклонимся на мѣсто, идѣже стоясть нога его* (ст. 7). Видишь, какое чувственное онъ употребляетъ выраженіе по причинѣ великой безчувственности слушателей, упоминая о селеніяхъ Божіихъ, о ногахъ и мѣстѣ, гдѣ стояли ноги Его. Все это онъ говорилъ о мѣстѣ ковчега,

такъ какъ оттуда исходили страшные глаголы, разрѣшавшіе недоумѣнія касательно дѣлъ іудейскихъ и предсказывавшіе будущее. *Воскресни Господи съ покой твоей, ты и животъ святыни твоея* (ст. 8). Другой переводчикъ говорить: *силы твоей* <sup>1)</sup>. Третій: *державы твоей* <sup>2)</sup>. И то и другое справедливо, потому что оттуда была подаваема святость, и хранившіися тамъ письма доставляли и святость и силу.

8. Хорошо такъ сказалъ онъ. Дѣйствительно, чрезъ ковчегъ Богъ явилъ силу не разъ, не два, а многократно, какъ напирѣвъ, когда онъ взять былъ азотянами, когда ниспровергъ идоловъ, когда поразилъ прикоснувшихся къ нему, когда остановилъ язву, по возвращеніи своемъ, и другими дѣлами, совершенными тамъ, Богъ являлъ силу Свою. Что же значить: *воскресни съ покой твоей*? Утверди на мѣстѣ, говорить, насъ странствующихъ и ковчегъ носимый, и хотя когда-нибудь наконецъ успокой его. *Священники твои облечутся правдою* (ст. 9). Другой: *да облечутся* <sup>3)</sup>. Третій: *да одѣнутся* <sup>4)</sup>. Это гораздо яснѣе, потому что онъ молится, а не пророчествуетъ, и просить о приобрѣтеніи добродѣтели. *Правдою* здѣсь онъ называетъ священныя обряды, священство, богослуженіе, жертвы, приношенія, а вмѣстѣ съ тѣмъ и безпорочный образъ жизни, котораго особенно надобно требовать отъ священниковъ. *И преподобніи твои возрадуются*, т. е. когда это сбудется. Смотри: онъ не просить ни построенія города, ни обилія жизненныхъ припасовъ, ни другого какого-нибудь благополучія, но благолѣпія храма, успокоенія ковчега, совершенства священниковъ, священныхъ обрядовъ, богослуженія, священства. Далѣе, такъ какъ просившіе этого сами были виновны во многихъ грѣхахъ, онъ опять прибѣгаетъ къ предку и говорить: *Давида ради раба твоего, не отверати лице помазаннаго твоего* (ст. 10). Что значить: *Давида ради раба твоего*? Не только за добродѣтель его, говорить, и не за то, что онъ показалъ такое усердіе къ созданію храма, но и потому, что ты далъ ему такое обѣщаніе. *Давида ради раба твоего, не отверати лице помазаннаго твоего*. Кого? Того, кто тогда былъ помазанъ, управлялъ и стоялъ во главѣ народа. *Клятсѣ Господь Давиду истинною, и не отвержется ея: отъ плода чрева твоего посажду на престолѣ твоемъ* (ст. 11), Упомянувъ о Давидѣ, о добродѣтели этого мужа, усердіи его ко храму, изложивъ древнія событія и высказавъ просьбу о возста-

<sup>1)</sup> ισχύος. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> κρατος. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> ἀμφιβεβήκειν. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>4)</sup> ἐνδεδυμένοι. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

новленіи прежняго ихъ общественнаго устройства, онъ теперь предлагаетъ самое главное, именно говорить о Божіихъ обѣтованіяхъ. Какихъ? *Отъ плода чрева твоего посажду на престолѣ твоємъ.* Но эти обѣтованія даны были не просто, а съ нѣкоторымъ условіемъ. Какое же это условіе? Послушай: *аще, продолжаетъ онъ, сохранятъ сынове твои заветъ мой, и свидѣнія моя сія, имже научу я, и сынове ихъ до вѣка сядутъ на престолѣ твоємъ* (ст. 12). Заклучивъ такія условія, Богъ вручилъ имъ рукописаніе, а они отвѣчали: *всѣя, елика глагола Господь, сотворимъ и послушаемъ* (Исх. xxiv, 7). Потомъ, видя, что одна сторона нарушила условія, онъ обращаетъ рѣчь къ мѣсту, отсюду заимствуя слова утѣшенія: *яко, говоритъ, избра Господь Сіона, изволи и въ жилище себѣ. Сей покой мой во вѣкъ вѣка, здѣ вселюся, яко изволихъ и* (ст. 18. 14). Т. е. не человѣкъ избралъ это мѣсто, а Богъ назначилъ его, свисходя къ ихъ слабости. Смыслъ словъ его слѣдующій: мѣсту, которое Ты взялъ, которое избралъ, которое назначилъ, которое призналъ удобнымъ для Себя, не попусти разрушаться и погибнуть, потому что Ты сказалъ: *здѣ вселюся.* Но Онъ сказалъ это съ условіями. Какими? *Аще сохранятъ сынове твои заветъ мой. Ловитву его благословляя благословлю* (ст. 15). Другой: *нищу* <sup>1)</sup>. *Ловитвою* онъ называетъ обиліе жизненныхъ припасовъ, плодородіе, и молится, чтобы все текло къ нимъ какъ бы изъ источниковъ. Дѣйствительно, такой образъ жизни вели въ древности іудеи, не чувствуя естественныхъ нуждъ, когда только Богъ благоволилъ къ нимъ; не было у нихъ ни недостатка въ хлѣбѣ, ни голода, ни язвы, ни преждевременной смерти, ни другого чего-нибудь подобнаго, что обыкновенно случается съ людьми, но все текло къ нимъ какъ бы изъ источниковъ, потому что рука Божія исправляла немощъ дѣлъ человѣческихъ. Такимъ образомъ онъ говоритъ здѣсь: Ты обѣщаль благословить его ловитву, т. е., подать изобиліе въ вещахъ необходимыхъ при великой безопасности. *Нищія его насыщу хлѣбы: священники его облеку во спасеніе, и преподобніи его радостію возрадуются. Тамъ возвращу рогъ Давидовъ, уготовашъ свѣтильникъ помазанному моему: враги его облеку стыдомъ, на немже процвѣтетъ свѣтъ мой* (ст. 15 — 18). Смотри,

384 какое благополучіе во всѣхъ отношеніяхъ: они не будутъ имѣть недостатка ни въ чемъ необходимомъ, священники — въ безопасности, народъ — въ радости, царь — въ силѣ. *Свѣтильникомъ* онъ называетъ здѣсь или царя, или покровительство, или спасеніе, или свѣтъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ величайшій видъ благополучія. Какой? Тотъ, что враги скроются и не будетъ никого, кто могъ

<sup>1)</sup> ἀπιστίστημόν. Аппла.

бы повредить этимъ благамъ. Не сказать просто: погибелю, но: *студомъ*, желая, чтобы они скрылись живые, удалились, и своими страданіями свидѣтельствовали о силѣ и благоденствіи этого народа. *На немже процвѣтетъ святѣиша моя*. Что значить: *на немже*? На народѣ. Вмѣсто: *святѣиша*, другой переводчикъ говоритъ: *рогъ* <sup>1)</sup>. Третій: *опредѣленіе его* <sup>2)</sup>. Четвертый: *опредѣленное ему* <sup>3)</sup>. Что же означаютъ эти слова? Мнѣ кажется, что здѣсь говорится о благополучіи, безопасности, силѣ, царствѣ.

То, что Я опредѣлилъ ему въ началѣ, говорить, будетъ процвѣтать, умножаясь, не увядая и не уменьшаясь; но все это будетъ въ такомъ случаѣ, если сохранится выше сказанное условіе. Какое? *Аще сохранятъ сѣмѣе твои заветъ мой*. Одиѣ обѣтованія Божіи не доставляютъ намъ благъ, если и мы не будемъ исполнять слѣдующее съ нашей стороны, и имѣя ихъ въ виду, не должно малодушествовать и предаваться безпечности. Многихъ и изъ тѣхъ благъ, которыя Богъ обѣщалъ, Онъ не подаетъ, если получившіе обѣщанія оказываются недостойными; равно какъ и наказаній, которыми угрожалъ, онъ не приводитъ въ исполненіе, когда тѣ, которые прогнѣвали Его, въ послѣдствіи исправляются и отклоняютъ гнѣвъ Его. Итакъ, зная это, не будемъ ни предаваться безпечности по причинѣ обѣтованій, чтобы намъ не унестъ, ни отчаиваться по причинѣ угрозъ, но исправляться. Такимъ образомъ мы можемъ достигнуть будущихъ благъ, благодати и человеколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 132.

Се что добро, или что красно (другой: се что благо и что добро <sup>1)</sup>), но еже жити братіи вкупѣ (ст. 1).

1. Многіе предметы хороши, но не имѣютъ пріятности; другіе доставляютъ удовольствіе, но не хороши; то и другое соединиться можетъ весьма не легко. Но въ томъ, о чемъ говоритъ пророкъ, соединилось то и другое, и пріятность и доброта. Такова преимущественно—любовь; вмѣстѣ съ пользою она заключаетъ

<sup>1)</sup> хѣрас. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> ἀφορίσμα αὐτοῦ. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> ἀφ' ὁρίσματος. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>4)</sup> ἐν κοινῇ καὶ. Незавѣстный. См. Ориг. Эвз.

въ себѣ и удобство и пріятность. Ее здѣсь онъ и прославляетъ. Онъ говоритъ не просто о жительствѣ и не о пребываніи въ одномъ домѣ, но о жизни *скупѣ*, т. е. съ согласіемъ и любовію,—потому что отсюда происходитъ единодушіе. Сказавъ, что это *добро и красно*, онъ потомъ объясняетъ свои слова примѣрами и приводитъ вещественныя сравненія, которыя могутъ представить слушателю предметъ въ яснѣйшемъ видѣ. Какія же сравненія? Посмотря: *яко мѣро на глазѣ, сходящее на браду, браду Аарону,*  
 385 *сходящее на ометы одежды его* (ст. 2). Ааронъ, будучи первосвященникомъ, помазывался мѣромъ, которое источалось со всѣхъ сторонъ, и отъ этого помазанія онъ былъ весьма вожделѣннѣе, пріятнѣе и любезнѣе для взиравшихъ на него. Какъ онъ,—говоритъ пророкъ,—будучи помазанъ мѣромъ, блисталъ видомъ, былъ свѣтель лицомъ, исполненъ великаго благоуханія, и доставлялъ пріятность взиравшимъ на него очамъ, такъ прекрасно и это; и какъ то зрѣлище не только было хорошо, но и пріятно для зрѣнія, такъ и это доставляетъ душѣ удовольствіе. *Яко роса Аермонская сходящая на горы Сіонскія* (ст. 8). Приводитъ и другое сравненіе, которое заключаетъ въ себѣ великую пріятность и доставляетъ зрителю удовольствіе. Не напрасно сказалъ онъ это. Такъ какъ до плѣна десять колѣнъ израильскихъ и два колѣна жили отдѣльно, отчего происходили многія беззаконія, возмущенія, распри и войны между ними, то онъ убѣждаетъ, чтобы этого не было, и совѣтуетъ, чтобы народъ болѣе не раздѣлялся, но жилъ вмѣстѣ, соединенно, подъ управленіемъ одного начальника и царя, чтобы любовь проходила отъ начала до конца, какъ роса нисходитъ на все. Онъ сравниваетъ любовь съ мѣромъ и росой, желая показать посредствомъ перваго ея благоволеніе, а посредствомъ второй—успокоеніе и пріятность вида. *Яко тамо запоемъ Господь благословеніе*. Гдѣ тамо? Въ такой жизни, въ такомъ согласіи, въ такомъ единодушіи, въ такомъ сожительствѣ. Дѣйствительно, это — благословеніе, а противное тому — проклятіе. Вотъ почему нѣкто, прославляя это, говоритъ: *любовію братій, и единомысліемъ искреннихъ, и мужъ и жена между собою согласни* (Сир. ххv, 2). Другой, прикровенно выражая силу единенія, говоритъ: *еще уснута два, тепло има будетъ, и вервь треплетена не скоро расторгнется* (Еккл. iv, 11, 12); показываетъ здѣсь и удовольствіе и силу, внушая, что и во время покоя будетъ великое удовольствіе, и во время дѣятельности великая сила. И еще: *братъ отъ брата помагаемъ, яко градъ твердъ* (Прит. xviii, 19). И Христосъ говоритъ: *идеже еста два или тріе собрани во имя мое, ту есмь посредъ ихъ* (Мѣ. xviii, 20). И самая природа требуетъ этого. Потому и въ началѣ Богъ, создавъ человѣка, сказалъ: не

*добро быти человеку единому* (Быт. II, 18), и сотворивъ живое существо, т. е. жену, необходимостію общенія соединилъ ее съ мужемъ, желая безчисленными способами сблизить насъ между собою. *И жизнь до тѣка*. Хорошо пророкъ прибавилъ это; гдѣ любовь, тамъ великая безопасность, великое благоволеніе Божіе. Она—мать всѣхъ благъ, она — корень и источникъ ихъ, она — прекращеніе войнъ, истребленіе распрей. Выражая это, онъ и присовокупилъ: *и жизнь до тѣка*. Дѣйствительно, какъ несогласіе и раздоръ причиняютъ смерть и смерть преждевременную, такъ любовь и согласіе производятъ миръ и единодушіе, а гдѣ миръ и единодушіе, тамъ все въ жизни безопасно и вполнѣ надежно. Но для чего говорить о настоящемъ? Любовь доставляетъ намъ небо и неизреченныя блага; она—царица добродѣтелей. Зная это, 886  
будемъ ревностно питать ее въ себѣ, чтобы намъ получить и настоящія блага и будущія, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Святымъ Духомъ, слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 133.

Се нынѣ благословите Господа вси рабы Господни, стоящіи во храмѣ Господни (ст. 1).

1. Здѣсь пророкъ оканчиваетъ *пѣсни степеней*, давая своей рѣчи прекрасное заключеніе,—славословіе и благословеніе. Онъ желаетъ, чтобы рабы Господни были такими не только по вѣроисповѣданію, но и по образу жизни. Поэтому и прибавляетъ: *стоящіи въ храмѣ Господни, во дворѣхъ дому Бога нашего*. Нечистоту и оскверненному не позволительно даже входить въ священную ограду. Поэтому, кто достоинъ войти, тотъ достоинъ и благословлять. Домъ Божій подобенъ небу; какъ туда не позволяется входить никакой противной силѣ, такъ и въ домъ Божій.

Представь, человекъ, какое ты получилъ достоинство, и, такъ какъ самъ ты сдѣлался храмомъ (Божіимъ), какую ты долженъ наблюдать чистоту. Какъ же ты можешь соблюдать чистоту? Если станешь отвергать всякій порочный помыслъ, если сдѣлаешь область своихъ мыслей недоступною для дьявольскихъ внушеній, если будешь постоянно украшать свою душу, какъ неприступное святилище. Если въ храмѣ іудейскомъ не всякое мѣсто доступно было для всѣхъ, но было много различныхъ отдѣленій, изъ которыхъ одно назначалось для прозелитовъ, дру-

гое для іудеевъ по происхожденію, иное для священниковъ, иное для одного первосвященника, и притомъ даже для него не всегда, а только однажды въ годъ, то представь, какую святость нужно имѣть тебѣ, получившему знаменія гораздо важнѣйшія, нежели какія имѣло тогда святое святыхъ! Не херувимъ, но самъ Господь херувимовъ обитаетъ въ тебѣ, не стамну, манну, каменные скрижали и жезлъ Аароновъ получаешь ты, но тѣло и кровь Господа, Духъ вмѣсто писъмени, благодать, превышающую чело-вѣческое разумѣніе, и даръ неизреченный. А чѣмъ большихъ ты удостоенъ знаменій и страшныхъ таинствъ, тѣмъ большая требуется отъ тебя святость, и тѣмъ большому подвергнешься наказанію, если преступишь заповѣданное тебѣ. *Во пощещъ воздъжите руки ваша во святая.* Другой: *свѣто* <sup>1)</sup>. Третій: *свѣщенно* <sup>2)</sup>. *И благословите Господа* (ст. 2). Для чего сказалъ онъ: *въ пощещъ*? Желая научить насъ, чтобы мы не всю ночь тратили на сонъ, и показать, что тогда молитвы бываютъ чище, когда легче умъ и меньше заботы. Если же ночью должно ходить во святилище, то представь, можетъ ли получить прощеніе тотъ, кто и дома не совершаетъ молитвъ въ это время. Пророкъ поднимаетъ тебя съ постели и ведетъ къ храму, заповѣдая проводить тамъ ночь; а ты, и оставаясь дома, не дѣлаешь этого. Хорошо сказано: *свѣто*; этимъ внушается, что молиться должно безъ порочныхъ помысловъ, безъ памятозлобія, безъ любостыжанія, безъ всякаго другого подобнаго грѣха, губящаго душу. *И благословите Господа.*

387 Совершенное благословеніе бываетъ особенно тогда, когда съ словами согласна и жизнь, когда ты дѣлами прославляешь создавшаго тебя Бога, по слову Евангелія: *да прослѣтитъ свѣтъ вашъ предъ челоуѣки, яко да видѣтъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ* (Мѡ. v, 16). *Благословитъ тя Господь отъ Сіона, сотворившій небо и землю* (ст. 8). Т. е., если ты будешь дѣлать это, то и самъ получишь благословеніе отъ Бога,—если будешь такъ проводить ночи, если будешь молиться свѣто, если будешь достойнъ стоять въ домѣ Господнемъ, если самого себя сдѣлаешь благопотребнымъ храмомъ. Такимъ образомъ, преподавъ наставленіе, какое нужно было, пророкъ заключаетъ рѣчь молитвою. Превосходному учителю свойственно — и исправлять слушателя совѣтомъ, и укрѣплять молитвами. Что хочетъ онъ выразить словомъ: *отъ Сіона*? Это имя было для іудеевъ возжелѣнно; тамъ совершались всѣ священные обряды. Поэтому онъ молится, чтобы они опять получили прежнее обще-

<sup>1)</sup> ἀγίος. Незавѣстный. См. Ориг. Ѡва.

<sup>2)</sup> ἱεραρμένος. Незавѣстный. См. Ориг. Ѡва.



ственное устройство, совершали тѣ же священные обряды и получили такое благословеніе. Затѣмъ, возводя ихъ къ болѣе высокимъ понятіямъ и научая, что Богъ находится вездѣ, а храмъ Онъ повелѣлъ построить по причинѣ ихъ немощи, и что призывать Его должно вездѣ, прибавляетъ: *сотвориши небо и землю.*

Иудеи тогда призывали Бога въ своемъ храмѣ, а мы — на всякомъ мѣстѣ, во всякой странѣ, и дома, и на торжищѣ, и въ пустынѣ, и на кораблѣ, и въ гостинницѣ, и гдѣ бы мы ни были. Мѣсто нисколько не препятствуетъ молитвѣ, только бы настроеніе души соотвѣтствовало молитвѣ. Устроивъ себя такимъ образомъ, будемъ призывать Бога вездѣ, и Онъ придетъ къ намъ и поможетъ намъ, сдѣлаетъ все трудное для насъ легкимъ и удобнымъ и удостоитъ насъ будущихъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 134.

Хвалите имя Господне, хвалите раби Господа, стоящій во храмѣ Господни, во дворѣхъ дому Бога нашего.

Хвалите Господа, яко благъ Господь (ст. 1 — 3).

1. Опять пророкъ призываетъ слушателей къ жертвоприношенію, состоящему въ похвалахъ; это—жертва Богу и приношеніе. Потому и въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *восхваляю имя Бога моего съ пѣснію, возвеличу его во хвалении: и угодно будетъ Богу паче телца юна роги износяща и пазнокти* (Псал. lxxviii, 81, 82). Онъ постоянно упоминаетъ о храмѣ и дворахъ, привязывая ихъ къ этому мѣсту и не позволяя отступать. Для того и въ началѣ Богъ повелѣлъ воздвигнуть храмъ, чтобы истребить между ними всякое нечестіе и идолослуженіе, когда они должны были собираться всѣ въ одно мѣсто, а не блуждать вездѣ произвольно и свободно, и въ рощахъ и источникахъ, на холмахъ и горахъ находить поводы къ нечестію, принося тамъ жертвы и дѣлая возліянія на высотахъ. Для того и законъ осуждалъ на смерть того, кто приносилъ жертву внѣ храма: *иже аще не принесетъ въ скинію и заколетъ (онъ) смѣнитъя тому кровь* (Лев. xvi, 4). Поэтому пророкъ вездѣ собираетъ ихъ въ это мѣсто, чтобы они, слушая, вра- 388

и для нихъ побужденіемъ къ благочестію, заключаю въ себѣ повѣствованія о древнихъ событіяхъ въ Египтѣ, въ пустынѣ, въ землѣ обѣтованной, при законодательствѣ, на горѣ Синаѣ, во время войнъ; одно и то же занятіе было вмѣстѣ и прославленіемъ Бога, и вразумленіемъ для поющихъ, устроившимъ ихъ жизнь и руководившимъ къ правому вѣроученію. *Хвалите Господа, яко блазъ Господь*. Другой переводчикъ говоритъ: *такъ какъ милостивъ* <sup>1)</sup>. Что особенно возжелѣнно для слушателей, на то онъ часто и указываетъ, — на человеколюбіе, снисходительность, милость Божію.

*Пойте имени его, яко добро*. Этими онъ выражаетъ, что такое занятіе заключаетъ въ себѣ и нѣкоторое удовольствіе вмѣстѣ съ пользою. Особенная польза отъ него — изрекать хвалу Богу, очищать душу, возвышать мысли, научиться правымъ истинамъ, любу мудрствовать о настоящемъ и будущемъ. Но вмѣстѣ съ тѣмъ оно своими стройными звуками доставляетъ и великое удовольствіе, нѣкоторое утѣшеніе и отдохновеніе, и дѣлаетъ поющего достойнымъ почтенія. А что оно дѣйствительно дѣлаетъ такими поющихъ, видно изъ словъ другого переводчика, который говоритъ: *потому что благопріистойно* <sup>2)</sup>, и третьяго, который говоритъ: *потому что пріятно* <sup>3)</sup>. Оба они говорятъ правду; кто поетъ псаломъ, тотъ, хотя былъ бы крайне развратнымъ, стыдись псалма, обуздываетъ силу сладострастія, и хотя бы обремененъ былъ безчисленными пороками и одержимъ уныніемъ, улаживаясь удовольствіемъ, облегчаетъ свои мысли, окрыляетъ умъ и возвышаетъ душу. *Яко Іакова избра себѣ Господь, Израиля съ достояніе себѣ* (ст. 4). Говоритъ не объ общихъ благодѣяніяхъ, которыя они имѣли вмѣстѣ съ другими, но о собственномъ ихъ и особенномъ. Какое же это благодѣяніе? То, что Онъ избралъ этотъ народъ, посвятилъ Себѣ и оказывалъ имъ особенное предъ другими промышленіе. Пророки постоянно дѣлаютъ это, т. е. составляютъ многія свои рѣчи изъ описанія благодѣяній, которыя были оказаны имъ. Что значитъ: *съ достояніе себѣ*? Въ богатство, въ собственность. Хотя и малочисленъ былъ этотъ народъ, но Богъ избралъ его Себѣ въ богатство, взирая не на малочисленность его, а на добродѣтели, къ которымъ Онъ хотѣлъ руководить ихъ, точно всѣ прочіе люди не составляли для Него такого богатства, какъ этотъ народъ, что дѣйствительно и было какъ по благоволенію къ нимъ Божію, такъ и по ихъ воспитанію. И Павелъ ча-

<sup>1)</sup> χρηστός. Незавѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> εὐπρέπεις. Акила.

<sup>3)</sup> ἡδύ. Незавѣстный.

сто называетъ *богатствомъ* спасеніе людей, какъ напримѣръ, когда говорить: *мой бо Господь, богатяи во всѣхъ и на всѣхъ призываютъ его* (Рим. х, 12); и еще: *своему Господеву стоитъ или падаютъ* (Рим. хiv, 4). Видишь, какъ пророкъ выражаетъ Божію къ нимъ любовь, промышленіе, попеченіе, благоволеніе, назвавъ ихъ *достояніемъ* Его. Тѣмъ и другимъ выраженіемъ онъ показываетъ особенное о нихъ промышленіе Божіе, — и тѣмъ, что *избралъ*, и тѣмъ, что — *въ достояніе себѣ*. Видишь ли, какъ онъ показалъ Его человѣколюбіе? Потому и въ началѣ сказалъ: *хвалите Господа, яко благъ Господь. Яко азъ познахъ, яко великъ Господь* (ст. 5). Вотъ и другую представляетъ причину — воспѣвать хвалы. Но скажи мнѣ: ты *познахъ*, а другіе развѣ не знаютъ? Знаютъ, но не такъ, какъ я. Люди святые и особенно возвысившіеся могутъ истинно знать величіе Его, не все, каково оно есть въ самомъ себѣ, — это невозможно, — но яснѣе другихъ. И Господь нашъ надъ *всѣми боги*. Вотъ, скажешь, сказавъ: *великъ Господь и азъ познахъ*, онъ потомъ уменьшаетъ силу своихъ словъ, сравниваетъ Бога съ другими богами и по сравненію отдаетъ Ему преимущество. Нѣтъ, онъ сказалъ такъ приспособляясь къ немощи слушателей, желая мало-по-малу возвысить ихъ до такого разумѣнія. Дѣйствительно, не очень сильное доказательство величія — сказать, что Богъ выше и больше другихъ; но, какъ я выше сказалъ, онъ приспособляетъ свою рѣчь къ немощи слушателей, возвышая ихъ мало-по-малу. Они тогда любили слышать это и убѣждаться въ этомъ.

2. А что Богъ несравненно превосходитъ всѣхъ, это Онъ показываетъ далѣе, приводя величайшее доказательство Его могущества и тѣмъ объясняя, что прежде сказано имъ по немощи слушателей. Когда онъ только указываетъ на этотъ предметъ, то говорить о неважномъ; а когда подтверждаетъ объясняетъ и доказываетъ Его величіе, то представляетъ великія дѣла Его. Какія же онъ потомъ представляетъ дѣла, достойныя Бога и свойственныя Ему одному? Посмотри: *всѣ, продолжаетъ онъ, елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ* (ст. 6). Видишь ли всемогущее могущество? Видишь ли источникъ жизни? Видишь ли непреодолимую силу? Видишь ли несравненное превосходство? Видишь ли власть, не встрѣчающую никакихъ препятствій? Видишь ли, какъ для Него все легко и удобно? *Всѣ, говорить, елика восхотѣ, сотвори*. Скажи мнѣ: гдѣ? *На небеси и на земли*; не только здѣсь, но и на небѣ; не только на небѣ, но и на землѣ; и не только на землѣ, но и *въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ*. *Бездною* онъ называетъ преисподнія мѣста земли, равно какъ словомъ: *на небеси* выражаетъ и мѣста выше

небесъ. Не смотря на обширность ихъ, воля Его нигдѣ не встрѣчаетъ препятствій, но проникаетъ все, и, что подлинно удивительно, Создавшій это создалъ не съ трудомъ, не съ усиленіемъ, не повелѣніемъ, но хотѣніемъ; Онъ только захотѣлъ, и дѣло совершилось. Видишь, какъ Онъ показалъ и легкость творенія, и множество созданій, и власть неограниченную? Затѣмъ, не говоря о самомъ небѣ и морѣ, налагаетъ то, что находится въ нихъ, и притомъ не все, находящееся въ нихъ, но, оставивъ находящееся на небѣ, хотя оно особенно дивно, говорить о томъ, что близъ неба. Почему? Потому, что тѣ предметы, хотя и велики, но многимъ неизвѣстны, а эти, хотя и меньше, но открыты и очевидны для всѣхъ. Такъ какъ онъ говорилъ людямъ, которые не столько вѣроу руководились къ разумнѣю предметовъ невидимыхъ, сколько занимались предметами видимыми, то отсюда онъ и начинаетъ ученіе, дѣлая самъ тоже, что внушалъ дѣлать другимъ. Что же именно? Воспѣвать Бога за дѣла Его, возносить Ему хвалы, изучая каждое дѣло Его и за каждое славословія Его. Увѣщевая хвалить Бога, онъ часто говорилъ: *хвалите имя Господне, хвалите рабы Господа*; а теперь показываетъ и то, какъ должно хвалить, именно: изслѣдуя составъ твореній, удивляясь и изумляясь премудрости, промыслу, могуществу, попеченію Его. Отсюда мы научаемся, что существуетъ не одно наше море, но что много морей, различныхъ и безпредѣльныхъ, потому что онъ говоритъ: *въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ*. Такъ моря Каспійское, Индійское, Черное—почти отдѣлены отъ этого моря, а вѣтъ — Океанъ, окружающій землю. *Возводя облаки отъ послѣднихъ земли* (ст. 7). Другой: *поднимая* <sup>1)</sup>. Третій: *привлекаетъ отъ предѣловъ* <sup>2)</sup>. Четвертый: *отъ конца* <sup>3)</sup>. Такъ и у Іова сказано: *связуя воду на облакахъ своихъ* (Іов. ххvi, 6), и у Соломона: *содержа воду въ рязѣ* (Прит. ххх, 4). Впрочемъ онъ говоритъ не то, а нѣчто другое чудное. Что же именно? То, что воздухъ, сдѣлавшись болѣе густымъ, поднимается вверхъ и несется, поднимается то, что тяжело, получая направленіе противоположное своей природѣ. Удивительно и то, что въ немъ держится вода; но гораздо удивительнѣе то, что тяжелое носится на легкомъ; а еще удивительнѣе то, что сгустившаяся въ этомъ воздухѣ вода, вытекая изъ облака, уже не задерживается послѣдующимъ воздухомъ и не сгущается, но разливается во всѣ стороны и нисходитъ на землю. Если бы она держалась тамъ по своей природѣ, то должна была

<sup>1)</sup> ἀναρτίζων. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> ἀνελκὴ ἀπ' ἱερῶν. Неизвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> ἐκ τελόματος. Неизвѣстный. См. Ориг. Экз.

бы держаться и въ этомъ воздухѣ. Если кто пуститъ на воздухъ пузырь, наполненный водою, то, когда онъ понесется по воздуху, понесется и заключающаяся внутри вода, хотя бы она и вылилась изъ пузыря; такъ слѣдовало бы и здѣсь быть. Но такъ какъ все исполнено чудесъ и дѣла Божіи дивны, то все это превышаетъ обыкновенный порядокъ вещей и наше разумѣніе. Вода, которая держится въ воздухѣ облачномъ, уже не держится въ воздухѣ послѣдующемъ. Видишь ли необычайное дѣло? Видишь ли, какъ пророкъ, представивъ то, что кажется маловажнѣе прочаго, показалъ удивительность этого? Затѣмъ представляетъ и нѣчто другое удивительное: *отъ послѣднихъ*, говорить, *земли*, или: *отъ предѣловъ земли*. Облака не только поднимаются, но и носятся, и не вездѣ, гдѣ появляются, производятъ дождь, но часто, прошедши многія страны, миновавъ города и народы, производятъ дождь въ другомъ мѣстѣ. Итакъ, удивительно не только то, что они поднимаются, но и то, что идутъ, какъ бы въ горнихъ жилищахъ,нося въ себѣ тяжесть такого множества воды.

8. *Молніи съ дожди сотвори*. Посмотри на другое чудное явленіе, какъ соединяются предметы, противоположные по природѣ. Нѣтъ ничего пламеннѣе молніи, и нѣтъ ничего холоднѣе воды; но и онѣ здѣсь соединяются вмѣстѣ, однако не сливаются и не смѣшиваются, а сохраняютъ каждая свои свойства. Огонь находится въ водѣ и вода въ огнѣ, но ни огонь не осушаетъ воды, ни вода не погашаетъ огня. Между тѣмъ молнія острѣе солнечнаго свѣта, блистательнѣе и пронзительнѣе. Это доказывается зрѣніемъ, которое постоянно встрѣчается съ солнечными лучами, а стремленія молніи не можетъ выносить даже на короткое время. Притомъ солнце въ продолженіе цѣлаго дня пробѣгаетъ небо, а она въ одно мгновеніе—всю вселенную, какъ и Христосъ свидѣтельствуетъ: *якоже*, говорить Онъ, *молнія исходитъ отъ востока и является до запада* (Мѡ. ххiv, 27). *Изводяи вѣтры отъ сокровищъ своихъ*. Вотъ еще явленіе природы, которое доставляетъ намъ пользу не малую, а такую, что много способствуетъ нашей жизни, укрѣпляетъ и освѣжаетъ утомленныя тѣла и дѣлаетъ воздухъ болѣе легкимъ. Дѣло вѣтровъ—приводить въ движеніе воздухъ, чтобы онъ, оставаясь неподвижнымъ, не испортился, способствовать созрѣванію плодовъ, питать тѣла. Кто могъ бы описать пользу ихъ для мореплаванія, и времена года, въ которыя они являются по порядку и смѣняютъ другъ друга, господствуя на морѣ и препровождая плователей? Одинъ отправляетъ, другой принимаетъ, идутъ противоположными путями и служатъ, такъ что самая борьба ихъ бываетъ полезна для жизни; и множество другихъ дѣйствій вѣтровъ можно было бы исчислить. Но про-

рокъ, не говоря обо всемъ этомъ и предоставивъ соображать слушателя, самъ представляетъ только легкость, съ какою они производятся. Словами: *отъ сокровищъ своихъ* онъ выражаетъ не то, будто есть нѣкоторыя сокровищницы вѣтровъ, но то, какъ легко Богъ управляетъ ими и какъ живо и удобоподвижно это созданіе. Какъ имѣющій что-нибудь въ своей сокровищницѣ свободно вынимаетъ все, когда хочетъ, такъ и Создатель всего легко сотворилъ все и передалъ природѣ. Видишь ли, какое разнообразіе и въ воздухѣ, подобно тому, какъ есть много разнообразія въ водѣ и въ огнѣ? Изъ водъ иная въ источникахъ, иная въ моряхъ, иная въ воздухѣ, иная въ облакахъ, иная на небѣ, иная выше небесъ, иная подъ землею. И огонь — иной въ солнцѣ, иной въ лунѣ, иной въ звѣздахъ, иной въ молніи, иной въ воздухѣ, иной въ деревьяхъ, иной около насъ и въ свѣтильникахъ, иной въ землѣ, — часто вѣдь огонь выходитъ изъ земли такъ же, какъ вода изъ источниковъ, — иной въ камняхъ, ударяемыхъ одинъ объ другой, иной на вершинахъ деревьевъ и въ деревьяхъ, натираемыхъ одно объ другое, иной въ громовыхъ ударахъ. Такъ точно и воздухъ — иной густъ, тотъ именно, что вокругъ насъ, иной болѣе тонокъ, а находящійся еще выше бываетъ болѣе горячимъ. И вѣтры весьма различны — иной суше, иной влажнѣе, иной теплѣе. Воздухъ и облако иногда несутся медленнѣе, а иногда быстрѣе, какъ бы на коняхъ. И изъ облаковъ — иныя подобны водоноснымъ сосудамъ, и иногда бываютъ наполнены водою, а иногда носятъ пустыми, иныя подобны вѣерамъ. Но ты, взирая на нихъ, на ихъ различіе и разнообразіе, удивляйся Создателю. *Иже порази первенцы Египетскія* (ст. 8).

392 Сказавъ о явленіяхъ общихъ и показавъ промышленіе Божіе о всей вселенной, въ молніяхъ, вѣтрахъ, воздухѣ, облакахъ, дождяхъ, и такимъ образомъ обличивъ пустословіе тѣхъ, которые говорятъ, будто промышленіе Его простирается только до луны, онъ переходитъ къ частному, къ тому, что касается въ особенности іудеевъ. Вышесказаннымъ онъ объяснилъ, что и земля, и небо, и все видимое удостоивается дѣйствій человеколюбія Божія; а чтобы сдѣлать іудеевъ болѣе признательными, онъ повѣствуетъ и о частныхъ событіяхъ, показывая, что Богъ вселенной, промышленія о всемъ, оказалъ имъ нѣкоторыя особенныя благодѣянія. Впрочемъ, и то, что сдѣлано для нихъ, было также для всѣхъ вообще. Если Онъ избралъ ихъ между другими, то это самое возбуждало въ другихъ соревнованіе, какъ и Павелъ говоритъ: *тѣхъ паденіемъ спасеніе языкомъ, во еже раздражити ихъ* (Рим. xi, 11). Какъ отецъ, когда дѣти оставляютъ его, беретъ одного изъ нихъ и сажаетъ къ себѣ на колѣна, дѣлая это не для него,

но гораздо болѣе для прочихъ, чтобы они, тронувшись такимъ предпочтеніемъ, прибѣгли къ отцу для полученія такой же ласки, такъ и Богъ поступалъ съ іудеями. Взявъ ихъ не на колѣна, а на мышцы и рамена, какъ говоритъ пророкъ (Ос. xi, 8; Втор. xxxii, 11), Онъ даровалъ имъ вождельнныя блага, храмъ, жертвы, которыхъ они болѣе всего и съ особеннымъ усердіемъ желали, помощь на войнѣ, побѣды, трофеи, плодородіе земли, изобиліе плодовъ, отличая ихъ всѣмъ этимъ, а въ другихъ возбуждая ревность. Но такъ какъ они могли сдѣлаться дурными, если бы постоянно были въ довольствѣ, то Онъ обуздывалъ ихъ и наказаніями. Подлинно велика премудрость Божія; изъ самыхъ трудныхъ обстоятельствъ она находитъ выходъ.

4. И посмотри на мудрость пророка: отъ явленій общихъ онъ переходитъ къ событіямъ частнымъ, чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не подумалъ, будто Богъ есть Богъ только нѣкоторыхъ людей; сказавъ о явленіяхъ общихъ, онъ потомъ уже касается этихъ и говоритъ: *уже порази первенцы Египетскія*. Или вамъ кажется, что это было сдѣлано для іудеевъ? Но если я докажу, что это было сдѣлано и для другихъ, тогда что скажутъ тѣ, которые отвергаютъ всеобщность Промысла Божія? Какъ же можно доказать это? Весьма достаточно привести слѣдующее изреченіе Божіе, которое ясно выражаетъ это: *да покажу на тебѣ крѣпость мою, и яко да проповѣстется имя мое по всей земли* (Исх. ix, 16). Видишь ли, какъ смерть была вѣстницею и посланное отъ Бога наказаніе было проповѣдію, которая распространялась вездѣ и возвѣщала Божіе могущество? Такимъ образомъ Богъ промышлялъ о всей вселенной и тогда, когда устраивалъ дѣла іудеевъ. И прежде Онъ являлъ силу Свою, какъ напримѣръ при Іосифѣ, при Авраамѣ; но теперь — гораздо яснѣе. Какъ? Тогда чрезъ благодѣянія, а теперь чрезъ наказанія. И Онъ не перестаетъ, какъ я часто говорилъ, постоянно и въ каждомъ поколѣніи являть Себя дѣлами и открывать Себя; но только дѣлаетъ это не всегда одинаково, а различно и разнообразно: тогда чрезъ жену Авраама, которая страдала безплодіемъ, потомъ чрезъ голодъ и изобиліе, а послѣ того чрезъ многократныя казни. 893 Такъ какъ египтяне не укоряли Бога въ слабости, сами умерщвляли первенцевъ еврейскихъ и обагрjali рѣку кровію ихъ, то Богъ еще въ это время прикровенно являлъ имъ силу Свою. Египетскія бабки, которыя не слушались жестокихъ повелѣній и уклонялись отъ исполненія безчеловѣчной воли царя, наслаждались великимъ благоденствіемъ. То и другое было дѣломъ Промысла Божія: и то, что женщины оказались мужественнѣе носившихъ діадему, и то, что онѣ получили воздаяніе въ великомъ умно-

женіи рода своего. Слова: *благо творяше (Богъ) бабамъ* (Исх. 1, 20), именно и означаютъ, что родство ихъ умножалось; чѣмъ онѣ благодѣтельствовали іудеямъ, тѣмъ и сами были награждены отъ Бога; онѣ не умерщвляли дѣтей ихъ, и имъ Богъ давалъ многочадіе. Но такъ какъ египтяне оставались безчувственными, то Онъ послалъ имъ жесточайшую казнь, о которой узнала вселенная, узнали и египтяне; другіе узнали по слуху, а они собственными страданіями, зрѣніемъ и опытомъ познали силу Божію. Для того и предсказано было имъ объ этомъ, чтобы наказаніе не показалось слѣдствіемъ какого-нибудь случая или естественной смерти. Такимъ образомъ здѣсь можно повторить то, что въ другомъ мѣстѣ сказано о Спасителѣ. Что? *И господствуй посреди враговъ твоихъ* (Псал. сѣх, 2). Не въ пустынѣ и не въ другомъ какомъ-нибудь мѣстѣ, но въ самомъ городѣ Богъ поразилъ ихъ наказаніемъ. Впрочемъ, и въ самомъ наказаніи, посмотри, какое было человѣколюбіе. Онъ началъ со скотовъ, а потомъ уже дошелъ и до людей. Кто не удивится силѣ Божіей, какъ Онъ въ одно мгновеніе времени совершилъ все, оказавъ и пощаду и неизреченную мудрость? Онъ послалъ эту казнь не первую, желая исправить ихъ посредствомъ другихъ, и когда послалъ, то не безъ предсказанія. Для чего? Для того, чтобы вразумить ихъ словами, чтобы имъ не испытать того на самомъ дѣлѣ; а съ другой стороны, такъ какъ они не исправились, Онъ не оставилъ казни сомнительною. Чтобы кто-нибудь не подумалъ, будто она постигла ихъ, какъ естественная болѣзнь или зараза, для того, посмотри, сколько соединилось обстоятельствъ. Во-первыхъ, всѣ поражены въ одну ночь; во-вторыхъ, всѣ первенцы. Если бы это была зараза, то она не коснулась бы только всѣхъ первенцевъ и не пощадила бы слѣдующихъ за ними, но постигла бы всѣхъ безъ разбора. Изъ-третьихъ, если бы это была зараза, то она не миновала бы всѣхъ іудеевъ и не коснулась бы однихъ египтянъ, но гораздо скорѣе поразила бы тѣла первыхъ, ослабленныя трудомъ, страданіями и столь многими бѣдствіями, и до такой степени истощенныя нищетою и голодомъ, а не царскихъ дѣтей, не тѣхъ, которые наслаждались совершеннымъ довольствомъ и пользовались всѣми удобствами жизни. Если бы это была зараза, то она не пришла бы вдругъ, но напередъ обнаружилась бы всѣ признаки ея наступленія; между тѣмъ произошло все вдругъ, чтобы обличилось жестокосердіе египтянъ. Послѣ такой казни и послѣ того, какъ ясно увидѣли, что казнь ниспослана Богомъ, они преслѣдовали вышедшихъ іудеевъ,—что и служить знакомъ крайняго ихъ ожесточенія и величайшимъ оправданіемъ дѣйствій Божіихъ. Такъ какъ знаменія должны



были кончиться, то Онъ окончилъ ихъ такимъ знаменіемъ, которое оправдывало Его и за прежнія предъ людьми, хотѣвшими быть внимательными. Чтобы кто-нибудь не сказалъ: почему всѣ подвергаются наказанію, тогда какъ удерживалъ іудеевъ и грѣшилъ царь? Онъ послѣднею казнію разрѣшилъ это недоумѣніе. Какъ этою послѣднею? Такъ, когда поражены были первенцы ихъ, то они и противъ воли царя изгнали іудеевъ. Слѣдовательно, если бы они и сначала хотѣли, то могли бы преодолѣть его, прежде же они не преодолѣвали царя не потому, что не могли, а потому, что не хотѣли. И послѣдовавшее затѣмъ преслѣдованіе увеличиваетъ вину ихъ.

5. Тоже случилось и при Саулѣ; когда нужно было спасти сына его, то всѣ вмѣстѣ, угождая царю, спасли виновнаго (1 Цар. xiv, 45); а когда онъ захотѣлъ умертвить столько священниковъ, то и голоса не подали и не защищали (1 Цар. xxi, 17). Если тамъ содѣйствовала имъ природа, то и здѣсь — справедливость; здѣсь были священники, убіеніе было незаконное и гнѣвъ неразсудительный. Но причина заключалась въ нерадѣніи и въ пренебреженіи къ священникамъ. За то, посмотри, какія постигли ихъ бѣдствія; не малому подверглись они наказанію за такое пренебреженіе. Поэтому, когда дѣлается что-нибудь незаконное, то пусть никто не остается безпечнымъ, но каждый пусть будетъ пламеннѣе огня, пусть огорчается не менѣе самихъ обижаемыхъ, и такимъ образомъ будетъ остановлено много золь. *Отъ челоука до скота*. Почему же и скотъ? Потому, что онъ сотворенъ для людей; за людей Богъ и наказываетъ его, чтобы усилить страхъ, чтобы увеличить бѣдствіе, чтобы показать, что казнь послана Богомъ и пораженіе пришло съ неба. *Посла знаменія и чудеса посредъ тебе, Египте* (ст. 9). Что значить: *посредъ тебе*? Или означаетъ мѣсто, или: *явно*; выраженіе: *посредъ* часто значитъ: *явно*, какъ, на примѣръ, когда говорится: *содѣла спасеніе посредъ земли* (Псал. lxxiii, 12), потому что средина открыта для всѣхъ. *Посла знаменія и чудеса посредъ тебе, Египте*. И справедливо. Эти событія совершились для того, чтобы исправить ихъ и наказать тѣхъ, которые должны были получить пользу, потому что они происходили не просто, но со многими чудесами, такъ что здѣсь была двойная польза, и отъ того, что Богъ поражалъ, и отъ того, что — необычнымъ образомъ. *На Фараона и на вся рабы его*. Видишь ли неизреченное могущество? Когда всѣ были вмѣстѣ, наказаніе постигло именно ихъ, и они пострадали, а другіе получили пользу. Почему же онъ говоритъ: *на вся рабы его*, тогда какъ не всѣ имѣли первенцевъ? Онъ говоритъ и о прочихъ знаменіяхъ. Въ Египтѣ, когда египтяне были поражены, іудеи полу-

чали пользу, а въ пустынь, когда іудеямъ были оказываемы благодѣянія, то и другіе получали пользу; врагамъ Богъ посылалъ казни, а имъ благодѣянія, въ томъ и другомъ случаѣ доставляя пользу всѣмъ. Но почему Онъ не благодѣтельствовалъ и тѣмъ? Потому, что большая часть людей обыкновенно познають Бога болѣе чрезъ наказанія, нежели чрезъ благодѣянія. А что Онъ самъ не хотѣлъ наказывать, посмотри, какъ Онъ неоднократно останавливалъ казни, являя въ томъ и другомъ и силу Свою и человеколюбіе. Хотя довольно было первой, второй и третьей казни, чтобы послѣ того совершенно погубить ихъ какъ больныхъ неизлѣчимо, но Онъ не хотѣлъ этого, и хотя предвидѣлъ будущее, т. е. что они не сдѣлаются лучшими и послѣ пятой, шестой и девятой казни, но не переставалъ дѣлать Свое дѣло. Здѣсь особенно надобно удивляться и могуществу Его, и промысленію, и премудрости, и благодати, — могуществу, потому что Онъ поражалъ, промысленію, потому что останавливалъ казни, премудрости, потому что, и зная будущее, дѣлалъ Свое дѣло; тоже самое показываетъ и человеколюбіе Его, а особенно то, что Онъ началъ съ низшихъ существъ, съ безсловесныхъ животныхъ. Потомъ Онъ коснулся и царя, что особенно сдѣлало извѣстными эти событія. Событія, случающіяся съ частными людьми, могутъ остаться и неизвѣстными, а когда ударъ наносится лицу знаменитому, то молва объ этомъ безъ всякаго препятствія распространяется вездѣ. Сказавъ о причинѣ пораженія, пророкъ говоритъ и о самыхъ казняхъ, но не повторяетъ ихъ нѣсколько разъ и не перечисляетъ всѣхъ въ частности, но, означивъ всѣ однимъ словомъ, оставляетъ ихъ: *посла, говорить, знаменія и чудеса посредаъ тебе, Египте*. Далѣе онъ выводитъ народъ изъ Египта въ пустыню и вездѣ показываетъ, что Богъ есть Богъ не нѣкоторыхъ только людей и управляетъ не одною страню, но всею вселенною. Поэтому и присовокупляетъ: *иже порази языки многи, и изби цари крепки* (ст. 10). Въ продолженіе всего пути Онъ различнымъ образомъ давалъ залогомъ Своего могущества и Самъ предводительствовалъ ими, научая посредствомъ дѣлъ; также и посредствомъ войнъ внушалъ имъ тоже, что и прежде, т. е. что не свойство воздуха, не сила стихій и не другое что-нибудь подобное, но предводительствовавшая ими десница сражалась за нихъ; а тѣ и другія событія подтверждались взаимно: бывшія въ пустынь — бывшими въ Египтѣ и бывшія въ Египтѣ — бывшими въ пустынь. Дѣйствительно, когда они безъ оружія, безъ воинскаго устройства и безъ боя поражали враговъ, то Онъ явно доказалъ имъ, что и въ Египтѣ Онъ такъ потрясалъ стихіи противъ египтянъ, не имѣя нужды въ этихъ стихіяхъ, но употреблялъ ихъ въ дѣло, желая различными и

разнообразными средствами показать Свою силу. *Сіона царя Амореиска, и Ога царя Васанска* (ст. 11). Пророкъ не исчисляет городовъ и не говоритъ подробно о битвахъ, но опять величественно проходить безчисленный рядъ чудесъ. Онъ могъ бы остановиться и краснорѣчиво изобразить эти событія, но не дѣлаетъ этого, и, хотя ему представлялось великое множество дѣлъ Божіихъ, касается всѣхъ ихъ мимоходомъ. Враги были вооружены, имѣли укрѣпленные города и были искусны въ воинскомъ дѣлѣ, а іудеи были бѣглецы, неопытные въ воинскомъ искусствѣ, освободившіеся отъ продолжительнаго рабства и долговременнаго притѣсненія, истощенные голодомъ и страданіями, открытые для обидъ всѣмъ; но предводительствовавшая ими десница дѣлала ихъ сильнѣе всѣхъ. 396

6. Впрочемъ эта война была и справедлива. Іудеи не сами нападали, но тѣ подавали поводъ, заграждая имъ путь, что было крайне безчеловѣчно. А съ идумеянами Богъ не попустилъ имъ вести войну. Дабы іудеи, ободренные молчаніемъ, послѣ опять не стали нападать, но знали, съ кѣмъ нужно воевать, а кого щадить, Онъ сдѣлалъ это въ пустынѣ, посредствомъ дѣлъ давъ имъ законъ, какъ имъ должно было поступать съ встрѣчавшимися. *И вся царствія Ханаанска*. Видишь ли, какъ научалась этимъ вся вселенная? Какъ огонь — терніе, такъ и они поражали всѣхъ, и никто не могъ противиться имъ. Послушай, что говоритъ Валаамъ, научившись не отъ пророковъ, не отъ Моисея, а изъ самыхъ дѣлъ: народъ этотъ поядаетъ всю землю (Числ. xii, 4; xiv, 8). Видишь ли переносное слово, употребленное съ особенною выразительностію? Не сказалъ: *побѣждаетъ*, или: *истребляетъ*, но: *поядаетъ*, желая выразить, что они одерживали побѣды легко, воздвигали трофеи безъ пролитія крови и поражали своимъ приближеніемъ. Имъ не нужно, говорить, ни воинскаго устройства, ни сраженій, но довольно только подойти, и все уступаетъ и преклоняется. Богъ доставлялъ имъ побѣды не только по закону войны и сраженія, чтобы кто-нибудь не приписалъ совершившихся событій имъ самимъ, но воздвигалъ противъ враговъ ихъ и стихіи вселенной; такъ, Онъ напередъ поразилъ ихъ души, выпавшій градъ погубилъ многихъ, солнце остановилось и дало возможность продолжать битву, и много было подобныхъ чудесъ, и звукъ трубъ, ударая въ крѣпости сильнѣе огня, разрушалъ стѣны. Это принесло пользу и тѣмъ и другимъ; враги узнали, что не люди вели противъ нихъ войну, а іудеи научились обращаться къ Богу и отнюдь не превозносятся своими успѣхами, но вести себя благопристойно и смиренно. Впрочемъ, побѣдить такимъ образомъ было для нихъ больше чести, нежели только

побѣдить; это и сдѣлало ихъ славными и научило быть скромными,—славными, потому что они имѣли такого Военачальника, скромными, потому что они уже не надмевались своими успѣхами. *И даде землю ихъ достояніе, достояніе Израилю людямъ своимъ* (ст. 12). И это—величайшее чудо, что они не только изгнали враговъ, но могли занять землю и раздѣлить между собою города; это доставило имъ великую радость, великую честь, великую славу. Это было также дѣйствиємъ силы Божіей, потому что не маловажное дѣло — овладѣть непріятельскою страной, но и здѣсь нужна великая помощь. *Господи, имя твое въ вѣкъ и память твоя въ родъ и родъ* (ст. 13). Другой переводчикъ говорить: *вспоминаніе о тебѣ* <sup>1)</sup>. Здѣсь пророкъ прерываетъ связь рѣчи славословіемъ, какъ обыкновенно дѣлають святые. Когда они, начавъ говорить о чудесахъ Божіихъ, воспаляются, то не прежде оканчивають рѣчь, какъ воздадутъ славу Богу, произнесутъ славословіе, и тѣмъ исполнять свое желаніе. Такъ и Павелъ поступаетъ вездѣ, особенно въ началѣ посланій; напримѣръ, онъ говоритъ церквамъ галатійскимъ: *благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа, давшего себе по грѣсѣхъ нашихъ, по воли Бога и Отца нашего, емоуже слава во вѣки вѣковъ, аминь* (Гал. 1, 8, 5); и въ посланіи къ римлянамъ: *ихже основленіе, и слава, и служеніе, и обѣтованіе, ихже отцы, и отъ нихже Христосъ по плоти, съи надъ всеми Богъ благословенъ во вѣки, аминь* (Рим. ix, 4, 5); и еще въ другомъ мѣстѣ: *Царю же вѣковъ невидимому, невидимому, единому премудрому Богу, честь и слава во вѣки вѣковъ, аминь* (1 Тим. 1, 17). Такъ и здѣсь пророкъ, представляя промышленіе Божіе о всемъ, казни египетскія, различныя и разнообразныя благодѣянія, оказанныя іудеямъ въ пустынѣ, и событія, совершившіяся въ защиту ихъ противъ враговъ, и воспаляясь неизреченнымъ челоувѣколюбіемъ Божіимъ, произноситъ славословіе и говоритъ: *Господи, имя твое во вѣкъ, и память твоя въ родъ и родъ*, т. е. слава Твоя вѣчна; ничто не вредитъ ей, ничто не уменьшаетъ ея, но она пребываетъ всегда, остается непоколебимою, неизмѣнною, цвѣтущею и полною. Что значить: *память твоя въ родъ и родъ*? Память о Тебѣ, говорить, нескончаема и непредѣльна. *Яко судити имать Господь людямъ своимъ, и о рабѣхъ своихъ умолится* (ст. 14). Можно или то и другое относить къ народу израильскому въ томъ смыслѣ, что Богъ накажетъ его, а потомъ остановится и помируетъ, или раздѣльно можно относить: *умолится* — къ народу, а *судити* — къ врагамъ, т. е.,

<sup>1)</sup> ἀναμνησις τοῦ θεοῦ. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экс

тѣхъ помилуеъ,—это и значить: *умолится*, — а враговъ будетъ судить, т. е. предасть ихъ наказанію.

7. Не имѣя возможности указать на подвиги ихъ жизни, пророкъ для оправданія ихъ употребилъ названія *людей* и *рабовъ* (Господа). Сказавъ: *умолится*, онъ выражаетъ, что примиреніе зависитъ отъ человѣколюбія Божія, а не отъ ихъ достоинства, потому что гдѣ моленіе, тамъ нужно прощеніе, а гдѣ нужно прощеніе, тамъ не оцѣнка заслугъ, а человѣколюбіе. Такъ какъ выше онъ сказалъ: *память твоя въ родъ и родъ*, а они тогда одни изъ всѣхъ народовъ присвоили себѣ Бога, то онъ нѣкоторымъ образомъ намекаетъ на это и говоритъ: спасеніе людей Твоихъ явить славу Твою у многихъ; слава, свойственная самому существу Божію, никогда не уменьшается, не уничтожается и не измѣняется, хотя бы никто не чтилъ ея; но слава Его у многихъ откроется и чрезъ наше спасеніе, когда мы будемъ опять имѣть городъ, святилище, храмъ, и опять получимъ прежнее общественное устройство.

*Идоли языкъ сребро и злато, дѣла рукъ человеческихъ* (ст. 15). Такъ какъ онъ въ началѣ сказалъ: *Господи наши надъ всеми боги*, и повидимому приписалъ Ему только сравнительное превосходство, по немощи слушателей, то, смотри, какъ онъ возвышаетъ это превосходство. Начавъ съ могущества Божія, и сказавъ о дѣлахъ Его на небѣ, на землѣ, въ безднахъ, у іудеевъ, въ собственной ихъ землѣ и въ чужой, у враговъ и язычниковъ, потомъ напомнивъ объ Его благости, человѣколюбіи, промышленіи, премудрости, силѣ, и показавъ, что Онъ есть Богъ всѣхъ и промышленяетъ о всей вселенной, онъ наконецъ обличаетъ безсиліе боговъ идольскихъ и прямо нападаетъ на самое существо ихъ, или лучше сказать, самое имя ихъ обращаетъ въ укоризну. Идолъ есть не что иное, какъ нѣчто безсильное и ничтожное, есть названіе крайней слабости. Поэтому онъ и начинаетъ такъ: *идоли языкъ сребро и злато*. Во-первыхъ, это—идолъ; во-вторыхъ это — бездушное и безчувственное вещество; въ третьихъ, идолы потому самому, что они — идолы, не только сами по себѣ мало-важны, безсильны, ничтожны, но и потому, что сдѣланы людьми. Потому и прибавляетъ: *дѣла рукъ человеческихъ*, что служить къ величайшему осужденію тѣхъ, которые почитаютъ ихъ, которые, будучи сами виновниками даже существованія ихъ, возлагаютъ на нихъ надежду своего спасенія. *Уста имутъ и не возглаголютъ: очи имутъ, и не узрятъ: уши имутъ, и не услышатъ: ниже бо есть духъ во устѣхъ ихъ. Подобни имъ да будутъ теорящии я, и вси надѣющіися на ня* (ст. 16—18). *Уста*, говорить, *имутъ, и не возглаголютъ*. Видишь ли, какъ сильно онъ подвер-

гаєть ихъ осмѣянiю и какъ обличаетъ обольщеніе? Такъ какъ ихъ часто приводятъ въ движеніе бѣсы, то онъ раскрываетъ лицемѣріе и обманъ, внушая, что нѣтъ духа въ устахъ ихъ. А почему злой бѣсъ безъ нихъ не дѣйствуетъ и не говоритъ? Изображенія идоловъ представляютъ блудъ, прелюбодѣяніе и безчисленные пороки; поэтому, желая самымъ видомъ истукановъ научить обольщаемыхъ подражать дѣламъ, которыя изображаются идолами, онъ присутствуетъ и сидитъ въ нихъ, приводить ихъ въ движеніе и обольщаетъ. Далѣе, подвергая ихъ осмѣянiю другого рода, пророкъ говорить: *подобни имъ да будутъ творящiи я*. Представь, каковы эти боги, если сходство съ ними подлежить проклятiю. Не такъ у насъ; крайній предѣлъ добродѣтели и достиженіе самой вершины совершенства состоитъ въ уподобленiи Богу, сколько это возможно для насъ. А у нихъ, говорить, и богослуженіе и боги таковы, что уподобленіе имъ подвергаетъ крайнему проклятiю. Такимъ образомъ и то, что идолы—бездушное вещество, и то, что они изображаютъ безстыдство, и то, что они стоятъ безъ всякаго чувства, и то, что сходство съ ними подвергаетъ проклятiю,—все доказываетъ крайность этого заблужденія. Сказавъ объ ихъ безсилiи, обольщенiи, лукавствѣ бѣсовъ, безумiи тѣхъ, которые дѣлають ихъ, и скоро оставивъ ихъ, пророкъ заключаетъ рѣчь славословіемъ, не распространяясь болѣе о дѣлахъ Божіихъ, которыя уже ясно показалъ, но, оставляя это, какъ признаваемое всѣми, требуетъ хвалы отъ тѣхъ, которые пользуются Его благодѣянiями, призываетъ всѣхъ къ славословію и говоритъ: *доме Израилевъ, благословите Господа: доме Ааронъ, благословите Господа: доме Левіиныхъ, благословите Господа: боящiися Господа, благословите Господа. Благословенъ Господь отъ Сіона, живый во Іерусалимѣ* (ст. 19 — 21).

Почему онъ призываетъ не всѣхъ вмѣстѣ, но раздѣляя по званіямъ? Дабы ты зналъ, что есть великое различіе въ благословенiяхъ. Иначе благословляетъ священникъ, иначе левитъ, иначе мірянинъ, иначе множество народа. Выраженіемъ: *благословите* онъ указываетъ на блаженное и нетлѣнное Существо. Благословите, говорить, за то, что вы избавились отъ враговъ, удостоились поклоняться такому Богу, познали истину. Онъ самъ по Себѣ благословенъ, имѣетъ благословеніе въ самомъ существѣ Своемъ и не нуждается въ похвалѣ отъ другихъ; однако и вы благословите, не съ тѣмъ, чтобы прибавить что-нибудь Ему, но чтобы самимъ получить великіе плоды. Хотя Онъ благословенъ по существу,—какъ и дѣйствительно Онъ таковъ,—но желаетъ, чтобы и мы благославляли Его. И опять пророкъ вспоминаетъ о Сіонѣ и Іерусалимѣ. Такъ какъ тамъ сосредоточены

были общественныя дѣла іудеевъ, положено основаніе ихъ богослуженію, и тамъ они получали наставленія и распоряженія, то онъ хочетъ сдѣлать эти мѣста священными именемъ Божиимъ, чтобы, питая къ нимъ благоговѣніе, они были ревностными къ нимъ, а будучи ревностными, чувствовали больше влеченія къ нимъ, а чувствуя влеченіе, прилѣплялись къ богослуженію, а прилѣпляясь къ нему, восходили на высшую степень добродѣтели, для которой совершалось все. Такъ, тогда былъ Іерусалимъ и Сіонъ; а теперь — небо и предметы небесныя. Къ нему, увѣщаю васъ, будемъ прилѣпляться и мы, чтобы намъ сподобиться будущихъ благъ, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 135.

Исповѣдайтесь Господеви, яко благъ: яко въ вѣкъ милость его (ст. 1).

1. Сказавъ выше о благодѣяніяхъ, которыя Богъ оказалъ людямъ, теперь пророкъ говоритъ и о томъ, сколь велика милость Его; не измѣряя ея, — это невозможно, — но желая показать безпредѣльное ея величіе, призываетъ всѣхъ къ славословію и говоритъ: *исповѣдайтесь Господеви*, т. е., благодарите, славьте Его. *Яко въ вѣкъ милость его*. Что значить: *въ вѣкъ*? Онъ не иногда только благодѣтельствуетъ, а иногда удерживается отъ этого, не иногда только милуетъ, а иногда перестаетъ миловать, какъ бываетъ у людей, которымъ препятствуютъ страсти, не позволяютъ малодушіе, останавливаетъ утѣжденіе другимъ, не допускаютъ обстоятельства; но Богъ не таковъ: Онъ постоянно милуетъ, и никогда не перестаетъ дѣлать это, хотя дѣлаетъ различно и разнообразно. Такъ, говоритъ пророкъ, Онъ всегда милуетъ, и никогда не перестаетъ благодѣтельствовать людямъ. Далѣе, сказавъ, что Богъ постоянно милуетъ, пророкъ приводитъ и доказательства милости Его и постоянства этой милости, заимствуя ихъ отъ предметовъ видимыхъ. Но такъ какъ онъ руководилъ слушателей къ благочестію, то, смотри, какъ опять сравниваетъ Бога съ языческими богами, и опять по снисхожденію къ слушателямъ. Что же говоритъ Онъ? *Исповѣдайтесь Богу боговъ*, и каждый разъ прибавляетъ: *яко въ вѣкъ милость его* (ст. 2). *Господеви господей* (ст. 8). Въ предъидущемъ псалмѣ онъ говоритъ, что Господь *надъ* *есть* *ми* *боги*; а здѣсь говоритъ еще болѣе, — что Онъ Господь ихъ

и Владыка ихъ,—идоловъ ли будешь разумѣть, или бѣсовъ, потому что, хотя бѣсы прогнѣвали Его и преданы позору, но и они рабы и подвластны Ему Потому, говорить, *исповѣдайтесь*, что вы имѣете Бога, Который выше всѣхъ, Которому нѣтъ подобнаго, Который есть Владыка всѣхъ, Господь всѣхъ. Впрочемъ Онъ называется и Богомъ благоугодившихъ Ему; наприкладъ, когда говорится: *азъ есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Иаковъ* (Исх. iii, 6). Почему же здѣсь Онъ называется Богомъ бѣсовъ? Въ иномъ смыслѣ говорится то, и въ иномъ это. Тамъ представляется близость и особенная любовь Его къ нимъ; а здѣсь показывается Его превосходство.

Творящему чудеса велия единому: *яко въ ѡмъ милость его* (ст. 4). Сказавъ, что Онъ есть Господь и Владыка *боговъ*, пророкъ приводитъ теперь доказательство этой истины, подтверждаетъ сказанное, указывая опять на силу Его. Не сказалъ: сотворившему, но: *творящему*, выражая, что Онъ непрестанно благодѣлствуетъ, творить чудеса, совершаетъ дѣла дивныя <sup>1)</sup>. Пророкъ представляетъ два особенныя Его свойства: что Онъ *творитъ* и что *творитъ единъ*; или лучше сказать — три и даже четыре: что Онъ *творитъ*, и *творитъ чудеса*, и *великія чудеса*, и *творитъ единъ*. Этими словами не опровергается Сынъ Божій, но только Богъ противопоставляется бѣсамъ. Посмотримъ же, какія это чудеса, великія чудеса, которыя Онъ одинъ творитъ. Впрочемъ въ началѣ пророкъ говорилъ намъ не о силѣ, но о человѣколюбіи и благодати Божіей: *исповѣдайтесь*, говорилъ онъ, *Господеву яко благодать*. Почему же теперь Онъ перешелъ къ силѣ? Потому, что эти чудеса суть дѣйствія не только силы, но и человѣколюбія. Объясняя, какія это чудеса, онъ продолжаетъ: *сотворившему небеса разумомъ. Утвердившему землю на водахъ* (ст. 5, 6). Другой переводчикъ говоритъ: *составившему землю въ водахъ* <sup>2)</sup>. *Сотворившему свѣтила велия единому. Солнце во область дне. Луну и звѣзды во область ночи* (ст. 7—9). Если все это показываетъ Его силу и премудрость, то вмѣстѣ показываетъ и великое Его человѣколюбіе. То, что все это такъ величественно, прекрасно и прочно, возвѣщаетъ о силѣ и премудрости; а то, что оно сдѣлано для насъ и для нашей пользы, возвѣщаетъ о человѣколюбіи и постоянной благодати Его. Видишь ли, какъ *въ ѡмъ милость его*? Не на десять и не на двадцать лѣтъ Онъ сотворилъ это, и не на сто, двѣсти, или тысячу лѣтъ, но продолжилъ на всю жизнь нашу. Выражая это самое, пророкъ и прибавляетъ въ каждомъ стихѣ: *яко въ ѡмъ милость его*. Порази-

<sup>1)</sup> Святитель читаетъ не: *сотворившему*, а: *творящему*—тѣ попоучити.

<sup>2)</sup> πλάσαντι τὴν γῆν ἐν τοῖς ὕδατι. Неизвестный переводчикъ. См. Ориг. Эп



тельно и то, что Онъ, сотворивъ это и предоставивъ намъ въ началѣ, не лишилъ и тогда, когда человекъ преступилъ заповѣдь, но что далъ ему, когда еще онъ не согрѣшилъ, то оставилъ въ наслажденіе ему и послѣ грѣхопаденія, и не воспрепятствовалъ пользоваться этимъ послѣ грѣха. Притомъ Онъ сотворилъ не одно только небо, но и другое, показавъ въ самомъ началѣ, что Онъ не оставитъ насъ на землѣ, но переселить туда. Если бы Онъ не хотѣлъ переселить насъ туда, то для чего и создано было бы небо? Эта стихія для Него самого не нужна, потому что Онъ ни въ чемъ не имѣетъ нужды; но желая насъ съ земли переселить туда, Онъ приготовилъ тамошнія обители.

2. Вотъ почему и пророкъ, зная это, въ каждомъ стихѣ прибавляетъ: *въ отъкъ милость его*, удивляясь Его человеколюбію. Утвердившему землю на водахъ. Посмотри и здѣсь на человеколюбіе Его. Когда мы сдѣлались смертными и подверглись многимъ нуждамъ, Онъ и тогда не оставилъ насъ, но далъ намъ здѣсь на время соотвѣтственное пристанище и наполнилъ землю столь многими знаками своего человеколюбія, что и словами выразить ихъ невозможно. Погружаясь въ бездну этихъ благодѣяній и видя это безпредѣльное море, пророкъ въ восторгѣ возвысилъ свой голосъ и сказалъ: *яко возвеличишися дѣла твоя Господи. вся премудростію сотворилъ еси* (Псал. сш, 24). Кто посмотритъ на солнце, на луну, на порядокъ временъ, тотъ и теперь увидитъ все Его человеколюбіе. Дѣйствительно, эти стихіи не мало способствуютъ къ благосостоянію нашей жизни и даже къ самой жизни: онѣ питаютъ, даютъ зрѣлость плодамъ, такъ что безъ нихъ и жить было бы невозможно, показываютъ намъ времена года, означаютъ часы дня, различаютъ теченіе дня и ночи, руководятъ путешествующихъ по землѣ и морю, доставляютъ пользу и въ другихъ безчисленныхъ отношеніяхъ. Видишь ли, какъ *въ отъкъ милость его*, и почему пророкъ въ каждомъ стихѣ повторяетъ это? Другой переводчикъ слова: *во область дне*, передаетъ такъ: *владѣть днемъ* <sup>1)</sup>. Третій: *во область ночью* <sup>2)</sup>. Поразилошему Египта съ первенцы ихъ. И изведему Израиля отъ среды ихъ. Рукою крѣпкою и мышцею высокою (ст. 10, 12). Онъ часто обращается къ чуду, бывшему въ Египтѣ, по причинѣ великой неблагодарности іудеевъ, которые, постоянно слыша, забывали объ этомъ. И въ самомъ дѣлѣ, это чудо—не малая милость; оно избавило ихъ отъ плѣна, отъ рабства, и для потомковъ послужило поводомъ къ богопознанію. Впрочемъ здѣсь намекается и на нѣчто другое. На что? На то,

<sup>1)</sup> ἐπικρατεῖν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

<sup>2)</sup> ἐν νυκτί. Незавѣстный переводчикъ.

что и послѣ тѣхъ казней освобожденіе ихъ отъ рабства зависѣло отъ силы Его, поразившаго ихъ страхомъ и потопившаго египтянъ въ морѣ. А это говоритъ онъ для того, чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не подумалъ, будто Богъ, повелѣвъ имъ взять золото и серебряные сосуды, повелѣлъ по Своей слабости. Онъ сдѣлалъ это, желая во всѣхъ отношеніяхъ быть страшнымъ для враговъ и показать, что Онъ можетъ сдѣлать все и силою и властію, и скрытно и незамѣтно для нихъ. То, что сдѣлалъ Онъ явно, сдѣлалъ не потому, будто не могъ устроить скрытно; и то, что устроилъ скрытно, сдѣлалъ не потому, будто не могъ взять явно; но въ томъ и другомъ случаѣ показалъ Свою силу. А что  
402 и это навело великій страхъ на иноплемениковъ, о томъ, послушай, какъ въ послѣдствіи сказали волхвы азотскіе: сей грозный Богъ *отлѣчи* Египеть, и *егда порукася имъ* (фараонъ), тогда извелъ ихъ (1 Цар. vi, 6). Видишь ли, какъ они страшились Его и поэтому, — по причинѣ похищенія, скрытности, неизвѣстности для нихъ?

*Раздѣлишему Черное море съ раздѣленія* (ст. 18). Другой: *на отдѣленія* <sup>1)</sup>. Третій: *на части* <sup>2)</sup>. Нѣкоторые говорятъ, что былъ не одинъ путь, но вода разступилась отдѣльно для каждаго колѣна, такъ что было много проходовъ. Все это, если показывало великую Его силу и являло Его страшнымъ и великимъ, то вмѣстѣ было дѣломъ и великаго человеколюбія не только къ тѣмъ, которые удостоились этого, но и къ врагамъ, если бы они хотѣли быть внимательными. Въ самомъ дѣлѣ, Онъ не вдругъ потопилъ ихъ, но когда они, послѣ такого множества чудесъ, рѣшились броситься въ воду. Хотя бы они были безчувственнѣе всѣхъ, они должны были, представивъ прежнія чудеса и настоящія, бывшія у нихъ предъ глазами, удивляться Его силѣ, поклоняться и оставить неумѣстное состязаніе. Но они, видя, какъ вся природа по Его волѣ измѣняетъ свои свойства и возстаётъ противъ нихъ, даже и при этомъ не оставили своего безумія, но, и взирая на такое необычайное чудо, дерзко вступили на этотъ необычайный и новый путь. Потому море и сдѣлалось для нихъ гробомъ, и это было дѣломъ не природы, а казнію, посланною отъ Бога. Потому въ короткое время и совершились противоположныя дѣйствія, и море раздѣлилось не въ одномъ мѣстѣ, но по числу всѣхъ колѣнъ. При каждомъ изъ знаменій пророкъ упоминаетъ о милости, потому что она преимущественно была цѣлію дѣйствій Божіихъ, и чудеса совершались на стихіяхъ для

<sup>1)</sup> εἰς τομὰς. Симмахъ.

<sup>2)</sup> εἰς τμήματα. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз.

того, чтобы они не были приписаны естественному порядку вещей, но высшему мановенію, творившему чудеса. Такъ было и съ моремъ. А что это произошло тогда не по случаю, видно изъ того, что послѣ ничего такого уже не было; между тѣмъ все, происходящее естественно, часто повторяется и обыкновенно бываетъ въ извѣстное время. *И проведемъ Израиля посреди его: яко еъ етъ милость его* (ст. 14).

8. Видишь ли, какъ справедливо пророкъ въ каждомъ стихѣ прибавляетъ: *еъ етъ милость его*? Все это показываетъ непрерывное Его попеченіе. Хотя самыя событія имѣли конецъ, но воспоминаніе о нихъ служило для потомковъ великимъ побужденіемъ къ богопознанію; будучи передаваемы потомкамъ чрезъ воспоминаніе, они руководили ихъ къ великому любу мудрію. Впрочемъ не одни эти чудеса были совершаемы, послѣ нихъ не прекратилось промысленіе Божіе, и на событіяхъ египетскихъ не остановилось Его человеколюбіе, но всякое время и всякій вѣкъ представляютъ обильныя доказательства неизреченнаго Его человеколюбія. Удивляясь этому, пророкъ постоянно и прибавляетъ: *яко еъ етъ милость его*. Хорошо прибавилъ онъ: *проведемъ Израиля посреди его*, потому что и это—дѣло могущества Божія. Не довольно было только раздвинуть море и сдѣлать для нихъ переходъ удобнымъ,—это самое еще болѣе могло поразить ихъ, утратить и удерживать отъ рѣшимости, внушая своею необычайностію великую боязнь,—а сила Божія, и послѣ отступленія моря, произвела въ нихъ смѣлость и внушала имъ идти этимъ новымъ и необыкновеннымъ путемъ. Когда воды возвышались съ той и другой стороны, нужно было имѣть возвышенную и мужественную душу, чтобы не страшиться перехода и не опасаться, чтобы море, поднявшееся по ту и другую сторону, не низвергнулось на нихъ и не потопило всего стана. *И устрашимъ фараона и силу его еъ море Черное* (ст. 15). Это выраженіе употребилъ онъ, желая показать, какъ легко совершилось потопленіе. Притомъ замѣтъ, какъ вмѣстѣ съ могуществомъ и гнѣвомъ Богъ показалъ и долготерпѣніе, не прежде погубивъ ихъ,—хотя они и дошли до такого безстыдства и сопротивленія,—какъ когда они сами добровольно бросились въ пропасть. Не напрасно наказывается и войско фараона; такъ какъ оно раздѣляло грѣхъ и участвовало въ преслѣдованіи, то раздѣлило и наказаніе и мученіе.

*Проведемъ люди своя еъ пустыни: яко еъ етъ милость его* (ст. 16). Это—не меньше того, какъ провести черезъ море. Въ самомъ дѣлѣ, хотя тамъ земля была суха и можно было на ней поставить станъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ было много другихъ неудобствъ. Тамъ все могло погубить ихъ и предать жесточайшей

смерти: и голодъ, и засуха, и жажда, и лучи солнца, ударяющіе болѣе надлежащаго, и множество дикихъ звѣрей, и недостатокъ во всемъ необходимомъ. Ты знаешь, сколь во многомъ челоувѣкъ имѣеть нужду. Но они, будучи лишены всего этого, не имѣя ни крова, ни пищи, ни достаточной одежды, ни обуви, и ничего другого подобнаго, какъ бы ликуя среди городовъ, продолжали путь въ такомъ положеніи чрезъ всю пустыню. Посмотри, сколь многихъ чудесъ, бывшихъ въ пустынѣ, и сколь многихъ лѣтъ руководства народомъ пророкъ не исчисляетъ, а упоминаетъ только о двухъ чудесахъ, совершившихся надъ тамошними царями. Проходя молчаніемъ новую ихъ пищу, чудный кровъ, свѣтильникъ, который никогда не переставалъ являться, одежды, которыя не ветшали, обувь, которая не изнашивалась, источники, которые истекали изъ камней, и другія необыкновенныя и чудныя явленія, которыя дѣлали для нихъ путь удобнымъ, онъ упоминаетъ только о двухъ, какъ Богъ поразилъ царей иноплеменниковъ, какъ воздвигъ трофей и даровалъ имъ побѣду; а прочее представить обстоятельно предоставляетъ слушателю. Поэтому онъ говоритъ: *поразившему цари велія. И убившему цари крѣпкія. Сіона царя Аморейска. И Ога царя Васанска* (ст. 17—20). И къ каждому стиху прибавляетъ: *яко въ оныхъ милость его*, показывая, что хотя однихъ враговъ смѣняли другіе, но никто не побѣдилъ ихъ. Почему? Потому что они непрестанно удостоивались челоувѣколюбія Божія. Это и выражаетъ онъ, постоянно повторяя: *яко въ оныхъ милость его. И давшему землю ихъ достояніе. Достояніе Израилю, рабу своему* (ст. 21—22). Два вида благодѣянія: тотъ, что они побѣдили враговъ, и тотъ, что сдѣлались господами ихъ владѣній. Дѣйствительно, и то было дѣломъ великой силы, что они не только изгнали туземцевъ, но и были въ состояніи занять и удержать чужую землю.

Далѣе, опять объясняя, что они сдѣлались владѣтелями всего этого не по своимъ заслугамъ, а единственно по благодати Божіей, прибавляетъ: *яко во смиреніи нашемъ помяну ны Господи* (ст. 23), выражая, что не въ добродѣтеляхъ, не въ счастіи, а во смиреніи нашемъ. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: достаточно было бѣдствія и страданія нашего, чтобы преклонить Его на милость. Такъ и въ началѣ, когда освободилъ ихъ изъ Египта, Онъ не сказалъ: *видя видѣхъ* перемѣну ихъ къ лучшему, но: *видя видѣхъ озлобленіе людей моихъ, иже во Египтѣ* (Исх. iii, 7). *И избавилъ ны есть отъ враговъ нашихъ* (ст. 24). Чтобы не перечислять отдѣльно войнъ, нападеній, побѣдъ, трофеевъ, онъ опять, однимъ словомъ коснувшись ряда ихъ подвиговъ и оставивъ то, что происходило въ частности съ іудеями, обращается къ

всеобщему Его промышленію и говорить: *дай пищу всякой плоти* (ст. 25). Другой: *который даетъ хлѣбъ* <sup>1)</sup>. Третій: *дающій хлѣбъ* <sup>2)</sup>. Итакъ не земля, не вода, не воздухъ, не солнечный лучъ, и не что-нибудь другое произращаетъ плоды, но все — отъ Него. Посмотри и здѣсь не только на могущество, но и на неизреченное человѣколюбіе Его. Какъ Христосъ сказалъ: *солнце свое сіяетъ на злыхъ и благихъ, и дождитъ на праведныхъ и на неправедныхъ* (Мф. v, 45), такъ и пророкъ здѣсь выражаетъ тоже въ словахъ: *дай пищу всякой плоти*, т. е., не праведнымъ и добродѣтельнымъ только, но и грѣшникамъ и нечестивымъ и всему роду человѣческому, что въ особенности и возвѣщаетъ объ Его владычествѣ. Видишь ли, что псаломъ составленъ особенно для того, чтобы руководить къ богопознанію? Потому и въ началѣ онъ прежде всего указалъ на всеобщія явленія, и въ концѣ ими же заключилъ рѣчь: выше сказалъ о солнцѣ и лунѣ, о молніяхъ и дождяхъ, которыя бываютъ не въ одной только части вселенной, а въ заключеніе указалъ на общую всѣхъ пищу. Затѣмъ, доказавъ промышленіе Божіе о всемъ, прибавилъ: *исповаждайтесь Богу небесному: яко въ оукъ милость его* (ст. 26), потому что изъ сказанныхъ явленій открывается и то, что Онъ есть Господь всего, и горняго и дольняго, и на все простирается Его промышленіе и попеченіе. Будемъ же возносить Ему благодарность за все, за всеобщее и за частное, за благость, за человѣколюбіе, за могущество, за попеченіе, и будемъ дѣлать это постоянно въ продолженіе всей жизни, какъ и псалмопѣвецъ говоритъ: *исповаждайтесь Господеву, яко благъ: яко въ оукъ милость его*. Это — жертва; это — приношеніе; это особенно преклоняетъ Его на милость къ намъ и привлекаетъ Его благоволеніе, котораго да сподобимся всѣ мы, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 136.

На рѣкахъ Вавилонскихъ, тамо сѣдохомъ и плакахомъ, 406  
внегда помянути намъ Сіона (ст. 1).

1. Велика любовь у этихъ людей къ городу (Іерусалиму), великое желаніе — возвратиться туда. Пока они обладали благами, то постоянно были недовольны и дерзки; а когда лишились ихъ, тогда стали желать ихъ; для того Богъ и лишилъ ихъ, чтобы

<sup>1)</sup> ὁς δίδωται ἄρτον. Акила.

<sup>2)</sup> δίδους ἄρτον. Симмахъ.

возбудить въ нихъ большее желаніе. Такъ и часто поступаетъ Богъ. Когда мы, наслаждаясь Его благами, не чувствуемъ этого, Онъ лишаетъ насъ ихъ, чтобы мы вразумились лишеніемъ и опять старались приобрѣсти ихъ. Но почему они сидѣли при рѣкахъ? Они были плѣнниками и находились въ непріятельской странѣ; потому и жили внѣ стѣнъ и городовъ. *На еврѣйскѣ по-средѣ его обѣсикомъ органы наши* (ст. 2). Другой переводчикъ говорить: *псалтири* <sup>1)</sup>. Третій: *лиры* <sup>2)</sup>. Для чего они, отправляясь въ плѣнъ, взяли съ собою органы, которыми не могли пользоваться? Это устроено было Богомъ для того, чтобы и въ чужой странѣ они имѣли памятники своего прежняго общественнаго устройства и тѣмъ болѣе сокрушались, видя знаки тогдашняго богослуженія. *Яко тамо вопросиша ны плѣннии насъ о словесехъ пѣсней и ведшии насъ: воспойте намъ пѣснь отъ пѣсней сіонскихъ* (ст. 3). Не мало пользы получили они и отъ того, что иноплеменики приставали къ нимъ и желали слышать ихъ пѣсни. Посмотри и здѣсь, какое получали они исправленіе отъ плѣна. Тѣ, которые вышли изъ надлежащихъ предѣловъ, отступили отъ своего богопочтенія и всѣми способами попирали законъ, на чужой землѣ вели себя такъ строго, что даже тогда, когда иноплеменики приставали къ нимъ, угрожали, со всѣхъ сторонъ окружали ихъ и желали послушать, даже и тогда они не склонились на ихъ желаніе, но предпочли законъ и строго сохранили его. Вмѣсто: *ведшии*, другой переводчикъ сказалъ: *надменно поступавшіе съ нами* <sup>3)</sup>, выражая какъ бы слѣдующее: тѣ, которые прежде нападали на насъ и возставали, со временемъ сдѣлались столь кроткими, тихими и смиренными, что даже желали послушать нашихъ пѣсней. Однако іудеи не согласились пѣть. Видишь ли, какъ скорбь дѣлаетъ людей сильными, какъ дѣлаетъ сокрушенными, какъ смиряетъ душу? Они и плакали и сохраняли законъ; тѣ самые, которые смѣялись надъ плакавшими пророками, забавлялись и издѣвались, теперь, когда имъ никто не напоминалъ объ нихъ, обращались къ слезамъ и плакали. Отъ этого и враги получали великую пользу; они видѣли, что іудеи тяготились не плѣномъ, оплакивали не рабство и не пребываніе въ чужой землѣ, а лишеніе собственнаго богослуженія. Поэтому псалмопѣвецъ и прибавляетъ: *всегда помянути намъ Сіона*. И не просто плакали они, но дѣлали изъ этого постоянное занятіе. Поэтому и въ началѣ онъ сказалъ: *сѣдохомъ и пла-*

<sup>1)</sup> χιθάρας. Акила.

<sup>2)</sup> λύρας. Симмахъ.

<sup>3)</sup> καταλαζονεύμενοι: ἕμῳν. Незавѣстный. См. Ориг. Эпз

какомъ, т. е. для того и сѣдѣлись, чтобы плакать и рыдать. Почему же не позволялось имъ пѣть въ чужой землѣ? Потому, что нечистымъ ушамъ не слѣдовало слышать этихъ таинственныхъ пѣснопѣній. *Какъ воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей* (ст. 4)? Т. е. намъ не позволительно пѣть; хотя мы и лишились отечества, однако продолжаемъ хранить законъ и соблюдать его въ точности; хотя вы и владѣете нашими тѣлами, но не преодолѣете души. Видишь ли душу, которая отъ скорби сдѣлалась любомудрою и стала выше бѣдствій? *Аще забуду тебе Іерусалиме, забвѣна буди десница моя. Прилипни языкъ мой гортани моему* (ст. 5, 6). Замѣть и здѣсь великую перемѣну. Тѣ, которые каждый день слышали, что они будутъ лишены города, и не обращали на это вниманія, теперь сами на себя призываютъ проклятія, если забудутъ о немъ. Что значить: *забвѣна буди десница моя*? Пусть, говоритъ, крѣпость моя, сила моя забудетъ меня, и пусть я буду безгласенъ отъ множества бѣдствій, *аще не помяну тебе, аще не предложу Іерусалима яко въ началѣ веселія моего*. Что значить: *аще не предложу Іерусалима*? Не только, говорить, буду воспоминать о тебѣ при другихъ дѣлахъ, но и при пѣніи, и въ пѣсняхъ. Слово: *предложу* значить: поставлю въ началѣ пѣсни; оно выражаетъ сильное желаніе или лучше любовь и пламенное стремленіе къ городу. Выслушаемъ это всѣ мы и будемъ поучаться. Какъ они, когда лишены были города, тогда и стали искать его, такъ многіе и изъ насъ испытаютъ тоже, когда въ тотъ день лишатся горняго Іерусалима. Но они послѣ лишенія имѣли надежду возвращенія, а намъ, когда мы лишимся, уже невозможно будетъ возвратиться. *Червь ихъ*, говоритъ Господь, не умретъ и огонь ихъ не угаснетъ (Марк. ix, 46). Поэтому намъ нужно съ особенною тщательностію наблюдать за самими собою и такъ устроить настоящую жизнь, чтобы не сдѣлаться плѣнниками, чуждыми и отлученными отъ того отечественнаго города. *Помяни Господи сыны Едомскія въ день Іерусалима, глаголющія: истощайте, истощайте, до основаній его* (ст. 7). Другой: *сынамъ Едомскимъ* <sup>1)</sup>. И это выраженіе свойственно людямъ, пламенно стремящимся къ городу. Смыслъ словъ ихъ слѣдующій: накажи тѣхъ, которые не хотѣли довольствоваться взятіемъ города, не насытились его разрушеніемъ, но настаиваютъ и говорятъ: разрушайте, пока есть у него основаніе. Они хотѣли бы, чтобы не осталось и самыхъ основаній города, но чтобы и основанія его были исторгнуты.

2. Вмѣстѣ съ вавилонянами тогда напали на іудеевъ и арави-

<sup>1)</sup> *сіоіс*. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпз.

тяне, о которыхъ пророкъ часто упоминаетъ и которыхъ сильно укоряетъ за то, что они, не смотря на свое родство съ іудеями, поступали хуже враговъ. *Дщи Вавилоня окаянная* (ст. 8). Другой: *опустошенная* <sup>1)</sup>. Третій: *которая будетъ расхищена* <sup>2)</sup>. Здѣсь онъ показываетъ силу Божию не въ избавленіи отъ бѣдствій, но и въ ниспосланіи бѣдствій на самихъ побѣдителей, предсказываетъ несчастія, которыя постигнутъ Вавилонъ, и, по причинѣ имѣющихъ постигнуть его бѣдствій, называетъ его несчастнымъ. Этимъ онъ также научаетъ іудеевъ, внушая, что сила Божія распростерта по всей землѣ. *Блаженъ, иже воздастъ тебѣ воздаііе твое, еже воздала еси намъ*. Другой: *которое прежде ты сдѣлала намъ* <sup>3)</sup>. *Блаженъ, иже иметъ и разбіетъ младенцы твоя о камень* (ст. 9).

Эти слова, исполненныя великаго гнѣва и угрожающія великимъ наказаніемъ и мученіемъ, суть слова страсти плѣнныхъ, которые требуютъ великаго наказанія, нѣкоторой изумительной и необыкновенной казни. Пророки многое говорятъ не отъ себя, но изображая и выставляя на видъ страсти другихъ. Если же хочешь знать собственную мысль пророка, то послушай, что онъ говоритъ: *иже воздастъ воздающимъ ми зла* (Пс. vii, 5); онъ стоялъ выше даже той мѣры возмездія, которая была дозволена ему закономъ. А когда онъ изображаетъ страсти другихъ, то описываетъ гнѣвъ, негодованіе, какъ сдѣлалъ и теперь, выставляя на видъ страстное желаніе іудеевъ, которые простирали свой гнѣвъ даже на младенческой возрастъ. Но не такъ въ новомъ завѣтѣ; напротивъ, намъ заповѣдано напаять и питать враговъ и молиться за обижавшихъ насъ. Это мы дѣлаемъ по установленному для насъ закону. Какому? *Иже не избудетъ правда ваша*, сказалъ Господь, *паче книжниковъ и фарисей, не увидите въ царствіе небесное* (Мф. v, 20). Покажемъ же великое усердіе и будемъ въ превосходствѣ хранить всю правду, живя еще на землѣ, какъ на небѣ, и ликуя вмѣстѣ съ ангелами. Такимъ образомъ мы достигнемъ и будущихъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> *προνειρομένην*. Акила.

<sup>2)</sup> *διεσπασμένην*. Θεοδοτίου.

<sup>3)</sup> *προεποίησας*. Неизвѣстный. Сл. Ориг. Эка.



Исповѣмся тебѣ, Господи, всѣмъ сердцемъ моимъ (ст. 1).

1. Объ этомъ я часто бесѣдовалъ съ вами; потому, оставивъ это, перейдемъ къ слѣдующему. Что значить: *и предъ Ангелы воспою тебѣ*? Другой переводчикъ говоритъ: *съ дерзновеніемъ, Боже, воспою тебя* <sup>1)</sup>. Третій: *предъ богами воспою тебѣ* <sup>2)</sup>. Если онъ говорить объ ангелахъ небесныхъ, то слова его имѣютъ такой смыслъ: постараюсь пѣть вмѣстѣ съ ангелами, буду соревновать имъ, ликовать вмѣстѣ съ горними силами; хотя я и отличенъ отъ нихъ по природѣ, однако постараюсь усердіемъ сравняться съ ними. Если же примемъ эти слова по изъясненію другихъ переводчиковъ, то, мнѣ кажется, онъ говоритъ о священникахъ. Писаніе обыкновенно называетъ священника и ангеломъ и богомъ; то оно говоритъ: *боговъ да не злословиши, и князю людей твоихъ да не речеши зла* (Исх. xii, 28), то: *устны іеревы сохраняютъ судъ и отъ устъ его правды азыщутъ: яко ангель Господа Вседержителя есть* (Малах. ii, 7). Такимъ образомъ, если принять послѣднее, то сказанное нужно понимать такъ: со священниками, въ ихъ присутствіи, когда они будутъ начинать и предшествовать, и я <sup>408</sup> съ подобающимъ благочиніемъ пойду, послѣдую за ними и воспою Тебѣ. *Яко услышалъ еси вся глаголы устъ моихъ*. Видишь ли великую благодарность? Видишь ли напряженное вниманіе? Не такъ, какъ нѣкоторые изъ людей безпечныхъ и разсѣянныхъ, которые до полученія бывають ревностны, а послѣ полученія нерадивы,—онъ и до полученія усердно приступаетъ, и послѣ полученія непрестанно благодарить. А изъ того, что онъ былъ услышанъ Богомъ, видно, что онъ совершалъ молитву чистую и превосходную, потому что мы тогда особенно бываемъ услышаны, когда молитва наша благоугодна Ему.

Итакъ, отъ насъ зависитъ и то, чтобы мы были услышаны. Когда мы просимъ того, что Богъ достойно можетъ дать, когда просимъ съ усердіемъ; когда сами дѣлаемъ себя достойными полученія, тогда Онъ слышитъ моленіе и подаетъ просимое. *Поклоняюся ко храму святому твоему* (ст. 2). Не малая и это добродѣтель, когда кто можетъ входить въ храмъ и, входя, поклоняться съ чистою совѣстію. Не въ томъ дѣло, чтобы пре-

<sup>1)</sup> παραρτίει... ἀπὸ τοῦ. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпк.

<sup>2)</sup> ἐναντὶ θεῶν μαρτυρῶ σοι. Акела.

клонить колѣна, или войти въ храмъ, но въ томъ, чтобы войти съ душею усердною и съ умомъ внимательнымъ, чтобы пребывать въ немъ не тѣломъ только, но и душею. Не малое достоинство—поклоняться Богу всѣхъ такъ, какъ должно поклоняться. Если предъ царями это считается достоинствомъ, то тѣмъ болѣе предъ Богомъ всѣхъ. *И исповѣмся имени твоему о милости твоей и истинѣ твоей.* Что это значить? Буду благодарить, говорить, Тебя за то, что я испыталъ на себѣ великое Твое попеченіе, потому что я не за свои заслуги удостоился возвратиться въ отечество и увидѣть храмъ, но по милости Твоей и человеколюбію Твоему. За то буду поклоняться Тебѣ, за то *исповѣмся Тебѣ*, что меня, достойнаго казни и мученія и стоящаго того, чтобы постоянно жить въ чужой странѣ, Ты скоро возвратилъ оттуда. *Яко возвеличилъ еси надъ есмь имя твое святое.* Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: не за благодѣянія только я буду благодарить, но и за самую славу Твою неизреченную, за величіе безпредѣльное, за естество непостижимое. *Яко возвеличилъ еси*, говорить, *надъ есмь имя твое святое*, т. е. благодѣяніями, стихіями,—тѣмъ, что на небѣ, тѣмъ, что на землѣ, дѣлами въ отношеніи къ врагамъ, дѣлами въ отношеніи къ Своимъ. Нѣтъ ни одной части созданія, горняго и дольняго, которая не возвѣщала бы звучнѣе трубы величія имени Твоего. Представимъ ли ангеловъ, или архангеловъ, или бѣсовъ, или безчувственные стихіи, камни, сѣмена, солнце, луну, землю, моря, или рыбъ и птицъ, или озера, источники, рѣки,—во всемъ является великое имя Твое. Другой переводчикъ вмѣсто: *возвеличилъ еси надъ есмь имя твое святое*, говоритъ: потому что *ты возвеличилъ надъ есмь именами твоими слово твое* <sup>1)</sup>. Третій: *изреченіе твое* <sup>2)</sup>. *Въ опыже аще день призову тя, скоро услыши мя* (ст. 3). Другой: *въ день, въ который я призвалъ тебя, ты услышалъ меня* <sup>3)</sup>. Это и Богъ обѣщалъ, сказавъ: въ тотъ день, когда призовешь меня, услышу тя и скажу: се, *глаголющу ти, приидохъ* (Пс. lviij, 9); этого и пророкъ просить. Таковы души, находящіяся въ скорби: онѣ хотятъ скоро видѣть избавленіе отъ бѣдствій. *Умножиши мя въ души моей силою твоею.*

409 Другой: *ты возбудилъ въ душѣ моей силы* <sup>4)</sup>, какъ и прежде, вмѣсто: *услыши мя*, другой переводчикъ сказалъ: *услышалъ меня*. Что же значать эти слова? Возвышеннымъ (μετέωρα) называется все высокое, отъ глагола: αἵρεσθαι (подниматься вверху), и возвышеніями

<sup>1)</sup> ὑπὲρ πάντα τὰ ὀνόματά σου τὴν ῥῆσιν σου. Незвѣстный. См. Ор. Эвз.

<sup>2)</sup> λόγον. Незвѣстный. См. Ор. Эвз.

<sup>3)</sup> ἐπεκαλεσάμην... ἐπήκουσας. Незвѣстный. См. Ор. Эвз.

<sup>4)</sup> συνέτιστες..... ἰσχυρίεις. Спммахт.

моря (μεταρροί) называются его волны и поднятія, отъ αἰρέσαι. Поэтому *умножиши* значить: вознесешь меня, возвысишь меня. Тоже онъ сказать и въ другомъ мѣстѣ: *по высотѣ твоей умножилъ еси сыны человеческія* (Пс. хі, 9), т. е. вознесъ, возвысилъ. Такъ и здѣсь онъ говоритъ: *умножиши мя*, чтобы выразить: Ты исполнишь меня великой радости, сдѣлаешь душу мою возвышенною и, что всего важнѣе, не допустишь, чтобы это возвышеніе мое, эта радость моя была скоротечна, но сдѣлаешь ее крѣпкою, прочною, твердою и неподвижною. Вотъ что значить: *умножиши мя отъ души моей силою твоею*.

2. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: Ты возвысишь меня силою, вознесешь крѣпостию и поможешь мнѣ. Потому и другой переводчикъ, выражая это самое, сказалъ: *ты возбудилъ отъ души моей силы*. Хорошо сказалъ онъ: *отъ души моей*. Это особенно свойственно Богу — ободрять души среди скорбей, какъ было и съ апостолами. Ихъ бичевали, а они возвращались съ радостію (Дѣян. v, 41): такъ возвышена была душа ихъ! Это преимущественное дѣло силы Божіей, это преимущественно являетъ могущество Его, — не допускать душу падать среди бѣдствій. *Да исповѣдятся тебѣ, Господи, еси царіе земстѣи, яко услышаша еся глаголы устъ твоихъ* (ст. 4). Посмотри на признательность его. Онъ не довольствуется тѣмъ, что самъ благодарить, но и всѣхъ властителей призываетъ къ участию въ благодарности, и даже вѣнценосцевъ. Хотя и велика, говорить, ихъ власть и сила, но всѣ они должны благодарить Тебя и за то, что сдѣлано для другихъ. Выражая это, онъ и присовокупляетъ: *услышаша еся глаголы устъ твоихъ*. Если они будутъ благодарить, то получать отсюда великое приобрѣтеніе и пользу. Дары Твои такъ открыты для всѣхъ, что, кто хочетъ, можетъ участвовать въ нихъ и пользоваться ими. И царство не можетъ доставить людямъ столько пользы, сколько слышаніе словъ Твоихъ. Это для нихъ — безопасность, это — сила, это — украшеніе, это — великолѣпіе, это — царство, это — блескъ и могущество власти. *И да воспоятъ отъ путехъ Господнихъ* (ст. 5). Другой: *да воспоятъ пути Господни* <sup>1)</sup>. Если читать: *отъ путехъ* Твоихъ, то сказанное значить: въ законахъ Твоихъ, въ повелѣніяхъ Твоихъ. Если же — *пути* Твои, то: пусть, говорить, повѣствуютъ, прославляютъ, возвѣщаютъ славныя дѣла Твои, — это именно значить слово: *да воспоятъ*. *Яко велиа слава Господня*, т. е. всѣмъ извѣстна, всѣмъ ясна, всѣмъ очевидна, всѣмъ готова благодѣтельствовать, такъ что всѣ обязаны ей благодарностию. *Яко высокъ Господь, и смиренныя призираетъ*

<sup>1)</sup> 6605. Незнакомый переводчикъ. См. Ориг. 8ка.

(ст. 6). Высокъ по естеству, высокъ по существу. Но здѣсь еще  
 410 говорится примѣнительно къ служенію іудейскому и не въ стро-  
 гомъ смыслѣ; а далѣе онъ поясняетъ это и смиренному слуша-  
 телю внушаетъ глубокую мысль. Что же значить: *и высокая изда-  
 леча есть?* Здѣсь говорится о предвѣдѣніи, которое особенно  
 свойственно силѣ Божіей. Потому и у пророковъ Богъ часто  
 этимъ опровергаетъ заблужденіе идолослужителей. Другой пере-  
 водчикъ говорить: *и вознесенное издалежа распознаеть* <sup>1)</sup>. Третій: *и  
 возвышенное* <sup>2)</sup>. Такъ какъ онъ сказалъ: *высокъ Господь и смиренныя  
 призираетъ*, то прибавляетъ: *и высокая издалежа есть*, дабы по-  
 казать, что Богъ не просто знаетъ высокое, но и на большомъ  
 разстояніи, т. е. прежде, нежели оно сбылось, прежде, нежели  
 исполнилось, прежде, нежели осуществилось на дѣлѣ. *Аще пойду  
 посреди скорби, живиши мя* (ст. 7). Не сказалъ: отгонишь скорбь;  
 но: среди самыхъ скорбей оживишь меня, т. е. можешь спасти  
 среди самыхъ опасностей. Это и удивительно и необыкновенно,  
 чтобы въ то самое время, когда окружають бѣдствія и враги,  
 поставить въ безопасности человѣка, окруженнаго ими. *На  
 гнѣвъ врагъ моихъ простерлъ еси руки твои*. Другой: *противъ  
 дыханія враговъ моихъ прострешь* <sup>3)</sup>. Видишь ли величайшую  
 силу, простирающуюся на ту и другую стороны? И меня, гово-  
 рить, находящагося среди бѣдствій, Ты можешь спасти, и ихъ,  
 бѣснующихся, неистовствующихъ и дышущихъ огнемъ, смирить  
 и укротить. *И спасе мя десница твоя*. Другой: *и спасетъ меня дес-  
 ница твоя* <sup>4)</sup>, т. е. сила Твоя, крѣпость Твоя. Подлинно у Бога  
 есть всѣ пути и всѣ средства, и изъ отчаяннаго положенія Онъ  
 можетъ привести ко спасенію. *Господь воздастъ за мя* (ст. 8). Дру-  
 гой: *отдастъ* <sup>5)</sup>. Третій: *уплатитъ* <sup>6)</sup>, т. е. отмститъ врагамъ. Не  
 сказалъ: отмститъ, а: *воздастъ*, дабы показать, что, хотя долгъ  
 на мнѣ, но Онъ удовлетворитъ и уплатитъ, потому что Онъ че-  
 ловѣколюбивъ. Можно относить это и къ тому, что сдѣлано для  
 насъ Христомъ. Онъ воздалъ за насъ. *Господи, милость твоя во  
 вѣкъ, долъ руку твою не презри*. Приводить два основанія для  
 полученія милости: одно то, что Богъ милосердъ и благъ, и ми-  
 лосердъ постоянно, такъ что челоѣколюбіе Его никогда не пре-  
 рывается, не прекращается и не уменьшается; а другое то, что  
 Онъ—Творецъ и Создатель.

<sup>1)</sup> ἐπὶ τῶν οὐρανῶν..... διατίνωσκει. Акела.

<sup>2)</sup> μεταώρον. Незвѣстный. См. Ориг. Эвк.

<sup>3)</sup> ἀντιπνοῦς..... ἐκτενείς. Симмахъ.

<sup>4)</sup> σωσει. Симмахъ.

<sup>5)</sup> συντελέσει. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвк.

<sup>6)</sup> ἐπιτελέσει. Незвѣстный. См. Ориг. Эвк.

Но если мы на этих основаніяхъ испрашиваемъ себѣ спасенія, то и съ своей стороны должны являть что-нибудь достойное милости. *Помилую*, говоритъ Онъ, *его же еще помилую* (Рим. ix, 15). Онъ милуетъ не безъ разбора, но и Онъ также дѣлаетъ нѣкоторое различіе. Если бы Онъ миловалъ безъ разбора, то никто не подвергался бы наказанію. Итакъ, будемъ дѣлать должное не только для того, чтобы получить милость, но и потому, что мы созданы Богомъ. Кто созданъ Богомъ, имѣетъ такого Творца и Царя, тому должно вести жизнь, достойную Его попеченія и такого промысленія. Если мы будемъ такъ поступать, то получимъ будущія блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 138.

Въ конецъ, побѣдителю.

Господи, искусилъ мя еси, и позналъ мя еси (ст. 1). 411

1. Что говоришь ты? Послѣ испытанія Богъ знаетъ, а прежде испытанія не знаетъ? Отнюдь нѣтъ; какъ это можетъ быть, когда Онъ знаетъ все прежде бытія? Выраженіе: *искусилъ мя еси* значитъ: совершенно знаешь меня. Какъ апостоль, когда говоритъ, что Богъ испытаетъ *сердца* (Рим. viii, 27), означаетъ не невѣдѣніе, а совершенное знаніе, такъ точно и Псалмопѣвецъ словами: *искусилъ мя еси* означаетъ яснѣйшее знаніе, т. е.: Ты совершенно знаешь меня. *Ты позналъ еси сяданіе мое и возстаніе мое*. Сидѣніемъ и возстаніемъ означаетъ онъ всю жизнь, потому что въ этомъ проходитъ наша жизнь, — въ дѣлахъ, движеніяхъ, входахъ, выходахъ. Затѣмъ, такъ какъ онъ въ началѣ сказалъ: *искусилъ мя еси*, то чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не подумалъ, что Онъ знаетъ только по испытанію, или по опыту, на основаніи словъ: *позналъ еси сяданіе мое и возстаніе мое*, посмотри, какъ онъ предотвращаетъ это послѣдующимъ прибавленіемъ: *ты разумѣлъ еси*, говоритъ, *помышленія моя издавеча* (ст. 2), выражая этимъ, что Богъ знаетъ не вслѣдствіе испытанія и не имѣетъ нужды въ испытаніи, но знаетъ все силою предвѣдѣнія. Тотъ, кто знаетъ помышленія, находящіяся въ умѣ, не имѣетъ нужды въ испытаніи посредствомъ дѣлъ. Притомъ Богъ знаетъ помышленія не только появляющіяся въ умѣ, но еще прежде, нежели они по-

явилися; и не просто прежде, нежели появились, но и задолго прежде. Желая выразить это, пророкъ и присовокупилъ: *ты разумялъ еси помышленія моя издавеча*. Если же Богъ знаетъ самыя помышленія, то для чего Онъ употребляетъ испытаніе посредствомъ дѣлъ? Не для того, чтобы Самому узнать, но чтобы испытываемыхъ сдѣлать опытными. Такъ и Іова Онъ зналъ прежде испытанія, почему и свидѣтельствовалъ о немъ такъ: *человѣкъ праведенъ, истиненъ, богочестивъ* (Іов. п, 8); однако употребилъ и испытаніе, чтобы и его сдѣлать болѣе твердымъ, и обличить коварство діавола, примѣромъ его сдѣлать и другихъ болѣе ревностными. И удивительно ли, что Онъ поступилъ такъ съ Іовомъ, когда и съ грѣшниками Онъ дѣлаетъ то же самое? Такъ, Онъ совершенно зналъ, что ниневитяне не заслуживаютъ погибели, но чрезъ покаяніе исправятся; однако употребилъ и испытаніе самымъ дѣломъ; и вездѣ Онъ представляетъ много доказательствъ Своего промысленія и человѣколюбія, не довольствуясь Своимъ знаніемъ.

Вотъ почему и Единородный говорилъ: *аще не теорю дѣла Отца моего, не имите ни стры: аще ли теорю, аще и мнѣ не струете. дѣломъ струйте* (Іоан. х, 87, 88). Такъ какъ многіе, грубые душою и безчувственные, говорятъ многое подобнымъ образомъ: такого-то Богъ избралъ, такого-то возлюбилъ, а такого-то возненавидѣлъ, и оттого одинъ сталъ хорошимъ, а другой дурнымъ, — то Онъ, желая исправить мысли каждаго изъ подобныхъ людей, убѣждаетъ ихъ дѣлами, представляя доказательство отъ дѣлъ, и съ одной стороны еще прежде опытовъ объявляетъ, что такой-то добродѣтеленъ, чтобы они познали силу Его предвѣдѣнія, а съ другой стороны удостовѣряетъ и дѣлами, чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не сказалъ, что такой-то сдѣлался такимъ вслѣдствіе предсказанія. И Павелъ, посмотри, какъ выражаетъ это, когда говоритъ: *еще бо не рождшимся, ни сотворившимъ что благо или зло, да по избранію предлоасеніе Божіе пребудеть, не отъ дѣлъ, но отъ призывающаго речеся ей: яко болій поработаетъ меншему* (Рим. ix, 11, 12). Богъ не имѣетъ нужды ожидать конца дѣлъ, но еще прежде Самъ знаетъ, кто будетъ дурнымъ и кто — не такимъ. *Стезю мою и уже мое ты еси изслѣдовалъ, и вся пути моя провидѣлъ еси* (ст. 3). Какъ сидѣніемъ и возстаніемъ пророкъ называетъ дѣйствія, согласно съ общимъ обычаемъ, — вѣдь и мы часто говоримъ: такой-то знаетъ, какъ садятся и какъ встаютъ, выражая точное его знаніе, — такъ *стезю и ужемъ* онъ называетъ здѣсь всю свою жизнь, почему и присовокупляетъ: *и вся пути моя провидѣлъ еси*. И выраженіе: *изслѣдовалъ еси*, означаетъ не исканіе и изслѣдованіе, а точное знаніе;

и здѣсь, желая выразить тоже, онъ прибавилъ: *провидѣлъ еси, т. е. всѣ дѣйствія худыя и добрыя Ты знаешь прежде, нежели они совершились. Яко нѣтъ лъсти въ языкъ моемъ* (ст. 4). Другой переводчикъ говоритъ: *разнорѣчія* <sup>1)</sup>. Это—величайшій признакъ добродѣтели; это — главное изъ благъ; этого особенно требуетъ Христосъ, когда говоритъ: *аще не обратитесь и будете, яко дѣти, не внидете въ царство небесное* (Мѡ. хviii, 3), — разумѣя незлобіе, безхитрость, прямоту и простоту. Поэтому Онъ и избралъ людей простыхъ и говорилъ: *исповѣдаются, Отче, яко утаилъ еси сія отъ премудрыхъ и разумныхъ, и открылъ еси та младенцемъ* (Мѡ. xi, 25). Замѣть, пророкъ не сказалъ: я имѣлъ и отвергъ лукавство, но: никогда его не было у меня, никогда эта болѣзнь не касалась языка моего, никогда этотъ порокъ не имѣлъ ко мнѣ доступа. *Се, Господи, ты позналъ еси вся послѣдняя и древняя* (ст. 5). Не помышленіе только, говоритъ, знаешь Ты, и не дѣла мои и пути мои только, но все, что было и будетъ. *Ты создалъ еси мя и положилъ еси на мнѣ руку твою*. Отъ силы предвѣдѣнія онъ переходитъ къ силѣ творческой, и отъ творческой опять къ силѣ предвѣдѣнія. Богъ не только создалъ насъ не существовавшихъ, но и создаваемыхъ содержитъ.

2. То и другое я Павелъ приписываетъ Христу: *многочестнъ и многообразнъ, говоритъ, древле Богъ глаголавъ отцемъ во пророцѣхъ, въ поглядѣхъ днѣй глагола намъ въ Сына, его же положи наследника есмь* (Евр. i, 1, 2). Затѣмъ, продолжая, говоритъ и о творчествѣ: *имже и всѣхъ сотвори*. Далѣе, упомянувъ о существѣ Его и сказавъ: *имже сый сіяніе славы и образъ тѣлеси его*, показываетъ и промыслительную Его силу: *нося же, говоритъ, вселенская глаголомъ силы своея* (ст. 8). И въ посланіи къ Колоссянамъ онъ говоритъ тоже самое: *яко тѣмъ создана быша вселенская, яже на небеси, и яже на земли, аще престолы, аще господствія, аще начала, аще власти, вселенская тѣмъ и о немъ создашася: той есть прежде всего* (Кол. i, 16, 17). Это — о творчествѣ Его. Затѣмъ, указывая на промыслительную силу, прибавляетъ: *и вселенская отъ немъ состоитъ* (ст. 17). Также Іоаннъ, изображая то и другое, говоритъ: *вся тѣмъ быша, и безъ него ничтоже бысть* (Іоан. i, 8). Этимъ онъ указываетъ на творчество. Затѣмъ говоритъ о промышленности: *животъ бж, и животъ бж сотъ человѣкомъ* (ст. 4). Тоже и пророкъ выражаетъ здѣсь. *Ты создалъ еси мя: это говоритъ онъ о творчествѣ. Далѣе говоритъ о промышленности: и положилъ еси на мнѣ руку твою. Что значитъ: положилъ еси? Содержишь, соблюдаешь, носишь. На это и Павелъ указываетъ въ словахъ: о*

<sup>1)</sup> *heterologia. Спммахъ.*

намъ живемъ и дождемся и есмь (Дѣян. хvii, 28), потому что не только для полученія бытія, но и для сохраненія и продолженія бытія мы имѣемъ нужду въ Еі о силѣ. *Удивися разумъ твой отъ мене: утвердися, не возмогу къ нему* (ст. 6). Другой: *превышаетъ меня* <sup>1)</sup>; и вмѣсто слова: *утвердися*, другой говорить: *превознесень* <sup>2)</sup>. Смыслъ словъ его слѣдующій: хотя и промышленіемъ Твоимъ я пользуюсь и знаю, что Ты провидишь все и создалъ меня изъ небытія, однако не могу имѣть о Тебѣ знанія точнаго и вполне яснаго: оно *удивися*, т. е. превышаетъ, превосходитъ меня, такъ обширно, что не можетъ быть обнято умомъ моимъ; такъ оно дивно, такъ велико! Но при всемъ томъ, что оно дивно и велико, не можетъ ли оно быть обнято умомъ? Нѣтъ; поэтому, чтобы ты не утверждалъ этого, онъ и прибавилъ: *не возмогу къ нему*. Разсуждая о знаніи, онъ не говоритъ: я не знаю Бога; но: я не имѣю о Немъ знанія совершеннаго и яснаго. Такъ говоритъ и Павелъ; о томъ, что Онъ *есть*, мы знаемъ, а того, что Онъ *есть* по существу, не знаемъ: *откровати подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть* (Евр. xi, 6). Не сказали, что Онъ *есть* по существу, потому что это никому невѣдомо. О томъ, что Богъ человеколюбивъ, что Онъ милосердъ, что Онъ благъ, мы знаемъ, а въ какой степени—не знаемъ. Но пророкъ, оставивъ все это, указываетъ на нѣчто другое, что кажется болѣе доступнымъ, и сознается, что не знаетъ и этого. Не говорю уже о томъ, продолжаетъ онъ, что *есть* Богъ по существу, и о томъ, въ какой степени Онъ благъ,—извѣстно, что это непостижимо, — но я не могу сказать и того, какъ Онъ существуетъ вездѣ; и это выше нашего разумѣнія. Поэтому, сказавъ: *удивися разумъ твой отъ мене*, онъ продолжаетъ: *камо пойду отъ духа твоего, и отъ лица твоего камо бѣжу? Аще възиду на небо, ты тамо еси: аще сниду во адъ, тамо еси: аще возму крикъ мои рано, и вселюся въ послѣднихъ моря* (другой: *останусь* <sup>3)</sup>), и *тамо бо* (другой: *еще и тамъ* <sup>4)</sup>) *рука твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница твоя* (ст. 7—10). Духомъ и лицомъ называетъ онъ самого Бога; т. е. куда пойду я отъ Тебя? Ты все наполняешь, вездѣ присутствуешь, не частію, но вездѣ вдругъ, всецѣло. Исчисляя мѣста горнія и дольнія, широту и долготу, глубину и высоту, онъ показываетъ, что Богъ присутствуетъ вездѣ. И не сказали: куда я ни пойду, Ты послѣдуешь за мною и удержишь меня, но: куда я ни пойду, Ты—тамъ, т. е. тамъ нахожу тебя суще-

<sup>1)</sup> ὑπερβαλλει με. Симмахъ.

<sup>2)</sup> ὑπερεκέρθη. Незавѣстный. См. Ориг. Энз.

<sup>3)</sup> καταμενῶ. Симмахъ.

<sup>4)</sup> ἐτι ἐκεῖ. Симмахъ.



ствующимъ прежде меня. Поэтому-то онъ и говоритъ: *удивися разумъ твой отъ мене*. Но, если ты не знаешь Его совершенно, то почему знаешь, что Онъ дивенъ? Потому, что Онъ превышаетъ мое разумѣніе, побуждаетъ мой разумъ. И солнечнаго луча мы не можемъ знать ясно, и однако поэтому самому особенно удивляемся ему; такъ точно и въ отношеніи къ познанію Бога. Мы не знаемъ Его совершенно; мы знаемъ, что Онъ человеколюбивъ, благъ, милосердъ, снисходителенъ, и существуетъ вездѣ; но что Онъ по существу, или *отъ какой степени* названнаго свойства принадлежать Ему, или какъ Онъ существуетъ вездѣ, этого не знаемъ. Сказавъ такимъ образомъ, почему *удивися разумъ твой*, возвѣстивъ о Божіемъ предвѣдѣніи, творествѣ, промышленіи, непостижимости и неизвѣстности существа Его, пророкъ потомъ говоритъ о другой силѣ Его, которая также внушаетъ великое удивленіе, если изслѣдовать ее разумомъ, потому что и она непостижима. Какая же это сила? *И тамо бо рука твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница твоя*, т. е. Ты можешь сдѣлать, чтобы люди, подвергшіеся бѣдствіямъ, находясь среди самыхъ бѣдствій, не были изнурены бѣдствіями.

8. Чтобы объяснить это, пророкъ прибавляетъ: *и рече: еда тма поперетъ мя, и ноць просвѣщеніе отъ сладости моей. Яко тма не помрачится отъ тебе, и ноць яко день просвѣтитъ: яко тма ея, тако и сѣтъ ея* (ст. 11, 12). Сказавъ выше о томъ, что я перечислялъ, и вмѣстѣ о томъ, что Богъ не только вездѣ присутствуетъ, но и руководитъ, охраняетъ и ограждаетъ, теперь онъ показываетъ и въ этомъ прибавленіи нѣчто необыкновенное, т. е. что Богъ не только ограждаетъ и охраняетъ, но и совершаетъ это сверхъестественно. Сказавъ: *удержитъ мя десница твоя, и наставитъ мя*, онъ присовокупляетъ: *и рече: еда тма поперетъ мя*. Другой: *если скажу: можетъ быть тма прикроетъ меня* <sup>1)</sup>. Третій: *сокроетъ меня* <sup>2)</sup>.

*Тма* здѣсь означаетъ скорбь. Смыслъ словъ его слѣдующій: я былъ окруженъ бѣдствіями и сказалъ въ самомъ себѣ: одолѣютъ меня бѣдствія; таковъ смыслъ словъ: *тма поперетъ мя*; а другой говоритъ: *тма сокроетъ меня*. *И ноць просвѣщеніе отъ сладости моей*. Другой: *ночь свѣтла вокругъ меня* <sup>3)</sup>. Что же это значить? Я, говоритъ, сказалъ это, соображая по обыкновенному порядку вещей; но внезапно зло обратилось въ добро, или лучше, не зло обратилось въ добро, а, тогда какъ зло оставалось, я на-

<sup>1)</sup> εἰν..... ἐπισκράσει. Симмахъ.

<sup>2)</sup> καλύψει. Незвѣстный. См. Ориг. Экз.

<sup>3)</sup> νύξ φωτεινὴ περί ἐμέ. Симмахъ.

слаждался великимъ спокойствіемъ. Онъ не сказалъ: ночь исчезла, но: ночь была свѣтлою. Это значитъ: ночь, оставаясь ночью, т. е. бѣдствія и несчастія,—потому что ихъ онъ разумѣть подъ именемъ ночи,—не могли попраť меня, но во время ночи быть свѣтъ, т. е. защита для меня. Дѣйствительно, когда хочетъ Богъ, тогда и противоположное бываетъ и является въ противоположномъ.

415 Не видѣлъ ли ты и печь горящую, и росу охлаждающую, и первую неугасающую, и послѣднюю не высыхающую, и прохладу и пламень вмѣстѣ? Какъ же, скажи мнѣ, это было? Хочу знать: какъ это было? Или нѣтъ, я не хочу и знать, какъ было,—потому что невозможно; но вѣрую событію и покланяюсь Виновнику его: *множайша бо дѣла его въ сокровенныхъ* (Сир. хvi, 21). Развѣ не знаешь, что египтяне днемъ ходили ощупью, какъ бы во мракѣ, а израильтяне видѣли, и когда мракъ все покрывалъ,—что и въ началѣ свѣтъ возсіялъ среди тьмы? Творецъ всегда владычествуетъ надъ природою вещей, не въ томъ только смыслѣ, что производитъ несуществующее, но и въ томъ, что и существующему въ природѣ можетъ дать иной видъ. *Яко тма не помрачится отъ тебе*. Другой: *у тебя* <sup>1)</sup>. *И ночь яко день просветится*. Другой: *но и ночь какъ день светится* <sup>2)</sup>. *Яко тма ея, тако и светъ ея*. Другой: *подобны тма и светъ ея* <sup>3)</sup>. Хорошо сказалъ онъ: *отъ тебе*, т. е. у Тебя, выражая слѣдующее: если Ты захочешь, то и тма не будетъ тмою, но покажетъ свойства свѣта. Поэтому и присовокупляетъ: *и ночь яко день просветится*, чѣмъ еще болѣе объясняетъ прежде сказанное и выражаетъ, что ночь покажетъ свойства дня, какъ бы свои собственные. Когда хочетъ Богъ, то стихіи измѣняютъ свои дѣйствія на противоположныя такъ точно, какъ будто бы они отъ начала были ихъ собственные. Если Ты захочешь, то и ночь будетъ такова, и ей такъ будетъ свойственъ свѣтъ, какъ тма. Это и выражаетъ онъ, присовокупляя: *яко тма ея, тако и светъ ея*. Это сказано въ смыслѣ собственномъ о стихіяхъ, а въ переносномъ — о дѣлахъ. Отсюда видно, что Богъ можетъ доставить людямъ, впавшимъ въ скорби, столько же отрады, облегчая ихъ скорби, сколько имѣють ея люди, пользующіеся счастіемъ. Чудно это и удивительно,—такъ на примѣръ было и съ Іосифомъ. Не столько наслаждался онъ счастіемъ и честію, живя въ отеческомъ домѣ, сколько будучи проданъ и содержимъ въ домѣ иноплемениковъ. Сами враги сплетали ему діадему и приго-

<sup>1)</sup> παρά σοι. Незвѣстный. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> ἀλλὰ..... φαίνεται. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ὁμοιον. Незвѣстный переводчикъ. .

товляли порфиру, и самое безчестіе послужило для него поводомъ къ чести и царствованію. Видишь ли, какъ объясняются слова: *нощъ яко день просветится?* И касательно словъ: *яко тма ея, тако и светъ ея*, нужно сказать тоже самое: какъ то, такъ и другое будетъ принадлежать ей, не повидимому только, но потому, что Ты, Господи, измѣняешь порядокъ вещей. *Яко ты стяжалъ еси утробы моя, Господи, воспріялъ мя еси изъ чрева матере моея* (ст. 18). Какая связь этихъ словъ съ вышесказанными? Близкая и весьма тѣсная. Сказавъ о столь великой силѣ Божіей, пророкъ теперь показываетъ, что эту силу Онъ употребляетъ на пользу людямъ и на благодѣянія.

Чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не сказалъ: что мнѣ въ томъ, что Онъ великъ, силенъ и предвѣдущъ? — покажи, получаемъ ли мы отсюда какую-нибудь пользу, — онъ присовокупляетъ: *яко ты стяжалъ еси утробы моя*, разумѣя подъ частію цѣлаго человѣка. А это не мало являетъ славу и промышленіе — быть стяжаніемъ Божиимъ, потому что Кто *стяжалъ*, тотъ и печется и промышленяетъ. Объясняя это, онъ и присовокупляетъ дальнѣйшія слова: *воспріялъ мя еси отъ чрева матере моея*, т. е. всегда Ты ограждалъ меня, промышленялъ о мнѣ, охранялъ меня, съ перваго моего возраста, отъ самыхъ пеленокъ, и все, о чемъ я сказалъ, Ты доказалъ дѣлами. *Исповѣмся тебѣ, яко страшно удивился еси: чудна дѣла твоя, и душа моя знаетъ зѣло* (ст. 14). Что это значитъ? Ты создалъ меня, говорить, но я не знаю, какъ создалъ; Ты промышленяешь, но я не могу объять умомъ всего Твоего промышленія; Ты вездѣ присутствуешь, но я не постигаю и этого; Ты знаешь будущее, и прошедшее, и тайны души человѣческой, но я и этого не могу понять умомъ своимъ, такъ какъ Ты измѣняешь природу вещей и устрояешь, что онѣ, сохраняя свою природу, являютъ дѣйствія противоестественныя и притомъ какъ бы свои собственныя и свойственныя имъ по природѣ.

4. Соединивъ все это вмѣстѣ, вдохновенный пророкъ громко воскликнулъ: *исповѣмся тебѣ, яко страшно удивился еси*, т. е. Ты явился дивнымъ, Ты—дивенъ. *Чудна дѣла твоя, и душа моя знаетъ зѣло*. Что я говорю, продолжаетъ онъ, о Тебѣ, когда и совершаемое Тобою заключаетъ въ себѣ много дивнаго? Затѣмъ, не перечисляя всего и ограничиваясь собственнымъ знаніемъ, говорить: *и душа моя знаетъ зѣло*; не просто знаетъ, но сильно, крѣпко. Если знаетъ, то какъ же онъ прежде говорилъ: *удивился разумъ твой отъ мене, утвердился, не возмогу къ нему?* Это сказано о самомъ Богѣ, а то—о дѣлахъ Его; если же и то сказано о Немъ, то мы такъ можемъ понимать: онъ знаетъ, что Богъ дивенъ, великъ, высокъ, но того, что Онъ по существу, — я опять повторю

тоже,—каково Его величіе и какъ принадлежитъ Ему все упомянутое, не знаетъ. Между тѣмъ такое незнаніе есть доказательство знанія, хотя и странны слова мои. Такъ и моря мы не знаемъ, какъ оно пространно, и однако потому самому особенно и знаемъ море, что не знаемъ мѣры его. Если же кто скажетъ, что онъ знаетъ, какъ велико море, тотъ именно и не знаетъ его. Такимъ образомъ бываетъ объявленіе знанія, которымъ обличается незнаніе, и бываетъ незнаніе, которое свидѣтельствуєтъ намъ о знаніи. *Не утаися кость моя отъ тебе, уже сотворилъ еси въ тайнѣ, и составъ мой въ преисподнихъ земли* (ст. 15). Опять говорить о знаніи Божіємъ и показывается, что Онъ знаетъ все это. Итакъ, онъ говорить или о томъ, что Богъ знаетъ все тайное, или указываетъ на нѣчто другое, на созданіе и образованіе человѣка: даже и тогда, когда я образовался. Ты не не зналъ чего-нибудь, но зналъ все; хотя природа составляла меня мало-по-малу, хотя она дѣйствовала втайнѣ и какъ бы въ преисподнихъ земли, для Тебя, 417 говорить, все обнажено и открыто. Другой переводчикъ сказалъ такъ: *не сокрылись кости мои отъ тебя, съ которыми я созданъ тайнѣ* <sup>1)</sup>. Третій: *не утаилась отъ тебя крѣпость моя, съ которою я созданъ тайнѣ* <sup>2)</sup>, *разнообразно составленъ, какъ бы въ преисподнихъ земли* <sup>3)</sup>. Четвертый: *не утаилась отъ тебя сила моя, или кости мои отъ тебя, хотя я созданъ тайнѣ, образованъ въ преисподнихъ земли* <sup>4)</sup>. Всѣ они говорятъ одно и тоже, т. е. Ты совершенно зналъ меня и тогда, когда я составлялся по частямъ; Ты знаешь даже каждый членъ и приращеніе его. Такъ и Христосъ говорить: *и власи глави твоеи изочтени суть* (Лук. хп, 7). Эти слова указываютъ вмѣстѣ и на промышленіе и на знаніе Божіе. *Несодѣланное мое видѣли очи твои* (ст. 16). Или опять говорить тоже самое, т. е. Ты зналъ меня, когда я еще не былъ образованъ,—потому что другой переводчикъ сказалъ такъ: *необразованнаго меня видѣли очи твои* <sup>5)</sup>,—или говорить о самыхъ дѣлахъ, т. е. еще не сдѣланное видѣли очи твои. *И въ книжѣ твоей еси напишутся: во дни твоя создадутся, и никто же отъ нихъ*. Не ясны эти слова, но до смысла ихъ надобно доходить по связи рѣчи и по другому переводу. Смыслъ ихъ, согласно съ предъидущимъ, слѣдующій. А что сказано было прежде? *Необразованнаго меня видѣли очи твои*, т. е. когда я еще не получилъ образа, когда еще создавался, когда еще составлялся, и тогда они видѣли меня такъ ясно, какъ

<sup>1)</sup> τὰ ὀστά..... οἷς ἐποίηθην. Акела.

<sup>2)</sup> κράταιστος. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ἐποίηθην. Акела.

<sup>4)</sup> δύναμις..... ὅτι καὶ ἐξαικονίσθην. Незнавшій.

<sup>5)</sup> ἀμόρφωτόν με. Симмахъ.

того, кто образованъ, какъ того, кто составленъ, какъ того, кто совершенно устроенъ и уже не нуждается ни въ одномъ днѣ для своего окончательнаго устройства. А дабы ты убѣдился, что это такъ, послушай другого передвочика: *необразованнаго меня*, говорить онъ, *провидѣли очи твои, вмѣстѣ со всѣми, которые написаны въ книгу твоею, не нуждаясь ни въ какомъ днѣ для своего образованія* <sup>1)</sup>. Наравнѣ съ ними, говорить, Ты видѣлъ меня, наравнѣ съ тѣми видѣлъ меня, которые созидаются въ дни свои, въ дни, при которыхъ нѣтъ недостатка ни въ одномъ днѣ. Онъ говоритъ это не потому, будто на небѣ есть книга, и не потому, будто кто-нибудь вписывается въ нее, но книгою означаетъ точное знаніе, подобно тому, какъ говорится: *услыша Господь и написа въ книгу* (Малах. III, 16); и еще: *книзи отверзюся* (Дан. VII, 10). *Мнѣ же зело честни быша друзи твои, Боже* (ст. 17). Другой: *досточтимыми стали друзи твои* <sup>2)</sup>. И это не малая добродѣтель — имѣть въ великой чести друзей Божіихъ. Ты промышлялъ о мнѣ, говорить, произвелъ меня изъ небытія, содержишь меня; а я воздаю Тебѣ тѣмъ, что почитаю друзей Твоихъ. *Зело утвердишася оладычествія ихъ*, т. е. они утвердились. Другой говорить: *какъ многочисленны главы ихъ* <sup>3)</sup>. Это яснѣе, потому что далѣе онъ прибавляетъ: *изочту ихъ и паче песка умножатся* (ст. 18). Я почитаю ихъ, а Ты умножаешь и дѣлаешь многочисленнѣе песка, и не только дѣлаешь ихъ многочисленными, но и сильными; это именно означаетъ выраженіе: *утвердишася*. Онъ говоритъ о двоякомъ благополучіи, о возрастаніи и по числу и по силѣ. *Востяхъ, и еще есмь съ тобою*. Другой: *проснусь и навсегда буду у тебя* <sup>4)</sup>.

5. Не малый знакъ добродѣтели, когда кто въ счастіи остается добродѣтельнымъ. Многіе, достигнувъ благоденствія, забывались; а я — нѣтъ, говорить, но и возставъ, т. е. избавившись 418 отъ бѣдствій, всегда буду съ Тобю. *Аще избѣиши грѣшники, Боже* (ст. 19). Не то говорить онъ: если убьешь, тогда я буду; то онъ обѣщалъ и безъ этого; и просить сдѣлать это не съ тѣмъ, чтобы уничтожить самое существо людей, но съ тѣмъ, чтобы обратить ихъ отъ грѣха къ праведности. Онъ не сказалъ: *аще избѣиши люди*, но: *грѣшники*. Другой переводчикъ вмѣсто: *грѣшники*, говорить: *преступника* <sup>5)</sup>, разумѣя враговъ, поклоняющихся идоламъ.

*Мужіе кровей, уклонитесь отъ мене. Мужами кровей* онъ называетъ убійцъ, людей, находящихся удовольствіе въ убійствахъ.

<sup>1)</sup> σύν πάσι... ἡμέρας πλασσομένων, οὐκ ἐνδεούσης οὐδεμιᾶς. Симмахъ.

<sup>2)</sup> τίμοι ἐγένοντο οἱ ἐταῖροί σου. Незавѣстный. См. Ориг. Эпз.

<sup>3)</sup> τί καμπληθεῖς αἱ κεφαλαὶ αὐτῶν. Симмахъ.

<sup>4)</sup> ἐξουπνώσω εἰς αἰὶ παρὰ σοί. Незавѣстный. См. Ориг. Эпз.

<sup>5)</sup> παραβάτην. Симмахъ.

Не маловаженъ и этотъ путь къ преспѣванію въ добродѣтели—убѣгать и уклоняться отъ сообщества съ такими людьми. Затѣмъ слѣдуетъ и причина: *яко ревниви есте съ помышленіихъ* (ст. 20). Другой: *которые выразили противъ тебя помышленіе* <sup>1)</sup>. Третій: *потому что озорчили тебя злоумышленно* <sup>2)</sup>. Смотри, какъ онъ не ищетъ своего, но за оскорбленіе Бога удаляется и избѣгаетъ общенія съ ними. Для іудеевъ и то было причиною гибели, что они сообщались съ людьми порочными. Потому они и получили законъ, были отдѣлены закономъ отъ такихъ людей, получили заповѣдь избѣгать браковъ съ ними и, вышедши изъ Египта, сорокъ лѣтъ воспитывались отдѣльно въ пустынѣ. Потому законъ и назывался огражденіемъ, какъ ограждавшій ихъ со всѣхъ сторонъ и удерживавшій отъ общенія съ порочными людьми, потому что они по праву своему легко обольщались, увлекались и измѣнялись. *Пріймутъ съ собою грады твои*. Другой: *вознеслись тщетно противники твои* <sup>3)</sup>. Третій: *враги твои* <sup>4)</sup>. Онъ потому избѣгаетъ и уклоняется ихъ, что они вознеслись противъ славы Божіей, что поступали беззаконно, что произносили слова богохульные. *Не ненавидящия ли тя, Господи, возненавидѣхъ, и о ерзѣхъ твоихъ истаяхъ? Совершенною ненавистію возненавидѣхъ я: во враги быша ми* (ст. 21, 22). Такъ и Богъ обѣщалъ быть врагомъ врагамъ и противникомъ противникамъ ихъ; это особенный знакъ дружбы; и онъ воздастъ Богу тѣмъ и другимъ. Выше сказалъ: *мнѣ же злы честни быша друзи твои, Боже*; а здѣсь: *ненавидящия тя возненавидѣхъ*; и тамъ съ чрезвычайною силою, и здѣсь съ чрезвычайною силою, потому что не только *возненавидѣхъ*, говорить, но и *истаяхъ*. *Искуси мя, Боже, и утверди сердце мое: истязи мя и разумѣй стези моя. И выходи, аще путь беззаконія во мнѣ, и настави мя на путь отвѣнь* (ст. 23, 24). Но въ началѣ онъ говорилъ: *искусилъ мя еси, и позналъ мя еси: Ты позналъ еси съданіе мое и возстаніе мое: Ты разумѣлъ еси помышленія моя издалеча: стезю мою и уже мое Ты еси изслѣдовалъ и вся пути моя провидѣлъ еси: Ты позналъ еси вся послѣднія и древнія*. Почему же здѣсь опять онъ, какъ бы еще не искушенный, говорить: *искуси мя*? Видишь ли, что онъ употребляетъ человѣческія выраженія не для того, чтобы мы оставались при низкихъ понятіяхъ, но чтобы, составивъ изъ всего этого богоприличную мысль, восходили къ высокимъ понятіямъ. Онъ проситъ, чтобы

<sup>1)</sup> οἵτινες ἀντελάλησαν σοι διαλογισμόν. Симмахъ.

<sup>2)</sup> ὅτι παρεπίκραν' σε ἐν κακοβουλίᾳ. Невѣстный. См. Ориг. Эпк.

<sup>3)</sup> ἐπὴρῆσαν ματαίως ἀντιζηλοὶ σου. Аккел.

<sup>4)</sup> οἱ ἐχθροὶ σου. Невѣстный.

Богъ испыталъ и нѣслѣдовалъ его, не для того, чтобы узнать сердце его Тотъ, Кто напередъ знаетъ все, еще прежде бытія, но чтобы узнали мы, приобретающіе познанія по окончаніи дѣлъ. Это и значить здѣсь выраженіе: *искуси мя. И сикдъ, аще путь 419 беззаконія во мнѣ, и настави мя на путь спасенъ.*

Какой же это вѣчный путь, какъ не путь духовный, ведущій къ небу и не имѣющій конца? Все прочее временно и оканчивается съ настоящею жизнію. Поэтому, оставивъ все, онъ ищетъ этого пути, безсмертнаго, безпредѣльнаго, не имѣющаго конца. Какъ же человѣкъ можетъ быть приведенъ на этотъ путь? Если получить помощь Божію, если будетъ дѣлать должное и съ своей стороны, упражняться въ добродѣтели, предаваться любомудрію, становиться выше всего житейскаго, потому что на этомъ пути нѣтъ ничего скоропреходящаго и временнаго. Такова добродѣтель. Она доставляетъ плоды всегда цвѣтушіе и никогда увядающіе, блага безсмертныя, нетлѣнныя и безконечныя, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Ісуса Христа, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 139.

Изми мя, Господи, отъ человѣка лукава, отъ мужа неправедна избави мя (ст. 1).

1. Гдѣ теперь тѣ, которые говорятъ: для чего дикіе звѣри, для чего скорпионы, для чего ехидны? Вотъ находится животное, которое обнаруживаетъ большую злобу, не по природѣ своей, а по волѣ—человѣкъ. Поэтому и пророкъ, не упоминая о всѣхъ другихъ, проситъ избавить отъ него. Скажи же мнѣ: если человѣкъ таковъ, то неужели не слѣдовало и существовать людямъ? Говорить это крайне безумно, потому что нѣтъ ничего вреднаго въ человѣкѣ, кромѣ одного только грѣха, и когда уничтоженъ грѣхъ, тогда все легко, удобно, мирно, а когда онъ существуетъ, тогда во всемъ подводные камни, бури, кораблекрушенія. Пусть никто не осуждаетъ насъ, что мы назвали человѣка порочнаго худшимъ дикаго звѣря. Звѣрь, хотя не имѣетъ кротости отъ природы, но легко можетъ быть обманутъ и проявить себя тѣмъ, что онъ есть; а отъ человѣка, замышляющаго зло и принимающаго на себя различныя виды, остережся гораздо труднѣе, нежели отъ дикаго звѣря; часто онъ одѣвается шкурою овцы,

а внутри скрываетъ волка; поэтому многіе неосторожныя и впадаютъ въ его сѣти. Такъ какъ трудно уловить подобныхъ звѣрей, то пророкъ обращается къ молитвѣ и призываетъ помощь Божію для избавленія отъ такой напасти. Черезъ подобныхъ людей часто и діаволъ дѣйствуетъ, и такимъ образомъ поражаетъ. Итакъ, напастей много со всѣхъ сторонъ: и порочный человѣкъ нападаетъ, и злой бѣсъ враждуетъ, и невыносимое искушеніе беспокоитъ. Потому намъ и заповѣдано говорить въ молитвѣ: *не сведи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго* (Мѣ. vi, 13). Разнообразна борьба, многоразличны нападенія, ко всему надобно  
 420 быть готовымъ. Какъ тотъ, кто намѣревается выйти въ море, долженъ предвидѣть и стремленіе безпорядочныхъ водъ, и напоръ буйныхъ вѣтровъ, и скопленіе облаковъ, и подводные камни, и скалы, и встрѣчи съ дикими звѣрями, и нападенія морскихъ разбойниковъ, и голодъ, и жажду, и опасности моря, и неудобства пристани, и сопротивленіе мореплавателей, и недостатокъ съѣстныхъ припасовъ, и все подобное, и ко всему быть готовымъ,—такъ точно и вступившій въ водоворотъ настоящей жизни долженъ быть готовымъ и къ страданіямъ тѣла, и къ болѣзнямъ души, и къ кознямъ людей, и къ нападеніямъ враговъ, и къ обманамъ мнимыхъ друзей, и къ бѣдности, и къ искушеніямъ, и къ клеветамъ, и къ полчищамъ бѣсовъ, и къ ярости діавола, если онъ хочетъ достигнуть царственнаго города и войти въ пристань съ полнымъ грузомъ.

Итакъ, здѣсь пророкъ называетъ *человѣка лукаваго*; а когда говорится о діаволѣ, то онъ называется просто *лукавымъ*. Почему же? Потому, что діаволъ самъ есть отецъ лукавства; поэтому онъ по преимуществу и называется *лукавымъ*, и вмѣсто собственнаго достаточно ему этого прилагательнаго имени, по причинѣ чрезмѣрной злобы его, которая впрочемъ не врождена ему, но произошла послѣ. Если хочешь знать, откуда произошло и самое названіе *лукавства*, то можешь и отсюда получить для себя великую пользу. *Лукавствомъ* (πονηρία) оно называется потому, что причиняетъ муку (πόνον) и изнуреніе тому, кто преданъ ему. Вотъ почему и Премудрый, указывая на это, говоритъ: *еще золь будещи, единъ почерпнеши злая, еще же добръ, себѣ и искреннимъ* (Прит. ix, 12). Какъ же злой одинъ почерпаетъ злое, когда онъ многимъ дѣлаетъ зло? Но онъ не вредитъ никому изъ тѣхъ, которые сами не безпечны и не нерадивы. Если хочешь, то мы, оставивъ злого человѣка, представимъ самого злого бѣса. Скажи мнѣ: не излилъ ли онъ всю свою злобу, а повредилъ ли сколько-нибудь Іову? Напротивъ, не сдѣлалъ ли его болѣе славнымъ, а себѣ не причинилъ ли тягчайшее паденіе? Также Каннъ не одинъ ли



исчерпалъ зло? Нѣтъ, скажешь, но вмѣстѣ и Авель. Какъ и какимъ образомъ? Онъ скоро былъ препровожденъ въ безмятежную пристань; но это было для него величайшимъ благодѣяніемъ, что онъ окончилъ жизнь съ добрымъ подвигомъ, что общій долгъ природы онъ совершилъ съ пользою. То, что бываетъ со всѣми вообще и совершается по необходимости, для него совершилось съ пользою; и потому это значило—не потерпѣть зло, а украситься свѣтлѣйшимъ вѣнцемъ. И Иосифу какой вредъ причинили братья? Не сами ли они одни исчерпали зло? Но, скажешь, Иосифъ сдѣлался рабомъ. Что же? Я прибавлю, что и узникомъ; но не о томъ идетъ рѣчь, былъ ли онъ рабомъ и узникомъ, а о томъ, потерпѣлъ ли отсюда какой-нибудь вредъ. Напротивъ, мы находимъ, что онъ получилъ величайшую пользу, приобрѣлъ большее дерзновеніе предъ Богомъ и чрезъ то самое, что казалось бѣдственнымъ, достигъ настоящаго благоденствія.

Не будемъ же бояться людей злыхъ, но жалѣть о нихъ. Тогда дѣйствительно они были страшны, когда не былъ еще открытъ высокій путь, ведущій къ любомудрію; а теперь, когда 421 намъ открыты небеса и люди дѣлаются ангелами, они уже не страшны. Такъ звѣрь, съ великою стремительностію бросающійся на остріе копья, повидимому, угрожаетъ опасностію тому, кто держитъ копье, но наноситъ самому себѣ тягчайшую рану; и тотъ, кто *претъ противъ рожна* (Дѣя. ix, 5), также обагрываетъ кровію свои ноги.

2. Такова добродѣтель—роженъ и мечъ изощренный; а всѣ злые люди хуже и безумнѣе дикихъ звѣрей. Когда они нападаютъ на добрыхъ, то гораздо больше причиняютъ зла себѣ; добрымъ они причиняютъ убытокъ въ деньгахъ, или здоровьѣ, а сами наносятъ существенный вредъ душѣ своей. Если бы потеря имущества причиняла вредъ нашей собственной добродѣтели, то Павелъ не заповѣдалъ бы терпѣть обиды, а не обижать (1 Кор. vi, 7). Если бы терпѣніе обидъ было зломъ, то Законоположникъ добра не заповѣдалъ бы зла. Впрочемъ, хотя это дѣйствительно такъ, не слѣдуетъ предавать себя людямъ злымъ и имѣть общеніе съ ними, но убѣгать и уклоняться отъ ихъ общества; а когда они нападаютъ, то мужественно встрѣчать ихъ. Потому намъ и заповѣдано молиться, чтобы не впасть въ искушеніе. Потому и пророкъ, сказавъ: *изми мя, Господи, отъ челоуѣка лукава*, прибавляетъ: *отъ мужа неправедна избави мя*, разумѣя опять порокъ вообще, потому что онъ говоритъ здѣсь о неправдѣ не только въ отношеніи къ имуществу, но ко всему. Пророкъ проситъ избавить его, чтобы не пасть, или чтобы самому не сдѣлаться та-

кимъ же. Притомъ просить не просто, но сдѣлавъ должное и съ своей стороны. Вотъ почему въ концѣ предыдущаго псалма онъ сказалъ, что избѣгаетъ ихъ и общества ихъ, а здѣсь просить помощи Божіей; тамъ онъ оказалъ должное съ своей стороны, сказавъ: *мужіе кровей, уклонитесь отъ мене: яко равнии есте въ помыслиніихъ*, а здѣсь просить Бога избавить его отъ ихъ нечестія. Дѣйствительно, удалиться отъ подобныхъ обществъ и какъ можно дальше держать себя отъ сношенія съ злыми — это не только способствуетъ благоденствію, безопасности, свободѣ и всякому удовольствію, но и есть величайшее счастье. Поэтому, описывая злобу ихъ, пророкъ продолжаетъ: *иже помыслиша неправду въ сердцѣхъ, весь день ополчаху брани* (ст. 2). Видишь ли, какъ трудно остерегаться отъ этихъ звѣрей, въ мысляхъ своихъ скрывающихъ зло и въ тайнѣ строящихъ козни? Они *помыслиша*, говоритъ, *въ сердцѣхъ*, т. е. пока не обнаруживали злобы, но скрывали и питали ее внутри, и, что всего хуже, не по увлеченію, не съ поспѣшностію, но тщательно дѣлали свое дѣло; это именно и значить: *помыслиша*, т. е. со стараніемъ, со всякимъ тщаніемъ. *Весь день ополчаху брани*; этимъ означаетъ онъ всю жизнь; а подъ именемъ *браней* разумѣетъ здѣсь не тѣ, которыя бывають въ боевомъ строѣ и посредствомъ оружія, но тѣ, которыя бывають посредствомъ коварныхъ замысловъ, которыя люди ведутъ на торжищахъ и въ домахъ, не надѣвая латъ и не ограждаясь щитомъ, но вмѣсто всякаго оружія употребляя злобу и бросая слова язвительныя стрѣлы. Величайшая степень злобы ихъ состоитъ не въ томъ только, что они коварны, враждебны, всегда готовы на брани и битвы, но и въ томъ, что они таковы во всю жизнь и никогда не прекращають своего злобнаго нападенія. Между тѣмъ, если бы они хотѣли вести войну, то имѣли бы другой справедливый поводъ. Имъ слѣдовало бы вооружиться противъ грѣховъ, ратовать противъ діавола, подвизаться противъ болѣзней души, изощрять мечи противъ бѣсовъ; но они не обнаруживаютъ даже и наклонности въ такой борьбѣ, а другъ въ друга бросають стрѣлы. *Изощриша языкъ свой яко змійны: ядъ аспидовъ подѣ устнами ихъ всегда* (ст. 3). Видишь ли низость порока? Людей онъ дѣлаетъ звѣрями, аспидами и змѣями, и разумный языкъ превращаетъ въ звѣрскій. Въ чемъ онъ обвиняетъ ихъ выше, въ томъ опять обвиняетъ и здѣсь. Въ чемъ же именно? *Ядъ аспидовъ подѣ устнами ихъ*, говоритъ, *всегда*, постоянно. Какъ выше онъ сказалъ: *весь день ополчаху брани*, такъ и здѣсь: *изощриша языкъ свой яко змійны: ядъ аспидовъ подѣ устнами ихъ постоянно*; именно это вездѣ означаетъ діавѣла, которое по еврейски назы-

вается: *сел*, т. е. постоянно <sup>1)</sup>. Если кратковременный порокъ есть тяжкое зло, то какое прощеніе, какое оправданіе могутъ имѣть тѣ, которые постоянно упражняются въ немъ и никогда не насыщаются? *Сохрани мя, Господи, изъ руки грѣшники, отъ челоуѣкъ неправедныхъ изми мя. Иже помыслиша запяты стопы моя. Скрыша горды стѣи мнѣ и ужасы преняша стѣи ногама моима: при стези соблазны положиша ми* (ст. 4, 5). Нѣтъ никого неправеднѣ людей, которые, упражняясь во злѣ, прежде всѣхъ другихъ причиняютъ вредъ собственной своей душѣ. Въ самомъ дѣлѣ, если они бываютъ виновниками соблазна, если они подаютъ поводъ неразумнымъ поносить славу Божию, если они не исполняютъ должнаго, но, получивъ душу и тѣло отъ челоуѣколюбиваго Бога, не оказываютъ признательности и, наслаждаясь такими благами такого міра, воздаютъ Благодарителю дѣлами противными, то что можетъ быть неправеднѣ этого, что неблагодарнѣ? Притомъ они,—что дѣлаетъ зло еще болѣе тяжкимъ и крайне великимъ,—стараются причинить вредъ и другимъ. *Помыслиша, говорить, запяты стопы моя*. Если же замыслы ихъ не исполнились, то это было дѣломъ челоуѣколюбія Божія. Онъ разрушилъ коварныя замыслы ихъ.

3. Посмотри, какъ старательно было коварство ихъ, съ какою тщательностію строились козни ихъ. Они скрывали и расширяли сѣти, и притомъ *при стези*, чтобы и протяженіемъ ихъ, и скрытностію, и близостію, уловить и захватить въ свои руки. Они были художниками зла, вездѣ разставляли сѣти, считая единственнымъ своимъ дѣломъ погубить его. Хочешь ли знать, какъ и диаволь разставляетъ подобныя сѣти? Посмотри опять на случившееся съ Іовомъ. Что шире, что длиннѣе, что ближе сѣтей, которыя разставилъ онъ не только въ ближнихъ, въ друзьяхъ, въ жонѣ, но и въ самомъ тѣлѣ его? *Рече Господевъ: Богъ мой еси ты: внуши, Господи, гласъ моленія моего. Господи, Господи, сило спасенія моего* (ст. 7, 8). Другой: *держава спасенія моего* <sup>2)</sup>. Сказавъ о войнѣ и замыслахъ и указавъ на невыносимыя бѣдствія, пророкъ прибѣгаетъ къ непреборимой помощи, призывая съ неба Помощника, Который можетъ уничтожить ихъ.

Вотъ признакъ благородной души, вотъ свойство мудраго ума — при такихъ обстоятельствахъ, окружающихъ со всѣхъ сторонъ, не прибѣгать къ челоуѣческой помощи и не искать ея въ смертныхъ сужденіяхъ, но обращать взоры къ небу,

<sup>1)</sup> *сел* или *селѣ* (δίασμα) собственно значить: *перемѣна тона*. Въ славянскомъ переводѣ нѣтъ этого слова.

<sup>2)</sup> *крѣтос*. Невѣстный. См. Ориг. Экз.

призывать вездѣсущаго Бога и не предаваться унынію, смущенію и безпокойству. Смотри, съ какимъ достоинствомъ онъ излагаетъ рѣчь свою. Не сказалъ: я хорошо исполнилъ то и то, справедливо поступилъ въ томъ и въ томъ, но что? *Богъ мой*, говоритъ, *еси ты*, представляя важнѣйшее право на помощь въ томъ, что онъ прибѣгаетъ къ своему Владыкѣ, Творцу и Царю. *Внуши, Господи, гласъ молечія моего: Господи, Господи, сило спасенія моего*. Говорить: *сило спасенія*, выражая, что есть и сила мученія и наказанія; *мнѣ*, говоритъ, Ты подавалъ силу спасенія; Ты можешь и карать и умерщвлять, — но всегда употреблялъ силу Свою къ моему спасенію. Посмотри на любовь говорящаго: повтореніемъ слова: *Господи* и прибавленіемъ словъ: *спасенія моего* онъ выражаетъ великую привязанность. *Остнмилъ еси надъ главою моею въ день брани*. Видишь ли благогородную душу? Онъ припоминаетъ и прежнее, какъ Богъ доставилъ ему безопасность, — потому что таковъ смыслъ слова: *остнмилъ*. Посмотри, какъ онъ показываетъ и легкость этого дѣла для Бога. Не сказалъ просто: *прежде*; но въ самый тотъ день, когда угрожали бѣдствія, когда была борьба, когда я находился въ крайней опасности, тогда Ты и поставилъ меня въ безопасности. Не имѣть нужды въ приготовленіи или въ предувѣдомленіи Богъ, видящій все, и настоящее, и будущее, и прошедшее, могущій сдѣлать все и всегда присущій съ готовою помощію. Далѣе, желая выразить превосходство побѣды и безопасности, онъ не сказалъ: *спасъ меня*, но что? — *остнмилъ еси*, т. е. Ты не допустилъ мнѣ потерпѣть и малѣйшей скорби, даже такой, какая происходитъ отъ зноя, но поставилъ меня въ такой безопасности и вмѣстѣ съ безопасностію доставилъ мнѣ такое удовольствіе и спокойствіе, что я не чувствовалъ даже никакого непріятнаго жара, но наслаждался *тѣнію*, т. е. избавленіемъ и свободою отъ бѣдствій. Вотъ почему онъ и прибавилъ: *остнмилъ еси*, показывая это самое, и вмѣстѣ означая легкость помощи для Бога названіемъ *тѣни*, какъ бы такъ выражаясь: Тебѣ достаточно только присутствовать, и все совершается. *Не предаждь мене, Господи, отъ желанія моего грѣшнику* (ст. 9). Другой: *не дай, Господи, по желаніюмъ беззаконнаго* <sup>1)</sup>. Смыслъ словъ его слѣдующій: не дай по желанію противъ меня, т. е. чего желаетъ онъ противъ меня, того не дай ему исполнить. Не сказалъ: чего желаетъ,

424 но: *отъ желанія моего*, выражая какъ бы слѣдующее: не дай исполниться ни малѣйшей части того, чего онъ желаетъ. Таковы люди нечестивые; они съ великимъ стараніемъ строятъ

<sup>1)</sup> τὰς ἐπιθυμίας τοῦ παρὰ νόμου. Свимакъ и Θεοδοτίου.

ковни ближнимъ, подобно дѣволу, о которомъ говорится: *яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити* (Петр. v, 8). Такъ старательно онъ напалъ на Іова; такъ хотѣлъ низложить Петра, почему и сказалъ Господь: сколько разъ *сатана* просилъ, *дабы стязъ тебя, яко пшеницу* (Лук. xii, 31). Видишь ли, какое имѣлъ онъ желаніе? Есть и люди, которые по зависти и ненависти соревнуютъ ему въ злобѣ, радуясь бѣдствіямъ другихъ. Такихъ людей Писаніе называетъ несчастными: *увы, говоритъ оно, веселящіися о злыхъ и радующіися о развращеніи злыхъ* (Притч. ii, 14); и весьма справедливо, потому что это — знакъ развращенной души. Если о погибающихъ должно скорбѣть, сѣтовать и плакать, то какое прощенье, какое оправданіе могутъ имѣть тѣ, которые не только не сострадаютъ, но еще радуются? Не видишь ли, какъ и Самъ Христосъ, приступая къ казни, плачетъ о гибели Іерусалима? Не видишь ли, какъ и Павелъ скорбитъ, сѣтуетъ и плачетъ о гибели другихъ? Но есть люди столь развратны, что чужія несчастія считаютъ для себя утѣшеніемъ въ своихъ бѣдствіяхъ. *Помыслиша на мя, не остави мене, да не когда вознесутся, постоянно*; это значитъ: *διάφρα*. Другой: *чтобы они никогда не возносились* <sup>1)</sup>.

Вотъ знакъ нечестивой и развратной души, — когда прилагаютъ стараніе, совѣщаніе и усилія къ совершенію зла. Для тебя недостаточно того, что случается нечаянно, недостаточно губить насъ по неосторожности, но нужно еще совѣщаніе, время и размышленіе для совершенія зла.

4. Какое же оправданіе можешь имѣть ты, обращающій коварство въ занятіе, дѣлающій совѣщанія для совершенія зла и призывающій сообщниковъ? Но посмотри на смиреніе пророка. Онъ не сказалъ: не оставь меня, потому что я достоинъ того, не оставь меня за добродѣтели моей жизни; но что? — *да не когда вознесутся*, чтобы они не сдѣлались болѣе надменными и не предались большей гордости отъ моей безпомощности. *Глава окруженія ихъ, трудъ устенъ ихъ покрываетъ я* (ст. 10). Другой: *горечь окружающаго меня, зараза устъ ихъ да обратится на нихъ* <sup>2)</sup>. Окруженіемъ онъ называетъ здѣсь собраніе, синагогу, нечестивое общество, развратные союзы. Смыслъ словъ его слѣдующій: самые совѣты нечестивые, самая совокупность коварныхъ и развратныхъ намѣреній пусть сокрушитъ и погубитъ ихъ. *Трудъ устенъ ихъ. Трудомъ* онъ называетъ здѣсь коварство. Таково коварство: оно обра-

<sup>1)</sup> μή ἀποβείης. Симмахъ и невѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>2)</sup> ὁ πικρὰν τῶν κοιλούντων με, ὁ μόθος τῶν χαλέπων αὐτῶν παραστῆται τούτοις.

щається въ погибель тому, хто предається ему, и ввергаєть его въ пропасть. Такъ было съ Давидомъ. Враги надѣялись подвергнути его безчисленнымъ бѣдствіямъ, но онъ сдѣлался болѣе славнымъ. Такъ, скажешь, но я не этого желаю; покажи, какъ замышлявшіе 425 зло поразались собственными своими замыслами и погибали; скажи, гдѣ это случалось? Съ братьями Іосифа; они, желая сдѣлать его рабомъ и погубить, сами подверглись крайней опасности, хотя онъ, насколько это зависѣло отъ нихъ, подвергся и рабству и смерти. И Авессаломъ, желая насиліемъ погубить отца, погибъ самъ отъ насилія. *Падуть на нихъ углія огненная, въ огонь низложити я* (ст. 11). Смыслъ словъ его слѣдующій: достаточно и самого порока, чтобы погубить упражняющихся въ немъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ они подвергнутся и наказанію отъ Бога. Здѣсь *углями огненными* и *огнемъ* онъ называетъ наказаніе, посылаемое свыше. Часто оно совершалось и посредствомъ самого огня, какъ наприм. надъ Дааномъ, Кореємъ и Авирономъ и надъ окружавшими пещь вавилонскую. *Въ страстихъ, и не постоятъ*. Другой: *опадуть въ пропасти, чтобы не возстали* <sup>1)</sup>. Третій: *скоро и не возстанутъ* <sup>2)</sup>. По одному переводчику эти слова значать: погуби ихъ такъ, чтобы они уже не возстали; по другому: съ великою скоростію, таково значеніе слова: *ἐπεσπράνως*.

*Мужъ языченъ не исправится на земли* (ст. 12). Сказавъ о гнѣвѣ Божіемъ, онъ опять показываетъ, что порокъ и самъ по себѣ достаточенъ, чтобы погубить имѣющихъ его. Немаловаженъ и этотъ видъ нечестія—быть дерзкимъ и не удерживать языка своего. *Язычникомъ* здѣсь онъ называетъ поносителя, болтливаго, злословящаго, постоянно лающаго и поступающаго нисколько не лучше пса. Какія же, скажи, послѣдствія этого? *Не исправится, говорить, на земли*. Другой: *не укрѣпится* <sup>3)</sup>, т. е. низвергнется, низвернется, погине. Таковъ плодъ злословія; такой человѣкъ всѣмъ враждебенъ, всѣмъ непріятенъ, для всѣхъ отвратителенъ и несносенъ. Какъ человѣкъ долготерпѣливый, скромный и умѣющій молчать безопасенъ, постояненъ и всѣмъ пріятенъ, такъ этотъ человѣкъ ведетъ жизнь опасную, навлекая на себя безчисленныхъ враговъ со всѣхъ сторонъ, а прежде всего возмущая собственную душу и не попуская ей быть въ покоѣ, но и тогда, когда никто посторонній не беспокоитъ, возбуждая внутри ея безчисленныя войны и смятенія. *Мужа неправедна злая уловятъ во истинніе*. Такъ и другой мудрый говорить: *беззаконія улов-*

<sup>1)</sup> πεσόντων εἰς βόθρους μύπητος. Симмахъ и Θεοδοτίονъ.

<sup>2)</sup> ἐπεσπράνως. Неизвѣстный. См. Ор. Эм.

<sup>3)</sup> οὐκ ἐδραβεῖται. Неизвѣстный. См. Ор. Эм.

лютъ мужа <sup>1)</sup>. Смотри опять, какъ достаточно порока для погубленія того, кто предается ему. Но для чего онъ употребилъ выраженіе: *уловятъ*? Для того, чтобы ты видѣлъ неизбѣжность наказанія, чтобы ты, поступая несправедливо и не тотчасъ подвергаясь наказанію, не слишкомъ надѣялся. Такова ловитва; она удается не всегда, и не тотчасъ; однакожъ уловляемые дикіе звѣри, хотя не пойманы, и еще не попали въ сѣти, не находятся въ безопасности. Такъ и душа, поступая несправедливо, не должна слишкомъ надѣяться, хотя она еще и не уловлена, потому что когда-нибудь она будетъ уловлена. Поэтому, если хочешь быть въ безопасности, перестань дѣлать зло, и будешь наслаждаться великимъ спокойствіемъ. Почему онъ сказалъ: *во истлѣніе*? Потому, что многіе уловлялись и во спасеніе, какъ напр. чрезъ апостоловъ, чрезъ святыхъ мужей. Но неправедные, уловляемые 426 порокомъ, не такъ, а — въ погибель и истлѣніе. Почему же за порокомъ не тотчасъ слѣдуетъ наказаніе? По челоуѣколюбію Господа; если бы Онъ захотѣлъ каждаго изъ грѣшниковъ тотчасъ подвергать наказанію, то большая часть рода челоуѣческаго давно была бы истреблена. *Познахъ, яко сотворитъ Господь судъ нищимъ и мсть убогимъ. Обаче праведніи исповѣдятся имени твоему, и вселятся правіи съ лицемъ твоимъ* (ст. 13, 14). Другой: *предъ лицемъ твоимъ* <sup>2)</sup>. Вмѣсто: *вселятся*, другой говоритъ: *останутся* <sup>3)</sup>; третій: *будутъ сидѣть* <sup>4)</sup>, а вмѣсто: *познахъ*—*знаю* <sup>5)</sup>. Такъ какъ онъ сказалъ, что они *уловятся и погибнутъ*, и выразилъ, что наказаніе не тотчасъ слѣдуетъ за преступленіемъ, то, чтобы кто-нибудь изъ людей грубыхъ не сдѣлался отъ этого болѣе безпечнымъ, онъ прибавляетъ: *знаю*, внушая, что это непременно будетъ; обижаемые не останутся не отомщенными. *Нищими* онъ здѣсь называетъ не просто бѣдныхъ, но самыхъ смиренныхъ, сокрушенныхъ; а говоря это, онъ и обижаемыхъ утѣшаетъ, и обижающихъ вразумляетъ, чтобы одни отъ ожиданія не отчаялись, а другіе отъ замедленія не сдѣлались болѣе безпечными. Замедленіе ведетъ къ покаянію, а упорныхъ Богъ наказываетъ строже, и весьма справедливо. Почему? Потому, что они, пользуясь такою благостію, не сдѣлались лучшими. Представь же, каково челоуѣколюбіе Божіе, когда и преданнымъ Ему Онъ попускаетъ терпѣть зло и не мститъ за нихъ, желая исправить тебя чрезъ покаяніе.

<sup>1)</sup> παρανομία ἀρετοῦσιν. Симмахъ.

<sup>2)</sup> παρὰ. Симмахъ.

<sup>3)</sup> διαμενοῦσιν. Симмахъ.

<sup>4)</sup> καθέδουσιν. Акила.

<sup>5)</sup> οἶδα. Незавѣстный переводчикъ.

Обаче праведніи исповѣдятся имени твоему. Что говорить Онъ? Что бы ни случилось, говорить, они будутъ благодарить; хотя они будутъ видѣть смиренныхъ притѣсняемыми, а неправедныхъ возвышающимися, они не станутъ требовать отчета въ событіяхъ. Это особенно свойственно праведнымъ — всегда и за все благодарить. *И вселятся правіи съ лицемъ твоимъ*, т. е. получивъ помощь Твою, помышляя о Тебѣ, всегда пребывая съ Тобою, они никогда не отступятъ отъ Тебя; что бы ни случилось, они никогда не будутъ огорчаться, никогда не станутъ роптать на совершающееся. Душѣ твердой и уму непреклонному свойственно — не спрашивать отчета у Господа. Поэтому и Павелъ говорилъ: *тѣмже убо, о человѣче, ты кто еси противъ отпущаѣй Богови, еда речетъ зданіе создаемому е: почто мя сотворилъ еси тако* (Рим. ix, 20)? Будемъ же и мы постоянно соблюдать эту признательность и за все благодарить Бога, Которому слава и благодареніе и поклоненіе, нынѣ и присно, и въ нескончаемые вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 140.

Господи, воззвахъ къ тебѣ, услыши мя: вонми гласу  
моленія моего (ст. 1).

1. Слова этого псалма, можно сказать, всѣ знаютъ и во всякомъ возрастѣ постоянно поютъ, но смысла ихъ не разумѣютъ. 427 Это не малаго заслуживаетъ осужденія — каждый день пѣть и устами произносить слова, а не стараться вникнуть въ силу мыслей, заключающихся въ словахъ. Кто видитъ чистую и прозрачную воду, тотъ не можетъ удержаться, чтобы не приблизиться, не взять и не испить ея, и кто часто ходитъ на дугъ, тотъ не можетъ уходить отгуда, не собравши нѣсколько цвѣтовъ; а вы, съ ранняго возраста до глубокой старости продолжая повторять этотъ псаломъ, знаете только слова его, сидите у закрытаго сокровища, носите съ собою замкнутый кошелекъ, и даже изъ любопытства никто изъ васъ не старался узнать, что значать эти слова, никто не изслѣдовалъ, не вникалъ. Между тѣмъ нелзя сказать и того, чтобы этотъ псаломъ былъ ясенъ и всѣхъ клонилъ ко сну, чтобы въ немъ не оставалось изслѣдовать ничего, такъ какъ все находится на виду. Нѣтъ, онъ неясенъ и въ состояніи разбудить того, кто засыпаетъ, и даже того, кто уже крѣпко спитъ. Что значить, напримѣръ: *не уклони сердце мое отъ словеса лукавствія*? Что значить: *накажетъ мя праведникъ мило-*



стѣю и обличить мя? А слѣдующее затѣмъ, скажи мнѣ, не темнѣ ли всякаго мрака? *Яко еще и молитва моя во благоволеніи твоѣмъ. Пожертвы быша при камени судии твои* (ст. 4—6). Но не смотря на то, что въ этомъ псалмѣ столько неяснаго, многіе пробѣгаютъ его безъ вниманія, какъ бы какую-нибудь пѣсню. Впрочемъ, чтобы, слишкомъ распространяясь въ укоризнахъ, не сдѣлать слова своего тяжкимъ, приступимъ къ объясненію сказаннаго. Слушайте со вниманіемъ, потому что, я думаю, отцы установили читать этотъ псаломъ каждый вечеръ не напрасно и не для одного, находящагося въ немъ, выраженія: *воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя*. Тоже самое выраженіе встрѣчается и въ другихъ псалмахъ, какъ напримѣръ: *вечеръ, и завтра и полудне поетъ, и возглаголю* (Пс. LIV, 18); и еще: *твоя есть день, и твоя есть ночь* (Пс. LXXIII, 16); и еще: *вечеръ водворится плачь, и завтра радость* (Пс. XXIX, 16); и много можно найти псалмовъ, приличествующихъ вечернему времени. Слѣдовательно, не поэтому отцы избрали этотъ псаломъ, но заповѣдали читать его, какъ нѣкоторое спасительное врачество и средство для очищенія грѣховъ, чтобы все, чѣмъ бы ни осквернились мы въ продолженіе дня, находясь на площади, или дома, или въ другомъ какомъ-нибудь мѣстѣ, мы очистили при наступленіи вечера посредствомъ этой духовной пѣсни. Она есть врачество, которое истребляетъ все подобное. Таковъ и утренній псаломъ, — ничто не препятствуетъ намъ кратко упомянуть и объ немъ, — онъ воспламеняетъ любовь къ Богу, возбуждаетъ душу и, сильно воспламенивъ ее и исполнивъ великой благодати и любви, въ такомъ расположеніи позволяетъ приступать къ дѣлу. Посмотримъ же, чѣмъ онъ начинается и чему научаетъ насъ. *Боже, Боже мой, къ тебѣ утреннюю: возжажда тебе душа моя* (Пс. LXXII, 2). Видишь ли, какъ онъ высказываетъ слова воспламененной души? А гдѣ любовь къ Богу, оттуда убѣгаетъ всякое зло; гдѣ память о Богѣ, тамъ забвеніе грѣховъ и прекращеніе зла. *Тако во святѣмъ явился тебѣ, видѣти силу твою и славу твою* (ст. 3). Что значить: *тако*? Съ такою, говорятъ, преданностію, съ такою любовію, чтобы видѣть славу Твою, которую можно видѣть вездѣ на землѣ. Но чтобы намъ, оставивъ находящееся подъ руками, не заняться постороннимъ, отсылаемъ слушателя къ тому, что сказано объ этомъ псалмѣ, а сами обратимся къ предложенному теперь.

Что же говоритъ пророкъ? *Господи, воззвахъ къ тебѣ, услыши мя*. Что, скажи мнѣ, говоришь ты? Потому ли, что ты воззвалъ, требуешь быть услышаннымъ, и представляешь эту причину, какъ достаточную, чтобы тебѣ быть услышаннымъ? Слѣдовательно, теперь нужны люди съ громкимъ и сильнымъ голосомъ?

Но это было бы неосновательно. Чѣмъ согрѣшилъ тотъ, у кого голосъ слабый и тихій и языкъ медленный? Не таковъ ли былъ Моисей, и однако онъ былъ услышанъ скорѣе всѣхъ? Не больше ли всѣхъ зывали іудей, и однако Богъ не внялъ молитвамъ ихъ? Сильный и слабый голосъ—это совершенство и недостатокъ природы; но это не служить основаніемъ ни быть услышаннымъ, ни быть неслышаннымъ, потому что не заслуживаетъ ни похвалы, ни порицанія. Бываетъ много природныхъ совершенствъ и у порочныхъ людей. Не былъ ли благообразенъ и прекрасенъ Авессаломъ, и даже до кудрей волосъ не простиралась ли красота тѣла его? И что же? Не былъ ли плѣшивъ Елисей, такъ что дѣти смѣялись надъ нимъ? Но ни первому красота не принесла никакой пользы, ни послѣднему неблагообразіе не причинило вреда. Что я говорю о слабомъ голосѣ, или медленномъ языкѣ, когда и молчавшій Моисей и не говорившая Анна были услышаны? А обращаясь къ іудеямъ, Богъ сказалъ: *еще умножьте моленіе, не услышу васъ* (Ис. 1, 15). Что же выражаетъ Псалмопѣвецъ словами: *воззвать къ тебѣ, услыши мя?* Онъ разумѣетъ здѣсь внутреннее воззваніе, которое произноситъ сердце воспламененное и духъ сокрушенный, которое произнося и Моисей былъ услышанъ. Какъ человѣкъ, зывающій голосомъ, напрягаетъ всю свою силу, такъ и зывающій сердцемъ напрягаетъ весь умъ свой.

2. Такого воззванія требуетъ Богъ, воззванія, которое происходитъ отъ сердца и не дозволяетъ поющему зѣвать и развлекаться. Впрочемъ не только Онъ требуетъ такого воззванія, но и молитвы къ Нему. Есть много людей, которые стоятъ и не зываютъ къ Богу; уста ихъ зываютъ къ Богу и произносятъ имя Возіе, а умъ не разумѣетъ ни одного слова. Такой человѣкъ не зываетъ, хотя и громко произноситъ слова, и не молится Богу, хотя и кажется молящимся Ему. Не такъ — Моисей; онъ зывалъ, и былъ услышанъ; потому и Богъ сказалъ ему: *что хотиши ко мнѣ* (Исх. xvi, 15)? И не только когда зывалъ, но и когда молчалъ, онъ получалъ желаемое, потому что оказывался достойнымъ того, чтобы быть услышаннымъ. Если хочешь видѣть и грѣшниковъ, усердно молившихся, громко зывавшихъ и получавшихъ просимое, то посмотри на блудницу, молившуюся молча; посмотри на мытаря, получившаго оправданіе одною молитвою. Такъ зываетъ и Псалмопѣвецъ, почему и говоритъ: *Господи, воззвать къ тебѣ, услыши мя*; поэтому и просить быть услышаннымъ.

*Всегда воззвати ми къ тебѣ.* Посмотри и на другое достоинство его молитвы. Не потому онъ просить быть услышаннымъ,

что молится усердно, но и потому, что приносить молитву, достойную надремлиющих очей Божіихъ. Какая же это молитва? Та, когда кто молится не противъ враговъ, не о богатствѣ и прибыткѣ, не о власти и славѣ, и ни о чемъ-нибудь изъ благъ тлѣнныхъ, но о благахъ нетлѣнныхъ и вѣчныхъ. *Ищите, говорить Господь, царствія Божія, и сія вся приложатся вамъ* (Мѳ. vi, 88). *Всегда воззвати ми къ тебѣ*. Видишь ли, какъ онъ желаетъ, чтобы и мы взывали съ усердіемъ, съ ревностію? Вѣдь въ это особенно время диаволь стронть намъ козни. Онъ знаетъ, что молитва есть величайшее оружіе, и что, хотя бы мы были грѣшниками и достойными осужденія, мы можемъ совершить многое, если молимся съ ревностію и согласно съ законами Божіими; потому онъ тогда и старается вселить въ насъ безпечность и и внушить порочныя помыслы, чтобы сдѣлать для насъ молитву безплодною.

Зная это, мы должны охранять отъ него наше усердіе и никогда не молиться противъ враговъ, но подражать апостоламъ. Они, претерпѣвши тысячи бѣдствій, находясь въ узахъ, подвергаясь крайней опасности, прибѣгали къ молитвѣ и говорили: *призри на прещенія ихъ*. А затѣмъ что? Не говорили: сокруши или умертви ихъ, какъ многіе часто говорятъ съ проклятіями; нѣтъ, а что? *Дажь рабомъ твоимъ со дерзновеніемъ глаголати слово твое*. Какъ и какимъ образомъ? Не умерщвленіемъ ли противниковъ? Не уничтоженіемъ ли и погубленіемъ ихъ? Нѣтъ, а какъ? *Всегда знаменія и чудеса чрезъ святого отрока твоего Іисуса* (Дѣян. iv, 29, 30). Видишь ли молитву, исполненную любомудрія, въ которой и послѣ такихъ бѣдствій не испрашивается никакого наказанія врагамъ? Но такъ молились они, находясь еще въ живыхъ и имѣя дыханіе; а Стефанъ, уже оставляя настоящую жизнь, не только не просилъ зла врагамъ, но и старался бросавшихъ въ него камни и убивавшихъ его спасти молитвою своею отъ гнѣва Божія за такое ихъ беззаконіе и взывалъ: *не постави имъ грѣха сего* (Дѣян. vii, 59). Какое же можетъ быть прощеніе, какое оправданіе тѣмъ, которые молятся противъ враговъ? Какъ можетъ быть услышана такая молитва, когда она возносится вопреки заповѣдямъ Божіимъ? Не будемъ же говорить ничего подобнаго. Намъ не только не должно молиться противъ враговъ, но даже должно истреблять въ себѣ гнѣвъ противъ нихъ; потому и говорятъ апостолы: *хочу да молитвы теорятъ мужіе на всякомъ мѣстѣ, воздѣюще преподобныя руки безъ гнѣва и размышленія* (1 Тим. ii, 8); т. е. если ты имѣешь врага, то истреби гнѣвъ, и такимъ образомъ приступай къ Господу, и не только устами не говори ничего противъ него, но и душу

очисти отъ этого яда. Если такова будетъ молитва твоя, и если ты будешь усердно призывать Бога, то прежде, нежели окончишь молитву, будешь услышанъ. Этого и просить Псалмопѣвецъ, когда говорить: *внемли гласу моленія моего, онегда воззвати ми къ тебѣ*. И самъ Богъ обѣщаль это: *еще глаголющу ти*, говорить Онъ, *реку: се иридасть* (Ис. LVIII, 9). *Да исправится молитва моя, яко кадило предъ тобою*. Другой: *да поставится молитва моя, какъ кадило предъ тобою* <sup>1)</sup>. Третій: *да уготовится* <sup>2)</sup>. *Воздѣяніе руку мою, жертва вечерняя*. Другой: *даръ вечерній* <sup>3)</sup>. Третій: *приношеніе вечернее* <sup>4)</sup>.

Чему хочетъ научить насъ пророкъ, говоря о жертвѣ вечерней? Въ древности было два жертвенника: одинъ сдѣланный изъ мѣди, другой—золотой; первый былъ всенародный, назначенный почти для всѣхъ жертвъ народа; а послѣдній находился въ святилищѣ, за завѣсомъ. Но, чтобы сказанное нами было яснѣе, постараемся изложить этотъ предметъ съ начала. У іудеевъ въ древности былъ храмъ, длиною въ сорокъ лактей, а шириною въ двадцать. Десять лактей этой длины отдѣлялись внутри завѣсомъ, и отдѣленная часть называлась: *сіятое сѣтыице*; а находившаяся внѣ завѣсы—просто: *сіятое*. И все сіяло золотомъ.

3. Нѣкоторые говорятъ, что и верхняя доска (того жертвенника) была скована изъ золота. Туда одинъ первосвященникъ входилъ однажды въ годъ; тамъ находился и кивотъ, и херувимы; тамъ и стоялъ золотой жертвенникъ, на которомъ приносился еиміамъ, и который не для чего иного былъ устроенъ, какъ только для еиміама. Это происходило однажды въ годъ. Во внѣшнемъ же храмѣ находился жертвенникъ мѣдный; на немъ каждый вечеръ былъ приносимъ и сожигаемъ агнецъ. Это называлось жертвою вечернею, потому что была и утренняя жертва, и дважды въ день надлежало зажигать жертвенникъ въ храмѣ, кромѣ другихъ жертвъ, приносимыхъ отъ народа. Священникамъ было повелѣно и постановлено закономъ, когда никто не приносилъ, собственно отъ себя приносить и сожигать одного агнца утромъ и одного вечеромъ; первая жертва называлась утреннею, а послѣдняя вечернею. Такъ дѣлать было заповѣдано Богомъ, Который этимъ внушалъ, что должно служить Ему непрестанно, и при началѣ и при концѣ дня.

Такая жертва и такой еиміамъ были всегда благопріятны Богу; а жертва за грѣхи была иногда благопріятна, иногда и не

<sup>1)</sup> ταῦτήτω. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> ἐτοιμασθήτω. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> θῶρον. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>4)</sup> προσφορά. Незвѣстный. См. Ориг. Эвз.

благопріятна, смотря потому, къ добродѣтели или къ пороку расположены были приносившіе ее; напротивъ, то, что приносилось не за грѣхи другихъ, но какъ узаконенное священнодѣйствіе и обычное служеніе, всегда было благопріятно. Итакъ Псалмопѣвецъ просить, чтобы молитва его была такова, какъ эта жертва, не оскверняемая никакою нечистотою приносящаго, какъ этотъ еиміамъ чистый и святой. Такимъ прошеніемъ онъ научаетъ и насъ приносить молитвы чистыя и благовоныя. Такова правда; напротивъ, грѣхъ зловоненъ. Вотъ почему, показывая зловоніе грѣха, онъ же говоритъ: *яко беззаконія моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отяготѣша на мнѣ. Возсмердѣша и согниша раны моя* (Пс. xxxvii, 5).

Какъ еиміамъ и самъ по себѣ хорошъ и благовоненъ, но 481 особенно издаетъ благоуханіе тогда, когда бываетъ положенъ на огонь, такъ и молитва и сама по себѣ хороша, но бываетъ лучше и благовоныѣе тогда, когда приносится отъ души пламенѣющей ревностію, когда душа становится кадильницею и возжигается въ себѣ сильный огонь. Еиміамъ не былъ полагаемъ прежде, нежели былъ разложенъ огонь или разгорались угли; тоже и ты дѣлай съ душою: сначала воспламеняй ее ревностію, и тогда полагай въ нее молитву. Пророкъ просить, чтобы молитва его была какъ кадило, а воздѣяніе рукъ какъ жертва вечерняя, потому что то и другое благопріятно Богу. Какъ? Если то и другое будетъ чисто, если то и другое будетъ непорочно, — и языкъ и руки, — эти чисты отъ любостыжанія и хищенія, а тотъ свободенъ отъ алословія. Какъ въ кадильницѣ не должно быть ничего нечистаго, а только огонь и еиміамъ, такъ и уста не должны произносить ни одного сквернаго слова, но слова исполненныя святости и хвалы; также и руки должны быть кадильницею. Пусть же будутъ уста твои кадильницею, и смотри, чтобы не наполнять ихъ навозомъ. Такъ поступаютъ тѣ, которые произносятъ срамныя и нечистыя слова. Почему же Псалмопѣвецъ не сказалъ: жертва утренняя, но: *вечерняя*? Мнѣ кажется, это сказано безразлично. Если бы онъ сказалъ: *утренняя*, то любопытный спросилъ бы: почему онъ не сказалъ: *вечерняя*? Если же кто хочетъ слышать не изъ одного любопытства, то скажу, что утренняя жертва еще ожидаетъ вечерней, а вечерняя совершаетъ собою священнодѣйствіе, и по совершеніи ея дневное служеніе не остается какъ бы незаконченнымъ, но уже совершилось и получило конецъ. А что значить воздѣяніе рукъ во время молитвы? Такъ какъ руки служатъ орудіемъ при совершеніи многихъ злыхъ дѣлъ, какъ-то: побоевъ, убійствъ, хищенія, любостыжанія, поэтому самому намъ и повелѣвается

воздѣвать ихъ, чтобы служеніе въ молитвѣ было для нихъ препятствіемъ ко злу и воздержаніемъ отъ порока, чтобы ты, намѣреваясь похитить или присвоить что-нибудь, или убить другого, и вспомнивъ, что ты будешь простирать свои руки, какъ бы ходатаевъ предъ Богомъ, и ими приносить духовную жертву, не посрамлялъ ихъ и не дѣлалъ ихъ безотвѣтными отъ служенія порочнымъ дѣламъ. Итакъ, очищай ихъ милостиною, человеколюбіемъ, помощію нуждающимся, и потомъ простирай ихъ на молитву. Если ты не позволяешь себѣ приступать къ молитвѣ съ неумытыми руками, то тѣмъ болѣе не долженъ осквернять ихъ грѣхами. Если ты боишься меньшаго, то тѣмъ болѣе страшись большаго. Молиться съ неумытыми руками не такъ непристойно; а простирать руки, оскверненныя множествомъ грѣховъ, — это навлекаетъ великій гнѣвъ Божій.

4. Такъ же мы должны разсуждать и касательно устъ и языка, и ихъ должны соблюдать недоступными для порока и такими употреблять на молитву. Если тотъ, кто имѣетъ золотой сосудъ, не рѣшится обратить его на низкое употребленіе по причинѣ драгоцѣнности вещества его, то тѣмъ болѣе мы, имѣя уста драгоцѣннѣе золота и жемчуга, не должны осквернять ихъ безстыдными, гнусными, поносительными и бранными словами. Не на мѣдномъ и не на золотомъ жертвенникѣ ты приносишь еміамъ, но на гораздо драгоцѣннѣйшемъ, — въ храмъ духовномъ. Тамъ бездушное вещество; а въ тебѣ обитаетъ Богъ, ты — членъ и тѣло Христа. *Положи, Господи, храненіе устамъ моимъ* (ст. 8). Испросивъ у Господа, чтобы молитва его была услышана и благоприятна, посмотри, какое первое приносить пророкъ прошеніе, какое моленіе. Онъ не сказалъ: дай мнѣ богатство, дай мнѣ почести отъ людей, дай мнѣ побѣду надъ врагами, дай мнѣ дѣтей; ничего такого онъ не проситъ, но, оставивъ все это лежать на землѣ, проситъ того, чего должно просить у Бога. Какъ, скажешь, развѣ не нужно просить благъ тѣлесныхъ? Нужно, но умѣренно, какъ говорилъ Іаковъ: *еще дастъ ми Господь хлѣбъ ясти и ризу облещися* (Быт. лхviii, 20), и какъ Христосъ заповѣдалъ намъ молиться: *хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь* (Мѣ. vi, 11). А прежде всего должно просить благъ духовныхъ. Такъ поступаетъ Псалмопѣвецъ: *положи, говорить, Господи, храненіе устамъ моимъ*.

Видишь ли его мудрость? Видишь ли его любомудріе? Съ чего онъ начинаетъ прошеніе? Съ величайшаго изъ добрыхъ дѣлъ, которое, будучи пренебрегаемо, становится причиною всѣхъ золъ, а будучи ревностно исполняемо — причиною благъ. Дѣйствительно, много зла причиняетъ болтливость языка, и напротивъ, воздержаніе его — много добра. Какъ вѣтъ никакой пользы

отъ дома, города, стѣнъ, дверей, воротъ, если нѣтъ при нихъ стражей и людей знающихъ, когда надобно запереть ихъ и когда отворять, такъ не будетъ пользы и отъ языка и устъ, если разумъ не будетъ приставленъ открывать и закрывать ихъ съ точностію и великою осмотрительностію, и знать, что нужно произносить и что держать внутри. Не столь многіе, говоритъ Премудрый, *пали отъ меча, сколько отъ языка* (Сир. ххviii, 21); и Христосъ говоритъ: *не исходящее во уста сквернитъ человека, но исходящее изъ устъ* (Мѡ. хv, 11); и еще другой: *устамъ твоимъ сотвори дверь и завору* (Сир. ххviii, 29). Псалмопѣвецъ же, зная, что это дѣло весьма трудное, присовокупляетъ молитву и призываетъ Бога на помощь. Впрочемъ и Премудрый выражаетъ тоже самое, когда говоритъ: *кто дастъ на устны мои печать разуму* (Сир. ххii, 88)? И намъ надобно исполнять должное съ своей стороны; потому онъ и говоритъ объ этомъ въ видѣ заповѣди: *сотвори дверь и завору*; надобно просить и помощи Божіей, чтобы наше усердіе исполнилось на дѣлѣ. Будемъ же постоянно хранить свои уста, приставивъ разумъ, какъ запоръ, не съ тѣмъ, чтобы они были заключены постоянно, но чтобы открывались въ надлежащее время. Иногда молчаніе полезнѣе словъ, а иногда слова лучше молчанія. Поэтому Премудрый и говоритъ: *время молчати, и время глаголати* (Еккл. iii, 7). Если бы устамъ надлежало постоянно быть открытыми, то не нужно было бы для нихъ двери; а если бы имъ надлежало быть постоянно закрытыми, то не нужно было бы храненія. Для чего хранить то, что заперто? Для того дверь и храненіе, чтобы мы дѣлали все въ надлежащее время. А другой говоритъ: *языку твоему сотвори отъ и мѣру* (Сир. ххviii, 20), требуя еще большей точности, — чтобы мы не только произносили слова, какія должно, но съ надлежащею тщательностію, такъ сказать, вѣвѣшивали и обсуживали ихъ. Если мы поступаемъ такъ съ золотомъ и веществомъ тлѣннымъ, то тѣмъ болѣе надобно дѣлать это съ словами, такъ чтобы въ нихъ не было ни недостатка, ни излишества. Вотъ почему и говоритъ Премудрый: *не возбрани словесе во время спасенія* (Сир. iv, 27). Видишь ли время произнесенія словъ? А въ другомъ мѣстѣ, указывая на время молчанія, говоритъ: *еще есть въ тебѣ разумъ, отвѣщай (искреннему): еще же ни, то буди рука твоя на устѣхъ твоихъ* (Сир. v, 14). Еще: *умножаяя словеса, мерзокъ будетъ* (—хх, 8). *Лучше человекъ скрывая буйство свое, нежели человекъ скрывая премудрость свою* (—хх, 81). *Слышалъ ли еси слово, да умретъ съ тобою: не убойся не расторгнетъ тебе* (хх, 10). Еще: *отъ лица словесе поболитъ буй, якоже раждающая отъ лица младенца* (хх, 11). Далѣе и о мѣрѣ словъ говоритъ: *глаголи, юноше, еще тебѣ есть*

483

*потреба, едва дваццi аще вопрошенъ будещи: сократи (слово), малыми многая (изглаголи)* (—ххii, 9, 10). Подлинно, много нужно осмотрительности, чтобы, владея языкомъ, употреблять его совершенно безопасно. Потому онъ и говорить еще: *есть обличеніе, и нѣтъ красно, и есть молчай и обрѣтаѣся премудрѣ* (Сир. xix, 28; xx, 5). Нужно не только молчать и говорить благовременно, но и съ великою благодатію, почему Павелъ и говорить: *слово ваше (да бываетъ) всегда во благодати, солию растворено, отъдыти, како подобаетъ вамъ единому комуждо отъщцавати* (Кол. iv, 6).

Подумай, что это—членъ, которымъ мы бесѣдуемъ съ Богомъ, которымъ возносимъ Ему хвалу; это—членъ, которымъ мы принимаемъ страшную Жертву. Вѣрные знаютъ, о чемъ я говорю. Поэтому нужно, чтобы онъ былъ чистымъ отъ всякаго осужденія, порицанія, сквернословія, клеветы. Если въ насъ рождается какой-нибудь скверный помысль, то надобно подавить его внутри, и не допускать ему переходить въ слова. Если малодушіе заставляеть тебя роптать, то нужно истребить и этотъ корень, содержать дверь крѣпко и хранить строго. И порочнымъ пожеланіямъ не нужно дозволить рождаться, а зарождающіеся подавлять внутри и иссушать въ самомъ корнѣ.

5. Такое храненіе языка имѣлъ Іовъ, почему онъ и не произнесъ ни одного непристойнаго слова, но большею частію молчалъ, а когда слѣдовало отвѣчать женѣ, то произносилъ слова исполненныя любомудрія. Тогда только слѣдуетъ говорить, когда слова полезны молчанія. Потому и Христосъ сказалъ: *всяко слово праздное, еже аще рекуть челоуцы, воздадутъ о намъ слово* (Мѣ. xii, 36). И Павелъ: *слово гнило да не исходитъ изъ устъ вашихъ* (Ефес. iv, 29). А какъ можно содержать эту дверь въ безопасности и хранить строго, объ этомъ послушай другого, который говоритъ: *буди вся повѣсть твоя въ законъ Вышняго* (Сир. ix, 20). Если ты научишься не говорить ничего лишняго, но постоянно ограждать и мысль и уста свои бесѣдою изъ божественныхъ Писаній, то храненіе твое будетъ крѣпче адаманта. Есть много путей погибали чрезъ уста, напр., когда кто сквернословить, когда насмѣхается, когда пустословить, когда тщеславится, какъ фарисей, который, не имѣя огражденія при устахъ своихъ, въ немногихъ словахъ излилъ все, что находилось у него внутри, и потому, какъ домъ безъ двери, не имѣя возможности удержать находившагося въ немъ сокровища, вдругъ сдѣлался бѣднымъ. Другой, посмотри, погибъ чрезъ тщеславіе, когда сказалъ: *выше звѣздъ небесныхъ поставлю престолъ мой* (Ис. xiv, 18). А іудеи иногда за то, что радовались несчастіямъ ближняго, слышатъ: *заче рѣсте: блго же, бысть якоже прочіи языци Израиль*; иногда укоряются за то, что



роптали и говорили: *всякъ теоряй зло, добръ предъ Господемъ, и въ нѣхъ самъ благоволити. И мы блажимъ чуждыхъ и созидаются теорящи беззаконная.* Такъ написано въ книгѣ (Мал. II, 17; III, 15). Другіе погибли чрезъ ропотъ, какъ говоритъ Павелъ: не будемъ роптать, *якоже нѣчьи изъ нѣхъ ропташа и погубоша отъ всегубителя* (1 Кор. I, 10). Когда же они роптали? Когда говорили: *извелъ еси насъ умертвити въ пустыни за еже не быти гробомъ во Египтъ* (Исх. XIV, 11). Иные чрезъ насмѣшки: *ѣли и пили, и восташа иirati* (Исх. XXXII, 6). Иные чрезъ злословіе: *всякій, юворящій брату своему: рака, повиненъ будетъ суду* (Мѣ. V, 22). И другіе, гораздо въ большемъ числѣ, погибли другими способами, не сохранивъ устъ своихъ.

Если ты хочешь слышать, какъ нѣкоторые погибали и чрезъ неблагоприятное молчаніе, я покажу тебѣ. *Аще не возвестиши народу, говорилъ Господь, онъ во грѣхѣ своемъ умретъ, крове же его отъ руки твоея възыщутъ* (Іезек. III, 18). А иной—чрезъ то, что говоритъ всякому безъ разбора и бросаетъ вѣренному: *не дадите*, сказалъ Господь, *святая псомъ: ни пометайте бисеръ вашихъ предъ свинѣми* (Мѣ. VII, 6). Иной—чрезъ смѣхъ, почему и сказано: *горе вамъ смѣющимся, яко возрыдаете* (Лук. VI, 25). Видишь ли, какъ губять уста? Посмотри, какъ напротивъ и спасаютъ уста. Видѣлъ ли ты фарисея, погибшаго чрезъ нихъ? Посмотри на мытаря, спасающагося чрезъ нихъ. Видѣлъ ли иноплеменика, потерпѣвшаго наказаніе за тщеславіе? Посмотри на праведника смиреннаго и сказавшаго: *азъ есмь земля и пепелъ* (Быт. XXVIII, 27). Видѣлъ ли радующагося чужимъ бѣдствіямъ, и за то осужденнаго и наказаннаго? Посмотри на сострадательнаго, получившаго спасеніе,—сказано: *даждь знаменіе на лица стѣнящихъ и болѣзнующихъ* (Іезек. IX, 4). Потому и Павелъ говоритъ: *радоватися съ радующимися и плакати съ плачущими* (Рим. XII, 15); если ты, говоритъ, не можешь сдѣлать ничего другого, то не малое доставишь утѣшеніе сѣдующему своимъ соболѣзнованіемъ. Видѣлъ ли смѣющагося, и за то преданнаго плачу? Посмотри на скорбящаго и получающаго утѣшеніе. *Блаженни плачущіи*, сказалъ Господь, *яко тѣмъ утѣшатся* (Мѣ. V, 4). Видѣлъ ли ропщущихъ, и за то наказанныхъ? Посмотри на благодарныхъ—спасающихся. *Благословенъ еси Господи, говорятъ пророкъ, и хвалю имя твое: яко праведенъ еси о всѣхъ, яже сотворилъ еси намъ, и немного далѣе: судьбы истинны сотворилъ еси по всѣмъ, яже навелъ еси на ны* (Дав. III, 28). Тѣ говорили: *всякъ теоряй зло, добръ предъ Господемъ; а эти напротивъ: чисто око твое, еже не видѣти зла* (Авв. I, 18). Тѣ ублажали чуждыхъ, *яко созидаются теорящи беззаконная; а этотъ ублажаетъ получающихъ помощь отъ Бога: блаженни, го-*

ворить, *людіе, имже Господь Богъ ихъ* (Пс. сѣлп, 15); и еще: *не ревнуй лукавнующимъ, ниже завиди творящимъ беззаконіе* (Пс. хххvi, 1). Видѣлъ ли, какъ святые и другихъ увѣщевать пребывать, и сами пребываютъ твердыми въ искушеніяхъ? Послушай Іакова, который говоритъ: *аще дастъ ми Господь хлѣбъ ясти, и ризу облещися* (Быт. ххviii, 20), и Авраама, который говоритъ: *не возму отъ тебя отъ нити до ремня сапожнаго* (Быт. xiv, 23), и когда цѣломудріе жены его было въ опасности, когда угрожалъ ему голодъ, онъ не произнесъ ни одного непристойнаго слова; также, когда сынъ сказалъ ему: *отче, се дрова и огонь, гдѣ овца?*—посмотри, съ какою кротостію и любомудріемъ онъ говоритъ въ отвѣтъ: *Богъ узритъ себѣ овца, чадо* (Быт. ххii, 7, 8). Ни природа, ни состраданіе не заставили его измѣнить намѣреніе при этихъ словахъ, которыя сказалъ сынъ его, одинъ на одинъ, когда любовь особенно должна была воспламениться съ большею силою. Чтобы кто-нибудь не сказалъ, что онъ не плакалъ, стыдяся другихъ, онъ, отдѣлившись отъ всѣхъ и находясь наединѣ, показалъ столь великое любомудріе.

6. Видѣлъ ли наказываемыхъ за смѣхъ? Посмотри на спасающихся слезами и постомъ, вспомнивъ о ниневитянахъ. Видѣлъ ли наказываемыхъ за злословіе? Посмотри на получающихъ награду за благословіе. Благословящій *тя*, благословенъ, и проклинающій *тя*, проклятъ (Числ. ххiv, 9). *Благословите изгоняюща вы, молитесь за творящихъ вамъ напасть, да будете подобни Отцу вашему, иже есть на небесяхъ* (Мѡ. v, 44, 45). Видишь ли, что не должно ни совершенно закрывать уста, ни всегда открывать ихъ, но знать время для того и другого? Зная это, и пророкъ сказалъ:   
 436 *положи, Господи, храненіе устамъ моимъ, и дверь огражденія о устнахъ моихъ*. Какое же это огражденіе, какъ не мысль, которая грозно стоитъ и держитъ въ рукахъ огонь, готовый съечь употребляющихъ уста безразсудно? Ее поставь привратникомъ и стражемъ, угрожающимъ совѣсти, и она никогда не отворитъ двери безвременно, но во время, на пользу и на неисчислимыя блага. Потому и сказалъ нѣкто: *всегда поминай послѣдняя твоя, и во вѣки не согрѣшиши* (Сир. vii, 39). Видишь ли, какъ и этотъ предлагаетъ ту же мысль? А я сдѣлалъ ее болѣе грозною, сказавъ, что она держитъ въ рукахъ не только то, что происходитъ при смерти, но и послѣ смерти. Если будетъ такъ, то какое зло не родится въ душѣ.

Сравни съ этимъ и другое изреченіе,—что за всякое праздное слово дашь отвѣтъ въ день судный (Мѡ. хii, 86). Вспомни, что отсюда и смерть произошла. Если бы жена не говорила со змѣею о томъ, о чемъ говорила, если бы не приняла словъ его,

то и сама не получила бы вреда, и мужу не дала бы плода, и онъ не вкусилъ бы. Говорю это не для того, чтобы винить языкъ и уста,—нѣтъ,—но неблаговременное ихъ употребленіе, которое происходитъ отъ небрежности ума. Есть и другой путь погибели чрезъ уста, когда бываютъ лобзанія постыдныя и нечистыя, или коварныя и лъстивыя. И на нихъ положи храненіе. Таково было лобзаніе Іуды, исполненное коварства. Но не таково лобзаніе Павла, которымъ онъ заповѣдуетъ лобзать другъ друга: *цѣлуйте, говорить, другъ друга лобзаніемъ святымъ* (2 Кор. хш, 12). Не таково было лобзаніе Давида съ Іонааномъ, но святое, честное, исполненное искренней любви (1 Цар. хх, 41). Таково же было лобзаніе тѣхъ, которые, пали на *выю Павлову*, и облобызали его (Дѣян. хх, 37). Потому и говорить пророкъ *положи Господи храненіе устамъ моимъ и дверь*, не просто дверь, но прибавляетъ: *огражденія*, чтобы она все обнимала и сохраняла въ безопасности. Есть и иной родъ погибели чрезъ языкъ, когда говорятъ: почему это такъ, для чего это такъ сдѣлано? Укоряя тѣхъ, которые предлагаютъ такіе безрасудные вопросы, Павелъ говорить: *о челоуѣче, ты кто еси противъ отцаиже Богови* (Рим. іх, 20)? Впрочемъ надобно охранять не только уста, но и мысль еще прежде устъ. Потому и сказалъ нѣкто: *кто возложитъ на помышленіе мое раны, да о неразуміиже моихъ не пощадятъ* (Сир. ххш, 2)? Потому и Христосъ истребляетъ самые внутренніе порочные помыслы, когда говорить: *уже воззритъ на жену, ко еже возжелати ея, уже любодѣйствова съ нею* (Мѣ. v, 28). Видишь ли, какъ Онъ не позволяетъ произрастать и даже получать начала ни похоти, ни гнѣву? *Гнѣваяйся на брата*, говорить Онъ, *повиненъ будетъ гееннѣ огненной* (Мѣ. v, 22) Не мало служить къ безопасности и то, чтобы не говорить много, почему и сказано: *отъ многословія не избѣжиши грѣха: щадяи же устни, разуменъ будеши* (Притч. х, 19). *Не уклони сердце мое отъ словеса лукавствія, неплещати выны о грѣсѣхъ* (ст. 4). Другой: *не отверати сердца моего отъ слова лукавья помышляти мысли беззаконныя* <sup>1)</sup>. Почему пророкъ измѣнилъ по- 487

рядокъ рѣчи, и сказалъ сначала объ устахъ, а потомъ перешелъ къ сердцу? Онъ сдѣлать это не напрасно и не случайно. Какъ имѣющіе надзоръ за узниками, замышляющими бѣгство, поставляютъ первымъ дѣломъ держать крѣпко двери темницы, и объ этомъ всѣ заботятся, и когда это сдѣлано, то остальное сдѣлать легко, такъ точно поступаетъ здѣсь и Псалмопѣвецъ и въ своей молитвѣ какъ бы такъ говорить: пусть будутъ заключены двери, и порочные помыслы скоро будутъ укрощены. Поэтому онъ какъ

<sup>1)</sup> *μή παρὰ τὴν φωνήν... ἐννοεῖν ἐννοεῖς παρὰ τὸν νοῦν. СНИМАКЪ.*

останавливаетъ извнѣ входящіе помысли въ самомъ началѣ, такъ истребляетъ и злой корень ихъ: *не уклони*, говоритъ, *сердце мое въ словеса лукавствія*, говоритъ не потому, будто Богъ уклоняетъ,—да не будетъ,—но въ такомъ смыслѣ: не попусти уклониться, не попусти обратиться къ порочнымъ помысламъ.

Дѣйствительно, тамъ — въ сердцѣ — источникъ добродѣтели и порока. А какія бываютъ *словеса лукавствія*? Многія и различныя. Таковы словеса тѣхъ, которые строятъ козни, хулятъ Бога, отвращаются отъ добродѣтели, гонятся за порокомъ, съ охотою слушаютъ о развращенныхъ ученіяхъ и грѣховной жизни, слова происходящія отъ великаго нечестія. Но какъ есть слова и помысли *лукавствія*, такъ есть и слова *жизни*. Поэтому ученики и говорили Христу: *слово жизни ты имашь и къ кому идешь* (Іоан. vi, 68). Словами жизни называются тѣ, которыя доставляютъ жизнь, называются словами спасенія тѣ, которыя доставляютъ спасеніе. Потому и говоритъ одинъ Премудрый: *не возбрани словесе во время спасенія* (Еккл. iv, 27). А *словеса лукавствія* дѣлають лукавыми и тѣхъ, которые произносятъ ихъ.

7. Какъ воздухъ бываетъ вреднымъ и заразительнымъ, такъ и слова. Что производитъ воздухъ въ тѣлѣ, то же и слова въ душѣ, которая принимаетъ ихъ. Поэтому пророкъ, продолжая рѣчь, молится и говоритъ: не попусти уклоняться туда. Видишь ли, какъ онъ указываетъ на свободное произволеніе души, на то, что природа сама въ себѣ не заключаетъ порока, но принимаетъ его, увлекаясь безпечностію? *Непещевати вини о грѣсѣхъ*. Это въ особенности служитъ путемъ къ погибели, когда или сама согрѣшающая душа, отвергнувъ страхъ, вымышляетъ предлоги къ безпечности, или когда другой, желая у кого-нибудь, совершившаго прелюбодѣяніе, исторгнуть чувство сокрушенія, говоритъ: „развѣ ты виноватъ? — Виновата похоть“. Грѣшить — зло; но еще тягчайшее зло — отпираться по совершеніи грѣха. Это въ особенности и есть оружіе діавола. Такъ было и съ первозданными людьми. Тогда какъ Адаму слѣдовало признаться въ грѣхѣ, онъ слагаетъ вину на жену, а она потомъ на діавола. Тогда какъ слѣдовало бы говорить: *согрѣшихомъ, беззаконновахомъ*, иные не только не признаются, но еще составляютъ оправданіе. Діаволъ, зная, что исповѣданіе грѣха есть избавленіе отъ грѣха, склоняетъ душу къ безстыдному упорству. Но ты, возлюбленный, когда согрѣшишь, говори: я согрѣшилъ. Нѣтъ ничего справедливѣе такого оправданія. Такимъ образомъ ты умилишь Бога; такимъ образомъ и самъ себя сдѣлаешь болѣе медленнымъ на тѣ же грѣхи. А если станешь отыскивать пустыне предлоги и освобождать душу отъ страха, то усилишь въ ней распо-

женіе снова предаваться тѣмъ же грѣхамъ и много прогнѣваешь Бога. Ни у кого изъ согрѣшившихъ не бываетъ недостатка въ безстыдныхъ оправданіяхъ. Человѣкоубійца можетъ ссылаться на свою раздражительность, воръ на бѣдность, прелюбодѣй на похоть, иной на власть; но все это — предлоги неосновательные, не представляющие никакого уважительнаго оправданія. Не отъ нихъ происходятъ грѣхи, но отъ воли согрѣшающихъ. А что это дѣйствительно такъ, я объясню близкими къ дѣлу примѣрами. Если встрѣчается иной человѣкъ, который проводитъ жизнь въ бѣдности, имѣетъ похоть, подлежитъ всѣмъ потребностямъ природы, и однако не впадаетъ въ такіе грѣхи, то какое они могутъ имѣть оправданіе? Хорошо сказалъ одинъ Премудрый: *кто возложитъ на помысленіе мое раны, да о неразуміяхъ моихъ не пощадятъ* (Сир. ххш, 2)? Посмотри: Давидъ, согрѣшивъ, не оправдывается, но говоритъ: *согрѣшихъ ко Господу* (2 Цар. хп, 18). Хотя онъ могъ бы сказать: для чего эта женщина обнажалась, для чего мылась предъ моими глазами? — но онъ зналъ, что это былъ бы неосновательный предлогъ, и потому прибѣгаетъ къ прямому оправданію и говоритъ: *согрѣшихъ*. Не такъ поступилъ Саулъ, но будучи укоряемъ за то, что прибѣгъ къ волшебницѣ, сказалъ: *скорблю и иноплеменицы воюютъ на мя* (Цар. ххvш, 15); потому и былъ строго наказанъ. Тогда какъ слѣдовало сказать: *согрѣшилъ, сдѣлалъ беззаконіе*, онъ этого не сказалъ, но старался уклониться, представляя пустыне предлоги. *Съ челоѣкки дѣлающими беззаконіе*. Присовокупляя это, пророкъ показываетъ, что такимъ людямъ особенно свойственно искать предлоговъ и безстыдствовать. Вотъ почему Давидъ часто представляетъ добродѣтелию — избѣгать такихъ обществъ, и даже этимъ начинается самую книгу: *благенъ мужъ, гворитъ, иже не иде на советъ нечестивыхъ, и на пути зрѣшнихъ не ста, и на сѣдалища пубителей не сѣдѣ* (Пс. 1, 1). Поэтому самому ты видишь его всегда исповѣдующимъ грѣхи свои.

Такъ, когда онъ перечислилъ народъ, то сказалъ: *азъ согрѣшилъ и азъ пастырь зло сотворилъ* (2 Цар. ххiv, 17). Не сказалъ: что въ томъ, что я сдѣлалъ перечисленіе? — но осудилъ самъ себя, и за то получилъ прощеніе. Подлинно, ничто такъ не умиляетъ Бога, какъ исповѣданіе грѣховъ. А это бываетъ тогда, когда избѣгаютъ обществъ, заглушающихъ страхъ ко грѣхамъ и располагающихъ къ безпечности. Потому и Павелъ и Іеремія много говорятъ объ этомъ и оба заповѣдуютъ избѣгать общенія съ людьми порочными и столь безпечными. Іовъ также полагаетъ это въ числѣ добродѣтелей, когд. говоритъ: *аще ходихъ съ посмѣтелями* (Іов. хххi 5). А этотъ свидѣлствуетъ о

499 себѣ, что онъ даже не сидѣлъ вмѣстѣ съ ними: *не сѣдохъ, говорить, съ сонмомъ суетнымъ* (Пс. ххv, 4). Потому и Павелъ запрещаетъ даже вкушать пищу съ порочными и имѣть какое-нибудь общеніе съ ними: *аще же кто не послушаетъ словесе нашего посланіемъ, сего назнаменуйте, и не примѣшайтесь ему* (2 Сол. ш, 14). *И не сочтутся со избранными ихъ*. Другой: *и не буду вкушать съ ними сладостей ихъ*<sup>1)</sup>. Третій: *не буду участвовать въ удовольствіяхъ ихъ*<sup>2)</sup>. Здѣсь онъ согласно съ апостоломъ выражаетъ, что должно избѣгать удовольствій и пиршествъ людей, гдѣ особенно возрастаетъ грѣхъ, гдѣ бываетъ много безстыдства.

8. Немаловажный признакъ добродѣтели, немаловажное средство къ исправленію — избѣгать такихъ пиршествъ и обществъ, не поддерживать дружбы съ ними, не ослаблять крѣпости души и не терять силы любу мудрїя раболѣпствомъ чреву. Многіе, уважая такую дружбу, потонули въ пучинѣ пьянства, впали въ прелюбодѣяніе, воспламенили въ себѣ огонь сладострастія, бѣгая по пиршествамъ и зрѣлищамъ, исполненнымъ великаго нечестія. А Псалмопѣвецъ свидѣтельствуетъ о себѣ, что онъ удалялся отъ подобныхъ обществъ, что не участвовалъ и въ трапезѣ ихъ. *Накажетъ мя праведникъ милостію и обличитъ мя, елей же грѣшнаго да не намаститъ главы моея* (ст. 5). Другой: *да поразитъ меня праведникъ по милости и да обличитъ*<sup>3)</sup>. И это вмѣстѣ съ предъидущимъ немаловажный видъ добродѣтели — не избѣгать обличеній и укоризнъ отъ людей праведныхъ. Смыслъ словъ его слѣдующій: въ тѣхъ обществахъ, въ которыхъ прїятно говорить ко вреду, я не хочу участвовать, но лучше желаю быть съ тѣми, которые обуздываютъ, исправляютъ, обличаютъ, обнажаютъ грѣхи, наказываютъ. Это особенно и свойственно милосердію и человеколюбію — врачевать раны. *Елей же грѣшнаго да не намаститъ главы моея*. Видишь ли душу, сроднившуюся съ добродѣтелію? Она съ удовольствіемъ переноситъ и укоризны праведныхъ, а отъ нечестивыхъ не принимаетъ и прїятныхъ словъ. Почему? Потому, что послѣдніе, оказывая благосклонность, часто губятъ, а первые, обличая и укоряя, исправляютъ, съ укоризною первыхъ соединена милость, а съ милостію послѣднихъ — смерть. Поэтому и сказалъ нѣкто: *достоѣннѣе язвы друзей, нежели вольная лобзанія враговъ* (Притч. ххvц, 6). Замѣть притомъ, какъ здѣсь выражается апостольская заповѣдь.

<sup>1)</sup> μηδὲ συμφάγοιμι τὰ ἡδία. Симмахъ.

<sup>2)</sup> μὴ συνυλισθῶ ἐν ταῖς τερπνότητιν. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

<sup>3)</sup> καταλασάτω... ἐλαττάτω. Неизвѣстный. См. Ориг. Эка.

обличи, запрети, умоли (2 Тим. iv, 2). Таково обличеніе святыхъ, такъ поступаютъ и врачи,—не только отсѣкаютъ, но и обвязываютъ. Вотъ почему и Христосъ, желая сдѣлать обличеніе удобопріемлемымъ, не позволяетъ въ самомъ началѣ укорять все-народно и говорить: *иди, обличи его между тобою и тѣмъ единымъ* (Мѡ. xvi, 15). Такъ и Павелъ поступалъ, соединяя обличеніе съ милостію и выражаясь то: *о, несмысленніи Галате*, то: *чадца моя, или же паки болѣзную* (Гал. iii, 1; iv, 18). Обличающій долженъ много обдумывать, чтобы обличеніе было принято охотно; нужно много благоразумія тому, кто прилагаетъ это врачество; лучше сказать—обличающій долженъ имѣть больше мудрости, нежели рѣжущій тѣло. Почему? Потому, что тамъ одно рѣжется, а другое терпитъ боль; здѣсь сама (душа) и поражается и чувствуетъ боль. *Елей же грѣшника да не намаститъ главы моея*. Что это значитъ? Этотъ, говоритъ, ищетъ не пользы слушателя, а своей собственной, чтобы показаться пріятнымъ, дружественнымъ; а тотъ имѣетъ въ виду пользу другого прежде собственного удовольствія; такъ и въ этомъ отношеніи они весьма разнятся между собою. Если же надобно удалаться отъ нечестивыхъ людей и тогда, когда они оказываютъ милость, то когда же должно допускать ихъ къ себѣ? Никогда. Хотя бы нечестивый предлагалъ деньги, хотя бы обѣщалъ удовольствія и почести, отвергай его и убѣгай; а за праведникомъ слѣдуй, хотя бы онъ уязвлялъ тебя словами и укорялъ, потому что онъ и есть любящій тебя. *Яко еще и молитва моя во благоволеніихъ ихъ*. Другой: *такъ какъ еще и молитва моя между злодѣяніями ихъ* <sup>1)</sup>. Третій: *такъ какъ еще и молитва моя при нечестіи ихъ* <sup>2)</sup>.

Пророкъ одного просилъ у Бога, а другое представляетъ отъ себя, и тѣмъ показываетъ, что люди не должны полагаться на одну молитву, предаваясь сами безопасности и сну, но приносить должное и съ своей стороны. Что же онъ приноситъ отъ себя? Не овецъ, не воловъ, не деньги, но кротость нравовъ и крайнее отвращеніе къ нечестію беззаконниковъ. Я не только, говорить, буду избѣгать пагубной благосклонности, не только охотно приму обличеніе праведныхъ, но и возстану противъ похотей беззаконниковъ; я такъ далекъ отъ желанія ихъ милости, что даже молюсь противъ ихъ похотей. Это означаютъ слова: *во благоволеніихъ ихъ*. *Пожертвы быша при камени судии ихъ* (ст. 6) Другой: *разсыплются въ руки камня* <sup>3)</sup>. Здѣсь пророкъ показываетъ, какъ

<sup>1)</sup> ἐν τοῖς τῶν κακῶν. Симимахъ.

<sup>2)</sup> ἐν ταῖς πονηρίαις. Акила.

<sup>3)</sup> ἐκτρίβονται ἐν χειρὶ πέτρης. Симимахъ.

порокъ легко побѣждается, какъ стремительно падаетъ нечестіе. Сами, говоритъ, властители, которые всѣмъ распоряжались, погибли. И не сказалъ: погибли, но: *пожертвы быша*, выражая, что они погибли такъ, что не видно и слѣда ихъ, какъ онъ говоритъ еще о нечестивомъ: *мимо идохъ, и се не бѣ, и разыскать его, и не обрѣтеша мѣсто его* (Пс. ххvі, 86). Что значить: *при камнѣ*? Вблизи. Смыслъ словъ его слѣдующій: какъ камень, брошенный, въ море, не можетъ быть видѣнъ, такъ и ихъ благоденствіе, исчезая, дѣлается наконецъ невиднымъ и совершенно погибаетъ. Или это онъ выражаетъ, т. е. неизвѣстность, совершенную гибель, или силу, могущество, крѣпость. Вотъ что означаютъ слова: *разсыплются въ рукѣ камня. Услышатся глаголи мои, яко усладившася*. Другой: *потому что они ограждены стражей* <sup>1)</sup>. Третій: *потому что они благообразны* <sup>2)</sup>. Т. е. они на опытъ узнаютъ пріятность моего увѣщанія и совѣта. Какъ? Обличеніе отъ праведныхъ приносить этотъ плодъ и наставленіе ихъ доставляетъ великое удовольствіе.

9. Такова добродѣтель: она требуетъ кратковременнаго труда, а доставляетъ вѣчную радость. *Яко толща земли просидѣла на* 441 *земли, расточившася кости наши при адѣ* (ст. 7). Другой: какъ *земледѣлецъ, когда разрыиваетъ землю, такъ разсыпаны кости наши въ устахъ адовыхъ* <sup>3)</sup>. Третій: *подобно рубящему и разрывающему землю, разсыпаны кости наши во адѣ* <sup>4)</sup>. Четвертый: какъ *воздѣлывающій и копающій на землѣ, разсыпаны кости наши при адѣ* <sup>5)</sup>. Сказавъ, что слова его заключаютъ въ себѣ много пріятности, пророкъ говоритъ и о прежнихъ бѣдствіяхъ. Хотя, говоритъ, мы терпѣли крайнія бѣдствія и подобно тому, какъ земля разсѣкается и раскапывается, или разбрасывается плугомъ, такъ и мы всѣ были разсѣяны, погибали и приближались къ самымъ вратамъ смерти,—но и въ такомъ состояніи мы хотѣли бы лучше принять вразумленіе и обличеніе отъ праведниковъ, нежели милость отъ грѣшниковъ; и что ни случилось бы, мы пребудемъ въ надеждѣ на Тебя и никогда не перестанемъ взирать на Тебя.

Вотъ почему пророкъ и присовокупляетъ: *яко къ тебѣ Господи, Господи, очи мои: на тя уповахъ, не отыими душу мою* (ст. 8). Хотя бы, говоритъ, постигли насъ безчисленныя бѣдствія, войны, битвы, смерти, врата адовы, мы не отступимъ отъ священнаго

<sup>1)</sup> ἐδωροφόρηθησαν. Акила.

<sup>2)</sup> ἐμπροσπιόθησαν. Симмахъ.

<sup>3)</sup> ὡς περ γεωργός ἐταν ῥήσῃ τὴν γῆν... εἰς στόμα ᾧδου. Симмахъ.

<sup>4)</sup> ὁμοίως ἀποκλῶντι καὶ διασχίζοντι τὴν γῆν. Акила.

<sup>5)</sup> ὡς καλλιεργῶν καὶ σκάπτον ἐν τῇ γῇ. Незнакомый переводчикъ. См.



якоря, но будемъ держаться надежды на Твою помощь и, оставивъ оружіе и ополченія, отсюда будемъ ожидать избавленія,—отъ Твоей помощи. *На тя уповахъ, не отыми душу мою.* Другой: *не истощи* <sup>1)</sup>, т. е. непусти мнѣ отойти безъ всякаго добраго дѣла. *Сохрани мя отъ сѣти, юже составиша ми, и отъ соблазнь дѣлающихъ беззаконіе* (ст. 9). Онъ говорить здѣсь не просто о козняхъ, но о козняхъ тайныхъ, скрытыхъ, которыхъ трудно остеречься и замѣтить, и противъ которыхъ особенно нужна высшая помощь. Поэтому онъ и заключаетъ рѣчь молитвою, оканчивая ее тѣмъ же, чѣмъ и началъ. Онъ показываетъ, что съ его стороны приносится надежда на Бога, постоянное обращеніе къ Богу, удаленіе отъ нечестивыхъ обществъ, ненависть къ ихъ порочнымъ пожеланіямъ; а отъ Бога подается помощь, содѣйствіе, сила—стать выше самыхъ трудныхъ обстоятельствъ. Такъ совершается добродѣтель,—т. е. когда привносится и наше стараніе и помощь Божія содѣйствуетъ. *Падуть во мрежу его грѣшницы: единъ есмь азъ, дондеже преиду* (ст. 10 <sup>2)</sup>). Въ чью мрежу впадутъ они? Во мрежу самого Бога, т. е. будутъ уловлены, побѣждены. Праведныхъ бѣдствія постигаютъ для ихъ исправленія и возбужденія ихъ любомудрія; а грѣшныхъ, какъ неисцѣлимо больныхъ, для наказаній и мученія. *Единъ есмь азъ, дондеже преиду.* Другой: *амѣнь я есмь, пока пройду* <sup>3)</sup>. Третій: *при одномъ и томъ же* <sup>4)</sup>. Т. е. уединенъ, сосредоточенъ, неразсѣянъ, или, по переводу семидесяти толковниковъ, отдѣленъ отъ нечестивыхъ, чуждъ ихъ общества и какъ бы проводя жизнь одинъ, что и составляетъ величайшій видъ добродѣтели; и притомъ не одинъ, два или три дня, говорить, я такъ веду себя, но во всю свою жизнь. Вотъ чѣмъ ограждается, укрѣпляется и возрастаетъ добродѣтель,—тѣмъ, чтобы удалаться отъ нечестивыхъ, быть собраннымъ и сосредоточеннымъ въ самомъ себѣ во всю жизнь и жить въ уединеніи отъ людей развращающихъ. Не пустыня дѣлаетъ уединеннымъ, но любомудрая воля. Такимъ образомъ и живущіе въ 442 городахъ, среди шума и торжищъ могутъ быть уединенными, если будутъ избѣгать развратныхъ обществъ и прилѣпляться къ собраніямъ праведниковъ. Это—путь безопасный. Итакъ, кто способенъ исправлять и другихъ, тотъ пусть обращается съ тѣми, которые расположены принять врачество, и дѣлаетъ ихъ лучшими; а кто слабъ, тотъ пусть избѣгаетъ людей нечестивыхъ, чтобы не заразиться отъ нихъ. Такимъ образомъ онъ и настоящую

<sup>1)</sup> *μη ἐκχενώσῃς*. Акила.

<sup>2)</sup> Въ славянскомъ: по мрежу *свою*; святитель читалъ: *его* (αὐτοῦ).

<sup>3)</sup> *ἄμα*. Акила.

<sup>4)</sup> *ἑκί τό αὐτό*. Θεοδοσίοςъ и неизвѣстный переводчикъ. См. Оряг. Эка

жизнь проживеть безопасно, и получить будущія блага, которыхъ да сподобимся всѣ мы благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 141.

Гласомъ моимъ ко Господу воззвахъ, гласомъ моимъ ко Господу помолихся (ст. 2).

1. Видишь ли, какъ пророкъ часто дѣлаетъ это,—начинаетъ рѣчь такимъ образомъ, и дважды повторяетъ здѣсь: *гласомъ и гласомъ*? Онъ дѣлаетъ это не напрасно, но чтобы посредствомъ двукратнаго повторенія внушить намъ два дѣйствія, живое усердіе и напряженное вниманіе, и кромѣ того, чтобы мы зывали собственнымъ голосомъ. Не всѣ вѣдь зываютъ *гласомъ*, не всѣ—къ Богу, не всѣ—собственнымъ. А нужно, чтобы все это было вмѣстѣ. Кто зываетъ противъ враговъ, тотъ произноситъ голосъ не человѣка, а дикаго звѣря и змія. Кто безпеченъ и невнимателенъ къ тому, что говоритъ, тотъ зываетъ не къ Богу, но говоритъ тщетно и напрасно. Кто не возбуждаетъ своей души, тотъ, хотя бы громко кричалъ, также не зываетъ. *Гласъ*, какъ я и прежде часто говорилъ, означаетъ не силу дыханія, а напряженное вниманіе. Но не такъ поступаетъ пророкъ; онъ соединяетъ эти три обстоятельства и выражаетъ, что онъ и зываетъ *гласомъ*, и къ Богу, и собственнымъ голосомъ; потому и говоритъ дважды: *гласомъ моимъ и гласомъ моимъ. Пролію предъ нимъ моленіе мое: печаль мою предъ нимъ возещу* (ст. 8). Видишь ли душу, свободную отъ всего житейскаго? Не къ людямъ прибѣгалъ онъ, не отъ нихъ искалъ помощи, но—къ помощи непреоборимой, содѣйствию высшему. Далѣе, желая выразить напряженное вниманіе и пламенное усердіе, какое онъ имѣлъ, употребляетъ выраженіе: *пролію*, т. е. съ великимъ обиліемъ.

Отсюда мы научаемся, что скорби не мало способствуютъ любуудрію. Таковъ плодъ скорби. Поэтому пусть никто не избѣгаетъ ея. Она приноситъ двоякую пользу: во-первыхъ, дѣлаетъ насъ болѣе ревностными и внимательными; во-вторыхъ, даетъ намъ немалое право на то, чтобы быть услышанными. Потому и пророкъ не сказалъ: правду мою, или добрыя дѣла мои, но: *печаль мою*, такъ какъ и она служила не малою защитою для него.

Потому и Исаія говоритъ: *утѣшайте люди моя, священники. Глаголите въ сердце Іерусалиму, яко пріятъ отъ руки Господни сугубы грѣхи своя* (Ис. xl, 1, 2). И Павелъ: *предайте такового сатанѣ во изможденіе плоти, да духъ спасется* (1 Кор. v, 5). И еще въ посланіи къ Коринѣянамъ говоритъ: *сега ради въ васъ мнози немощни и недужливи, и усыпаютъ доволни. Аще бо быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были. Судими же, отъ Господа наказуемъ, да не съ міромъ осудимъ* (1 Кор. xi, 30—32). И Авраамъ сказалъ богатому: *воспріялъ еси благая твоя въ животъ твоимъ, и Лазарь его злая: и нынѣ онъ утѣшается, ты же страждеши* (Лук. xvi, 25). И Давидъ, когда Семей проклиналъ его, сказалъ: *оставь его проклинати мя, яко Господь ему повелѣлъ, дабы призрѣлъ Господь на смиреніе мое* (2 Цар. xvi, 11). И вездѣ въ Писаніяхъ мы находимъ, что тѣ люди, которые съ благодарностію переносятъ скорби, не только изглаждаютъ множество грѣховъ своихъ, но и приобрѣтаютъ чрезъ это не малое дерзновеніе предъ Богомъ. *Внегда исчезати отъ мене духу моему, и ты позналъ еси стези моя* (ст. 4). Когда малодушные люди особенно падаютъ, а многіе и произносятъ богохульныя слова, тогда онъ особенно любомудруствуетъ, научаясь такому расположенію духа отъ скорби.

Поэтому, когда ты видишь, что кто-нибудь отчаивается во время скорби, или произносить какія-нибудь непристойныя слова, то причиною этого считай не скорбь, а малодушіе говорящаго, потому что скорбь по существу своему обыкновенно производитъ противное: вниманіе, душевное сокрушеніе, глубокое размышленіе, преспѣваніе въ благочестіи. Потому Павелъ и говоритъ: *скорбь терпѣніе содѣлаваетъ: терпѣніе же искусство*. (Рим. v, 3, 4). Если же іудеи во время скорбей роптали, то этотъ ропотъ происходилъ не отъ скорби, но отъ ихъ безумія; святыне, подвергаясь скорбямъ, дѣлались болѣе славными и любомудрными. Потому и самъ пророкъ говорилъ: *благо мнѣ, Господи, яко смирилъ мя еси, яко да научуся оправданіемъ твоимъ* (Псал. cxviii, 71). И Павелъ: *и за премногая откровенія, да не превозношуся, дадеся ми пакостникъ плоти, ангелъ сатанинъ, да ми пакости дѣетъ. О семъ трикраты Господа молихъ. И рече ми: доволѣетъ ти благодать моя: сила бо моя въ немощи совершается. Тѣмъже благоволю въ скорбяхъ, въ немощехъ, во изгнаніихъ, егда бо немоществую, тогда силенъ есмь* (2 Кор. xii, 9, 10). Видишь ли, какъ и пророкъ во время скорби болѣе ободряется, прибѣгаетъ къ Богу, прилѣпляется къ Нему съ большею силою и въ самой глубинѣ золь (это означаютъ слова: *внегда исчезати отъ мене духу моему*), тогда - то и дѣлается особенно ревностнымъ? Слова: *ты позналъ еси стези моя* другой переводчикъ передалъ такъ:

потому что ты знаешь <sup>1)</sup>. *На пути сечь, по немуже хождаєть, скривша стѣи мнѣ. Смотриаєть одесную и возглаголетъ, и не бѣ знааєи мене* (ст. 5). Здѣсь онъ показываетъ великое несчастье, множество бѣдствій и козни враговъ, какъ они приступали и приближались, желая низвергнуть его, и, что особенно тяжело, у него не только не было помощниковъ или сотрудниковъ, но даже *и не бѣ знааєи*.

444 2. Этимъ выражается совершенная пустыня, крайнее отчужденіе всѣхъ. И подлинно, немногіе рѣшаются присутствовать и помогать въ несчастіяхъ, особенно когда несчастія угрожаютъ опасностями. Однако это не только не повредило пророку, но еще болѣе принесло ему пользы, приблизивъ его къ Богу. Такъ и ты, возлюбленный, когда видишь умножающіяся бѣдствія, не унывай, но еще болѣе ободряйся. Богъ попускаетъ имъ быть для того, чтобы прогнать твою безпечность, чтобы пробудить тебя отъ сна. Тогда все лишнее отсѣкается, тогда все житейское забывается, тогда человѣкъ дѣлается болѣе ревностнымъ въ молитвѣ, болѣе усерднымъ къ милостынѣ и къ презрѣнію чрева, и всякая страсть легче побѣждается, обращаясь въ бѣгство отъ скорби. Такъ и въ началѣ Богъ подвергъ насъ трудамъ и скорбямъ, желая не наказать насъ, хотя изрекъ приговоръ въ видѣ наказанія, но вразумить насъ и сдѣлать лучшими. Если и теперь, когда окружаютъ насъ скорби и жизнь исполнена трудовъ, господствуетъ такое нечестіе, то до чего не дошло бы зло, если бы ихъ не было? И удивительно ли, что скорбь служить благомъ для души, если она — благо и для тѣла? Пресыщать тѣло наслажденіями — вредно. Такъ и бѣдствія, когда окружаютъ насъ со всѣхъ сторонъ, заставляютъ быть бдительными; и если мы внимательны, то не терпимъ отъ нихъ никакого вреда. Потому и говоритъ нѣкто: *познавай, яко посредѣ сѣтей минуеши и по забраломъ городовъ ходиши* (Сирах. ix, 18). И Псалмопѣвецъ говоритъ: *на пути сечь, по немуже хождаєть, скривша стѣи мнѣ*. Если кто приметъ эти слова въ переносномъ смыслѣ, то уразумѣетъ, что такъ поступаетъ діаволъ, не издали строя козни, но скрывая ихъ близко.

Вотъ почему съ нашей стороны и требуется великая бдительность. Онъ скриваетъ свою сѣть, въ милостынѣ — тщеславіе, въ постѣ — гордость, скриваетъ не на другихъ путяхъ, но на тѣхъ самыхъ, по которымъ мы ходимъ, что особенно тяжело. *Погибе бѣгство отъ мене*. Посмотри на новое приращеніе бѣдствій. Пророкъ показываетъ, что не только на путяхъ его разставлены были сѣти, но только не было помогающаго и даже знающаго

<sup>1)</sup> οὐ γὰρ οἶδας. Симмахъ.

объ этомъ, но и оставшееся средство къ избавленію, — искать спасенія въ бѣгствѣ, — не было для него легко и удобно. Такъ онъ былъ вверженъ въ глубину бѣдствій, находился въ неизбѣжномъ несчастіи, — и однако не отчаивался. *И нѣсть возыскай души мою*, т. е. не было защитника, помощника. Что же онъ? Среди такихъ бѣдствій и затрудненій отчаялся ли въ спасеніи? Нѣтъ. Онъ тотчасъ прибѣгаетъ къ Богу и говоритъ: *воззвахъ къ тебѣ Господи, рѣхъ: ты еси упованіе мое, часть моя еси на земли живыхъ* (ст. 6). Видишь ли бодрость души? Бѣдствія не подавили его, но еще болѣе окрылили; и находясь въ трудныхъ обстоятельствахъ, онъ нашелъ непобѣдимую десницу, всемогущую силу и облегченіе затрудненій. *Рѣхъ: ты еси упованіе мое*. Все человѣческое, говорить, оказывается тщетнымъ, буря такъ превышаетъ всякую помощь, что никакимъ искусствомъ невозможно избѣжать кораблекрушенія; но, хотя нѣтъ никакой надежды на людей и всѣ мы въ отчаянномъ положеніи, для Тебя легко все, и потому мы не ослабѣваемъ въ надеждѣ на Тебя. 445 *Часть моя еси на земли живыхъ*, т. е. самъ Ты — мой жребій, мое сокровище, мое богатство, мое все. *На землѣ живыхъ*. *Землю живыхъ* онъ называетъ здѣсь свое отечество; напротивъ плѣнъ вавилонскій онъ часто называетъ адомъ и смертію. Такъ какъ на землѣ чужой не совершалось обычнаго богослуженія, а здѣсь исполнялись священнодѣйствія, то онъ говоритъ: *часть моя еси на земли живыхъ*. Ты всегда, говорить, присушь мнѣ, усвоилъ меня Себѣ на землѣ живыхъ, и велика была моя близость къ Тебѣ.

*Вонми моленію моему, яко смирихся зѣло* (ст. 7). Видишь ли, какъ онъ и здѣсь представляетъ въ свою защиту то, что говорилъ выше, т. е. что онъ *смирился*, получилъ наказаніе за грѣхи съ избыткомъ. Выраженіе: *зѣло* означаетъ не жалобу на событія, но скорбь и изнуреніе страждущаго. Если смотрѣть на важность грѣховъ, то это *смиреніе* не будетъ *зѣло*; а если — на слабость страждущаго, то оно *зѣло*, чрезмѣрно. Богъ никогда не требуетъ наказанія, равняющагося важности грѣховъ; если же для страждущихъ оно кажется невыносимымъ, то это зависитъ не отъ существа дѣла, но отъ слабости переносящихъ. *Избави мя отъ гонящихъ мя, яко укрѣпишася паче мене*. Вотъ и другая причина избавленія — неправедныя козни нападающихъ, тогда какъ онъ въ великомъ изнуреніи. *Изведи изъ темницы душу мою, исповѣдатися имени твоему* (ст. 8). *Исповѣдатися* здѣсь сказано вмѣсто: *благодарить*. Смыслъ словъ его слѣдующій: избавь меня отъ бѣдствій. *Темницею* онъ называетъ здѣсь крайнія несчастія.

8. *Исповѣдатися имени твоему*. Немаловажное дѣло и то,

чтобы, находясь въ счастіи, не доходить до забвенія о полученныхъ благодѣяніяхъ. Многіе изъ людей во время скорбей бывають усердными, а въ счастіи безпечными; другіе въ счастіи бывають безпечными, а во время скорбей отчаиваются и падаютъ духомъ. Но пророкъ при тѣхъ и другихъ обстоятельствахъ неизмѣнно сохранялъ благочестіе; скорбь не доводила его до паденія, но еще болѣе располагала къ прошенію и молитвѣ; и счастіе не расслабляло его, но и тогда готовился благодарить. *Мене ждутъ праведники, дондеже воздаси мнѣ.* Другой: *унычаны будутъ праведники, когда окажешь мнѣ благодѣяніе* <sup>1)</sup>. Что это значитъ? И праведникамъ, говоритъ, это принесетъ пользу; они будутъ радоваться, веселиться, ликовать, видя мое избавленіе отъ бѣдствій. Души святыхъ таковы, что они и страждущимъ сочувствуютъ и счастливымъ не завидуютъ, но радуются, веселятся, утѣшаются, видя получающихъ благодѣянія, какъ и Павелъ заповѣдалъ: *радоватися съ радующимися, и плакати съ плачущими* (Рим. хii, 15). Это — не малая добродѣтель. Многіе радуются, когда другіе падаютъ, и завидуютъ, когда они встають, предаваясь той и другой страсти отъ жестокости и безчеловѣчія. Но не таковы праведники; свободные отъ той и другой страсти, милостивые и челоуѣколюбивые, они приобрѣтають противоположныя тому добродѣтели; какъ первые отъ жестокости своей впадаютъ въ ту и другую страсть, такъ послѣдніе по челоуѣколюбію состраждутъ страждущимъ и сорадуются радующимся.

А почему онъ сказалъ: *воздаси мнѣ*? Другой переводчикъ говоритъ: *когда окажешь мнѣ благодѣяніе.* Еще иные: *воздашь и вознаградишь меня* <sup>2)</sup>. Между тѣмъ выше онъ указалъ на скорбь и смиреніе, а не на добрыя дѣла свои, не на дерзновеніе, происходящее отъ дѣлъ. За что же онъ испрашиваетъ себѣ воздаянія? За дни смиренія. И это немаловажное дѣло — переносить скорбь съ благодарностію. Потому онъ и называетъ награду за это *воздаяніемъ*. Такъ и мы не будемъ унывать во время скорбей, но молиться, чтобы не впасть въ искушеніе; а когда оно постигло насъ, то будемъ принимать его; чрезъ это мы избавляемся отъ присущихъ намъ грѣховъ, а если имѣемъ какую-нибудь добродѣтель, то и ее дѣлаемъ болѣе свѣтлою. Такъ показалъ на себѣ Іовъ, который тогда особенно и просіялъ. Это полезно и для тѣла, полезно не только людямъ, но и безсловеснымъ животнымъ, и не только животнымъ, но и растеніямъ. И земледѣльцы не

<sup>1)</sup> στεφανῶντα... ἐὐφραίνετο με. Сниммахъ.

<sup>2)</sup> ἀνταποδῶς καὶ ἀμείψῃ με. Невѣстный переводчикъ.

позволяютъ винограднику и другимъ деревьямъ чрезмѣрно разрастаться вѣтвями, но препятствуютъ дальнѣйшему ихъ росту и, обрѣзывая ножомъ, обращаютъ всю силу ихъ къ корню, чтобы они, истощивъ всю силу на листья, не производили негодныхъ плодовъ. Такъ бываетъ и съ людьми. Когда ревность тратится на дѣла излишнія, тогда душа дѣлается безсильною къ произведенію зрѣлаго и совершеннаго плода благочестія. То же можно видѣть и на водѣ. Стоячая и неподвижная вода бываетъ вредна; а движущаяся, вычерпываемая и проточная не только здорова, но ее пріятно и видѣть, и касаться, и пить. Стѣсненіе нерѣдко побуждаетъ и природу. Такъ вода, стремящаяся и текущая внизъ, будучи стѣсняема, поднимается вверхъ. Такъ точно бываетъ и съ людьми. Тѣ, которые великодушно переносятъ скорби, становятся болѣе высокими, хотя бы они были весьма низкими, самыми земными и уничиженными, и приобрѣтаютъ отсюда великую пользу. Зная это, будемъ съ благодарностію переносить постигающія насъ бѣдствія, дабы и они сдѣлались для насъ болѣе легкими, и намъ достигнуть будущихъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 142.

Господи, услыши молитву мою (ст. 1).

1. Молитва бываетъ и словеснымъ прошеніемъ, бываетъ и обѣтомъ. Поэтому одинъ премурый и предлагаетъ такое увѣщаніе: *не повторяй слова съ молитвъ твоихъ* (Сир. vii, 14). Не то внушаетъ и совѣтуетъ онъ, чтобы мы, прося и моля Бога, не повторяли дважды одного и того же, — нѣтъ, намъ заповѣдано даже непрестанно молиться, — но чтобы мы не откладывали обѣтовъ, данныхъ нами Богу, а спѣшили исполнить ихъ. Потому и въ другомъ мѣстѣ говорится: *не умедли отдати обѣтъ* (Екк. v, 8). Будущее неизвѣстно; или болѣзнь, или какія-нибудь неожиданно случившіяся занятія могутъ воспрепятствовать исполненію обѣта; также если придетъ смерть и воспрепятствуетъ, ты не получишь прощенія. Но здѣсь Псалмопѣвецъ говоритъ о прошеніи и моленіи, почему, объясняя это, онъ и продолжаетъ: *внуши моленіе мое во истинѣ твоей*. Другой переводчикъ говоритъ: *съ вѣрѣ твоей* <sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> ἐν τῇ πίστει. Симмахъ.

Третій: *въ крѣпости твоей* <sup>1)</sup>. Т. е. услышь прошеніе и приведи его въ исполненіе, утверждая истинною Твоею; употреби силу къ исполненію того, о чемъ я прошу. Посмотримъ же, въ чемъ состоитъ его прошеніе. У людей, когда кто-нибудь приноситъ прошеніе, принимающіе разсматривають его и, если оно справедливо и законно, выслушиваютъ.

Но у людей просьбы бывають о почестяхъ, о деньгахъ, иногда о защитѣ отъ несправедливости; нѣкоторые просятъ и того, что превышаетъ власть судей. Но мы просимъ о прощеніи грѣховъ и приступаемъ къ прошенію тогда, когда внутренний нашъ судія, т. е. находящаяся въ насъ совѣсть, не прощаетъ намъ, потому что не имѣетъ власти прощать. И какъ къ царю никто не смѣетъ приступить съ просьбою о разодранной одеждѣ или о десяти отнятыхъ оволахъ, такъ и ты еще болѣе опасайся, чтобы не приступить къ Богу съ просьбою о предметахъ мало-важныхъ и ничтожныхъ, напр., если бы кто обидѣлъ тебя въ деньгахъ, или оскорбилъ тебя. Когда же нападаетъ на тебя діаволъ, тогда особенно нужна высшая помощь. Но ты не имѣешь никого, кто бы ходатайствовалъ за тебя и представилъ твое прошеніе? Взывай самъ, когда проходитъ Царь; избери благопріятное время. Когда же проходитъ Царь? Всегда, во всякое время. Когда ты хочешь, когда ты сдѣлаешь себя достойнымъ того. Иудеямъ, когда они являлись предъ лице Божіе, заповѣдано было стоять подъ горою, имѣть бѣлыя одежды и не входить къ женамъ; а ты, вмѣсто одежды, очищай душу, и потомъ иди и приступай къ Царю съ цѣломудріемъ, кротостію и великимъ спокойствіемъ, если хочешь получить просимое. Это путешествіе не требуетъ большихъ издержекъ; возьми на дорогу добродѣтель. А гдѣ живетъ этотъ Царь? Близъ сокрушенныхъ сердцемъ. Иди этимъ путемъ. *Влизъ Господь всѣмъ*, говоритъ пророкъ, *призывающимъ его во истинѣ* (Псал. cxlv, 18). Тамъ найдешь Его, тамъ встрѣтишь Его. Онъ—близъ тѣхъ, которые раздробляють хлѣбъ, алчущимъ и творять милостыню. Если пойдешь этимъ путемъ, то найдешь Его готовымъ услышать твое прошеніе, — *еще глаголющу ти реку: се приидохъ* (Ис. lvi, 9), — и не будешь имѣть нужды въ посредникѣ, но самъ предложишь Ему прошеніе. *Услыши мя въ правдѣ твоей*. Что говоришь ты? Далѣе ты намѣреваешься сказать: *не вниди въ судъ съ рабою твоимъ, яко не оправдится предъ тобою всякъ живый* (ст. 2); а здѣсь просишь быть услышаннымъ по правдѣ? Что же означаютъ эти слова?

<sup>1)</sup> ἐν τῇ βεβαιότητι. Ангела.



*Правдою* онъ называетъ здѣсь челоуѣколюбіе; и во многихъ мѣстахъ Писанія *правда* употребляется въ этомъ значеніи,—и весьма справедливо. У людей правда не соединяется съ милостію; а у Бога не такъ, но съ правдою соединяется и милость, и притомъ такая, что и самая правда называется челоуѣколюбіемъ. Посмотри, напримѣръ, на потопъ: сколько тогда оказано было милости, и сколько правды! Хотя тогдашніе грѣшники и получили наказаніе, но не такое, какого заслуживали. Не указывай на глубину водъ, на множество дней, въ которые продолжалось наводненіе, на вселенную, сдѣлавшуюся бездною. Что значило это для погибшихъ? Все это могло внушать сначала величайшій страхъ, но для умершихъ уже не составляло никакого наказанія. Какъ могли нести наказаніе тѣ, которые не чувствовали происходившаго, которые погибли въ краткое мгновеніе времени, подверглись смерти самой скорой и легкой, гораздо скорѣйшей и легчайшей, нежели смерть отъ огня, меча, петли и пытокъ? Это событіе, такъ сказать, составляло для нихъ болѣе зрѣлище наказанія, нежели наказаніе на самомъ дѣлѣ. Тѣ, которые совершали такіа преступленія въ теченіе всей жизни до глубокой старости, получили наказаніе въ краткое мгновеніе времени, если только можно назвать наказаніемъ неизбѣжный долгъ природѣ.

2. Видишь ли, какъ велико челоуѣколюбіе Божіе? Хочешь ли видѣть его еще съ другой стороны? Богъ не вдругъ навелъ потопъ, но предсказалъ о немъ однажды, и дважды, и многократно; и посредствомъ ковчега Онъ возвѣщалъ людямъ, но они и тогда не послушались, хотя беззаконія ихъ не заслуживали и предсказанія. Самая природа не научила ихъ, но какъ свиньи, или даже хуже всякихъ свиней, они растлѣвали другъ друга, ниспровергали законы природы съ самаго основанія, не слушали никакого ни убѣжденія, ни совѣта, не получали пользы и отъ сосѣдства праведника, и между тѣмъ только въ краткое мгновеніе времени потерпѣли наказаніе, или, лучше сказать, избавились отъ растлѣнія и освободились отъ наказанія, потому что дѣлать такіа дѣла гораздо хуже, нежели утонуть. Скажи мнѣ, въ самомъ дѣлѣ, наказаніе ли это—людей, растлѣвающихъ себя пороками, беззаконно смѣшивающихся другъ съ другомъ, оскверняющихъ и оскверняемыхъ, освободить отъ такой заразы? О врачѣ, который отсѣкаетъ гнилые члены, мы не скажемъ, что онъ терзаеъ тѣло, но назовемъ его челоуѣколюбивымъ; не гораздо ли болѣе должны мы удивляться премудрости и челоуѣколюбію Бога, Который наказываетъ Своихъ такимъ образомъ? Итакъ, должно не престанно удивляться Ему и прославлять Его. По этой причинѣ не перестанемъ удивляться промышленію Его, но будемъ непре-

449 станно прославлять Его и за то, что Онъ сдѣлать кратковременное отсѣченіе, остановилъ распространіе зла и употребилъ безболѣзненное врачество. Не смущайся тѣмъ, что всѣ и вдругъ были потоплены. Чѣмъ отличается это отъ смерти, постигающей мало-по-малу? Какая польза умершему отъ того, что онъ умеръ одинъ, или какой вредъ отъ того, что—вмѣстѣ со всѣми? *Услыши мя съ правды твоей*, т. е. въ человѣколюбіи. А чтобы видѣть, что именно это онъ выражаетъ, пророкъ присовокупляетъ: *и не отиди отъ суда съ рабомъ твоимъ*. Того же просилъ и Іовъ, который былъ истиненъ, праведенъ, богочестивъ, удалаясь отъ всякія лукавыя вещи (Іов. 1, 1). *О дабы*, говорилъ онъ, *былъ судящій и обличающій между обѣма* (Іов. ix, 38); а когда Богъ явился, то онъ сказалъ: *руку положу на устахъ моихъ* (xxxix, 34), хотя Богъ взывалъ къ нему: *ни, но препояши, яко мужъ, чресла твоя* (xl, 2). Также Богъ обличалъ и іудеевъ, когда говорилъ: *ковъ обрѣтоша отцы ваши ес мнѣ погрѣшеніе, яко начальники ваши согрѣшили противъ Меня* (Іер. ii, 5).

Онъ поступаетъ такъ не для того, чтобы сдѣлать приговоръ Свой болѣе тяжкимъ, но чтобы пробудить въ людяхъ чувство и сознаніе грѣховъ, и тогда уже даровать имъ прощеніе, дабы такимъ образомъ они видѣли величіе благодѣянія. Потому Онъ и говоритъ: *глаголи ты беззаконія твоя прежде*, не для того, чтобы тебѣ быть осуждену, но *да оправдишися* (Ис. xlii, 26). Вотъ, почему Онъ не Самъ высказываетъ беззаконія, но располагаетъ къ тому грѣшника. Если бы Онъ хотѣлъ наказать, то прямо произнесъ бы обвиненіе; а теперь, такъ какъ Онъ хочетъ помиловать, то предоставляетъ это самому грѣшнику, чтобы онъ получилъ вѣнецъ за признаніе и исповѣданіемъ приобрѣлъ помилованіе. Что можетъ сравниться съ такимъ человѣколюбіемъ? Ничто. Скажи, говорить, и больше ничего я не ищу; признайся, и этого для Меня довольно; скажи, и отъ всего Я удержусь. *Не отиди отъ суда съ рабомъ твоимъ*. Многіе исправились отъ того, что Богъ будетъ судить ихъ. Люди благочестивые напередъ знаютъ это; а неразумные учатся этому отъ частаго повторенія пророками: *судъ Господень къ людямъ его и со Израилемъ прѣтися имать*. И еще: *слышите добри и основанія земли* (Мих. vi, 2); *слыши небо и вкуши земле* (Ис. i, 1). Такимъ образомъ, отъ частаго повторенія, что Богъ будетъ судить, исправлялись и безчувственные. Нѣкоторые изъ іудеевъ говорили: *что яко постигомся, и не увидѣмъ еси* (Ис. lvi, 8); и еще: *всѣхъ, творящій лукавое, добри предъ Господомъ, создаются творящій беззаконная, и блазими чуждиши* (Мал. ii, 17; iii, 15); и еще: *не правъ путь Господень* (Іезек. xxxiii, 17). И блаженный Іовъ, подвергшись искушенію, не съ такою мыслію,

какъ іудей, и не то же—да не будетъ,—однако говорить: *о дабы ходатай былъ судящій и обличающій между обѣма, да отъиметъ отъ мене жезлъ свой и страхъ его да не смущаетъ мене* (Іов. ix, 83, 84). Потому Богъ говорить ему: *спрошу же тя, ты же ми отвечающій* (xxxviii, 8). Потомъ, когда Іовъ въ изумленіи сказалъ: *почто еще азъ суждуся, наказуемъ, и обличаю Господа; и еще: слушаю убо уха слышахъ тя перече, нынѣ же очи мои видѣли тя: тѣмъ же укоришъ себе самъ, и истаяхъ; мню же себе землю и пепелъ, руку положу на устнхъ моихъ* (Іов. xxxix, 84; хлп, 5, 6),—тогда Богъ говорить ему: *ни, но препояши, яко мужъ, чресла твоя* (xl, 2); какъ бы припоминаетъ слова его и говорить: такъ какъ ты хотѣлъ судиться со Мною, то вотъ я предстою, желая судиться. Видишь ли ненареченное человѣколюбіе, видишь ли безпредѣльную благодѣтельность Божію? Потому и три отрока говорили: *согрѣшихомъ, беззаконнивахомъ, неправдовахомъ* (Дан. iii, 29). Такъ какъ многіе изъ людей безчувственныхъ, по внушенію діавола, слагаютъ грѣхи свои на Бога, то Богъ, желая истребить эту привычку въ самомъ корнѣ, часто говоритъ, что Онъ будетъ судиться съ нимъ.

8. Подобнымъ образомъ согрѣшилъ и первозданный. Онъ говорилъ: *жена, уже далъ еси со мною, та ми даде, и ядохъ* (Быт. iii, 12). Подобнымъ образомъ многократно грѣшили и іудеи. *Яко не оправдится предъ тобою всякъ живый*. Что, продолжаетъ пророкъ, говорю я о себѣ, о такомъ-то и такомъ-то? Нѣтъ на землѣ человѣка, который, судясь въ Твоихъ заповѣдяхъ, могъ бы оправдаться; такъ сильна побѣда съ Твоей стороны. *Яко погна врагъ душу мою* (ст. 8). Можно думать, что это сказано о Саулѣ, который былъ врагомъ ему и тогда преслѣдовалъ его. Можно, въ переносномъ смыслѣ, разумѣть и врага — діавола, потому что онъ непрестанно преслѣдуетъ людей Божиихъ. Какъ же мы можемъ избавиться отъ его преслѣдованія? Если найдемъ такое мѣсто, куда онъ не можетъ войти. А какое, скажешь, это мѣсто? Какое же другое, кромѣ неба? А какъ можно, взойти на небо? Послушай Павла, который говоритъ и объясняетъ, что мы еще облегченные плотію можемъ обитать тамъ: *горняя мудрствуйте, говоритъ онъ, иджеже есть Христосъ одесную Бога сядя* (Кол. iii, 1); и еще: *наше бо житіе на небесахъ есть* (Фил. iii, 20). *Смирись есть въ землю животъ мой*.

Слово: *смирение* имѣетъ много значеній. Есть смиреніе добродѣтели, напр., когда говорится: *сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ* (Пс. l, 19). Бываетъ смиреніе отъ несчастій; бываетъ и отъ грѣховъ. Здѣсь пророкъ говоритъ о смиреніи отъ несчастій. Это выражаетъ онъ, продолжая: *смирись есть въ землю животъ мой*. Бываетъ смиреніе отъ гордости, напр., когда гово-

рится: *возносяйся смирится* (Лук. хviii, 14). Бываетъ и другого рода смиреніе—отъ ненасытимости. Что презрѣннѣе тѣхъ, которые погребаютъ себя въ богатствѣ, власти и славѣ? Такіе люди низки въ двоякомъ отношеніи: во-первыхъ потому, что пресмыкаются по землѣ; во-вторыхъ потому, что почитаютъ важными такіа вещи, подобно малымъ дѣтямъ, которыя считаютъ важными бабки, мячики и другія игрушки. Это—знакъ не того, что самыя вещи важны, но того, что занимающіеся ими имѣютъ умъ несовершенный и низменный. Впрочемъ у дѣтей это—недостатокъ возраста и природы, а у тѣхъ—вина воли. Человѣкъ, ставшій мужемъ и пришедшій въ полный возрастъ, считаетъ важнымъ дѣломъ пиршества, блудодѣйства и роскошъ; что можетъ быть презрѣннѣе этого? Многіе называютъ такихъ даже людьми великой души но сами они еще гораздо презрѣннѣе ихъ. Будемъ же знать, въ чемъ состоитъ истинное величіе и отъ чего происходитъ низость. Ничто не дѣлаетъ столь высокимъ, какъ презрѣніе къ упомянутымъ вещамъ. Псалмопѣвецъ говоритъ затѣмъ о смиреніи — отъ несчастій. *Посадила мя есть въ темныхъ, яко мертвѣя отъка*. Онъ говоритъ о двоякомъ несчастіи: о томъ, что—*въ темныхъ*, и что—*яко мертвѣя отъка*, означая тѣмъ и другимъ тогдашній плѣнь. Какъ и находясь во тьмѣ, можно дѣлать что-нибудь при зажженномъ свѣтильникѣ, то онъ, желая сильнѣе выразить крайность бѣдствій, названіемъ *мертвыхъ* увеличиваетъ печальную картину. Таковы и тѣ, которые живутъ во грѣхахъ: они подобны мертвымъ, находящимся во тьмѣ. Хотя они бываютъ окружены безчисленными свѣтильниками, хотя являются свѣтлыми отъ одеждъ и другихъ украшеній, но они нисколько не лучше уже умершихъ и находящихся во тьмѣ, даже гораздо хуже ихъ, потому что та тьма естественная, а эта зависитъ отъ преступной воли. Есть тьма будущая, о которой говоритъ Господь: *возмите его и сверзите во тму кроющую* (Матѣ. хii, 18); есть и тьма грѣховная: *сѣдѣши*, говоритъ евангелистъ, *во тмѣ и спни смертнѣй* (Лук. i, 79). Также Павелъ: *нѣсмь сынове тмы* (1 Сол. v, 5); и еще: *осуетишася помысленіи своими, и омрачися неразумное ихъ сердце* (Римл. i, 21).

Подобно тому какъ находящіеся во тьмѣ не знаютъ свойства вещей, такъ и живущіе во грѣхахъ бываютъ слѣпы, не различаютъ являющихся предметовъ, гоняются за тѣнями, какъ за истинными вещами, гоняются за богатствомъ, удовольствіями и властію, не узнаютъ враговъ, не узнаютъ и друзей, довѣряясь врагамъ какъ друзьямъ, и враждуя противъ друзей какъ противъ враговъ. Не видишь ли ты ежедневно бѣдныхъ, которые вьзываютъ, плачутъ, и никто не слушаетъ ихъ? Почему же другіе не слушаютъ? Потому,

что діаволь *посадилъ ихъ въ темныя яко мертвыя въка*. Что для тѣхъ—тьма и смерть, то для нихъ—безчеловѣчіе. Сидящимъ въ тьмѣ свойственно не видѣть угрожающихъ бѣдствій; тоже испытываютъ и они, не видя предстоящихъ бѣдствій, стремясь въ бездны и пропасти. Сидящимъ во тьмѣ свойственно со всею смѣлостію рѣшаться на дѣла постыдныя; такъ поступаютъ и живущіе въ нечестіи, подобно сидящимъ во тьмѣ и какъ будто нѣтъ ни одного человѣка, который видѣлъ бы дѣла ихъ, они дерзко рѣшаются на всѣ преступленія, среди городовъ, какъ будто въ пустынѣ.

4. Сидящіе во тьмѣ находятся въ постоянномъ страхѣ; таковы и нечестивые. Ни одинъ корыстолюбецъ и хищникъ не свободенъ отъ страха, хотя бы онъ безмѣрно превозносился и по внѣшности казался веселымъ. Таково свойство совѣсти. Подобные люди и прежде были неизвинительны, а тѣмъ болѣе теперь, когда возсіяло Солнце правды, а они еще продолжаютъ сидѣть во тьмѣ. Почему же они еще сидятъ во тьмѣ, когда возсіяло Солнце? По слабости своего зрѣнія. Погрузившись въ рывины, пещеры и пропасти нечестія, они не могутъ взирать на лучи Его, по слабости своего зрѣнія. *И уны во мнѣ духъ мой, во мнѣ смятется сердце мое* (ст. 4). Другой: *и смущалась во мнѣ душа моя* <sup>1)</sup>. Смущеніемъ души пророкъ выражаетъ крайне великую скорбь. Что значить: *во мнѣ*? Я не могъ, говорить, высказать скорбь свою другимъ и получить какое-нибудь утѣшеніе. Такъ, души людей порочныхъ постоянно возмущаются не только отъ настоящихъ но и отъ ожидаемыхъ бѣдствій. У нихъ никогда не бываетъ спокойствія, никогда не бываетъ душевнаго мира, но они волнуются сильнѣе всякаго моря; ни ночью, ни днемъ они не находятъ покоя отъ бури, но тревожатся вездѣ, хотя никто не беспокоитъ ихъ, нося въ самихъ себѣ внутреннюю борьбу; они не наслаждаются тѣмъ, что уже получили, терзаясь и мучась мыслями о томъ, что еще не получено, заботясь о дѣлахъ всѣхъ людей, развѣдывая объ имуществѣ другихъ и обдумывая, какъ бы одного убѣдить, другого утѣшить, того обольстить словами, этого принудить, иного обмануть услужливостію, составляя клеветы, покупки, продажи, обязательства, довѣренности, собирая себѣ проценты, капиталы и весь соръ подобныхъ золъ; и когда дѣла ихъ идутъ благополучно, тогда особенно они и беспокоятся. Посмотри на богача, какъ онъ безпокоился, когда было плодородіе на его нивѣ, какъ онъ затруднялся, недоумѣвалъ и говорилъ: *что сотворю? Разорю житницы моя, и большія совижду* (Лук. хп, 18). А

<sup>1)</sup> переѣито ψυχῆ. Спимахъ.

бѣдный ничего подобнаго не испытываетъ. *Помянухъ дни древнія, поучихся во всякъ дѣлѣхъ твоихъ* (ст. 5). Не малое утѣшеніе—знать и прошедшее и настоящее. Такъ какъ Богъ, можно сказать, по однимъ и тѣмъ же законамъ управляетъ и настоящимъ и прошедшимъ, то величайшее утѣшеніе въ настоящемъ—вспоминать о прошедшемъ. Потому и въ другомъ псалмѣ онъ говоритъ: *еда во тѣхъ отринетъ Господь, или до конца милости своєю отсѣчетъ* (Псал. lxxvi, 8, 9)? Тоже и другой говоритъ: *воззрите на древнія роды, и увидите, кто надѣялся на Господа, и постыдится* (Сир. ii, 10)? И Павелъ: *сія же вся образы прилучахуся онымъ: писана же быша въ наученіе наше, въ нѣхже концы тѣхъ достигоша* (1 Кор. x, 11). И не только о чужихъ, но и о своихъ обстоятельствахъ часто воспоминаая, мы получаемъ пользу. Это выражаетъ и апостоль, когда говоритъ *вспоминайте первыя дни, въ нѣхже просветишеся, многъ подвѣхъ подъясте страданій* (Евр. x, 32); приводитъ и противное: *кѣмъ убо тогда имѣете плодъ, о нѣхже нынѣ стыдитесь* (Рим. vi, 21)? И другой премудрый говоритъ: *поминай послѣднія твоя, и во тѣхъ не согрѣшиши* (Сир. vii, 39); хотя это—будущее, но общія смерть получила начало въ прошедшемъ. Такъ поступаетъ и Павелъ: когда нужно утѣшить кого-нибудь, или вразумить, онъ заимствуетъ доказательства и отъ прошедшаго и отъ будущаго. *Не хочу васъ, говоритъ, не стѣснять, братіе, яко отцы наши вси подъ облакомъ быша и вси сквозѣ море проидоша, и вси тожде брашно духовное ядоша: но не во множайшихъ ихъ благоволи Богъ* (1 Кор. x, 1 — 5). А иногда отъ будущаго: *имже муку примутъ, пошибелъ тѣхню отъ лица Господня и отъ славы крѣпости Его* (2 Сол. i, 9) и еще: *постыжеся на нихъ гнѣвъ до конца* (1 Сол. ii, 16); *день бо явитъ, зане огнь открыетъся* (1 Кор. iii, 18); и еще: *сѣхъ бо ради грядетъ гнѣвъ Божій на сыны непокоривыя* (Еф. v, 6). Такъ онъ говоритъ, когда нужно вразумить; также, когда нужно утѣшить, онъ заимствуетъ утѣшеніе отъ того и другого, напримѣръ: отъ прошедшаго, *благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Іисуса Христа, Богъ щедротъ и Отецъ всякія утѣхи, утѣшавшій насъ о всякой скорби утѣшеніемъ, имже утѣшаемся сами отъ Бога* (2 Кор. i, 3, 4), и отъ будущаго: *не достойны страсти нынѣшняго времени къ хотящей славы явитися въ насъ* (Рим. viii, 18). Потому-то и Псалмопѣвецъ говоритъ: *помянухъ дни древнія, поучихся во всякъ дѣлѣхъ твоихъ*, не просто: *помянухъ*, но: *поучихся*, т. е. сдѣлалъ для себя занятіемъ и тщательно старался размышлять въ самомъ себѣ о томъ, что случилось въ древности. Дѣйствительно, великое утѣшеніе и назиданіе получаемъ мы отъ событій, повѣствуемыхъ въ Писаніяхъ. Потому Павелъ и говоритъ: *терпѣніемъ и утѣшеніемъ писаній упованіе имамы* (Рим. xv, 4); и еще: *всяко писаніе богодух-*

новенно и полезно есть ко учению, ко обличению, ко исправленію (2 Тим. III, 16).

5. Такъ и Псалмопѣвецъ, находясь въ скорби и смущеніи, отсюда заимствовалъ утѣшеніе, отъ размышленія о древнихъ событіяхъ, отъ воспоминанія о различныхъ дѣйствіяхъ промысленія Божія. Другой переводчикъ говоритъ: и изучалъ еси дѣяніи твои <sup>1)</sup>. Въ твореніяхъ руку твою изучахся. Другой: дѣла рукъ твоихъ я изучалъ <sup>2)</sup>. Этимъ онъ выражаетъ, что, поступая такимъ образомъ, онъ получалъ великое утѣшеніе и становился ближе къ Богу. Тоже объясняетъ онъ и въ дальнѣйшихъ словахъ: воздѣхъ къ тебѣ руки мои (ст. 6). Не сказалъ: простеръ, но: воздѣхъ, желая выразить сильное расположеніе сердца, стремившагося какъ бы вырваться изъ тѣла и удалиться къ Богу. Воодушевившись, говоритъ, воспоминаніемъ великихъ событій, размысливъ о челоуѣколюбіи, о вразумленіи посредствомъ несчастій и спокойствіи, доставляемомъ по избавленіи отъ нихъ, я прибѣгнувъ къ тебѣ. Душа моя яко земля безводная тебѣ. Другой: какъ земля, жаждущая къ тебѣ всегда <sup>3)</sup>: это и означаетъ: διψαλμα <sup>4)</sup>. И въ несчастіи, говоритъ, и въ счастіи, и во всякое время я показывалъ одинаковую ревность. Что значить: яко земля безводная тебѣ? Какъ земля иссохшая жаждетъ дождя, такъ и я желаю быть постоянно съ Тобою. Такое желаніе особенно усиливалось въ немъ отъ тяжести бѣдствій; потому Богъ и попускалъ имъ умножаться, показывая великое Свое промысленіе. Онъ не только создалъ твари, но и промышляетъ о созданномъ, какъ о людяхъ, такъ и о всемъ прочемъ. Зная это, Павелъ говоритъ: о немъ бо живемъ и движемся и есмы (Дѣян. XVII, 28); и еще: вселенская въ намъ состоитъ (Кор. I, 17). И Давидъ: всѣ къ тебѣ чаютъ, дати пищу имъ во благо время: дашу тебѣ имъ соберутъ: отвергну тебѣ руку, вселенская исполнятся благости: отвераху же тебѣ лице, возмздутся (Пс. CIII, 27—29); и еще: призирая на землю, и творяя ю трястися (Пс. CIII, 82). И Исаія: содержаи кругъ земли (Ис. XL, 22). Также о добродѣтели: еще не Господь созиждетъ домъ, оуе трудишася живущіи его (Пс. CXXVI, 1); и еще: вселяя неплодотъ въ домъ, матеръ о чадехъ веселящуся (Пс. CXX, 9). Для того Онъ потрясаетъ землю, и прикасаясь къ горамъ воспламеняетъ ихъ, чтобы явить Свое владычество (Пс. CIII, 82). Для

<sup>1)</sup> καὶ ἐμελέτησεν. Акила.

<sup>2)</sup> τὰ ἔργα. Сыммакъ.

<sup>3)</sup> διψῶν πρὸς σὲ δαί. Сыммакъ, Акила.

<sup>4)</sup> Διψαλμὴ собственно значить: перемѣна тона. Этого слова нѣтъ въ славянскомъ переводѣ.

того Онъ помрачаетъ солнце и производитъ затменіе, чтобы возвѣстить о творческой силѣ Своей.

Ты видишь въ Писаніяхъ, что солнце обращалось назадъ и луна останавливалась вмѣстѣ съ нимъ, и много другихъ чудесъ. Такъ было тогда, когда познанія о Богѣ еще не были распространены; а теперь нѣтъ нужды въ такомъ наставленіи, потому что самыя событія возвѣщаютъ и являютъ Господа. Видишь ли бывшія въ Египтѣ тьму и измѣненіе стихій? Если нѣкоторые скажутъ, что это затменіе произошло естественно, а не по повелѣнію Божію, то пусть они скажутъ, какъ произошло затменіе во время распятія Христова? Оно случилось не въ опредѣленное время, но тогда, когда, по законамъ природы, ему особенно не слѣдовало быть, именно: въ четырнадцатый день мѣсяца, въ полнолуніе, когда затменія не бываютъ. Но сказать они не могутъ. Отсюда очевидно, что какъ все прочее, такъ и всѣ затменія происходятъ по повелѣнію Творца. *Скоро услышишь, Господи: исчезе духъ мой* (ст. 7). Что говоришь ты? Побуждаешь врача спѣшить къ уврачеванію тебя? Нѣтъ; но страждущія души, равно какъ и больные люди, обыкновенно призываютъ врачей, хотя еще не пришло время, и требуютъ скорѣе доставить исцѣленіе. Такъ и онъ проситъ и привосокупляетъ причину: *исчезе духъ мой*. Богъ можетъ и изъ мертвыхъ воскресить, а тѣмъ болѣе избавить прежде смерти; но, какъ я сказалъ, здѣсь обнаруживается слабость природы. Псалмопѣвецъ зналъ, что для Бога все легко, но не могъ переносить удара бѣдствій. *Не отерати лица твоего отъ мене, и угодблюся нисходящимъ въ ровъ*. Другой: *не скрой лица твоего отъ меня* <sup>1)</sup>. А отчего бываетъ это отвращеніе? Самъ Богъ говоритъ чрезъ Исаію: *еда не имѣетъ силы рука моя: но грѣси ваши разлучаютъ между мною и вами* (Ис. lxx, 1—2). Итакъ, когда мы сдѣлаемъ что-нибудь грѣховное, то Онъ отвращается отъ насъ. *Чисто око твое, говоритъ пророкъ, чтобы не видѣти зла; и Ты не возможешь зирати на труды болѣзненныя* (Авв. i, 13). Потому Онъ отвращается и отъ людей надменныхъ: *на кого воззрю, говоритъ, токмо на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго словесъ моихъ* (Ис. lxxvi, 2)?

Итакъ, будемъ пріобрѣтати эту добродѣтель, чтобы обратити къ себѣ лице Его, чтобы намъ не впасть въ бездну зла среди великой тьмы. Можно и упавши возстать; и потому падающіе не должны оставаться лежащими.

Грѣхъ по свойству своему есть ровъ, содержащій въ себѣ свирѣпыхъ звѣрей и исполненный мрака. Поэтому спустимъ

<sup>1)</sup> μη κρύψῃς. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.



туда цѣпь Писаній, приложимъ стараніе, и мы скоро возстанемъ, если упали. Но какъ мы можемъ начать путь? Если, упавши, не будемъ безпечными и не станемъ отчаиваться, но будемъ воспѣвать пророческія слова: *еда падаѣи не возстаемъ* (Іерем. viii, 4); и еще: *днесь, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердець вашихъ, яко въ прогнѣваніи* (Псал. xciv, 7), и препоясавъ себя такими мыслями, выйдемъ вонъ. *Слышану сотвори мнѣ заутра милость твою, яко на тя уповахъ* (ст. 8). Другой: *услышанною сотвори мнѣ съ утра милость твою* <sup>1)</sup>, т. е. скоро.

6. Видишь ли душу, находящуюся въ скорби и смущеніи? Она хочетъ быть услышанною прежде испытанія, чтобы укрѣпиться надеждами и испытаніемъ. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: *воставъ меня по Своему обѣщанію. Затѣмъ присовокупляетъ и основаніе прошенія: яко на тя, говоритъ, уповахъ.* Богъ ничего такъ не требуетъ, какъ постоянного обращенія къ Нему. *Скажи мнѣ, Господи, путь, въ онъ же пойду, яко къ тебѣ взяхъ душу мою.* Что говоришь ты? Когда и природа имѣетъ законъ, въ самомъ началѣ вѣдренный въ нее Богомъ, и Моисеевы писанія обновляютъ его, ты опять просишь: *скажи мнѣ, Господи, путь, въ онъ же пойду?* Это можно понимать или такъ: совѣсть моя заглушена грѣхомъ, и потому я прошу обновить ее; или подъ именемъ *пути* здѣсь разумѣется многое, неизвѣстное людямъ, на что указываетъ и Павелъ, когда говоритъ: *о чемъ бо помолимся, яко же подобаетъ, не въмы* (Римл. viii, 26). Если же Павелъ, притакъ вѣдѣніи, не зналъ этого, то можно ли удивляться словамъ Псалмопѣвца? Впрочемъ, посмотри, онъ не желаетъ здѣсь ничего чувственного, но ищетъ пути, ведущаго къ Богу, и самъ отъ себя полагаетъ тому начало. Онъ не просто сказалъ: *скажи мнѣ, Господи, путь, ведущій къ Тебѣ*, но что? *Яко къ тебѣ взяхъ душу мою*, т. е. къ Тебѣ стремлюсь, къ Тебѣ обращаю взоры. Такимъ людямъ особенно Богъ указываетъ путь. Вотъ потому-то объ іудеяхъ Господь, на вопросъ, почему Онъ говоритъ имъ въ притчахъ, сказалъ: *яко видяще не видятъ, и слышаще не слышатъ* (Мѣ. xiii, 13). А слово: *взяхъ* значить: я перенесъ, или передалъ Тебѣ душу мою. *Изми мя отъ врагъ моихъ, Господи, къ тебѣ прибѣгохъ* (ст. 9). Смотри, какъ молящійся вездѣ прибавляетъ и причины: *не отърати, говоритъ, лица твоего отъ мене, яко на тя уповахъ, скажи мнѣ путь, яко къ тебѣ взяхъ душу мою: изми мя отъ врагъ моихъ, потому что къ тебѣ прибѣгохъ: научи мя творити волю твою, яко ты еси Богъ мой* (ст. 10). Не сказалъ просто: научи меня волѣ Твоей, но: *творити волю твою*, т. е. руководи къ самымъ дѣламъ, — потому что необходима высшая

<sup>1)</sup> ἐξ ὁρίων. Незнакомый переводчикъ. См. Ориг. Эпѣ.

помощь и высшее наставленіе, чтобы идти путемъ, ведущимъ къ добродѣтели, впрочемъ не такъ, чтобы мы могли бездѣйствовать, но чтобы и сами приносили должное съ нашей стороны. *Яко ты еси Богъ мой.* Видишь ли, какъ духовны его прошенія? Онъ возносить прошеніе не о богатствѣ, власти и славѣ, но объ исполненіи воли Божіей: это — сокровище всѣхъ благъ, неизсякаемое богатство, начало и корень, середина и конецъ благоденствія. *Духъ твой благодѣйствуетъ мнѣ на землю праву.* Видишь ли, какъ онъ внушаетъ намъ, какъ научаетъ насъ совершать путь Духомъ Святымъ? Потому и Павелъ говоритъ: *намъ же Богъ открылъ есть Духомъ своимъ* (1 Кор. II, 10). *На землю праву.* Въ буквальномъ смыслѣ онъ говоритъ здѣсь о своемъ отечествѣ; а въ переносномъ — о пути, ведущемъ къ добродѣтели. Другой переводчикъ говоритъ: *по землѣ ровной* <sup>1)</sup>. Дѣйствительно, нѣтъ ничего ровнѣе добродѣтели, свободной отъ шума и смятенія. *Имене твоего ради, Господи, живиши мѣ* (ст. 11). Видишь ли, какъ онъ опять прибѣгаетъ къ Богу, а не на свою жизнь возлагаетъ надежду?

*Правдою твою изведеши отъ печали душу мою.* Другой: *милостию твоею* <sup>2)</sup>. Видишь ли, какъ справедливо то, о чемъ я выше сказалъ, т. е. что *правдою* онъ часто называетъ человѣколюбіе Божіе? *Изведеши отъ печали душу мою,* — потому что *молитесь*, сказалъ Господь, *да не вкидете въ напасть* (Мар. XIV, 88). *И милостию твоею потребиши враги моя* (ст. 12). Не потому, говоритъ, чтобы я былъ достоинъ, но по человѣколюбію Твоему избавь меня отъ возстающихъ на меня, освободи отъ строящихъ мнѣ козни, дай немного перевести духъ отъ скорби. *И погубиши ея стужающія души моей, яко азъ рабъ твой есмь.* Смотри, какъ опять приводится причина. Иначе намъ невозможно получить просимое, но необходимо всегда дѣлать самихъ себя достойными полученія того, чего просимъ; нужно приносить должное и съ нашей стороны, и тогда уже приступать къ Богу. Одна молитва сама по себѣ недостаточна. Молились и іудеи, но слышали: *еще умножите моленіе, не услышу васъ* (Ис. I, 15). Впрочемъ удивительно ли, что іудеи не были услышаны, когда и Іеремія, просившій за нихъ, получалъ запрещеніе и слышалъ не однократно: *не молися о людехъ сихъ, яко не услышу тя* (Іер. VII, 16)? И удивительно ли, что не былъ услышанъ Іеремія? *Аще стануть, говоритъ Богъ, Ное и Даніилъ и Іоакъ, ни сыновъ, ни дочерей ихъ не спасутъ* (Іез. XIV, 14, 16). Итакъ, зная это, будемъ не

<sup>1)</sup> διὰ τῆς ὁμαλῆς. Акила.

<sup>2)</sup> ἐλεημοσύνη. Симмахъ.

только молиться, но вмѣстѣ съ молитвами дѣлать и самихъ себя достойными полученія, чтобы достигнуть и настоящихъ и будущихъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 143.

Благословенъ Господь Богъ мой, научаяй руку мою на 457  
ополченіе, персты моя на брань (ст. 1).

1. Что говоришь ты? Неужели Богъ есть учитель войны, брани, ополченія? Да, не погрѣшитъ тотъ, кто припишетъ Ему и побѣду при этомъ. Таковъ смыслъ словъ: *научай руку мою*, т. е. дающій силу преодолевать враговъ, побуждать, воздвигать трофеи. Такъ, когда Давидъ низложилъ Голиаѳа, виновникомъ побѣды былъ Богъ; когда онъ велъ многія войны, воздвигалъ трофеи, бралъ непріятельскіе города вмѣстѣ съ жителями, то Богъ доставлялъ ему побѣду. Потому онъ и воспѣвалъ: *Господь крѣпокъ и силенъ, Господь силенъ въ брани* (Пс. ххп, 8). И при Моисеѣ Богъ совершалъ много подобнаго.

Впрочемъ есть и другая война, которая гораздо тяжелѣе этой, въ которой намъ особенно нужна высшая помощь, — наша борьба съ враждебными силами. А что у насъ борьба съ ними, о томъ послушай Павла, который говоритъ: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началомъ, и ко властемъ, и къ міродержи телемъ тмы отъ сего* (Ефес. vi, 12). Эта борьба тяжелѣе потому, что полчища этихъ непріятелей не одной съ нами природы и невидимы для насъ, и потому, что борьба происходитъ не за что-нибудь маловажное, а за спасеніе или гибель. Здѣсь невозможно видѣть убиваемыхъ, невозможно напередъ знать ни времени, ни препятствій, ни мѣста, и ничего подобнаго. Эти полчища нападаютъ и на площади, и въ домъ, и во время игръ, и во время бездѣйствія, такъ что мы должны постоянно быть осторожными. Война съ ними не знаетъ перемирія, не имѣетъ ни вѣстниковъ, ни переговорщиковъ и ничего подобнаго, но бываетъ безъ объявленія. Поэтому здѣсь особенно нужно со всѣхъ сторонъ ограждать себя и подкрѣпляться пищею. А пища для такой войны и оружіе для такихъ воиновъ есть слушаніе божественныхъ Писаній. Кто не вкушаетъ этой пищи, тотъ мучится голодомъ: дамъ имъ, сказалъ Господь, *не гладъ злѣба, ни жажду воды, но гладъ слышанія слова Господня* (Амос. viii, 11). Здѣсь, какъ и

въ обыкновенной войнѣ, необходима высшая помощь. *Не спасается, говорить пророкъ, царь многю силою, и исполни не спасется множествомъ хртѣности своея; ложь конь во спасеніе, во множество же силы своея не спасется* (Пс. xxxii, 16, 17). Такъ, многіе обращали въ бѣгство враговъ, когда предшествовали тому молитвы, которыя и ниспровергали непріятельскія полчища. *Милость моя и приближище мое, заступникъ мой и избавитель мой* (ст. 2). Видишь ли, какъ онъ опять ожидаетъ спасенія отъ чело-вѣколюбія Божія? Виѣстъ съ тѣмъ онъ указываетъ здѣсь и на нѣчто другое. Этими словами онъ выражаетъ: я не былъ бы и достоинъ Его милости, если бы Самъ Онъ не оказалъ ея; Онъ Самъ—*милость моя*, а не я снискалъ ее своими дѣлами. Въ самомъ дѣлѣ, хотя Богъ и милостивъ, однако не всѣмъ оказываетъ милость безъ разбора. *Помилую, говорить Онъ, его же еще помилую, и ущедрю, его же еще ущедрю* (Рим. xi, 15).

458 Поэтому, если мы хотимъ быть помилованными, то должны съ своей стороны заслуживать такую милость. А пророкъ и самое помилованіе приписываетъ Богу. Видишь ли сокрушенную душу? Видишь ли признательное сердце, которое приписываетъ все чело-вѣколюбивому Богу? *Заступникъ мой и избавитель мой, защититель мой, и на него уповаю*. Онъ непрестанно выражаетъ надежду на Бога, научая всѣхъ не унывать во время бѣдствій, но и среди несчастій обращаться къ Богу, не отчаяваясь и не падая духомъ. Онъ есть *заступникъ мой и избавитель мой*. Если Онъ не защититъ и не избавитъ въ самомъ началѣ бѣдствій, то и тогда должно надѣяться. Если Онъ Самъ есть Заступникъ, то непременно избавитъ отъ бѣдствій. Надежда особенно и бываетъ тогда, когда видимыя обстоятельства повергають въ отчаяніе, а она внушаетъ бодрость въ отношеніи къ будущему. *Повинуяй люди моя подѣ мя*. Хорошо сказалъ пророкъ. Дѣйствительно, нужна и для этого высшая помощь, чтобы удерживать подданныхъ въ повиновеніи, чтобы они не возставали и не возмущались. Такимъ образомъ не только для покоренія непріятелей и враговъ, но и для подчиненія домашнихъ намъ нужна великая помощь свыше. Великое дѣло—хорошо управлять своимъ народомъ, не меньшее, чѣмъ побѣждать враговъ. Нерѣдко многіе на войнахъ воздвигали трофеи, а во время мира падали, не умѣя держать бразды управленія подчиненными. Слѣдовательно, не отъ силы царствованія зависитъ покорность войска, но отъ помощи Божіей; отъ ней—какъ побѣды надъ врагами, такъ и подчиненіе своихъ. *Господи, что есть чело-вѣкъ, яко познался еси ему, или сынъ чело-вѣкъ, яко вѣтнѣяши его* (ст. 3)? Другой переводчикъ говоритъ: *что есть чело-вѣкъ, и ты*

знаешь его <sup>1)</sup>. Третій: что ты обращаешь вниманіе на него <sup>2)</sup>. Слѣдовательно, великъ долженъ быть тотъ, кто познаетъ Бога, или—лучше—будетъ познанъ отъ Него; и не только этотъ, но и тотъ, кому Богъ откроетъ Себя. Поэтому весьма хорошо сказали семьдесятъ толковниковъ: *познался еси ему*,—выражая, что не мы открыли Его, но Онъ Самъ открылъ Себя намъ; не сказалъ пророкъ: *что есть человекъ, познавшій Тебя*, но: *что есть человекъ, яко познался еси ему?*

2. И Павелъ непрестанно выражаетъ ту же мысль,—напр., когда говоритъ: *тогда же познаю, якоже и познанъ быхъ* (1 Кор. xiii, 12). И Самъ Христосъ: *не вы мене избрасте, но азъ избрахъ васъ* (Іоан. xv, 16). И еще въ другомъ мѣстѣ Павелъ: *аще же кто любитъ Бога, сей познанъ бысть отъ него* (1 Кор. viii, 8). Потому же онъ непрестанно называетъ себя званымъ, показывая, что не самъ онъ прибѣгъ, но напередъ былъ призванъ. Такъ и въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *июже же, аще и постигну, о немже и постиженъ быхъ* (Филип. iii, 12). Не сказалъ: я постигъ, но: *постижень быхъ*. Какъ же пророкъ говоритъ: *что есть человекъ?* Между тѣмъ другой говоритъ: *велика вещь человекъ, и другая мука творя милость* (Притч. xx, 6). И еще иной: *по образу Божию сотвори его* (Быт. i, 27). И дѣйствительно, онъ поставленъ господиномъ надъ всѣми тварями. Есть и такіе люди, которыхъ *недостойнъ весь міръ* (Евр. xi, 38). Но все это сказано о добродѣтели, когда люди исполняютъ ее; а въ словахъ: *что есть человекъ* говорится о человѣческой природѣ. Правда, велика и природа человѣческая; велика, но если имѣть въ виду познаніе, какого она удостоилась, то въ сравненіи съ нимъ она весьма несовершенна.

Пусть выслушаютъ это послѣдователи еретиковъ, которые такъ безумны, что выходятъ изъ своихъ предѣловъ и страдаютъ крайнимъ невѣжествомъ, утверждая, будто они знаютъ то, что выше ихъ. Такъ, и въ незнаніи можетъ быть знаніе, и въ знаніи незнаніе. Если хотите, объяснимъ это предметами чувственными. Скажи мнѣ, если бы кто сталъ утверждать, что онъ можетъ измѣрить море и узнать, сколько заключается въ немъ мѣрныхъ сосудовъ, то не онъ ли именно и не знаетъ, что такое море? Напротивъ, кто говоритъ, что онъ не знаетъ, что число мѣръ въ морѣ неисчислимо, тотъ особенно и знаетъ, что такое море. Такъ и въ отношеніи къ Богу, кто будетъ утверждать: я видѣлъ Бога и достигъ до Него собственнымъ зрѣніемъ, тотъ именно и не окажется ли незнающимъ Бога, называя невиди-

<sup>1)</sup> καὶ ὁ γινώσκων. Акила.

<sup>2)</sup> ὁ γινώσκων. Симмахъ.

маго видимымъ, и преувеличеніемъ своего знанія лишая себя и того, какое для него возможно? Напротивъ, кто скажетъ, что Богъ невидимъ и что никто не можетъ видѣть Его, не тотъ ли особенно и знаетъ Его? Также, если одинъ назоветъ Бога непостижимымъ, а другой постижимымъ, то не будетъ ли послѣдній незнающимъ Бога, а первый знающимъ? Посмотри, какъ Павелъ, идя тѣмъ же путемъ, говоритъ: *отъ части разумѣваемъ и отъ части пророчествуемъ* (1 Кор. хiii, 9). Представь, сколько создано тварей, чтобы познать Бога,—не то, каковъ Онъ по существу, но то, что Онъ существуетъ. Такъ и Павелъ говоритъ: *откровати же подобати приходящему къ Богу, яко есть* (Евр. xi, 6). О Немъ возвѣщаютъ всѣ твари,—*отъ величества бо и красоты созданій сравнительно рододѣлатель познавается* (Прем. хii, 5),—самое устройство человѣка, честь, предоставленная ему Богомъ, наказанія, благодѣянія, распоряженія, предвозвѣщенные пророками, различные чудеса; а послѣ всего этого пришелъ Самъ Единородный и совершилъ дивное и страшное домоостроительство нашего спасенія. И между тѣмъ есть люди, которые еще не знаютъ такой ясной истины; и ты еще говоришь, что можешь собственнымъ разумомъ постичь, каковъ Богъ по существу Своему? Итакъ, скажешь, ты не знаешь Бога? Нѣтъ, я знаю, что Онъ есть, что Онъ человѣколюбивъ, что Онъ благъ, что Онъ промышленяетъ, и все прочее, о чемъ говорится въ Писаніяхъ; но каковъ Онъ по существу, этого я не знаю. Адамъ захотѣлъ знать больше, послушавшись діавола, и за излишнее желаніе лишился и того, что имѣлъ. Тоже бываетъ съ людьми, которые руководятся человѣческимъ разумомъ и не слушаютъ, что *Господь даетъ премудрость, и отъ лица ея познаніе и разумъ* (Притч. ii, 6). Развѣ не слышать они Павла, который говоритъ: *намъ (Богъ) открылъ есть Духомъ своимъ*, и отвергаетъ человѣческія умышленія (1 Кор. ii, 10)? *Помышленія, говоритъ онъ, низлагающе и всяко возношеніе, озимающееся на разумъ Божій* (2 Кор. x, 5). И другой премудрый говоритъ: *помышленія человѣковъ болязнь и погрѣшительна умышленія ихъ* (Прем. ix, 14). *Что есть человекъ,*

460 *яко познался еси ему?* Представь безпредѣльное Его величіе. Впрочемъ, когда я говорю это, я еще не говорю достойно Бога и не знаю, какъ сказать. Приписывая Богу величіе, мы употребляемъ не собственное выраженіе, но такъ какъ нѣтъ другого выраженія, то и употребляемъ слова, какія можемъ. Такъ, называя Бога высочайшимъ, я не опредѣляю Его мѣста, но выражаю высоту и величіе существа Его, которое превышаетъ и превосходитъ все. Поэтому и говоритъ пророкъ: *что есть человекъ, яко познался еси ему?* Богъ для того и сотворилъ человѣка уничиженнымъ, и

вмѣстѣ даровалъ ему великія свойства, чтобы онъ не превозносился, чувствуя величайшую нужду въ смиреніи по немощи своей природы. Или сынъ челоѣкъ, яко вѣнчалъши его? Видишь ли, каково величіе существа Божія? Челоѣкъ съуетъ уподобися (ст. 4). Другой переводчикъ, вмѣсто: *съуетъ*, говоритъ: *дуновенію*<sup>1)</sup>. Слово: *съуета* означаетъ не что иное, какъ тлѣнность, смертность, кратковременность. Здѣсь пророкъ говоритъ о тѣлѣ. Потому и Авраамъ говоритъ: *азъ же есмь земля и пепелъ* (Быт. xvi, 27); и Исаія: *всяка плоть стно, и всяка слава челоѣчка, яко цвѣтъ травный* (Ис. xl, 6). Что же значить: *съуетъ уподобися*? Т. е. ничтожеству; все челоѣческое непрочно и непостоянно, все проходитъ и исчезаетъ. *Дни его яко стнь преходятъ*, т. е. и тогда, когда являются, не имѣютъ никакой силы, и скоро пролетаютъ.

3. И на самомъ опытѣ ты можешь видѣть это, представивъ людей, которые украшены почестями, ѣздятъ на колесницахъ, облечены властію, заключаютъ другихъ въ темницы и наказываютъ. Чѣмъ отличаются они отъ тѣни не только во время смерти, но еще прежде смерти? Какъ скоро они лишаются власти, то все это проходитъ и исчезаетъ; а предметы истинныя—за здѣшнюю жизнь; тамъ и воздаянія, и наказанія истинныя, и блага, и неподкупный Судія. Между тѣмъ все здѣшнее подобно дѣтскимъ играмъ: сегодня—судія, завтра—подсудимый. Такъ часты перемѣны и неожиданны превращенія! *Господи, преклони небеса твои, и снуди: коснися горамъ, и воздымаются* (ст. 5). Другой: *когда ты преклонилъ небеса и снисхалъ и коснулся горъ, они воздымались*<sup>2)</sup>. Какая здѣсь связь рѣчи? Великая и неразрывная съ предъидущимъ. Начавъ говорить о челоѣческой слабости и показавъ ничтожество челоѣческой природы, пророкъ и здѣсь опять нислагаетъ гордость людей надменныхъ и, продолжая рѣчь, выражаетъ какъ бы слѣдующее: надлежало бы имъ самимъ видѣть слабость своей природы и не высокоумствоваться; но такъ какъ они не хотятъ этого, то Ты покажи Своими дѣлами, до какой они дошли низости.

*Господи, преклони небеса и снуди*. Говорить такъ не потому, будто Богъ дѣйствительно нисходитъ,—возможно ли сказать это о Вездѣсущемъ?—но выражается о Богѣ челоѣкообразно для того, чтобы посредствомъ челоѣкообразныхъ выраженій тронуть грубыхъ слушателей. И *прикосновеніе*, хотя представляется величественнымъ, гораздо ниже достоинства Божія. Богу не нужно прикасаться къ горамъ, чтобы они воздымались, даже не нужно

<sup>1)</sup> ἀνέμῳ. Симмахъ.

<sup>2)</sup> κλιναντός σου..... ἰκαπνίσθησαν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Экз. издание св. дух. академіи.

и мановенія; но довольно одной воли и хотѣнія. Такимъ образомъ, сказавъ о слабости человѣческой, онъ говоритъ и о могуществѣ Божиѣмъ, сколько человѣкъ можетъ сказать,—потому что и это гораздо ниже величія Его. *Блесни молнію, и разженеши я: послы стрѣлы твоя, и смятеши я* (ст. 6). Подъ именемъ молніи и стрѣлъ онъ разумѣетъ не дѣйствительныя молнію и стрѣлы, а называетъ такъ наказанія, чтобы извѣстными предметами привести гордаго и безпечнаго въ страхъ, трепетъ и сокрушеніе. Если иной не можетъ выносить молніи, посылаемой не для наказанія, то кто устоитъ, когда Богъ захочетъ привести въ движеніе карающую силу Свою? *Стрѣлы же Божіи суть язвы, голодъ, разрушенія и другія различныя наказанія. Послы руку твою съ высоты, изми мя и избави мя отъ водъ многихъ, изъ руки сыновъ чуждыхъ* (ст. 7). Сила Божія готова не только наказывать, но и спасать. *Рукою* пророкъ называетъ здѣсь помощь, содѣйствіе; поэтому онъ не сказалъ: *простри*, но: *послы*; а если въ иныхъ мѣстахъ говоритъ и: *простри*, то выражаетъ тоже самое. Подъ *водами* онъ разумѣетъ безпорядочное, нестройное и стремительное нападеніе враговъ. А что здѣсь говорится не о водахъ, видно изъ прибавленныхъ словъ: *изъ руки сыновъ чуждыхъ. Чуждыми сынами*, мнѣ кажется, онъ называетъ людей, отчуждившихся отъ истины; какъ вѣрныхъ мы считаемъ своими ближними и братьями, такъ невѣрныхъ—чуждыми; поэтому особенно мы отличаемъ своего отъ чужого. Мой ближній—не столько тотъ, кто близокъ ко мнѣ по родству, сколько тотъ, кто признаетъ со мною того же отца и имѣетъ общеніе въ той же трапезѣ; эта связь крѣпче родства, равно какъ и несходство нравовъ ведетъ къ отчужденію гораздо болѣе, нежели различіе по происхожденію. Не на то смотри, что мы живемъ подъ однимъ небомъ и въ одной вселенной; я ищу другого общенія, которое выше неба; тамъ наше отечество и жизнь. *Животъ нашъ*, говоритъ апостоль, *сокровенъ есть со Христомъ въ Бозѣ* (Кол. іі, 3). Не на землѣ мы живемъ, но переселились въ высшее жилище. У насъ другой свѣтъ истинный, другое отечество, другіе сограждане и сродники. Потому и Павелъ говоритъ: *мы есте странни и пришельцы, но сожителе святымъ* (Еф. іі, 19). Какъ же, скажешь, Христосъ назвалъ ближнимъ самарянина, хотя великое различіе (между нимъ и истинно вѣрующимъ)? Но и не по естественному родству. Такъ, когда нужно оказать благодѣяніе, то пусть всякій человѣкъ будетъ ближнимъ твоимъ; а когда дѣло касается истины, то различай своего отъ чужого. Если бы даже твой братъ, родной по отцу и матери, не имѣлъ съ тобою общенія въ законѣ истины, то онъ долженъ быть для тебя болѣе чужимъ, чѣмъ скиѣ; и



напротивъ, если скиѣ или савроматъ содержать правые догматы и вѣруеть въ то же, во что вѣруешь и ты, то онъ долженъ быть къ тебѣ ближе и роднѣе единоутробнаго брата; и варвара отъ не-варвара мы отличаемъ не по языку, не по происхожденію, но по мыслямъ и душѣ. Тотъ преимущественно и 462 есть человѣкъ, кто содержитъ правое ученіе вѣры, и ведетъ любомудрую жизнь.

4. Посмотримъ теперь, какъ описалъ чуждыхъ пророкъ. *Изми мя, говоритъ онъ, изъ руки сыновъ чуждыхъ, ихже уста глаголаша суету, и десница ихъ десница неправды* (ст. 8). Видишь ли, какихъ людей онъ называетъ чуждыми? Тѣхъ, которые живутъ порочно, любятъ неправду, произносятъ безумныя рѣчи, не говорятъ ничего полезнаго. Итакъ, чуждыхъ узнавай по словамъ и дѣламъ ихъ, какъ и Христосъ сказалъ: *отъ плодъ ихъ познаете ихъ* (Мѡ. vii, 16). Какъ, воинамъ дается много условныхъ выраженій и знаковъ, чтобы, когда произойдетъ ночное сраженіе, или поднявшаяся пыль произведетъ темноту, подобную ночи, или случится какое-нибудь другое недоумѣніе и замѣшательство, кто-нибудь не принялъ своего товарища за врага, или врага за товарища,—такъ и здѣсь пророкъ даетъ тебѣ признаки, по которымъ ты можешь отличить своего отъ чужого, именно слова и дѣла тѣхъ, о которыхъ онъ говоритъ: *ихже уста глаголаша суету, и десница ихъ десница неправды*. Дѣйствительно, у насъ и теперь идетъ война и жесточайшее ночное сраженіе съ бѣсами, нападающими на насъ, съ похотями, возстающими противъ насъ, съ помыслами, возникающими въ насъ. Есть и у насъ, посвященныхъ въ таинства, условныя выраженія и знаки, такъ что, если въ случаѣ сомнѣнія мы пожелаемъ узнать, посвященный ли кто-нибудь или не посвященный, можемъ узнать, спросивъ у него условные знаки.

*Десница ихъ десница неправды*. Что можетъ быть хуже того, когда руку, данную намъ для помощи, мы употребляемъ на неправду? Мы имѣемъ руки для того, чтобы помогать себѣ и другимъ обижаемымъ, чтобы истреблять беззаконія, быть пристанищемъ и защитою притѣсняемымъ. Какое же можемъ имѣть мы оправданіе, употребляя это оружіе не для спасенія другихъ, а на собственную гибель? *Боже, тѣснь нову воспою тебѣ* (ст. 9). Какая здѣсь опять связь рѣчи? Весьма близкая. Сказавъ: *посли руку твою, изми мя, разженени я*, пророкъ общается и съ своей стороны принести воздаяніе Богу за помощь, воздаяніе, которое не прибавляетъ ничего Тому, Кому приносится, а приносящему доставляетъ пользу. Какое же это воздаяніе? *Боже, тѣснь нову воспою тебѣ*. Хотя оно мало въ сравненіи съ величіемъ благодар-

нія, но онъ приносить то, что имѣеть. Такъ и мы отъ бѣд-  
ныхъ и ничего не имѣющихъ не требуемъ ничего, кромѣ благо-  
дарности и признательности. Впрочемъ, мы оказываемъ помощь  
для того, чтобы болѣе прославиться; а Богъ — не потому, чтобы  
имѣлъ нужду, но чтобы прославить самихъ воспѣвающихъ Его,  
и тѣмъ оказать имъ новое благодѣяніе. *Во псалтири десятиструн-  
нымъ пою тебѣ*, т. е. буду благодарить Тебя. Въ то время были  
музыкальныя орудія, на которыхъ возсылали Богу хвалебныя  
пѣсни; а теперь, вмѣсто орудій, можно употреблять тѣлес-  
ные члены. Мы можемъ пѣть не только языкомъ, но и гла-  
зами, и руками, и ногами, и слухомъ. Если каждый изъ этихъ  
463 членовъ дѣлаетъ то, что приносить Богу славу и хвалу, если,  
напримѣръ, глазъ не смотритъ безстыдно, если руки не проти-  
раются на хищеніе, а на подаваніе милостыни, если слухъ открытъ  
для слушанія псалмовъ и духовныхъ пѣснопѣній, если ноги стре-  
мятся въ церковь, если сердце не строитъ козни, а наполнено  
любовію, то члены тѣла дѣлаются псалтирью и гуслями и воспѣ-  
ваютъ новую пѣснь не словами, а дѣлами. *Давающему спасеніе ца-  
ремъ* (ст. 10). Не войско, не множество воиновъ, не тѣлохранители  
спасаютъ, но помощь Божія. *Избавляющему Давида, раба своего*.  
Сказавъ о всѣхъ вообще, пророкъ говоритъ и о самомъ себѣ; и  
притомъ не сказалъ: *избавишему*, но: *избавляющему*, выражая не-  
престанное промышленіе Божіе.

5. Далѣе онъ снова проситъ того, чего просилъ прежде, не-  
престанно припадая къ Бѣгу и умоляя объ избавленіи отъ людей  
нечестивыхъ, и говорить: *отъ меча люта избави мя, и изми мя  
изъ руки сыновъ чуждыхъ, и изъ уста глаголаша суету, и десница  
ихъ десница неправды*.

*И изъ сыновъ яко новосажденія водруженная въ юности своей*  
(ст. 11, 12). Здѣсь онъ описываетъ мірское благополучіе и богат-  
ство, и начинается съ того, что считается главнымъ—имѣть дѣ-  
тей добрыхъ и цвѣтущихъ здоровьемъ, и притомъ обоего пола;  
потому и прибавляетъ: *дщери ихъ удобрены, преукрашены, яко по-  
добіе храма*. Вмѣстѣ съ юностію онъ изображаетъ и роскошь въ  
одеждѣ, в головные уборы, и другія женскія украшенія, изобрѣ-  
таемыя при всякомъ богатствѣ. Потомъ описываетъ такой видъ  
богатства, который кажется второстепеннымъ, а теперь, можетъ  
быть, считается первостепеннымъ: *хранилища ихъ*, говорить, *испол-  
нена, отрывающая отъ сего въ сіе* (ст. 18). Что значитъ: *отрываю-  
щая*? Стѣсненныя. Не вмѣщается, говорить, въ хранилищахъ бо-  
гатство ихъ. *Овцы ихъ многоплодны, множащияся во истодивахъ  
своихъ: воловъ ихъ толсты*. И это считалось не малымъ благопо-  
лучіемъ. У древнихъ богатство состояло въ этомъ, — въ стадахъ

крупнаго и мелкаго скота и въ хлѣбныхъ зернахъ, — пока не явилась нынѣшняя роскошь. *Нѣсть паденія плоту, ниже прохода* (ст. 14), т. е. и земледѣліе охраняется съ великою заботливостію и съ великимъ тщаніемъ, плоды созрѣваютъ, ограды стоятъ твердо, виноградники воздѣлываются и ограждаются со всѣхъ сторонъ. *Ниже вопля въ стѣнахъ ихъ. Другой: во дворахъ ихъ* <sup>1)</sup>. Вотъ еще видъ благоденствія, который не всегда бываетъ при богатствѣ, это—тишина, спокойствіе, безопасность, —когда никто не строитъ козней, никто не нападаетъ, когда нѣтъ ни шума, ни смятенія. *Ублажиша люди, имже сія суть: блажени людѣ, имже Господь Богъ ихъ* (ст. 15). Видишь ли добродѣтель этого мужа? Указавъ на богатство всякаго рода, изобразивъ его словомъ, присовокупивъ мнѣніе о немъ другихъ людей, самъ онъ не испытываетъ ничего человѣческаго и не считаетъ завидными тѣхъ, 464 которые обладаютъ такимъ богатствомъ, но, презирая все это, ублажаетъ истинное сокровище. Другіе, говорить, считаютъ блаженными людей, имѣющихъ это; а я ублажаю людей, *имже Господь Богъ ихъ*, полагая въ этомъ одномъ все ихъ довольство, благосостояніе, богатство. Тѣ блага проходятъ и исчезаютъ; а это блаженство остается постоянно, и вмѣсто овецъ, дѣтей, воловъ, оградъ и виноградниковъ, ублаженіе Бога будетъ и богатствомъ и безопасностію и непреодолимою стѣною. Итакъ, слыша это, не смущайтесь ничѣмъ подобнымъ, но презирая тѣни, держитесь истинны, потому что пророкъ выше сказалъ, что *человѣкъ суетъ уподобися: дніе его яко стѣнь преходятъ* (ст. 4). Поэтому, если ты увидишь людей, которые живутъ въ такомъ изобиліи, но ведутъ жизнь порочную, то, хотя бы вся вселенная считала ихъ блаженными, ты считай ихъ жалкими и несчастными; а людей, преданныхъ Богу, признавай достойными подражанія и блаженными. Будемъ же всѣ мы постоянно искать этого богатства, и этого блаженства, чтобы получить и настоящія и будущія блага, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

<sup>1)</sup> ἡσυχίασιν. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эка.

## НА ПСАЛОМЪ 144.

Вознесу тя, Боже мой, царю мой, и благословлю имя  
твое въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка (ст. 1).

1. На этотъ псаломъ должно обратить особенное вниманіе. Онъ содержитъ въ себѣ тѣ выраженія, которыя посвященные въ тайны часто припѣваютъ, какъ-то: *очи вѣхъ на тя уповаютъ, и ты давши имъ пищу во благовремени* (ст. 15). Кто сдѣлался сыномъ и вкушаетъ духовную трапезу, тотъ долженъ прославлять Отца. *Сынъ славитъ отца*, говоритъ пророкъ, *и рабъ господина своего убоится* (Мал. 1, 6). И ты сдѣлался сыномъ, участвуешь въ духовной трапезѣ, вкушаешь плоть и кровь Того, Кто возродилъ тебя; поэтому воздавай благодарностию за такое благодѣяніе, прославляй Даровавшаго тебѣ такіа блага и, повторяя эти слова, настраивай душу свою согласно съ ними. Произнося: *вознесу тя, Боже мой, царю мой*, оказывай великую преданность Богу, чтобы и о тебѣ сказалъ Онъ, какъ объ Авраамѣ, Исаакѣ и Іаковѣ: *азъ (есмы) Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковъ* (Исх. 13, 6). Если ты будешь говорить: *Боже мой, царю мой*, и не только говорить, но и показывать великую любовь къ Нему, то и Онъ скажетъ о тебѣ: *рабъ мой, слуга мой*, какъ сказано о Моисеѣ. *И благословлю имя твое въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка*. Видишь ли, какъ пророкъ открываетъ нѣсколько и будущую жизнь? А благословеніе онъ разумѣетъ не только совершаемое словами, но и дѣлами. Такъ Богъ и превозносится, и благословляется. Такъ и въ молитвѣ намъ заповѣдано говорить: *да святится*, т. е. да прославляется *имя твое* (Мф. 6, 9). *На всякъ день благословлю тя и восхваляю имя твое въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка* (ст. 2). Другой переводчикъ говоритъ: *во вѣкъ непрестанно* <sup>1)</sup>. Это особенно свойственно душѣ благочестивой—отрѣшаться отъ дѣлъ житейскихъ и воспѣвать хвалебныя пѣсни Богу. Да и стыдно было бы человѣку, существу разумному и превосходящему все видимое, въ дѣлѣ славословія быть ниже другихъ тварей; и не только стыдно, но и безразсудно. Не безразсудно ли это, въ самомъ дѣлѣ, когда другія твари каждый день и часъ возсылаютъ хвалу Господу? *Небеса, говоритъ Псалмопѣвецъ, поютъ славу Божию, твореніе же руку его возглаголетъ твердь. День дни открываетъ глаголь, и нощь нощи*

<sup>1)</sup> διηνεκώς. Неизвѣстный. См. Ориг. Эва.

возвѣщаетъ разумъ (Пс. хviii, 2, 8). И солнце, и луна, и разнообразный хоръ звѣздъ, и стройный составъ всего прочаго проповѣдуютъ о Творцѣ своемъ. Поэтому тотъ, кто превосходитъ всѣхъ тварей и не дѣлаетъ этого, не даже ведетъ такую жизнь, что ему хулятся сотворившій его Богъ, можетъ ли удостоиться прощенія? Какое можетъ имѣть оправданіе тотъ, кто сотворенъ для благоугожденія человѣколюбивому Богу и наслажденія благами будущаго царствія, но нисколько не заботится объ этомъ, а предается житейскимъ дѣламъ и мірскимъ заботамъ? Но не таковъ былъ пророкъ; онъ всю свою жизнь возносилъ хвалу Богу—и словами и дѣлами. Подлинно, мы обязаны Ему многимъ: Онъ сотворилъ насъ несуществовавшихъ, сотворилъ насъ такими, по сотвореніи сохраняетъ насъ и каждый день промышляетъ о всѣхъ вообще и о каждомъ въ частности, и тайно и явно, и замѣтно для насъ и незамѣтно. Можно ли исчислить все видимое, что Онъ сотворилъ для насъ: служеніе, которое видимыя твари доставляютъ намъ, устройство тѣла, благородство души, ежедневное попеченіе о насъ посредствомъ чудесъ, законовъ и наказаній, разнообразное и непостижимое Его промышленіе, главнѣйшее же изъ всѣхъ благодѣяній,—что Онъ не пощадилъ для насъ и Единороднаго Сына, блага уже дарованныя намъ чрезъ крещеніе и другія таинства, и тѣ неизреченныя блага, которыя будутъ дарованы — царствіе, воскресеніе, жизнь, исполненная всякаго блаженства? Кто сталъ бы исчислять все это порознь, тотъ погрузился бы въ безмѣрное море благодѣяній и увидѣлъ бы, сколь многимъ онъ обязанъ человѣколюбивому Богу. И не только по этому, но и по величію славы Его и неизмѣняемости существа Его подобаетъ Ему отъ насъ хвала, благословеніе, постоянная благодарность, служеніе и непрестанное поклоненіе. Это выражаетъ и пророкъ, когда говоритъ: *велий Господь и хваленъ зѣло, и величію его нѣсть конца* (ст. 3). Сказавъ: *благодарю и восхваляю*, онъ объясняетъ, что Богъ не имѣетъ нужды ни въ похвалахъ нашихъ, ни въ благословеніяхъ, что къ славѣ Его ничего не прибавляется отъ славословія служащихъ Ему, потому что существо Его неизмѣнно, вседовольно и не имѣетъ нужды ни въ чемъ другомъ; но сами славословящіе дѣлаются отъ того болѣе славными. Впрочемъ и не для этого только мы должны славословить Его, но и за превосходство Его славы, на что указываетъ и пророкъ, когда говоритъ: *велий Господь и хваленъ зѣло*, т. е. не имѣющій ни въ чемъ нужды. Что значитъ: *хваленъ*? Достоинъ хвалы, славословія, хвалебныхъ; пѣсней и не просто—*хваленъ*, но и *зѣло*,—это тоже при- 466

совокупилъ пророкъ,—а въ какой степени *хваленъ*, этого онъ не могъ выразить словомъ, и потому прибавилъ: *и величію его нѣсть*

конца, или, какъ другой переводчикъ говорить: *изобрѣтенія* <sup>1)</sup>. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: имѣя великаго Господа, будь и самъ ты высокъ и отрѣшись отъ дѣлъ житейскихъ; питай мысли выше ничтожества вещей настоящихъ, не для того, чтобы сдѣлаться гордымъ и надменнымъ, но великимъ по душѣ и высокимъ по уму. Иное — высокоуміе, и иное — великодушіе: высокоуміе тотъ, кто хвалится маловажными вещами и презираетъ подобныхъ себѣ рабовъ; а великодушный смиренъ по душѣ и все великолѣпіе настоящей жизни считаетъ за ничто.

2. Гдѣ теперь тѣ, которые говорятъ, что они такъ знаютъ Бога, какъ Онъ знаетъ Самъ Себя? Пусть выслушаютъ они слова пророка: *величію его нѣсть конца* — и устыдятся своего безумія.

*Родъ и родъ восхваляютъ дѣла твоя* (ст. 4). Какъ обыкновенно поступаетъ пророкъ въ другихъ мѣстахъ, такъ поступаетъ и здѣсь. Выразивъ удивленіе величію и славѣ Божіей, онъ переходитъ къ раскрытію дѣлъ Его. Тоже самое онъ дѣлаетъ здѣсь: *родъ и родъ*, говорить, *восхваляютъ дѣла твоя*, доказывая величіе Божіе дѣлами; т. е. оно явилось не въ одно только время и потомъ прошло, не въ теченіе двухъ или трехъ лѣтъ, но продолжается во весь настоящій вѣкъ, такъ что каждый родъ видитъ дѣйствія Его. Это означаютъ слова: *родъ и родъ*, т. е. родъ настоящій, и слѣдующій за нимъ, и слѣдующій за тѣмъ, и опять слѣдующій и каждый изъ послѣдующихъ, именно: твари, во все время продолжающія свое существованіе, — небо, земля, море, воздухъ, озера, источники, рѣки, сѣмена, растенія, травы и происходящія отъ нихъ благодѣтельные слѣдствія; теченіе природы, никогда не прерывающееся, дожди, времена года, постоянно повторяющіяся, ночь, день, солнце, луна, звѣзды и все прочее; кромѣ того дѣла, совершающіяся въ каждомъ поколѣніи, и въ частности и вообще къ исправленію и ко благу всего человѣческаго рода, происходившія у іудеевъ непрестанно чудеса, знаменія, промышленіе Божіе, открывавшееся въ изобиліи плодовъ, въ побѣдахъ надъ врагами, и во всемъ прочемъ; также чудеса, бывшія во время пришествія Христова, при апостолахъ, во время гоненій, чудеса многочисленнѣйшія и много превосходившія величіемъ своимъ чудеса древнія, или наконецъ дѣла, совершающіяся въ наше время. Подлинно, нѣтъ времени, которое, кромѣ общихъ дѣлъ Божіихъ, не представляло бы знаменій промысла Его. *И силу твою возвестятъ*; и посредствомъ благодѣяній, говорить, и посредствомъ наказаній, потому что во всякое время Богъ не перестаетъ всѣми способами промышленъ

<sup>1)</sup> ἐκφρασις. Нонавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпз.

о нашей природѣ. *Великолѣпнѣ славы святыхи твоѣя возлагаютъ*, 467 *и чудеса твоѣя похвалятъ* (ст. 5). Другой: *хросоту хвалы твоѣей и слова чудесъ твоихъ возвѣстятъ* <sup>1)</sup>. Сказавъ о силѣ Божіей, пророкъ показываетъ, какъ она велика. Она совершала не простыя и необыкновенныя дѣла, но совершала такъ дивно и необыкновенно, такъ выше природы человѣческой, что дѣла Его исполнены чудесъ и славы. Представъ то, что происходило въ Египтѣ, въ Палестинѣ, при Авраамѣ, при Исаакѣ, при Иосифѣ, опять въ Египтѣ при Моисеѣ, въ пустынѣ, по вступленіи въ обѣтованную землю, потомъ въ плѣну вавилонскомъ, при Навуходоносорѣ, въ пещи (вавилонской), во рвѣ львиномъ, при возвращеніи изъ плѣна, при пророкахъ. Все это возвѣщаетъ силу, славу и величіе Творца, и внушаетъ великое удивленіе и изумленіе.

*И силу страшныхъ твоихъ рекуть, и величіе твое похвалятъ* (ст. 6). Этимъ пророкъ показываетъ, что сила Божія совершенно достаточна и для того и для другого, и для благодѣянія и для наказанія, и что все исчисленное заключаетъ въ себѣ то и другое. Впрочемъ не только въ тогдашнихъ событіяхъ, но и въ природѣ можно видѣть много орудій для тѣхъ и другихъ дѣйствій Его, — напр., для страшныхъ дѣйствій: громы, молніи, вихри, ураганы, моровныя язвы, снѣга, грады, повальныя болѣзни, морозы, засухи, наводненія; также между пресмыкающимися — драконы, скорпионы, змѣи; между летающими — саранча; между низкими — пѣсьи мухи, гусеницы. Все это — орудія Промысла, которыя исправляютъ людей, прогоняютъ лѣнь, пробуждаютъ отъ глубокаго сна, приводятъ отъ безпечности къ бодрствованію. И не только въ этихъ дѣйствіяхъ, но и въ противоположныхъ сила Его совершенна. Поэтому, желая внушить намъ и это, пророкъ, сказавъ: *силу страшныхъ твоихъ рекуть, и величіе твое похвалятъ*, присовокупляетъ: *память множества благости твоѣя отрыгнутъ* (ст. 7). Другой переводчикъ говоритъ: *доброты твоѣя* <sup>2)</sup>. *И правдою твоєю возрадуются*. Другой: *и милости твоѣи восхвалятъ* <sup>3)</sup>. И мы, послѣ того, какъ исчислили страшныя дѣла Божіи, должны сказать и о противоположныхъ имъ; таковы изъ вещей видимыхъ и окружающихъ насъ — перемѣны временъ года и дня, сады, луга, различные цвѣты, вода годная для питья и пріятная, благотворные дожди, плодородіе земли, различные плоды, разныя деревья, благопріятныя вѣтры, солнечный лучъ,

<sup>1)</sup> ὡραϊότητα τοῦ ἰσχυροῦ σου καὶ τοὺς λόγους τῶν παραδόξων. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвк.

<sup>2)</sup> ἀγαθότης. Неизвѣстный. См. Ориг. Эвк.

<sup>3)</sup> ἐλεημοσύνας σου εὐφημήσουσιν. Симмахъ.

лунный свѣтъ, разнообразный хоръ звѣздъ, тишина ночи; изъ безсловесныхъ — овцы, волы, козы; изъ дикихъ: серны, олени, зайцы и многія другія; изъ пернатыхъ — индійскія птицы; вообще въ дѣлахъ Его можно видѣть не только наказанія, но и благодѣянія, и благодѣянія гораздо больше, нежели наказанія. Притомъ наказаніями Онъ внушаетъ страхъ, а если иногда и на самомъ дѣлѣ приводитъ ихъ въ исполненіе, то по великой безчувственности тѣхъ, которые не исправляются страхомъ; благодѣянія же Онъ посылаетъ съ любовію, хвалится ими и на самомъ дѣлѣ простираетъ ихъ не только на достойныхъ, но и на недостойныхъ.

8. Такъ, устроая различнымъ образомъ наше спасеніе, Богъ посылаетъ то благодѣянія, то наказанія, и первыя чаще, нежели послѣднія, потому что первыхъ только и желаетъ. И геенною Онъ угрожаетъ не для того, чтобы ввергнуть насъ въ нее, но чтобы не ввергнуть; ее Онъ приготовилъ для діавола: *идите, говоритъ, съ огнь, уготованный диаволу* (Матѣ. ххv, 41); а для людей приготовилъ царствіе, внушая, что Онъ не хочетъ ввергать человѣка въ геенну. *Щедръ и милостивъ Господь, долготерпеливъ и многомилостивъ: благъ Господь всяческимъ, и щедроты его на всѣхъ дѣлахъ его* (ст. 9). Видишь ли, какъ и пророкъ останавливается на благодѣяніяхъ Божіихъ и объ нихъ болѣе распространяетъ рѣчь? Онъ ясно зналъ, что въ этомъ особенно состоитъ богатство Божіе. Невозможно было бы намъ и спастись, если бы не велико было человѣколюбіе Его; невозможно было бы намъ существовать, не пользуясь великою Его благодію. Поэтому и Самъ Онъ сказалъ: *Азъ есмь заглаждающій беззаконія твоя и во грѣхахъ твоихъ защищаю тебя* (Ис. хлп, 25). *Щедръ и милостивъ Господь*. Посмотри, какъ пророкъ показываетъ неизреченное Его человѣколюбіе. Богъ не только милуетъ согрѣшающихъ, но являетъ и другой немалый видъ человѣколюбія — *долготерпѣніе*, чтобы грѣшники пришли въ раскаяніе и при человѣколюбіи Божіемъ достигали спасенія и собственнымъ стараніемъ, получая такимъ образомъ дерзновеніе предъ Нимъ своими подвигами. Онъ не только *милостивъ*, но и *многомилостивъ*, говоритъ пророкъ, выражая, что великое милосердіе Его не можетъ быть измѣрено, но превосходитъ всякое слово. Далѣе, сколько возможно, онъ объясняетъ это, прибавляя: *благъ Господь всяческимъ, и щедроты его на всѣхъ дѣлахъ его*.

Что значить: *всяческимъ*? И къ грѣшникамъ, говоритъ, и къ живущимъ въ беззаконіяхъ. Не одни праведные, дѣлающіе добрыя дѣла, или кающіеся, но всѣ тѣмъ самымъ, чему они подвергаются, возвѣщаютъ милость и благодать Его. Если кто спро-



ситъ меня: кому Богъ оказалъ благодѣль? — то я скажу: не Авелю только, но и Каину, не Ною только и дѣтямъ его, но и погибшимъ отъ потопа; Онъ все даетъ по человѣколюбію. А чтобы ты убѣдился, что Онъ благъ ко всѣмъ, разсмотри вотъ эти событія. Не дѣломъ ли великой благодѣль, скажи мнѣ, было то, что братоубійцу, дерзнувшаго на такое убійство, осквернившаго руку кровію и поправшаго божественные законы, Онъ предалъ такому наказанію, которое составляетъ больше вразумленіе, нежели наказаніе, дабы и самого грѣшника продолжительностію времени очистить отъ сдѣланнаго грѣха, и другихъ научить тѣмъ, чему онъ подвергся? Не дѣломъ ли великой благодѣль, скажи мнѣ, было то, что современниковъ потопа, бывшихъ неисцѣлимо больными и не исправлявшихся ни угрозами, ни внушеніями и ничѣмъ другимъ, Онъ удержалъ отъ зла, употребивъ общій долгъ 460 природы вмѣсто врачевства, и наведши на нихъ легчайшую смерть посредствомъ воды? Впрочемъ выраженіе: *всѣмъ* можно относить не только къ людямъ, но и ко всему видимому и къ животнымъ безсловеснымъ; даже если бы кто вознесся къ ангеламъ и архангеламъ, то и тамъ увидѣлъ бы великую благодѣль Божію, великое милосердіе. На всякое твореніе простирается великое человѣколюбіе Его. Это сознавалъ и пророкъ и потому присовокупилъ: *да исповѣдаются тебѣ, Господи, вся дѣла твоя, и преподобніи твои да благословятъ тя* (ст. 10), т. е. пусть благодарятъ Тебя, пусть возсылаютъ Тебѣ хвалы и тѣ, которые получили даръ слова, и тѣ, которые не имѣютъ голоса. Каждое изъ безгласныхъ существъ сотворено такъ, что, не смотря на свое безгласіе, можетъ славословить Бога собственною своею природою, чрезъ видящихъ его и пользующихся имъ людей. Эти существа прославляютъ Творца своею природою, а люди — и поведеніемъ и дѣлами, на что указываетъ и пророкъ, прибавляя: *преподобніи твои да благословятъ тя. Преподобными* онъ называетъ здѣсь людей святыхъ, исполняющихъ заповѣди Божіи, недоступныхъ для грѣховъ и нечестія. *Славу царствія твоего рекуть* (ст. 11). Что значитъ: *славу рекуть*? Т. е. совершенство, человѣколюбіе, попеченіе, неимѣніе нужды въ подвластныхъ Ему, столь великое промышленіе о нихъ, неприступность свѣта, неизреченность существа, непостижимость Его. *И силу твою возглаголютъ*, т. е. воспоятъ непобѣдимую и непреодолимую силу Твою — не потому, чтобы Ты нуждался въ этихъ пѣснопѣніяхъ и хвалахъ, но какъ для блага самихъ воспѣвающихъ, такъ и для того, чтобы научить другихъ и сдѣлать ихъ общниками словословія. Потому онъ и продолжаетъ: *скажи сыновомъ челоуѣческимъ силу твою и славу великолѣпія царствія*

*моего* (ст. 12). Этимъ онъ показываеьтъ, что Богъ допускаеьтъ слово-словія для того, чтобы другіе познали могущество Его. Такъ, велика сила Его, велика слава, велико благодѣіе, велико и неизреченно, превосходитъ всякое слово и побуждаеьтъ всякій умъ; но самая великость и неизреченность Его требуетъ, чтобы кто-нибудь научаьтъ людей, по причинѣ безумія многихъ. И солнце еьтъ самая свѣтлая звѣзда, — однако больные глазами не видяьтъ свѣта его; такъ точно и промыслъ Божій яснѣе всякаго солнца, — но люди съ превратными мыслями и закрытымъ слухомъ имѣють нужду въ великомъ попеченіи, чтобы раскрылся умъ ихъ.

4. И такъ нужно постоянно повторять имъ и внушаьтъ ученіе объ этомъ. Далѣе, такъ какъ пророкъ, сказаьвъ о славѣ царствія Божія и великолѣпіи, оставилъ это безъ объясненія, онъ опять возвращаьтъсѣ къ тому же и по возможности объясняеьтъ, какова эта слава, и говоритъ: *царство твое царство еьсть въковы* (ст. 13), — не настоящихъ только, но и грядущихъ; оно безконечно, безпредѣльно, и одно только вѣчно. *И владычество твое во всякомъ родѣ и родѣ*. Смотри, какъ и здѣсь выражаеьтъсѣ безконечность царства Божія; оно простираеьтъсѣ на всю вселенную, на всѣ вѣка, на всѣ времена. *Вѣренъ Господь во еьхъ словесахъ своихъ и преподобенъ во еьхъ дѣлахъ своихъ*. Сказаьвъ о безконечности царства Божія, объ его крѣпости, твердости, непоколебимости, онъ говоритъ и о непреложности изреченія Его. Слово: *вѣренъ* значить: твердъ, истиненъ. Если же Богъ вѣренъ, то сказанное Имъ непременно сбудеьтъсѣ. Какъ царство Его неразруσιμο и безпредѣльно, такъ и слова Его тверды и непоколебимы; первое никогда не прекра-щаеьтъсѣ, и послѣднія никогда не остаютьсѣ безъ дѣйствія. Если же они не остаютьсѣ безъ дѣйствія, то непременно должны сопро-вождаьтъсѣ дѣлами. Даже, если когда Богъ сказаьтъ что-нибудь, и не исполнилось, то и это служиьтъ доказательствомъ истинности Его. *Наконецъ возлагаю, говориьтъ Онъ, на народы и на царство, разорю и искореню (ихъ). И аще раскауьтъсѣ въ порокъ и я раскауься о томъ, яже сказаьтъ сотворити имъ* (Іер. хviii, 7—8). Подобнымъ образомъ и о благодѣянїяхъ говориьтъ: благое скажу, и если измѣняьтъсѣ, то и я измѣню сказанное о нихъ (Іер. хviii, 10). *И преподобенъ во еьхъ дѣлахъ своихъ*. Что значить: *преподобенъ*? Безукоризненный, правый, чистый, непорочный, неподающій ни-кому никакого повода къ осужденію Его. *Утверждаеьтъ Господь вся низпадающія, и возставаьтъ вся низверженныя* (ст. 14). Сказаьвъ о царствѣ Божіемъ, что оно безпредѣльно, объ изреченїяхъ Его, что они истинны, о дѣлахъ Его, что они безукоризненны, о славѣ и великолѣпіи, Псалмопѣвецъ говориьтъ опять о человеко-любїи Его, такъ какъ и то самое составляеьтъ величайшую славу

Его царствія, что Онъ не только поддерживаетъ стоящихъ, но бодрствуетъ и надъ готовыми упасть, чтобы этого не случилось съ ними, и поднимаетъ лежащихъ, и притомъ,—что особенно удивительно,—поднимаетъ всѣхъ, не одного кого-нибудь, а всѣхъ, хотя бы то были рабы, хотя бы бѣдные, хотя бы незнатные, хотя бы происходящіе отъ незнатныхъ. Онъ—Господь всѣхъ; Онъ не проходитъ мимо лежащихъ и не презираетъ колеблющихся. Такъ поступаетъ Онъ со всею природою, такъ и съ каждымъ порокомъ. Если же нѣкоторые изъ лежащихъ не возстаютъ, то не по винѣ Его, желающаго возстановить всѣхъ, но по винѣ самихъ нехотящихъ встать. Такъ Господь хотѣлъ возстановить и падшаго Іуду и для того сдѣлалъ все съ Своей стороны, но онъ самъ не хотѣлъ этого. Такъ Онъ возстановилъ падшаго Давида и сдѣлалъ его крѣпкимъ; возстановилъ и Петра, готоваго пасть; а какъ, послушай. *Симоне, Симоне, говорилъ Онъ, се сатана просилъ съять васт, яко пшеницу. Азъ же молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ твоя твоя* (Лук. хпн, 31, 32). Далѣе Псалмопѣвецъ говоритъ о другомъ видѣ благодѣянія, потому что разнообразно и многоразлично попощеніе Божіе. *Очи есѣхъ на тя уповаютъ и ты даеши имъ пищу во благовременіи* (ст. 15). Видишь ли, какъ онъ показалъ, что *благъ Господь всячскимъ и щедроты его на есѣхъ дѣлѣхъ его?* Какъ въ Евангеліи сказано: *яко солнце свое сіяетъ на злыя и благія и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Мат. v, 45), такъ и здѣсь онъ выражаетъ тоже словами: *и ты даеши имъ пищу во благовременіи*. Дѣйствительно, не дожди, земля и воздухъ, но повелѣніе Божіе всегда произращаетъ плоды.

Слово: *во благовременіи* означаетъ, что все распредѣлено по 47. временамъ и производится въ разные сроки. И это много доказываетъ премудрость Его, что Онъ производитъ не все вмѣстѣ и вдругъ, но раздѣляетъ пищу по временамъ цѣлаго года, такъ, чтобы и земледѣлецъ имѣлъ отдыхъ, и произведенія земли не портились. Итакъ слово: *во благовременіи* означаетъ или то, что мы сказали выше, т. е., что все распредѣлено по временамъ, или то, что Богъ даетъ пищу нуждающимся и имѣющимъ недостатокъ. Но, скажешь, какъ онъ говоритъ: *очи есѣхъ на тя уповаютъ*, когда есть много людей, живущихъ въ нечестіи, которые утверждаютъ, что все существуетъ само по себѣ? Онъ говоритъ здѣсь о сущности дѣла, подобно тому, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *птенецъмъ врановымъ призывающимъ его*, хотя эти птенцы—животныя безсловесныя (Пс. сxlvi, 9); и еще: *скимни рыкающіи восхитити и взыскати отъ Бога пищу себѣ*, хотя и эти также безсловесны и сами просить не могутъ (Пс. спн, 21). Здѣсь онъ говоритъ о сущности дѣла; такъ надобно сказать, имѣя въ виду

не желаніє ихъ, а сущность дѣла. *Отверзаеши ты руку твою и исполниши всякое животнo благоволеніа* (ст. 16). *Рукою* онъ называетъ дѣятельность и силу подающую, всѣми способами внушая тебѣ, что произрастаніє плодовъ зависитъ не отъ стихій, а отъ промысла Божія; и вмѣстѣ съ тѣмъ показывается, какъ это легко для Бога: *отверзаеши ты, говоритъ, руку твою*. Такъ какъ тогдашніе люди, оставивъ Виновника всего, поклонялись воздуху и солнцу и думали, что отъ этого происходятъ плоды, то Псалмопѣвецъ, желая возвести ихъ къ верховному началу, Виновнику и Владыкѣ всего этого, часто говоритъ такъ, внушая, что все зависитъ отъ Его десницы, что всѣ блага происходятъ отъ Его промысла.

5. *Ты исполниши*, говоритъ здѣсь пророкъ, *благоволеніа*, т. е. благоугожденія, такъ что каждое животное удовлетворяется, по желанію своему, потребнымъ ему. Богъ не просто даетъ пищу, но сколько полезно каждому, сколько каждое желаетъ, сколько нужно для удовлетворенія. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: Ты даешь и безсловеснымъ, и людямъ, и всѣмъ такъ, какъ пріятно каждому, какъ угодно каждому, и удовлетворяешь такъ, что ни въ чемъ не бываетъ недостатка. Поэтому онъ и говоритъ: *исполниши всякое животнo благоволеніа. Праведенъ Господь во всякъ путехъ своихъ, и преподобенъ во всякъ дѣлахъ своихъ* (ст. 18). *Путями* онъ называетъ здѣсь распоряженія Божія, промышленіе, попеченіе, съ какимъ Онъ благоустроилъ все. Всѣ дѣла Его, говоритъ, достохвальны, исполнены чудесъ, не подають никому никакого повода къ осужденію, хотя нынѣ и бѣснуются и безумствуютъ. Дѣла Его въ сущности своей таковы, что они сіяютъ, блестятъ, проповѣдуютъ Создателя, Его промыслъ, попеченіе, челоуѣколюбіе, правду, святость. *Близъ Господь всямъ призывающимъ его, всѣмъ призывающимъ его во истинѣ* (ст. 18). Вотъ и другой видъ промышленія, главное изъ благъ. Сказавъ о благахъ общихъ, подаваемыхъ и невѣрнымъ, о пищѣ, о дождяхъ, пророкъ говоритъ теперь о благахъ, подаваемыхъ особенно вѣрнымъ. Какія же это блага? То, что Господь находится *близъ* ихъ, т. е. охраняетъ ихъ, печется о нихъ и промышленіемъ гораздо больше, нежели о другихъ, благоволяетъ къ нимъ, милостивъ и благосклоненъ къ нимъ, открываетъ имъ блага по преимуществу.

*Волю боящихся его сотворить, и молитву ихъ услышитъ, и спасетъ я* (ст. 19). Но, скажешь, Павелъ хотѣлъ, чтобы отступилъ отъ него ангелъ сатанинъ, т. е. искушенія, скорби, гоненія, и однако Богъ не сдѣлалъ этого. Нѣтъ, сдѣлалъ, потому что когда Павелъ узналъ, что онъ просилъ не полезнаго для себя, то по дѣйствию Божію сталъ снова желать и сильно желать скорбей,

и потому говорилъ: *благоеволю еъ немощехъ, въ скорбяхъ, во изгнаниихъ* (2 Кор. хп, 10). Если же прежде онъ желалъ противнаго, то желалъ по невѣдѣнію; а когда узналъ, что этого хочетъ Богъ, то и самъ сталъ находить въ томъ удовольствіе. Не много желаетъ воля Божія, и много воля боящихся Его; если же иногда они сами, какъ люди, желаютъ чего-нибудь несогласнаго съ волею Божіею, то послѣ исправляются. *Хранитъ Господь вся любящия его, и вся грѣшники потребитъ* (ст. 20). И то не малое дѣло промысла—охранять, доставлять безопасность, проявлять Свое промышленіе. *Грѣшниками* пророкъ называетъ людей неизлѣчимо больныхъ, не желающихъ исправиться. Если же кому-нибудь и изъ любящихъ Его Онъ попускаетъ подвергаться смерти, то и это для сохраненія ихъ, какъ случилось съ Авелемъ, потому что хотя тѣла ихъ разрушаются, но по душѣ они дѣлаются болѣе свѣтлыми, а послѣ получаютъ и тѣла нетлѣвныя. Такимъ образомъ, изобразивъ разные виды промышленія Божія, сколько можно было изобразить словомъ, общіе, частные и особенные о святыхъ, попеченіе о колеблющихся, промышленіе о лежащихъ, долготерпѣніе, исправленіе грѣшниковъ, храненіе святыхъ, Псалмопѣвецъ заключаетъ свою рѣчь опять славословіемъ, призываетъ всю вселенную къ общенію въ славословіи и говорить: *хвалу Господню возглаголютъ уста моя: и да благословитъ всяка плоть имя селтое его въ оукъ и въ оукъ оука* (ст. 21). Видишь, какъ онъ, подвижный благоговѣйнымъ расположеніемъ, призываетъ не только получающихъ благодѣянія, но и подвергающихся наказаніямъ,—вѣдь и это знакъ промышленія,—не только людей, но и безсловесныхъ животныхъ, и стихій, и всѣ бездушныя твари,—потому что все исполнено благодати Божіей. Не перестанемъ же и мы словами и дѣлами постоянно прославлять Бога столь благого, столь человеколюбиваго, вездѣ распространяющаго Свои благодѣянія, чтобы намъ получить и настоящія и будущія блага благодати и человеколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа. Которому слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 145.

Хвали душе моя Господа: восхваляю Господа въ животѣ моемъ, пою Богу моему, дондеже есмь (ст. 1, 2).

1. Пророкъ начинаетъ этотъ псаломъ тѣмъ, чѣмъ кончилъ предыдущій,—хвалою и славословіемъ. Это не мало способствуетъ очищенію души. *Хвалю* же, какъ я неоднократно говорилъ, онъ называетъ прославленіе посредствомъ дѣлъ, какъ и Христосъ

говорить: *да просетитися свѣтъ вашъ предъ челоѣвки, яко да видѣтъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Матѣ. v, 16); также и Павелъ: *прославите убо Бога въ тѣлѣ вашемъ, и въ душѣ вашей* (1 Кор. vi, 20). И какъ въ предъидущемъ псалмѣ пророкъ говорилъ: *на всякъ день благословлю тя* (Псал. cxliv, 2), такъ и здѣсь: *пою Богу моему, дондеже есмь*. Потомъ, опять желая сдѣлать другихъ людей участниками въ словословіи, онъ начинаетъ повѣствовать о челоѣколюбіи Божіемъ, горя и пламенѣя любовію, обозрѣвая всю вселенную, приглашая всѣхъ въ хоръ свой. Дѣйствительно, и это составляетъ великую хвалу и величайшую славу для Бога, когда Онъ призываетъ многихъ быть участниками Его спасенія. *Не надѣйтесь на князи, на сыны челоѣческія, въ нихже нѣтъ спасенія* (ст. 3). Другой переводчикъ говоритъ: *на тою, кто не можетъ спасти* <sup>1)</sup>. Пусть выслушаютъ это увѣщаніе и совѣтъ тѣ, которые надѣются на челоѣческое покровительство, непрочное и невѣрное. Что значить: *въ нихже нѣтъ спасенія*? Они, говоритъ, не властны въ своемъ собственномъ спасеніи, не могутъ покровительствовать даже самимъ себѣ; когда придетъ кончина, они будутъ лежать безгласнѣе камней. Это означаютъ послѣдующія слова: *изыдетъ духъ его и возвратится въ землю свою: въ той день погибнутъ вся помышленія его* (ст. 4). Другой: *предположенія его* <sup>2)</sup>. Смыслъ этихъ словъ слѣдующій: кто не можетъ защитить самого себя, тотъ, какъ можетъ спасать другихъ? Нѣтъ ничего слабѣе и ненадежнѣе такой надежды. Это показываютъ самыя дѣла. Павелъ, бесѣдуя о надеждѣ на Бога, сказалъ: *упованіе же не посрамитъ* (Рим. v, 8).

Не таковы дѣла челоѣческія, они слабѣе тѣни. Не говоримъ, что такой-то челоѣкъ — начальникъ. И начальникъ въ этомъ отношеніи не имѣетъ никакого преимущества предъ обыкновеннымъ челоѣкомъ; онъ подлежитъ такой же неизвѣстности. Даже, если можно сказать нѣчто удивительное, потому особенно и не должно надѣяться на него, что онъ — начальникъ. Такая власть весьма непрочно. Если онъ не падаетъ, то бываетъ склоненъ къ гнѣву и пользуется своимъ властію неблагонамѣренно, какъ будто онъ не долженъ будетъ отдать отчетъ тому, кто принималъ отъ него обѣтъ; если же онъ будетъ благонамѣренный, то тѣмъ скорѣе въ сравненіи съ частными людьми можетъ подвергаться паденіямъ, чѣмъ большими и многочисленнѣйшими бываетъ окруженъ кознями; и тѣмъ легче онъ можетъ

<sup>1)</sup> τῷ μὴ εἶχοντι σῶσαι. Неизвѣстный. См. Ориг. 8кз.

<sup>2)</sup> προήεναι. Неизвѣстный. См. Ориг. 8кз.

быть уловленъ, чѣмъ больше людей, строящихъ ему козни. Что значать тѣлохранители? Что значать многочисленные стражи? Итакъ, кто въ благоустроенномъ городѣ не можетъ поручиться даже за собственное тѣло, но находится въ такомъ тревожномъ состояніи, какъ будто находится среди непріятелей, тотъ какъ можетъ спасать другихъ? Кто во время мира боится больше находящихся на войнѣ, тотъ какъ можетъ другихъ утверждать въ безопасности и избавлять отъ опасностей? Многіе сами по себѣ могли бы жить въ безопасности, но погибли именно оттого, что надѣялись на такихъ людей; когда эти послѣдніе падали, то она низвергались вмѣстѣ съ ними; для другихъ самые стражи дѣлались предателями. Впрочемъ пророкъ, оставивъ все это,—потому что многіе избѣгали подобныхъ случаевъ,—указываетъ на то, что не подлежитъ сомнѣнію, на смерть. Если даже, говорить, все будетъ у тебя идти благополучно, если онъ будетъ доброжелателемъ къ тебѣ, благосклоненъ и готовъ на воздаянія, то, окончивъ жизнь среди общавій, онъ оставляетъ тебя съ пустыми надеждами, потому что ему не достало жизни для исполненія 474 общавій. Если же онъ даже не имѣетъ достаточно жизни для исполненія общавій, но жизнь его прерывается прежде исполненія, то ты прибѣгаешь къ ненадежной помощи. Или вы не знаете, что такъ случилось со многими, и когда падалъ покровитель ихъ, они, лишившись помощника, терпѣли отъ этого большее паденіе? Но что я говорю о непрочности и неисполненіи общавій, когда недолго остается и самъ виновникъ ихъ? *И возвратится*, говорить пророкъ, *въ землю свою*. Если онъ погибаетъ, то тѣмъ болѣе общавій его. Потому пророкъ и прибавляетъ: *въ той день погибнутъ вся помысленія его*, выражая, что не только общавій его не достигнуть исполненія, но погибнетъ и самъ общающій. Что же затѣмъ онъ дѣлаетъ? Отклонивъ надежды человѣческія, онъ указываетъ безопасную пристань и несокрушимую крѣпость и предлагаетъ совѣтъ. Это и есть превосходнѣйшій способъ увѣщанія—отклонять отъ слабаго и приводить къ твердому, уничтожать ложное и представлять истинное, обличать вредное и показывать полезное. *Блаженъ, еможе Богъ Іаковлъ помощникъ его, упованіе его на Господа Бога своего* (ст. 5). Видишь ли важность совѣта и увѣщанія? Подъ именемъ блаженства онъ разумѣетъ всѣ блага и показываетъ безопасность этой надежды. Назвавъ блаженнымъ надѣющагося на Бога, онъ говоритъ потомъ о силѣ Помощника, объясняя, каковъ человѣкъ, и каковъ Богъ; тотъ погибаетъ, а Этотъ пребываетъ, и не только Самъ пребываетъ, но и дѣла Его. Потому онъ и присовокупляетъ: *сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже въ нихъ* (ст. 6).

2. Если же дѣла Его постоянны, то тѣмъ болѣе Самъ Онъ неизмѣняемъ и всемогущъ; самыя дѣла Его доказываютъ Его силу и то, что Онъ таковъ. Но если Онъ, при неизмѣняемости и всемогуществѣ, не жалеетъ? Многіе неразумные говорятъ это. Но, смотри, какъ пророкъ уничтожаетъ такое сомнѣніе. Сказавъ: *сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже въ нихъ, онъ присовокупляетъ: хранящаго истину въ сокъ, творящаго судъ обидимымъ* (ст. 7). Смыслъ словъ его слѣдующій: въ томъ и состоитъ дѣло Божіе, обыкновенное и особенно Ему свойственное, чтобы не оставлять безъ вниманія обижаемыхъ, не проходить мимо притѣсняемыхъ, подавать руку помощи тѣмъ, кому строятся козни; и это постоянно. Поэтому онъ говоритъ: *въ сокъ*, указывая на это, и не только на это, но и на то, что слѣдуетъ далѣе. *Давущаго пищу алчущимъ. Господь рѣшитъ окованныя, Господь умудряетъ слѣпцы.* Другой: *простощаетъ* <sup>1)</sup>. *Господь возводитъ низверженныхъ, Господь любитъ праведники. Господь хранитъ пришельцы: сира и вдову приемлетъ, и путь грѣшниковъ погубитъ* (ст. 8, 9). Видишь ли, какъ онъ всякимъ образомъ доказываетъ, что промышленіе Божіе простирается на все, что Его дѣло — избавлять отъ бѣдствій, утолять голодъ, освобождать отъ узъ? Впрочемъ это отчасти могутъ дѣлать и люди; но слѣдующее — нѣтъ. Онъ исцѣляетъ, говоритъ, слѣпоту, восстанавливаетъ падшихъ, прославляетъ сіяющихъ добродѣтелию, спасаетъ беззащитныхъ, утѣшаетъ и ободряетъ скорбящихъ и бѣдствующихъ отъ сиротства и вдовства. Потомъ, сказавъ: *любитъ праведники*, показываетъ, что Богъ многимъ помогаетъ даже за одно только несчастье. Такъ, алчущихъ Онъ питаетъ потому, что они алчутъ, хотя въ этомъ нѣтъ добродѣтели; связанныхъ разрѣшаетъ потому, что они связаны, хотя и это не добродѣтель, а несчастье; слѣпымъ даетъ зрѣніе по причинѣ слѣпоты, хотя и это не заслуга, а несчастье, — равно какъ и разслабленіе, и странничество, и сиротство, и вдовство. Если же Онъ помогаетъ находящимся въ несчастіяхъ, то тѣмъ болѣе подвизающимся въ добродѣтели. Итакъ, если Онъ и можетъ и хочетъ, и всѣ дѣла Его постоянны, если Онъ и принимаетъ добродѣтель и милуетъ за несчастія, то почему ты не оставляешь защитника ненадежнаго, слабаго, тлѣннаго, и не прибѣгаешь къ сильному и непобѣдимому, Который не укоряетъ за несчастія, но избавляетъ отъ нихъ, и можетъ сдѣлать все, чего хочешь? Посмотри, съ какою точностію выразился пророкъ и въ послѣднихъ словахъ. Онъ не сказалъ: *грѣшниковъ погубитъ*, но *путь ихъ*, т. е. дѣла ихъ. Богъ не отвращается отъ существа, но

<sup>1)</sup> φεσι. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.



ненавидить пороки. *Воцарится Господь во вѣкъ, Богъ твой, Сионе, съ родъ и родъ* (ст. 10). Если же Онъ царствуетъ постоянно и пребываетъ вѣчно, то не должно сомнѣваться; но если Онъ не сдѣлалъ воздаянiя здѣсь, то отлагаетъ его до большаго воздаянiя. Итакъ, не будемъ смущаться и беспокоиться въ искушенiяхъ, если мы не тотчасъ получаемъ избавленiе отъ нихъ, но предоставимъ время избавленiя Самому Господу; и когда совершимъ что-нибудь доброе, не будемъ тотчасъ же требовать воздаянiя, но также будемъ полагаться на Его волю, потому что, если Онъ откладываетъ, то послѣ дѣлаетъ большее воздаянiе. Будемъ же благодарить Его за все и постоянно возсылать Ему хвалу. Такимъ образомъ и настоящую жизнь мы проведемъ въ великой безопасности, и достигнемъ неизреченныхъ благъ, благодати и человеколюбiемъ Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава, со безначальнымъ Его Отцемъ и животворящимъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 146.

Хвалите Господа, яко благъ псаломъ (ст. 1).

1. Выше, въ сто сорокъ четвертомъ псалмѣ, пророкъ говорилъ: *великъ Господь и хвалень зело* (Пс. cxlvi, 8), и много бесѣдовалъ о славѣ Его, а здѣсь показываетъ, что и самое славословіе есть *благъ*, и самое псалмопѣніе бываетъ источникомъ безчисленныхъ благъ. Оно отрѣшаетъ умъ отъ земли, окрыляетъ душу, облегчаетъ и возвышаетъ насъ. Поэтому и Павелъ говоритъ: *воспѣвающе и поюще въ сердцахъ вашихъ Господомъ* (Ефес. v, 19). *Богамъ нашему да усладится хваленіе*. Другой переводчикъ говоритъ: *аллилуія, потому что благо—пѣнь Богу* <sup>1)</sup>. Что значить: *Богамъ нашему да усладится хваленіе*? Да будетъ, говорить, благопріятно. Для того, чтобы хвала была пріятна Богу, недостаточно только пѣть, а нужны и добрая жизнь, и молитва, и вниманіе поющаго. Мнѣ кажется, что этотъ псаломъ относится къ возвращенію изъ плѣна вавилонскаго, какъ видно изъ дальнѣйшихъ 476 словъ. Псалмопѣвецъ продолжаетъ: *изидай Іерусалима Господь: разстянія Израилеа соберетъ* (ст. 2). Хотя отпустилъ ихъ Киръ, но все это совершилось не по его разсужденію, а по мановенію Божію. Другой переводчикъ, вмѣсто: *изидай*, сказалъ: *созидаетъ*,

<sup>1)</sup> ἀλληλοῦσα, ὅτι καλὸν φῶν τῷ Θεῷ. Неизвестный. См. Ориг. Экз.

а вмѣсто: *разстѣяннѣ—изгнанникѣ* <sup>1)</sup>. Почему же пророкъ говорить такъ? Потому, что они не всѣ вдругъ возвратились, но собирались послѣ отпуска мало-по-малу.

*Исцѣляя сокрушенныя сердца, и обѣщая сокрушенія ихъ* (ст. 3). Другой: *поврежденія ихъ* <sup>2)</sup>. Такъ какъ онъ не могъ съ дерзновеніемъ указать на жизнь свою, то опять указываетъ на несчастіе, и на свойственныя Богу дѣйствія. Богу свойственно—утѣшать угнетенныхъ; это—собственно Его дѣло. Какъ Павелъ говоритъ, *животворяя мертвыхъ, и нарицая несущая яко сущая* (Рим. iv, 7), указывая на дѣло собственно принадлежащее Богу, такъ и пророкъ здѣсь говоритъ: *исцѣляя сокрушенныя сердца, выражая, что, хотя бы мы были недостойны, но такъ какъ мы—Его твореніе, то Онъ не оставитъ Своего созданія, не отступить отъ свойственнаго Ему дѣла*. Такъ и Павелъ говоритъ: *но утѣшай смиренныя утѣши насъ* (2 Кор. viii, 6); и другой: *малодушнымъ давая долготерпѣніе* (Ис. lvi, 15); и этотъ самый пророкъ въ другомъ мѣстѣ: *сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ* (Псал. l, 19). Итакъ, когда ты захочешь получить утѣшеніе, то смири себя, предай сокрушенію душу свою. Это сказано о благоволеніи Божіемъ, о благодати и человеколюбіи Его, о томъ, что Его дѣло—утѣшать находящихся въ несчастіяхъ; а дальше говорится о могуществѣ Его. *Исчисляя множество звѣздъ* (ст. 4), т. е. знающій. Такъ какъ здѣсь шла рѣчь о народѣ разсѣянномъ и нигдѣ не видномъ, то пророкъ справедливо привелъ этотъ примѣръ, выражая, что Богъ можетъ собрать и разсѣянныхъ. Онъ обыкновенно ободряетъ и утѣшаетъ сокрушенныхъ, и безчисленное множество звѣздъ знаетъ въ точности; слѣдовательно и насъ, которыхъ Онъ обѣщалъ умножить подобно звѣздамъ, соберетъ въ точности. *И всѣмъ имъ имена нарицающія*. Другой: *всѣмъ имена нарицающій* <sup>3)</sup>. Третій: *всѣхъ ихъ по именамъ назоветъ* <sup>4)</sup>. Я думаю, что это сказано объ израильтянахъ; пророкъ говоритъ тоже, что послѣ говорилъ Исаія: *не бойся Израилью, отъ конецъ земли призвахъ тя и рекохъ ти: рабъ мой еси* (Ис. xli, 9). Что же значить: *всѣхъ ихъ по именамъ назоветъ*? Никто изъ нихъ, говоритъ, не погибнетъ; но какъ называющіе по именамъ, такъ и Онъ соберетъ всѣхъ въ точности. *Велій Господь нашъ, и велия крѣпость его* (ст. 5). Такъ какъ онъ сказалъ о величайшемъ дѣлѣ, о томъ, что Богъ соберетъ столько тысячъ людей, разсѣянныхъ по всей

<sup>1)</sup> οἰκονομήσει... τοὺς ἐξωρισμένους. Симвахъ.

<sup>2)</sup> τὰ κατεσφραγμένα. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>3)</sup> τοῖς πᾶσι. Незвѣстный. См. Ориг. Эва.

<sup>4)</sup> πάντας αὐτοὺς ὀνομασί καλέσει. Незвѣстный. См. Ориг. Эва.

вселенной, то говорить теперь о могуществѣ Его, располагая самых колеблющихся изъ іудеевъ къ вѣрѣ. *И разума его нѣсть числа*. Поэтому не изслѣдуй, какъ и какимъ способомъ; величіе его безпредѣльно. Потому онъ и сказалъ: *величію его нѣсть конца* 477 (Пс. сxliv, 8). Какъ безпредѣльно Его величіе, такъ безпредѣльна и мудрость. Потому сказавъ: *великій Господь нашъ*, онъ и присовокупилъ: *и разума его нѣсть числа*. И знаніе Его удивительно, почему пророкъ и говоритъ: *удивися разумъ твой отъ мене: утвердися, не возмогу къ нему* (Пс. cxxxviii, 6), и судьбы Его неизслѣдимы, почему онъ и говоритъ: *судьбы твоя бездна многа* (Псал. xxxv, 6).

2. Итакъ, если Богъ и великъ, и силенъ, и премудръ, то не изслѣдуй, какъ это будетъ. *Пріемляя кроткія Господь, смиряя же грѣшники до земли* (ст. 6). Дабы кто-нибудь изъ безумныхъ не сказалъ: что намъ до того, что Онъ въ точности знаетъ звѣзды? — пророкъ излагаетъ и попеченіе Его о людяхъ, являемое такимъ образомъ; и не сказалъ: *помогающій кроткимъ Господь*, но гораздо болѣе: *пріемляя*; выразился такъ, какъ бы о любвеобильномъ отцѣ. Что же значить: *пріемляя*? Успокоивающій, поддерживающій, руководящій. Видишь ли совершенную силу Его въ томъ и въ другомъ случаѣ — и въ возвышеніи смиренныхъ и въ низложеніи гордыхъ? Онъ не просто смиряетъ, но до крайности, это именно значить: *до земли. Начните Господеви во исповѣданіи* (ст. 7). Другой: *исчислите*<sup>1)</sup>. Сказавъ о дѣлахъ Его, пророкъ опять призываетъ людей къ славословію: *начните*, говорить, *Господеви во исповѣданіи*, т. е. въ благодареніи, съ великимъ усердіемъ. *Пойте Богови нашему въ гусляхъ*. Другой: *на лиръ*<sup>2)</sup>. *Отвѣщающему небо облаки, уготовляющему земли дождь* (ст. 8). Чтобы кто-нибудь изъ безчувственныхъ не сказалъ: что мнѣ до небеснаго? — пророкъ тотчасъ присовокупляетъ и пользу для людей, показывая этимъ прибавленіемъ и то, для чего Богъ покрываетъ небо облаками. Для тебя, говоритъ, для того, чтобы приготовить тебѣ дождь; и для тебя, чтобы онъ произвелъ траву. Посмотри на мудрость пророка: онъ говоритъ о благахъ всеобщихъ, которыя Богъ даровалъ всѣмъ, и такимъ образомъ заграждаетъ уста безумнымъ съ особенною силою. Въ самомъ дѣлѣ, если Богъ такъ щедръ для невѣрныхъ, что и собираетъ облака, и низводитъ дождь, и оживляетъ землю, то тѣмъ болѣе сдѣлаетъ добро вамъ, которые называетесь собственнымъ его народомъ.

*Прозлябующему на юрахъ траву*. Смотри, какъ щедродательно Его промышленіе: не только на воздѣланной землѣ, но и на го-

<sup>1)</sup> καταλέγετε. СЧИСЛЯТЬ.

<sup>2)</sup> διά λάρας. СЫМЛЯТЬ.

рахъ Онъ предлагаетъ обильную Свою трапезу, приготовляетъ пищу для скотовъ, которые сотворены на служеніе людямъ. Поэтому пророкъ и продолжаетъ: *дающему скотомъ пищу ихъ, и птенцемъ ерановымъ, призывающимъ его* (ст. 9). Здѣсь онъ указываетъ на другой видъ попеченія Божія,—на то, что Богъ даетъ пищу не только скотамъ, служащимъ человѣку, но и другимъ безсловеснымъ животнымъ: *и птенцемъ, говоритъ, ерановымъ, призывающимъ его*. Если же Онъ такъ печется о безсловесныхъ животныхъ, и притомъ дикихъ и не служащихъ людямъ,—то гораздо болѣе промышляетъ о людяхъ, особенно о тѣхъ людяхъ, которые прославляютъ Его пѣснопѣніями, которыхъ Онъ называлъ даже собственнымъ Своимъ народомъ и наслѣдіемъ. Далѣе, такъ какъ они были слабы, не имѣли оружія и нуждались во всемъ, то, чтобы они не смущались этимъ, смотри, какъ онъ исправляетъ такой недостатокъ. *Не съ силой, говоритъ, коней восхождетъ, ниже съ листьевъ мужескихъ благоволитъ: благоволитъ Господь съ боящимся его, и со уповающими на милость его* (ст. 10, 11). Другой: *съ ожидающими милости его* <sup>1)</sup>. Если, говоритъ, вы будете имѣть страхъ и совершенную надежду на Него, то приобретете Его благоволеніе; а приобретши Его благоволеніе, будете могущественнѣе всѣхъ, кто имѣетъ коней и оружія. Нужно только одно: не унывать и не смущаться, но ожидать Его милости, потому что въ томъ и состоитъ надежда, чтобы не отчаиваться и не падать духомъ, не тотчасъ получая ожидаемое. И хорошо сказалъ онъ: *на милость его*, потому что они не имѣли дерзновенія по дѣламъ своимъ. Хотя, говоритъ, ваши дѣла измѣняютъ вамъ, но надѣйтесь на Его милость, и вы удостоитесь Его попеченія и помощи, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатію и челоуѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 147.

Похвали, Іерусалиме, Господа, хвали Бога твоего, Сіоне (ст. 1).

1. Не къ городу пророкъ обращаетъ рѣчь, а къ жителямъ его. Какъ поступаетъ онъ во всей книгѣ, такъ поступаетъ и здѣсь. Онъ часто увѣщаетъ и совѣтуетъ благодарить Бога за благодѣянія и надѣяться не на зданіе и не на крѣпость стѣнъ, а на Его промышленіе. Положивъ это въ основаніе, онъ продол-

<sup>1)</sup> τοῖς ἀναρπάζουσιν. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Ѣва.

жасть: *яко укрѣпи ереи вратѣ твоихъ, благослови сыны твоя еъ тебѣ* (ст. 2). Что значитъ: *укрѣпи ереи*? Поставилъ, говорить, тебя въ безопасности, сдѣлалъ непобѣдимымъ. *Благослови сыны твоя*, т. е. весьма умножилъ ихъ. Это—одинъ видъ благодѣянiя; а другой выраженъ словомъ: *еъ тебѣ*. Смыслъ словъ его слѣдующiй: Онъ умножилъ ихъ не въ разсѣянiи, не въ раздѣленiи, но собравъ ихъ *еъ тебѣ*. Далѣе показываетъ еще другой видъ промышленiя и говоритъ: *полагая предѣлы твоя миръ* (ст. 8). Можно быть и безопаснымъ и многочисленнымъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ вести войну. Но здѣсь онъ такимъ выраженiемъ показываетъ, что они были свободны и отъ этой опасности, что не только городъ былъ свободенъ отъ нападенiя, но и самые отдаленныя предѣлы ихъ. Видишь ли, сколько исчисляетъ онъ благодѣянiй? Первое и важнѣйшее изъ всѣхъ выражено словами: *Бога твоего*. Этими словами онъ выразилъ слѣдующее: Онъ приблизилъ тебя къ Себѣ, сдѣлалъ тебя Своимъ наслѣдникомъ и, будучи общимъ Владыкою всѣхъ, сталъ твоимъ по преимуществу; это—первое и главное изъ всѣхъ благъ. Второе благодѣянiе состоитъ въ томъ, что Онъ поставилъ городъ въ безопасности. Третье—въ томъ, что Онъ умножилъ ихъ. Четвертое—въ томъ, что Онъ избавилъ отъ войнъ и смятенiй не одинъ только городъ, но и весь народъ, и притомъ не однажды, не дважды, и не трижды дѣлалъ это, но дѣлаетъ постоянно, такъ какъ не сказалъ: *положившiй*, но: *полагая*. Если же и случались войны, то не потому, чтобы Богъ оставлялъ ихъ, но потому, что они сами отступали отъ Него; а Его постояннымъ дѣломъ было—ограждать, доставлять безопасность, избавлять отъ всякаго смятенiя и войны.

Вмѣстѣ съ этимъ благодѣянiемъ пророкъ указываетъ за тѣмъ и на другiя, — на плодородiе и обилiе земныхъ плодовъ, научая опять и здѣсь приписывать все не землѣ и не свойству воздуха, но промышленiю Божiю. Какимъ образомъ? Слѣдующими словами: *и тукъ пшенична насыщай тѣя*. Смотри: не сказалъ просто: *пшеницею*, но: *тукомъ пшеничнымъ*, выражая великое плодородiе; тукъ пшеничный означаетъ сочность плодовъ. Таковы дары Божii: зрѣлы и прекрасны. Такимъ образомъ, говоритъ онъ здѣсь, Богъ щедро насыщаетъ тебя самою лучшею пшеницею; это самое желая выразить, онъ не сказалъ: *дающiй*, но: *насыщай тѣя*. *Посылая слово свое земли* (ст. 4). Какъ обыкновенно пророкъ дѣлаетъ, т. е. переноситъ рѣчь отъ частныхъ предметовъ къ общимъ, и отъ общихъ опять къ частнымъ, такъ поступаетъ и здѣсь. Такъ какъ онъ сказалъ: *похвали Бога твоего*, то, чтобы кто-нибудь изъ безумныхъ не подумалъ, будто

Богъ есть Богъ только іудеевъ, показываешь, что Онъ есть Богъ всей вообще вселенной, и что промысленіе Его простирается по всей землѣ, перенося рѣчь отъ частнаго къ общему и къ промысленію Божію, дѣйствующему вездѣ. Вотъ почему, сказавъ: *посылая слово свое земли*, прибавляетъ: *до скорости течетъ слово его*. Этими словами онъ показываетъ, что Богъ печется не только о нашей странѣ, но о всей вселенной. Подъ словомъ онъ разумѣетъ здѣсь повелѣніе, промыслительную дѣятельность. При томъ, желая выразить легкость дѣйствій, означаетъ это какъ названіемъ слова, такъ и теченіемъ; не довольствуясь и этимъ, прибавляетъ еще: *до скорости*. Смыслъ словъ его слѣдующій: все, что Богъ ни повелѣваетъ, совершается съ великою скоростію; Онъ даетъ повелѣнія по всей вселенной. Какія же даетъ Онъ повелѣнія? Касающіяся того, что поддерживаетъ нашу жизнь,—движенія воздуха, время года и другихъ перемѣнъ. Потому и присовокупляетъ: *дающаго снѣгъ свой яко волну, мглу яко пепелъ посыпающаго* (ст. 5). Другой переводчикъ говоритъ: *росу сгущенную* <sup>1)</sup>. Въ еврейскомъ: *хефор хаефир*. *Метающаго голоть свой яко хлѣбы: противу лица мраза его кто постоитъ* (ст. 6)? Другой: *предъ лицемъ зноя его кто устоитъ* <sup>2)</sup>? *Послетъ слово свое, и истаетъ я: дхнетъ Духъ его, и потекутъ воды* (ст. 7). Здѣсь онъ представляетъ непобѣдимое и безпредѣльное могущество Божіе въ томъ, что Онъ производитъ вещи несуществовавшія и измѣняетъ существующія, и преобразуетъ ихъ такъ, какъ хочетъ.

2. Тоже выражаетъ и другой пророкъ, когда говоритъ: *теорій вся и притворяй* (Амос. v, 8). Хотя все подчинено непреложнымъ законамъ природы, но и эти законы измѣняются, когда Ему бываетъ угодно. Ему все уступаетъ и повинуется. Иногда Онъ измѣняетъ самое существо вещей, а иногда, оставляя существо, даетъ имъ другую дѣятельность; собственную и природную ихъ дѣятельность оставляетъ безъ дѣйствія, а производитъ въ нихъ другую противоположную, какъ, напр., Онъ сдѣлалъ съ пещію вавилонскою. Тамъ былъ огонь, но не сожигалъ; напротивъ вверженные туда наслаждались пріятнѣйшею росой. Море было предъ іудеями, но вода не потопила ихъ, и они прошли безопаснѣе, нежели по камню. Земля была подъ Дааномъ и Авирономъ, но она не удержала тѣлъ ихъ, а поглотила скорѣе моря. Сухимъ деревомъ былъ жезлъ Аароновъ, но произрастилъ плодъ прекраснѣе растущихъ на землѣ. Самымъ глупымъ животнымъ была ослица Валаамова, и между тѣмъ не хуже разумнаго чело-

<sup>1)</sup> ὁρώων πεπυμένον. Симмахъ.

<sup>2)</sup> καίματος. Симмахъ.

вѣка говорила въ свою защиту бывшему ее. Львы были при Данилѣ, и между тѣмъ обнаружили кротость овецъ, не потому, чтобы уничтожилась природа ихъ, но потому, что измѣнилась ихъ дѣятельность. Много и другихъ подобныхъ чудесъ можно видѣть и теперь въ твореніяхъ. Не считай ихъ маловажнымъ чудомъ на томъ основаніи, что они совершаются каждый годъ и происходятъ предъ нашими глазами. Представь, какъ важно то, что влага иногда является снѣгомъ, а иногда водою, и такіа перемѣны происходятъ въ краткое мгновеніе времени. Чтобы кто-нибудь изъ неразумныхъ не приписалъ этого естественному дѣйствію стихій и не считалъ одни стихіи причинами такихъ явленій, но зналъ, Кто повелѣваетъ ими, пророкъ относитъ все это къ Его повелѣнію и говоритъ: *послетъ слово свое, и истаетъ я*, т. е. дастъ повелѣніе. Не сила вѣтровъ преимущественно производить это, но Богъ, сотворившій вѣтры. Онъ сталъ говорить о стихіяхъ и о перемѣнахъ, совершающихся въ стихіяхъ, для того, чтобы явленіями, происходящими каждый годъ, научить грубаго и безчувственнаго іудея познаванію силы Божіей и внушить ему, что и дѣла, его касающіяся, Богъ легко можетъ устроить, какъ захочетъ, и неблагопріятныя обстоятельства обратить въ противоположныя. Какъ во время дурной погоды и нестерпимаго холода Онъ легко можетъ произвестъ тишину и смягчить все, такъ и имъ, находящимся въ плѣну и изнуреннымъ войнами, Онъ легко можетъ возвратить миръ и отечество и возстановить ихъ прежнее благоденствіе. И не это одно выражаетъ пророкъ, но прикровенно внушаетъ и нѣчто другое. Что же такое? То, что какъ непріятныя перемѣны часто бывають полезны и благотворны, такъ и случившееся съ іудеями было полезно и весьма благотворно. Но чтобы не слишкомъ огорчить ихъ, пророкъ опять обращаетъ рѣчь къ перемѣнамъ болѣе благопріятнымъ. А что означаютъ приведенныя имъ сравненія? Онъ не сказалъ просто: *дающаго снѣгъ*, но прибавилъ: *яко волну*; не сказалъ: *посыпающаго мѣлу*, но прибавилъ: *яко пепелъ*; не сказалъ: *метающаго голоть*, но прибавилъ: *яко хлѣбы*. 481

Мнѣ кажется, этимъ онъ хотѣлъ показать легкость и удобность исполненія для Бога. *Возвѣщая слово свое Іакову*. Другой: *устагы* <sup>1)</sup>. Третій: *повелѣнія* <sup>2)</sup>. *Оправданія и судьбы своя Израилевы: не сотвори тако всякому языку*. Другой: *подобнаго* <sup>3)</sup>. *И судьбы своя не яви имъ* (ст. 8, 9). Смотри, какъ онъ опять переходитъ отъ общаго къ частному и къ тому, что] преимущественно относится

<sup>1)</sup> ἀκριβοῦς. Аккла.

<sup>2)</sup> προσταγmata. Симвахъ.

<sup>3)</sup> ὁμοιᾶ. Незавѣстный. См. Ориг. Ѡка.

къ іудеямъ, желая возбудить въ нихъ большую ревность. Въ началѣ псалма онъ говоритъ о предметахъ чувственныхъ и полезныхъ для тѣла, какъ-то: о безопасности, о плодородіи, о мирѣ; а здѣсь обращаетъ рѣчь къ предметамъ болѣе высокимъ, говоритъ о законодательствѣ, которое составляетъ важный видъ благодѣянія, отклоняя отъ порока, руководя къ добродѣтели, просвѣщая душу. Такъ и Моисей часто повторяетъ это, напр., когда говоритъ: *кій бо (языкъ), какъ этотъ народъ? Языкъ великій, ему же есть богъ, приближаясь ему, яко Господь Богъ нашъ во есмь, въ нѣмъ же еще призовемъ его* (Втор. iv, 7)? И Давидъ еще говоритъ: *творяи милостыни Господь, и судбу есмь обидимымъ. Слова пути своя Моисееви, сыновомъ Израилевымъ хотѣнія своя* (Пс. сщ, 6). Также Іеремія: *сей Богъ нашъ, не смѣнитъ инъ къ нему. Изобрѣте всякъ путь хитрости, и даде ю Іакову отроку своему, и Израилю возлюбленному отъ него* (Вар. ш, 36, 37).

Но, можетъ быть, кто-нибудь скажетъ: если Онъ не открылъ воли Своей прочимъ людямъ, то почему Онъ наказываетъ ихъ? А что Онъ наказываетъ и жившихъ прежде закона и находящихся во всей вселенной грѣшниковъ, это видно изъ словъ, сказанныхъ Христомъ: *царица южская встанетъ и осудитъ родъ сей. И еще: мужии Ниневитстїи встанутъ и осудятъ родъ сей* (Матѣ. xii, 41, 42). Это сказано конечно потому, что и они отдадутъ отчетъ, и одни изъ нихъ удостоятся похвалы, другіе получатъ наказаніе. Но если имъ не объявлено, что должно дѣлать, то какъ они будутъ судить другихъ? И опять, почему сказалъ Господь: *кровь отмститися, отъ крове Авеля праведнаго, до крове Захарїи* (Мѣ. xxiii, 35)? И еще: *отраднѣ будетъ земли Содомстїи и Гоморстїи* (Мѣ. xi, 24)? Словомъ: *отраднѣ* Онъ выражаетъ не совершенное освобожденіе отъ наказанія, но то, что они за свои грѣхи получаютъ болѣе легкое наказаніе. Если же тѣ, которые уже были наказаны, снова подвергнутся столь тяжкому наказанію, то кто изъ другихъ людей избѣжитъ этого?

8. Мы видимъ, что были наказаны жившіе во время потопа, и многіе другіе, и самъ Каинъ. Однако Павелъ, выражая выше-сказанную мысль, говоритъ: *открывается инъъ Божїй съ небесъ на всякое нечестїе и неправду человековъ, содержащихъ истину въ неправдѣ: зане разумное Божїе лѣтъ есть въ нѣхъ: Богъ бо явилъ есть имъ. Невидимая бо его отъ созданія міра творенми помышляема видима суть и присносущная сила его и Божество, во еже быти имъ беззаконнымъ* (Рим. i, 18—20). Потомъ, разсуждая о жизни, онъ и въ этомъ отношеніи не освобождаетъ ихъ отъ отвѣтственности и говоритъ: *нѣщцы оправданїе Божїе разумѣше, яко таковая теоряціи достойни смерти суть, не точїю то же творятъ, но и со-*



исполняютъ теорящымъ. Помышлявши ли же сіе, о человекѣ, судяи таковая теорящымъ и творя (самъ) таяжде, яко ты избѣжиши ли суда Божія? Или о богатствѣ благодати его и кротости и долготерпѣннѣи радиши, не ѣдѣи, яко благодать Божія на покаяннѣ тѣ вѣдетъ? По жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собиравши себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія. Иже воздастъ коемуждо по дѣломъ его: овымъ убо по терпѣннѣи дѣла благого, славы и чести и неплѣнныя ищущымъ, животъ вѣчный: а иже по рѣшенію противляются убо истинѣ, повинуются же неправдѣ, ярости и гнѣву, и скорбѣ, и тѣснота на всяку душу человека, творящаго злое, Іудеа же прежде и Эллина (Рим. 1, 82; 11, 8—9).

Видишь ли изъ всего сказаннаго, что всѣ грѣшники, жившіе прежде закона, подвергаются наказанію, а всѣ, упражнявшіеся въ добродѣтели и удалявшіеся нечестія, наслаждаются благами? Какъ же можетъ случиться то или другое, если они не знали, что должны были дѣлать? Но скажешь, если они знали, что должно дѣлать, то почему пророкъ говоритъ: *не сотвори тако всякому языку, и судьбы своя не яви имъ?* Итакъ, что означаютъ эти слова и что хочеть сказать пророкъ? Послушай. Писаннаго закона Богъ не далъ никому изъ другихъ народовъ, но они всѣ имѣли внутри естественный законъ, который внушаетъ, что—добро и что—зло. Вмѣстѣ съ сотвореніемъ человекъ Богъ вложилъ въ него неумолимаго судію—находящійся въ каждомъ законъ совѣсти. Для іудеевъ же Онъ сдѣлалъ нѣчто особенное, именно: объявилъ имъ требованія закона письменно. Потому и пророкъ не сказалъ: *не сотвори всякому языку, но: не сотвори тако*,—т. е. не далъ имъ ни скрижалей, ни писаній, ни законодателя Моисея, и ничего прочаго, что было при горѣ Синаѣ; но все это получили исключительно іудеи, тогда какъ природа человѣческая у всѣхъ людей заключала въ себѣ достаточный законъ совѣсти. Это выразилъ и Павелъ, когда сказалъ: *егда бо языци не имуща закона естествомъ законная творятъ, сіи закона не имуща, сами себѣ суть законъ* (Рим. 11, 14). Потому іудеи и заслуживаютъ большаго осужденія, что они, получивъ кромѣ естественнаго еще писанный законъ, вели себя такъ беззаконно. Такимъ образомъ великое благодѣяніе Божіе послужило имъ къ большому осужденію по ихъ нерадѣнію. Впрочемъ, сказаннаго довольно для буквального изъясненія псалма. Если же кто хочеть принимать этотъ псаломъ въ переносномъ смыслѣ, то мы не откажемся вступить и на этотъ путь, не искажая исторіи,—да не будетъ,—но вмѣстѣ съ нею желая раскрыть и этотъ смыслъ для любознательнѣйшихъ, сколько возможно. *Поггали, Іерусалиме, Господа, хвали Бога твоего, Сіоне.* Павелъ зналъ вышній Іеруса-

лимъ, о которомъ говорить: *а вышній Іерусалимъ свободъ есть, иже есть мати есмь намъ* (Гал. iv, 26); также и Сіономъ признавалъ онъ Церковь, когда говорилъ: *не приступисте бо къ горѣ осязаемѣй и разгорѣвшемуся огню, и облаку и сумраку и бурѣ: но приступисте къ Сіону городу и церкви первородныхъ, на небесныхъ написанныхъ* (Евр. xii, 18). Поэтому можно въ переносномъ смыслѣ и къ ней относить слова: *похваляи, Іерусалиме, Господа, хвали Бога твоего, Сіоне, яко укрѣпи верхи вратъ твоихъ, благослови сыны твоя въ тебѣ*. Дѣйствительно, Богъ оградилъ ее гораздо безопаснѣе Іерусалима, не верями и вратами, но крестомъ и знаменіями Своей силы, которою Онъ вездѣ устроилъ ея ограду, сказавъ: *врата адова не одолѣють ей* (Мѣ. xvi, 18).

4. Такъ, вначалѣ и всѣ цари, и народы, и города, и полчища бѣсовъ, и вся сила діавола, и другіе безчисленные противники нападали на Церковь; но все это разсѣялось и погигбло, а она, умножаясь, достигла такой высоты, что стала выше самыхъ небесъ. *Благослови сыны твоя въ тебѣ*. Какъ вначалѣ Богъ сказалъ: *раститесь и множитесь, и наполните землю* (Быт. ix, 1), и это слово распространилось по всей землѣ, такъ и впослѣдствіи Онъ сказалъ: *шедше научите вся языки* (Мѣ. xxviii, 19), и: *проповѣдано будетъ евангеліе сіе во всемъ мѣрѣ* (Мѣ. xxvi, 18), и это повелѣніе въ краткое время достигло самыхъ предѣловъ вселенной. Потому Онъ и говорилъ: *еще зерно тѣнично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ: еще же умретъ, много плодъ приносить* (Іоан. xii, 24); и еще: *егда вознесенъ буду, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. xii, 32). При началѣ міра отъ одного человѣка произошли многіе, размножаясь по закону природы, и потому дѣло шло медленнѣе; а при апостолахъ общество умножалось не по закону природы, но по благодати, и потому вдругъ въ одинъ день три тысячи, затѣмъ пять тысячъ, потомъ безчисленное множество, и наконецъ вся вселенная родилась славнымъ возрожденіемъ, Церковь возрасла, умножилась и самымъ дѣломъ доказала благословеніе, которое она получила, потому что не отъ крове, ни отъ похоти плотскія, но отъ благодати Божіей *родилася* (Іоан. i, 18). *Полагаяй предѣлы твоя миръ*. Это преимущественно и въ собственномъ смыслѣ можно сказать о Церкви; и притомъ, что особенно удивительно, она наслаждалась миромъ въ то время, какъ боролась съ врагами, и наслаждалась безопасностію тогда, когда всѣ строили ей козни. Потому и сказалъ Господь: *миръ мой оставляю вамъ, миръ мой даю вамъ* (Іоан. xiv, 27). *И тука тиенична насыщай тя*. И это можно въ переносномъ смыслѣ относить къ Церкви и разумѣть о духовной пищѣ, о томъ хлѣбѣ жизни, который Онъ даровалъ намъ. *Посылаяй слово свое земли,*

до скорости течетъ слово его. Какое, скажи мнѣ, слово? Слово, проповѣданное апостолами и обтекшее всю вселенную быстрѣе птицы. Такъ и Давидъ, выражая тоже въ другомъ мѣстѣ, говорить: *Господь дастъ глаголющимъ силу мною* (Псалмъ 148, 12). Если же кто изъ безумныхъ сомнѣвается въ этомъ, то пусть научится изъ перемѣнъ, происходящихъ со стихіями, посмотреть, какъ снѣгъ падаетъ вдругъ и въ одно мгновеніе времени обнимаетъ всю землю, не продолжительно покрывая лице ея, но вдругъ одѣвая ее. Такъ какъ Псалмопѣвецъ былъ пророкомъ, и ему свойственно было, предсказывая будущее, говорить неясно и въ переносномъ смыслѣ, то онъ справедливо распространяется о стихіяхъ. Смыслъ словъ его слѣдующій: вся земля будетъ оглашена словомъ Божиимъ, и притомъ съ великою скоростію и въ краткое время. Потомъ, чтобы кто-нибудь не усумнился и не сказалъ: если одинъ іудейскій народъ, пользовавшійся столь долгое время такимъ попеченіемъ, не сдѣлался лучшимъ, то какъ возможно въ короткое время исправиться жителямъ цѣлой вселенной?—пророкъ въ подтвержденіе своихъ словъ приводитъ примѣры стихій, какъ-то: снѣгъ, иней, градъ, которые происходятъ въ одно мгновеніе. Поэтому не сомнѣвайся и въ томъ, что расположенія людей легко могутъ измѣниться. Но почему же многіе противятся? И они уступаютъ и покоряются. Если небольшого холода, когда онъ усиливается, никто не можетъ переносить, но всѣ уступаютъ ему и преодолеваются имъ, то тѣмъ болѣе слову и повелѣнію Божию покорится все противящееся. Онъ имѣетъ силу измѣнять существа, давать бытіе несуществующимъ, сообщать имъ такую силу, что они становятся для всѣхъ невыносимыми. *Возвѣщая слово свое Іакову, оправданія и судьбы своя Израилевы.* И здѣсь безъ погрѣшности можно разумѣть духовнаго Іакова и Израиля, котораго зналъ Павелъ и говорить: *миръ вамъ и на Израили* Бога (Гал. vi, 16), Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 148.

Хвалите Господа съ небесъ, хвалите его въ вышнихъ.  
Хвалите его вси ангели его (ст. 1, 2).

1. Такъ обыкновенно поступаютъ святые по великому своему благоговѣнію: когда они намѣреваются благодарить Бога, то призываютъ многихъ къ участію въ славословіи и приглашаютъ присоединиться къ нимъ для этого добраго служенія. Такъ поступили

485

три отрока, которые, находясь въ печи, приглашали всѣ твари къ прославленію оказаннаго имъ благодѣянія и къ славословію Бога. Такъ поступаетъ и здѣсь пророкъ, призывая тотъ и другой міръ, горній и дольний, чувственный и духовный. Тоже дѣлаетъ пророкъ Исаія, когда говоритъ: *радуйтесь небеса, и веселися земле, яко помилова Господи люди своя* (Ис. xlii, 18). И тотъ же Псалмопѣвецъ, когда говоритъ: *оо исходѣ Израилеетъ отъ Египта, дому Іакова изъ людей варваръ: горы сызграшася яко огни, и холмы яко агнцы оечи* (Псал. cxiii, 1, 4). И еще Исаія въ другомъ мѣстѣ: *облацы да кропятъ правду* (Ис. xlv, 8). Какъ бы находя себя однихъ недостаточными для прославленія Владыки, они стараются сдѣлать всѣхъ участниками славословія. Особенно часто дѣлаетъ это Псалмопѣвецъ,—напр. когда говоритъ: *и да поклонятся ему вси ангели Божіи* (Псал. xcvi, 7); и еще: *силнии крѣпостію, творещи слово его* (Пс. cii, 20).

Этимъ онъ внушаетъ еще нѣчто другое. Что же такое? То, чтобы никто изъ безумныхъ не думалъ, будто существуютъ два Создателя. Такъ какъ твари различны, отличаются другъ отъ друга по существу своему, именно: одни чувственные, другія духовныя, одни видимыя, другія невидимыя, одни облеченныя тѣлами, другія безтѣлесныя, то, чтобы кто-нибудь изъ различія созданий не сталъ заключать о двухъ Создателяхъ, пророкъ учреждаетъ одинъ хоръ, возсылая Богу отъ всѣхъ одно пѣснопѣніе и внушая, что одного и того же Бога должны славословить и горнія и дольныя твари, и тѣмъ научая, что одинъ Создатель тѣхъ и другихъ. Онъ начинаетъ съ высшихъ тварей и говоритъ: *хвалите его вси ангели его, хвалите его вся силы его*. Другой переводчикъ говоритъ: *естъ воинства его* <sup>1)</sup>. Онъ разумѣетъ здѣсь херувимовъ, серафимовъ, господства, начала, власти. Это—знакъ пламенной души, это—свойство горячей любви: побуждать всѣхъ къ славословію возлюбленнаго; это—знакъ души, постоянно улаждающей мысль о Богѣ, изумляющей и удивляющей Его славѣ, преданной Ему. *Хвалите его солнце и луна: хвалите его вся зѣзды и сѣтъ*. Другой: *зѣзды сѣтъ* <sup>2)</sup>. *Хвалите его небеса небесъ, и вода, яко превыше небесъ. Да восхвалятъ имя Господне: яко той рече, и быша: той повелѣ, и создашася. Постаои я въ откъ, и въ откъ отъка* (ст. 3—5). Другой: *поставилъ ихъ пребывать отъчно* <sup>3)</sup>. *Повелѣніе положи, и не мимо идетъ* (ст. 3—6). Почему пророкъ, сказавъ немного о небесныхъ силахъ, тотчасъ оставилъ ихъ и,

<sup>1)</sup> στραται. Симвахъ.

<sup>2)</sup> δατέρες φωτός. Симвахъ.

<sup>3)</sup> διαμένειν αἰώνως. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

обратившись къ видимымъ предметамъ, говорить о нихъ пространно, перечисляя всѣ пороки, находящіеся и вверху и внизу? Потому, что эти предметы для тогдашнихъ слушателей были понятнѣе, какъ видимые и находящіеся предъ глазами. Потому и Моисей, въ повѣствованіи о сотвореніи міра, не сказавъ ничего—ни малаго, ни многаго—о существахъ горнихъ, начинается рѣчь съ неба и земли, потомъ переходитъ къ солнцу, лунѣ, растеніямъ, плавающимъ, четвероногимъ, и оканчиваетъ человѣкомъ. Словами: *небеса небесъ* пророкъ не означаетъ здѣсь множества ихъ, но выражаетъ одно и то же *небо небесе*. На еврейскомъ языкѣ небо обыкновенно называется небесами. Подобнымъ образомъ въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *небо небесе Господеси, землю же даде сыновомъ человеческимъ* (Псал. cxiii, 24). *И вода, яже превыше небесъ*. Ты слышалъ Моисея, который говоритъ, что Богъ одни воды помѣстилъ внизу, другія утвердилъ выше свода небесаго, когда основалъ твердь среди бездны и повелѣлъ водамъ пребывать выше тверди.

Но, можетъ быть, кто-нибудь скажетъ: какъ могутъ всѣ эти творенія хвалить Бога, не имѣя ни голоса, ни языка, ни души, ни смысла, ни разума, ни органа голоса, ни мысли? Есть два способа славословія: одинъ посредствомъ словъ, другой посредствомъ созерцанія, и кромѣ того третій—посредствомъ жизни и дѣлъ. Такъ и люди не только словами, но и молча могутъ возносить славу Богу, какъ говоритъ Христосъ: *да просвѣтитсѣя свѣтъ вашъ предъ челоючки, яко да видятъ ваша добрая дѣла и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Мат. v, 16). И еще: *прославляющия мя прославою* (1 Цар. ii, 20). Бываетъ славословіе посредствомъ языка, какъ славословилъ Бога Моисей съ Маріамною, когда говорилъ: *поимъ Господеси: славно бо прославися* (Исх. xv, 1). Бываетъ славословіе и посредствомъ самой твари, какъ говоритъ тотъ же Псалмопѣвецъ: *небеса похваляютъ славу Божию, твореніе же руку его возвѣщаетъ твердь* (Псал. cxviii, 1). Такъ и здѣсь тварь прославляетъ Его своею красотою, расположеніемъ, величіемъ, свойствами, употребленіемъ, служеніемъ, постоянствомъ, пользою, происходящею отъ ней. Итакъ, когда пророкъ говоритъ: *хвалите Господа ангели, силы, небеса, луна, солнце, звезды, вода, яже превыше небесъ*, то выражаетъ, что каждая изъ тварей достойна премудрости Создателя и исполнена великихъ чудесъ. Тоже и Моисей въ началѣ выразилъ кратко въ словахъ: *и видѣ Богъ еся, велика сотвори, и се добра зело* (Быт. i, 31), — прекрасно такъ, что прославляетъ Творца и располагаетъ зрителя къ славословію Художника.

2. Такимъ образомъ *хвалю* пророкъ называетъ красоту тва-

рей, который доставляет хвалу Создателю. Тоже и Павелъ говорить: *невидимая бо отъ созданія міра теоретими помышляема видима суть, и присносущная сила и Вожество* (Рим. і, 20). И Псалмопѣвецъ, сказавъ о тваряхъ и предоставивъ созерцающимъ ихъ изучать ихъ красоту, величіе и пользу, самъ указываетъ на Вѣковника всего этого и говорить: *той рече, и быша: той повелѣ, и создашася. Постави я отъ отвѣ, и отъ отвѣ отвѣка. Повелѣніе положи, и не мимо идетъ.*

487 Что творенія прекрасны и удивительны, это видно при самомъ взглядѣ на нихъ; а что они имѣютъ Творца, не существуютъ сами собою и безначальны, это достаточно видно изъ самыхъ словъ его. Если же кто сомнѣвается, то пусть научится отъ меня, что они имѣютъ Творца, Художника, Промыслителя и Хранителя. Пророкъ внушаетъ здѣсь двѣ мысли, или, лучше сказать, три, а если внимательнѣе изслѣдовать, то и четыре; именно говоритъ, что Богъ сотворилъ все, сотворилъ изъ ничего, сотворилъ легко и поддерживаетъ сотворенное. Выраженіе: *той рече* означаетъ легкость дѣйствія, какъ и Павелъ, изъясняя тоже, говоритъ: *животворящему мертвымъ, и нарицающему не сущая яко сущая* (Рим. iv, 17), словомъ—*нарицающему* указывая на легкость. А что Богъ и поддерживаетъ сотворенное, это показываетъ самъ пророкъ, прибавляя: *постави я отъ отвѣ, и отъ отвѣ отвѣка. Повелѣніе положи, и не мимо идетъ.* Смотри, какъ и здѣсь онъ опять выражаетъ власть, могущество Божіе, не только словомъ: *постави*, но и словомъ: *повелѣніе*, означая Его дѣятельность человѣческими выраженіями. Какъ для тебя легко—сказать, и не трудно—дать приказаніе, такъ для Бога—создать несуществующее и поддерживать сотворенное; или даже не такъ, но гораздо легче. Невозможно и представить чрезвычайную легкость, съ какою Онъ сотворилъ все. И удивительно не только то, что Онъ поддерживаетъ все и что законы природы остаются непреложными, но и то, что они остаются безконечно долгое время. Представь, сколько прошло вѣковъ, и ничто изъ существующаго не разрушалось: ни море не затопило земли, ни солнце не сожгло вещей видимыхъ, ни небо не поколебалось, ни предѣлы дня и ночи не смѣшались, равно ни перемѣна времени года, ни что-нибудь другое подобное, но каждую изъ тварей низшихъ и высшихъ Онъ устроилъ такъ, что она во всей точности соблюдаетъ однажды назначенные ей въ началѣ предѣлы. Сказавъ о тваряхъ высшихъ и небесныхъ, пророкъ нисходитъ потомъ на землю. Какъ поступилъ онъ въ отношеніи къ высшимъ тварямъ, именно: начавъ съ превыше-небесныхъ, перешелъ къ небеснымъ, такъ и здѣсь отъ небесныхъ переходитъ къ земнымъ. Есть люди, которые говорятъ, что на-

ходящіяся на небѣ твари достойны творчества Божія, а земныя порицають, указывая на то, что здѣсь есть скорпионы, эхидны, драконы и прочіе роды дикихъ звѣрей, также и дерева безплодныя; поэтому пророкъ, какъ бы опровергая ихъ, раскрываетъ свой предметъ съ другой стороны. И посмотри, какъ онъ поступаетъ: опустивъ тѣхъ животныхъ, которыя несомнѣнно признаются добрыми и которыхъ польза доказывается опытомъ, какъ-то: овецъ, воловъ, ословъ, верблюдовъ и прочихъ животныхъ, служащихъ намъ къ перевозкѣ тяжестей, онъ обращается къ животнымъ, которыя кажутся бесполезными, указывая на драконовъ, на непроходимую часть моря, и на то, что кажется вреднымъ, какъ-то: огонь, градъ, снѣгъ, иней; потомъ на безплодныя деревья, горы; оставивъ поля и равнины, удобныя для земледѣлія и произращенія добрыхъ плодовъ, онъ переходитъ къ горамъ, холмамъ, къ мѣстамъ пустыннымъ, и упоминаетъ о животныхъ пресмыкающихся. Впрочемъ, чтобы яснѣе видѣть это, нужно выслушать самыя слова его. Сказавъ: *повелѣніе положи, и не мимо идетъ*, онъ продолжаетъ: *хвалите Господа отъ земли, змѣе и вся бездны: 488* *огни, градъ, снѣгъ, голодь, духъ бурень, творящая слово его*. Другой переводчикъ говоритъ: *оттеръ тифона* <sup>1)</sup>. *Горы и вси холмы, древа плодоносна, и вси кедри: звѣріе и вси скоти, гади и птицы пернаты* (ст. 7 — 10). Для чего онъ такъ составилъ свою рѣчь? Для того чтобы сильнѣе доказать промышленіе Божіе. Если и тѣ твари, которыя кажутся бесполезными и враждебными роду человѣческому, такъ прекрасны и такъ полезны, что возносятъ хвалу и славословіе Богу своимъ составомъ, то представь, каковы прочія. Если угодно, рассмотримъ каждую изъ названныхъ тварей. *Змѣе*, говорить, *и вся бездны*. *Змѣи* онъ называетъ здѣсь китовъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *змій сей, егоже создалъ еси ругатися ему* (Псал. сщ, 26). И во многихъ мѣстахъ это животное такъ называется.

8. Но какъ, скажешь, это животное прославляетъ Творца? А какъ оно не прославляетъ? Когда ты согласишься на его величину и составъ тѣла, о которомъ съ большою подробностію Писаніе говоритъ въ книгѣ Іова (xl, 11), то можешь ли не удивляться Создателю, произведшему такое животное? И не только по своей величинѣ оно достойно удивленія, но и потому, что для жилища ему назначена непроходимая часть моря. Удивительно и то, какъ это дикое и огромнѣйшее животное не преступаетъ своихъ предѣловъ, но остается въ назначенныхъ ему для жительства мѣстахъ, и не только не выходитъ на землю, или на обитаемыя

<sup>1)</sup> ὄφρυς τοφίνος. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпз.

страны, но не вредить и той части моря, которая удобна для мореплаванія, и не истребляетъ разныхъ родовъ рыбъ, но живетъ въ своемъ мѣстѣ. И не только это заслуживаетъ удивленія, но и самая глубина бездны. Что сказано объ этомъ звѣрѣ, то же можно замѣтить и о морѣ. И оно, бывая неудержимымъ во время сильныхъ вѣтровъ и имѣя такое множество воды, не выходитъ изъ своихъ предѣловъ, не затопляетъ сосѣдней земли, но также связано неразрывными узами, хотя вода по природѣ своей безпокойна. Если же оно имѣетъ столь огромную величину и возмущается такими вѣтрами, то представь, какъ велико чудо, что оно не выступаетъ изъ своего мѣста, не смотря ни на безпокойную свою природу, ни на огромность, ни на силу вѣтровъ, но при такомъ безпорядкѣ соблюдаетъ совершенный порядокъ. Размышляя объ этомъ, ты можешь и отсюда составить хвалу Богу, и удивляться Его могуществу, премудрости, силѣ, власти. Есть и другія неизяснимыя причины этихъ явленій, которыя знаетъ только самъ Создатель. Потому и сказали нѣкто: не говори: почему сіе, на что сіе? *Вся бо на потребу его создана быша* (Сир. xxxix, 22). *Огнь, градъ, снѣгъ, голодъ, духъ буренъ, творящая слово его.* Здѣсь пророкъ прибавляетъ къ вышесказанному нѣчто новое. Въ предъидущемъ псалмѣ онъ удивлялся тому, какъ снѣгъ, иней въ короткое время покрываетъ всю землю, какъ онъ отвердѣваетъ, измѣняется, превращается въ противоположное состояніе; а здѣсь онъ удивляется тому, какъ вещи, произшедши изъ небытія, продолжаютъ бытіе, и, продолжая бытіе, совершаютъ дѣло служенія Богу, хотя сами неразумны, и приводятъ повелѣніе Его въ исполненіе съ великою покорностію. Даже одна и та же вещь по повелѣнію Его часто производитъ дѣйствія, по свойству своему противоположныя,—какъ, наприим., въ вавилонской печи огонь и сожигалъ и орошалъ, совершая въ одно время то и другое. Но, скажешь, развѣ это заслуживаетъ благодарности? И великой. Бога должно прославлять одинаково какъ тогда, когда Онъ наказываетъ, такъ и тогда, когда избавляетъ отъ наказанія. То и другое свидѣтельствуетъ объ Его попеченіи; то и другое есть дѣло Его благодати. Люди одно дѣлаютъ по добротѣ, а другое по злобѣ и гнѣву; но Богъ дѣлаетъ то и другое по человеколюбію. Такъ, одинаково должно прославлять Его и за то, что Онъ поселилъ Адама въ раю, и за то, что изгналъ его, и благодарить не только за царство, но и за геенну, потому что и ее Онъ приготовилъ и ею угрожаетъ для того, чтобы отклонить насъ отъ зла. Какъ врача мы уважаемъ не только тогда, когда онъ питаетъ, но и тогда, когда изнуряетъ голодомъ, не только когда выводитъ на улицу, но и когда заключаетъ дома, не только когда нама-



щаетъ, но и когда жжетъ и отсѣкаетъ,—потому что, хотя эти дѣйствія противоположны, но имѣютъ въ виду одну цѣль,—такъ и Бога должно прославлять за все, и тѣмъ болѣе, что тамъ человѣкъ, а здѣсь Богъ, и что тѣ дѣйствія часто имѣютъ противоположный исходъ, а дѣла Божіи совершаются съ величайшею премудростію и промышленіемъ. Градъ и огонь не только служатъ наказаніемъ, но и они иногда избавляли отъ наказанія, прекращали войны, прогоняли нападавшихъ непріятелей. Или ты не знаешь, сколько чудесъ сотворено посредствомъ этихъ стихій въ Египтѣ, у іудеевъ и при нашемъ поколѣніи? Сила Повелѣвающаго такова, что Онъ часто и посредствомъ стихій совершаетъ такія же чудеса, какія совершалъ посредствомъ ангеловъ, этихъ разумныхъ и верховныхъ силъ, для того, чтобы, когда совершаетъ ихъ ангелъ, кто-нибудь изъ безумныхъ не приписалъ ихъ ему самому, но приписывалъ бы Повелѣвшему. Такъ, прекратилъ ли ангелъ войну? И градъ также прекращалъ ее. Истребилъ ли ангелъ первородныхъ? И морская буря истребляла цѣлый народъ. Потому за все благодаримъ человеколюбиваго Бога. *Горы и вси холмы, древа плодоносна, и вси кедри. Зѣтріе и вси скоты, гады и птицы пернаты.* Посмотри, какъ пророкъ останавливается болѣе на предметахъ не столь полезныхъ, на горахъ, оврагахъ, холмахъ, дикихъ звѣряхъ, пресмыкающихся и деревьяхъ безплодныхъ. Деревя плодородныя сами собою представляютъ очевидную пользу, равно какъ ровныя поля и кроткія животныя; а дикіе звѣри, пресмыкающіеся, горы и безплодныя деревья какую, скажешь, приносятъ пользу? Великую и много способствующую къ поддержанію нашей жизни. Такъ, горы и холмы и безплодныя деревья весьма нужны намъ для строенія, такъ 490 что, если бы ихъ не было у насъ, то ничто не защищало бы рода нашего отъ истребленія. Какъ ровныя поля нужны намъ для питанія, такъ безплодныя деревья и камни нужны для построенія домовъ и для приготовленія изъ нихъ безчисленнаго множества другихъ надѣлій.

4. А змѣи, скажешь, скорпіоны, драконы, львы какую приносятъ выгоду для жизни? Какая отъ нихъ польза? Великая и неизреченная, не меньше, чѣмъ отъ кроткихъ животныхъ. Тѣ полезны для тѣлесныхъ потребностей, а эти внушаютъ тебѣ страхъ, дѣлаютъ тебя благоразумнымъ, приучаютъ къ борьбѣ, приводятъ тебѣ на память грѣхъ прародителя въ раю и показываютъ, какихъ золь бываетъ причиною непослушаніе. Прежде звѣри не были такими, не были страшными и опасными для человѣка, но были кроткими и ручными. Богъ привелъ ихъ къ Адаму, и онъ нарекъ имъ имена. Змѣи говоритъ съ Евою, и Ева

не убѣгаетъ отъ него. Но когда заповѣдь была нарушена и оказано было непослушаніе Богу, тогда уменьшилась честь человѣка. Повтому, когда ты увидишь льва или змѣя, то вспомни объ этихъ событіяхъ и они послужатъ тебѣ немалымъ поводомъ къ любомудрію. Вспомни также о Даніилѣ, какъ страшные звѣри сдѣлались для него нестрашными, когда онъ возвратился къ древнему образу (Божію), равно какъ и эхидна для Павла, и ты приобрѣтешь отсюда немалую ревность и попеченіе о душѣ. Въ-стѣ съ тѣмъ и по другой причинѣ нужно дивиться устроенію и распоряженію о нихъ Божію. Почему? Потому, что Онъ назначилъ имъ для жительства мѣста, удаленныя отъ городовъ, пустыни; будучи страшными, они не обитаютъ въ городахъ и не нападаютъ на живущихъ въ нихъ, но любятъ и предпочитаютъ пустыню, такъ какъ Богъ издревле назначилъ имъ ее, чтобы они тамъ имѣли удобное и свойственное себѣ мѣсто жизни. Когда ты спишь, они ходятъ по пустынѣ. Такъ и пророкъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *положилъ еси тму, и бысть ночь, въ ней же пройдутъ еси звѣри дубравни* (Псал. сщ, 20). Видишь ли, какъ и теперь еще остаются слѣды твоей власти, хотя и сокращенные, однако свидѣтельствующіе о прежней чести? Дикіе звѣри, какъ бѣглые рабы, отдѣлены отъ тебя и временемъ и мѣстомъ; и если ты самъ не пойдешь къ нимъ, то и они не нападутъ на тебя, но будутъ жить въ пустыняхъ. Когда ты огорчаешься и недоумѣваешь, для чего сотворены дикіе звѣри, то поступаешь весьма безразсудно,—потому что, если ты самъ будешь хорошо вести себя, то не потерпишь отъ нихъ никакого вреда; если же потерпишь вредъ отъ звѣрей, то вспомни, что и отъ людей ты часто терпишь вредъ гораздо тягчайшій. Человѣкъ бываетъ хуже звѣря. Тотъ прямо обнаруживаетъ свое звѣрство; а этотъ скрываетъ свою злобу подъ видомъ кротости, и потому часто бываетъ трудно остерегаться его. Впрочемъ, если ты будешь благоразуменъ, то ни звѣрь, ни человѣкъ не только не причинятъ тебѣ никакого вреда, но еще принесутъ весьма великую пользу. Но что я говорю о звѣрѣ и человѣкѣ, когда и самъ диаволъ не только не причинилъ никакого вреда Іову, но и послужилъ для него поводомъ къ полученію безчисленныхъ вѣнцевъ? И что я говорю: звѣрь и человѣкъ, когда и отъ заключающихся въ тебѣ веществъ, если будешь нерадивъ, можешь потерпѣть гораздо большій вредъ, какъ, напр., отъ желчи или мокроты, если какою-нибудь неумѣренностію согласишь имъ слишкомъ умножиться? Такъ во всемъ нужно внимательное благоразуміе. Какъ при нерадѣніи ты получаешь отъ нихъ величайшій вредъ, такъ при благоразуміи и внимательности приобрѣтешь отъ нихъ же

не маловажную пользу. Все зависитъ отъ твоей воли. Такъ, къ чему во всей природѣ служить снѣгъ, огонь и буря, къ тому же въ тѣлѣ служатъ мокрота, кровь и желчь. Поэтому нужно умѣрять ихъ съ величайшимъ благоразуміемъ, чтобы получить отъ нихъ какую-нибудь пользу, а не вредъ. Но что я говорю о тѣлѣ, когда и душа имѣетъ такія принадлежности, которыя дѣлаются болѣзнями, если допустишь ихъ дойти до неумѣренности, а когда умѣряются, то служатъ въ пользу? Такъ гнѣвъ, если будешь пользоваться имъ, какъ должно, служить спасительнымъ врачевствомъ, а если неумѣренно, то бываетъ причиною гибели. И похоть, управляемая съ умѣренностію, дѣлаетъ тебя отцемъ, такъ какъ она бываетъ полезною для рожденія дѣтей; а если не умѣряется, то часто ввергаетъ тебя въ блудъ и прелюбодѣяніе. Итакъ, не слагай вины на посторонніе предметы, но всегда обвиняй свою волю. Если ты будешь оставлять ее въ пренебреженіи, то потерпишь вредъ и отъ себя самого, погибнешь и отъ собственнаго тѣла; а если будешь благоустроить ее, то не испытаешь ничего худого и непріятнаго ни отъ бѣсовъ, ни отъ діавола, а не только отъ звѣрей.

*Царіе замѣстѣи и вси люди.* Другой переводчикъ говоритъ *есть племена* <sup>1)</sup>. *Князи и есть судіи замѣстѣи: юноши и дѣвы.* Другой: *избранные* <sup>2)</sup>. *Старцы съ юношами.* Другой: *съ юными* <sup>3)</sup>. *Да восхваляютъ имя Господне* (ст. 11 12). Здѣсь пророкъ говоритъ о другомъ видѣ промышленности Божіей — о начальникахъ. Такъ и Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ весьма мудро доказываетъ, что раздѣленіе всѣхъ людей на начальниковъ и подчиненныхъ есть дѣло премудрости Божіей: *Божій бо слуга есть*, говоритъ, *тебѣ во благо* (Рим. хш, 4). Если ты уничтожишь этотъ порядокъ, то все погибнетъ. Если и теперь, когда между начальниками есть много дурныхъ, самое дѣло это такъ нужно, что и при дурныхъ качествахъ начальниковъ бываетъ отъ нихъ великая польза, то представь, какимъ благоденствіемъ наслаждался бы родъ человѣческій, если бы имѣющіе въ рукахъ своихъ власть хорошо распоряжались ею. Впрочемъ, учрежденіе власти есть дѣло Божіе; а то, что къ ней допускаются люди порочные и пользуются ею не такъ, какъ должно, зависитъ отъ испорченности людей.

5. Итакъ, пророкъ говоритъ, что должно возносить великую благодарность Богу и за то, что есть цари, и за то, что есть судіи. Имѣя попеченіе о благоустройствѣ людей, чтобы многіе

<sup>1)</sup> φύλα. Неизвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эвз.

<sup>2)</sup> ἐκλεκτοί. Неизвѣстный. См. Ориг. Эвз.

<sup>3)</sup> μετὰ νέων. Неизвѣстный. См. Ориг. Эвз.

452

изъ нихъ не жили безсмысленнѣе звѣрей, Богъ учредилъ власть начальниковъ и царей, какъ бы бразды для управленія колесницею или кормило для управленія кораблемъ. Поэтому, если ты начальникъ, то благодари челоувѣколюбиваго Бога за то, что ты удостоился участвовать въ такомъ попеченіи; если ты подчиненный, то опять благодари Его за то, что имѣешь начальника, который печется о тебѣ и не дозволяетъ злымъ людямъ строить тебѣ козни. Достигъ ли ты старости, или еще молодъ, благодари Бога. Весь этотъ псаломъ особенно научаетъ тому, что должно за все прославлять Бога, хотя бы ты былъ начальникомъ, хотя бы принадлежалъ къ простому народу. Выражая это, пророкъ и сказалъ: *еси людіе*. Юноша ли ты, говоритъ, или старецъ, жена ли, или мужъ. *Яко вознесется имя того единого*. Другой: *потому что оно превосходно* <sup>1)</sup>. *Исповѣданіе его на земли и на небеси*. Другой: *и пснопѣніе его* <sup>2)</sup>. *И вознесетъ рогъ людей своихъ: псень естъ преподобнымъ его, сыновомъ Израилевымъ, людямъ приближающимся ему* (ст. 18, 14). Смыслъ словъ его слѣдующій: изъ всего видимаго я показалъ его промышленіе, славу, величіе; но должно славить Его не только за это, но и безъ этого. Дѣйствительно, и прежде этого и безъ этого Богу принадлежитъ величіе, слава и благодарность отъ всѣхъ. Выраженіе: *того единого* здѣсь употреблено въ противоположность мнимымъ богамъ. Потомъ, возводя слушателя къ высшимъ понятіямъ, пророкъ опять переноситъ его отъ земли на небо. Какъ въ началѣ псалма онъ нисходитъ съ неба на землю, такъ теперь отъ всего видимаго возводитъ слушателя выше неба и говоритъ: *исповѣданіе его на земли и на небеси*, т. е., хотя и высшія силы, невидимыя и духовныя, не перестаютъ благодарить и славословить Бога, но столь великій и столь благій Богъ удостоилъ и насъ назвать Своимъ народомъ, и не только назвать, но и возвысить и возвеличить. Поэтому онъ и привосокупляетъ: *и вознесетъ рогъ людей своихъ*, опять побуждая ихъ этимъ къ усерднѣйшему служенію Богу и внушая, что Онъ не имѣетъ нужды въ ихъ служеніи (какъ можетъ нуждаться въ немъ Тотъ, Кому по естеству Его принадлежитъ слава и подчинено столько тварей?), но по одной благодати приблизилъ ихъ къ Себѣ, прославилъ и возвеличилъ по всей вселенной. Это и выражаетъ пророкъ словами: *псень естъ преподобнымъ его, сыновомъ Израилевымъ, людямъ приближающимся ему*. Чтобы выраженіе: *людей своихъ* не подало слушателямъ повода сдѣлаться безпечными и надменными, и чтобы они, надѣясь

<sup>1)</sup> ὑπερέχον. Незвѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> ὕμνος. Незвѣстный. См. Ориг. Эва.

на одно это названіе, не стали нерадѣть о душевныхъ добродѣтеляхъ, пророкъ, послѣ словъ: *пѣснь вѣчную*, не сказалъ просто: *людямъ*, но: *преподобнымъ его*, и далѣе, послѣ словъ: *сыновомъ Израилевомъ*, присовокупилъ: *людямъ, приближающимся ему*. Другой переводчикъ, вмѣсто: *пѣснь*, сказалъ: *хвала* <sup>1)</sup>. Смыслъ словъ его слѣдующій: если вы будете праведными, если станете приближаться къ Нему, то удостоитесь великой славы. Все, принадлежащее Ему, постоянно, потому что Онъ какъ богатъ и такъ славенъ; но мы должны дѣлать должное съ нашей стороны; тогда и мы достигнемъ великаго прославленія, благодати и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, во веки вѣковъ. Аминь. 498

## НА ПСАЛОМЪ 149.

Воспойте Господеву пѣснь нову (ст. 1).

1. Въ переносномъ смыслѣ *новою* названа здѣсь пѣснь новаго завета, потому что тогда обновилось все—и заветъ: *засѣявъ самъ*, говорилъ Богъ, *засѣетъ новъ* (Іер. хххі, 81), и тварь: *аще кто*, говоритъ апостолъ, *во Христа, нова тварь* (2 Кор. v, 17), и человекъ: *солекшеся*, говоритъ онъ же, *ветхого челоука, и облечешеся въ новаго, обновляемаго въ разумъ, по образу создавшаго его* (Колос. iii, 9, 10). Итакъ, по причинѣ новой жизни и по всему прочему настоящій заветъ называется новымъ, и пѣть нынѣ пророкъ заповѣдуетъ новую пѣснь этого завета. А въ историческомъ смыслѣ здѣсь разумѣется славная и торжественная пѣснь, которую іудеи должны были пѣть за побѣды, за успѣшныя дѣянія, за трофеи. *Хваление его отъ церкви преподобныхъ*.

Видишь ли, какъ пророкъ прежде словесной благодарности требуетъ благодарности посредствомъ жизни и дѣлъ, и такихъ людей призываетъ въ хоръ поющихъ? Не достаточно благодарить только словами, если они не будутъ сопровождаться и добродѣтельною жизнію. *Хваление его отъ церкви преподобныхъ*. И нѣчто другое онъ внушаетъ здѣсь, именно, показываетъ, что должно возносить славословія съ совершеннымъ согласіемъ, потому что *церковію* называется соединеніе, собраніе. *Да возвеселятся Израиль о сотворшемъ его* (ст. 2). Прежде частныхъ благодѣяній онъ указываетъ на общее и далѣе приведенными словами внушаетъ какъ бы слѣдующее: благодарн Бога за то, что Онъ произвелъ тебя несуществовавшего и вдохнулъ въ тебя душу. Подлинно, не

<sup>1)</sup> *Исакъос. Назарѣтскій переводчикъ. См. Ориг. 8м.*

маловаженъ и этотъ видъ благодѣянiя. Но здѣсь онъ внушаетъ и еще нѣчто большее. Такимъ выраженiемъ онъ указываетъ не просто на сотворенiе, но на близость избранiя къ Богу, и заповѣдуетъ благодарить не только за то, что Богъ сотворилъ его, но и за то, что сдѣлалъ его Своимъ народомъ. Видишь ли, какъ онъ приближаетъ и прилѣпляетъ народъ къ Богу, желая, чтобы онъ не просто благодарилъ, но съ радостiю, съ веселiемъ и пламенною душою? Все это онъ выразилъ словомъ: *да возвеселится*. Онъ требуетъ отъ благодарящаго такого расположенiя, чтобы онъ воспламенялся любовiю, чтобы возбуждался усердiемъ, чтобы весь предавался прославляемому Богу. Тоже выражаетъ онъ и въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ: *имже образомъ желаетъ влечь на источники водныя: сице желаетъ душа моя къ тебѣ, Боже*. И еще: *возжажда душа моя къ Богу крѣпкому, живому* (Псал. хл, 2, 8). И еще: *возжажда тебе душа моя, коль множицею тебѣ плоть моя, съ земли пусть и непроходитъ и безводитъ* (Псал. лхп, 2), или, какъ говоритъ другой переводчикъ: *съ землѣ жаждущей*<sup>1)</sup>. Желая выразить расположенiе и стремленiе души своей, онъ сравниваетъ ее съ жаждущею землею, съ жаждущею ланью. И въ другомъ мѣстѣ, высказывая словами это стремленiе, онъ говоритъ: *когда прииду и явлюся лицу Божію* (Псал. хл, 8)? Таковы души святыхъ, какъ, напр., душа Павла, которая воздыхала о томъ, что замедлялся исходъ ея отсюда. *И сынове Сіони возрадуются о царѣ своемъ*. Видишь ли, что пророкъ, какъ я выше сказалъ, указываетъ здѣсь на близость, на то, что они были избраннымъ народомъ Божiимъ? Потому онъ и прибавляетъ: *о царѣ своемъ*. Богъ былъ царемъ ихъ не только по сотворенiю, но и по усвоенiю. *Да осхвалятъ имя его съ лицю* (ст. 8). Посмотри, какъ и здѣсь видно согласiе. *Лики* составляются для того, чтобы всѣ вмѣстѣ и единоголосно возносили славословія. Тоже внушаетъ и Павелъ, когда говоритъ: *не оставляюще собранiя своего* (Евр. х, 25). То же означаетъ и самая молитва, которая возносится всѣми вмѣстѣ: *Отче нашъ, имже еси на небесахъ: и остави намъ долги наша: и не введи насъ во искушеніе: но избави насъ отъ лукаваго* (Мѣ. vi, 9; Лук. хл, 4), и въ которой употребляется множественное число. Такъ и въ древности люди были научаемы пѣть и славить Бога согласію, чтобы всѣми способами они располагались къ любви и единоплеменности. Въ тимпанѣ и псалтири да поютъ ему.

2. Нѣкоторые, принимая названiя этихъ орудiй въ переносномъ смыслѣ, говорятъ, что тимпанъ требуетъ умерщвленiя нашей плоти, а псалтирь обращенiя къ небу, потому что это по-

<sup>1)</sup> Вѣдѣи. Слѣдѣтъ.

сѣднее орудіе приводится въ движеніе сверху, а не снизу, какъ гусли. Но я сказалъ бы, что древніе были руководимы этими орудіями по причинѣ грубости души ихъ и потому, что они недавно отстали отъ идоловъ. Подобно тому, какъ жертвоприношенія, такъ и это Богъ дозволилъ имъ изъ снисхожденія къ ихъ немощи. Итакъ, пророкъ заповѣдуетъ здѣсь пѣть съ радостію. Это означаютъ слова: *да восхваляютъ имя его въ лицѣ*, — съ согласіемъ, съ чистою жизнію. Далѣе, желая возбудить въ нихъ еще большее усердіе, пророкъ говоритъ и о благоволеніи къ нимъ Того, Кого воспѣваютъ. *Яко благоволилъ, продолжаетъ онъ, Господь въ людехъ своихъ* (ст. 4). Что можетъ сравниться съ такимъ благополучіемъ, когда кому благоволилъ Богъ? *И вознесетъ кроткія во спасеніе*. Посмотри опять, какъ онъ представляетъ и то, что принадлежитъ Богу, и то, что — людямъ. Какъ выше, требуя отъ нихъ благодарности, онъ указалъ и на то, что принадлежитъ Богу, сказавъ: *яко благоволилъ Господь въ людехъ своихъ*, такъ и здѣсь, возвѣщая то, что принадлежитъ Богу, требуетъ и того, что зависитъ отъ людей: *и вознесетъ, говоритъ, кроткія во спасеніе*. Возносить — дѣло Божіе; а быть кроткими — дѣло людей; Божіе не является, если напередъ не будетъ человѣческаго. И посмотри на величіе дара. Онъ не сказалъ просто: *спасетъ*, но: *вознесетъ во спасеніе*, т. е. не только избавитъ отъ бѣдствій, но и сдѣлаетъ извѣстными и знаменитыми, доставитъ имъ вмѣстѣ съ спасеніемъ и славу. Объясняя это, пророкъ продолжаетъ: *восхвалятся преподобнии во славу* (ст. 5). Какъ тамъ онъ призываетъ *кроткихъ*, такъ здѣсь — *преподобныхъ*. Богъ всегда являетъ всѣ дѣла Свой чудесно. Такъ Онъ освободилъ евреевъ изъ Египта, такъ вывелъ ихъ изъ Вавилона, сдѣлавъ ихъ славными не только, избавленіемъ отъ бѣдствій, но и чудесами, бывшими при этомъ. *И возрадуются на ложахъ своихъ*. Такимъ прибавленіемъ пророкъ 495 выражаетъ великую безопасность, великое спокойствіе, великую радость, великое удовольствіе. Это говоритъ онъ для того, чтобы они знали, что все сдѣлано было не ихъ собственнымъ оружіемъ, не ихъ собственною силою, но содѣйствіемъ Божіемъ, которое нужно приобрѣтаетъ смиреніемъ и кротостію. *Возношенія Божія въ гортани ихъ, и мечи обоюду остры въ рукахъ ихъ. Сотворити отъмщеніе во языцехъ, обличенія въ людехъ* (ст. 6, 7). Здѣсь онъ описываетъ войну съ ликованіемъ и говоритъ, что, если они будутъ пѣть и славословить Бога, то одержать побѣду. *Возношеніями* называетъ онъ славословія, пѣснопѣнія, благодаренія. Поэтому другой переводчикъ, вмѣсто *возношенія*, сказалъ: *славословія* <sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> ὑμνολογίας. Незавѣстный переводчикъ. См. Ориг. Эпх.

*Сотворити отмищеніе во языцехъ, обличенія отъ людей.* Что это значить? Такъ какъ враги, побѣдившіе іудеевъ, во все время (плѣна) оскорбляли ихъ, то онъ общаесть обличить враговъ дѣлами и показать посредствомъ дѣлъ, что не недостатокъ силы въ Богъ, но грѣхи іудеевъ доставляли побѣду врагамъ ихъ. Когда они достаточно были наказаны, то человеколюбивный Богъ однимъ мановеніемъ произвелъ въ обстоятельствахъ ихъ чудную перемѣну. И посмотри на превосходство побѣды. Пророкъ продолжаетъ: *связати цари ихъ нуты, и славыя ихъ ручными оковы желѣзными* (ст. 8). Видишь ли величіе силы? Они не только прогнали и разбили враговъ, но и возвратились съ плѣнниками, являя всѣмъ могущество Божіе. *Сотворити отъ нихъ судъ написанъ* (ст. 9). Что значить: *судъ написанъ*? Явный, всѣми признаваемый, такой, который не можетъ быть преданъ забвенію. Таковы дѣла Божіи: и по величію событий, и по чрезвычайности чудесъ они простираются на все (будущее) время. Такая, говорить, будетъ побѣда, такой трофей, будетъ всѣмъ столь извѣстенъ и столь очевиденъ, какъ будто бы онъ былъ начертанъ на столбѣ, и никогда не изгладится, *Слава сія будетъ есмь преподобнымъ его.* Какая слава? Слава побѣды, или—лучше,—не просто побѣды, но такой побѣды, при содѣйствіи Божіемъ, при помощи свыше. Смотри, какъ пророкъ опять упоминаетъ о *преподобныхъ*, возбуждая въ слушателяхъ ревность къ добродѣтели и святой жизни. Впрочемъ, мнѣ кажется, подъ именемъ славы онъ разумѣетъ не только побѣду, но и хвалу, пѣснопѣнія, славословія, научая всѣмъ этимъ, что прославляющіе Бога приобрѣтутъ и себѣ великую славу, явятся божіе свѣтлыми, благодатію и человеколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 150.

Хвалите Бога во святыхъ его. Другой переводчикъ говорить: во святилищѣхъ его <sup>1)</sup>. Третій: во святыняхъ его <sup>2)</sup> (Ст. 1).

1. Здѣсь пророкъ говоритъ или о народѣ, или о святой жизни и святыхъ мужахъ. Смотри, какъ онъ оканчиваетъ книгу 496 благодарностію, научая насъ, что это должно быть и началомъ и концемъ нашихъ дѣйствій и бесѣдъ. Такъ и Павелъ говоритъ:

<sup>1)</sup> ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ. Симвахъ.

<sup>2)</sup> ἐν τῇ ἡγιασμένῃ. Акила.



все еже аще что творите словомъ или дѣломъ, всегда благодарите Бога и Отца тѣмъ (Кол. iii, 17). Такъ же начинается и наша молитва. Говорить: *Отче нашъ* свойственно тѣмъ, которые благодарятъ за полученные дары, означая всѣ дары однимъ этимъ названіемъ. Кто назвалъ Бога *Отцемъ*, тотъ исповѣдалъ усыновленіе; а кто исповѣдалъ усыновленіе, тотъ возвѣстилъ оправданіе, освященіе, искупленіе, отпущеніе грѣховъ, дарованіе Духа. Все это напередъ должно быть, чтобы мы имѣли усыновленіе, и удостоились назвать Бога Отцемъ. Впрочемъ, мнѣ кажется, пророкъ указываетъ здѣсь еще на нѣчто другое: *во святыхъ его*, говорить онъ, т. е. чрезъ святыхъ Его. Благодарите Его за то, что Онъ такъ устроилъ жизнь, или: что сдѣлалъ людей ангелами. Потому, сказавъ напередъ: *во святыхъ*, пророкъ прибавляетъ: *хвалите его во утвержденіи силы его*, выражая то, что я сказалъ, такъ какъ этого Богъ желаетъ болѣе, нежели того, и небо сотворено для человѣка, а не человѣкъ для неба. Другой переводчикъ, вмѣсто: *во утвержденіи*, говоритъ: *въ неистребимомъ* <sup>1)</sup>. Третій: *во утверженіи державы его* <sup>2)</sup>. Мнѣ кажется, что пророкъ указываетъ и еще на нѣчто другое, какъ и въ предъидущемъ псалмѣ. Какъ тамъ онъ сказалъ: *хвалите его ангели его*, такъ и здѣсь: *хвалите его во утверженіи его*, т. е. находящіеся на тверди Его. Онъ непрестанно призываетъ горнія силы къ участію въ славословіи. *Хвалите его на силахъ его* (ст. 2). Другой: *чрезъ силы его* <sup>3)</sup>. Въ еврейскомъ: *в е г е в у р о е а в*. Смыслъ словъ его слѣдующій: хвалите Его за силы Его, за могущество Его, за чудеса Его, за могущество, которое Онъ являетъ во всемъ, горнемъ и дольномъ, общемъ и частномъ, надъ каждымъ и непрестанно. *Хвалите его по множеству величествія его*. Но возможно ли вознести хвалу соотвѣтствующую множеству величія Его? Пророкъ не говоритъ: соотвѣтствующую, но такую, какую ты можешь возносить, представляя множество величія Его; возноси такую хвалу, какая возможна для тебя, какую человѣкъ долженъ возносить великому и безмѣрно великому Богу; а хвалу достойную Его никто вознести не можетъ. Видишь ли стремленіе души? Видишь ли душу пламенную, стремящуюся и усиливающуюся преодолѣть собственную немощь и возлетѣть наконецъ къ самому небу, душу соединившуюся съ Богомъ и преданную Ему съ великою любовію? *Хвалите его во славу трубнѣмъ*. Другой: *звукомъ рога* <sup>4)</sup>. *Хвалите*

<sup>1)</sup> τῷ ἀκαταίρετῳ. Симмахъ.

<sup>2)</sup> κρείτος. Акила.

<sup>3)</sup> διὰ. Неизвѣстный переводчикъ. См. Орг. Эиз.

<sup>4)</sup> δι' ἡχοῦ κεραιῶν. Симмахъ.

его во псалтири и гусляхъ. Другой: цѣницею и лирою <sup>1)</sup>. Хвалите его въ тимпанѣ и лицѣ, хвалите его во струнахъ и органѣ. Другой: струнами и гуслями <sup>2)</sup>. Хвалите его въ кимвалахъ dobroгласныхъ, хвалите его въ кимвалахъ восклицанія. Другой: въ кимвалахъ знаменія <sup>3)</sup>. Всякое дыханіе да хвалитъ Господа. Другой: *вдохъ* <sup>4)</sup> (ст. 8—6). Пророкъ приводитъ въ движеніе всѣ музыкальныя орудія и заповѣдуетъ на всѣхъ ихъ возносить стройную пѣснь, воспламеняя и возбуждая душу слушателей.

Какъ іудеямъ заповѣданно было славить Бога всѣми музыкальными орудіями, такъ и намъ повелѣвается славословить Его всѣми членами: глазами, языкомъ, слухомъ и руками. Это выражаетъ Павелъ, когда говоритъ: *представьте тѣла ваша жертвою живою, святу, благоугодну Богу, словесное служеніе ваше* (Рим. хп, 1). Славить Его глазъ, когда не смотритъ безстыдно; и языкъ, когда поетъ; и слухъ, когда не внимаетъ срамнымъ пѣснямъ и клеветамъ на ближняго; и сердце, когда не строитъ козней, но источаетъ любовь; и ноги, когда бѣгутъ не на совершеніе зла, а на исполненіе добрыхъ дѣлъ; и руки, когда простираются не на хищеніе, любостяженіе и побой, а на милостыню, и защиту обижаемыхъ. Тогда человѣкъ дѣлается благозвучною псалтирю, вознося Богу самую стройную и духовную пѣснь. Тѣ орудія были дозволены тогда іудеямъ, какъ по ихъ немощи, такъ и для того, чтобы располагать ихъ къ любви и согласію, побуждать умъ ихъ исполнять съ радостію то, что доставляетъ пользу, и такимъ утѣшеніемъ души руководить ихъ къ большому усердію. Богъ, зная ихъ грубость, лѣность и безпечность, хотѣлъ такимъ мудрымъ распоряженіемъ пробудить ихъ отъ усыпленія, облегчая трудъ продолжительной молитвы пріятностію музыкальнаго пѣнія. Что же значить: *въ кимвалахъ знаменія*? Такъ называется пророкъ псалмы. Іудеи не просто ударяли въ кимвалы, не просто играли на гусляхъ, но, сколько возможно, и посредствомъ кимваловъ, и посредствомъ трубъ и посредствомъ гуслей выражали значеніе псалмовъ; къ этому они прилагали усердіе и стараніе, которое приносило великую пользу. *Всякое дыханіе да хвалитъ Господа*. Призвавъ жителей небесныхъ, пробудивъ народъ, приведши въ движеніе всѣ музыкальныя орудія, пророкъ наконецъ простираетъ рѣчь ко всей природѣ, приглашая къ пѣснопѣнію всякій возрастъ, старцевъ, мужей, вношей, отро-

<sup>1)</sup> διὰ ψάλλας καὶ λύρας. Невѣстный. См. Ориг. Эва.

<sup>2)</sup> διὰ χορδῶν καὶ κιθάρας. Невѣстный. См. Ориг. Эва.

<sup>3)</sup> σσημαίας. Невѣстный. См. Ориг. Эва.

<sup>4)</sup> ἀναπνοή. Невѣстный. См. Ориг. Эва.

ковъ, жень, вообще всѣхъ жителей вселенной, и такимъ образомъ напередъ разсѣваетъ сѣмена новаго завѣта для людей, распространенныхъ по всей землѣ. Итакъ, будемъ постоянно хвалить Бога и непрестанно благодарить Его за все и словами и дѣлами. Это—наша жертва и приношеніе; это—служеніе самое лучшее и достойное ангельской жизни. Если мы будемъ постоянно славить Его такимъ образомъ, то и настоящую жизнь проведемъ безъ всякаго преткновенія, и достигнемъ будущихъ благъ, которыхъ да сподобимся всѣ мы, благодатию и человеколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, съ Которымъ Отцу со Святымъ Духомъ слава, держава, честь, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА СЛОВА ПРОРОКА ДАВИДА:

не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ, или егда умно- 499  
жится слава дому его (Псал. xlviii, 17), и о гостепріим-  
ствѣ.

1. Пріятно земледѣльцу влечить плугъ для очищенія нивы, проводить бразды, исторгать тернія и тогда сѣять сѣмена, когда уже не останется тернія, вреднаго для посѣва; но гораздо пріятнѣе проповѣднику преподавать божественныя внушенія слуху, свободному отъ смятенія. Поэтому мы съ удовольствіемъ приступаемъ къ слову, видя эту ниву очищенною. Хотя мы не видимъ вашей души, но ваши открытыя глаза и напряженный слухъ доказываютъ мнѣ внутреннее ваше спокойствіе. Хотя я не могу проникнуть въ вашу совѣсть, но устремленные и поднятые кверху взоры говорятъ, что нѣтъ никакого смятенія внутри васъ, или лучше, ими вы усердно взываете: бросай сѣмена, мы примемъ посѣянное, въ надеждѣ на плодъ, потому что мы изгнали изъ души всякую житейскую заботу. Вотъ почему и я всегда касался глубочайшихъ мыслей, надѣясь на доброту нивы. Писаніе требуетъ не только мудраго наставника, но и разумнаго слушателя; поэтому я ублажаю васъ, а вмѣстѣ считаю блаженнымъ и себя. *Блаженъ, говоритъ оно, поспѣвая со ушми послушающихъ* (Сир. xlv, 12), и еще: *блаженъ алчущій и жаждущій правды* (Мѡ. v, 6). Такъ вамъ, которые съ усердіемъ пришли сюда, мы преподаемъ наставленія. Всѣ другіе находятся теперь на торжищахъ и изнуряются житейскими заботами, а вы, ставъ выше земли, принимаете духовныя внушенія; они раболѣпствуютъ рабынѣ, заботясь о плоти, а вы соблюдаете и украшаете свою благородную и свободную душу.

Гдѣ ты, человѣкъ, находишься теперь? На торжищѣ. Чего ищешь? Грязи и пыли. Приди сюда и прими отъ меня муро. Для чего ты собираешь богатство погибающее, предаешься сребролюбію, этому тирану, домогаешься власти скоропреходящей, заботишься о вещахъ житейскихъ, которыя сегодня существуютъ, а завтра—нѣтъ? Для чего срываешь цвѣты, а оставляешь плодъ? Для чего бѣжишь за тѣнью, а не принимаешь истины? Для чего гоняешься за исчезающимъ, а не ищешь пребывающаго? *Всяка плоть сѣно, и всяка слава человѣка, яко цвѣтъ травиный. Искше трава, и цвѣтъ отпаде: глаголю же Господень пребываетъ во вѣкъ* (Ис. xl, 6—8). Ты имѣешь много богатства? Но что въ этомъ для души? Ты богатъ деньгами, но бѣденъ душою; украшаешься листьями, но не имѣешь плода. Какая, скажи мнѣ, отъ этого польза? Ты приобрѣлъ деньги, которыя послѣ оставишь здѣсь; приобрѣлъ власть, которая сопровождается кознями. Приди сюда, насладись мудрою бесѣдою, изгладь свои грѣхи, истреби свои беззаконія, очисти свою совѣсть, возвысь свой умъ, будь ангеломъ и человѣкомъ. Оставь узы плоти, и возьми легкія крылья жизни; отрѣшися отъ видимаго, и держись невидимаго; взойди на небеса, ликуй съ ангелами, стань предъ престоломъ высокимъ, превознесеннымъ; оставь этотъ дымъ, эту тѣнь, это сѣно, эту паутину. Я не нахожу достойнаго названія здѣшней суетѣ. Говорю это и не перестану говорить. Приди, и будь человѣкомъ, чтобы не напрасно было приписываемо твоему существу это имя. Поняли ли сказанное вамъ? Онъ, говорятъ, человѣкъ. Да, онъ человѣкъ, но часто только по имени, а не человѣкъ по душевному настроенію. Когда я вижу тебя живущимъ безумно, то какъ назову тебя человѣкомъ, а не воломъ? Когда вижу тебя расхищающимъ чужое, то какъ назову тебя человѣкомъ, а не волкомъ? Когда вижу тебя блудодѣйствующимъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не свиньею? Когда вижу тебя коварнымъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не зміемъ? Когда вижу тебя имѣющимъ ядъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не аспидомъ? Когда вижу тебя безразсуднымъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не ослomъ? Когда вижу тебя прелюбодѣйствующимъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не конемъ неистовымъ? Когда вижу тебя непокорнымъ и безчувственнымъ, то какъ назову тебя человекомъ, а не камнемъ? Ты получилъ отъ Бога благородство,—для чего же измѣняешь достоинству природы? Скажи мнѣ, что ты дѣлаешь? Нѣкоторые люди умѣютъ, сколько возможно, выучивать животныхъ тому, что свойственно человѣку: попугаевъ научаютъ говорить человѣческимъ голосомъ, побуждая искусствомъ природу; львовъ дѣлаютъ ручными и водятъ ихъ по площадямъ. Такъ,

льва, неукротимое животное, ты дѣлаешь кроткимъ, а самъ оказываешься свирѣпѣе волка? И—что еще хуже—каждое изъ безсловесныхъ животныхъ имѣетъ одинъ какой-нибудь недостатокъ: волкъ хищенъ, змій коваренъ, аспидъ ядовитъ; а у злого человѣка не такъ. Человѣкъ часто имѣетъ не одинъ недостатокъ, но бываетъ и хищенъ, и коваренъ, и ядовитъ, соединяя въ душѣ своей страсти животныхъ. Какъ же я назову тебя человѣкомъ, когда ты не имѣешь царственнаго отличія, не имѣешь діадемы, не имѣешь багрянницы? *Сотворимъ*, сказалъ Богъ, *человѣка по образу нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). Размысли, человѣкъ, по какому образу ты созданъ, и не унижай себя до низости скотовъ. Если бы ты увидѣлъ царя бросившимъ багрянницу и діадему, поставляющимъ себя наравнѣ съ воинами и измѣняющимъ своему сану, то назвалъ ли бы ты его царемъ? Ты—человѣкъ. Не доказывай мнѣ, что ты имѣешь душу человѣка, но покажи, что ты—человѣкъ по душевному настроенію. Ты—владыка безсловесныхъ животныхъ, а самъ сталъ рабомъ безумныхъ страстей, обитающихъ въ тебѣ?

2. Но какъ, скажешь, я сдѣлаюсь человѣкомъ? Если будешь обуздывать мудрованія плоти, эти безумныя мудрованія, если оставишь блудъ, если исторгнешь неумѣренную страсть къ богатству, этому злому тирану, если сдѣлаешь ниву свою чистою. Какъ ты можешь сдѣлаться человѣкомъ? Если будешь приходить сюда, гдѣ дѣлаются человѣками. Я возьму тебя конемъ, и сдѣлаю человѣкомъ; возьму тебя волкомъ, и сдѣлаю человѣкомъ; возьму тебя змиемъ, и сдѣлаю человѣкомъ, не измѣняя природы, а измѣняя волю. Но что говоришь ты? Я имѣю дѣтей, управляю домомъ, забочусь о женѣ, угнетенъ бѣдностію, стараюсь пріобрѣсти необходимое пропитаніе. Все это—отговорки и предлоги. Если бы я удерживалъ тебя здѣсь навсегда и не позволялъ тебѣ имѣть нисколько времени для занятія внѣшними дѣлами, то ты могъ бы оправдаться предо мною и говорить: я имѣю дѣтей, управляю домомъ; тогда ты справедливо могъ бы говорить это, или лучше, и тогда не слѣдовало бы говорить этого, потому что, когда ты будешь упражняться здѣсь, Богъ можетъ доставить большую благоуспѣшность всѣмъ дѣламъ твоимъ. Но я не принуждаю тебя ни къ чему такому, не говорю: будь здѣсь каждый день, но—только дважды въ недѣлю. Развѣ это тяжело, развѣ невыносимо? И притомъ приходи въ церковь не на цѣлый день, а на короткое время, получи духовныя наставленія, чтобы тебѣ не получить ранъ, не съ тѣмъ, чтобы укорять другихъ, но чтобы обратитъ и торжище въ церковь. Приди, получи оружіе, чтобы тебѣ съ оружіемъ не получить смертельной раны. Стань въ

502

строй, только вооруженный, стань на святомъ мѣстѣ, только съ чистыми очами; войди въ пристань, только со тицаніемъ управляя кораблемъ. Этому ты можешь научиться здѣсь; но ты не хочешь этого, а выходишь въ строй мірской, не облакаясь въ оружіе заповѣдей Божіихъ. Размысли, сколь великое дѣло—выйти изъ церкви, научившись пренебрегать все человѣческое, поспирать ногами скорби и становиться выше удовольствій, не превозноситься послѣдними и не изнуряться первыми. Таковъ былъ Іовъ. Онъ не падалъ духомъ отъ бѣдности и не превозносился богатствомъ, но при всѣхъ перемѣнахъ обстоятельствъ соблюдалъ одинаковымъ свое внутреннее настроеніе.

Приди, получи отъ меня оружіе. Какое оружіе? Такое, которое часто можетъ доставлять тебѣ спасеніе. Ты выходишь и видишь человѣка, гордо сидящаго на златосбруйномъ конѣ и окруженнаго множествомъ копьеносцевъ; затѣмъ видишь человѣка бѣднаго и уничиженнаго. Въ тебѣ рождается зависть къ богатому и возбуждается отвращеніе къ бѣдному. Но является Давидъ, приступаетъ къ тебѣ и говоритъ: *не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ*. Иди съ пророкомъ, и не бойся; иди, куда я указываю тебѣ, съ пророкомъ, учителемъ, руководителемъ, проповѣдникомъ. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ*. Но, скажешь, это — слова убѣжденія, совѣта, указанія на то, что должно быть; покажи мнѣ способъ, какъ я могу не бояться такого человѣка. Вотъ онъ: богатство по свойству своему подобно природѣ человѣка; а въ чемъ именно, я скажу тебѣ. Что такое человѣкъ? Животное слабое, тлѣнное, кратковременное. Таково и богатство, или—лучше—не таково, но еще ненадежнѣе. Оно часто оканчивается не только вмѣстѣ съ человѣкомъ, но еще прежде человѣка. Вы видите въ этомъ городѣ множество примѣровъ преждевременной гибели богатства, и знаете, что богатство погибало, когда владѣвшій имъ еще живъ: конецъ богатства — обращеніе въ бѣдность. Представь же, какъ кратковременно богатство. Владѣвшій имъ еще живъ, а оно уже погибло; и, о, если бы оно погибало одно, а не губило вмѣстѣ съ собою и самого владѣльца! Поэтому не погрѣшишь, если назовешь богатство рабомъ неблагодарнымъ, рабомъ кровожаднымъ и человѣкоубійственнымъ, рабомъ, который воздастъ господину своему погибелю. И — что еще хуже — оно не только подвергаетъ человѣка опасностямъ тогда, когда оставляетъ его, но еще прежде, нежели оставитъ, тревожитъ и смущаетъ его. Не смотри на то, что онъ одѣтъ въ шелковыя одежды, умащенъ благовоніями, окруженъ слугами; но посмотри въ его совѣсть, обнажи его душу, когда онъ еще богатъ, и ты увидишь внутри его бури и смятенія. А когда ви-

дишь другого, падающаго своимъ паденіемъ, то усматривай въ томъ и собственное несчастье.

8. Въ самомъ дѣлѣ, что можетъ быть непостояннѣе дѣлъ человѣческихъ? Неоднократно я говорилъ, что они подобны рѣчнымъ потокамъ, которые являются и тотчасъ исчезаютъ, приходятъ и тотчасъ уходятъ. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ.* Прими эти слова, какъ духовную пѣснь; когда возбудится въ тебѣ зависть, то пусть припомнится этотъ стихъ, и слова его изгонять страсть. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ.* Это — мое врачество, имѣющее въ виду не деньги, а небо; я не тѣло врачу, а душу, и не только вашу, но и свою, потому что хотя я и учитель, но вмѣстѣ и человекъ, имѣющій общую со всѣми природу, и потому предлагаю общее ученіе.

*Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ.* Прими эти слова, какъ сокровище и опору; прими эти слова, какъ источникъ богатства и изобилія. Богатство состоитъ не въ томъ, чтобы богатѣть, а въ томъ, чтобы не желать богатства. Поняли ли сказанное вамъ? Кто желаетъ богатѣть, тотъ имѣетъ нужду въ имуществѣ, въ деньгахъ; а кто не желаетъ богатѣть, тотъ всегда въ удовольствіи. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ, или егда умножится слава дому его.* Почему же, скажи мнѣ, не убойся? Такъ какъ богатыхъ боятся, то пророкъ описываетъ жизнь ихъ. Почему ты боишься человекъ, который обильно украшенъ листьями, а не имѣетъ плода? Почему боишься человекъ, который проводитъ горькую жизнь? Почему боишься человекъ, который самъ всегда находится въ страхѣ? Почему боишься человекъ, который находится въ постоянномъ трепетѣ? Рабъ твой не боится тебя, когда ты въ отсутствіи; а богатый носитъ своего господина внутри себя; куда бы онъ ни пошелъ, любостыжаніе слѣдуетъ за нимъ, и дѣлаетъ врагами всѣхъ — и родныхъ, и домашнихъ, и друзей, и завистниковъ, и благодѣтелей. Во всѣхъ оно возбуждаетъ отвращеніе. Тогда какъ бѣдный проводитъ жизнь, не боясь никого, потому что богатъ только любомудріемъ и терпѣніемъ, богатый, который преданъ корыстолюбію, бываетъ ненавидимъ всѣми и въ общественныхъ собраніяхъ ходитъ, какъ общій врагъ, которому льстятъ въ лицо, а внутренно ненавидятъ его. А что это дѣйствительно такъ, видно изъ слѣдующаго: когда подуетъ вѣтеръ и сорветъ листья, когда измѣнятся обстоятельства, тогда открываются мнимые друзья, тогда обнаруживается притворство льстецовъ, тогда отличается сонмъ лицемѣровъ и весь наружный обманъ. Тогда всѣ открыто говорятъ: негодный, коварный, нечестивый! Что говоришь ты? Не ты ли вчера льстилъ ему? Не ты ли цѣловалъ его руку? То было, говорить, притворство; про-

шло время, и я бросилъ притворство и обнаружилъ свои мысли. Почему же, скажи мнѣ, ты боишься того, противъ котораго столько обвинителей? Но что это въ сравненіи съ тѣмъ, когда онъ обвиняетъ самъ себя? Говорю это, осуждая не богатство, какъ я тысящекратно говорилъ, а тѣхъ, которые худо употребляютъ хорошую вещь. Богатство съ добрыми дѣлами хорошо. Когда оно бываетъ хорошимъ? Когда приноситъ отраду бѣдности, когда облегчаетъ нищету. Послушай, что говорить Іовъ: *азъ око бѣхъ слѣпымъ, нога же хромымъ: азъ быхъ отецъ немощнымъ* (Іов. xxix, 15). Вотъ богатство: оно было не грѣхомъ, а нищелюбіемъ! *Дверь дома моего всякому приходившему отверста бы* (Іов. xxxi, 32). Вотъ употребленіе богатства, богатства не по имени, а на самомъ дѣлѣ! То богатство есть слуга этого богатства, то носить только имя богатства безъ дѣйствительности, а это и по имени и на дѣлѣ есть истинное богатство. Какое? Богатство добродѣтелей, богатство милостыни. Какимъ образомъ? Я скажу. Бываетъ богатый, который похищаетъ чужое, и бываетъ богатый, который отдаетъ бѣднымъ свое; тотъ богатѣетъ, собирая, а этотъ—расточая; тотъ засѣваетъ землю, а этотъ воздѣлываетъ небо; сколько небо лучше земли, столько стяжанія перваго хуже стяжанія послѣдняго; этотъ пользуется любовію безчисленнаго множества людей, а тотъ осуждается всѣми; и, что поистинѣ удивительно, хищника и корыстолюбца ненавидятъ не только обиженные имъ, но и тѣ, которые не потерпѣли отъ него никакого зла, но только сожалеютъ о потерпѣвшихъ, а милосердаго любятъ не только благодѣлствованные имъ, но и тѣ, которые не получили отъ него благодѣянія. Такъ, братіе, добродѣтель лучше порока. Порокъ дѣлаетъ для человѣка врагами и тѣхъ, которые не обижены имъ, а милосердіе пріобрѣтаетъ любовь и отъ тѣхъ, которые не получили благодѣянія. О человѣкѣ милосердомъ всѣ говорятъ: да вознаградитъ его Богъ! Какое же ты получилъ отъ него благодѣяніе? Не я, но братъ мой; не я, но сочленъ мой; добро, сдѣланное ему, я отношу къ себѣ. Видишь ли, какова добродѣтель, какъ она вожделѣнна, какъ любезна, какъ прекрасна? Человѣкъ милосердый есть общее пристанище, отецъ всѣхъ, подпора престарѣлыхъ. О милосердомъ, если случится съ нимъ какое-нибудь несчастіе, всѣ молятся: помилуй его, Боже, сохрани его, надѣли его добромъ! Но подойди къ дому хищника, и ты услышишь, какъ говорятъ о немъ: негодный, коварный, нечестивый! Какую же ты получилъ отъ него обиду? Я—никакой, но братъ мой. На него каждый день—безчисленное множество жалобъ. А когда онъ падаетъ, то всѣ нападаютъ на него. Это ли жизнь? Это ли богатство? Не гораздо ли это хуже жизни осужденнаго



преступника? Осужденный связанъ по тѣлу, а этотъ по душѣ. Ты видишь его связаннымъ, и не жалѣешь его? Я отвращаюсь отъ него, потому что онъ связанъ не по нуждѣ, а по произволенію, потому что онъ самъ наложилъ на себя узы.

4. Опять, скажутъ мнѣ, ты противъ богатыхъ? А вы опять противъ бѣдныхъ. Опять ты противъ хищниковъ? А вы опять противъ тѣхъ, у кого похищаютъ. Вы не насыщаетесь, пожирая и терзая бѣдныхъ, и я не насыщаюсь, исправляя васъ. Постоянно ты покровительствуешь этимъ людямъ, постоянно покровительствуешь бѣдному? Но отступи ты отъ овцы моей, удались отъ стада моего, не вреди ему. Ты вредишь моему стаду и осуждаешь, что я отгоняю тебя? Если бы я былъ пастыремъ обыкновенныхъ овецъ, то ты осудилъ бы меня, когда бы я не отгонялъ нападающаго на нихъ волка. Я — пастырь разумныхъ овецъ; отгоняю не камнемъ, а словомъ; или лучше, не отгоняю тебя, а призываю тебя; сдѣлайся овцею, приди, будь въ моемъ стадѣ. Для чего ты вредишь стаду, которое ты долженъ былъ бы увеличить соборомъ? Я отгоняю не тебя, но отгоняю волка. Если ты не волкъ, то я не отгоняю тебя; если же ты сталъ волкомъ, то обвиняй самого себя, Я не противъ богатыхъ, но за богатыхъ; и когда говорю это, то за тебя говорю, хотя ты и не чувствуешь этого. Какъ за меня говоришь ты? Такъ; я удаляю тебя отъ грѣха, избавляю тебя отъ хищенія, дѣлаю тебя для всѣхъ любезнымъ, для всѣхъ вожделѣннымъ. Я постоянно говорю тебѣ: не похищалъ ли ты, не искалъ ли корысти?—приди, и я измѣню тебя, измѣню вражду въ дружбу, опасность въ безопасность; это я сдѣлаю для тебя здѣсь, а тамъ доставлю тебѣ царство небесное, чтобы ты не подвергся безконечнымъ мученіямъ, чтобы ты получилъ блага, *иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце челоутку не въздоша* (1 Кор. II, 9). Кому это свойственно, отгоняющему или совѣтующему, любящему или ненавидящему тебя? Но, скажешь, ты ненавидишь меня. Нѣтъ, я люблю тебя. Я имѣю заповѣдь Господа моего: *любите брани ваша* (Мф. V, 44). Я не перестану врачевать тебя. Господь нашъ, будучи распятъ, говорилъ: *Отче, отпусти имъ, не судятъ бо, что творятъ* (Лук. XXIII, 34). Развѣ тебя я преслѣдую? Я преслѣдую страсть твою. Развѣ съ тобою я сражаюсь? Съ порокомъ твоимъ. И ты не считаешь меня благодѣтелемъ, не считаешь меня покровителемъ, не считаешь меня твоимъ защитникомъ больше всѣхъ? Кто же другой скажетъ тебѣ объ этомъ? Начальникъ ли? Ничего такого онъ не скажетъ тебѣ; онъ говоритъ о проступкахъ, о несправностяхъ. Жена ли? Она говоритъ о нарядахъ, о золотѣ. Сынъ ли? О наслѣдствѣ, о завѣщаніи, о достояніи. Слуга ли? О службѣ, о свободѣ. Собесѣдники ли? О

пиршествѣхъ, объ ужинахъ, объ обѣдахъ. Тѣ ли, которые на зрѣлищѣ? О срамномъ смѣхѣ, о необузданной похоти. Тотъ ли, кто въ судилищѣ? О завѣщаніяхъ, о наслѣдствѣ, объ освобожденіи—о томъ, чѣмъ онъ занимается. Отъ кого же ты услышишь это, если не отъ меня? Всѣ боятся тебя, а я не смотрю на тебя, и покуда ты таковъ, я не боюсь тебя, презираю тебя, презираю страсть твою. Я дѣлаю разрѣзъ, ты кричишь, но я не боюсь крика твоего, а желаю твоего спасенія, потому что я — врачъ. Если ты, имѣя рану, призовешь врача и увидишь, какъ онъ наострилъ желѣзо, то не говоришь ли ему: разрѣзай, хотя мнѣ и будетъ больно,—надѣясь на исцѣленіе болѣзни отъ разрѣза? А меня ты убѣгаешь, меня, который не разрѣзаю, но очищаю душу твою словомъ. Между тѣмъ врачъ что дѣлаетъ? Часто онъ разрѣзываетъ, и рана дѣлается хуже; а я дѣлаю не хуже, а лучше, потому что тамъ—слабая природа и безсильное лѣкарство, а здѣсь—сила слова. Врачъ не ручается за твое исцѣленіе, а я ручаюсь за твое спасеніе,—послушай меня. Для того снисшелъ Единородный Сынъ Божій, чтобы насъ возвести и поставить выше небесъ.

Только одного я боюсь—грѣха; все прочее—мимо, богатство ли, бѣдность ли, власть ли, и что бы то ни было. Говорю такъ и не перестану говорить, потому что хочу, чтобы никто не погибъ изъ моего стада. Итакъ богатому можно спастись? Конечно. Іовъ былъ богатъ и Авраамъ былъ богатъ. Ты видѣлъ его богатство? Посмотри же и на его страннолюбіе. Ты видѣлъ его трапезу? Посмотри и на его дружелюбіе. А что Авраамъ? Онъ былъ богатъ. Развѣ я спорю съ тобою? Былъ ли богатъ Авраамъ? Да, онъ былъ богатъ. Ты видѣлъ его богатство? Посмотри же и на образъ его жизни. Въ полдень Господь явился ему, сидѣвшему у дуба Мамврійскаго: *и се трие мужи* (Быт. xviii, 2). Онъ всталъ (не зная, что явившійся былъ Богъ,—какъ могъ онъ это знать?), поклонился и сказалъ: если вы находите меня достойнымъ, войдите подъ тѣнь кущи моей. Видишь ли, что дѣлалъ въ полдень старецъ? Не сидѣлъ подъ кровлею, а приглашалъ странниковъ и путниковъ, вовсе незнакомыхъ ему, и вставъ кланялся имъ, хотя самъ былъ богатъ и знатенъ. Изобилуя богатствомъ, онъ оставлялъ домъ, жену, дѣтей, рабовъ, которыхъ имѣлъ триста восемнадцать, оставлялъ всѣхъ, и выходилъ на ловитву, расстилалъ сѣть страннолюбія, чтобы какой-нибудь путникъ, какой-нибудь странникъ не прошелъ мимо его дома. Посмотри, что дѣлаетъ старецъ.

506 Онъ не поручаетъ этого слугѣ, хотя имѣлъ ихъ триста восемнадцать,—потому что зналъ обыкновенную лѣность рабовъ,—опасаясь чтобы слуга не проспалъ, не пропустилъ странника и не потерялъ добычи. Вотъ Авраамъ, вотъ богатый! А ты удостоиваешь

ли хотя посмотрѣть на бѣднаго, хотя отвѣчать ему, хотя побесѣдовать съ нимъ? Если же когда и подашь ему милостыню, то чрезъ слугу. Но не такъ поступалъ праведникъ. Онъ сидѣлъ подъ палящими лучами солнца, обливаясь отъ жары потомъ; тѣмъ для него была любовь къ страннопріимству; онъ сидѣлъ собирая плоды страннолюбія, хотя былъ богатымъ. Сравни съ нимъ нынѣшнихъ богачей. Въ полдень гдѣ сидятъ они? Въ аду, Гдѣ сидятъ? Въ мертвецкомъ пьянствѣ. Гдѣ сидятъ. На торжищѣ распростертые, пьяные, ослѣпленные сердцемъ, безумнѣйшіе безсловесныхъ животныхъ. Но не такъ поступалъ праведникъ.

5. Хочешь ли подражать Аврааму? Подражай, не только не запрещая, но и совѣтую, хотя отъ насъ требуется больше, нежели отъ Авраама. Аще, сказалъ Господь, *не забудеть правда своя плче книжниковъ и фарисей, не отидете отъ царствіе небесное* (Мѡ. v, 20). Но ты пока старайся сравниться по крайней мѣрѣ съ Авраамомъ. Что же Авраамъ? Онъ былъ страннолюбивъ; онъ всталъ и поклонился странникамъ, даже не зная, кто они таковы. Если бы онъ зналъ, то не сдѣлалъ бы ничего удивительнаго, послуживъ Богу; но незнаніе того, кто были путники, показываетъ въ немъ великую любовь къ страннопріимству. Онъ сидѣлъ и оказалъ имъ гостепріимство. Какъ? Щедро; онъ заклалъ тельца, призвалъ Сарру, сдѣлалъ общинцею гостепріимства и жену, которая не скрывалась въ своемъ жилищѣ, но стояла подъ дубомъ. И эта трапеза разверзла ея утробу и исправила недостатокъ природы. Авраамъ заклалъ тельца, и получилъ Исаака; Сарра замѣсила муку и получила потомство, какъ звѣзды небесныя и какъ песокъ морской. Но ты конечно скажешь: дай и мнѣ въ вознагражденіе столько истинныхъ сыновъ. Бѣдный, жалкій, презрѣнный, ты ищешь земного? Я даю тебѣ небо, ликованіе съ ангелами, наслажденіе вѣчное, и ты ищешь смертнаго и тлѣннаго? Я даю тебѣ жизнь, не имѣющую конца. Награда высшая, воздаяніе большее! Слушай внимательно, что я скажу тебѣ, чтобы тебѣ увидѣть противоположность въ дѣйствіяхъ. Когда нужно было оказать гостепріимство, то Авраамъ что сказалъ женѣ своей Саррѣ? *Ускори и смѣси три меры муки чисты* (Быт. xviii, 6). Пусть выслушаютъ сказанное жены. *Ускори и смѣси три меры муки чисты*. Вотъ зрѣлище, общее для всѣхъ насъ; вотъ училище общее для обоихъ половъ. Пусть выслушаютъ сказанное жены, пусть выслушаютъ и мужи, и подражаютъ. *Ускори, и смѣси три меры муки чисты*, сказалъ онъ, а самъ поспѣшилъ къ стаду воловъ. Они раздѣляютъ трудъ, чтобы раздѣлить и вѣнецъ; общій бракъ,—общія должны быть и дѣла добродѣтели. Я взялъ, говорить, тебя въ помощницу,—будь же мнѣ помощницею

507

и въ высшихъ дѣлахъ: *ускори, ускорь*. Понуждаетъ жену, чтобы медленностію не огорчить странниковъ. *Ускорь и смѣси три мѣры муки чисты*. Трудное порученіе! Не легкое приказаніе! *Смѣси три мѣры муки чисты*. И Сарра не сказала: что это? Развѣ для того я сочеталась съ тобою бракомъ, чтобы мнѣ мѣсить и печь хлѣбъ, жентъ, имѣющей такое богатство? У тебя триста, восемнадцать рабовъ, и ты не хочешь приказать имъ, а мнѣ поручаешь эту службу? Не сказала она ничего такого и даже не подумала. Она была женою Авраама не только по союзу плотскому, но и по союзу добродѣтели; потому онъ и говоритъ ей: *ускори*; а она съ усердіемъ принимаетъ приказаніе, потому что знала обильные плоды гостепріимства. *Ускорь, смѣси*. Онъ знаетъ усердіе жены своей. А нынѣшнія жены? Сравнимъ ихъ съ Саррою. Принимаютъ ли онѣ подобныя приказанія, подобныя занятія? Покажи мнѣ руку жены любящей украшенія, и ты увидишь, какъ эта рука снаружи покрыта золотомъ, а внутри подвергнута осадѣ. Достояніе сколькихъ бѣдныхъ, скажи мнѣ, носить рука твоя? Протяни ко мнѣ руку твою, покажи ее: чѣмъ она отягчена? Любостязаніемъ. Посмотри на руку Сарры: чѣмъ она украшена? Страннопріимствомъ, милостынею, любовію, нищелюбіемъ. О, прекрасная рука! Посмотри на ту и другую руку; видъ ихъ одинаковъ, но велико между ними различіе. Здѣсь потоки слезъ, а тамъ вѣнцы и награды. Говорю это для того, чтобы ни жены не требовали украшеній отъ мужей, ни мужья не слушали женъ, требующихъ этого. Вотъ Сарра, вотъ богатая жена замѣсила три мѣры муки. Каковъ трудъ? Но она не чувствовала труда въ надеждѣ на плодъ и воздаяніе. *Ускорь, смѣси три мѣры муки чисты*. А ты, жена, что дѣлаешь? Наряжаешься? Чтобы понравиться кому? Мужу? Дурное стараніе, если ты хочешь такимъ образомъ понравиться мужу, если спѣшишь такимъ образомъ угодить своему мужу. Какъ же я буду нравиться ему? Цѣломудріемъ. Какъ буду угождать ему? Скромностію, любомудріемъ, кротостію, любовію, единомушіемъ, согласіемъ. Вотъ, жена, твои украшения. Эти добродѣтели твои производятъ единомушіе; а тѣ украшения не только не дѣлаютъ тебя пріятною, но даже дѣлаютъ тебя не-сносною для мужа. Когда ты говоришь ему: отними у другихъ и принеси мнѣ, то на малое время ты нравишься ему, а послѣ будешь имѣть въ немъ врага. А чтобы ты убѣдилась, что ты стараешься понравиться не мужу, вотъ что скажу тебѣ: дома ты снимаешь украшения, а въ церкви ты надѣваешь ихъ; если бы ты хотѣла нравиться мужу, то носила бы ихъ дома. Но, какъ я сказалъ, тыходишь въ церковь, украшенная золотомъ на рукахъ и на шеѣ. Если бы пришелъ сюда Павелъ, этотъ мужъ

страшный и вѣстѣ вождѣнный,—страшный для грѣшниковъ и вождѣнный для благочестивыхъ,—который взываетъ и говоритъ такъ: *жены да украшаютъ себя ни златомъ, или бисерми, или ризами многочисленными* (1 Тимое. II, 9); потомъ, если бы вошелъ сюда язычникъ и увидѣлъ вверху женщинъ, носящихъ такія украшенія, а внизу Павла, такъ проповѣдующаго, то не сказали бы онъ, что здѣсь театральное зрѣлище и баснословіе? Нѣтъ, наше собраніе не зрѣлище, хотя здѣсь и дѣлаются такія дѣла. Но язычникъ соблазняется и говоритъ: я входилъ въ христіанскую церковь, слышалъ Павла, говорившаго: *ни златомъ или бисерми*, и видѣлъ женщину, показывающую дѣлами совершенно противное.

6. Какая тебѣ, жена, польза отъ золота? Чтобы казаться красивою и благообразною? Но это нисколько не придаетъ красоты душѣ твоей. Вудь красива душею,—тогда будешь пріятна и по тѣлу. *Мудрость челоѣка просвѣтитъ лице его* (Еккл. VIII, 1). А мудрость есть свойство души. Ничто такъ не производитъ расположенія и привязанности, какъ любовь. Если мужъ любить тебя, то, хотя бы ты была и безобразна, ты кажешься ему пріятною; а если онъ ненавидитъ тебя, то, хотя бы ты была благообразна, онъ не захочетъ смотрѣть на тебя. Ненависть души не позволяетъ видѣть красоты лица. Когда ты станешь требовать отъ него нарядовъ и золота, тогда и онъ возненавидитъ тебя и станетъ убѣгать отъ тебя, какъ отъ челоѣка, пристающаго къ нему съ требованіями на торжищѣ. Но отъ того онъ можетъ убѣжать, а отъ тебя не можетъ, такъ какъ ты всегда находишься при немъ и требуешь услугъ, несогласныхъ съ разумомъ. Все это, жена, ты не только принимаешь слухомъ, но пусть измѣнится и сердце твое. Слова мои суть горькія лѣкарства, горькія на время, но доставляющія постоянную радость. Я—врачъ я очищаю раны, чтобы онъ, застарѣвши, не сдѣлали разрывъ, болѣе тяжкимъ. Я врачую, доставляя здоровье посредствомъ слова; другіе же заботятся только о жизни настоящей, временной, обманчивой, презрѣнной. А что говорилъ я объ Авраамѣ,—я не забылъ обѣщанія,—слова его: *ускори, смѣси* пусть каждая жена начертаетъ въ своемъ сердцѣ, и каждый мужъ пусть поддержитъ въ своей совѣсти.

Для чего, скажи мнѣ, ты носишь шелковыя одежды, ѣдишь на златосбруйныхъ коняхъ и украшенныхъ лошакахъ? Лошакъ украшается снизу; золото лежитъ и на покрывалѣ его; безсловесные лошаки носятъ драгоцѣнности, имѣя золотую узду; бессловесные лошаки украшаются; а бѣдный, томимый голодомъ, сидитъ при дверяхъ твоихъ, и Христосъ мучится голодомъ. О,

крайнее безуміе! Какое оправданіе, какое прощеніе получишь ты, когда Христосъ стоитъ предъ дверьми твоими въ видѣ бѣднаго, а ты нисколько не трогаешься? Кто избавитъ тебя отъ тамошняго наказанія? Я подаю, говоришь ты, милостиню. Но подавай не столько, сколько хочеть бѣдный, а сколько ты можешь. Что, скажи мнѣ, ты будешь отвѣчать тогда, когда настанутъ невыносимыя наказанія, тамошнія мученія, казни, страшныя силы, когда будетъ кипѣть рѣка огненная, когда явится страшный престолъ, неподкупное судилище, безначальное Существо, конецъ дѣлъ человѣческихъ, когда ни отецъ, ни мать, ни сосѣдъ, ни царь, ни путникъ, ни странникъ не помогутъ тебѣ, но будетъ стоять челоуѣкъ одинъ съ своими дѣлами, осуждаемый за нихъ, или вѣнчаемый за нихъ? Что ты скажешь тогда? Тогда ты припомнишь слова мои; но какая будетъ тебѣ польза? Никакой. Такъ и тотъ богатъ вспомнилъ и искалъ времени покаянія, но не получилъ никакой пользы. *Посли, говорилъ онъ, Лазаря, да омочитъ конецъ перста своего въ воду и устудитъ языкъ мой, яко сильно стражду* (Лук. xvi, 24). Но Лазарь не былъ посланъ, не потому, чтобы одна капля принесла ущербъ великому райскому источнику, но потому, что капля милосердія не смѣшивается съ жестокостію. Такъ какъ во время подвиговъ богатъ презиралъ его, то во время вѣнцовъ онъ не удостоилъ богача никакого утѣшенія.

7. Говорю это для того, чтобы ни бѣдный не плакалъ отъ бѣдности, ни богатый не радовался богатству. Ты богатъ? Гибельно богатство, если ты не употребляешь его надлежащимъ образомъ. *Ускори, и слѣси три мѣры муки чисты*, сказалъ Авраамъ, а самъ *тече во краванъ и заколоу тельца* (Быт. xvi, 7). Старецъ бѣжалъ скоро; слабость тѣла не остановила, а любомудрый духъ укрѣпилъ его; усердіе побѣдило природу. Господникъ трехъ сотъ восемнадцати рабовъ несъ тельца, и не тяготился бременемъ, но окрылялъ душу усердіемъ. Старецъ принялъ на себя—сходить поспѣшно и много служить, а жена приняла на себя трудъ и хлопоты. Они угощали странниковъ не только щедрымъ подаваніемъ денегъ и обильною трапезою, но и услужливостію и совершеннымъ угожденіемъ, не чрезъ рабовъ, но собственными руками и другими членами. Потомъ жена стояла въ видѣ служанки, а странники, незнакомые, возлежали,—я не перестану говорить объ этомъ,—они считали пришельцевъ за людей бѣдныхъ, но не смотрѣли на это, а приняли ихъ какъ странниковъ, и оба предстояли при этомъ, собирая грозды страннопріимства добрымъ расположеніемъ, любомудріемъ, услужливостію, ласково-стію, трудами, угожденіемъ, любовію, заботливостію, усердіемъ, эфѣлою предупредительностію. Жена стояла подъ деревомъ,

пользуясь деревомъ, какъ бы брачнымъ чертогомъ, и имѣя покровомъ тѣнь листьевъ, и не стыдилась стоять въ виду предъ всѣми. Она стояла, отличаясь собственною красотою и собирая плоды служенія. Что же пришедшій? *Прииду*, сказалъ онъ, *во время сіе*, и будетъ сынъ Сарры (Быт. хviii, 10). Какой плодъ произрастила трапеза, какой прекрасный, какой скорый, какой зрѣлый! Какой сочный и спѣлый гроздь! Эти слова какъ бы вошли въ ея утробу и зачался сынъ. Таковы плоды страннопріимства! Выслушай внимательно то, что я хочу сказать. Впослѣдствіи, когда выросъ сынъ, рожденный отъ трапезы, когда плодъ страннопріимства сдѣлался мужемъ, — родило же его не столько чрево, сколько трапеза, а прежде всего слово Божіе, — когда онъ выросъ и сталъ мужемъ, и наконецъ пришло время вступленія въ бракъ, — слушай внимательно, что я говорю, — когда блаженный старецъ, патріархъ Авраамъ приближался къ смерти, — а жилъ онъ среди женщинъ развращенныхъ и народа нечестивѣйшаго, — тогда онъ призвалъ раба своего и сказалъ: здѣсь нечестивыя женщины хананейскія. Чего же ты желаешь? Поди, говоритъ, въ землю, гдѣ я родился, и приведи оттуда жену сыну моему. Необыкновенныя и дивныя дѣла! Вы знаете и хорошо знаете: когда кто-нибудь хочетъ женить своего сына, то отецъ и мать совѣщаются, ходятъ по чужимъ домамъ, одному льстятъ, другому угождаютъ, при чемъ является множество свахъ и сватовъ, дѣлаются обѣщанія денежныя вознагражденія, и всѣ хлопоты и переговоры отецъ и мать принимаютъ на себя, и не стыдятся, не краснѣютъ, не поручаютъ слугамъ; а когда придетъ странникъ, то говорятъ слугѣ: поди, отведи его внизъ, прими его. Но Авраамъ поступалъ 510 наоборотъ: когда нужно было сдѣлать высокое и мудрое дѣло, то онъ дѣлалъ самъ, не поручалъ гостепріимства слугѣ, но женѣ и себѣ; а когда дѣло шло о пріисканіи жены и бракѣ, то сказалъ слугѣ: поди ты. А здѣсь жены поступаютъ напротивъ. Если онѣ хотятъ переговорить съ золотыхъ дѣлъ мастеромъ, то не стыдятся и идутъ сами, и сидятъ при работѣ его, чтобы не украли золота; страсть къ богатству заставляетъ ихъ презирать стыдъ и приличіе. Но Авраамъ поступалъ не такъ: когда нужно было принять странниковъ, то дѣлалъ это самъ и жена его; а когда дѣло касалось брака, то дѣйствовалъ чрезъ слугу. Но, скажешь, почему ты упомянулъ объ Авраамѣ? Потому, что онъ былъ богатъ. Помни это и ты объ Авраамѣ, и никогда не будешь презирать никого. А какъ я дошелъ до рѣчи объ этомъ? Взявъ въ руководство слова пророка: *не бойся, егда разбогатеетъ чело-вѣкъ*. Этотъ стихъ произвелъ все это; и вотъ мы нашли въ немъ сокровище, обильное золотомъ. *Не бойся, егда разбогатеетъ чело-*

есть. Возьми этот посохъ, который можетъ поддерживать дрожащее отъ слабости тѣло. Дѣйствительно, не столько посохъ поддерживаетъ дрожащее тѣло людей слабыхъ и старыхъ, сколько этотъ стихъ укрѣпить колеблющуюся душу молодыхъ и старыхъ, осаждаемыхъ похотями и грѣхами. *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ.* Что ты боишься человека, котораго скорѣе можно назвать волкомъ, нежели человекомъ? Что ты боишься человека, который исполненъ нечестія и погрязъ въ золотѣ? Что ты боишься человека, который неправдою потерялъ собственныя блага и постоянно имѣетъ внутри себя врага? Но мнѣ пророкъ объявилъ: *не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ.* Скажи же мнѣ теперь и то, какимъ образомъ я могу не бояться богатаго. *Или егда умножится слава дому его.*

8. О, прекрасное выраженіе! Какая мудрость заключается въ этомъ изображеніи и наставленіи! *Не убойся, егда разбогатѣетъ человекъ, или егда умножится слава дому его.* Не сказалъ: *егда умножится слава его*, но: *слава дому его.* Такъ, когда ты войдешь въ домъ какого-нибудь богача, и увидишь огромныя колонны, золотыя карнизы, обложенныя мраморомъ стѣны, фонтаны, источники, портики, колеблемыя вѣтромъ деревья, покрывающую все мозаику, толпу одѣтыхъ въ золото евнуховъ, множество слугъ, устланый коврами полъ, блистающія золотомъ столы, великолѣпныя спальни, то все это—слава дома, а не слава человека. Славу человека составляютъ: благочестіе, скромность, милосердіе, кротость, смиренномудріе, миръ, правда, налицемѣрная любовь ко всѣмъ; все это—слава человека. Что же ты боишься богатаго? Бойся лучше дома его, потому что богатъ домъ, а не живущій въ немъ. Но, скажешь, я не боюсь дома. Почему? Потому, что золото есть бездушное вещество. А человека богатаго боишься? Да. Почему? Развѣ богатство есть его принадлежность? Оно—только украшеніе дома. Стѣны обложены мраморомъ: какое же отношеніе къ человеку, живущему въ нихъ? Потолки въ золотѣ: какое отношеніе къ ихъ владѣльцу? Главныя колонны золотыя: какое отношеніе къ головѣ хозяина, оскверненной грѣхами? Полъ чистъ? Но совѣсть не чиста. Одежды шелковыя? Но душа покрыта рубищами. Домъ богатъ? Но хозяинъ дома—нищій. *Егда умножится слава дому его.* А чтобы вы убѣдились, что это дѣйствительно—слава дома, а не человека, я докажу вамъ это вашими же словами. Часто, входя въ чей-нибудь великолѣпный домъ и выходя изъ него, что говоришь ты? Я видѣлъ прекрасныя мраморы. А не говоришь: я видѣлъ прекраснаго человека? Удивительныя колонны, прекрасныя окна. А не говоришь: удивителенъ живущій тамъ? Множество золота на потолкѣ. А не



говоришь: много милосердія въ хозяйнѣ? Много фонтановъ, много богатства. А не говоришь: много богатства въ самомъ владѣльцѣ? Всегда ты говоришь о стѣнахъ, всегда о мраморахъ, всегда о фонтанахъ; всегда объ источникахъ. Опять, когда ты видишь коня, украшеннаго золотою уздою, то говоришь: прекрасная узда! Это—похвала мастеру золотыхъ дѣлъ. Прекрасная одежда! Это—похвала ткачу: Прекрасные рабы! Это—похвала купившему ихъ. Такимъ образомъ самъ хозяйнѣ остается не увѣнчаннымъ, а вещи, находящіяся около него, удостоиваются похвалъ. Напротивъ, когда ты видишь человѣка добродѣтельнаго, то говоришь: онъ—человѣкъ добрый, прекрасный, кроткій, удивительный, милосердый, человѣколюбивый, смиренный, постоянно упражняющійся въ молитвахъ, постоянно соблюдающій посты, постоянно посѣщающій церковь, постоянно внимательный къ божественному ученію. Это—похвалы самому человѣку; это—его вѣнцы. Итакъ знай, въ чемъ состоитъ богатство человѣка, и въ чемъ богатство дома, *и не бойся*. Когда ты научишься различать хорошо богатство того и другого, то не станешь бояться. Видишь ли, какъ тотъ, кого ты считаешь богатымъ, бѣденъ и нищъ? *Не бойся, гдѣ разбогатѣетъ человекъ*. А чтобы тебѣ убѣдиться, что это дѣйствительно такъ, если богатый обольщаетъ тебя при жизни, то посмотри на него во время его кончины. Отходя отсюда, беретъ ли онъ съ собою что-нибудь изъ своего богатства? 512 Онъ умираетъ, и лежитъ нагимъ тотъ, который облакался шелковыми одеждами, лежитъ нагимъ въ ямѣ, и рабы отходятъ и проходятъ и никто изъ нихъ не заботится о немъ, потому что они были не его рабами. Онъ отошелъ, и ничего не осталось послѣ него. Жена терзается, распускаетъ волосы; всѣ утѣшаютъ, но она не внемлетъ имъ; дѣти остались сиротами, жена вдовою, всѣ отверженными,—виночерпші, разливатели, собесѣдники, льстецы, евнухи. Отходя отсюда, онъ не можетъ взять ничего изъ своей утвари, но что? Выносятся одинъ. Его превозносятъ похвалами. Но что отъ этого ему? Тщеславіе прославляетъ его. Для чего? Можетъ ли онъ получить отъ этого какую-нибудь пользу? Ничто изъ всего этого не можетъ помочь ему въ тотъ страшный день. Итакъ отходить въ гробъ тотъ, кто расхищалъ все, помѣщается на трехъ аршинахъ земли, и больше ничего; предъ лицомъ его земля и крышка гроба. Потомъ отходить и жена. Гдѣ же богатство? Гдѣ слуги? Гдѣ великолѣпіе? Гдѣ просторный и прекрасный домъ? Все оставляетъ его; оставляетъ и жена, хотя бы и не хотѣла; зловоніе отгоняетъ ее, кучи червей заставляютъ ее удалиться. И этимъ оканчивается все? Да,—потому что онъ отошелъ, не имѣя при себѣ ничего собственнаго. А чтобы тебѣ убѣдиться,

что онъ дѣйствительно отошелъ, не имѣя ничего собственнаго, посмотри на блаженныхъ мучениковъ. При нихъ остается все ихъ достояніе, и потому мы не отходимъ отъ гроба ихъ. Тамъ и жена не можетъ оставаться; а здѣсь царь слагаетъ съ себя діадему и стоитъ при гробѣ мученика, прося и умоляя даровать ему избавленіе отъ бѣды и побѣду надъ врагами. Итакъ, *не бойся, егда разбогатѣетъ человекъ*. Напечатлѣвъ въ умѣ своемъ этотъ стихъ, будемъ воспѣвать Господу и благодарить Его за все, Отца и Сына и Святаго Духа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### БЕСѢДА,

511 сказанная въ Константинополѣ въ великой Церкви, послѣ того, какъ другой сказалъ слово, при немногочисленомъ собраніи, на слова:

не бойся, егда разбогатѣетъ человекъ (Псал. XVIII, 17), и о милостынѣ <sup>1)</sup>.

1. Не великъ плодъ краснорѣчиваго проповѣдника, но зрѣлъ; тонка струна, но важенъ звукъ; не много словъ, но драгоценны мысли. Въ самомъ дѣлѣ, онъ и ободрилъ похвалами весь народъ, возбудивъ въ слушателяхъ большее усердіе хвалебными словами, и указавъ Виновника земледѣлія, вознесъ Ему пѣснопѣнія и благодаренія по апостольской заповѣди, окончивъ рѣчь славословіемъ. Если же Онъ сократилъ трапезу, то сдѣлалъ это не по бѣдности, а по смиренномудрію; окончилъ рѣчь не потому, чтобы 512 не могъ говорить больше, но предоставивъ намъ предложить наставленіе. Итакъ, освободившись отъ бури бывшихъ смятеній, очистимъ слухъ, какъ бы нѣкоторыми рѣчными потоками, чтеніемъ Писаній. Такъ поступаютъ и мореплаватели: когда они, избавившись отъ бури и переплывъ широкое море, достигаютъ тихой пристани, то спускавъ паруса, оставивъ весла и сошедши съ корабля, подкрѣпляютъ свое тѣло омовеніемъ, пищею, питіемъ, сномъ и отдыхомъ, чтобы сдѣлать его способнѣйшимъ къ дальнѣйшему мореплаванію.

513 Будемъ и мы подражать имъ, и избавившись отъ недавно бывшаго смятенія, безпокойства, волненія, введемъ нашу душу, какъ бы въ нѣкоторую спокойную пристань, въ чтеніе Писаній. Упражненіе въ божественныхъ Писаніяхъ есть безмятежная пристань, нерушимая стѣна, непоколебимая крѣпость, неотъемлемая

<sup>1)</sup> Она произнесена, вѣроятно, въ 400 г. по Р. Х.

слава, несокрушное оружіе, невозмутимое благополучіе, постоянное удовольствіе и всякое добро, какое только можно представить. Оно прогоняетъ уныніе, сохраняетъ благодушіе, бѣднаго дѣлаетъ богаче богатыхъ, богатымъ доставляетъ безопасность, грѣшника дѣлаетъ праведнымъ, праведнаго поставляетъ въ безопасномъ убѣжищѣ, исторгаетъ существующее зло, насаждаетъ несуществовавшее добро, прогоняетъ злобу, возвращаетъ къ добродѣтели, и не только возвращаетъ, но и укореняетъ ее и дѣлаетъ постоянною, составляя духовное врачество и нѣкоторую божественную и неизреченную пѣснь, умерщвляющую страсти. Оно исторгаетъ тернія грѣховъ, очищаетъ ниву, сѣетъ сѣмена благочестія и доводитъ плодъ до зрѣлости. Не будемъ же нерадѣть о такихъ благахъ, не будемъ удаляться отъ собраний, но станемъ приходить сюда постоянно, чтобы постоянно получать врачество, и чтобы никто не мучился завистію, видя богатаго, и не тяготился своею бѣдностію, но, познавъ истинныя свойства вещей, пусть каждый убѣгаетъ отъ тѣней и держится истины. Тѣнь, хотя иногда и кажется больше тѣла, но она — тѣнь; она не дѣйствительно больше, а только такою кажется, и притомъ кажется тогда, когда мы бываемъ дальше отъ солнечнаго луча; во время же полудня, когда лучъ падаетъ прямо на голову, она со всѣхъ сторонъ уменьшается, сокращается и становится незначительною. То же можно видѣть и въ дѣлахъ человѣческихъ. Чѣмъ кто дальше становится отъ добродѣтели, тѣмъ большими представляются предметы настоящей жизни; а когда онъ поставитъ себя при самомъ блистающемъ свѣтѣ божественныхъ Писаній, тогда увидитъ суетность, скоротечность и ничтожество этихъ тлѣнныхъ предметовъ и ясно убѣдится, что все это нисколько не лучше рѣчныхъ потоковъ, являясь и въ то же время исчезающая. Поэтому пророкъ, рассуждая любуемо и желая исправить людей малодушныхъ, жалкихъ, пресмыкающихся по землѣ, гонящихся за великолѣпнѣмъ богатства, боящихся и трепещущихъ предъ тѣми, которые изобилуютъ этими предметами, равно и насъ удержатъ отъ такого изступленія и научить презрѣнію къ нимъ, какъ вещамъ ничтожнымъ, сказалъ: *не убойся, егда разбогатѣетъ чело-вѣкъ, или егда умножится слава дому его: яко егда умретъ ему, не возметъ ея* (Псал. xlviii, 17, 18). Видишь ли точность его выраженій и яснѣйшее различеніе предметовъ? Онъ не сказалъ: *когда умножится слава его*, но: *слава дому его*, показывая, что иное — слава чело-вѣка, и иное — слава дома. Что же такое слава чело-вѣка, и что слава дома? Нужно вѣрно различать это, чтобы не принимать сновидѣній за истину. Славу дома составляютъ портреты, галереи, золотая кровля, полъ украшенный драгоценными

514 камнями, луга, сады, толпы слугъ, богатая мебель, изъ которыхъ ничто не относится къ человѣку; а слава человѣка—правая вѣра, ревность по Богѣ, любовь, кротость, смиреніе, усердіе въ молитвахъ, любуудріе милостыни, цѣломудріе, умѣренность и всѣ прочіе виды добродѣтели. А что это дѣйствительно такъ, ты можешь убѣдиться изъ того, что собравшій богатство не получаетъ отъ него себѣ славы, и никто не называется добрымъ потому, что онъ имѣетъ прекрасный домъ, или садъ, или лугъ, или множество слугъ, или дорогія одежды. Всѣ похвалы относятся къ имуществу, а не переносятся на владѣльца. Мы удивляемся дому, саду, лугу и красотѣ одеждъ; но этимъ восхваляется искусство сдѣлавшихъ, а не добродѣтель владѣющихъ, и даже напротивъ, это служить доказательствомъ нечестія послѣднихъ.

2. Богатства, по свойству своему, не только не придаютъ, славы обладающимъ ими, но совершенно уничтожаютъ ее. Тѣхъ, которые хвалятся ихъ обиліемъ, всѣ признаютъ людьми жестокими, безчеловѣчными, негодными и чуждыми любуудрія. Это—слава не человѣка, какъ я сказалъ, но дома; тѣхъ же, которые живутъ въ цѣломудріи, умѣренности, кротости, смиреніи и съ усердіемъ служатъ Богу, мы отличаемъ, хвалимъ, превозносимъ, потому что въ этомъ преимущественно состоитъ слава человѣка. Зная это, не почитайте счастливымъ того, кто владѣетъ въ изобилии этими вещами, неимѣющими съ нимъ ничего общаго. Если ты увидишь человѣка, сидящаго на колесницѣ, надменнаго, гордаго, поднимающагося до облаковъ, но на самомъ дѣлѣ, — это невозможно, — но душевнымъ помысломъ или, лучше, безсмысломъ, то не называй его славнымъ, высокимъ и великимъ. Высокимъ дѣлаютъ человѣка не кони, везущіе колесницу, а высота добродѣтели, возносящая до сводовъ небесныхъ. Если увидишь другого сидящаго на конѣ, сопровождаемаго множествомъ жезлоносцевъ, разгоняющихъ предъ нимъ народъ на площади, не ублажай и его за это, но напередъ узнай его душу и тогда составляй о немъ мнѣніе, соответственное ея качествамъ. А то, что мы видимъ нынѣ, достойно смѣха. Для чего, скажи мнѣ, ты разгоняешь народъ на площади? Для чего толкаешь встрѣчающихся и будучи самъ человѣкомъ, гонишь человѣка? Какая гордость! Какое безуміе! Не сдѣлался ли ты волкомъ, или львомъ, что, при входѣ въ городъ всѣхъ обращаешь въ бѣгство? Но и волкъ никогда не прогоняетъ волка и левъ — льва, напротивъ они живутъ вмѣстѣ, уважая единство природы; а ты, кромѣ природы имѣя еще многія другія побужденія къ кротости, смиренію и сравненію себя съ другими людьми, для чего становишься свирѣпѣе дикихъ звѣрей и ради безсловес-

наго животнаго оказываешь презрѣніе къ существамъ разумнымъ? Господь твой возвелъ человѣка на небо, а ты не раздѣляешь съ нимъ и площади? Что я говорю: на небо? Господь посадилъ его на царскій престоль, а ты выгоняешь его даже изъ города? Для чего у тебя золотая узда, украшающая коня? Какое ты можешь имѣть оправданіе, или какое прісненіе, когда безсловесное животное, которое не чувствуетъ оказываемой ему чести, ты украшаешь сверхъ нужды, — вѣдь для него одно и то же, какъ золото, такъ и свинецъ, — а видя Христа, изнуряемаго голодомъ, не доставляешь Ему даже необходимой пищи? И почему ты, будучи самъ человѣкомъ, не хочешь сообщаться съ людьми, но ищешь пустыни среди городовъ не думаешь, что Господь твой вкушалъ пищу съ мытарями, бесѣдовалъ съ блудницею, распялся съ разбойниками и обращался между людьми, но, предаваясь гордости и надменности, перестаешь быть человѣкомъ? Отсюда у насъ великое нерадѣніе о милостынѣ, отсюда страсть къ стяжанію, отсюда жестокость и безчеловѣчіе. Когда ты надѣваешь золотую узду на коня, золотое ожерелье на слугу, золотую оправу на камень, золотые ремни на себя, золотую одежду, золотой поясъ, золотую обувь, и столько налагаешь на себя по требностей невоздержанія, чтобы удовлетворить не насыщенную страсть и доставить пищу самому свирѣпому звѣрю, т. е. сребролюбію, тогда ты обнажаешь сиротъ, обижаешь вдовицъ и являешься общимъ врагомъ всѣхъ, проводя суетную жизнь и избирая путь, не ведущій ни къ чему доброму. Для чего тебѣ хочется украшать иноплемennаго раба своего золотомъ одеждою? Какая отсюда прибыль? Какая польза для души? Какая выгода для тѣла? Какое пріобрѣтеніе для дома? Напротивъ, это — напрасная трата, безразсудная расточительность, предметъ роскоши, знакъ нечестія, поводъ къ пустой и распутной жизни, растлѣніе души, путь, ведущій къ безчисленному множеству золъ. А ложи, обложенныя серебромъ и украшенныя золотомъ, подножныя скамейки и горшки, сдѣланныя изъ тѣхъ же металловъ, и множество такихъ смѣшныхъ вещей, могутъ ли способствовать къ исправленію твоей жизни? Улучшили ли онѣ тебя, или твою жену, или кого-нибудь изъ твоихъ домашнихъ? Не отъ этого ли множество разбойниковъ и воровъ? Не отъ этого ли бѣглые рабы? Когда они видятъ вездѣ блестящее серебро, то въ нихъ развивается порокъ воровства. Если въ тебѣ, человѣкѣ свободномъ и гордящемся своимъ благородствомъ, блестящее на площади серебро возбуждаетъ пожеланіе, то тѣмъ болѣе въ рабѣ. Говорю это не для того, чтобы оправдывать бѣглыхъ рабовъ и подобныхъ преступниковъ, но чтобы убѣдить васъ не оставлять пищи

515

такимъ ихъ болѣзнямъ. Но, скажешь, куда же скрыть богатство? Неужели зарыть въ землю? Нѣтъ; но, если ты хочешь послушаться моего совѣта, то я покажу тебѣ способъ, которымъ ты можешь сдѣлать этого бѣглаго раба вѣрнымъ.

3. Богатство есть бѣглый рабъ, перебѣгающій сегодня къ одному, завтра къ другому; и не только оно само есть бѣглый рабъ, но обращаетъ въ такихъ же рабовъ и людей, дѣлая часто бѣглецами сохраняющихъ его. Какъ же можно удержать этого бѣглеца? Противоположно тому, какъ поступаютъ съ другими бѣглецами. Другіе удерживаются, когда ихъ стерегутъ, а оно убѣгаетъ, когда сберегается, и удерживается, когда раздѣляется. Если сказанное кажется тебѣ страннымъ, то научись отъ земледѣльцевъ. Если они оставляютъ пшеницу дома и закапываютъ, то отдають ее моли и червямъ, и губятъ; а если разбрасываютъ по нивамъ, то не только сохраняють ее, но и умножаютъ. Такъ и богатство, остающееся въ сундукахъ, за дверями и запорами, или зарываемое въ землю, скоро убѣгаетъ; если же ты расточишь его на бѣдныхъ, какъ земледѣлецъ бросаетъ пшеницу на ниву, то оно не только не убѣжитъ, но еще увеличится. Итакъ, зная это, не отдавай его слугѣ, но раздай въ безчисленное множество рукъ, въ руки вдовъ и сиротъ, убогихъ, заключенныхъ въ темницѣ. Находясь въ такихъ рукахъ, оно не можетъ убѣжать, но удерживается твердо и увеличивается. Но, скажешь, что же я оставлю дѣтямъ? Я не заставляю тебя раздавать все; а если и все раздашь, то тѣмъ болѣе богатыми сдѣлаешь дѣтей своихъ, оставивъ имъ вмѣсто денегъ милостиваго Бога, благіе плоды милосердія и между людьми множество покровителей и благодѣтелей. Какъ людей корыстолюбивыхъ мы ненавидимъ, хотя бы сами не потерпѣли отъ нихъ вреда, такъ милосердыхъ, хотя бы мы сами не получили отъ нихъ никакой милости, уважаемъ и любимъ, и не только ихъ, но и дѣтей ихъ. Представь же, какая честь видѣть дѣтей любимыми множествомъ людей и слышать, какъ и всѣ говорятъ, когда богатство употреблено на пропитаніе бѣдныхъ: это — сынъ человѣколюбиваго, это — сынъ милостиваго. Между тѣмъ ты вещь безчувственную украшаешь тщетно и напрасно, — потому что камень остается безчувственнымъ, сколько бы ты ни положилъ на него талантовъ золота, — а тому, кто чувствуетъ и извуряется голодомъ, не хочешь подать даже необходимой пищи. Но когда откроется страшное судилище, потекутъ огненные рѣки и потребуется отъ насъ отчетъ въ дѣлахъ нашихъ, тогда что скажешь ты въ оправданіе такого небреженія, такого безумія, жестокости и безчеловѣчія? Какое представишь основательное извиненіе? Каждый изъ прочихъ людей имѣетъ какую-нибудь

цѣль и основаніе своей дѣятельности: земледѣлецъ, если потребуешь отъ него отчета, скажетъ, для чего онъ запрягалъ воловъ, проводилъ борозды, ташилъ плугъ; купецъ скажетъ, для чего онъ велъ корабль по морю, нанималъ работниковъ, тратилъ деньги; строитель, сапожникъ, мѣдникъ, хлѣбопекаръ и каждый изъ ремесленниковъ покажетъ основаніе и причину своихъ дѣйствій; а ты, украшая ложе свое серебромъ, позлащая коня и камень, приготовляя такія же кожи, если потребовать отъ тебя отчета и основанія—какую представишь причину? Какое скажешь основаніе? Развѣ сонъ бываетъ пріятнѣе на такомъ ложѣ? Не можешь сказать этого; напротивъ,—если сказатьнѣ что неожиданное,—бываетъ даже не пріятнѣе, потому что тамъ больше заботъ и сильнѣе безпокойство. Зданіе развѣ дѣлается безопаснѣе отъ золота? Нѣтъ. Развѣ конь бываетъ лучше отъ такой узды, или слуга—отъ такой одежды? Въ этомъ случаѣ бываетъ все напротивъ. Для чего же вы показываете такое невѣжество во всемъ этомъ? Вы, конечно, скажете, что чрезъ это приобретаеете себѣ большую славу. Но развѣ вы не слышали въ началѣ нашей бесѣды, что все это—не слава человѣка, а напротивъ безчестіе его, безславіе, осужденіе и униженіе? Отсюда приходитъ зависть, клевета и безчисленное множество золь; и тѣмъ огромнѣе стяжанія, тѣмъ продолжительнѣе осужденіе; эти обширные и великолѣпные дома, и по смерти владѣльцевъ, громко говорятъ противъ нихъ, какъ самые злые обвинители. Тѣло ихъ предано землѣ, но видъ зданій не позволяетъ, чтобы вмѣстѣ съ тѣломъ была погребена и память объ ихъ любостяжаніи; каждый прохожій, при взглядѣ на высоту и величіе обширнаго и великолѣпнаго дома, скажетъ себѣ или ближнему: сколькихъ слезъ стоило построеніе этого 517 дома? Сколько ограблено сиротъ? Сколько обижено вдовъ? Сколько людей лишено платы? Такимъ образомъ для тебя выходить противное: ты желалъ приобрести славу при жизни, но и по окончаніи жизни не избавляешься отъ обвинителей и, какъ мѣдный столбъ, этотъ домъ передаетъ твое имя и заставляетъ даже тѣхъ, которые не видѣли тебя при жизни, осыпать тебя безчисленными укоризнами.

4. Итакъ, если чрезмѣрное честолюбіе не приноситъ даже и такой пользы, то будемъ убѣгать, возлюбленные, будемъ убѣгать этой болѣзни и не будемъ свирѣпѣе безсловесныхъ животныхъ. У нихъ все общее—и земля, и источники, и пастбища, и горы, и лѣса, и ни одно изъ нихъ не имѣетъ больше другого; а ты человѣкъ, кротчайшее животное, дѣлаешься свирѣпѣе звѣря, заключая въ одномъ своемъ домѣ пропитаніе тысячи и даже многихъ тысячъ бѣдныхъ, между тѣмъ, какъ у насъ одна, общая

природа и многое другое, кромѣ природы: общее небо, солнце, луна, хоръ звѣздъ, воздухъ, море, огонь, вода, земля, жизнь, смерть, юность, старость, болѣзнь, здоровье, потребность пищи и одежды; также общія и духовныя блага: священная трапеза, тѣло Господа, честная кровь Его, обѣтованіе царствія, баня возрожденія, очищеніе грѣховъ, правда, освященіе, искупленіе, неизреченныя блага, *иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце челоуку не изыдоша* (1 Кор. II, 9). Поэтому не безумно ли тѣмъ, которые имѣютъ между собою столько общаго, и природу, и благодать, и обѣтованія, и законы, быть такъ пристрастными къ богатству, не соблюдать и въ этомъ равенства, но превосходить свирѣпость звѣрей, и притомъ тогда, какъ предстоить необходимость скоро оставить все это, и не только оставить, но и подвергнуться изъ-за этого крайней опасности? Смерть отторгаетъ отъ наслажденія земными благами, и затѣмъ приводитъ къ отчету и вѣчнымъ мученіямъ. Итакъ, чтобы съ нами не случилось этого, будемъ творить щедрую милостыню; она — царица добродѣтелей; она будетъ съ дерзновеніемъ ходатайствовать тамъ и избавитъ отъ наказанія и мученія, такъ что никто не остановитъ того, кто съ нею восходитъ на небо. Легки ея крылья, велика сила ея ходатайства; она достигаетъ до самаго царскаго престола и безопасно возноситъ туда своихъ питомцевъ. *Молитвы твои, сказалъ (ангелъ Корнилію), и милостыни изыдоша на память предъ Бога* (Дѣян. X, 4). Почему и намъ не взойти на эту высоту, отказавшись отъ неумѣстнаго любостыжанія, отъ бесполезной роскоши и тщеславія? Сдѣлаемъ же излишнія вещи полезными для насъ, раздавъ свое великое богатство и вручивъ его десницѣ Судии, Который можетъ сохранить его въ безопасности, и за это въ день суда будетъ кротокъ и милостивъ къ намъ, и хотя бы мы совершили тысячи грѣховъ, подастъ намъ прощеніе и оправданіе, котораго да сподобимся всѣ мы благодатию и челоуколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

### БЕСѢДА,

сказанная въ великую седмицу, о томъ, почему эта седмица (страстная) называется великою, и на слова: хвали, душе моя, Господа (Пс. cxlv, 1), и о темничномъ стражѣ, упоминаемомъ въ Дѣніяхъ.

519 1. Мы совершили плаваніе поста и по благодати Божіей достигли наконецъ пристани; но не будемъ безпечными потому,



что мы достигли пристани, а напротивъ потому самому, что мы достигли конца, будемъ еще болѣе ревностными. Такъ поступаютъ и кормчіе: когда они готовятся ввести въ устье пристани корабль съ грузомъ, наполненный до верху пшеницею и другими товарами, то бываютъ особенно дѣятельными и осторожными, чтобы корабль послѣ долгаго плаванія не разбился здѣсь о какую-нибудь скалу и не потопилъ всѣхъ товаровъ. Такъ и мы теперь должны быть особенно дѣятельными и осмотрительными, чтобы при концѣ не лишиться воздаянія за труды; потому намъ и нужно усилить ревность. Такъ поступаютъ и бѣгающе на ристалищахъ: когда они видятъ, что они уже не далеко отъ мѣста наградъ, тогда особенно ускоряютъ бѣгъ свой. Такъ и борцы, когда, послѣ многихъ усилій борьбы и многократныхъ побѣдъ, приближаются къ вѣнцамъ, тогда особенно ободряются и напрягаютъ свои силы. То же самое сдѣлаемъ теперь и мы. Что для корчмаго — пристань, для бѣгающихъ — мѣсто наградъ и для борцовъ — вѣнцы, то для насъ — настоящая седмица, начатокъ благъ и приближеніе къ вѣнцамъ. Потому и мы называемъ ее великою, не потому, чтобы дни ея были продолжительнѣе всѣхъ другихъ,—напротивъ есть другіе дни продолжительнѣе,—и не потому, чтобы въ ней было числомъ больше дней,—они равны прочимъ,—но потому, что въ эту седмицу Господь совершилъ для насъ великія дѣла. Во время этой великой седмицы низложена давняя власть діавола, поправа смерть, связанъ крѣпкій, расхищены сосуды его, умерщвленъ грѣхъ, разрѣшена клятва, открытъ рай, доступнымъ сдѣлалось небо, люди соединились съ ангелами, разрушено средостѣніе ограды, снято покрывало, Богъ мира умиротворилъ горнее и земное. Потому она и называется великою седмицею; и какъ она есть глава другихъ седмицъ, такъ для ней глава—великая суббота; что въ тѣлѣ глава, то въ седмицѣ—суббота. Потому въ это время многіе и усиливаютъ свою ревность: одни увеличиваютъ постъ, другіе—священныя бдѣнія, иные умножаютъ милостыни, свидѣтельствуя такою ревностію къ добрымъ дѣламъ и усиленнымъ благочестіемъ въ жизни о величій благодѣянія, оказаннаго намъ Богомъ. Какъ въ то время, когда Господь воскресилъ Лазаря, вышли къ нему на встрѣчу всѣ жители Іерусалима и своею многочисленностію свидѣтель-

ствовали, что Онъ воскресилъ мертвого, а усердіе вышедшихъ и служило доказательствомъ чуда,—такъ точно и теперь усердное почитаніе этой великой седмицы служить знакомъ и доказательствомъ величія совершенныхъ во время ея дѣлъ. Нынѣ мы не изъ одного города и не изъ Іерусалима только выходимъ на встрѣчу Христу, но со всей вселенной безчисленныя церкви

вездѣ выходить на встрѣчу Іисусу, не пальмовыя вѣтви держа въ рукахъ и потрясая, но принося Владыкѣ Христу милостыню, человѣколюбіе, добродѣтель, постъ, слезы, молитвы, бдѣнія и всякое благочестіе.

И не мы только почитаемъ эту седмицу, но и цари нашей вселенной почитаютъ ее необыкновеннымъ образомъ, давая отдохновеніе всѣмъ, занимающимся общественными дѣлами, чтобы они, пользуясь свободою отъ занятій, усердно проводили всѣ эти дни въ духовномъ служеніи. Для того они и затворили теперь двери судилищъ; пусть прекратятся, говорятъ они, всякаго рода тяжбы, ссоры и наказанія; пусть нѣсколько отдохнуть руки палачей; дѣла Господа совершены для всѣхъ вообще; пусть же и отъ насъ рабовъ будетъ какое-нибудь добро. И не только такою ревностію и усердіемъ они почтили ее, но и другимъ не меньшимъ образомъ. Въ это время разсылаются царскіе указы, которыми повелѣвается освободить отъ узъ заключенныхъ въ темницѣ. Какъ Господь нашъ, сошедши во адъ, освободилъ всѣхъ, которые были содержимы смертію, такъ точно и рабы, дѣлая посильное для нихъ и подражая человѣколюбію Господа, освобождаютъ людей отъ чувственныхъ узъ, не имѣя силъ освободить отъ узъ духовныхъ.

2. И мы почитаемъ эту седмицу; и я вышелъ съ вами, представляя, вмѣсто пальмовыхъ вѣтвей, слово назиданія, повергая двѣ лепты, подобно вдовицѣ. Тѣ выходили съ пальмовыми вѣтвями, восклицали и говорили: *осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Господне* (Мате. ххi, 9). Выйдемъ и мы, и вмѣсто пальмовыхъ вѣтвей представивъ цвѣтущія души, будемъ восклицать, какъ пѣли сегодня: *хвали, душе моя, Господа, восхваляю Господа въ животѣ* (Псал. сxlv, 2). И тѣ слова принадлежать Давиду, и эти; или лучше—и тѣ, и другія принадлежать не Давиду, а благодати Духа. Произносили ихъ пророкъ, но языкомъ его двигалъ Утѣшитель. Потому онъ и сказалъ: *языкъ мой трость книжника скорописца* (Псал. хliv, 2). Какъ трость пишетъ не сама собою, но по распоряженію движущей ее руки, такъ точно и языкъ пророковъ говорилъ не самъ собою, а по благодати Божіей. Но для чего онъ не просто сказалъ: *языкъ мой трость книжника*, но: *трость книжника скорописца*? Чтобы ты зналъ, что у нихъ мудрость духовная, и потому въ ней великая легкость и великая быстрота. Люди, говоря сами отъ себя, составляютъ рѣчь, соображаютъ, медлятъ, тратятъ много времени; а тамъ слова текли, какъ изъ источника, не встрѣчали никакого препятствія, и даже быстрота языка продолжалась приливомъ мыслей. Поэтому онъ и сказалъ: *языкъ мой трость книжника скорописца*; внутри насъ, гово-

рить, кипятъ обильные потоки, и потому они вытекають съ великою скоростію; намъ не нужно ни соображеній, ни усилій и трудовъ.

Впрочемъ посмотримъ, что говорить онъ въ словахъ: *хвали, душе моя, Господа*. Эти слова и мы поемъ теперь вмѣстѣ съ Давидомъ, потому что хотя онъ не присутствуетъ съ нами тѣломъ, но присутствуетъ духомъ. А что праведники дѣйствительно присутствуютъ и поють вмѣстѣ съ нами, объ этомъ, послушай, какъ Авраамъ говоритъ богатому. Когда богатъ сказалъ: *посли Лазаря*, чтобы мои братья, узнавъ о мученіяхъ въ адѣ, исправились,—онъ отвѣчалъ: *имуть Моисеа и пророки* (Лук. xvi, 29). Хотя Моисей и всѣ пророки уже давно умерли тѣломъ, но ихъ имѣли они въ писаніяхъ. Если ты, поставивъ бездушное изображеніе своего сына или друга, думаешь, что самъ умершій присутствуетъ при тебѣ, и воображаешь его посредствомъ этого бездушнаго изображенія, то тѣмъ болѣе мы, чрезъ божественное Писаніе, наслаждаемся присутствіемъ святыхъ, имѣя въ немъ изображеніе не тѣль, но душъ ихъ, потому что изреченія ихъ суть изображенія душъ ихъ. Ты хочешь убѣдиться, точно ли праведники живутъ и присутствуютъ? Никто не призываетъ мертвыхъ во свидѣтели; а Христосъ призываетъ ихъ во свидѣтели своего божества, и прежде всѣхъ самого Давида, чтобы научить тебя, что онъ живъ. Когда іудеи недоумѣвали о Немъ, Онъ сказалъ имъ: *что вамъ мнится о Христѣ, чей есть сынъ*; они отвѣчаютъ ему: *Давидомъ*. Глагола имъ: *како убо Давидъ духомъ Господа его нарицаетъ, глаголя: рече Господь Господеси моему, сяди одесную мене* (Мѡ. xii, 42)? Видишь ли, что Давидъ живъ? Если бы онъ не былъ живъ, то Христосъ не представилъ бы его свидѣтелемъ божества Своего. Притомъ не сказалъ: *како убо Давидъ духомъ Господа его нарицалъ*, но: *нарицаетъ*, чтобы показать, что онъ и теперь присутствуетъ и говоритъ чрезъ писанія. Давидъ нѣкогда пѣлъ псалмы, и мы теперь поемъ ихъ вмѣстѣ съ Давидомъ. Онъ имѣлъ псалтирь съ бездушными струнами, и церковь имѣетъ псалтирь, устроенную изъ струнъ одушевленныхъ. Наши языки суть струны этой псалтири, которыя издають хотя различные звуки, но согласное благочестіе. Жены и мужи, старцы и юноши, хотя отличаются другъ отъ друга по возрасту, но не отличаются по псалмопѣнію, потому что Духъ, настраивая голосъ cadaго, производитъ во всѣхъ одно согласное пѣніе, какъ объяснилъ и самъ Давидъ, призывая всякій возрастъ и всякій полъ къ этому согласному пѣнію: *всякое дыханіе*, говоритъ онъ, *да хвалитъ Господа* (Псал. cx, 5). *Хвали, душе моя, Господа*. Почему онъ оставилъ тѣло? Почему не говоритъ ничего тѣлу? Не раздѣляетъ ли онъ живое

существо на двѣ части? Нѣтъ; но онъ напередъ побуждаетъ распорядительницу. А что онъ не отдѣлялъ тѣла отъ души, послушай, какъ онъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ: *Боже, Боже мой, къ тебѣ утрекую, возжада тебе душа моя, коль множицею тебѣ плоть моя въ земли* (Пс. lxxi, 2). Но, скажешь, покажи мнѣ, гдѣ онъ призывалъ и тѣло къ пѣснопѣнію. Такъ, онъ говоритъ: *благослови душе моя Господа и вся внутренняя моя имя святое его* (Пс. cii, 1). Видишь ли, какъ и тѣло участвуетъ въ стройномъ пѣніи? Что значить: *вся внутренняя моя имя святое его*? Нервы, говорятъ, кости, вены, артеріи и всѣ внутренности.

3. Но какъ внутренности наши могутъ благословлять Бога, когда онѣ не имѣютъ голоса, не имѣютъ усть, не имѣютъ языка? Душа можетъ дѣлать это. Но какъ могутъ внутренности, не имѣя ни голоса, ни языка, ни усть, благословлять Бога? Такъ же, какъ *небеса повѣдаютъ славу Божию* (Пс. cxviii, 1). Какъ небеса, хотя не имѣютъ языка, усть и губъ, но, красотой своего вида изумляя зрителей, побуждаютъ ихъ своимъ дивнымъ устройствомъ возносить хвалу Создателю, такъ и въ нашихъ внутренностяхъ, если ты представишь все, если размотришь разнообразіе ихъ свойствъ, дѣятельности, силы, согласія, устройства, положенія, числа, стройности, то произнесешь слова пророка: *яко возвеличаша дѣла твоя Господи: вся премудростію сотвориша еси* (Пс. ciii, 24). Видишь ли, какъ внутренности благословляютъ Бога безъ голоса, усть и языка? Для чего же пророкъ говоритъ только душѣ? Для того, чтобы она не разсѣивалась, когда говорить языкъ, какъ часто случается съ нами во время молитвъ и пѣснопѣній,—для того, чтобы съ той и другой стороны было согласіе. Если ты, молясь, не слушаешь словъ Божіихъ, то какъ Богъ услышитъ твою молитву? Такимъ образомъ, когда онъ говоритъ: хвали, *душе моя, Господа*, то выражаетъ слѣдующее: пусть молитвы будутъ возносимы внутри, изъ глубины сердца. Поэтому и Павелъ говоритъ: *воспою духомъ, воспою же и умомъ* (1 Кор. xiv, 15). Душа есть нѣкоторый отличный музыкантъ, есть художникъ; а тѣло есть орудіе, замѣняющее псалтирь, флейту и лиру. Другіе музыканты не всегда бывають со всѣми своими инструментами, но то берутъ ихъ, то оставляють; они не постоянно играютъ, и потому не всегда носятъ въ рукахъ инструменты, а тебѣ Богъ хотѣлъ внушить, что ты долженъ непрестанно хвалить и благословлять Его и для того соединилъ въ тебѣ навсегда орудіе съ художникомъ. А что нужно благословлять Бога непрестанно, о томъ послушай, какъ говоритъ апостолъ: *непрестанно молитесь, о всѣмъ благодарите* (1 Сол. v, 18). Такъ какъ молиться должно непрестанно, то и орудіе находится постоянно при художникѣ.

*Хвали, душе моя, Господа.* Это произнесъ прежде Давидъ однимъ своимъ языкомъ, а нынѣ, послѣ кончины своей, онъ говоритъ это безчисленнымъ множествомъ языковъ, не у насъ только, но и по всей вселенной. Видишь ли, что онъ не мертвъ, но живъ? Какъ можетъ назваться мертвымъ тотъ, кто имѣетъ столько языковъ и говоритъ столькими устами? Понистинѣ великое дѣло—хвала Богу; она очищаетъ нашу душу и производитъ въ насъ великое благоговѣніе.

Хочешь ли знать, какая сила въ пѣснопѣніяхъ Богу? Три 523  
отрока, воспѣвая ихъ, погасили вавилонскую печь, или лучше, не погасили, но, что гораздо удивительнѣе, разженный пламень попрали ногами, какъ грязь. Это пѣснопѣніе, проникнувъ въ темницу съ Павломъ, разрѣшило узъ, отворило двери темницы, поколебало основанія, поразило великимъ ужасомъ темничнаго стража. Въ полночи, говоритъ Писаніе, *Павелъ и Сила пояху Богу* (Дѣян. хvi, 25). Что же случилось потомъ? Совершенно необыкновенное и дивное дѣло. Узъ разрѣшились, связанные связали несвязанныхъ. Узъ, по свойству своему, крѣпко держатъ связаннаго и не даютъ ему свободы; а здѣсь несвязанный стражъ темницы пришелъ и палъ къ ногамъ связаннаго Павла. Вещественные узъ по свойству своему таковы, что удерживаютъ связаннаго; а узъ Христовы имѣютъ такую силу, что несвязанныхъ покоряютъ связаннымъ. Стражъ ввергъ ихъ внутрь темницы, а они, находясь внутри, отворили внѣшнія двери; онъ заключилъ ноги ихъ въ колоду, но связанные ноги ихъ разрѣшили руки другихъ. Потомъ, говоритъ Писаніе, стражъ *припаде* къ нимъ въ страхъ и трепетъ, съ воплемъ, безпокойствомъ и слезами (ст. 29). Что же случилось? Не ты ли самъ связалъ ихъ? Не ты ли стерегъ ихъ въ заключеніи? Но удивительно ли, что эта сила отворила темницу, когда она имѣетъ возможность отверзать небеса? *Елика аще свяжете на земли, сказалъ Господь, будутъ связаны на небесахъ: и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшены на небесѣхъ* (Мѣ. хviii, 18). Она разрѣшаетъ узъ грѣховъ: удивительно ли, что она разрѣшила узъ желѣзные? Она разрѣшаетъ узъ бѣсовскіе и освобождаетъ души, связанные ими: удивительно ли, что она разрѣшила цѣпи узниковъ? И посмотри на двоякое чудо: она разрѣшила и въ то же время связала; разрѣшила узъ и связала сердце узниковъ, такъ какъ они не знали, что были свободны. Она отворила и въ то же время заключила: отворила двери темницы и заключила глаза сердца узниковъ, такъ что они не видѣли отворенныхъ дверей, чтобы, воспользовавшись свободою, не обратились въ бѣгство. Видишь ли, какъ она связываетъ и разрѣшаетъ, отверзаетъ и заключаетъ?

4. Это происходило ночью для того, чтобы событіе совершилось безъ шума и безъ всякаго смятенія. Апостолы ничего не дѣлали на показъ и изъ тщеславія. Начальникъ темничной стражи палъ къ ногамъ Павла. Что же Павелъ? Ты видѣлъ чудо его, видѣлъ необычайныя дѣла его. Посмотри же на его попеченіе, посмотри на его человеколюбіе. *Возгласи*, говоритъ Писаніе, *Павелъ* и сказалъ: *ничтоже сотвори себѣ зла: еси бо есмь здѣ* (Дѣян. xvi, 28). Того, кто жестоко связалъ его, онъ не допустилъ тяжело погибнуть; онъ не помнилъ зла. *Еси бо*, говоритъ, *есмы здѣ*. Посмотри на его смиреніе. Онъ не сказалъ: эти чудеса сотворилъ я, но что? *Еси бо есмь здѣ*. Павелъ сравнилъ себя съ узниками. Увидѣвъ случившееся, стражъ удивился, былъ пораженъ чудомъ и благодарилъ Бога. Поистинѣ онъ былъ достоинъ попеченія и снисхожденія; онъ не приписалъ случившагося волшебству. Почему же онъ не подумалъ, что случившееся—дѣло волшебства? Потому, что слышалъ, какъ они славили Бога; а волшебникъ никогда не славить Бога. Онъ встрѣчалъ многихъ волшебниковъ, такъ какъ былъ темничнымъ стражемъ; но никто изъ нихъ никогда не совершалъ такого дѣла, не разрѣшалъ узъ, не оказывалъ такого попеченія. Павелъ хотѣлъ остаться связаннымъ, а не бѣжать, чтобы избавить его отъ смерти. Тотъ вбѣжалъ съ мечемъ въ рукахъ и со свѣтильникомъ, потому что діаволъ хотѣлъ чрезъ убійство лишить его покаянія; но Павелъ громкимъ возгласомъ быстро доставилъ спасеніе душѣ его. Онъ не просто сказалъ, но *возгласи гласомъ велиимъ, глаголя: еси есмь здѣ*. Стражъ удивился такому попеченію, несвязанный припалъ къ связанному и что сказалъ? *Господіе, что ти подобаетъ творити, да спасуся* (ст. 30)? Какъ, ты связалъ ихъ, и самъ въ затрудненіи? Ты заключилъ ихъ въ колоду, и у нихъ нищешь средства къ покаянію и спасенію? Видишь ли его пламенное усердіе, видишь ли ревность? Онъ не медлилъ, и избавившись отъ страха, не оставилъ добраго дѣла, но тотчасъ приступилъ къ спасенію своей души. Была ночь и даже полночь; но онъ не сказалъ: подождемъ, пусть настанетъ день, а тотчасъ приступилъ къ спасенію. Великъ этотъ мужъ,—говорилъ онъ,—выше человѣческой природы; я видѣлъ чудное дѣло его, удивляюсь человеколюбію его; потерпѣвъ отъ меня безчисленное множество золъ, находясь въ крайнихъ обстоятельствахъ, потомъ овладѣвъ мною, который связалъ его, и имѣя возможность погубить меня, онъ не только не сдѣлалъ ничего такого, но, когда я самъ намѣревался убить себя и пронзить мечемъ свое горло, онъ удержалъ меня. Поэтому съ убѣжденіемъ сказалъ: *господіе, что ти подобаетъ творити, да спасуся*? Такъ, не чудеса только привлекали къ апостоламъ вѣрующихъ

но еще прежде чудесь жизнь ихъ. Потому и Христось сказалъ: *да проститися съѣтъ вашъ предъ челоуѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ* (Мате. v, 16). Видишь ли пламенную ревность темничнаго стража? Посмотри и на ревность Павла. Онъ не медлитъ и не оставилъ его безъ вниманія; но, находясь въ узахъ, въ колодѣ, въ ранахъ, тотчасъ преподалъ ему таинства и съ нимъ всему дому его, а послѣ духовнаго очищенія и духовной трапезы, принялъ и трапезу тѣлесную. Но для чего Богъ поколебалъ темницу? Онъ хотѣлъ возбудить въ темничномъ стражѣ вниманіе къ происходившему; разрѣшилъ чувственные узы связанныхъ, чтобы разрѣшить духовные узы темничнаго стража. Наоборотъ сдѣлалъ Христось. Когда пришелъ къ нему челоуѣкъ разслабленный, страдавшій двоякимъ разслабленіемъ, грѣховнымъ и тѣлеснымъ, тогда Онъ напередъ разрѣшилъ его отъ разслабленія грѣховнаго, сказавъ: *чадо, стпущаются грѣси твои* (Мар. ii, 5), а потомъ, когда нѣкоторые сомнѣвались, богохульствовали и говорили: никто не можетъ оставляти грѣси, только одинъ Богъ, Онъ, желая показать имъ, что Онъ есть истинный Богъ, желая осудить ихъ собственными ихъ словами, чтобы можно было сказать: *отъ устъ твоихъ суждуютъ* (Лук. xix, 22), говорить: ты сказалъ, что никто не можетъ отпускать грѣхи, кромѣ одного Бога; вотъ я отпускаю грѣхи; исповѣдуй же мое Вожество; осуждаю тебя твоими же словами (Марк. ii, 10). Тамъ сначала духовное разрѣшеніе, а потомъ чувственное; а здѣсь наоборотъ, разрѣшены сначала чувственные узы, а потомъ духовные.

Видишь ли, какова сила пѣснопѣній, какъ сильна хвала, какъ сильна молитва? Сила молитвы всегда велика; но если молитва соединяется съ постомъ, то дѣлаетъ душу еще болѣе сильною. Нынѣ у насъ особенная чистота помысловъ; нынѣ возбуждается умъ и душа созерцаетъ все горнее. Потому Писаніе и соединяетъ всегда молитву съ постомъ. Какъ и когда? *Не лишайте, говорить оно, себе другъ друга, точію по согласію, да пребываете въ постѣ и молитвѣ* (1 Кор. vii, 5); и въ другомъ мѣстѣ: *сей родъ не исходитъ, только молитвою и постомъ* (Мате. xvi, 21); и еще въ другомъ мѣстѣ: *постившеся, и помолитешся, возложима на ны руки* (Дѣян. xiii, 8).

5. Видишь ли, какъ молитва вездѣ соединяется съ постомъ? Тогда наша лира издаетъ пріятнѣйшую и самую лучшую мелодію, потому что струны ея бываютъ не вялы, не ослаблены излишествомъ невозддержанія, но рассудокъ твердъ, умъ живъ, душа бодрѣ. Такъ должно приближаться къ Богу и бесѣдовать съ Нимъ наединѣ. Если мы, нахѣреваясь сказать что-нибудь нуж-

ное своимъ друзьямъ, отводимъ ихъ въ уединенное мѣсто, и тогда говоримъ съ ними, то тѣмъ болѣе мы должны такъ поступать въ отношеніи къ Богу, т. е. входить въ эту сокровищницу съ совершенною тишиною, и тогда конечно получимъ все, чего только будемъ просить полезнаго. Молитва великое благо, когда она совершается съ благодарнымъ и бодрымъ расположеніемъ духа. Когда же духъ бываетъ благодарнымъ? Когда мы приучаемъ себя благодарить Бога, не только получая просимое, но и не получая. Богъ иногда даетъ, а иногда не даетъ; но то и другое дѣлаетъ съ пользою, такъ что, хотя ты получаешь, хотя не получаешь, ты получаешь и чрезъ то самое, что не получаешь; хотя ты достигаешь желаемаго, хотя не достигаешь, ты достигаешь и чрезъ то самое, что не достигаешь. Не получить просимаго часто бываетъ полезнѣе, нежели получить. Если бы для насъ часто не было полезно не получать просимаго, то Богъ конечно всегда давалъ бы; а не получать съ пользою значитъ достигать просимаго. Вотъ почему Онъ часто медлитъ исполнять наше прошеніе, не желая мучить насъ медленностію, но отсрочкою дара научая постоянной внимательности. Такъ какъ мы часто, получивъ просимое, послѣ полученія ослабляемъ усердіе въ молитвахъ, то Онъ, желая усилить нашу ревность въ моленіяхъ, откладываетъ даръ. Такъ поступаю и чадолюбивые родители: дѣтей лѣнивыхъ и предающихся дѣтскимъ играмъ они часто обѣщаніемъ большаго подарка удерживаютъ при себѣ, и потому иногда откладываютъ даръ, а иногда и вовсе не даютъ его. Бываетъ и то, что мы просимъ себѣ чего-нибудь вреднаго; но Богъ, лучше насъ зная полезное для насъ, не удовлетворяетъ нашимъ молитвамъ, устрояя полезное для насъ и безъ нашего вѣдома. Впрочемъ удивительно ли, что мы бываемъ не услышаны, когда то же бывало и съ Павломъ? И онъ часто не получалъ просимаго, но не только не скорбѣлъ, а еще благодарилъ Бога. *О семъ, говорить онъ, трикраты Господа молихъ* (2 Кор. хп, 8). Слово: *трикраты* означаетъ: *часто*. Если же Павелъ часто не получалъ просимаго, то тѣмъ болѣе мы должны быть терпѣливыми. Но посмотримъ, какое онъ, часто не получая просимаго, имѣлъ расположеніе духа при неполученіи. Онъ не только не скорбѣлъ, но еще хвалился тѣмъ, что не получалъ. Такъ, сказавъ: *о семъ трикраты Господа молихъ, и рече ми: дозволѣтъ ти благодать моя: сила бо моя въ немощи совершается*, онъ прибавляетъ: *сладѣхъ убо похваляюся въ немощехъ моихъ* (2 Кор. хп, 9).

6. Видишь ли благоразуміе раба Божія? Онъ просилъ избавленія отъ немощи, и Богъ не послушалъ его; но Павелъ не только не скорбѣлъ, а еще хвалился при своей немощи. Такъ и



мы будемъ настраивать свои души; дастъ ли Богъ или не дастъ просиимаго, за то и другое будемъ благодарить Его, потому что въ томъ и другомъ случаѣ Онъ дѣлаетъ полезное для насъ. Если въ Его власти—дать, то въ Его же власти и то, когда дать, что дать, или не дать. Ты самъ не знаешь полезнаго для тебя такъ хорошо, какъ знаетъ Онъ. Ты часто просишь бесполезнаго и вреднаго; но Онъ, болѣе заботясь о твоёмъ спасеніи, смотритъ не на прошеніе, но прежде того всегда на пользу для тебя. Если плотскіе родители не все даютъ просящимъ дѣтямъ, не потому, чтобы не обращали на нихъ вниманія, но потому, что весьма заботятся о нихъ, то тѣмъ болѣе Богъ, и больше любящій и больше всѣхъ знающій полезное, поступаетъ такимъ образомъ. Будемъ же непрестанно упражняться въ молитвахъ не только днемъ, но и ночью. Послушай, что говоритъ самъ пророкъ: *полунощи востань исповѣдатися тебѣ о судьбахъ правды твоея* (Псал. cxviii, 62). Царь, имѣвшій столько заботъ, управлявшій племенами, городами и народами, устроявшій миръ, ведшій войны, видѣвшій предъ собою всегда безчисленное множество дѣлъ и не имѣвшій нисколько отдыха, упражнялся въ молитвахъ не только днемъ, но и ночью. Если же царь, жившій въ такомъ довольствѣ, имѣвшій столько заботъ, окруженный столь многими дѣлами, не успокоивался даже ночью, но постоянно совершалъ молитвы усердіемъ монаховъ, живущихъ въ горахъ,—то, скажи мнѣ, какое прощеніе получимъ мы, которые живемъ въ полномъ спокойствіи, ведемъ частную и недѣятельную жизнь, и между тѣмъ не только цѣлыя ночи проводимъ во снѣ, но и во время дня не совершаемъ установленныхъ молитвъ съ надлежащимъ бдѣніемъ? Молитва—великое оружіе; молитва—великое украшеніе, огражденіе и пристань, сокровище благъ и нерасхищаемое богатство. Когда мы нуждаемся въ людяхъ, то бываетъ нужно и тратить деньги, и употреблять рабскую лесть, и много хлопотъ и усилій. Часто бываетъ, что нельзя обращаться къ самымъ господамъ за полученіемъ милости и даже бесѣдовать съ ними, но напередъ слугителей ихъ, домоправителей и надзирателей нужно расположить къ себѣ и деньгами, и словами, и всякими способами, чтобы потомъ чрезъ нихъ получить просимое. Но у Бога не такъ; напротивъ, Онъ не столько по ходатайству другихъ, сколько по просьбѣ насъ самихъ склоняется на милость. Здѣсь и получающій и не получающій можетъ получать пользу; а отъ людей въ томъ и другомъ случаѣ мы часто получаемъ вредъ. Итакъ, если обращающіеся къ Богу получаютъ большую пользу и съ большею легкостію, то не будемъ оставлять молитвы. Богъ тогда особенно примирится съ тобою, тогда особенно подастъ

тебѣ, чего ты просишь, когда ты будешь просить самъ собою, когда представишь чистую душу, бодрый умъ, и будешь молиться не разсѣянно, какъ дѣлають многіе, у которыхъ часто языкъ произноситъ слова молитвы, а душа блуждаетъ по домамъ, площадямъ и дорогамъ. Все это—козни діавола. Онъ знаетъ, что въ это время мы можемъ получить прощеніе грѣховъ, и потому, желая заградить намъ пристань молитвы, въ это время нападаетъ на насъ, отвлекая наши мысли отъ произносимыхъ словъ, такъ что мы отходимъ больше со вредомъ, нежели съ пользою. Зная это, человѣкъ, когда ты приступаешь къ Богу, размысли, къ Кому ты приступаешь, и для тебя достаточнымъ будетъ побужденіемъ къ внимательности достовѣрность Того, Кто готовъ даровать тебѣ благодать. Воззри на небо и размысли, къ Кому ты обращаешь свою рѣчь. Если всякій, хотя бы самый безпечный, вступая въ разговоръ съ человѣкомъ, нѣсколько возвысившимся почестями человѣческими, непремѣнно оправляетъ себя и побуждаетъ душу свою быть бодрою, то тѣмъ болѣе, когда мы размыслимъ, что мы бесѣдуемъ съ Владыкою ангеловъ, получимъ отсюда для себя достаточное побужденіе къ внимательности. Если 527 нужно предложить и другой способъ, которымъ мы можемъ избѣжать разсѣянности, то я скажу вотъ что: мы часто, по окончаніи молитвы, отходимъ, не слышавъ ничего изъ того, что говорили; замѣтивъ это, мы тотчасъ снова повторимъ ее, и если случится опять тоже самое, то повторимъ въ третій и четвертый разъ и не прежде перестанемъ молиться, пока произнесемъ всю молитву со вниманіемъ. Когда діаволъ увидитъ, что мы не прежде перестаемъ, пока произнесемъ молитву съ усердіемъ и вниманіемъ, то онъ наконецъ оставитъ свои козни, видя, что его козни только заставляютъ насъ часто повторять ту же молитву. Много ранъ, возлюбленные, мы получаемъ каждый день отъ домашнихъ и отъ чужихъ, на торжищѣ и дома, отъ общественныхъ и частныхъ дѣлъ, отъ сосѣдей и друзей. Ко всѣмъ этимъ ранамъ мы прилагаемъ врачество во время молитвы. Богъ имѣетъ силу, если мы съ бодрою мыслию, пламенною душою и чистою совѣстію приступаемъ къ Нему и просимъ прощенія, даровать намъ отпущеніе всѣхъ грѣховъ, котораго да сподобимся всѣ мы, благодатію и 528 человѣколюбіемъ Господа нашего Ісуса Христа, съ Которымъ Отцу, со Св. Духомъ, слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

и Павлѣ апостолѣ, о покаяніи, о разныхъ изреченіяхъ Псалтири, относящихся ко Христу, и о томъ, чтобы мы не отчаивались въ своемъ спасеніи <sup>1)</sup>).

Недавно вы слышали слова пѣснопisca Давида: *помилуй мя, Боже, по величій милости твоей и по множеству щедротъ твоихъ очисти беззаконіе мое* (Пс. 1, 3). И еще тотъ же Давидъ 528 *взываетъ: сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей* (ст. 12). Почему же пророкъ говоритъ: *помилуй мя, Боже, по величій милости твоей?* Потому, что гдѣ милость, тамъ несомнѣнно спасеніе; гдѣ милость, тамъ не производится суда; гдѣ милость, тамъ не требуется отчета. Я желаю, говоритъ онъ, только быть помилованнымъ; избавь меня отъ моей немощи. И почему 529 *взываетъ Давидъ: сердце чисто созижди во мнѣ, Боже?* Тотъ, кто совершилъ множество славныхъ дѣлъ, воздвигъ столько трофеевъ, умертвилъ Голіаа, задушилъ льва, имѣлъ такое дерзновеніе отъ Святаго Духа, говоритъ: *помилуй мя, Боже, по величій милости твоей, и по множеству щедротъ твоихъ очисти беззаконіе мое.* Меня, говоритъ, бывшаго земледѣльцемъ, Ты сдѣлалъ царемъ; сдѣлавъ царемъ, поставилъ пророкомъ; помогъ мнѣ одержать побѣду на войнѣ, низложить Голіаа не крѣпостію тѣлесною, но силою вѣры; одѣлъ меня порфирію, отвергъ другого и возвелъ меня, даровалъ мнѣ богатство. *Да оправдишися во словесахъ твоихъ, и побѣдиши, егда судити ти* (ст. 6). То, что обѣтшало отъ грѣха, обновила благодать. Что же самъ ты, пророкъ, *воздашь Богу? Научу беззаконныя путемъ твоимъ, и нечестивіи къ тебѣ обратятся* (ст. 15). Не распространяясь о царствѣ, онъ говоритъ о пророчествѣ. Ты удостоилъ меня такой чести, что открылъ мнѣ Сына Своего и сдѣлалъ Его вѣдомымъ для меня; я позналъ, что Ты имѣешь Сына, принявшаго естество человѣческое, узналъ, что Ты имѣешь сопредстольнаго Тебѣ, и я 1 *возвѣстилъ вселенной крестъ, погребеніе, нисшествіе (съ неба), воскресеніе Его, сказалъ о судѣ Его, сказалъ о спасеніи язычниковъ, сказалъ объ избраніи апостоловъ, сказалъ объ отверженіи іудеевъ, сказалъ о призваніи Церкви, сказалъ о ликѣ дѣвъ, сказалъ о сидѣніи Его одесную Тебя. Се бо безвѣстная и тайная*

<sup>1)</sup> Эта бесѣда и слѣдующія двѣ статьи изъ паданій Мниа отнесены къ разряду Dubia.

*премудрости твоея явилъ ми еси* (ст. 8). Гдѣ же онъ возвѣститъ это? Послушай самого пророка, какъ онъ говорить о нисшествіи (Сына Вожія) съ неба: *спидеть, яко дождь на руно* (Псал. lxxi, 6), потому что Сынъ Вожій, пришедши, не потрясалъ вселенной, не бросалъ молній, не низвергалъ громовъ, приходилъ не съ открытымъ божествомъ. Если бы Онъ открылъ божество Свое, то и горы не перенесли бы этого, и солнце погасло бы; если бы Онъ открылъ существо свое, то луна исчезла бы, земля погибла бы, вся наша природа уничтожилась бы. Потому Онъ и приходилъ тихо и безъ шума, такъ что никто не зналъ, но для всѣхъ незамѣтно пришелъ и вселился въ дѣвическое чрево. О, дивныя и необыкновенныя дѣла! Камень распадается, а чрево не раторгается; горы разрушаются, а чрево носить Бога. Какъ я объясню это, какъ представлю? О, безуміе богохульника! Скажи: какъ раба носила Бога во чревѣ? Изслѣдующій высокое, объясни низшее. Какъ Вездѣсущій былъ во чревѣ и въ то же время былъ на небѣ? То, что Онъ сидѣлъ на (божественномъ) престолѣ и въ то же время пребывалъ во чревѣ Дѣвы, я знаю; а какъ—не знаю. Я принимаю вѣрою, а не изслѣдую разумомъ,—что Онъ явился, что Онъ имѣетъ явиться, не производя ни смятенія, ни шума, ни гибели, ни разрушенія: *спидеть, яко дождь на руно*. Такъ, ты сказалъ о царствѣ Его, сказалъ и о предательствѣ: *ядый хлѣбы моя возвеличи на мя запитаніе* (Пс. xl, 10). Скажи же о судѣ Его: *вскую шаташася языцы, и людѣ поуучишася тщетнымъ* (Пс. п, 1). Скажи и о крестѣ: *ископаша руцѣ мои и нозѣ мои, исчетоша вся кости моя* (Пс. xxi, 17, 18). Скажи и о жалчи, данной Ему: *даша въ смѣхъ мою желчь, и въ жажду мою напоита мя оцта* (Пс. lxxviii, 22). Скажи и о помазаніи Его: *умастилъ еси елеомъ главу мою* (Пс. xlii, 5). Скажи и о крещеніи Его: *на водѣ покойнѣ воспита мя* (Пс. xlii, 2). Скажи и о таинствахъ Его: *уготовалъ еси мнѣ трапезу противъ стужающимъ мнѣ* (Пс. xlii, 5). Скажи о чашѣ Его: *чаша твоя уполаючи мя яко держава* (Пс. xlii, 5). Скажи объ отверженіи іудеевъ: *не прииму отъ дому твоего тельцовъ, ниже отъ стадъ твоихъ козловъ* (Пс. xlix, 9). Скажи и о хулѣ на Него іудеевъ: *упова на Господа, да избавитъ его, да спасетъ его, яко хочетъ его* (Пс. xxi, 9). Скажи и о спасеніи язычниковъ: *проси отъ мене, и дамъ ти языки достояніе твое* (Пс. п, 8). Скажи и о погребеніи Его: *яко не оставиши душу мою во адъ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія* (Пс. xiv, 10). Скажи и о вознесеніи Его на небеса: *взыде Богъ въ воскликновеніи, Господь во гласъ трубъ* (Пс. xlv, 6). Скажи и объ избраніи апостоловъ: *омѣсто отецъ твоихъ быша тебѣ сынове* (Пс. xlv, 17). Скажи и о ликѣ дѣвъ: *приведутся царю дѣвы въ слѣдъ ея* (Пс. xlv, 15).

Скажи и о призваніи Церкви: *предста царица одесную тебе, съ ризахъ позлащенныхъ одѣяна преиспещрена* (Пс. xlv, 10). Скажи и о сидѣніи Его одесную Отца: *рече Господь Господеву моему: сѣди одесную мене, дождеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ* (Пс. cix, 1). Такъ, Давидъ, ты возвѣстилъ пророчества обо всемъ; для чего же взываешь: *сердце чисто созижди во мнѣ Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей?* Ты—царь; ты одѣтъ въ діадему; ты облеченъ порфирію. Но, говорить онъ, все это—листья, ночь и сновидѣніе; я ищу другой красоты, даруй мнѣ Духа Святаго, чтобы Ты опять бесѣдовалъ со мною и я бесѣдовалъ съ Тобою; Духъ отступилъ отъ меня, какъ отступаетъ голубь, видя грязь; я хочу возвратить Его; тогда прииду и явлюсь предъ лицемъ Твоимъ; а теперь не могу выносить этого, потерявъ дерзновеніе предъ Тобою. Видишь, какъ Давидъ исповѣдывается предъ Богомъ. Смотри же, сколь великое—зло грѣхъ. Какой грѣхъ? Прелюбодѣяніе, убійство, преступленіе закона, нарушеніе заповѣдей Божіихъ. Говорю это не для того, чтобы осудить пророка, но чтобы показать скорое его раскаяніе. Пророкъ надлежащимъ образомъ исполнилъ написанное: *злаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишиися* (Ис. xlii, 26). Его оправдали слова, которыя онъ произнесъ: *согрѣшихъ ко Господу*. Затѣмъ пришелъ пророкъ Наваанъ и сказалъ: *и Господь отъя согрѣшеніе твое* (2 Цар. xii, 18). Скоро совершенъ грѣхъ; еще скорѣе—раскаяніе. Согрѣшивъ съ женою Ури, онъ былъ пораженъ этимъ грѣхомъ и, приступивъ къ написанію псалма, сказалъ: *помилуй мя, Боже, по величій милости твоей*. Полнымъ раскаяніемъ онъ получилъ полное отпущеніе грѣха. И Павелъ какъ былъ помилованъ? Господь сказалъ ему: *Савле, Савле, что мя гониши* (Дѣя. ix, 4)? О, человеколюбіе Владыки! Человеку Онъ говоритъ: *что мя гониши?* Онъ подражаетъ здѣсь Своему Отцу. Какъ Тотъ говорилъ народу еврейскому: *людіе мои, чимъ оскорбихъ васъ, или чимъ стужихъ вамъ? Отъщайте ми* (Мих. vi, 3), такъ и Сынъ его говоритъ: *Савле, Савле, что мя гониши?* Что же Павелъ? Онъ отвѣчалъ: Ты кто еси, Господи, говорящій мнѣ? О, благоразумный рабъ! Онъ тотчасъ исповѣдываетъ владычество (Господа): *кто еси, говорить, Господи?* Господь же сказалъ ему: *азъ есмь Іисусъ Назорей, его же ты гониши*: но вставъ *ониди въ Дамаскъ, и тамъ речется ти, что ти подобаетъ творити* (Дѣян. ix, 5, 6). И бывшій нѣкогда волкомъ теперь сталъ овцею; бывшій нѣкогда гонителемъ теперь сталъ евангелистомъ; бывшій нѣкогда плевеломъ теперь сталъ пшеницею; бывшій нѣкогда гонителемъ и губителемъ теперь сталъ правителемъ народа; бывшему нѣкогда разорителемъ Церкви теперь ввѣряется она; бывшій нѣкогда истребителемъ винограда

теперь стать насадителемъ его; бывшій нѣкогда свинцомъ теперь сталъ золотомъ. Такъ и ты, возлюбленный, взывай, при великомъ шумѣ грѣховъ своихъ, и тотчасъ услышишь Господа; велико челоуѣколюбіе Владыки. Богъ сдѣлался челоуѣкомъ, нисшелъ и вселился въ дѣвическое чрево, и призвалъ кого? Волхвовъ. А послѣ нихъ кого? Блудницу. А послѣ нея кого? Разбойника. А послѣ него кого? Богокульника. О, дивныя и необыкновенныя дѣла! Начаткомъ призванныхъ были великіе грѣшники. Такъ какъ вселенная была въ дурномъ состояніи, люди преданы были грѣховному сну, іудейству и великой безпечности, то Онъ, пришедши, вначалѣ призвалъ въ Церковь грѣшниковъ, чтобы послѣ никто не отчаивался въ своемъ спасеніи. Ты нечестивъ? Вспомни о разбойникѣ. Ты нечистъ? Вспомни о блудницѣ. Ты хулилъ Бога? Вспомни о Павлѣ, который хулилъ Его. Ты невѣрный? Вспомни о волхвахъ. Я знаю, какъ грѣхъ доводитъ до отчаянія. Діаволъ, изощряя мечъ, предстоитъ и говорить тебѣ такія слова: всю жизнь свою ты проводилъ съ блудницами, притомъ нарушалъ клятвы, прелюбодѣйствовалъ хуже всѣхъ въ настоящей жизни. Таковы слова діавола. Но ты смѣло приступай къ дѣламъ противоположнымъ. Ты палъ? Возстань же. Ты блудодѣйствовалъ? Раскайся. Ты прелюбодѣйствовалъ? Исправься. Не велико твое покаяніе; но велико челоуѣколюбіе Владыки. Пока ты имѣешь дыханіе, и находясь на самомъ одрѣ, совершай покаяніе; труд-  
532 ность дѣла привлечетъ челоуѣколюбіе Божіе. Прилагай эти врачества—и ты укротишь пламень. Знаю, возлюбленный, что много ранъ душевныхъ; но каждая рана имѣетъ свое, соотвѣтствующее и готовое для ней, врачество. Ты имѣешь Церковь, которая низводитъ дары Духа. Ты имѣешь сонмъ мучениковъ и много другого, что можетъ обращать тебя отъ грѣха къ праведности. Вы слышали о нѣкоторыхъ грѣхахъ праведниковъ; но видѣли и скорое ихъ раскаяніе словами и слезами. Такъ, самъ Давидъ взывалъ: *слезами моими постелю мою омочу* (Псал. vi, 7). И Павелъ говорилъ: *но помилованъ быхъ, яко невидимъ]* *гонихъ* Христа (1 Тим. i, 13). Итакъ, не будемъ и мы отчаиваться въ своемъ спасеніи, вспоминая о тѣхъ, которые прежде согрѣшали и удостоились царства небеснаго, благодатію и челоуѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава и держава, съ Отцемъ и Святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь.

въ честь великаго свѣтильника и учителя Церкви  
Златоуста.

О, море словесное неизмѣримое,  
Писаній безмѣрный просторъ обнимающее,  
И нынѣ дошедшее до самой глубн псалмовъ.  
Ты все наполняешь до самаго дна,  
И сокровенины отъ ока мѣста  
Видными дѣлаешь во глубинахъ,  
И свѣтлымъ словомъ сокрытые освѣщаешь перлы.  
Буду же пить я, о, море, сладкія воды твои!  
Жаждешь ли, жажда не стихнетъ  
Горящаго страстью къ писаньямъ твоимъ.

## ПРЕДИСЛОВІЕ КЪ БЕСѢДАМЪ НА ПСАЛМЫ.

Послѣ Моисея и преемника его Іисуса Навина, послѣ такъ  
называемыхъ судей израильскихъ и послѣ того, какъ Саулъ  
принялъ царствованіе надъ израильтянами и былъ отвергнутъ,  
Богъ воздвигъ имъ царя добродѣтельнаго, праведнаго и пророка,  
который и составилъ книгу 150-ти псалмовъ, по вдохновенію  
Духа Святаго, (написанныхъ) мѣрною рѣчью, свойственною  
отечественному языку его, и пѣтыхъ благозвучно съ разнообразіемъ  
въ голосѣ, съ различными музыкальными орудіями, съ ликованіемъ  
и припѣвами. Самъ онъ употреблялъ псалтирь и имѣлъ  
подъ своимъ управленіемъ разныя хоры меньшихъ пророковъ;  
такъ онъ называлъ мужей, обращавшихся съ пророками, а иногда  
называлъ ихъ и сынами пророческими. Они имѣли различныя  
музыкальныя орудія, одинъ—кимвалы, другой—флейты, тотъ—тим- 538  
паны, этотъ—трубы, иной—псалтири и гусли, иной—такъ называемыя  
пастушескія свирѣли. Притомъ каждый хоръ имѣлъ начальника,  
изъ которыхъ одинъ назывался Асафомъ, другой Иднѣумомъ,  
иные — сынами Кореевыми, иной — Ееемомъ Израильтяниномъ,  
иной — (именемъ) Моисея человека Божія. Такимъ образомъ,  
когда Давидъ возбуждался духомъ провѣщать или о плѣненіи  
народа, или о возвращеніи его, или о нравственномъ ученіи, или  
о промыслѣ Божіемъ, или о Владыкѣ Христѣ, то онъ составлялъ  
мѣрною рѣчью псаломъ, такъ что каждый соотвѣтствовалъ своему

содержанію,—потому и есть малые и большіе псалмы,—и отдавалъ его которому-нибудь хору. Если же онъ указывалъ остановиться на среднѣхъ псалмахъ и передать слѣдующую часть псалма другому хору, то такое преемство псалмопѣнія называлось *перемѣною тона* (διάψαλμα). Такъ, когда онъ хотѣлъ въ среднѣхъ псалмахъ передать его такъ называемымъ пастушескимъ свирѣлямъ (ὠδοὺς βοῦκολίαις), то это называлось ὠδὴ διαψάλλματος, потому что свирѣли преемственно начинали пѣть остальную часть псалма (Пс. ix, 17). Объ этомъ желающій можетъ узнать изъ книгъ Паралипоменонъ, въ которыхъ написано: и устрои Давидъ пѣть пѣснь сію рукою Асафа пророка (1 Пар. xvi, 7). Послѣ того, какъ первый хоръ передавалъ псаломъ другому, слѣдующіе хоры, то каждый отдѣльно, то всѣ вмѣстѣ, съ пріятностію и согласіемъ, одинъ на однихъ, а другой на другихъ музыкальныхъ орудіяхъ попеременно и съ ликованіемъ пѣли псаломъ въ честь и славу Божию.

И объ этомъ можно заключать изъ того, что самъ Давидъ, возвративъ кивотъ отъ иноплемениковъ, ликовалъ предъ нимъ и, когда собственная его жена, Мелкола, укоряла его, отвѣчалъ: *буду играти и плясати предъ Господемъ* (2 Цар. vi, 21); онъ не только не пересталъ, но и выразилъ намѣреніе дѣлать это еще съ большимъ усердіемъ. Нѣкоторые, не вникнувъ въ порядокъ и сущность дѣла и не желая научиться тому отъ знающихъ, обратились къ иносказаніямъ, и даже стали утверждать, будто не всѣ псалмы принадлежать Давиду, но принадлежать и тѣмъ лицамъ, принявшимъ отъ него (псалмы), которыхъ имена ясно означены. Между тѣмъ ни Господь, ни апостолы нигдѣ не упоминаютъ ни о какомъ другомъ писателѣ котораго-нибудь псалма, кромѣ Давида. Итакъ, чтобы слушатель имѣлъ ясное представленіе объ устройствѣ, представимъ Давида сидящимъ, а предъ нимъ справа и слѣва — хоры. Затѣмъ мы скажемъ и о тѣхъ псалмахъ, которые онъ удостоился проречъ о домостроительствѣ Господа, Его страданіи и воскресеніи по человѣчеству,—псалмахъ, представляющихъ разнообразіе по роду сложенія и формамъ выраженія. Точно также онъ возвѣстилъ, что Онъ Господь вѣченъ по Божеству, что Онъ творецъ вселенной и обновитель всего міра, и что Онъ составляетъ цѣль всего богодухновеннаго Писанія. Хоръ Иднѣума, хоръ сыновъ Кореєвыхъ, хоръ Есама Израильянина, хоръ Асафа, и хоръ Мойсея челоуѣка Божія,—вотъ хоры пророковъ, бывшихъ подъ его управленіемъ, которые, играя на различныхъ музыкальныхъ орудіяхъ, воспѣвали съ ликованіемъ во славу Божию 150 псалмовъ, внушенныхъ отъ Духа Святаго.



**ТВОРЕНІЯ,**  
**ПРИПИСЫВАЕМЫЯ СВ. ІОАННУ ЗЛАТОУСТУ**  
**И ВЪ ПАТРОЛОГІИ МНІЯ ОТНЕСЕННЫЯ КЪ РАЗРЯДУ**  
**SPURIA.**

---

•

•

•



# СВЯТАГО ОЦА НАШЕГО ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО,

534

АРХІЕПИСКОПА КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАГО,

## СОВЕСѢДОВАНИЕ О ПСАЛМАХЪ.



1. Божественныя Писанія всѣ святы, но особенною святостью проникнуты псалмы. Такъ, съ самаго начала книги (они говорятъ) прямо о воздержаніи, и прежде всего о томъ, чтобы не имѣть общенія съ нечестивыми. Съ этого именно и началъ блаженный Давидъ своими 534 словами: *блаженъ мужъ, иже не иде на советъ нечестивыхъ* (Пс. 1, 1). Говоря о блаженствѣ, онъ разумѣетъ высшую степень всего хорошаго. Вмѣстѣ съ тѣмъ (говорятъ псалмы) объ общеніи съ добрыми, объ обузданіи чрева, объ удержаніи рукъ, о нелюбостязаніи, о ничтожествѣ 535 денегъ, славы и всего подобнаго. Послушай, напримѣръ, его слова о томъ, чтобы хранить цѣломудріе: *яко лядвіи моя наполнишася поруганій* (Пс. xxxvii, 8), и въ другомъ мѣстѣ: *потребилъ еси всякаго любодѣющаго отъ тебе* (Пс. lxxii, 27). О томъ, что должно обуздывать чрево, онъ говоритъ: *и уби множайшися изъ, еще брашну сушу во устнѣхъ изъ* (Пс. lxxvii, 31, 30). О томъ, что должно удаляться стяжанія: *богатство, аще течетъ, не прилазайте сердца* (Пс. lxi, 11),— и не искать славы: *ниже снудетъ съ нимъ слава ея въ слѣдъ его* (Пс. xlviii, 18). Не подражать порочнымъ: *не ревнуй лукавнующимъ* (Пс. xxxvi, 1). Онъ. поучаетъ) ни во что вѣнчать земное могущество: *видѣхъ нечестиваго возносящаго и висящаго, яко кедры ливанскіи: и мимо идохъ, и се не бы* (Пс. xxxvi, 35, 36),— и презирать все временное: *ублажиши люди, ниже*

сія суть: *блаженні люди, имже Господь Богъ ихъ* (Пс. сѣлп, 15). Говорить (псалмопѣвецъ и) о томъ, что мы не просто согрѣшаемъ, но есть воздаяніе: *яко ты воздаси комуждо по дѣломъ его* (Пс. лх, 18). И почему не за каждый день воздасть (тотчасъ): *Богъ судитель праведенъ, и крѣпокъ, и долготерпимъ* (Пс. vii, 12). Также говоритъ онъ о томъ, что смиреніе прекрасно: *Господи, не вознеси сердце мое* (Пс. сxxx, 1), и что гордость — зло: *сею ради удержа я юрдыня ихъ до конца* (Пс. lxxii, 6), а въ другомъ мѣстѣ: *Господь юрдымъ противится* (Притч. iii, 34), — что милостыня прекрасна: *расточи, даде убоимъ, правда ея пребываетъ во вѣкъ вѣка* (Пс. сxi, 9), — что милосердіе достойно похвалы: *благъ мужъ щедръ и дая* (ст. 5), — что не должно злословить: *оклеветавшую тай искреннюю своею сею изомъхъ* (Пс. с, 5). И много — гораздо больше сказаннаго — найдешь ты здѣсь мыслей, исполненныхъ любомудрія. И онъ бесѣдуетъ не только о настоящемъ, но и о будущемъ, не только о видимой, но и о невидимой твари. Желаетъ узнать о небѣ, пребудетъ ли оно вѣчнымъ или потерпитъ измѣненіе? Въ отвѣтъ на это онъ ясно говоритъ тебѣ, что *небеса яко риза обѣщаютъ, и яко одежду сѣгнешъ я, Боже, и измѣнятся* (Пс. ci, 27). Или о наружномъ видѣ (небесъ) пожелаешь узнать, опять услышишь отъ него: *простирай небо яко кожу* (Пс. ciii, 2). Если пожелаешь узнать, что находится далѣе — за предѣлами этого неба, даетъ тебѣ отвѣтъ и на это: *покрывай водами превыспренняя свои* (ciii, 3). Не останавливается (псалмопѣвецъ) и на этомъ, но скажетъ тебѣ и о широтѣ, и о глубинѣ, показывая ихъ равномѣрность: *емко отстоятъ востоцы отъ западъ, удалилъ есть отъ насъ беззаконія наши* (Пс. cii, 12). *По высоту небесный отъ земли, утвердилъ есть Господь милость свою на боящихся Его* (Пс. cxii, 11). Если ты захочешь изслѣдовать основанія земли, то и этого отъ тебя не скроетъ, но услышишь отъ него, что (Господь) *на моряхъ основалъ ю естъ* (Пс. cxiii, 2). Или ты желаешь узнать о землетрясеніяхъ — отчего они бывають? Всякое твое недоумѣніе разсѣивается его словами: *призирая на землю и творя ю трястися* (Пс. ciii, 32). Если спрашиваешь о томъ, какое назначеніе имѣетъ ночь, и это можешь узнать отъ него: *въ нейже пройдутъ вси зѣтріе дубравни* (Пс. ciii, 20). Объяснить тебѣ онъ и то, чѣмъ полезны горы: *горы высокія — еленемъ, и для чего скалы: камень — приближище зайцемъ* (ciii, 18). Послушай, зачѣмъ существуютъ бесплодные деревья: *тамо птицы возниждятся* (—17), и для чего источники въ пустыняхъ: *на тяхъ птицы небесныя привитають и зѣтри селныя* (—12, 11). Для чего вино? Не для того только, чтобы пить, — для этого достаточно было бы и воды, — но чтобы тебя веселить и радовать: *вино веселитъ сердце человека* (—15). Узнавъ это, ты узнаешь и мѣру употребленія вина. Откуда получаютъ пищу птицы и дикіе звѣри, объ этомъ послушай, какъ говоритъ онъ: *всѣ къ тебѣ чаютъ дати пищу имъ во благо время* (—27). И если спросишь:

для чего скоты?—онъ отвѣчаетъ тебѣ, что и скоты для тебя: *прозябай, говорить, траву скотомъ и злакъ на службу челоукомъ* (—14). Каково назначеніе луны? Послушай, какъ онъ объясняетъ: *сотворилъ есть луну во времена* (—19). Что все, какъ видимое, такъ и невидимое, сотворено, и этому (псалмопѣвецъ) научилъ ясно: *Той рече, и быша, Той повелъ, и создашася* (Пс. сxlvi, 5). Онъ научаетъ также, что смерть будетъ уничтожена: *Богъ избавитъ душу мою изъ руки адовы, егда пріимаетъ мя* (Пс. xlviii, 16). Откуда наше тѣло и во что оно опять обращается, вотъ какъ говоритъ псалмопѣвецъ: *помяну, яко персть есмь, и въ персть свою возвратятся* (сп, 14 и спн, 29). Для чего все окружающее? Для тебя: *славою и честію вѣнчалъ еси его надъ дѣлами руку Твою* (Пс. viii, 6, 7). И о томъ, что мы, люди, имѣемъ нѣчто общее съ ангелами, говоритъ онъ: *умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ателъ* (тамъ же). И о любви Божіей говорится здѣсь: *якоже щедритъ отецъ сыны, ущедри Господь болящихъ Его* (Пс. сп, 13), и о томъ, что ожидаетъ насъ за гробомъ, и о будущемъ безмятежномъ покоѣ: *обратися, душе моя, въ покой твой* (Пс. cxiv, 6). Зачѣмъ такъ велико небо? Онъ отвѣчаетъ: небеса повѣдаютъ славу Божію (Пс. xvi, 2). Зачѣмъ ночь и день? Не для того только, чтобы смѣнять другъ друга, но и для того, чтобы назидать: *не суть рѣчи, ниже словеса, ихже не слышатся гласи ихъ* (—4). Зачѣмъ море облегаетъ землю? *Бездна яко риза отъяніе ея* (Пс. спн, 6). Такъ сказано въ еврейскомъ. Подобно указанному вы узнаете (изъ псалмовъ) и все другое: о Христѣ, о воскресеніи, о будущей жизни, о (загробномъ) блаженствѣ, о воздаяніи, объ ученіи нравственности и все, относящееся къ догматамъ. И тысячами другихъ наставленій переполнена эта книга. Если ты впалъ въ искушеніе, ты почерпнешь здѣсь обильное утѣшеніе; если согрѣшишь, найдешь здѣсь тысячи готовыхъ лѣкарствъ; впадаешь ли въ бѣдность или въ какое несчастіе, она укажетъ тебѣ многія пристани. Будешь ли ты праведнымъ—и тогда извлечешь изъ нея великую пользу; будешь ли грѣшникомъ—отсюда получишь утѣшеніе. Такъ, если ты, будучи праведнымъ, терпишь бѣдствія, то (въ утѣшеніе) услышишь: *яко Тебе ради умерщвляемся весь день, вѣнчавомся яко овцы заклени* (Пс. xliii, 23). *Сія вся приидоша на ны, и не забыхомъ Тебе* (—18). Если надмеваютъ тебя твои подвиги, (псалмопѣвецъ) напоминаетъ тебѣ: *не вниди въ судъ съ рабомъ Твоимъ, яко не оправдится предъ Тобою всякъ живой* (Пс. cxli, 2). Если ты грѣшникъ и отчаиваешься въ себѣ, ты тотчасъ услышишь возглашающаго: *онеси, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ, якоже въ проритваніи* (Пс. cxiv, 7, 8)—и тотчасъ возстанешь. Если глава твоя увѣнчана діадемой, ды научишься здѣсь, что не спасается царь многю силою и исполнитъ не спасется множествомъ крѣпости своея (Пс. xxxii, 16),—и сохранишь скромность. Если ты богатъ и славенъ, опять услышишь: горе вамъ, надюжилися на силу свою, и о множествѣ богатства своего

хвалящійся (Пс. хлviii, 7), и: *человѣкъ яко трава, дніе его яко цвѣтъ селный, тако отцвѣтѣетъ* (Пс. сi, 15)—и ничто земное не будешь почитать великимъ. Вѣдь, если прекраснѣйшее на землѣ—слава и власть—такъ ничтожно, то что другое изъ земного можетъ быть достойно вниманія? Но ты впалъ въ уныніе? Скажи: *вскую прискорбна еси, душе моя, и вскую смущаеши мя? Уповай на Бога, яко исповѣмся Ему* (Пс. хлпi, 6). Но ты видишь благоденствующихъ не по заслугамъ? Послушай, что говорить (псалмопѣвецъ): *яко трава скоро изсихнетъ, и яко земіе злака скоро отпадутъ* (Пс. хххvi, 2). Или ты видишь, что и праведные, и грѣшные терпятъ одинаковую участь? Посмотри, причина не одна и таже: *мнози*, говорить, *раны грѣшному* (Пс. ххxi, 10), о праведныхъ же совершенно иначе: *мнози скорби праведнымъ, и отъ всѣхъ ихъ избавитъ я Господь* (хххпi, 20), и въ другомъ мѣстѣ: *смерть грѣшниковъ люта* (—22), но: *честна предъ Господомъ смерть преподобныхъ Его* (Пс. схv, 6). Постоянно читай это и отсюда наставляйся. Каждое изъ этихъ словъ—безпредѣльное море мыслей: мы только окинули ихъ бѣглымъ взглядомъ. Если же вы пожелаете тщательно изслѣдовать сказанное, то увидите великое богатство какъ здѣсь, такъ равно и въ другихъ писаніяхъ.

2. Но такъ какъ это изслѣдованіе сопряжено съ трудомъ — и не малымъ, то ограничимся пока сказаннымъ уже, чтобы вмѣстѣ и душу усадить пѣніемъ, и трудъ свой облегчить. Итакъ, пусть воспѣвають уста и пусть назидается умъ. Само по себѣ и это уже не малое дѣло. Въ самомъ дѣлѣ, если (псалмопѣніе) не позволяетъ тебѣ завидовать, огорчаться и впадать въ уныніе безвременно, и (внушаетъ) не цѣнить высоко ни богатство, ни скорби, ни бѣдность, ни даже самую жизнь, то этимъ самымъ оно освобождаетъ тебя отъ всѣхъ страстей. Другими словами, если мы приучили языкъ къ пѣнію псалмовъ, то душа постыдится желать противнаго тому, что воспѣваетъ языкъ. Въ этомъ случаѣ намъ самимъ нужно (взять) гусли Давида, чтобы душа наша отзывалась на псалмы — и въ себѣ самой, и добрыми дѣлами. Если же мы остановимся только на половинѣ дѣла, т. е., слыша псаломскую пѣснь и отзываясь душой, въ своихъ дѣлахъ оказываемся противниками воспѣваемого, тогда и лѣкарство намъ послужитъ въ осужденіе, и ярость діавола возрастетъ, — потому что прежде, чѣмъ мы услышимъ, лукавый діаволъ боится, чтобы мы не исправились, услышавши; когда же мы и услышавши остаемся тѣми же самими, тогда онъ освобождается отъ страха. Итакъ, будемъ псалмопѣніе сопровождать согласными съ нимъ дѣлами, чтобы низвергнуть жесточайшую ярость демона и привлечь благодать Духа. Ничто, ничто такъ не возвышаетъ души, не окрыляетъ ее, не освобождаетъ отъ земли и не разрѣшаетъ узъ тѣла, ничто такъ не располагаетъ къ любомудрію и къ презрѣнію всего житейскаго, какъ мелодія псалмовъ и пѣніе, сопровождаемое ритмомъ. Потому-то именно,

когда Богъ увидѣлъ, что многіе люди становятся разсѣянными и вслѣдствіе этого съ неудовольствіемъ переносятъ утомленіе, тогда Онъ, желая сдѣлать трудъ болѣе привлекательнымъ и смягчить связанное съ нимъ чувство тяготы, подвинулъ языкъ блаженнаго Давида изложить въ порядкѣ эти псалмы и мелодію растворить пророчествомъ, чтобы всѣ, воодушевляемые ритмомъ пѣнія, съ полнымъ усердіемъ возсылали Ему священные гимны. Самая природа наша такъ тѣсно и нѣжно привязана къ пѣнію и пѣснямъ, что даже плачь и капризы грудныхъ дѣтей имъ успокоиваются. Вѣдь, дѣйствительно, кормилицы, нося дѣтей на рукахъ и укачивая ихъ, усыпляютъ ихъ, напѣвая имъ разныя пѣсни. По той же причинѣ и путешественники часто прибѣгаютъ къ пѣснямъ, погоняя вьючныхъ животныхъ въ полдень, чтобы этими пѣснями смягчить для нихъ изнурительность пути. И не только путешественники, но и земледѣльцы, какъ во время давленія винограда и собиранія плодовъ, такъ и во время ухода за лозами или за другой какой работой, часто поютъ. Тоже самое дѣлаютъ моряки за греблей. Точно также женщины за ткацкимъ станкомъ, перебирая челнокомъ натянутую основу, иногда каждая про себя, иногда всѣ вмѣстѣ поютъ одну какую-либо пѣсню. Итакъ, дѣлаютъ это и женщины, и земледѣльцы, и моряки, стараясь пѣніемъ подбодрить себя въ своихъ трудахъ, какъ будто душа, подъ пѣніе, легче можетъ перенести все тяжелое и горькое. А чтобы такой сильной привязанностью нашей души къ этому роду наслажденія не воспользовались демоны и не развратили всѣхъ, вводя свои блудныя пѣсни, въ огражденіе отъ нихъ Богъ воздвигнулъ псалмы, въ одномъ дѣлѣ соединивъ и пользу, и удовольствіе. Отъ мірскихъ пѣсней вредъ и погибель, и вообще много ужаснаго можетъ быть причинено ими, такъ какъ онѣ располагаютъ душу къ безстыдству и беззаконію, изнѣживаютъ и расслабляютъ ее. Отъ духовныхъ же пѣсней, напротивъ, большая выгода и польза и великое освященіе, и онѣ могутъ послужить основаніемъ всякому любомудрію, такъ какъ и самыя слова ихъ очищаютъ душу, и, кромѣ того, душѣ, ихъ воспѣвающей, приобщается Духъ Святой.

Итакъ, будемъ воспѣвать душой исполненные любомудрія псалмы, чтобы повемногу взойти и на высшую ступень. Если ты назыкнешь пѣть псалмы, тогда сумѣешь пѣть и гимны. А это дѣло болѣе божественное. Именно, псалмамъ свойственно все человѣческое, а гимны, напротивъ, не заключаютъ въ себѣ ничего человѣческаго. Гимны, а не псалмы, воспѣваются горными силами. Напротивъ, *не красна тѣнь* <sup>1)</sup> *во устѣхъ грѣшника* (Прем. I. Сир. xv, 9). Почему и Павелъ увѣщаетъ: *поюще въ сердцахъ нашихъ Господеву* (Кол. iii, 16), не просто устами, но со вниманіемъ. Воспѣвать такъ — значитъ воспѣвать Богу, но если только звукъ голоса раздается въ воздухѣ, тогда ты воспѣваешь воздуху.

<sup>1)</sup> Похвала, — αἶνος, а у Злат.: ὕμνος.

Не нужно особаго мѣста, не нужно времени, но на всякомъ мѣстѣ и во всякое время можно въ умѣ воспѣвать псалмы. Ходишь ли ты по площади, или находишься въ пути, или бесѣдуешь съ друзьями, всюду можно возноситься душой (къ Богу), можно звать (къ Нему) молча. Такъ зывалъ Моисей, и Господь услышалъ его. Если ты ремесленникъ, то и въ мастерской за работой ты можешь пѣть псалмы. Будучи ли солдатомъ, или воссѣдая на судилищѣ, ты можешь дѣлать тоже самое. Можно пѣть и безъ голоса, только бы внутри звучала мысль. Вѣдь мы поемъ не человѣку, но Богу, а Онъ слышитъ и голосъ сердца, и проникаетъ въ сокровеннѣйшія наши мысли. И какъ духовные мужи, имѣющіе помазаніе отъ Святаго Духа, всегда молятся за ближнихъ и возносятъ усердныя молитвы, такъ будемъ поступать и мы, каждый день будемъ приступать къ Богу и за самихъ себя, и за братьевъ нашихъ. Какъ можно приступать къ Богу? Имѣя правую жизнь и чистую совѣсть, чего никакъ иначе нельзя достигнуть, какъ только прилежа закону Божию день и ночь. И пусть никто мнѣ не говоритъ, будто „прежде толкованія я не могъ знать смысла псалмовъ“. И безъ толкованія всякому, сколько-нибудь желающему быть внимательнымъ, можетъ даже одинъ стихъ внушить великое любуудріе, побудить къ рѣшенію и принести великую пользу въ жизни. Напримѣръ, ты скажешь: *благенъ мужъ, бояйся Господа* (Пс. сxi, 1). Если ты въ состояніи понять, что значать произносимыя тобою слова, то послѣ этого ты не будешь уже считать для себя образцомъ ни вельможу, ни богача, ни владѣльца роскошныхъ домовъ, ни имѣющаго доступъ ко двору, ни даже самого вѣщности, и никого другого, какъ только пребывающаго въ благоговѣніи, въ любуудріи, въ страхѣ Божиѣмъ. (Къ этому должно располагать тебя) не только будущее, но и самое настоящее, потому что и адѣсь благочестно живущій сильнѣе всѣхъ тѣхъ. Итакъ, будемъ и мы усердны въ обращеніи къ Богу; научимся, какъ должно обращаться къ Нему. Богъ не ищетъ красворѣчія, или складныхъ рѣчей, но красоты души. И если она говоритъ угодное Ему, то получаетъ полное удовлетвореніе. Въ самомъ дѣлѣ, если, посѣщая какого-нибудь извѣстнаго человѣка, изъ общенія съ нимъ ты извлекаешь великую пользу, то тѣмъ болѣе—тотъ, кто посредствомъ продолжительныхъ молитвъ находится въ постоянномъ общеніи съ Богомъ. И грѣшникъ можетъ совершить великое, если онъ молится со смиреніемъ: это уже начало добродѣтели. Такъ именно было съ мытаремъ (который достигъ всего простыми словами), благодаря тому, что онъ воспиталъ въ себѣ доброе настроеніе. Въ чемъ выразилось его настроеніе? Онъ упрекалъ себя, ударялъ въ грудь и не смѣлъ глазъ поднять къ небу. Если и ты будешь такъ молиться, сдѣлаешь душу свою легче пера. Итакъ, да будетъ молитва наша тиха и смиренна, да будетъ лице ея исполнено пріятности, нѣжности и кротости, и да не обращается она противъ враговъ нашихъ. Такая молитва до-



стойна неба, такой языкъ достоинъ ангеловъ. Если будемъ возносить молитвы Богу за обижających и оскорбляющихъ насъ, тогда будетъ услышана и молитва наша за насъ самихъ. Если такъ настроимъ душу, то будемъ въ состояніи и мы говорить Богу съ дерзновеніемъ: *услыши мя и услыши молитву мою* (Пс. iv, 2). И Онъ легко склонится къ нашей молитвѣ и даруетъ намъ царство небесное, котораго да сподобимся достигнуть всѣ мы, благодатію и челоувѣколюбіемъ Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА СЛОВА:

въ скорби распространилъ мя еси (Пс. iv, 2).

1. Кто увлекается разнообразіемъ языковъ и желаетъ изучить 539 чужое нарѣчіе, тотъ не можетъ научиться ому самъ отъ себя, но перенимаетъ умѣнье говорить отъ знающихъ тотъ или другой языкъ: еврейскій, римскій или варварскій: такъ и желающій понять рѣчи пророковъ, долженъ призывать Бога пророковъ, чтобы внушившій имъ Свои слова открылъ ему ихъ смыслъ. Итакъ, вѣрное и единомысленное собраніе, проходящее съ нами одинъ и тотъ же путь жизни, на одной ладѣ съ нами плавающее по этому соленому и горькому жизненному морю, прославляющее Троицу единымъ духомъ и единымъ сердцемъ и спѣшащее къ одной пристани небеснаго царства,—бросьте мнѣ, умоляю васъ, якорь вашей молитвы! Почему я прошу объ этомъ? Потому, что только что слышалъ, какъ каждый изъ васъ говорилъ: *Господь услышитъ мя всегда воззвати ми къ Нему* (Пс. iv, 4). Итакъ, если на самомъ дѣлѣ Богъ слышитъ ваши воззванія, и ваши голоса не наполняютъ только воздухъ, но преклоняютъ къ вамъ Бога — по вашей вѣрѣ и добродѣтели, то помогите всѣ вы,—начальники корабля и путешественники, гребцы и пловцы, архіереи и священники, клиръ и народъ,—помогите вашими молитвами всякому проповѣдующему, какъ бы кормчему, чтобы его рѣчь была направлена въ пристань истины. Итакъ, почему — *въ концѣ, въ тишинѣ* надписать этотъ *псаломъ Давиду*? Такъ какъ въ жизни Давида было дурное начало и хорошій конецъ, то онъ и (надписалъ): *въ концѣ, въ тишинѣ*. Онъ началъ дурно смотрѣть, когда увидѣлъ купающуюся женщину: она купалась, онъ погружался въ грязь; она очищалась, а онъ осквернялся; она употребляла воду для наружнаго очищенія, а онъ изнутри воспламенялся. Это заслуживало не пѣснь и похвалъ, но порицаній и упрековъ. Искра страсти воспламенила огонь прелюбодѣянія, а прелюбодѣянiе породило убійство. Объятый порочною любовью, погубивъ овцу, убилъ и пастуха ея. Двѣ страсти произвели два убійства. Похоть и гнѣвъ, вооружившись, — первая принесла жену, какъ овцу,

въ жертву, а второй убилъ ея мужа. Да, онъ пожралъ жену какъ, овцу, такъ какъ прелюбодѣніе есть смерть для цѣломудрія. А Писаніе потому и назвало ее овцою, что она сохраняла себя для мужа незапятнанной и неоскверненной. Пророкъ Наанъ говорилъ въ притчѣ: *прииде нѣкто съ пути къ мужу богатому и не восхотѣ взять (отъ стада своихъ) и взя агницу убогаго и закла* (2 Царств. xii, 4), называя жену агницею ради непорочности ложа. *Бракъ честенъ и ложе нескверно* (Евр. xiii, 4). Закланіемъ называетъ прелюбодѣніе, такъ какъ для цѣломудренной безчестіе есть тоже, что убійство и закланіе. Но такъ какъ это прелюбодѣніе свое Давидъ омылъ поотомъ, слѣды крови изгладилъ слезами и каждую ночь омывалъ слезами свою постель, послѣ того какъ не во время увидѣлъ купающуюся женщину, поэтому въ началѣ — поношеніе, а *въ концѣ—въ тьмѣхъ*, въ началѣ—глазъ, блистающій страстью, а въ концѣ—глазъ, испускающій потоки слезъ. *Въ концѣхъ, въ тьмѣхъ, нсалома Давиду*. Дѣло покаянія — плодъ спасенія. И такъ какъ правда съ избыткомъ водворилась тамъ, гдѣ возобладалъ предъ тѣмъ грѣхъ, то поэтому Давидъ и говорилъ: *ожегда призвати ми услыша мя Богъ правды моея* (ст. 2). Свергнувъ тиранію грѣха, онъ возвратился подъ законную власть правды: *услыша Богъ правды моея*. Дѣломъ правды было обратитъ меня, заблудившагося, и возставитъ падшаго, какъ написано: *седмерицею падеть праведный, и возстанеть* (Притч. xlii, 16). Паденіемъ правда была нарушена, а покаяніемъ восстановлена, — поэтому: *услыша Богъ правды моея*. Правдою Его Давидъ называетъ теперь свое покаяніе, потому что, какъ согрѣшитъ и не покается есть двойной грѣхъ: во первыхъ, что палъ, и во-вторыхъ, не захотѣлъ возстать (такъ, и на Каина Богъ разгнѣвался не столько потому, что онъ убилъ, сколько потому, что, совершивъ убійство, не покался), такъ тотъ, кто согрѣшилъ и покался, въ самомъ покаяніи своемъ имѣетъ плодъ — оправданіе. Или лучше сказать, самое покаяніе выѣняется ему въ оправданіе. Итакъ, когда Давидово покаяніе Богъ принялъ какъ оправданіе, тогда Давидъ и говоритъ: *услыша мя Богъ правды моея*. Увидѣлъ Богъ, что душа его очистилась, и принялъ его молитву. Слезами была написана эта молитва и царь подписался подъ слезами стыда. Еще въ предъидущемъ псалмѣ онъ оплакивалъ свое гоненіе отъ Авессалома, когда со стыдомъ бѣжалъ онъ отъ своего сына и не могъ воевать съ собственной утробой. Тогда молитва, явившись посредницею, повѣсила гонителя и освободила гонимаго. Послѣ этого, опрошенный, какъ онъ побѣдилъ Авессалома, какъ нязложилъ этого второго Голіаза, отвѣчалъ: какъ я побѣдилъ противника? Вооружившись молитвою: *ожегда призвати ми, услыша мя Богъ правды моея*. Молитва возносилась вверхъ, а гонитель повисъ на деревѣ внизъ. Какъ за грѣхъ мой Богъ возбудилъ его противъ меня, такъ за мое покаяніе нязложилъ его подъ ноги моего войска. Такъ теперь, когда мы грѣшимъ, Богъ возстановляетъ противъ

насъ враговъ. Но мы, подвергаясь нападенію съ ихъ стороны, не имѣемъ нужды воевать съ ними: просто провѣримъ самихъ себя и, если окажется за нами какой грѣхъ, исправимся, и тогда на нашихъ глазахъ падутъ наши враги. Потому-то именно, что часто Богъ возбуждаетъ противъ насъ враговъ за грѣхи наши, намъ и заповѣдано — не защищаться отъ враговъ. Все равно, ничего не достигнемъ мы, воюя противъ тѣхъ, кого Богъ возбудилъ противъ насъ. Но ты желаешь видѣть пораженіе нападающихъ на тебя? Покайся, въ чемъ ты согрѣшилъ, и враги твои падутъ. Богомъ и Господомъ Давидъ называлъ Христа, *имже бысть намъ премудрость отъ Бога, правда же и освященіе, и избавленіе* (1 Кор. 1, 30).

2. Итакъ, если Христосъ одесную Бога и ходатайствуетъ за насъ, и если по Его ходатайству была услышана молитва Давидова, то (очевидно) не къ себѣ самому, но ко Христу Давидъ относилъ эти слова: *услыша мя Богъ правды моея*. Почему же услышано было призваніе Давида? Почему? Потому, что обличаемый пророкомъ Нааномъ онъ тотчасъ склонился къ покаянію. Какъ онъ послушно принялъ вразумленіе, такъ услышана была и его молитва. Онъ не умедлилъ покаяніемъ, и Богъ не заставилъ его ждать Своей милости. Когда рабъ умоляетъ о чемъ-нибудь господина, или воинъ просить царя о милости, то и господинъ, и царь принимаютъ во вниманіе заслуги одинъ — раба, другой — воина, конечно, если рабъ не предатель и не зложелатель своего господина, а воинъ подвергался за царя опасности и всецѣло преданъ ему; такъ и любящій Бога, если онъ подобно рабу и воину благодаренъ Богу и скоро исполняетъ его приказанія, такъ же скоро бываетъ услышанъ въ своей молитвѣ. И это говорю не я. Послушай, какъ Богъ говоритъ у Исаи: хочешь, чтобы я услышалъ тебя, когда ты призываешь? Смотри, точно исполни то, что я говорю тебѣ: *разрушай всякъ союзъ неправды, разрушай обдожденія насилныхъ писанийъ, всякое писаніе несправедное раздери. Раздробляй алчущему хлѣбъ твой и нищія безкровныя введи въ домъ твой: аще увидиши нага, одѣй, и отъ свойственниковъ племени твоего не презри. Тогда воззовеши и Богъ услышитъ тя: еще глаголющу ти речеши: се приидохъ* (Ис. LVIII, 6, 7, 9). Будь такимъ, о, человѣкъ, и тогда получишь возможность сказать: *откуда призвали ми, услыша мя Богъ правды моея*. Воззвала глина, и услышалъ горшечникъ; призвала земля, и вняло небо. А Давидъ, повѣдавъ ближнимъ, какъ скоро услышалъ его Богъ, продолжаетъ рѣчь и воздаетъ благодарность услышавшему его, говоря: *въ скорби распространилъ мя еси*. Двумя способами распространилъ его Богъ: и тѣмъ, что услышалъ его, и тѣмъ, что услышалъ скоро, потому что какъ быть не скоро услышаннымъ — тяжело и половина милости, такъ быть услышаннымъ скоро — отрадно и милость вдвойнѣ. Итакъ, скоро, тотчасъ быть услышаннымъ въ скорби — онъ называлъ просторомъ. *Въ скорби распро-*

*страшилъ мя еси.* Спокойствіе скоро усмирило волны скорбей; пѣнящееся море сдѣлалось гладкимъ какъ зеркало; бури и ураганы разрѣшились росой; враги и непріатели сдѣлались просителями и поклонниками. *Въ скорби распространилъ еси мя.* Я еще не открылъ рта какъ младенець, а промыслъ Божій уже какъ мать даетъ мнѣ грудь. *Въ скорби распространилъ мя еси.* Изнемогающаго отъ голода ты обогатилъ меня плодами, хлѣбомъ, виномъ и елеемъ, и тѣмъ сохранилъ жизнь не одному мнѣ, но и всѣмъ, находившимся со мною. Объ этомъ ниже онъ говоритъ такъ: *далъ еси веселіе въ сердцѣ моемъ: отъ плода пшеницы, вина и елея своего умножишися* (Пс. ІV, 8). Изобиліе всего этого доставило мнѣ радость. *Въ скорби распространилъ мя еси.* Исторически въ скорби распространилъ Господь Давида слѣдующимъ образомъ. Во время гоненія отъ Авессалома, скрываясь въ горахъ и пустыняхъ, онъ вмѣстѣ съ тѣмъ терпѣлъ голодъ и нужду. Тогда-то — въ нуждѣ и голодѣ — послалъ ему Богъ, какъ Илиѣ вороновъ, двухъ мужей-хлѣбоносцевъ. Первый изъ нихъ — Сива, изъ дома врага его Саула, принесъ ему двѣсти хлѣбовъ, вина, смоквъ и винограду. А потомъ Вераелій Галаадитянинъ доставилъ ему десять постелей, чтобы ему не приходилось спать на землѣ, ковровъ, такъ называемыхъ постельныхъ, сосуды съ виномъ, пшеницы, ячменя, муки, бобовъ, чечевицы, масла, овецъ и молодыхъ телятъ. Итакъ, когда въ тѣснотѣ и скорби отъ голода и преслѣдованія Богъ далъ ему изобиліе въ наслажденіи, (псалмопѣвецъ) съ благодарностью говорилъ: *въ скорби распространилъ мя еси.* Когда голодъ тѣснилъ меня сильнѣе Авессалома, тогда Богъ превратилъ для меня пустыню въ землю, текущую млекою и медомъ. Итакъ, пусть никто изъ насъ, преслѣдуемый ради Бога, не боится голода. *Не убіетъ младомъ Господь душу праведную* (Притч. X, 3). Притѣсняемъ былъ Давидъ, и Господь даровалъ ему просторъ. Такъ и ликъ мучениковъ, бичуемый, былъ притѣсняемъ и распространялся какъ увѣнчиваемый побѣдителемъ; былъ притѣсняемъ, утѣвляемый ударами бичей, и распространялся какъ зрѣлый хлѣбъ, собираемый въ небесныхъ обителяхъ; былъ притѣсняемъ, попираясь какъ брѣніе, и распространялся, дѣлаясь небомъ; притѣснялся какъ серебро расплавляемое, и распространялся какъ енимамъ, возносимый предъ Богомъ. *Въ скорби распространилъ мя еси.* Могъ и разбойникъ, томясь на крестѣ и дѣлаясь участникомъ рая, сказать: *въ скорби распространилъ мя еси.* Убійца на дорогахъ — пастухъ въ раю; отверженный на землѣ — обитатель рая; пригвожденный на крестѣ — гражданинъ неба; сподвижникъ тирана — слуга царя; достойный огня — участникъ царства. Поистинѣ, *въ скорби распространилъ мя еси.* Разбойникомъ и крестомъ началось спасеніе. Первый человекъ, вкусивъ отъ древа, подобно разбойнику былъ изгнанъ изъ рая; и вотъ теперь разбойникъ, увѣровавъ на деревѣ, первый вводится въ рай. Отъ древа начался грѣхъ, и отъ древа процвѣло спасеніе.

3. Распинаемый на крестѣ, Христосъ даровалъ разбойнику входъ на небо. Почему? Во-первыхъ, чтобы научить міръ и всѣхъ людей, что если, подобно разбойнику, исповѣдаютъ распятаго Господомъ и Царемъ, удостоятся равной съ разбойникомъ чести; во-вторыхъ, чтобы, видя, что Христосъ на крестѣ простилъ разбойнику грѣхи, всѣ увѣровали, что Имъ уничтожено на крестѣ и вселенское рукописаніе. Какъ земледѣлецъ, сдѣлавъ прививку на одной маслинѣ и убѣдившись, что она стала цвѣсти и приносить лучшіе плоды, судя по ней, получаетъ увѣренность и относительно всѣхъ другихъ, такъ и Христосъ привилъ разбойника какъ дикую маслину къ доброй и на немъ увѣрился, что и всѣ народы можетъ привить и пересадить въ рай. Тотъ, Кто нѣкогда какъ сорную траву выбросилъ Адама изъ рая, теперь Самъ пересадилъ въ рай разбойника какъ розу. И вотъ здѣсь, какъ подвижникъ въ обители, поетъ: *въ скорби распространилъ мя еси*. Разбойнику причиняло скорбь не то, что самъ онъ былъ пригвожденъ къ дереву, но то, что Сынъ Божій былъ распятъ съ разбойниками,—почему онъ и говорилъ: *и мы убо въ правду: достойная бо по долготѣ наю воспріимлева: сей же ни единого зла сотвори* (Лук. ххiii, 41). Вполнѣ должны быть усвоены разбойнику и дальнѣйшія слова (псалма); такъ именно могъ онъ сказать на крестѣ, молясь Христу какъ Богу: *ущедри мя, и услыши молитву мою. Ущедри мя, прости мнѣ мои преступленія разбойничьи*. Какъ судья ты предо мною на возвышеніи; какъ осужденный я вишу на древѣ. *Ущедри мя*. Я сказалъ: *помяни мя, Господи, егда приидеши во царствіи си* (Лук. ххiii, 42). *Услыши молитву мою*. Затѣмъ, увидѣвъ, что и тварь сострадаетъ Создателю, и весь міръ потрясается какъ одинъ домъ (такъ какъ страдало основаніе, то и зданіе страдало съ нимъ. вѣстѣ, и когда вѣсѣлъ домостроитель, разрушалось его созданіе), когда небо и земля возстали на убійцъ Господа, и они не тронулись всѣмъ этимъ, тогда разбойникъ укоряетъ ихъ: *сынове челоувчестіи, доколы тѣжкосердіи?* Пусть такъ: четверодневнаго Лазаря увидѣвъ (возставшимъ) изъ гроба, вы не увѣровали; повѣрьте хотя теперь, когда гробы распались и многодневные мертвецы, услышавъ голосъ распятаго, возстали изъ гробовъ. Мертвыхъ пробудило землетрясеніе, а вы погружены въ невѣріе. *Доколы тѣжкосердіи?* Камни распадутся какъ паутина, а вы не поражены страхомъ? *Доколы тѣжкосердіи?* И почему—*тѣжкосердіи?* Потому, во-первыхъ, что не тронулись чудесами, а во-вторыхъ, потому, что по своему безумію тяжело гнѣвались на Бога. Объ этомъ свидѣтельствуетъ Писаніе: *тѣжко камень, и неудобносно песокъ, и тѣмъ же безумнаго тѣжшій обою* (Притч. ххvii, 3). *Тѣжко камень*, но онъ поддается силѣ множества рукъ и какъ перо поднимается въ воздухѣ. *Неудобносно песокъ*, но онъ перевозится по морю въ лодкѣ. *И тѣмъ же безумнаго*—еврейскаго народа—*тѣжшій обою*, потому что не только не смягчается вразумленіями, но даже при видѣ чудесъ пре-

вращается въ ярость. *Вскую любите суету*, предпочитая Варавву Христу, убійцу — Жизнодавцу? *Вскую любите суету*, предпочитая царство Кесарево царству небесному? Зачѣмъ вы оставили источникъ живой, вода котораго сдѣлала самарянку не имѣющей жажды (во вѣки) (Іоан. iv, 9), и выкопали *кладязи сокрушенныя* (Іер. ii, 13)? *Вскую любите суету*? Вы послѣдовали ученику-предателю и замыслили зло противъ учителя. *Вскую любите суету*, и сверхъ того — *ищите лжи*, отвергаясь истины? Когда они искали лжи? Когда выставляли противъ Господа наемныхъ лжесвидѣтелей, когда оплачивали клеветниковъ. Объ этомъ свидѣтельствуєтъ евангелистъ Маркъ: *архіереє же и весь сонмъ ишаху на Іисуса лжесвидѣтельства* (Мрк. xiv, 55). *И ищите лжи. Сего обрѣтохомъ развращающа языкъ нашъ и возбраняюща Кесареви данъ даяти* (Лук. xxiii, 2). Но какъ возбранялъ Онъ, учившій: *воздадите Кесареви Кесарево* (Мѡ. xii, 21)? *И ищите лжи. Развращаетъ люди уча* (Лук. xxiii, 5). *И ищите лжи. Аще не бы былъ сей злодѣй, не быхомъ предали Его тебѣ* (Іоан. xviii, 30). Что же худого Онъ сдѣлалъ? Что испѣлялъ болѣзни, изгонялъ бѣсовъ, воскрешалъ мертвыхъ, что пятью хлѣбами напиталъ столько же тысячъ народа? Еще пища въ горлѣ, а ложь на языкѣ. *И ищите лжи*. Возлюбленные, будемъ избѣгать лжи. Ложь — это мечъ для души, *уста бо, говорить* (Премудрый), *ложущая убиваютъ душу* (Прем. Сол. i, 11), — душу не того, кто терпитъ клевету, а самого клеветника. Не столько волосы для варвара и плащъ для воина, сколько для христіанина — вѣрнымъ признакомъ служить воздержаніе отъ лжи.

513 И какъ на войнѣ для различенія своихъ и чужихъ дается лозунгъ, такъ и въ круговоротѣ человѣческихъ дѣлъ друзья Бога отличаются стояніемъ въ правдѣ и воздержаніемъ отъ лжи, а лжецы поражаются собственнымъ языкомъ какъ мечемъ. Уста, не знающія лжи и клятвъ, скоро преклоняютъ Бога своей молитвой. Если слугу или друга неживого мы уважаемъ и не отказываемъ имъ въ ихъ просьбахъ, тѣмъ болѣе Богъ изъ благоволенія къ негущему доставляетъ ему всѣ блага, потому что, видя языкъ, любящій истину, чистымъ и незапятнаннымъ, Онъ принимаетъ его слова, какъ угощеніе на блюдѣ. Ложь такъ дурна, что и сами лжецы ненавидятъ того, кто лжетъ. Какъ горячее вещество отъ дома, удалая ложь отъ своихъ устъ; какъ огонь въ спальнѣ, погашай на языкѣ своемъ

544 ложную клятву. Если загорится домъ, погибнетъ дерево и тѣло, а ложная клятва, воспламеняясь, и душу и тѣло губить въ гееннѣ. Если я скажу: „не брависъ“, ты ссылаешься на гнѣвъ; если я скажу: „дай денегъ бѣднымъ“, ты представляешь бѣдность и кормленіе дѣтей. А не клясться или не лгать — это не то, что тратить деньги изъ кармана. Эта добродѣтель не требуетъ издержекъ. Почему же намъ не пріобрѣсти ея? Царю не такъ приличны порфира и вѣнецъ, какъ христіанину воздержаніе отъ лжи. За это его уважаютъ и родственники,

и друзья, и сосѣди, и знакомые. Такого христіанина бояться бѣсы, а ангелы любятъ его и съ радостью открываютъ ему двери царства небеснаго, о Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Иже во святыхъ отца нашего Іоанна, архіепископа константинопольскаго, Златоустаго, псаломъ Давиду о осмомъ.

Восьмымъ Писаніе называетъ день, слѣдующій за седмицей настоящей жизни, и новую жизнь, которую предназначено было восьмидневное обрѣзаніе. О восьмомъ и мудрый Соломонъ внушаетъ, въ словахъ: *даждь часть седмимъ и осмимъ* (Еккл. xi, 2), какъ бы такъ говоря: въ этомъ вѣкѣ тысящелѣтней седмицы подумай о части благой, восьмой, о жизни вѣчной, грядущей и пребывающей. Посмотримъ начало самаго псалма. *Господи, да не яростію твоею обличиши мене* (Пс. vi, 2). Знаю, Господи, что меня ожидаетъ ужасное и страшное судилище предъ лицомъ ангеловъ и всей твари, (когда) Судія возседеть на страшномъ и возвышенномъ престолѣ и обнаружитъ и откроетъ всѣ содѣянные грѣхи, знаю, и не смѣю отъ лица многихъ моихъ грѣховъ принести Тебѣ, Господи, мое исповѣданіе. Грѣхъ мой больше того, что можетъ быть мнѣ оставлено, я согрѣшилъ предъ Тобою тяжче всякаго чело- 543  
вѣка, я оскорбилъ Твое имя выше мѣры, я жилъ распутіе блуднаго (сына), я долженъ Тебѣ больше того, который былъ долженъ тысячу талантовъ. Хуже мытаря обобралъ меня злобный врагъ, злѣе разбойника умертвилъ меня чело- 544  
вѣкоубійца и разбойникъ. Я превзошелъ блудницу въ блудъ, глубже ниневитянъ погрязъ въ грѣхѣ безъ покаянія, злѣе хананеянки (согрѣшилъ). *Беззаконія моя яко бремя тяжкое отяготиша на мнѣ и слякохся до конца* (Пс. xxxvii, 5, 7). Святое имя Твое я оскорбилъ, заповѣди Твои преслушалъ, богатство Твое зло расточилъ, сокровище твое дурно растратилъ. Залогъ, данный Тобою, я прожилъ съ врагами Твоими; голоса заповѣдей Твоихъ не соблюлъ; одежду, которою Ты облачилъ меня, осквернилъ; свѣтильникъ, приготовленный Тобою для меня, я потушилъ своимъ нерадѣніемъ; лицо мое, которое Ты просвѣтилъ, я потемнилъ своими грѣхами; очи мои, которыми Ты далъ свѣтъ, я опять ослѣпилъ; губы мои, которыя Ты освятилъ, я опять осквернилъ. И я знаю, что Ты все равно обличишь содѣянное мною; отъ этого я нигде не скроюсь, но во всякомъ случаѣ буду обличенъ. Но, *Господи, да не яростію Твоею обличиши мене*. (Я не говорю: *не обличиши мене*). Это невозможно, но: *да не яростію Твоею обличиши мене*. Только Ты, единственный Человѣколюбецъ, можешь даровать

545 мнѣ это (снисхожденіе). Ты Самъ знаешь точно всѣ мои тайныя паде-  
 нія, но *да не кростію Твоею обличиши мене*. Не объявляй ихъ, не обна-  
 руживай предъ всѣми ангелами и людьми въ мое посрамленіе. *Господи,*  
*да не кростію Твоею обличиши мене*. Если никто не можетъ снести  
 гнѣва смертнаго царя, то тѣмъ болѣе какое созданіе устоитъ предъ  
 гнѣвомъ Божиимъ? *Ниже иныомъ Твоимъ накажеши мене*. Я не прошу:  
 не наказывай. Я снесу вразумленіе и наказаніе, но вразумляя, да не  
 иныомъ Твоимъ накажеши мене. Знаю я, что разбойникъ просилъ и  
 получилъ отъ Тебя прощеніе. Знаю, что блудница припала къ Тебѣ  
 всей душой, и получила прощеніе. Знаю, что мытарь плакалъ предъ  
 Тобою изъ глубины сердца, и былъ оправданъ. Но я не таковъ, какъ  
 они. Я не имѣю достаточно слезъ, не имѣю истиннаго исповѣданія, не  
 имѣю стенаній изъ глубины сердца, не имѣю чистой души, не имѣю  
 поста нелицемѣрнаго, не имѣю любви къ брату, не имѣю духовной бѣд-  
 ности, не имѣю состраданія, чтобы быть достойнымъ состраданія, не  
 имѣю цѣломудрія по плоти, не имѣю чистоты по мысловъ, не имѣю  
 воли богоприличной. Съ какимъ, наконецъ, лицомъ или по какому  
 праву я буду просить о прощеніи? Господи, не разъ обѣщаль я  
 Тебѣ покаяться, и нарушалъ свои обѣщанія. Не разъ припадалъ я  
 къ Тебѣ въ церкви, и тотчасъ, выйдя оттуда, погрозалъ въ грѣхѣ.  
 Много разъ ты миловалъ меня, и я отвергался. Сколько ты долго-  
 терпѣлъ, и я не обращался? Сколько разъ Ты поднималъ меня, и я  
 опять падалъ? Сколько разъ Ты ободрялъ меня, и я оставался не-  
 благодарнымъ Тебѣ? Сколько разъ я былъ услышанъ Тобой, но не слу-  
 шалъ Тебя? Сколько разъ Ты сострадалъ мнѣ, а я ничѣмъ не послу-  
 жилъ Тебѣ? Сколько чести ты оказалъ мнѣ, и я не хотѣлъ почитать  
 Тебя? Сколько разъ согрѣшившаго Ты призывалъ меня какъ Отецъ, съ  
 любовью принималъ какъ сына и какъ дитя звалъ, раскрывая объятія?  
 Надшему Ты сказалъ мнѣ: *возстани, спий* (Еф. v, 14). Приди ко Мнѣ,  
 я не преслѣдую тебя, не накажу тебя, не посрамлю, не проклянута сво-  
 его созданія, не отвергну, не ожесточу Своего сердца къ Своему чаду.  
 Я не хочу ненавидѣть Мой образъ, обратившійся ко Мнѣ, не захочу  
 отвергнуть человѣка, котораго Я образовалъ Своею рукою, котораго Я  
 создалъ, котораго носилъ, за котораго Себя уничижилъ, за котораго  
 кровь Свою пролилъ. Какъ же Я не приму его, обращающагося ко Мнѣ  
 и припадающаго? Итакъ, имѣя неисчерпаемую и безпредѣльную бездну  
 челоуѣколюбія и море долготерпѣнія, *да не кростію Твоею обличиши*  
*мене*, Господи, *ниже иныомъ Твоимъ накажеши мене*, но еще и еще  
 потерпи мнѣ, не спѣши исторгнуть меня изъ этой жизни незрѣлымъ,  
 не торопись посѣчь меня какъ бесплодную смоковницу, но, какъ добрый  
 и челоуѣколюбивый хозяинъ, дай мнѣ выѣстъ со всѣми и это лѣто на  
 покаяніе, не пренебреги снести мое нерадѣніе и не восхитъ меня от-



сюда неготовымъ. Не возьми меня не имѣющимъ брачной одежды; не выставляй обнаженной души на позоръ у Твоего престола. Не возьми меня, наконецъ, не имѣющаго что принести Тебѣ, но долготерпи на мнѣ, но будь человеколюбивъ, но окажи состраданіе мнѣ, бѣдному, нерадивому, безпечному, жалкому, нищему, блудному, оскверненному, распутному, неблагодарному, безсердечному, безчувственному, унылому, погрязшему, омраченному и безотвѣтному, недостойному никакого человеколюбія, недостойному неба, достойному всякаго прещенія, геенны и наказанія. Но, *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гнѣвомъ Твоимъ накажеша мене. Помилуй мя, Господи, яко немощень есмь* (ст. 3). Немошня моя совѣсть, немощень мой разумъ. Дни мои прошли въ суетѣ и уже приближается конецъ теченія. Но отверзи мнѣ, Господи, недостойному, стучащему, и не затвори двери милости Твоей, но открой мнѣ дверь и протяни руку твою валяющемуся въ безднѣ похотей, и не затвори предо мною. Если Ты не успѣешь, кто успѣетъ? И если Ты не поспѣшишь, кто намъ поможетъ? Совершенно никто. Но Ты, человеколюбивый по природѣ, дай намъ время жизни, дай намъ время обращенія. Побѣди мое окаменѣніе и достигни моего исправленія. Дай мнѣ еще немного времени и укажи мнѣ способъ спасенія. Вѣдь, если Ты не можешь, сколько бы я ни старался, все будетъ бесполезно и бессмысленно. Господи, не покидай совѣтъ, но предупреди свое созданіе. Ты сказалъ: *безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. хv, 5). Ускори же обращеніе души моей и теченіе моей жизни. Я рабствую природѣ, но еще болѣе рабствую моей скверной привычкѣ. *Помилуй же мя, яко немощень есмь*. Изнурилъ меня врагъ мой, враги мои попрали меня, довели до слабости и изнеможенія. А слабый и изнеможенный не можетъ испѣлать самъ себя, немошный не можетъ поднять самого себя, не можетъ помочь самъ себѣ, не можетъ укрѣпить себя. Наконецъ: *помилуй мя, Господи, яко немощень есмь. Испыли мя, Господи, яко смятошася кости моя*. Сокрушены и разбиты всѣ кости души моей. А съ разбитыми костями не можетъ человекъ искать врача, не можетъ бѣжать и защититься отъ враговъ. Но самъ Ты, о, Господи, найди меня, Ты, пришедшій разыскать погибшее. Впадшаго вторично въ разбойники Ты возьми и спаси. Не полумертвымъ оставили они меня, но совершенно мертвымъ. Но *испыли мя, Господи, и испытую* (Іер. хvii, 13). Испыли меня, Господи, потому что коварный змѣй всего меня сдѣлалъ безсильнымъ и гнилымъ. Немошный и гнилой весь, я лежу на землѣ, весь изъязвленъ, безсильный трупъ, (который) только голосомъ зоветъ врача, только вызываетъ и ищетъ спасающаго, едва открываетъ глаза и осматривается, когда придетъ, когда окажетъ помощь Тотъ, Кто укрѣпляетъ разслабленныхъ, спасаетъ отчаявшихся и ободряетъ сокрушенныхъ. *Испыли мя, Господи, яко смятошася кости моя и душа моя смятеса зѣло* (ст. 4). Тѣлесно и душевно обьяло, говоритъ, меня,

Господи, смятеніє, плотскія страсти мною овладѣли, тѣло и душу сдѣлали игралищемъ демоновъ. *Исцѣли мя, Господи, яко смятошася кости моя*, связывающія и скрѣпляющія моего внутренняго челоуѣка. Какія это кости? Вѣра, разумніє, надежда, любовь, цѣломудріє, благочестіє, кротость, смиреніє. Вотъ какія кости у меня сокрушены. *Исцѣли же мя, Господи, яко смятошася кости моя, и душа моя смятеся зѣло*. Вижу я—красота души моей уже увядаетъ, конецъ приближается, старость входитъ въ силу, склоняется лѣто мое къ концу, проходитъ; мой жпєцъ спѣшитъ, показывается серпъ, несетъ сѣкиру, угрожаетъ мнѣ по-сѣченіємъ; вотъ обнаруживается мое безплодіє, и меня ввергають въ огонь. *И душа моя смятеся зѣло*. Я уже вижу вора: онъ приближается и торопится похитить меня, пресѣчь дни моей жизни. *И душа моя смятеся зѣло*. Вижу долгую и трудную дорогу изъ этой жизни къ той и не имѣю для нея запасовъ. *И душа моя смятеся зѣло*. Вижу, приближается заимодавецъ и схватываетъ меня какъ добычу. *И душа моя смятеся зѣло*. Вижу, докладчикъ (λογωδέτης) потрясаетъ рукописаніємъ моихъ грѣховъ, и узники скрежещутъ зубами. *И душа моя смятеся зѣло*. Вижу я (вокругъ себя) многихъ обвинителей и ни одного защитника. *И душа моя смятеся зѣло*. Страшусь и томлюсь, дрожу и трепещу, и не знаю, что дѣлать. Просить (продлить) срокъ жизни? Но, боюсь, надѣлаю новыхъ грѣховъ въ добавокъ къ прежнимъ. Тогда какими глазами я буду смотрѣть на Судію? Я теряюсь въ безпомощности, потому что вижу себя въ послѣдней крайности. А лукавый не перестаетъ меня преслѣдовать, свойственное плоти смятеніє не перестаетъ смущать меня, враги не прекращають своей войны противъ меня, лукавые мои помыслы никакъ не успокоиваются. *И ты, Господи, доколы* (ст. 4)? Почему Онъ не даетъ знака? Почему не скажетъ? Въ крайнемъ уныніи и тѣснотѣ пророкъ хотѣлъ сказать Богу что-нибудь ужасное и дерзкое, и вотъ, обращаясь къ Нему, говоритъ: *и Ты, Господи, доколы*? Вѣдь Ты видишь, Господи, въ какомъ я жалкомъ и безпомощномъ положеніи? Ты видишь нападенія на меня, силу врага, тѣлесный пламень, войну помысловъ, краткость времени и мое изнеможеніє? Доколы же, наконецъ, Ты не оказываешь состраданія? Доколы не защищаешь? Доколы не обращаешь вниманія? Доколы не долготерпишь? Доколы не забываешь? Доколы не наказываешь? Доколы не умилосердишься? Вѣдь, хотя я и достоинъ совершеннаго отверженія, но по милости твоей надѣюсь получить прощеніє. Такія и подобныя мысли внушало ему уныніє, но онъ сдерживается и, чтобы не показаться воюющимъ, отъ нихъ переходитъ уже къ молитвѣ и говоритъ: *обратися, Господи, избави душу мою, спаси мя ради милости твоея* (ст. 5). Не ради моихъ дѣлъ, потому что они злы, не ради моихъ трудовъ, потому что я слабъ, но *ради милости твоея*. О, Владыка, если Ты хочешь судиться со мною, я самъ произнесу надъ собой приговоръ и исповѣдую, что я достоинъ

смерти, но Ты — *спаси мя ради милости Твоея*. Я всецѣло полагаюсь на Твою милость и ничего своего не имѣю. Я прошу милостыни, такъ не требуй же отъ меня за нее платы. Никто не покупаетъ милостыни, всѣ получаютъ ее даромъ. Такъ и Ты *спаси мя, Господи, ради милости твоея*. Вспомни Твои слова, сказанныя Тобою въ Твоихъ святыхъ Писаніяхъ. Вспомни, Господи, что *прильжнѣ помышлѣніе челоуѣку прильжнѣ на злая отъ юности его* (Быт. viii, 21). Вспомни, Господи, что созданный Тобою прахъ воспламеняется и имѣетъ кровь. Вспомни, Господи, что *челоуѣкъ суетъ угодился* (Пс. cxlii, 4), что *не оправдится предъ Тобою всякъ живый* (Пс. cxlii, 2). Вспомни, Владыко, что *еще беззаконія назриши, никто не постоитъ* (Пс. cxlix, 8). Вспомни, Владыко, что *никтоже чистъ будетъ отъ скверны, еще и единъ день житія его на земли* (Іов. xv, 4, 5). Вспомни, Господи, что *въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мя мати моя* (Пс. l, 7). Вспомни, Владыко, что и самое небо, и даже силы ангельскія не чисты предъ Тобою, если ужъ и съ неба ниспали нѣкоторыя изъ нихъ за свой грѣхъ. Поэтому, *спаси мя ради милости твоея*, меня, просящаго у Тебя милости. Вѣдь нисколько не будетъ удивительно, если Ты помилуешь достойнаго; не будетъ ничего страннаго, если Ты помилуешь праведнаго, потому что онъ достоинъ этого. И если усерднаго прославишь, ничего не будетъ особеннаго: это будетъ дѣломъ простой справедливости. А вотъ на мнѣ недостойномъ яви Ты свои удивительныя милости, чтобы на мнѣ прославлено было Твое челоуѣколюбіе. Такъ и врачъ тогда считается искуснымъ, прославляется и восхваляется, когда излѣчиваетъ неизлѣчимыя и безнадежныя болѣзни; и царь тогда считается добрымъ, когда даруетъ жизнь недостойнымъ. Какъ Творецъ, Ты знаешь слабость нашей природы; Ты знаешь ее и какъ воспріявшій и спасшій ее. Поэтому и теперь *спаси мя ради милости твоея*; пусть моя злоба не побѣдитъ Твоего благоутробія, пусть мое нерадѣніе не истощитъ Твоего неистощимаго челоуѣколюбія. За сколько благодѣяній долженъ быть признателенъ я твоей незреченной благодати! Ты произвелъ меня изъ небытія въ бытіе, умножилъ, возвеличилъ и все покорилъ подъ ноги мои (Пс. viii, 8). Потомъ заблудшагося и умерщвленнаго Ты искупилъ собственною кровью, обнаженнаго прикрылъ, обнищавшаго обогатилъ; сдѣлалъ Ты меня и сыномъ, и братомъ, и наслѣдникомъ, и сонаслѣдникомъ. И какой отвѣтъ дамъ я за все это — недоумѣваю. Поэтому — *не вниди въ судъ съ рабомъ Твоимъ* (Пс. cxlii, 2) и не обращай на грѣхи мои своихъ угрозъ, но *отврати лице Твое отъ грѣхъ моихъ* (Пс. l, 11). Не устанавливай вѣсовъ по строгой справедливости, но будь челоуѣколюбивъ, склоняи ихъ съ той стороны на эту, отъ моей тяжести въ сторону Своего милосердія; оставь безъ вниманія тяжесть моихъ беззаконій, пройди молчаніемъ множество моихъ грѣховъ и *спаси мя ради милости Твоея*, которою получили спасеніе всѣ спасенные. Назову ли я Моисея,—

и онъ не безгрѣшенъ, по свидѣтельству Писанія; вспомню ли Аарона или даже самого Петра, верховнаго и великаго, — и они не безгрѣшны и не безпорочны. Поэтому вѣрою я хочу спастись, вѣрою, а не дѣлами, чтобы и мнѣ сказалъ Человѣколюбецъ: *отра твоя спасе тя: иди въ миръ* (Лук. viii, 48). Кому ты ни прощалъ грѣхи, никому не сказать: „твои дѣла спасли тебя“, — потому что предъ Нимъ всякая правда чело-вѣческая какъ рубище кровоточивой. Поэтому опять повторю: *спаси мя ради милости Твоея. И: милость Твоя пожжетъ мя вся дни живота моего* (Пс. xlii, 6). *Милость твоя пожжетъ мя*, злобно убѣгающаго отъ Тебя и постоянно спѣшащаго ко грѣху. *Милость твоя пожжетъ* меня и удержать, въ намордникѣ и уздѣ приведетъ меня, уклоняющагося отъ Тебя, потому что Ты — Богъ, *творяй чудеса едины* (Пс. lxxi, 18). Поэтому, *удиви и на мнѣ милости твоя спасай уповающія на Тя* (Пс. xvi, 7). Ты исполняешь наши надежды и упованія, — неужели же не исполнишь нашихъ просьбъ о милости? Долженъ былъ Тебѣ нѣкто десять тысячъ талантовъ и пришелъ къ Тебѣ просить еще небольшой отсрочки; а Ты, Человѣколюбецъ, хотѣлъ совершенно простить ему всѣ десять тысячъ, если бы онъ не обидѣлъ послѣ этого своего брата. Возвратился къ Тебѣ нѣкогда распутный сынъ, желая быть однимъ изъ наемниковъ Твоихъ, а Ты сдѣлалъ его сыномъ и наслѣдникомъ. Просилъ Тебя разбойникъ только вспомнить о немъ въ царствіи Твоемъ, а Ты удостоилъ его и самого рая. Пришла къ Тебѣ блудница только съ плачемъ безъ всякой просьбы, и получила отъ Тебя то, на что надѣялась и чего искала. Плакалъ Петръ, прося прощенія, а ты сдѣлалъ его ключникомъ царства и церкви. Такова Твоя воля о впадшихъ въ крайнее отчаяніе, потерявшихъ всякую надежду, опережающихъ грѣхъ до самаго дна ада. Покажи на нихъ величіе Твоего чело-вѣколюбія. Поэтому опять говорю и не перестану говорить: *спаси мя ради милости Твоея. Яко нѣтъ въ смерти поминай Тебе, во адѣ же кто исповѣтся Тебѣ* (ст. 6). Изъ-за этого я тороплюсь, этого боюсь, этимъ буду томиться, зная твердо, что если неожиданно застигнетъ меня конецъ моей жизни, то изъ ада я уже не буду въ состояніи привести Тебѣ мое исповѣданіе. Во адѣ нѣтъ покаянія, нѣтъ избавленія отъ смерти, нѣтъ никакой надежды на облегченіе. Наша жизнь есть торжище; когда оно закрыто, никто уже не можетъ торговать. Когда состязаніе окончилось, никто уже не можетъ срязаться и получить вѣнецъ. Съ наступленіемъ ночи, прекращается собраніе и (полученіе) прибыли. Послушай, что говоритъ Писаніе о всякомъ чело-вѣкѣ, окончившемъ жизнь: *смерть бо мужу покой, его же путь сокровенъ есть: затвори бо Богъ окрестъ его* (Іов. iii, 23). Итакъ, если Богъ затворилъ, какое уже тамъ можетъ быть покаяніе во грѣхъ? Эта жизнь — для трудовъ, а та предназначена для вѣн-цовъ. Въ этой жизни (дѣйствуетъ) чело-вѣколюбіе (Божіе), а въ той — истинный праведный судъ. Поэтому — *спаси мя ради милости Твоея*.

*Яко нѣсть въ смерти поминаяй Тебе, во адѣ же кто исповѣстятъ Тебѣ.* Кто? Никто! Пророкъ, постоянно вспоминая о томъ ужасномъ днѣ и часѣ, имѣлъ непреодолимый страхъ, томился непрестанной душевною болью, печалился и проводилъ ночи въ плачѣ. Поэтому онъ и говоритъ: *утрудишася воздыханьемъ моимъ, измѣню на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу.* (ст. 7), твердо зная, что сѣющие слезами съ радостью пожнутъ колосы небесной (жизни). *И плакашася мѣтающе стѣмена своя: грядуще же приидуть съ радостію,* — въ воскресеніи, *взмѣнающе рукояти своя* (Пс. cxlv, 5, 6). Какъ водою и Духомъ (мы крестимся), такъ и, крестясь водою слезъ и огнемъ горячей душевной боли, мы получаемъ очищеніе. Какъ крещеніе, такъ и истинное слезное сокрушеніе не даются никогда безъ Святаго Духа. *Смятеся отъ ярости око мое, обѣщахъ во всѣхъ вразѣхъ моихъ* (ст. 8), т. е. погрязъ, возрастъ и состарѣлся въ грѣхахъ. Вотъ что значать слова: *обѣщахъ во всѣхъ вразѣхъ моихъ*. Но обрати вниманіе: закоснѣвъ и состарившись во грѣхахъ, сжившись съ ними, пророкъ не отчаялся въ самомъ себѣ, не потерялъ надежды на милость Божию, но былъ спасенъ сокрушеніемъ, очистился слезами и съ рѣшительностью говоритъ своимъ врагамъ: *отступите отъ мене вси дѣлающіи беззаконіе* (ст. 9). Перестаньте, постыдитесь, отступите. *Яко услыша Господь въ старости моленіе мое, Господь молитву мою пріять* (ст. 10). *Да постыдятся и смятутся вси врази мои, да устыдятся и возвратятся злыя вскорѣ* (ст. 11). Видѣлъ ты силу слезъ? Видѣлъ плодъ покаянія? Видѣлъ обновленіе и возрожденіе послѣ одрахлавленія во всѣхъ грѣхахъ? Такъ не говори же: я старъ, немощенъ, закоснѣлъ во всякомъ грѣхѣ и уже не имѣю силы исполнять заповѣди Христовы. Ничего подобнаго не можешь ты сказать теперь, не можешь отговариваться различными грѣховными предлогами. А если и станешь оправдываться, я тотчасъ докажу тебѣ, что если только захочешь, то и въ старости даже можешь соблюсти заповѣди Христовы лучше, чѣмъ въ юности. Только на мои вопросы отвѣчай по правдѣ, *Блазени нищии духомъ, яко тѣхъ есть царствіе небесное* (Матѣ. v, 3). Когда же болѣе склоненъ къ смиренію духъ человека — въ старости или въ юности? Очевидно, въ старости. А юности какъ бы прирождена гордость. *Блазени плачущіи, яко тѣмъ утѣшатся* (Матѣ. v, 4). Скажи мнѣ только: кто податливѣе на слезы и плачъ — юность или старость? Во всякомъ случаѣ, старость. *Блазени кроткіи* (Матѣ. v, 5). Развѣ не всѣ согласны, что въ юности болѣе сильны и горячи всякія движенія души, а старость преимущественно предъ юностью склонна ко всякой услугѣ и божественной заповѣди. Въ самомъ дѣлѣ, въ юности и тѣлесная любовь возгорается, и пламень сребролюбія воюетъ, и весьма много другихъ страстей, каковы — тщеславіе, чревоугодіе и злопамятство. Въ старости же совершенно не то: здѣсь слезы сокрушенія, по-

рождаемая у насъ страхомъ Божиимъ, и мысли о смерти и наказаніи. А если мы пребудемъ въ нихъ и потрудимся, то достигнемъ и слезъ духовныхъ, благодатью Господа нашего Іисуса Христа, Которому слава во вѣки. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 13.

Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ (ст. 1).

549 1. Когда оскорбляется господинъ, добрый рабъ, изъ чувства преданности ему, негодуеть. Точно также, когда отвергается Богъ, пророкъ Божій вразумляетъ безумнаго, говоря то, что ты слышалъ: *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Какъ рабъ, преданный господину, узнавъ, что сорабы его отвергаютъ своего господина, по чувству преданности спѣшить уладить дѣло и или собственными руками наказываетъ дерзкаго, или безславить его, дѣлая для всѣхъ ненавистнымъ, или для вразумленія и устрашенія другихъ доносить господину и старается, чтобы онъ понесъ жесточайшее наказаніе, однимъ словомъ — вооружается противъ возмутителя, какъ противъ настоящаго врага, такъ и пророкъ, узнавъ, что Создатель безчестится тварью, что горшечникъ оскорбляется брениемъ и Богъ отвергается безбожнымъ, и будучи пораженъ въ самое сердце, отъ нестерпимой боли восклицаетъ, *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Посмотри, какое строгое соотвѣтствіе съ предыдущимъ псалмомъ. Послѣ того какъ тамъ съ неудовольствіемъ говорилъ (псалмопѣвецъ): *доколь, Господи, забудеши мя до конца* (Пс. хii, 1), и не много спустя: *доколь вознесется врагъ мой*  
550 *на мя* (13),—врагъ, т. е. безумный, утверждающій, что нѣтъ Бога (потому что возносящійся предъ Богомъ, тѣмъ болѣе будетъ возноситься предъ пророками Божиими, и гордящійся предъ Господомъ будетъ гордиться и предъ сорабами своими),—будучи спрошенъ: почему онъ терпитъ болѣзни въ сердцѣ своемъ днемъ и ночью? онъ отвѣчаетъ слѣдующими словами: почему я болѣю сердцемъ? потому, что *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*.

Самое общеніе съ безбожникомъ я принимаю за отвращеніе отъ меня Бога. Мнѣ приходится жить съ безбожникомъ, и я считаю это знакомъ того, что Богъ забылъ меня,—потому что нечестіе безбожныхъ есть огорченіе и мученіе для святого. Такъ и о Павлѣ сказано:

въ Аонитѣхъ же ждущу ихъ (Тимофея и спутниковъ его) Павлу, раздражающа дѣла ея (въ немъ), зрящима идола полна суща градъ (Дѣян. xvii, 16). Почто нечестивіи живутъ (Іов. xxi, 7)? Исторически же извѣстно, что этотъ псаломъ произнесенъ Давидомъ о Саулѣ—по поводу его чревоущательства, равно какъ псаломъ пятьдесятъ второй—съ тѣмъ же самымъ содержаніемъ—относится къ Донку. Сказалъ безумный Саулъ: *узнайте ми жену и поищите волшебницу* (1 Царств. xxviii, 7). Онъ дѣлается вторымъ Адамомъ, обольщаемымъ женщиной. И говорить ей: *поволаеуи ми чревоушествомъ* (—8); оставивъ пророчество, онъ низвергается къ прорипанію. *Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Будемъ остерегаться, братіе, чтобы намъ не потерпѣть крушенія подобно безумному, исповѣдуя Бога на словахъ и отвергаясь Его дѣлами: называя Его благимъ и милостивымъ, но не оказывая милости ни больному, ни бѣдному, ни притѣсняемому. Что можно отрицать Бога не только словами, но и дѣлами, и нося имя христіанина, говорить точно такъ же, какъ и безумный: *нѣсть Богъ*, объ этомъ свидѣлствуетъ апостолъ, говоря: *Бога исповѣдуютъ отъ души, а дѣлы отъмещутся Его* (Тит. i, 16). Насколько дѣла сильнѣе словъ въ отношеніи убѣдительности, настолько тяжелѣе — отвергаться Бога на дѣлѣ, чѣмъ отрицать Его устами или въ сердцѣ. *Рече безумецъ*. А говорящій устами: *возлюблю тя, Господи*, и въ сердцѣ ненавидящій брата своего, какъ онъ любитъ Бога, оказываясь ослушникомъ Его словъ: *возлюбиши Господа Бога Твоего и ближняго Твоего, яко самъ себе* (Второз. vi, 5; Лев. xix, 18)? Господь говоритъ: *аще кто любитъ Мя, слово Мое соблюдетъ* (Іоан. xiv, 23). Значить, кто не соблюдаетъ, тотъ не любитъ. Устами называютъ Бога, а въ сердцѣ говорятъ: *нѣсть Богъ*. Свидѣтель Господь, говорящій: *людіе сіи устнами своими почитаютъ Мя, сердцемъ же своимъ далече отстоятъ отъ Мене* (Ис. xxix, 13). *Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ. нѣсть Богъ*. Что тотъ, кто ненавидитъ брата своего, и Бога ненавидитъ, хотя бы устами взывалъ и кричалъ, что любитъ Бога, объ этомъ говорить евангелистъ Іоаннъ въ посланіи: *аще кто речетъ, яко люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, ложъ есть: ибо не любяй брата своего, егоже видѣ, Бога, сегоже не видѣ, како можетъ любити* (1 Іоан. iv, 20)? Итакъ, когда такой человѣкъ признаетъ Бога на словахъ, не отрекаясь явно, онъ куетъ нечестіе въ сердцѣ. *Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Подтверждая эту мысль, пророкъ ниже говоритъ: *ни ми уразумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе, исповѣдающіе Бога на словахъ и отрицающіе его дѣлами своими, снѣдающіи люди моя въ снѣдъ хлѣба: Господа не призваша* (ст. 4). Бога исповѣдаютъ и признаютъ, но такъ какъ дѣлами отвергались Его, то призывая не призывали. Самъ Господь сказалъ: что ялъ зоветъ: *Господи, Господи, и не творите, яже глаголю* (Лук. vi, 46)? *Всякъ согрѣшитель не позна*

*Бог* (1 Іоан. III, 6), говорить Іоаннъ. Когда добродѣтель изгоняется грѣхомъ, падаетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и благочестіе, существованіе котораго зависитъ отъ отсутствія грѣха.

2. Такъ поступали дѣти Ілія, сыны погибели, не знавшіе Господа—не въ томъ смыслѣ, чтобы отрицали Его устами, но въ томъ, что свои постыдныя дѣла совершали въ Скинїи. Такъ и ростовщики не знаютъ Бога. Онъ говоритъ: *лихва на лхву и леть на леть, не хочотнша уподѣти мене, рече Господь* (Іер. IX, 6),—Меня, сказавшаго: *аще даси сребро взаемъ брату нищему, не буди его понуждаѣи, ниже наложнши ему лхвы* (Мих. XII, 25). — *Нѣсть Богъ*. Какъ же то, что послѣ Бога? *Нѣсть Богъ*. Какъ же то, что отъ Бога? *Нѣсть Богъ*. Какъ же всякій человѣческій языкъ называетъ Бога? Неужели же всѣ міриады людей ошибаются, утверждая бытіе Божіе, а безумный одинъ только считаетъ себя правымъ, оставаясь одинокимъ въ своей лжи? И пять или семь свидѣтельствъ желающій оспаривать въ завѣщаніяхъ, какъ только дѣло предстанетъ на судъ истины, изобличается сопоставленіемъ: какъ же вселенную, языкъ всѣхъ народовъ міра, желаетъ опровергать одинъ безумецъ? Не жалокъ ли, въ самомъ дѣлѣ, онъ и не безсмысленнѣе ли онъ самого себя? Безумецъ онъ уже потому, что отвергаетъ Бога, и еще болѣе безумецъ потому, что безстыденъ. Вѣдь хотя у различныхъ народовъ вселенной образовались различныя понятія о Богѣ, однако самаго основанія имени никто не колебалъ.

III 2

*Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Нѣтъ основанія, а какъ стоитъ зданіе? Нѣтъ дна, на чемъ держится судно? Нѣтъ кораблестроителя, а какъ строится корабль? Нѣтъ строителя, а какъ же домъ? Нѣтъ зодчаго, а кто устроилъ городъ? Нѣтъ земледѣльца, а какъ поля приносятъ жатву? Нѣтъ музыканта, а откуда является гармонія на лирѣ міра? Нѣтъ промыслителя, а какъ все подчиняется промыслу? Нѣтъ возницы, а какъ движутся колесницы четырехъ стихій? Нѣтъ ваятеля, а какъ люди какъ живыя изваянія наполняютъ міръ? Нѣтъ дѣлателя сводовъ, а кто раскинулъ надъ тобою сводъ небесъ? Нѣтъ золотыхъ дѣлъ мастера, а кто положилъ предъ тобою на небѣ солнце, какъ будто блюдо чистаго золота на столѣ? Нѣтъ устроителя свѣтильниковъ, а кто какъ серебряную лампаду далъ тебѣ луну ночью? Нѣтъ свѣтодавца, а кто далъ тебѣ свѣтила, служащія источникомъ свѣта и сіянія? Нѣтъ единого, творящаго свѣтила великія, а кто далъ тебѣ блескъ звѣздъ въ высотѣ, какъ говоритъ пророкъ: *сотворимъ свѣтила всяка единому, солнце во область дне и луну во область нощи* (Пс. CXXXV, 7—9)? Нѣтъ создателя, а какъ красота созданія свидѣтельствуетъ о созданіяхъ: *отъ величества бо и красоты созданій сравнительно рододѣлатель познавается* (Пс. XIII, 5)? *Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ*. Все, что бываетъ въ мірѣ, и дѣлается и



производится, имѣть установителя и совершителя, и только міръ не имѣть управителя? Если нѣтъ Бога, что ты дѣлаешь въ его владѣніяхъ? Ты остаешься въ домѣ Божиѣмъ и не признаешь его хозяина? Или будь благодаренъ за жилище, или уходи изъ дома. Зачѣмъ и домъ позоришь, отыгая хулу? Безумцемъ псалмопѣвецъ называетъ здѣсь не лишившагося разсудка, помѣшаннаго или слабоумнаго, но человѣка, развращеннаго умомъ, не потерявшаго прирожденнаго и общаго всѣмъ человѣческаго разсудка, но утратившаго одну изъ четырехъ добродѣтелей—разумъ, свѣтильникъ души, царя помысловъ, учителя прекраснаго, о которомъ приточникъ говоритъ: *стяжавый мудрость любитъ себе* (Пр. хіх, 8); и въ другомъ мѣстѣ: *стяжи премудрость, стяжи разумъ, не забуди* (Пр. iv, 5). Развѣ поврежденному въ главномъ началѣ, утратившему природный разумъ и окаменѣвшему умомъ могъ онъ сказать *стяжи премудрость, стяжи разумъ*? Конечно, утратившій природный органъ, хотя бы и желалъ, не можетъ приобрѣтать премудрости. А что называемый здѣсь безумцемъ не былъ по природѣ лишенъ умственныхъ дарованій, обрати вниманіе, какъ онъ былъ силенъ въ сообразительности: „*нѣтъ Богъ*“ — онъ не сказалъ языкомъ, не разболталъ устами, но скрылъ зло въ сердцѣ, потому что зналъ, что, сказавши это въ слухъ, онъ подвергнется опасности, такъ какъ въ то время хулившій Бога или отрицавшій его побивался камнями, чему свидѣтель Навуеѣй, осужденный за богохульство. Чтобы не подвергнуться этой участи, злоумынъ запечатлѣлъ свое безбожіе въ сердцѣ, сдѣлавъ свое сердце храмомъ нечестія. *Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣтъ Богъ*. Если бы онъ былъ скудоуменъ и лишенъ разума по природѣ, и сказалъ бы это не въ сердцѣ только, но и устами: *нѣтъ Богъ*, то ни отъ Бога, ни отъ людей не подвергся бы онъ опасности, потому что если нерѣдко царь, возница вселенной, оскорбляемый безумнымъ и глупымъ, снисходитъ, будучи милостивъ по природѣ, — конечно, не подъ влияніемъ гнѣва, — то тѣмъ болѣе когда богохульствуетъ безумный по природѣ, ни Богъ, ни человѣкъ не вооружаются противъ него, но снисходятъ ему, какъ человѣку, болтающему вздоръ. Поэтому и одержимые бѣсами или бѣснующіеся за хулу не осуждаются.

3. И всякій читатель многобожія говорить: *нѣтъ Богъ*, потому что какъ при многомужіи (*нѣтъ бо мужей имѣла еси: и нынѣ еси же имашь*, 553 *нѣтъ ти мужъ*) (Іоан. iv, 18) (нѣтъ мужа), такъ и многобожіе безбожно. Введеніе многихъ боговъ есть отрицаніе единаго Бога. И что многобожники называются безбожными, послушай, что пишетъ апостолъ Ефесянамъ: *вы иже иногда языцы егда бѣсте во время оно безъ Христа, отчуждени житія Израилева, упованія не имуще, и безбожнии въ міръ* (Ефес. ii, 11, 12). Какіе же безбожники ефесяне? Оттуда идолы, тамъ статуи; здѣсь бюстительница (храма) Артемида, здѣсь Димитрій среброковачъ, дѣлающій золотыя капища Артемиды; такое множество боговъ,

и какъ же послѣ этого ефесяне не безбожны? Да, именно потому и безбожны, что, избравши себѣ многихъ боговъ, отпали отъ Единаго. *Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ.* Отъ перваго безумнаго (это безуміе) перешло уже къ его ученикамъ. Первый безумецъ—дѣволъ, опъ.—первый распространитель безумія, первый вѣстникъ безбожія. *Будете яко боги* (Быт. III, 5). Говоря о многихъ богахъ, онъ отвергнулъ Единаго. Безуменъ и народъ іудейскій. Въ безуміи онъ поносилъ имя Господне, говоря о Христѣ, что онъ не Богъ: *сей, аще бы былъ пророкъ, отдалъ бы, кто и какова жена прикасается ему: яко грѣшница есть* (Лук. VII, 39). Не признававшіе Его пророкомъ, какъ могли признать Его Богомъ? *Кто можетъ оставити грѣхи, токмо единъ Богъ?* Христосъ же: *что сія помышляете въ сердцахъ вашихъ* (Мрк. II, 7, 8)? *Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ.* Вездѣ есть Богъ, а въ сердцѣ безумнаго Его нѣтъ. Такъ говорилъ Богъ и синагогѣ: *сею ради не прилжъ мя еси во умъ твой, но отверлъ мя еси назадъ себе* (Ис. LVII, 11 и 3 Цар. XIV, 9). Первый безумный, породившій безуміе изъ самого себя—дѣволъ, потому что, будучи безумнымъ, затѣялъ безумное дѣло; а змѣй былъ даже мудрѣйшій. И чего онъ захотѣлъ? Захотѣлъ быть равнымъ Богу, говоря: *поставлю престолъ мой выше облакъ, и буду подобенъ Вышнему* (Ис. XIV, 13 и 14). Отвергъ имя—Богъ и употребилъ названіе—Вышній, стыдась назвать Того, Котораго, не признавалъ. Такъ и всякій ярый еретикъ—во время гоненія,—бесѣдуя съ епископомъ, не называетъ его ни архіереємъ, ни архіепископомъ, ни благочестивымъ, ни святымъ, но какъ? Твоя честность, твоя благоразумность, твоя разсудительность, твоя справедливость, и (другія) общія имена къ нему прилагаетъ, избѣгая имени, свойственнаго его сану. Такъ именно и дѣволъ поступилъ тогда по отношенію къ Богу. *Буду подобенъ Вышнему:* не Богу, но Вышнему. И, замѣтъ, прошу, какимъ точнымъ обвинителемъ дѣвола является здѣсь пророкъ. *Рече безуменъ въ сердцѣ своемъ.* Не сказалъ: говорить, но: *рече.* Однажды осмѣлился, и сказалъ. А послѣ того какъ, сказавъ это, былъ низвергнутъ какъ возмутитель съ неба, не рѣшается уже болѣе говорить этого самъ. Послѣ того какъ однажды только сказалъ: *поставлю престолъ мой выше облакъ, буду подобенъ Вышнему,* и отвергая Бога, попробовалъ быть Богомъ, низринутый свыше и внизу попираемый людьми, болѣе уже не дерзалъ сказать: *нѣсть Богъ,* но называетъ Бога притворно и прикровенно. *Что яко рече Богъ, да неисте отъ всякаго древа* (Быт. III, 1)? *Въмъ ты, кто еси, Святой Божій* (Лук. IV, 34). *Сіи челоуѣкъ раби Бога Вышняго суть* (Дѣян. XVI, 17). Итакъ, однажды высказавъ безбожную мысль, болѣе уже не рѣшался выразить ее, потому что зналъ, что потерпѣлъ (за то). Не: „говорить“ безумный, но: *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ.* Не говорить уже этого непосредственно и самъ по себѣ, но сказалъ *въ сердцѣ своемъ* и (говорить)

чрезъ всякаго нечестиваго человѣка, подобнаго ему умомъ и сердцемъ. Сказалъ чрезъ фараона: *не стѣи Господа* (Исх. v, 2), и бездну морскую сдѣлалъ его могилой. Сказавъ чрезъ Сеннахирима ассирійскаго, что Езекию Богъ *не возможетъ изъяти изъ руки моея* (4 Ц. xvii, 29), и предалъ его на закланіе въ руки сыновей его. Сказалъ чрезъ Навуходоносора тремъ отрокамъ: *это есть Богъ, иже изметъ вы изъ руки моея* 554 (Дан. iii, 15)?—и могущественнѣйшій изъ людей унивился до поѣданія травы подобно волу (Дан. iv), чтобы научиться, *что позна волю стѣжавшаю ѿ* (Ис. I, 3), а онъ отвергъ. Іуду, отвергнувшаго бытіе Бога, погубилъ (дьяволъ) петлей, заставивъ его предать Бога какъ человѣка: *дьяволу уже вложившу въ сердце Іуды, да его предастъ* (Іоан. xiii, 2). *Рече безуменъ въ сердце своемъ: нѣсть Богъ*. Вѣдь еслибы называлъ Его тогда Богомъ, не предалъ бы на смерть и не научилъ бы іудеевъ богоубійству, такъ какъ онъ убѣдилъ ихъ, что Іисусъ не есть Богъ: *сею не стѣи, откуда есть* (Іоан. ix, 29).

4. Всѣ они предприняли невозможное, и потому были преданы гибели. Пророкъ со скорбью говоритъ: *растлѣша, и омерзѣли въ начинаніихъ* (Пс. xiii, 1). Научившись отъ діавола, они испытали его участь; какъ тотъ съ небесъ, такъ они (были низвергнуты) съ царскихъ престоловъ. Кому кто слѣдуетъ, того и участь раздѣляетъ. *Растлѣша, и омерзѣли въ начинаніихъ; растлѣша*, потому что поставили тлѣніе противъ нетлѣннаго, *и измѣниша славу нетлѣннаго Бога въ подобіе образа тлѣнна челоука* (Римл. i, 23). Не только развратились люди въ умъ своимъ: *растлѣша*, но и *омерзѣли*. Почему? Потому что водворили нечестіе въ храмъ сердца своего, какъ мерзость запустѣнія. *Въ начинаніихъ*. Почему? Потому что то, чего не установила природа, то избрѣло злое расположеніе. *Растлѣша*, какъ фараонъ и Навуходоносоръ. *Растлѣша*, потому что израненные, разлагающіеся, смердящіе, истекающіе кровью — не искали врача. *Омерзѣли*, сдѣлались мерзкими, валяясь въ грѣхахъ, какъ свиньи въ грязи (2 Петр. ii, 22), и какъ псы, возвращаясь на свою блевотину (Пр. xxvi, 2),— потому что написано: *мерзость грѣшнику богочестіе* (Сирах. i, 25). И такъ какъ они сдѣлали мерзкимъ свое богопознаніе, то и сами сдѣлались мерзостью для читателей Бога. *Растлѣша*, какъ одежда молью и какъ желѣзо, разѣдаемое ржавчиной, *омерзѣли*, какъ оскверняются отъ прикосновенія къ костямъ труповъ и умирающихъ. Законъ объявлялъ нечистымъ того, кто прикасался къ трупу (Числ. xix, 2), въ силу чего осквернился и Іуда, постоянно осязавшій Христа какъ мертвеца и не видѣвшій Его живымъ. *Въ гибели твоей, Израилью, кто поможетъ тебѣ* (Ос. xiii, 9). Чтобы показать, далѣе, плоды нечестія и безбожія, псалмопѣвецъ прибавляетъ: *нѣсть творяій благодѣянію*. Кто отвергнулъ Бога и не признаетъ промыслителя, тотъ, конечно, не принимаетъ ни смерти, ни совершенства, ни воскресенія, ни суда,

ни вводяція, и поэтому не дѣлаетъ ничего ни добраго, ни хорошаго. Какъ вѣрно подданный подчиняется законамъ и распоряженіямъ царя и принявшій сторону мятежника не исполняетъ царскихъ повелѣній, такъ отрицающій Бога отвергается заповѣдей Божіихъ и дѣлается безполезнымъ и вреднымъ для общества. *Нѣсть творій благодѣлю: ни Иродъ, избивающій невинныхъ младенцевъ въ Вилеѣмѣ, ни іудей, называющій Велзевулomъ изгоняющаго бѣсовъ, ни законникъ—искуситель, ни гордый архіерей, ни книжникъ отрицающій, ни фарисей высокомерный или ругающійся, ни саддукей спорящій, ни Іуда продающій и слуга заушашій, ни Пилать осуждающій, ни народъ кричащій: возми, возми, растни Его* (Іоан. xix, 15), ни солдаты связывающіе, ни народъ пллюющій, наносящій побои тростью и пощечины, сплетающій терновые вѣнки, распинающій, дающій въ питье уксусъ и желчь. *Нѣсть творій благодѣлю.* Замѣть тщательно, что это изреченіе исполнилось въ особенности при распятіи Христа. Въ самомъ дѣлѣ, при Давидѣ, когда это говорилось, были дѣлающіе благодѣлю, блаженные пророки, сподвижники Давида. И во время рожденія Христа были праведные въ лицѣ, напр., Іосифа, Захаріи, Симеона, а также апостоловъ,—дѣлающіе благодѣлю, одни преклоняющіеся, другіе принимающіе въ объятія. Только при крестѣ не было дѣлающаго добро. Не сказалъ также (псалмопѣвецъ): *нѣтъ* говорящаго хорошее, потому что сотникъ и разбойникъ говорили о Немъ хорошее. *Помяни мя, Господи, егда придеши во царствіи си. Воистину человекъ сей Божій сынъ бѣ* (Лук. xxiii, 42 и 47; Мѣ. хvii, 54). *Нѣсть творій благодѣлю,* такъ какъ и ученики всѣ, оставивши Его, разбѣжались. Іоаннъ уходитъ нагой, Петръ отрекается, ученики убѣгаютъ, душу матери его Маріи пронзааетъ мечъ сомнѣнія. Слѣдовательно, при страданіи никто не обнаружилъ плода любви, *нѣсть творій благодѣлю, нѣсть до единая*,—включая и того воина, который уже послѣ Его смерти пронзилъ копьемъ Его ребро. Но почему, о, пророкъ, до пришествія Своего во плоти и вочеловѣченія не призрѣлъ (Господь), какъ врачъ, болящаго міра? *Нѣтъ*, призрѣлъ, искалъ помочь, хотѣлъ исцѣлить, но никто не пожелалъ быть исцѣленнымъ. *Господь съ небесе приниче видѣти, аще есть разумѣвая или взыскай Бога* (ст. 2)? *Но вси уклонишася, вкупѣ неключими быша* (ст. 3). И исполнилось пророчество: *правда съ небесе приниче*—отъ Отца Христосъ; *истина отъ земли возсія*—отъ Дѣвы Господь (Пс. lxxxiv, 12).

Слыша, что *Господь съ небесе приниче*, не предполагай отложенія божественной и безтѣлесной природы, или склоненія, или преклоненія колѣнъ, или киванія шеей, но познай Его человеколюбіе и снисхожденіе и вниманіе; хотя говорится о Немъ, что Онъ имѣетъ голову, или глаза, или уши, или ротъ, или руки, и что Онъ возсѣдаетъ и не встаетъ, но во всякомъ случаѣ Онъ не имѣетъ членовъ, частей тѣла и тѣлодвиженія, слѣдовательно, если Онъ приникаетъ, это не то значить, что Онъ

Самъ наклоняется, но что къ намъ человеколюбуется. А что съ небесе *приниче*, такъ это не значить, что въ видимомъ небѣ онъ продѣлалъ окна и двери, и открывъ ихъ *приникъ*, но что отъ небесныхъ ликовъ, умныхъ, безтѣлесныхъ и безсмертныхъ, Онъ обратилъ Свое вниманіе на человечество.

5. Какъ люди называются землею: *яко земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. ш, 19), и: *азъ самъ земля и пепелъ* (—хвш, 27), такъ и небомъ называются небесныя силы, отъ которыхъ Богъ и призрѣлъ на землю, на человечество. *Господь съ небесе на землю приниче видѣти*—не для того только, чтобы увидѣть, но для того, чтобы тогда спасти; не для того, чтобы узнать, но для того чтобы помочь, чтобы принять какъ друга и возлюбить какъ праведнаго, чтобы сказать, какъ сказалъ Ною: *ты единого праведна видѣхъ въ родъ семъ* (Быт. vii, 1), и чтобы явиться какъ вѣрному. Является же вѣрующимъ въ Него, чтобы видѣть, нѣтъ ли немощнаго, ищущаго врача, нѣтъ ли бѣднаго народа изъ языковъ, ищущаго Христа, Отчее сокровище, *видѣти аще есть разумная*, чтобы съ нимъ, понимающимъ и разумнымъ, побесѣдовать, *или званый Бога*, чтобы Его найти. Когда же увидѣли пророки, что *Господь съ небесе приниче видѣти*, приглашаютъ Его: не достаточно, Господи, только *приникнуть* Тебѣ съ неба, какъ ты *приникъ*, но и *снизойди*: *Господи приклони небеса и сниди* (Пс. схлш, 5). Приди, Сыне Отчій, взыщи созданное по образцу Твоему, потому что *вси уклонишася, окупъ неключими быша*. Воинскій станъ людей весь поникъ предъ врагомъ: изъ воиновъ и пророковъ никто не противостоятъ. Приди, о, Царь, и явись, и преклонятся предъ Твоимъ достоинствомъ. Всѣ оставили пути пророковъ. Приди, о Путь, и заблудившіеся возвратятся (на правый путь).

Сказавъ: *уклонишася*, (пророкъ) показалъ, что по природѣ люди умѣли ходить прямо, но отъ злого произволенія уклонились въ заблужденіе, по написанному въ Екклесіастѣ, что *Богъ сотвори челоутка правдою: и сей взмиска помысловъ мноукъ* (Еккл. vii, 30). *Вси уклонишася, какъ телята*, носящіеся по лугу, и *окупъ неключими быша*, какъ дырчвыя ведра, какъ мѣхи, дающіе течъ и ни на что болѣе уже не годные. И не подемному, но всѣ вмѣстѣ, *окупъ неключими быша*, запутавшись всѣ вмѣстѣ въ одной сѣти нечестія. Если же уклонились, то очевидно, что по природѣ были правыми, потому что Богъ, сотворившій челоутка, сотворилъ его правымъ, а отнюдь не злымъ по природѣ. И въ другомъ мѣстѣ: *преступающія непщеватъ вся грѣшныя земли* (Пс. схviii, 119). Словами: *окупъ неключими быша*, показалъ, что, будучи по природѣ благопотребны, непотребными сдѣлались по собственной волѣ помню природы. Итакъ, Господь съ неба *приникъ видѣть*, чтобы уклоняющіеся могли получить спасеніе, если покаются; въ противномъ же случаѣ, продолжая грѣшить безъ раскаянія, пропизнесли бы осужденіе са-

нимъ себѣ. А что именно для того Господь принимаетъ, и снисходитъ, и призываетъ, чтобы или спасти, или осудить, послушай Его собственные слова: *воплъ Содомскій и Гоморрскій умножися ко мнѣ, и грѣши ихъ велицы зѣло. Сошедъ убо узрю, аще по воплю ихъ, грядущему ко мнѣ, совершаются: аще ли же ни, да разумю* (Быт. хviii, 20, 21). Содомляне *еси уклонишася, и вкупъ неключими быша*. Поэтому ниспалъ огонь съ неба и какъ дрова истребилъ ихъ. Невѣститяне уклонились, но такъ какъ скоро обратились къ покаянію, то не сдѣлались всѣ вмѣстѣ непотребными, но всѣ вмѣстѣ спаслись. Видишь, какъ Господь призываетъ, или чтобы спасти, или чтобы погубить, поэтому и пророкъ Осія говорилъ: *смышите слово Господне, сынове Израилеви: яко судъ Господевъ къ живущимъ на земли: зане нѣсть истины, ни милости, ни ѣдѣнія Божія на земли. Клятва, и лжа, и убійство, и татьба и любодѣянне разліяся по земли, и кровъ съ кровми мѣшають* (Ос. iv, 1, 2). *Вся уклонишася, вкупъ неключими быша*. Поэтому-то Господь съ небесе на землю приникъ. Какъ приникъ? Или потрясая все, или посылая громы, или устрашая и обнаруживая Свое негодованіе. *Призирали на землю и творяи ю трястися* (Ис. liii, 32). Господь приклонился съ неба на землю, чтобы увидѣла земля, т. е. собственно человѣчество, негодующаго Владыку, и перестало грѣшнить. Такъ именно бываетъ, когда внизу во дворѣ или на улицѣ неистово безчинствуютъ слуги и господинъ или царь приклоняется свыше, чтобы, увидѣвши Его, слуги испугались и успокоились; точно такъ же, когда вся земля устремляется къ нечестію, Господь принимаетъ съ неба на землю, чтобы устрашенная земля успокоилась отъ грѣховъ. Объ этомъ свидѣтельствуетъ пророкъ: *земля убояся и умолча, внигда востати на судъ Божу* (Ис. lxxv, 9, 10). И послѣ того какъ сказалъ: *еси уклонишася* (выраженіе: *еси*—часто означаетъ большую часть, какъ напр.: *еси ми оставиша* (2 Тим. iv, 16), хотя на самомъ дѣлѣ близкіе ученики Павла не оставили его), чтобы показать всеобщее крушеніе міра, прибавляетъ: *нѣсть творяи благостыню, нѣсть до единого*. Отъ ногъ до главы, отъ послѣдняго нищаго до вельможи, весь людъ пораженъ болѣзнію. Одного вѣрнаго и праведнаго ищетъ Богъ, какъ въ Халдеѣ Авраама, въ Содомѣ Лота. Но одни не имѣютъ ни вѣры, ни жизни, другіе имѣютъ истинную вѣру, но не имѣютъ доброй жизни, *Бога исповѣдуютъ ѣдѣти, а дѣлы отъмещутся ею* (Тим. i, 16). О Богѣ говорятъ много и громко, а относительно добрыхъ дѣлъ предаются сну. *Нѣсть творяи благостыню, нѣсть до единого*. А послѣ того какъ Богъ приникъ съ неба и негодовалъ на грѣшниковъ, пророкъ научаетъ насъ, что не только приникъ, но и изрекъ съ угрозой: *ни ми уразумють вси дѣлающіи беззаконіе?*

6. Что же *уразумють*? Что Господь есть Богъ отмщенія (Ис. xlviii, 1). *Уразумють*, что Онъ является Судіей живыхъ и мертвыхъ. *Уразумють*, что воздастъ каждому по дѣламъ его. Не познали изъ вразум-

ленія, уразумѣють изъ наказанія. Такъ нѣкогда подобное говорилъ Богъ и о безбожныхъ египтянахъ: *и уведятъ вси Египтяне, яко азъ есмь Господь, егда прославлюся въ Фараонъ и въ колесницыаго его* (Исх. xiv, 18). Уразумѣють тогда, когда отъ познанія не получаютъ уже никакой пользы, когда, преслѣдуя колесницами, будутъ покрыты волнами. Или можно читать и отрицательно: не уразумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе. Чего же не уразумѣютъ? Того, что Господь принялъ съ неба на землю. Чего не уразумѣють? Того, что Онъ негодуетъ на поступающихъ дурно. Какъ не уразумѣютъ? Не пожелаютъ узнать путей Божіихъ. Свидѣтель этого Іовъ, утверждающій: *малолюблю же нечестивые Господеви: отступи отъ мене, путей твоихъ вѣдѣти не хочу* (Іов. xxi, 14). Именно потому, что дѣлають беззаконіе, они не захотятъ знать законовъ Божіихъ. И теперь бываютъ войны, болѣзни и землетрясенія, но многіе не приходятъ въ сознаніе грѣховъ и не вразумляются постигающими ихъ бѣдствіями. Чего не уразумѣютъ? Воли Божіей, Его обѣщаній, небесныхъ благъ, сокровища Божія, рая сладости, вѣчной жизни. Не уразумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе; іудеи—что Законодатель и Господь славы ими распять. *Аще быша разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. ii, 8). И это они? *Скѣдающіи люди моя въ снѣдъ хлѣба, изъ зависти ищущіе смерти вѣрныхъ*. Не сказано: поѣдающіе, но: *снѣдающіи* (= пожирающіе) злѣе хищныхъ звѣрей. Звѣри, вкусившіе человѣческой плоти, скоро оставляють, стыдясь непріятной пищи; злые же и завистливые (люди), всегда пожирая, не насыщаются обидами вѣрныхъ. Будемъ, братіе, осторожны, чтобы, оскорбляя и оклеветывая единовѣрныхъ, намъ не оказаться съ беззаконными. Не *разумѣютъ вси дѣлающіи беззаконіе*, еретики ли, или единовѣрцы, пожирающіе народъ мой. Что и единовѣрцы пожирають единовѣрцевъ, говоритъ апостолъ: *аще другъ друга угрызаете и снѣдаете, блюдитесь, да не другъ отъ друга истреблены будете* (Гал. v, 15). Сравнивая поѣдающихъ народъ съ чужими народами, сирійцами и эллинами, Исаія говоритъ: *наведу Сирію отъ востока солнца, и Елліны отъ запада солнца, поядающіи Израиль всеми усты* (Ис. ix, 12). Впрочемъ, хотя бы за грѣхи наши мы были пожираемы врагами, какъ львами, но, по мѣрѣ нашего благочестія предъ Богомъ, мы получимъ облегченіе. Послушай, что говоритъ Іеремія: *святъ Израиль Господеви: вси поѣдающіи его согрѣшатъ, злая наведу на нихъ, рече Господь* (Іер. ii, 3). Притомъ, пожирающіе согрѣшившихъ сами согрѣшали тяжелѣе поѣдаемыхъ, поражая свыше намѣренія Господняго народъ, какъ сказалъ о немъ Богъ: *Азъ вдалъ его въ руку твою, ты же не сотворилъ милости съ нимъ* (Ис. xlvii, 6). И въ другомъ мѣстѣ: *заче Азъ убо противалъся мало, они же налегюша въ злая* (Зах. i, 15). И что за грѣхи народъ Божій поѣдается врагами Божіими, говоритъ Іеремія: *овча заблуждающе Израиль, львоуе и мтуриша е* (Іер. l, 17). Сначала пожралъ его царь ассирійскій, а потомъ царь вавилон-

скій сокрушилъ его кости. Но если бы не заблудились какъ *осци*, не были бы поѣдены львами. Подумай, что я говорю. *Смѣдающіи люди моя въ смѣдѣ хлѣба, Господа, не призваша*, если бы даже и захотѣли призвать. Какъ приносящій Богу что-нибудь добытое грабежомъ ничего не приносить (въ дѣйствительности), потому что Богъ не принимаетъ такого приношенія, такъ и пожирающіе брата, призывая Господа, не призываютъ. Или (можно сказать): *Господа не призоваца*, вмѣсто того, чтобы сказать: Христомъ не признаны за христіанъ, такъ какъ они вооружились противъ Христа. И не послушали сказавшаго: *исповѣдайтесь Господеву и призывайте имя Его* (Псс. iv, 1). Однако, хотя напали, какъ звѣри, *тамо убоишася страха, идѣже не бѣ страхъ*. Какъ львы были они смѣлы, и оказались пугливыми, какъ зайцы. Сказанное пророкомъ относится и къ боязливымъ во время гоненій, потому что слыша: не 555 *убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могутъ убити* (Мѣ. x, 28) и: *не убойтеся укоренія челоуѣка* (Ис. li, 7),—они *убоишася страха, идѣже не бѣ страхъ*. Не страшась Бога, они убоились людей. Убоились нечестивые страха, когда увидѣли, что Богъ помогаетъ благочестивымъ. Будучи же спрошенъ, почему убоились страха нечестивые, пророкъ отвѣчаетъ: *яко Господь въ родѣ праведныхъ*. Какъ полководецъ среди солдатъ и царь въ сенатѣ, такъ *Господь въ родѣ праведныхъ*,—(Господь), сказавшій: *идѣже еста два или три обрани во имя Моє, ту есмь посредѣ ихъ* (Мѣ. xvi, 20). Если же Онъ приходитъ въ среду двухъ или трехъ святыхъ, тѣмъ болѣе находится Онъ *въ родѣ праведныхъ*, гдѣ мирная жизнь, гдѣ безпечальное житіе, гдѣ безсмертный покой, неиздѣваемое наслѣдіе, нескончаемое царство, въ которое Христосъ призываетъ, говоря: *приидите благословенніи Отца Моєго, насладитесь уготованное вамъ царствіе* (Мѣ. xxv, 34). *Яко Господь въ родѣ праведныхъ. Состѣзъ нищаго посрамисте: Господь же упованіе ево есть* (ст. 6), потому что сказано: кромѣ Бога не бойся другого. Обличаетъ (Господь) и Іерусалимъ, говоря: *кто сый, убоиля еси челоуѣка смертна* (Ис. li, 12). Это было сказано относительно Сеннахирима и Рапсала, которые сочли народъ Божій легко одолимымъ и презрѣли Господа, котораго не призывали. Но хотя ни одинъ челоуѣкъ не гналъ ихъ, они обратились въ бѣгство, потому что Господь всѣхъ ихъ нашелъ нечестивыми, какъ бы приникнувъ съ неба. Они отнеслись презрительно къ Езекии, какъ къ слабому челоуѣку, и къ роду благочестивыхъ, имъ управляемыхъ, который онъ праведно пасъ. „Совѣтомъ“ же назвалъ (здѣсь пророкъ) твердую увѣренность въ Богѣ. Или иначе: какъ при договорѣ нужно смотрѣть не на лица, такъ относительно совѣтовъ должно обращать вниманіе не на власть или преимущество, но на умъ. Между тѣмъ іудеи старались посрамить совѣтъ Спасителя, считая Его какимъ-то нищимъ, а не самимъ богатствомъ Божества. Они отвергали и ученіе Его, и чудеса, какъ не божественныя и случайныя. *Кто дастъ отъ Сіона спасе-*



не Израилево? Внигда возвратитъ Господь плѣннеіе людей своихъ, возрадуется Іаковъ и возвеселится Израиль (ст. 7—8). Когда всѣ уклонялись отъ Него, тогда была уже нужда въ Томъ, Кто можетъ отпустить грѣхъ и спасти. Сказано отъ Сіона, потому что Онъ былъ изъ племени Давидова, согласно тому, что отъ Сіона придетъ избавляяй (Ис. lix, 20), и отъ Сіона блазотііе Ею (Пс. xlix, 2). И ты можешь сказать—„изъ горняго Сіона“, какъ и надежда наша есть царство небесное. Когда народы спасаются, истинный Израиль — праведные и пророки торжествуютъ, радуясь вмѣстѣ съ нами исполненію ихъ пророчества. И Симеонъ, назвавъ Спасителя—*спѣтъ во откровеніе языковъ*, прибавляетъ: *и славу людей твоихъ Израиль* (Лук. ii, 82). Въ плѣну находится душа, своимъ нерадѣніемъ преданная во власть грѣха и діавола и отпавшая отъ добродѣтели; возвратится же она, посредствомъ покаянія получивъ прощеніе грѣховъ, которое уготовалъ Христосъ на крестѣ. Одинъ и тотъ же называется адѣсь Іаковомъ потому, что имѣетъ запятъ страсти и торжествовать побѣду надъ дѣйствующими въ нихъ силами (Быт. xxvii, 86), а Израилемъ потому, что, очистившись, увидить Бога (Быт. xxxii, 28). А видить Бога умъ. Можетъ быть, кромѣ пророчества о Христѣ, пророкъ выражаетъ адѣсь и желаніе, чтобы плѣненные десять колѣнъ были освобождены, какъ Іерусалимъ былъ освобожденъ отъ осады. Тогда возрадуются и сами именуемые Іаковомъ и Израилемъ. Да будетъ же, чтобы всѣ мы, послѣ жизни спокойной, счастливой и безмятежной, достигли и царства небснаго, благодатію Христа, Которому подобаеъ слава и держава, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, Аминь.

---

На пророческое изреченіе, гласящее: *обаче всуе мятется всякъ челоувѣкъ живыи* (Пс. xxxviii, 7, 6) и о милостынѣ.

1. Радуютъ рыбака подводныя нѣдра, когда, забросивъ сѣти, и 559 взявъ обильную добычу морскихъ обитателей, съ трудомъ извлекаетъ онъ сѣть; и охотника (радуеъ) питающій звѣрей лѣсъ, когда изрыскавъ горы и достигнувъ лѣсистой вершины, возвращается онъ съ богатой и обильной добычей. Если же для пристрастныхъ къ выгодѣ и охотѣ такъ пріятенъ бываетъ (соединенный) съ ними трудъ, то насколько большее (удовольствіе могутъ имѣть) рыбаки, (закидывающіе сѣть) въ церковныхъ нѣдрахъ, гдѣ пріобрѣтеніемъ является не что-нибудь временное или земное, но само небесное царство? Итакъ, возлюбленный,

будемъ играть псаломскую мелодію на гусляхъ Давида и, вмѣстѣ съ Давидомъ пригвоздивъ къ позорному столбу человѣческое ничтожество, скажемъ: *обаче всуе мѣтется всякъ человекъ живой. Мѣтется* — и погибаетъ въ конецъ; *мѣтется* — и сокрушается прежде, чѣмъ возстать; возгорается какъ огонь, и погасаетъ какъ тростникъ; поднимается какъ буря, и улегается какъ пыль; воспламеняется какъ пламя, и разсѣвается какъ дымъ; расцвѣтаетъ какъ цвѣтокъ, и высыхаетъ какъ сѣно; воздымается какъ туча, и разрѣшается въ каплю; надувается какъ пузырь, и гаснетъ какъ искра; мѣтется, и въ добычу своей жадности пріобрѣтаетъ зловоніе; беспокоится, и уходитъ безъ всякаго плода отъ своего беспокойства. Онъ беспокоится, а удовольствіе (достается) другимъ; его — труды, а сокровище другимъ; его — заботы, а веселіе другимъ; его — печали, а наслажденія другимъ; ему — проклятіе, а другимъ услуги; его — хищеніе, а другимъ удовольствія; у него — скорбь, а у другихъ благосостояніе; у него — слезы, а у другихъ имущество; онъ наказуется въ аду, а другіе наслаждаются его наслѣдствомъ, воспѣвая: *обаче всуе мѣтется всякъ человекъ живой*. Человѣкъ есть краткосрочный заемъ жизни, долгъ смерти, нетерпачій отлагательства, животное, необузданное по собственной волѣ, ало само себя наставляющее, коварство самобытное, искусное во злѣ, изобрѣтательное въ несправедливости, готовое къ любостыжанію, ненасытно-жадное, вѣроломное по природѣ, надутый духъ, высокомѣрная дерзость, пустая заносчивость, дутое высокомѣріе, остывающая отвага, своеправное брѣніе, мятежный прахъ, пыль высокомѣрная, пепелъ надменный, искра легко угасимая, пламя скоропреходящее, свѣтильникъ колеблющійся, гниющее дерево, сохнущая трава, увядающая зелень, природа, скоро оскудѣвающая. Сегодня грозный, а завтра умирающій; сегодня въ богатствѣ, а завтра въ гробу; сегодня въ вѣнцѣ, а завтра подъ надгробнымъ памятникомъ; сегодня въ порфирѣ, а завтра въ грязи; сегодня въ сокровищницѣ, а завтра на одрѣ; сегодня (окруженъ) лѣстцами, а завтра червями; сегодня существо, а завтра ничто. Только что превозносимый, и немного спустя оплакиваемый; несносный въ счастіи, неутѣшный въ несчастіи; невѣдущій самого себя, и любопытствующій о томъ, что выше его; незнающій настоящаго, и мечтающій о будущемъ; смертный по природѣ, и съ надменностью считающій себя вѣчнымъ; гнѣздо всякой болѣзни, удобное прибіжище всякой страсти, общее и ежедневное сборище лихорадокъ, открытое пристанище всякой печали. О, какое печальное зрѣлище нашей слабости, о, какой праздникъ человѣческаго ничтожества! Сколько я наставлялъ, и не нашелъ ничего болѣе соответственнаго пророческому изреченію, гласящему: *обаче всуе мѣтется всякъ человекъ живой*. Наконецъ, смотри, возлюбленный, не подобны ли морю человѣческія дѣла, не сплетается ли съ его смятеніемъ наша жизнь, не обуреваемся ли мы на сушѣ больше, чѣмъ на морѣ, не нападаемъ ли мы другъ на друга силь-

нѣе вѣтровѣ, не наталкиваютъ ли насъ другъ на друга деньги, какъ буря, не носимся ли мы въ морской безднѣ туда и сюда? Одинъ захватилъ поле другого, этотъ увелъ слугъ того, одинъ судится съ сосѣдомъ изъ-за воды, иной враждуетъ съ сожителемъ изъ-за воздуха. Одни позорятъ другъ друга изъ-за пади земли, другіе притѣсняють другъ друга изъ-за дома; этотъ стремится взять то, чего не давалъ, тотъ идетъ въ судъ, чтобы не отдавать того, что взялъ. Одинъ съ жадностью требуетъ лихвы, другой усиливается отнять и самый капиталъ. Этотъ скорбитъ отъ недостатка, а тотъ угнетается изобиліемъ; кто не имѣетъ, терпитъ униженіе, а кто имѣетъ, служитъ предметомъ зависти. Кто облеченъ властью, тотъ возбуждаетъ противъ себя гнѣвъ; кто управляетъ, того ненавидятъ; кто принадлежитъ къ числу знати, противъ того вооружаются. Войны постоянны, зависть непрерывна, жадность тиранствуетъ, корыстолюбіе преобладаетъ, ложъ превозносится, взаимное довѣріе утрачено, истина оставила землю, дружба только за трапезой. Всѣ погубили свою силу; земля наконецъ не въ состояніи сносить зло; воздухъ оскверненъ до самаго зенита. Изъ-за денегъ жизнь дѣлается не въ жизнь; за деньги мы готовы продать даже свободныя стихіи; на дорогахъ воздвигаются заставы, земли раздѣляются по жребію, воды—въ распоряженіи господъ, воздухъ—на откупъ; десятинники, сборщики податей и откупщики захватили города; богатые истаеваютъ отъ заботъ; ростовщики сгорають отъ безпокойства; грабители разстраиваютъ жизни; любостыжатели развращаютъ суды; купцы извлекаютъ выгоду изъ бѣдствій; доносчики продаютъ ложъ. Обманывая другъ друга, мы разрушили святость клятвы; знаемъ Бога только для того, чтобы клясться.

2. Итакъ, видя общее преобладаніе зла, пророкъ, оплакивая жизнь, говоритъ: *оваче всуе мятется всякъ чловѣкъ живый*. Только чловѣкъ, 561 ты говоришь, безпокоится? Только смятеніе ума, о, пророкъ, ты осуждаешь? (Да, говоритъ): ни среди животныхъ, ни среди стихій я не нашелъ ничего преданнаго суетѣ. Волнуется, говоритъ, вода, и опять успокоивается; потрясается земля, и опять утверждается; бушуютъ вѣтры, и утихаютъ; свирѣпствуетъ всякій звѣрь, и, насытившись, перестаетъ; воспламеняется огонь, и, истребивши попавшее ему дерево, погасаетъ. Чловѣкъ же въ своемъ безпокойствѣ о деньгахъ никогда не находитъ покоя. Взявъ это, и уже смотреть на то; овладѣлъ тѣмъ, и разбавляетъ пасть на другое. Онъ старается удвоить сто, къ этому опять спѣшитъ скопить столько же, и никогда не перестаетъ собирать, пока не приготовить себѣ конца. Одержимый жаждой любостыжанія, онъ дѣлается желтѣе самого золота, (и все)—изъ-за многожеланнаго богатства, этого новѣрнаго и непостояннаго друга, коварной любви, обманщика многихъ господъ, насмѣшливаго любителя многихъ, крылатаго узника, непріязненнаго трупа, свирѣпствующаго въ мірѣ вѣтра; изъ-за богатства, родоначальника всякой нелѣпости, изобрѣтателя всякаго зла, сотрудника

душепагубнаго наслажденія, противника воздержанія, врага цѣломудрія и тайнаго похитителя всякой добродѣтели. Но что я обвиняю богатство, оставивъ въ сторонѣ стяжателей? Оно само терпитъ отъ нихъ, связываемое ими и содержимое въ узахъ. Мнѣ кажется, оно могло бы обратиться къ нимъ съ слѣдующими словами: что вы, любостяжатели, связываете меня, богатство? Что вы на меня, какъ на бѣглеца, налагаете тысячи узъ? Что вы обнимаете меня какъ друга и связываете какъ злодѣя, прямо изъ нѣдръ земли захватывая меня въ свои руки? Если желаете сдѣлать меня легче самаго сна, допустите меня и въ руки бѣдныхъ. Но скажете (обличаемый): „я собираю богатство для дѣтей, чтобы имъ не пришлось испытать бѣдности“. Хорошо же, многомечтательный богатъ: настоящего ты не знаешь, а о будущемъ заботишься; не вѣдаешь того, что касается тебя самого, и заботишься о дѣтяхъ; не знаешь, не зарокуютъ ли тебя въ землю, а совѣщаешься о наслѣдникахъ? Безумный, скажи мнѣ, какой конецъ тебя ожидаетъ, и тогда старайся обезпечить дѣтей; скажи мнѣ о сегодняшнемъ днѣ, и тогда я повѣрю тебѣ на счетъ завтрашняго. Зачѣмъ обманываешь себя и послѣ смерти? Зачѣмъ хочешь быть и мертвымъ, и осмѣиваемымъ? Зачѣмъ ты вторгаешься въ то, что свойственно дѣлать Богу? Зачѣмъ учишь Божественный Промыселъ, какъ распорядиться даннымъ тебѣ? Тебѣ нѣтъ никакого дѣла до того, что будетъ послѣ тебя. Ты не можешь быть мертвымъ и распорядяться живыми и судить мертвыхъ, взвѣсивая права каждого. Итакъ, зачѣмъ ты, богатый, напрасно трудишься, собирая къ себѣ то, что принадлежитъ бѣднымъ, а самъ не знаешь, для кого ты собираешь это? Зачѣмъ удерживаешь то, что принадлежитъ сиротамъ, почему не годишься на ихъ просьбы, какъ будто теряешь что-нибудь изъ своего собственнаго? Они ищутъ своего, а не твоего; порученнаго тебѣ отъ нихъ, а не рожденнаго съ тобой. Отдай, что ты взялъ, и получи пользу, такъ какъ тебѣ поручено дать, а не взять. Будь удовлетворенъ тѣмъ, что въ лицѣ нищаго самъ Богъ протягиваетъ тебѣ руку. Посылающій дождь съ неба просить у тебя мѣдную полушку; производящій громъ и молнію говоритъ тебѣ: „помилуй меня“; облагающій небо облаками просить у тебя рублища. Будь доволенъ тѣмъ, что бѣдные умоляютъ тебя какъ Бога. Подай, сжапись, помилуй, чтобы тебѣ быть помилованнымъ. А ты и бровью своей не хочешь повести, и упрасниваемый остаешься непреклоненъ. Дай имъ то, что имъ же принадлежитъ, прежде чѣмъ получишь вразумленіе; подай имъ то, что принадлежитъ имъ, и что немного спустя ты оставишь. Ихъ отецъ — Царь: подай имъ то, что принадлежитъ имъ же, и получи отъ отца ихъ безпечальную жизнь. Какую это? *Понеже сотвористе единому сизъ братій мнѣже менимъ, Мнѣ сотвористе* (Матѣ. xxv, 40). Оказывающій вниманіе бѣдному и нищему не только уничтожаетъ рукописаніе своихъ грѣховъ, но и заключаетъ условіе, гласящее: дающій нищему, даетъ въ заемъ Богу. Богу

въ заемъ мы даемъ милостыню, чтобы получить отъ него воздаяніе челоуѣколюбія. Но, о, мудрѣйшее слово! *Милуый нища взаимъ даетъ Богови* (Притч. хіх, 17). Почему не сказалъ: милующій нищаго даетъ Богу, но: *взаимъ даетъ*? Знаетъ Писаніе наше корыстолюбіе, приняло во вниманіе и то, что ненасытность наша въ дѣлѣ наживы ищетъ обогащенія, и поэтому не сказала просто: милующій нищаго даетъ Богу, 563 чтобы ты не разумѣлъ простое даваніе и вознагражденіе, но говорить: *милуый нищаго взаимъ даетъ Богови*, чтобы, слыша названіе займа, любитель корысти подвигнулъ себя къ милости. Если Богъ получаетъ отъ насъ въ заемъ, значитъ Онъ дѣлается должникомъ нашимъ. Такъ что же, судьей своимъ или должникомъ желаешь Его имѣть? Вѣдь должникъ чувствуетъ уваженіе къ давшему въ заемъ, а судья не стѣсняется съ подсудимымъ.

3. Необходимо, братіе, посмотрѣть и съ другой стороны, почему Богъ сказалъ, что „мнѣ въ заемъ даетъ дающій нищему“. Конечно, Онъ видѣлъ, что наше любостыжаніе доходитъ до крайности, какъ я сказалъ уже, и что не находится имѣющаго деньги и желающаго давать безъ обезпеченія (потому что заимодавецъ требуетъ или закладной, или залога, или поручителя, и подъ эти три вида обезпеченія довѣряетъ свои деньги, или получивъ поручительство, какъ я сказалъ сейчасъ, или подъ залогъ движимости); итакъ, такъ какъ зналъ Богъ, что безъ этого никто не даетъ въ долгъ, и что никто не руководится челоуѣколюбіемъ, но всѣ ищутъ только прибыли; а между тѣмъ нищій лишень всего этого, не имѣя ни закладной (такъ какъ ничего не имѣетъ), ни залога (такъ какъ самъ нагъ) и не будучи въ состояніи представить поручителя (такъ какъ не пользуется ничьимъ довѣріемъ, какъ неимущій),—когда увидѣлъ Богъ, что въ такомъ случаѣ подвергается опасности и бѣдный—по неимѣнію, и имѣющій деньги—по своему безчелоуѣчію, тогда Онъ сталъ между ними, въ качествѣ поручителя за бѣдняка и въ качествѣ залога для заимодавца. Ты не вѣришь ему, говоритъ (Богъ), изъ-за его бѣдности? Повѣрь Мнѣ—по причинѣ Моего прензбыточества. Увидѣлъ бѣднаго. и умилился; увидѣлъ нищаго, и не презрѣлъ, но самого Себя сдѣлалъ заложникомъ за ничего не имущаго, и по Своей великой благодти вступился за недостаточнаго. *Милуый нища взаимъ даетъ Богови*. Не бойся, говорить, ты даешь въ долгъ Мнѣ.—Но какую я получаю пользу, давая Тебѣ заемъ?—Я воадаю тебѣ сторицею и (даю) жизнь вѣчную.—Но чтобы со временемъ Ты отдалъ мнѣ этотъ долгъ, я требую условія, желаю обезпечить себя договоромъ. Укажи мнѣ время воздаянія, назначь срокъ отдачи. Послушай же внимательно, когда и какъ отдасть тебѣ долгъ получившій его въ лицѣ нищихъ. Когда сядетъ Сынъ Человѣческій на престолѣ славы Своея, станутъ овцы по правую сторону Его, и козлища по лѣвую; тогда скажетъ Онъ тѣмъ, которые по правую сторону Его: *приидите благословенніи*

Отца моего, наследуйте уповавшее вамъ царство отъ сложенія міра (Мф. ххv, 84). За что? *Взлкахся бо, и дасте ми ясти: возжадахся, и напоите мя: нагъ, и одѣясте мя: въ темницѣ быхъ, и придосте ко Мнѣ* (35, 36). На это, удивившіе въ настоящемъ вѣкѣ, взирая на свою немощь и достоинство должника, говорятъ: *Господи, когда ты видѣхомъ алычуца и напитаномъ, и жаждуща, и напоихомъ* (37),—Тебя, на Котораго очи всѣхъ уповаютъ? Когда Тебя видѣли мы въ такой нуждѣ и когда сдѣлали тебѣ это? *Понеже, говорить, единому сихъ меньшихъ сотвористе, мнѣ сотворите.* (Мф. ххv, 40). Развѣ не истинно слово, что *милуйи нища взаимъ дасть Богови.* Но, показавъ находящимся по правую сторону дарованное имъ за ихъ челоуѣколюбіе царство, Господь и находящимся по лѣвую сторону угрожаетъ наказаніемъ за ихъ безчелоуѣчіе: *идите отъ Мене проклятіи во тѣмъ кромѣшную, уповавшую диаволу и ангеламъ ея* (—41). Почему? За что? *Взлкахся бо, и не дасте Ми ясти* (—42). Не сказать: за то, что вы были развратны, прелюбодѣйствовали, воровали, лжесвидѣтельствовали, ложно клялись; хотя и это единогласно признается (дурнымъ), но въ меньшей степени сравнительно съ безчелоуѣчіемъ и немилосердіемъ. Почему же, Господи, ты не вспоминаешь ничего другого? Не сужу, говорить, грѣхъ, но безчелоуѣчіе. Не сужу согрѣшившихъ, но не покающихся. Осуждаю васъ за безчелоуѣчіе, потому что, имѣя столь великое средство спасенія, милостыню, вы не воспользовались этимъ благомъ. Истребляю безчелоуѣчіе, какъ корень всякаго зла и всякаго нечестія, хвалю челоуѣколюбіе, какъ корень всѣхъ благъ, и за первое угрожаю вѣчнымъ огнемъ, а за второе даю царство небесное, во Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## БЕСѢДА

на надписаніе псалма L, о покаяніи Давида и о женѣ Уріинной.

1. Художники при помощи своего искусства воспроизводятъ природу и, смѣшивая краски, пишутъ изображенія видимыхъ предметовъ, изображаютъ и людей, и безсловесныхъ, и деревья, и войны, и сраженія, и потоки крови, и копья, и шлемы, и щиты, и царей, и частныхъ людей, и тронъ царскій, и царя возсѣдающаго, и варвара, поверженнаго предъ нимъ, и заостренное копье, и теченіе рѣкъ, и разнообразныя поля; однимъ словомъ, при помощи своего искусства воспроизводя все видимое, они доставляютъ зрѣлище зрителямъ. Подобно этому пророки

являются какъ бы художниками добродѣтели и порока. И они своимъ словомъ изображаютъ грѣшника, праведника, кающагося, стоящаго, падающаго, встающаго, потрясимаго. Какъ художники изображаютъ войны и убійства, такъ пророки изображаютъ грѣхъ то нападающимъ, то низвергаемымъ, демоновъ — то воюющихъ, то поражаемыхъ, и діавола то успѣвающаго въ коварствѣ, то побѣждаемаго. Итакъ, если таково искусство пророковъ, то тщательно изучимъ его. Въ самомъ дѣлѣ, разсматривая картины художниковъ, мы не получаемъ никакой пользы. Какая мнѣ польза видѣть изображеніе царя и намѣстника? Вѣдь я не могу сдѣлаться царемъ, да и не желаю. Итакъ, какая мнѣ польза отъ созерцанія того, къ чему я не имѣю никакого расположенія, а если бы и возымѣлъ, то подлежалъ бы наказанію? Какая мнѣ польза увидѣть челоуѣка обогащающагося? Вѣдь, если я бѣденъ, я питаю зависть, если же я богатъ, то самъ въ свою очередь становлюсь предметомъ зависти. Испытывая подобныя чувства, я оплакиваю свою участь. Оставь же картины (художниковъ) и обрати вниманіе этого изображеніе. Если я увижу намѣстника, какое ко мнѣ отношеніе? А если я увижу грѣшника павшаго и опять возставшаго, это зрѣлище служить мнѣ поводомъ къ наученію. Если я увижу праведника стоящаго, это зрѣлище поощряетъ меня къ любомудрію. Посредствомъ наблюденія я учусь битвѣ и приготавлиюсь къ побѣдѣ. Если я увижу праведника, терпящаго преткновеніе, то опять сдѣлаюсь мудрѣе отъ этого зрѣлища. Все это сказано мною не просто и не безъ причины, но потому, что картина, представленная въ читанномъ сегодня псалмѣ, указываетъ намъ этотъ предметъ для ученія. Что же говоритъ пророкъ? *Помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей, и по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконіе мое* (ст. 3). Вотъ эта картина. Псаломъ я называю картиной, потому что вижу въ псалмѣ различныя лица: грѣхъ нападаетъ и поражается, покаяніе предстоитъ и споборствуетъ Богу, челоуѣколюбіе сіяетъ свыше, любомудріе производитъ обильныя источники слезъ въ покаяніи. Вотъ лица, составляющія эту картину. Но прежде чѣмъ начать псаломъ, намъ необходимо тщательно изслѣдовать его надписаніе. Какъ картины, такъ и псалмы надписываются. Но такъ какъ картины ставятъ на высотѣ, то внизу ихъ помѣщаютъ красныя дощечки (съ обозначеніемъ): какой царь (изображенъ здѣсь), и какую войну выигралъ. На псалмахъ же впереди (сверху) дѣлается надпись о происхожденіи псалма, о правоучительномъ значеніи его, о содержаніи и о поводѣ, по которому онъ былъ произнесенъ.

566

Окажите полное вниманіе моимъ словамъ, прошу васъ, потому что у насъ рѣчь не о простыхъ и случайныхъ вещахъ. *Псаломъ Давиду, внигда вниги къ нему Навану пророку, егда вниде къ Вирсавіи женѣ Уріевъ* (ст. 1). Таково надписаніе. Посмотримъ же, кто такой Наванъ, и кто Вирсавія? Кто именно эта жена Уріи? И когда вошелъ къ ней пророкъ? И

ради чого написати онъ этотъ псаломъ? Не всѣ вѣдь псалмы написаны о Давидѣ. Конечно, всѣ они написаны имъ, но не всѣ о немъ. Онъ изображалъ не только собственные страданія, но оплакивалъ и чужія несчастія. Напримѣръ: *на рѣкахъ Вавилонскихъ, тамо сподохомъ и плакахомъ* (Пс. сxxxvi, 1); очевидно, что не къ нему относится этотъ псаломъ: Давидъ не былъ въ Вавилонѣ, не видавъ земли варваровъ, не сидѣлъ на чужой землѣ и не плакалъ, но онъ изображаетъ здѣсь страданія іудеевъ. Опять, когда говоритъ: *ископаша руцѣ мои и нозѣ мои: исчетоша вся кости моя* (Пс. xxi, 17, 18), не свои страданія представляетъ, но пророчествуєтъ о крестѣ, о всемірной жертвѣ за спасеніе рода нашего. Итакъ, изображаемое въ псалмахъ можетъ имѣть различное приложеніе. Иногда оно говоритъ о страданіяхъ самого псалмопѣвца, иногда о чужихъ страданіяхъ. Поэтому-то, такъ какъ этотъ псаломъ имѣетъ въ виду и другихъ людей, здѣсь и приписано: *онѣгда внити къ нему Навану пророку*. А это сдѣлано съ тою цѣлю, чтобы предостеречь насъ не уклоняться и не развлекаться другими мыслями: предъ нами псаломъ, обучающій и внушающій намъ именно то-то. Содержатся здѣсь и другія мысли, на которыя также указываетъ намъ надписаніе.

2. Но будьте весьма внимательны, и праведные, и грѣшныя! Тѣмъ и другимъ, въ различныхъ отношеніяхъ, полезенъ этотъ псаломъ: праведному, чтобы онъ не сдѣлался нерадивымъ, грѣшному, чтобы онъ не отчаивался въ своемъ спасеніи. То и другое прискорбно, потому что и праведникъ, сдѣлавшись нерадивымъ, падаетъ, и грѣшникъ, отчаявшись, не возстанетъ. Итакъ, чтобы ни этотъ не остался въ паденіи, ни тотъ не потерпѣлъ паденія, нашимъ псалмопѣвцемъ предлагается имъ этотъ псаломъ, спасительный для того и другого съ различныхъ сторонъ. Но предварительно я хочу рассказать о грѣхѣ пророка, великомъ и тяжкомъ. Пусть же никто изъ насъ не отчаивается. Божественное человеколюбіе, промышляя о всемъ родѣ человѣческомъ, не только подвиги святыхъ, но и грѣхи ихъ обращало въ врачество, чтобы раны однихъ служили лѣкарствомъ для другихъ, и преткновеніе праведника исправляло путь для грѣшника. Если праведникъ согрѣшилъ, то я уже не отчаиваюсь въ своемъ спасеніи; если я вижу, что онъ ниспалъ съ небесъ, то его паденіе является для меня залогомъ моего возстанія. Поэтому и благодать Духа предала памяти не только подвиги праведныхъ, но и грѣхи ихъ. И не только самые грѣхи, но и ихъ послѣдствія. Итакъ, я хочу показать этого благороднаго мужа раненымъ, падшимъ, возставшимъ, подвизавшимся, побѣжденнымъ, побѣдителемъ, увѣнчаннымъ. Я не показываю его только распростертымъ въ паденіи, но и возставшимъ, чтобы ты получилъ пользу отъ того и другого, чтобы, если согрѣшишь, не впалъ въ отчаяніе, но тотчасъ же устремился къ возстанію, и не говорилъ: „увы мнѣ, погибъ я, — прелюбодѣй, блуд-



никъ, убійца“. У тебя есть для твоего спасенія убѣжище, ограждаемое отъ грѣха. Когда ты столь великаго мужа увидишь получишмиъ рану и терзающимся, тотчасъ спѣши къ покаянію и съ увѣренностью проливай источники слезъ, чтобы чрезъ его покаяніе утвердиться въ собственномъ спасеніи. Напримѣръ, скажу такъ: нерѣдко многіе, и мужчины, и женщины, впадаютъ въ тяжкую и неналѣчимую болѣзнь. Проливаются слезы, тратятся лѣкарства, врачебное искусство безсильно, красота увядаетъ, тѣло истощается. Наконецъ женщина приходитъ въ уныніе: куда мнѣ пойти,—что предпринять? Деньги я истратила, призвала врачей, извела лѣкарства, а болѣзнь остается, рана неисцѣльна. И часто случается, что кто-нибудь изъ навѣщающихъ скажетъ: и я страдалъ такою же болѣзнію, и такой-то или такая-та указали мнѣ лѣкарства и избавили меня отъ болѣзни. Тогда она спрашиваетъ: укажи мнѣ эту женщину. Ступай на ту улицу (спроси такую-то). Такъ именно и теперь: послѣ того, какъ онъ впалъ въ прелюбодѣянiе и совершилъ убійство,—какъ тяжела эта болѣзнь!—я покажу тебѣ, какъ излѣчился и какое лѣкарство приложилъ къ своей ранѣ. Я не говорю: иди въ ту улицу, спроси такого-то или такую-то. Не нужно ни трудовъ, ни усилія, не нужно тебѣ выходить даже и за порогъ дома, но, оставаясь на мѣстѣ, ты можешь принять лѣкарство. Только исполни то, что я говорю. Необходимо, поэтому, продолжить слово и указать время, въ какое согрѣшилъ, и мѣсто, и лице, и покаяніе, и исправленіе, и лѣкарство, чтобы вы, уходя отсюда, знали все съ надлежащею полнотою.

Итакъ, этотъ Давидъ, будучи юношей и даже совершенно мальчикомъ, (сынъ) незнатнаго отца, привязанный къ землѣ и пастбищамъ, убѣжалъ отъ городского и сельскаго шума и предавался въ пустынѣ любомудрію. Онъ не имѣлъ ничего общаго съ житейскими дѣлами, но съ ранней юности пребывая въ тишинѣ, сродной добродѣтели, и сидя въ пустынѣ, какъ бы въ пристани, попеченіемъ объ овцахъ снискалъ царство небесное. Итакъ, онъ былъ юношей, почти мальчикомъ, юношей по возрасту, но зрѣлымъ старцемъ по разуму, и несовершенство возраста нисколько не препятствовало его добродѣтели: будучи юношей, онъ одерживалъ великія побѣды не тѣлесной силой, но силой вѣры. Выслушай же со вниманіемъ слѣдующій разсказъ: нѣкогда нужно было поставить царя іудейскому народу, такъ какъ первый тогда царствовавшій оказался недостойнымъ. И вотъ Богъ посылаетъ Самуила прямо къ отцу Давида. Когда Самуилъ пришелъ къ Іессею, отцу Давида, этотъ отрокъ, весьма юный, былъ со стадами (въ полѣ). Я не перестаю постоянно указывать на его юность, чтобы никто не унижалъ юности и не превозносилъ старика, потому что сами по себѣ какъ старость не добродѣтель, такъ и юность не порокъ. Многіе и въ юности возвысились до любомудрія, и напротивъ многіе въ старости претыкались

568 Такъ, три отрока были въ огнѣ и потушили пламя (Дан. ш, 24). И Даниилъ, двѣнадцатилѣтній, превратилъ львовъ въ овецъ, не измѣнивъ ихъ природы, но обуздавъ ихъ звѣрство своею вѣрою (Дан. vi, 22); а обличивъ неразумныхъ старцевъ, онъ выступилъ судьей Израиля (Дан. xiii, 64). И Стефанъ, первоизбранный диаконъ, отъ юности исполненный благодати и силы, проповѣдывалъ предъ еврейскимъ народомъ (Дѣян. viii, 8); а Павелъ—уже убѣленный сѣдинами—былъ между тѣмъ до сихъ поръ гонителемъ церкви Божіихъ, и только послѣ этого восхитилъ вѣнецъ вѣры и сдѣлался овцою благоволенія. (Дѣян. ix, 20).

3. Итакъ, не унижай юноши и не восхваляй старика, потому что не отъ разницы въ возрастѣ зависитъ добродѣтель и порокъ, а отъ различія въ расположеніи души: если ты будешь бдителенъ, нисколько не повредишь тебѣ незрѣлость возраста; если будешь нерадивъ, не получишь никакой пользы отъ старости. (Истинная) старость не въ бѣлыхъ волосахъ, но въ добродѣтели души. Такъ именно и Давидъ, будучи юношей, приобрѣлъ зрѣлый плодъ добродѣтели. Пришелъ Самуилъ къ Іессею, не окруженный множествомъ людей, но имѣя рогъ, въ которомъ былъ священный елеи (1 Царств. xvi, 4). И что говорить? Поставилъ меня Богъ поставить царемъ одного изъ твоихъ сыновей. Іессей, услышавъ объ (избраніи царя), приводитъ своего первенца, подумавъ, что для него именно приготовлено это достоинство. Уведи его, отвѣчаетъ: не благоволилъ Богъ къ нему. (Приводить) второго: и не онъ. Третьяго, четвертаго, пятаго. Истощается кругъ (ὁ χορός) дѣтей, а искомага не находится. Говорить ему (Самуилъ): нѣтъ ли у тебя еще сына? Устыдился отецъ и говорить: имѣю еще одного, самаго меньшаго и слабаго, пастуха. Хочешь ли сдѣлать царемъ малаго и слабаго? Человѣкъ унижаетъ, а Богъ увѣнчиваетъ. *Не тако зрима челоуѣкъ, яко зрима Богъ: челоуѣкъ на лице, Богъ же на сердце* (1 Царств. xvi, 7). Развѣ мы ищемъ тѣлеснаго дородства? Мы желаемъ благородства души. Внихни въ этотъ рассказъ. Не сказалъ ему Богъ: пойдѣ, помажь мнѣ Давида, но: пойдѣ, помажь мнѣ одного изъ сыновей Іессея. Почему же не говорить опредѣленно? Почему не называетъ по имени? Чтобы не потерпѣлъ Давидъ того же, что потерпѣлъ Іосифъ. Какъ тамъ братья, узнавъ, что онъ хочетъ быть царемъ надъ ними, начали строить козни, враждовали и продали (его въ рабство), такъ нужно было опасаться, чтобы и братья (Давида) не сдѣлали того же самаго. Такъ что адѣсь невѣдѣніе сдѣлалось матерью безопасности. Пророкъ пришелъ съ общимъ вопросомъ: дай мнѣ одного изъ твоихъ сыновей. Не могу, говорить, (дать сына), есть только юный отрокъ, пасущій овецъ. Но *не тако зрима челоуѣкъ, яко зрима Богъ*.

Гдѣ тѣ, которые превозносятся красивой наружностью? Не говори мнѣ о красотѣ тѣла, но смотри на достоинства души. Что представляетъ изъ себя красивая женщина? Гробъ разукрашенный, если она не укра-

сила себя цѣломудріемъ. Красота тѣлесная есть угрожающая паденіемъ путнику яма и ядъ, приготовленный для другихъ людей, если она не соединена съ цѣломудріемъ; съ другой стороны, она увядаетъ въ болѣзняхъ и уничтожается смертью. А красота души остается безсмертной и незапятнанной, и тогда именно является въ полномъ расцвѣтѣ, когда умолкаютъ страсти и для ума настаетъ спокойствіе. Итакъ, если ты увидишь мужчину или женщину красивыхъ, не удивляйся. Посмотри, дубы высятся до небесъ, а ихъ плодъ не годенъ для людей, но только для безсловесныхъ; а лоза стелется по землѣ и приноситъ грозды прекраснаго плода. Итакъ, что хочешь имѣть — виноградную лозу или дубъ? Конечно, лозу, потому что дубъ, красуясь въ высотѣ, своими плодами доставляетъ пищу только безсловеснымъ. Что ничтожнѣе пчелы, и что величественнѣе павлина? Но что лучше — пчела или павлинъ? Конечно, пчела. Уничтожь павлина — и ты не потеряешь ничего; уничтожь пчелу — и ты потеряешь многое. Итакъ, пришелъ Давидъ, изливается елей — и онъ помазывается по Божьему опредѣленію, чрезъ посредство челоуѣка. Воздвигнулъ надъ нимъ (Самуилъ) рогъ и (помазаніе) было ему вмѣсто порфиры и вѣнца. И онъ пошелъ отсюда, обладая царствомъ, не вооруженный ни шлемомъ, ни щитомъ, ни копьями, но получивъ самое опредѣленіе Божіе, сильнѣйшее всего. Когда же была объявлена война и дѣла еврейскаго народа пришли въ замѣшательство и иноплеменники одолевали его, тогда Давидъ пошелъ посмотрѣть войско и иноплеменника, вызывающаго на единоборство. Никто не осмѣливался тогда выступить. Пришелъ Давидъ, увидѣлъ иноплеменника, блистающаго оружіемъ и превозносящагося, и на шелъ всѣхъ въ уныніи. Пастухъ на войнѣ, а закаленные въ битвахъ не могутъ вынести даже голоса врага; привычный только къ обращенію между деревьями и источниками и въ тѣни (лѣсовъ) устоялъ однако, при видѣ великана и говоритъ: *кто необрѣзанный сей, иже уничижи полкъ Бога жива* (1 Цар. хvii, 36)? И говорятъ ему: откуда у тебя такое безуміе? А онъ отвѣчаетъ: не безуміе, но вѣра; меня одушевляетъ не гордость, но благочестіе; я не вооруженъ шлемомъ, но облеченъ вѣрою; я смотрю не на то, что онъ великъ ростомъ, но на то, что онъ лишенъ разума; вижу не то, что велико судно, но то, что оно не имѣетъ кормчаго. Я не боюсь его (потому что онъ врагъ Божій), хотя бы онъ въ десять тысячъ разъ былъ сильнѣе. По приговору свыше слабѣе всякаго челоуѣка этотъ необрѣзанный. Какое оружіе, о, Давиде, даетъ тебѣ такую смѣлость? Не тѣлесное, но духовное. *Оружія бо наши не плотская, но духовная* (2 Кор. х, 4). Но какъ же такъ: вѣдь ты малъ и слабъ? Но великъ Господь. Несовершенно оружіе? Но силенъ пославшій. Онъ обратилъ море въ сушу, разверзъ скалу, премѣнилъ стихіи; тѣмъ болѣе одолѣетъ Онъ одного челоуѣка.

4. Итакъ, пришелъ Давидъ къ братьямъ и говорить имъ: что будетъ дано человѣку, принесшему его голову? Онъ спрашиваетъ о наградѣ, не для того, чтобы получить награду, но чтобы возбудить въ нихъ вѣру. Что же братья? Они опять обнаруживаютъ зависть и зложелательство. По что *оставилъ еси малыхъ овецъ оны?* Мы знаемъ *гордость твою и злобу сердца твоего* (1 Царств. xvii, 28).

О, зависть, исполненная страсти, огонь неугасаемый! И вѣдь какъ мошь протачиваетъ шерсть, такъ и зависть гложетъ завистника, и дѣлаетъ болѣе славнымъ того, кто ей подвергается. Такъ это было съ Іосифомъ и его братьями. Поддавшіеся внушенію зависти свободу перемѣнили на рабство, а завидуемый сдѣлался царемъ. Такъ и адѣсь говорить братья: мы знаемъ *гордость твою и злобу сердца твоего, яко видѣнія ради брани пришелъ еси* (28). Чему позавидовали? Почему злословили? Услышали его слова, не могли снести благовременности его словъ. Что же этотъ мудрый мужъ? Чтобы не увеличивать полученной отъ нихъ раны, онъ оставляетъ ихъ, идетъ въ другую часть войска и говорить: что будетъ человѣку, снявшему съ него голову? Тогда его повели къ царю. Здѣсь онъ увидѣлъ царя воссѣдающаго, но объятаго уныніемъ, страхомъ и трепетомъ, и говорить ему: что измѣнилось лице господина моего, и въ дни счастья свидѣтельствуешь о рабствѣ? Кто этотъ иноплеменикъ? Развѣ не могу я пойти и снять съ него голову? Что же царь? Какъ можешь, говорить онъ, сдѣлать это: вѣдь ты юный мальчикъ, а онъ съ юности своей знаетъ военное дѣло? Не смотри на видимое, а подумай о внутреннемъ: развѣ ты не видишь, что я малъ ростомъ, но великъ отвагой? Что же тогда произошло? Царь не вѣритъ и тѣмъ вынуждаетъ наконецъ Давида рассказать ему о своихъ подвигахъ. Я, говорить, *отрокъ малъ былъ при стадѣ отца моего, и егда прихотѣдшае левъ или медведица и восхитиша изъ стада овецъ, и азъ въ слѣдъ ихъ истождахъ и исторгихъ изъ устъ ихъ и поражахъ льва и медведицу. И будетъ сей, яко единъ отъ зетрей, яко уничижи полкъ Бога жива* (84—86). И сказалъ Саулъ Давиду: *иди, Господь съ тобою* (87). Царь далъ ему свое оружіе, но Давидъ не могъ носить его. Почему? Богъ не допустилъ этого, дабы онъ одержалъ побѣду невооруженный, чтобы оружіе не имѣло участія въ побѣдѣ духа и чтобы царь не говорилъ потомъ, будто бы его оружіе одержало побѣду. Бросаетъ (Давидъ) оружіе и облачается одною вѣрою; выходитъ безоружный, но облеченный шлемомъ богобоязненности; выступаетъ пастухъ, а не воинъ. Бросаетъ камень, полагаясь не на тѣлесную силу, но дѣйственностью вѣры приобрѣлъ побѣду; 570) подбѣжалъ, схватилъ его мечъ, отрубилъ его голову. Такъ исполнилось написанное: *въ дланяхъ руку своею уязве грѣшника* (Пс. ix, 17). Опять зависть, опять клевета! Постоянно раскапываю я этотъ источникъ, чтобы отыскать самый его зародышъ. Вотъ этотъ столь великій мужъ, о которомъ Богъ говорить: *обрѣтохъ Давида, сына Іессеова, мужа по сердцу*

моему (Дѣян. хш, 22; Пс. lxxxvш, 21). О, высокая похвала! О, доказательство добродѣтели! Владыка Его говоритъ: *обручѣхъ Давида, сына Иессеова, мужа по сердцу моему.* Итакъ, Давидъ, побѣждавшій звѣрей, низложившій Голиаза, задушившій льва, одолевшій медвѣдицу, въ юности умудренный какъ старецъ, малый тѣломъ и великій духомъ, среди царской обстановки показавшій любовь къ уединенію,—онъ омывалъ, орошая не жемчугомъ, но слезами, каждую ночь свою постель. Нынѣшніе люди и днемъ спятъ, а онъ и ночью былъ объятъ заботой. Почему же ночью? А потому, что днемъ, какъ царь, отвлекался тысячами дѣлъ, и вотъ ночью, какъ бы находясь въ пристани, онъ наединѣ бесѣдовалъ съ Богомъ, проливалъ источники слезъ и омывалъ ими свою постель. Итакъ, этотъ, такой и столь великій мужъ, снискавшій благодать Духа, въ юномъ возрастѣ обладавшій зрѣлостью старца, коснувшійся свода небесъ, принявшій небесные дары и благодать, положившій конецъ войнамъ, оказавшій безчисленные подвиги надъ діаволомъ, послѣ жизни въ цѣломудріи, кротости и чистотѣ, послѣ того, какъ утвердился на царствѣ, побѣдилъ безъ счету враговъ, покорилъ народъ, тогда-то — среди всеобщаго мира — ослабѣлъ, чтобы вы научились, какія блага приносить скорбь и сколько зла—покой. И когда (онъ палъ)? Среди бѣлаго дня! Послѣ обѣда, поднявшись съ ложа, онъ прогуливался и увидѣлъ обнаженную женщину, купающуюся, очень красивую и благообразную. Я не обвиняю красоты: красота—Божій даръ. Увидѣлъ онъ женщину, купающуюся на кровлѣ, жену воина, красивую, прекрасную. Увидѣлъ, воспылялъ похотью очесъ, былъ уязвленъ стрѣлою.

5. Пусть слушаютъ любопытные, наблюдающіе и рассматривающіе чужую красоту. Пусть услышатъ бѣснующіеся на зрѣлищахъ, говорящіе: „мы только смотримъ, это нисколько не вредно“. Давидъ потерпѣлъ вредъ, а тебѣ не вредно? Онъ былъ побѣжденъ, а въ тебѣ я долженъ быть увѣренъ? Имѣя такую благодать Духа, онъ получилъ рану, а ты останешься неповрежденнымъ въ этомъ безстыдномъ зрѣлищѣ? Притомъ онъ увидѣлъ не блудницу, а женщину цѣломудренную и честную; и не въ театрѣ, а въ домѣ. А ты въ театрѣ, гдѣ и самое мѣсто развращаетъ душу, гдѣ ты не смотришь только, но и слушаешь безстыдные слова, гдѣ предъ тобою блудная обстановка и діавольскія пѣсни. Твоя душа поражается со всѣхъ сторонъ: зрѣніемъ отъ того, что ты видишь, слухомъ отъ того, что ты слышишь, обоняніемъ отъ того, что ты обоняешь. Такая гибель, такая пропасть, и я могу повѣрить тебѣ, что ты не сдѣлаешься добычей звѣря? Вѣдь ты не камень, и не железо? Ты человѣкъ, причастный общей слабости нашей природы. Держишь огонь, и не горишь? Съ чѣмъ это сообразно? Положи свѣтильникъ на сѣно, и скажешь ли ты мнѣ, что оно не загорится? Каково сѣно, такова и наша природа. Увидѣлъ ее (Давидъ), купающуюся, обнаженную, обольстился красотой, былъ уязвленъ стрѣлой, получилъ рану,

571

послалъ за ней. И какъ только она пришла къ нему, совершилъ беззаконіе, удовлетворилъ свою похоть. Потомъ приказываетъ ей возвратиться въ домъ свой. Гсворя это, я вывожу на средину израненнаго, чтобы вы всѣ, окружающіе, видѣли, какъ онъ потомъ излѣчивается. И врачъ, совершая операцію, призываетъ всѣхъ окружающихъ, чтобы видѣли, съ какимъ искусствомъ онъ побѣждаетъ болѣзнь. Тѣмъ болѣе, когда операціи подвергается пророкъ, нужно собраться всѣмъ, чтобы намъ видѣть, какъ мы должны поступить для своего избавленія отъ гнѣнія и червей. Тяжелъ грѣхъ: страсть удовлетворена, грѣхъ совершенъ, а врача нѣтъ. Между тѣмъ женщина зачала. До тѣхъ поръ царь думалъ, что это останется скрытымъ отъ ея мужа, потому что, хотя онъ былъ пророкъ, страсть совершенно ослѣпила его. Зачала женщина, сдѣлалась беременной, прибѣгаетъ къ царю. О, царь, я погибла (2 Цар. xi, 45)! Что съ тобой? Я беременна: плодъ грѣха растетъ, обвиненіе противъ себя я ношу въ утробѣ, обличеніе въ грѣхѣ умножилось; въ себѣ самой я имѣю доказательство противъ себя. Если придетъ и увидитъ мужъ мой, что я скажу, или что заговорю?

Подумай, какое зло грѣхъ! Царь боится война. И дѣйствительно, тотъ уже не рабъ, кто свободенъ отъ грѣха. Былъ украшенъ вѣнцомъ, и боялся позора. Развѣ ты уже не царь? Развѣ не имѣешь власти жизни и смерти? Нѣтъ, имѣю; но вѣдь я совершилъ тяжкій грѣхъ. О, грѣхъ, мать страха! О доказательство безчестія, о, залогъ молчанія! Я боюсь, дрожу (говоритъ женщина), потому что ты обезчестилъ меня; въ самой себѣ я имѣю обличителя. Если придетъ мужъ мой, что я скажу, чѣмъ оправдаюсь? Онъ найдетъ меня беременной и убьетъ имѣющую внутри себя доказательство грѣха. Ты видишь удручающее кораблекрушеніе? Видишь, какое зло грѣхъ? Что же тогда царь? Прилагаетъ грѣхъ къ грѣху. Нужно продолжить нашъ рассказъ. Пришелъ Урія, мужъ ея, съ войны,—пришелъ онъ къ царю. И говоритъ ему царь: ну что, Урія? Каковы дѣла на войнѣ? Отвѣчаетъ: (все) хорошо, мы побѣдили. Слышитъ царь, что воинъ побѣдилъ, а самъ онъ потерпѣлъ поражение; воинъ торжествовалъ на войнѣ, а царь побѣжденъ удовольствіемъ; воинъ одолѣлъ врага, а самъ онъ низложенъ грѣхомъ; воинъ говоритъ о побѣдѣ, а онъ отъ стыда не посмѣлъ и сказать о своемъ пораженіи. Мы побѣдили, говоритъ, наша побѣда. Царь былъ подавленъ, онъ не чувствовалъ побѣды на войнѣ изъ-за стыда пораженія, которое потерпѣлъ самъ. Говоритъ воину: ступай въ домъ свой: вымойся, пообѣдай, побудь съ женой твоей (2 Цар. xi, 87). Зачѣмъ? Чтобы прикрыть рану, чтобы подумали, что отъ него родится дитя. Но не дремлющее око не пустило совершиться этому, щадя израненнаго (грѣхомъ). Что говоритъ тогда воинъ? Какъ я могу оставить тебя и идти нѣжиться? Израиль на войнѣ, военачальникъ въ ополченіи, кивотъ Господень въ воинскомъ станѣ, а я пойду домой и буду

наслаждаться? Такъ говорилъ воинъ, ничего не подозрѣвая. Укоромъ царю было, что воинъ, придя съ войны, не пожелалъ даже видѣть своего дома, а царь оказался такимъ базаконникомъ, что долженъ былъ принуждать воина повидаться съ женой, чтобы тѣмъ прикрыть свою рану. Однако воинъ ушелъ на войну. А младенецъ долженъ былъ родиться. Что тогда дѣлаетъ царь? Послѣ того какъ не удалось прикрыть рану, пишетъ военачальнику на войнѣ: взявъ Урію, поставь его на самое опасное мѣсто въ бою. Для чего? Чтобы погубить его. И это письмо вручаетъ ему. О, похоть! На какую жестокость побудилъ грѣхъ этого кротчайшаго изъ людей! На самого себя мечъ заноситъ обиженный, несетъ письмо, полное крови, и идетъ. Письмо должно было погубить его. Что же случилось? Онъ палъ въ сраженіи, былъ убитъ. Итакъ, совершенно два грѣха—прелюбодѣяніе и убійство. Убійство явилось плодомъ прелюбодѣянія.

6. Это я говорю для грѣшниковъ и сознающихъ за собой много золь, чтобы, слыша это, они не отчаивались въ своемъ спасеніи, потому что написано: *не убій, не прелюбы сотвори* (Псх. xx, 13. 14). Обѣ эти первыя заповѣди нарушилъ Давидъ. Онъ совершилъ прелюбодѣяніе и потомъ убилъ обиженного. Тяжела рана, велика язва. Итакъ, когда Урія, возвратившись на войну, былъ убитъ, и грѣхъ—скрытый—готовъ былъ радоваться, тогда наконецъ пришелъ къ Давиду пророкъ Наанъ (хп, 1 слѣд.). Страсть удовлетворена, беззаконіе совершено, обиженный погубленъ. Но пророкъ обличаетъ пророка. Почему? Если Давидъ былъ пророкъ, развѣ не могъ онъ уврачевать самъ себя? Нѣтъ. Какъ врачи, когда бываютъ больны сами, прибѣгаютъ къ помощи другихъ врачей, потому что болѣзнь лишаетъ искусство силы, такъ и здѣсь: тотъ пророкъ, и другой пророкъ. И тотъ не лежитъ въ постели, но погрязъ въ грѣхѣ. Говорятъ Давиду: пророкъ Наанъ у дверей. Онъ говоритъ: пусть войдетъ.

Входитъ пророкъ. Видитъ его возсѣдающаго въ полномъ блескѣ царской пышности—и что говорить? Выслушай меня, о, царь, я имѣю тяжбу. О, мудрость врача! Пришелъ съ желѣзнымъ орудіемъ, чтобы вскрыть рану, но не показываетъ его больному, чтобы не лишить его врачебной помощи, скрываетъ его—не подъ платьемъ, но въ драматической формѣ разсказа. Не сказалъ ему сразу при входѣ: о, беззаконникъ, о, нечестивецъ, о, прелюбодѣй, о, человѣкаубійца; не просто обличаетъ, но прикрываетъ свою смѣлость личиной. Скрываетъ орудіе (испѣленія) и говоритъ: я имѣю тяжбу, о, царь, выслушай меня. Что же царь? Скажи свое дѣло. Тотъ говоритъ: Былъ одинъ богатый чело-вѣкъ; онъ имѣлъ многочисленныя стада овецъ и воловъ. И былъ чело-вѣкъ бѣдный. Эти два чело-вѣка—Урія и Давидъ. Смотри, что было подъ личинами въ дѣйствительности. Бѣдный не пылъ ничего, кромѣ одной овцы (разумѣетъ здѣсь соблазненную жену), которая ѣла съ его

стола, пила изъ его чаши, и спала на его груди. Видишь, къ какой нѣжной любви располагаетъ бѣдность? У богатыхъ великая пышность, а у бѣдныхъ жена является и слугою, и помощницей, рождаетъ дѣтей, сама является и матерью, и кормилицей. Не то у богатыхъ, но рождаетъ жена дитя и отдаетъ его въ чужія руки; пышностью заглушается привязанность, мать рождаетъ, но не хочетъ быть кормилицей; сдѣлавшись матерью, стыдится быть кормилицей. Не такъ Христосъ. Онъ возродилъ насъ, и Самъ сдѣлался нашимъ питателемъ; вмѣсто пищи онъ напиталъ насъ собственною плотью, и вмѣсто питья напоилъ насъ собственною кровію. Итакъ овечка спала на груди бѣдняка. Прискорбность событія увеличивается отъ этого картиннаго изображенія любви. Пришелъ однажды гость къ богачу. Какой гость? Страсть. Чтобы засвидѣтельствовать чистоту его, Онъ искусно называлъ страсть гостемъ. Дѣйствительно, никогда прежде Давидъ не нарушалъ чужого брака и не глядѣлъ нечистыми очами. Но тутъ, пораженный (страстью), онъ погубилъ чистоту изъ-за этой женщины и, поддавшись мгновенной слабости, нарушилъ долгъ. Пришелъ гость, пришла къ нему эта необузданная, звѣроподобная страсть. Гость пришелъ къ этому богачу, и не захотѣлъ онъ взять изъ своихъ стадъ овецъ и воловъ; но послалъ и взялъ ту овечку, спавшую на груди бѣдняка и ѣвшую съ его стола. Что же дальше? Разгнѣвался царь: онъ думалъ, что разбираетъ чужое дѣло. Разгнѣвался царь, и съ большою силою высказалъ справедливое рѣшеніе. Въ этомъ случаѣ пристрастіе не помрачало справедливости. Мечемъ, говорить, умереть онъ, и овцу воздастъ вчетверо (Исх. xxi). Строже закона судить царь. Законъ присуждаетъ укравшаго возвратить четверицею. А онъ превышаетъ законъ: присуждаетъ и самому быть убитымъ, и возвратить четверицей. Прованесь приговоръ, приготовилъ осужденіе. Тогда оставляетъ пророкъ личину и говоритъ: это ты, царь. Что же онъ? *Соприиди ко Господу!* Видишь, какъ и пораженный болѣзнію онъ (сохраняетъ) благородство души? Не сказалъ онъ пророку: несчастный ты и жалкій, не рѣшившійся даже обличить явно!

578 Нѣтъ, онъ говоритъ: *соприиди ко Господу*. Что же на это пророкъ? *И Господь отъя соприиженіе твое: не умрешь* (2 Пар. xii, 18). Скоро совершилось покаяніе, но еще скорѣе даровано прощеніе. *Глаголи ты, говорить, беззаконія твоя прежде, да оправдишися* (Ис. xlii, 26). Дѣломъ ты согрѣшилъ, а покайся словомъ.

7. Это говорю я, чтобы слышали грѣшники и подпавшіе грѣху, и не отчаивались въ своемъ спасеніи. *Соприиди, говорить, ко Господу. И Господь отъя соприиженіе твое*. Ты сказалъ: мечъ падетъ на него, а я говорю: ты не умрешь. Видишь, какъ Богъ разсудилъ тяжбу пророка? *Глаголи ты беззаконія твоя прежде, да оправдишися*. Но возвратимся къ началу. *Псаломъ Давиду, ѡнегда вѣсти къ нему Навану пророку*. Здѣсь говорится объ его помилованіи и прощеніи. Смотри же, по-



учайся, какъ онъ былъ испѣленъ, и какое лѣкарство употребилъ. Когда Богъ оправдываетъ, кто осуждаетъ? Онъ не сказалъ даже, что „я прощаю“, но что *Господь отъя согрѣшеніе твое*. Съ вскрылъ язву, излѣчилъ рану. *Не умрешь*, говоритъ. Сказавъ это, пророкъ удалился. Теперь я хочу показать и благомысліе царя, и его сердечное исправленіе, и то, какъ приобрѣлъ онъ прощеніе грѣха, какъ снискалъ оставленіе беззаконія. Когда пришелъ Урія съ войны и возвѣстилъ царю о побѣдѣ надъ непріятелемъ, царь, желая, чтобы мужъ прикрылъ его преступленіе, что онъ соблазнилъ его жену, еще тогда такое усердіе предлагалъ къ скрытію своего грѣха, что съ прелюбодѣяніемъ соединилъ и убійство. Но послѣ этого чрезъ покаяніе онъ возвысился до любоумудрія; скрывавшій прежде свой грѣхъ обратился къ покаянію. И послѣ прощенія, дарованнаго Божиимъ изволеніемъ, послѣ того, какъ пришелъ пророкъ и сказалъ: *Господь отъя согрѣшеніе твое: не умрешь*, послѣ этого онъ не только не скрываетъ своей страсти, но дѣлаетъ ее извѣстной всѣмъ послѣдующимъ поколѣніямъ и пишетъ псаломъ, чтобы и потомки узнали, какое печальное зрѣлище представляетъ собой страсть. Значитъ, когда пришло покаяніе, оно принесло съ собой и смѣлость. Я, говоритъ, спасся; почему не спастись и другимъ по моему примѣру? Богъ простилъ меня. Вотъ я и описываю все это, чтобы узнали и рану и лѣкарство. Я не боюсь стыда, послѣ того какъ достигъ своего спасенія. Такъ поступаетъ и Павелъ: онъ увѣковѣчиваетъ оставленныя ему преступленія и говоритъ: *благодарю укрѣпляющаго мя Христа, яко вѣрна мя нещеза; бывша мя иногда хульника и гонителя и досадителя* теперь принялъ меня какъ вѣрнаго (1 Тим. і, 12, 13). Поэтому я и выставляю себя (въ такомъ видѣ), чтобы, если кто окажется такимъ же отъявленнымъ хульникомъ, видѣлъ, что и онъ имѣетъ надежду спасенія. И ты, о, Давидъ, совершивъ прелюбодѣяніе и убійство и получивъ отъ Бога прощеніе, съ этою именно цѣлью выставляешь себя на позоръ? Да, говоритъ, чтобы, если кто будетъ прелюбодѣемъ или убійцей, научился отъ меня, какъ онъ можетъ достигнуть спасенія. Поэтому онъ оставляетъ грѣхъ и принимаетъ покаяніе. Итакъ, только это онъ имѣлъ въ виду, когда объявлялъ всѣмъ, какъ онъ псправился, или и другое что-нибудь? Да, и другое; а что именно, я сейчасъ объясню. Вы слышали, конечно, что покаяніе доставляетъ намъ полное прощеніе и подаетъ великую смѣлость; такъ нужно вамъ знать и то, что погрязшій во множествѣ грѣховъ имѣетъ великій стыдъ и не только не довольствуется покаяніемъ, но бѣтается и трепещетъ, чтобы опять не погрязнуть въ нихъ. Я и хочу именно показать, что псаломъ знакомитъ тебя (съ положеніемъ) не только согрѣшающаго, но и кающагося. Говорю это вамъ, чтобы никто послѣ покаянія не впадалъ въ излишнюю самонадѣянность, но лучше безопаснѣйшимъ образомъ устроилъ свое спасеніе въ пристани. Итакъ, я хочу показать его, какъ онъ

исцѣлился и сдѣлался лучше себя самого, сильнѣе и крѣпче. Послѣ этой страсти не подвергся ли онъ опять другой болѣзни? Вотъ новая война, новый грѣхъ, опять сраженіе, опять вооруженіе, и опять напала на него страсть; опять война въ полномъ ходу, тяжелая война, и военный станъ въ сборѣ. Былъ въ томъ мѣстѣ источникъ. Въ пылу битвы увидѣлъ его Давидъ и почувствовалъ сильнѣйшую жажду: онъ страстно захотѣлъ пить. Опять страсть, на этотъ разъ — не запрещенная: тогда страсть къ тѣлу, теперь къ водѣ. Онъ страстно захотѣлъ пить, былъ палимъ жаждой, и говорить: погибаю отъ жажды. Нѣкоторые изъ желавшихъ услужить ему пошли и принесли ему воды цѣною своей крови, сквозь (ряды) враговъ принесли воду. Когда принесена была вода, одумался царь, что онъ сдѣлалъ, что въ такомъ сраженіи не обуздалъ своей жажды. И что сдѣлалъ? Взявъ воду, не выпилъ ее, но совершилъ возліяніе Богу. Она показалаь ему не водою, но кровью, не по природѣ, конечно, но по значенію. Видишь, какъ, наученный прежней страстью, онъ сдѣлался впослѣдствіи благоразумнѣе? Воспылавшій тогда страстью къ тѣлу, теперь не захотѣлъ воды, или вѣрнѣе — захотѣлъ, но удержался. Я не говорю, что онъ былъ чуждъ этой страсти, но что по любомудрію своему возвысился надъ нею, и не прикоснулся (къ водѣ).

8. Это увѣщаніе я предлагаю ведущимъ блудную жизнь. Ты былъ привязанъ къ блудницѣ? Ты впалъ въ блудъ? Хочешь покаяться? Не прилагай грѣха къ грѣху и не говори мнѣ: какъ я могу жить безъ блуда? Я скажу тебѣ, какъ ты можешь. Тебя сжигаетъ страсть? Но ты имѣешь жену, а если не имѣешь, возьми, чтобы пользоваться удовольствіемъ съ безопасностью. Но я не могу воздержаться? А это уже распущенность. И если я укажу тебѣ на другого, который не имѣетъ жены, но соблюдаетъ цѣломудріе, какое ты представишь оправданіе или извиненіе? Тотъ въ морѣ не терпитъ крушенія, а ты въ пристани подвергаешься паденію? Имѣешь жену, и блудишь, даже больше — прелюбодѣйствуешь? Но, спрашиваетъ, какъ мнѣ избавиться отъ этой раны? Въ этомъ тебѣ поможетъ жена. Поможетъ жена? Именно. Послушай, что говоритъ блаженный Павелъ: *блудодѣянія ради кійждо свою жену да имать, и каяждо жена своего мужа да имать. Жена своимъ тѣломъ не владѣетъ, но мужъ; такожде и мужъ своимъ тѣломъ не владѣетъ, но жена* (1 Кор. vii, 2, 4). Итакъ, если позоветъ тебя блудница, примѣни къ себѣ это наставленіе и скажи: *мужъ своимъ тѣломъ не владѣетъ, но жена*; напиши эти слова въ своемъ сердцѣ и скажи блудницѣ: что зовешь меня? Это не мое тѣло, а моей жены; я не смѣю продать чужого. Я не смѣю тратить ея приданое, не смѣю распорядиться ея имуществомъ, не могу осквернить принадлежащаго ей тѣла. Такъ ли? Не могу. Скажи блудницѣ: что зовешь меня? Не подходи къ немѣ: это не мое, чужое. Вѣдь это тѣло не принадлежитъ блудницѣ?

Я не принимаю тѣла блудницы: это тѣло моей жены. Побойся Христа и скажи, что тѣла наши—члены Христовы. Пусть слышать это и жены: пусть онѣ поймутъ, къ чему призываетъ ихъ Христосъ, конечно съ соблюденіемъ святости, и пусть говорятъ: *жена своимъ тѣломъ не владѣетъ, но мужъ*. Вникни, какая мудрость заключается въ этихъ словахъ Павла. Въ виду того, что многіе воздерживаются и имѣютъ чистыхъ и цѣломудренныхъ женъ, притомъ воздерживаются сверхъ долгаго, такъ что воздержаніе дѣлается поводомъ къ прелюбодѣянью, въ виду этого онъ говоритъ: каждый пусть пользуется своей женой. И онъ не стыдится, но входитъ и садится на ложе днемъ и ночью, обнимаетъ мужа и жену и соединяетъ ихъ другъ съ другомъ, и громко взываетъ: *не лишайте себе другъ друга, точію по согласію* (1 Кор. vii, 5). Ты соблюдаешь воздержаніе и не хочешь спать съ мужемъ твоимъ, и онъ не пользуется тобою? Тогда онъ уходитъ изъ дому и грѣшитъ и въ концѣ концовъ его грѣхъ имѣетъ своей причиной твое воздержаніе. Пусть же лучше онъ спитъ съ тобою, чѣмъ съ блудницей. Сожитіе съ тобою не запрещено, а сожитіе съ блудницей запрещено. Если съ тобою онъ будетъ спать, нѣтъ никакой вины; если же съ блудницей, тогда ты погубила собственное тѣло. Итакъ, садится (апостолъ) почти на брачное ложе и взываетъ: *не лишайте себе другъ друга, точію по согласію*. Для того ты (жена) и имѣешь мужа, для того ты (мужъ) и имѣешь жену, чтобы соблюдать цѣломудріе. Ты хочешь 576 имѣть воздержаніе? Убѣди къ тому и мужа твоего, чтобы было два вѣнца—цѣломудріе и согласіе, но чтобы не было цѣломудрія и сраженія, чтобы не было мира и войны. Вѣдь если ты воздерживаешься, а мужъ распаляется страстью, и между тѣмъ прелюбодѣяніе запрещено апостоломъ, значить онъ долженъ терпѣть бурю и волненіе. Но *не лишайте себе другъ друга, точію по согласію*. И, конечно, гдѣ миръ, тамъ всѣ блага; гдѣ миръ, тамъ и цѣломудріе сіяетъ; гдѣ согласіе, тамъ и воздержаніе увѣнчивается; а гдѣ война, тамъ и цѣломудріе подрывается. Но *не лишайте себе другъ друга, точію по согласію*. Всякаго распорядителя брака превосходить Павелъ, невѣстоводитель вселенной. Поэтому онъ и не стыдится говорить: *честна жемчужина во вѣсахъ и ложе нескверно* (Евр. xii, 4). Вѣдь и Самъ Владыка его пришелъ на бракъ, воздавая честь браку Своимъ присутствіемъ, и даже принесъ дары, превративъ воду въ вино. Итакъ, подвизайся (въ воздержаніи), сколько хочешь; когда же ослабѣешь, пользуйся общеніемъ (брачнымъ), чтобы не искушалъ васъ сатана. *Кійждо свою жену да имать*. Вотъ три образа жизни: дѣвство, бракъ, блудъ. Бракъ—въ срединѣ, блудъ—внизу, дѣвство—вверху. Дѣвство увѣнчивается, бракъ соразмѣрно похваляется, блудъ осуждается и наказывается. Итакъ, соблюдай мѣру въ своемъ воздержаніи, смотря по тому, насколько ты можешь обуздать немощь своей плоти. Не стремись превзойти эту мѣру, чтобы не ниспасть ниже

всякой мѣры. Какъ желающій нырять настолько уходитъ въ воду, насколько только можетъ войти, но когда входитъ, смотритъ какъ далеко ему придется возвращаться, такъ и ты будь цѣломудренъ настолько, сколько можешь снести, чтобы не потерпѣть паденія чрезъ мѣру. И о всемъ этомъ принесемъ благодарность Христу, потому что Ему принадлежитъ слава и держава, со Отцемъ и Святымъ. Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, Аминь.

### На остальное изъ L-го псалма, и о покаяніи.

1. Хочу предложить остатки вчерашней трапезы; но, возлюбленный, слыша объ остаткахъ и о трапезѣ, не предполагай ничего чувственного. Мы не разрѣзаемъ, конечно, мяса, но преподаемъ духовныя мысли; не разливаемъ вина, но вашей душѣ предлагаемъ слово. Если отъ чувственной трапезы остается мясо на одинъ или два дня, оно портится и бросается; а на трапезѣ ума, если что останется даже на цѣлый годъ, оно продолжаетъ цвѣсти и благоухать. Осталось мясо—и отъ времени испортилось; остались мысли—и онѣ сохраняютъ свое благоуханіе. Поѣлъ кто мяса—и подвергся тлѣнію; вкусилъ кто мыслей—и управленъ къ нетлѣнію. Поѣлъ кто мясо и отрыгнулъ великое зловоіе; вкусилъ кто мыслей духовнаго благоуханія, и отрыгнулъ великую добродѣтель и порадовалъ ближняго. Такою именно пищею питался пророкъ и потому онъ говорилъ: *отрыну сердце мое и слово благо* (Пс. xxxiv, 2). Опять встаютъ волны, но пусть будетъ твердъ умъ; приходятъ въ движеніе тѣла, но пусть не отвлекается слухъ. Смотрите же и со всѣмъ тщаніемъ внимайте моимъ словамъ. Вы видѣли вчера царя и пророка ведущимъ войну, падающимъ, встающимъ, побѣждающимъ, увѣнчиваемымъ, поучающимъ. Вы видѣли грѣхъ нападающій и поражаемый покаяніемъ. Грѣхъ какъ медвѣдь пришелъ и одолѣлъ (царя), но пришло покаяніе и помогло ему подняться. (Вотъ гдѣ) лѣкарство отъ ранъ, (вотъ гдѣ) надежда спасенія. Вы видѣли, какъ приходилъ пророкъ и обличалъ пророка. Видѣли, какъ царь терпѣливо сносилъ обличеніе, принималъ рану, освобождался отъ тлѣнія. Видѣли, какъ сіяло человеколюбіе Владыки, оживляющее даже мертвыхъ. Видѣли, какъ говорилъ онъ: *согрѣшихъ ко Господу*, и что сказалъ пророкъ: *и Господь отъя согрѣшеніе мое* (2 Цар. xii, 13). Кратко было исповѣданіе, и еще короче излѣченіе и исправленіе. Согрешихъ онъ дѣломъ, а покался на словахъ. По мановенію Божію исчезла язва, изгладилась рана, восстановилось здоровье. Однако пророкъ не удовлетворился этимъ, но послѣ исправленія, послѣ исцѣленія раны, написалъ псаломъ съ тою пѣснью, чтобы для потомства его страсть послужила на пользу: чтобы испы-

танное имъ крушеніе указало путь въ пристань, а изъ его страданія и исправленія научились прибѣгать къ тому же способу лѣченія и исправленія и другіе, испытывающіе тоже самое. Итакъ, каковъ этотъ псаломъ, и каково его надписаніе? Будемъ слушать со вниманіемъ. *Въ конецъ, псаломъ Давиду.* Надписаніе псалма ясно указываетъ намъ его значеніе; а самыя рѣчи псалма достаточны для изученія глубины заключающихся въ немъ мыслей. Нужно при этомъ знать, что псаломъ содержитъ и предсказаніе о будущемъ, почему и надписанъ: *въ конецъ*, что означаетъ, что пророчество будетъ имѣть конецъ (исполненіе). И пусть никто не сомнѣвается, былъ ли во время покаянія удостаиваемъ великій Давидъ благодати пророчества. Объ этомъ можно судить и по другимъ псалмамъ, въ которыхъ онъ выражалъ свое покаяніе. А въ тѣхъ псалмахъ, какъ конечно и въ рассматриваемомъ псалмѣ, онъ ясно указалъ намъ, что онъ не былъ лишенъ благодати Духа. Такъ здѣсь онъ говоритъ: *Духа Твоего благаго не отыми отъ мене* (Пс. I, 18). Вѣдь вотъ онъ не проситъ о дарованіи ему Духа, но умоляетъ только о томъ, чтобы онъ не былъ отъ него отнятъ. Просвѣщаемый же Духомъ и провидя, что и управляемый имъ народъ впадетъ въ беззаконія, будетъ терпѣть за нихъ различныя наказанія, будетъ порабощенъ и сдѣлается пресельникомъ въ Вавилонѣ, Давидъ написалъ этотъ псаломъ, врачуя и собственныя раны, и своему народу приготавливая соответственное врачество. *Помилуй мя, Боже, по великой милости твоей, и по множеству щедротъ твоихъ очисти беззаконіе мое* (ст. 3). И божественному Давиду, и плѣнному народу, и изъ насъ находящимся въ дурномъ положеніи вполне подходятъ приведенныя слова. Великія раны требуютъ и соразмѣрныхъ лѣкарствъ; почему и великій Давидъ проситъ, чтобы на него была излита полнота милости, чтобы источникъ щедротъ изгладилъ слѣды грѣха. Соответственно этому и грѣхъ называется беззаконіемъ, потому что онъ заключалъ въ себѣ двойное преступленіе закона. *Очисти беззаконіе мое.* Ты слышалъ, что говорилъ пророкъ: *и Господь отъя согрѣшеніе твое?* Чего же еще ты ищешь? Я не перестаю благодарить, не перестаю славословить. Изглажено мое согрѣшеніе, а я хочу, чтобы уничтоженъ былъ и слѣдъ его; уврачевана моя рана, а я хочу возвратить и свою красоту.

2. Итакъ, принадлежитъ (Давидъ къ Богу) и говорить: *помилуй мя, Боже.* Не говоритъ о подвигахъ своей жизни, но о человѣколюбіи Владыки, прибѣгая къ милости, общему убожищу всѣхъ согрѣшившихъ. *Помилуй мя, Боже.* Милость Твоя неизреченна, превосходитъ всякое слово, не можетъ быть изъяснена: утѣшеніе для грѣшника, она и для праведника великое утвержденіе. Не грѣшники только спасаются милостью, но и праведники ограждаются милостью. А чтобы узнать тебѣ, что праведники укрѣпляются милостію, слушай, что сказано Петру, этому столпу (Церкви), основанію (вѣры) именно потому названному Петромъ,

что вѣра ого была тверда какъ камень: *Симоне, Симонъ*, много разъ хотѣлъ сатана сѣять тебя яко пшеницу. *Азъ же молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ твоя твоя* (Лук. ххп, 31, 32). Видишь, что и праведники нуждаются въ милости, какъ для того, чтобы изъ грѣшниковъ сдѣлаться праведниками, такъ и для того, чтобы, будучи праведниками, сохранить праведность. Вѣдь и апостолъ сдѣлался таковымъ по милости Божіей: *благодарю укрѣпляющаго мя Христа Иисуса, яко върна мя непщевая, положивъ мя въ службу, бывша мя иногда хулника и гонителя и досадителя*. Какъ же онъ въ такомъ случаѣ спасся? *Но сею ради помилуванъ быхъ* (1 Тим. і, 12, 16). Видишь, что и онъ спасается милостію. Онъ гналъ и преслѣдовалъ Церковь, расхищаль виноградникъ, былъ волкомъ. Читалъ пророковъ — и попіралъ пророчества. Зналъ пророковъ, какъ ревнитель отеческаго закона, но не зналъ Того, о Комъ они пророчествовали. А какъ онъ былъ помилуванъ? *Савле, Савле, что Мя иониши* (Дѣян. іх, 4)? О, человеколюбіе Владыки! О, снисхожденіе! Богъ говорить человѣку: *что. Мя иониши?* Онъ подражаетъ Своему Отцу. Тотъ говорить народу еврейскому: *людие Мои, что сотворишъ вамъ или чимъ оскорбитъ васъ, или чимъ стужихъ вамъ? Отвѣщайте Ми* (Мих. vi, 3). Такъ и Сынь Его говоритъ Савлу: *Савле, Савле, что Мя иониши?* Что же Савль? *Кто еси, Господи?* Тотчасъ призналъ Его Владыкой: таково его благоразуміе. *Кто еси, Господи?* *Азъ есмь Иисусъ Назорей, Еюже ты иониши* (Дѣян. іх, 5). О, мудрость Владыки! Почему не сказалъ: Я — Сынь Божій, Я — Изначальное Слово, Я — Сѣдящій одесную Бога Отца, Я — Сущій во образѣ Божіемъ, Я — Простершій небо, Я — Творецъ земли, Я — Указавшій предѣлы морю, Я — Создатель ангеловъ, Я — вездѣ Сущій и все Наполняющій, Я — предвѣчно Рожденный отъ Отца. Почему не употребилъ Онъ подобнаго — достойнаго, возвышеннаго и великаго именованія, но назвалъ Себя по имени земного города: *Азъ есмь Иисусъ Назорей?* Потому что не зналъ Его гонитель (подъ тѣми именами). Если бы зналъ, то, конечно, онъ не гналъ бы. Не зналъ, что Онъ рожденъ отъ Отца; а что Онъ былъ отъ Назарета, зналъ. Слѣдовательно, если бы сказалъ ему Христосъ, что Онъ — Сынь Божій, Изначальное Слово, Творецъ неба, могъ тогда Савль сказать, что это не тотъ, котораго я преслѣдую, а другой. Поняли вы, что я сказалъ? Если бы назвалъ ему тѣ великія и возвышенныя имена, тогда Савль могъ бы сказать, что это другой, а не Тотъ — Распятый. Но чтобы зналъ Савль, что преслѣдуетъ Того — Распятаго, принявшаго образъ раба, обращавшагося между нами, распятаго, умершаго, погребеннаго, воскресшаго, сошедшаго въ адъ, Господь и говорить ему: *Азъ есмь Иисусъ Назорей, Еюже ты иониши*, Котораго ты видѣлъ и знаешь, какъ жившаго при тебѣ. Тогда тотчасъ исповѣдалъ Савль Его владычество. Владыка настолько снисзошелъ, насколько могъ возвыситься рабъ, поэтому послѣдній и получилъ помилуваніе. *Помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей. И*

ханаанянка прибѣгаетъ къ этому пристанищу. *Помилуй мя: дщи моя зльъ тѣснуется* (Матѳ. ху, 22). Гдѣ милость, тамъ нѣтъ разслѣдованія; гдѣ милость, тамъ не бываетъ суда; гдѣ милость, тамъ не налагается наказаній; гдѣ милость, тамъ для спасенія не требуется доказательствъ; гдѣ милость, тамъ не нужно оправдываться. Я хочу только быть помилованной. Почему ты требуешь отъ меня отвѣта? Я просто прошу о милости, о спасеніи. *Помилуй мя, Боже, по великой милости Твоей*. Ты сказалъ: „великой“, скажи — насколько? Не знаю; что велика, знаю, измѣрить же не могу, объять — не въ состояніи. Не знаю количества милости, не постигаетъ его моя мысль, не можетъ выразить языкъ. Но вижу обильный плодъ милости. Конечно, еслибы она не была весьма велика, немногіе бы спаслись. Эту милость показалъ и Его Сынъ. Придя на землю, Онъ всѣхъ спасъ по Своей милости. *Помилуй мя, Боже*, пристанище, необуреваемое волнами, исполненное тишины. Велика буря моихъ грѣховъ, но ненарушима (ничѣмъ) безопасность (подъ кровомъ) челоуѣколюбія моего Владыки. Онъ сдѣлался челоуѣкомъ — вотъ дѣло милости; вошелъ въ дѣвственную утробу — вотъ дѣло челоуѣколюбія. Онъ сталъ тѣмъ, чѣмъ былъ ты, чтобы ты сталъ тѣмъ, чѣмъ ты не былъ, — вотъ дѣло милости. И тотчасъ по пришествіи Своемъ кого призвалъ? Волхвовъ. Послѣ нихъ кого? Мытаря. Потомъ? Блудницу. За ней? Разбойника. Послѣ него кого? Хулителя.

3. О, неслыханныя и удивительныя дѣла! Данники грѣха — начатки призванія. Почему вселенная бѣдствовала? Потому что одни были погружены въ нечестіе, другіе были удерживаемы грѣхомъ въ іудействѣ и отчаяніи. Поэтому Господь, явившись на землѣ, сначала призвалъ 578 какъ бы первенцевъ изъ находившихся во грѣхахъ, чтобы потомъ никто не отчаивался въ своемъ спасеніи. Ты нечестивъ? Вспомни о волхвахъ. Ты грабитель? Вспомни мытаря. Ты преступникъ? Вспомни блудницу. Ты убійца? Вспомни разбойника. Ты беззаконникъ? Вспомни Павла, хулителя, а потомъ апостола; прежде гонителя, а потомъ евангелиста; прежде прелюбодѣя, а потомъ устроителя браковъ; прежде плевели, а потомъ пшеницу; прежде волка, а потомъ пастыря; прежде свинецъ, а потомъ золото; прежде морского разбойника и губителя, а потомъ кормчаго; прежде разрушителя Церкви, а потомъ охранителя Церкви; прежде разорителя виноградника, а потомъ сдѣлавшагося насадителемъ; прежде потрясавшаго храмъ, а потомъ создававшего. Видѣлъ ты превосходящую границы злобу? Видѣлъ восходящую добродѣтель? Видѣлъ безуміе раба? Видѣлъ челоуѣколюбіе Владыки? Не говори же мнѣ: я хулитель; не говори мнѣ: я гонитель, я преступникъ; ты имѣешь примѣры всего. Ищи же спасенія, въ какой хочешь пристани. Хочешь — въ новомъ (завѣтѣ), хочешь — въ ветхомъ? Въ новомъ — Павелъ, въ ветхомъ — Давидъ. Не выставляй мнѣ предлоговъ, не медли. Ты согрѣшилъ? Покаяйся. Ты согрѣшилъ безъ числа? Безъ числа покаяйся. Это лѣкарство

я постоянно употребляю и имъ унимаю воспаленіе. Знаю, какъ смущается совѣсть у грѣшниковъ; знаю, каково ихъ отчаяніе. Приступаетъ діаволъ, изощряя мечъ, съ такими словами: всю юность провелъ ты постыдно, всю жизнь свою погубилъ. Сначала былъ блудникомъ, потомъ грабилъ, предавался любостязанію, нарушалъ клятву, богохульничалъ. Какая у тебя можетъ быть надежда спасенія? Ты погибъ. Воспользуйся хотя настоящей жизнью. Вотъ слова діавола, а вотъ мои противъ нихъ. Ты погибъ? Но ты можешь спастись. Ты велъ блудную жизнь? Но можешь сдѣлаться цѣломудреннымъ. Ты прелюбодѣйствовалъ? Но можешь получить спасеніе. Ты палъ? Но можешь возстать. Недостаточно твое покаяніе? Но велико челоуѣколюбіе Владыки. Ты убилъ? Покайся же. Ты былъ корыстолюбивъ? Исправься. Прелюбодѣйствовалъ? Отстань. Ты былъ израненъ? Исцѣлись. Пока ты еще дышишь, въ послѣдній день, на самой постели, даже лежа при послѣднемъ издыханіи и оставляя поприще этой жизни, и тогда покайся. Ограниченность времени не стѣсняетъ челоуѣколюбія Божія. Не говори мнѣ: какъ и какимъ образомъ? Я весь въ ранахъ, весь въ язвахъ: могу я покаяться въ послѣдній день? Можешь, и исполнишь можешь. Молись, раздавай милостыню, сдѣлай завѣщаніе въ пользу бѣдныхъ. Ты уйдешь отсюда, а дѣло твое останется. И не прибѣгай къ еретическимъ уловкамъ, не говори мнѣ: какъ мнѣ спастись? Когда Богъ дѣйствуетъ, не требуй отчета; когда Онъ заботится, не отчаивайся. Когда предъ тобой врачъ, готовый приступить къ дѣлу и предлагающій тысячи лѣкарствъ, ты не говоришь: какъ я буду лѣчиться? — но полагаешься на его искусство. Ты довѣряешь искусству подобнаго тебѣ раба, и не расказываешься; а челоуѣколюбію Владыки не довѣряешь? Не говори: какъ? но удивляйся, но ужасайся, но прославляй. А между тѣмъ и я спрошу тебя: какъ спастись разбойникъ? Всю жизнь свою провелъ онъ въ убійствахъ, въ разбояхъ, въ крови, врывался въ дома, грабилъ имущество, — и не исправлялся, не каялся, пока жилъ на землѣ. И вотъ людьми онъ былъ осужденъ, Богомъ увѣнчанъ. Въ своей жизни онъ не былъ властенъ, и приобрѣлъ царство. Здѣсь онъ потерялъ все, а тамъ все приобрѣлъ. И какъ приобрѣлъ—скажи мнѣ? Однимъ словомъ. Что же онъ сказалъ? *Помани мя, Господи, во царствіи Твоемъ* (Лук. ххiii, 42). И его слово имѣло такую силу? Не одно слово получило такую силу, но и челоуѣколюбіе Владыки—въ соединеніи съ его покаяніемъ—сдѣлало разбойника гражданиномъ неба. Какъ? Я не знаю, какъ. Не допрашивай меня о способѣ; я ищу только спасенія и не забочусь о способѣ выздоровленія. Ты просишь врача: „вылѣчи меня отъ болѣзни“, и не рѣшаешься сказать: какъ (ты будешь лѣчить)? А когда Богъ спасаетъ тебя, ты осмѣливаешься сказать: какъ? Сколько прелюбодѣевъ, развратниковъ, мужеложниковъ, сколько насильниковъ наполняетъ темницу. Тысячи обвиненій, враги ожесточены, велико прещеніе. Но одинъ знакъ цари — и они свободны.



Царь, подобный мнѣ рабъ (что особеннаго, что онъ облеченъ порфирой?) его существо нисколько не выше моего, онъ одного со мной рода) даетъ знакъ — и они свободны: обвиненіе уничтожается, и осужденный отпускается. Правитель не возражаетъ, тюремный сторожъ не удерживаетъ, законы не противорѣчатъ: достоинство царя освобождаетъ узника. И неужели Богъ, Владыка ангеловъ и архангеловъ, не можетъ спасти однимъ мановеніемъ? Притомъ, царь, если освобождаетъ, освобождаетъ отъ наказанія, но не отъ грѣха; а Владыка отпускаетъ мнѣ грѣхи. Онъ говоритъ: я не хочу, чтобы прелюбодѣй былъ прелюбодѣемъ — и слово Его становится дѣломъ. Онъ говоритъ: блудникъ да не будетъ блудникомъ — и слово Его измѣняетъ характеръ человѣка и уничтожаетъ силу грѣха.

4. Чтобы тебѣ вполне убѣдиться, слушай. Онъ сказалъ: да будетъ небо, и явилось небо; да будетъ земля, и стала земля, бытіе возникло изъ небытія. Хочу, чтобы были ангелы, и явился ликъ ангеловъ. Итакъ, слово Его изъ небытія производитъ существа духовныя и тѣлесныя, а грѣховъ разрѣшить Онъ не можетъ? И что такое грѣхъ предъ человѣколюбіемъ Владыки? Паутина. Пахнетъ вѣтеръ, и паутина распадается. Такъ неужели же устоятъ грѣхъ вопреки волѣ Божіей? Все это говорю я не для того, чтобы сдѣлать васъ безпечными, но чтобы внушить вамъ вмѣстѣ съ вѣрой больше надежды и упованія. Никогда не отчаивайся, о, человѣкъ: только тогда можно придти въ отчаяніе, когда человѣкъ отчаялся въ самомъ себѣ. Подумай только: этотъ великій пророкъ — я говорю о Давидѣ — имѣя благодать Духа, послѣ такой близости къ Богу, послѣ множества подвиговъ, послѣ столькихъ побѣдъ, во всеуслышаніе говоритъ: *помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей*. Я простираюсь къ морю человѣколюбія Владыки. Чего ты хочешь, скажи мнѣ? Ты слышалъ, что говорилъ пророкъ: *и Господь отъя сортищеніе твою*, — чего еще ты хочешь? Не этого только ищю! Я хочу (возвратить себѣ) свою красоту, свое прежнее достоинство. *И по множеству щедротъ Твоихъ очисти беззаконіе мое*. Видишь, чего онъ ищетъ. Какъ же такъ? Развѣ не очищено (твое беззаконіе)? Чего еще ты хочешь? *Наипаче омый мя отъ беззаконія моего и отъ грѣха моего очисти мя* (ст. 4). Что же? Я ищю большаго, полной чистоты и блеска. *Наипаче омый мя отъ беззаконія моего*. Но что ты сдѣлалъ для того, чтобы достигнуть этого? Будь очень внимателенъ къ моимъ словамъ: будь внимателенъ, даже съ напряженіемъ. Милость Божія неизреченна, неизъяснима, непостижима; она превосходить умъ, побѣждаетъ разумніе. Но хотя и такова милость Божія, однако, чтобы люди, постоянно милуемые, не сдѣлались негодными, она имѣетъ нужду и въ нашемъ соучастіи. Пойми, что я говорю: Богъ милуетъ; но милуетъ не просто, а съ условіемъ: дай и ты. Почему? Какъ бы такъ говорить Онъ: тяжесть грѣховъ твоихъ неизмѣрима; прегрѣшенія твои многочисленны: Я хочу ихъ облегчить. Поддай же свою руку: не потому, чтобы Я имѣлъ нужду въ твоей помощи, но потому, что Я

хочу, чтобы и ты что-нибудь привнесъ въ дѣло своего спасенія. А какъ, я скажу. Напримѣръ, разбойникъ спасся и получилъ разрѣшеніе такого множества грѣховъ, конечно, не одною только милостью, но и по силѣ собственной вѣры. Что онъ говорить? *Помяни мя, Господи, во царствіи Твоемъ* (Лк. xxiii, 42). Что принесъ Богъ для его спасенія? Разрѣшеніе грѣховъ. Что принесъ разбойникъ для своего спасенія? Вѣру. Какую? Великую, возвышенную, достигающую неба. А что она именно такова, я сейчасъ покажу. Іудеи видѣли мертвыхъ воскрешаемыхъ, прокаженныхъ очищаемыхъ, бѣсовъ изгоняемыхъ, море укрощаемое, землю источающую, рыбу приносящую статирь, звѣзду, ведущую волхвовъ, тварь—и небесную, и земную прославляющую Его какъ царя,—и послѣ всего этого распяли Самого Владыку своего и всеобщаго. Разбойникъ не видѣлъ ничего подобнаго, напротивъ, онъ видѣлъ терпящаго оплеваніе, оскорбленія и насмѣшки,—и не соблазнился этимъ, но призналъ Его царемъ. Видишь, что Онъ не просто былъ помилованъ, но и самъ содѣйствовалъ? И, конечно, необходимо, чтобы получающій милость чѣмъ-нибудь содѣйствовалъ своему спасенію. Точно также мытарь, будучи хищнымъ и любостяжательнымъ, какъ спасся? Проходилъ мимо Христосъ и говорить ему: *иди, по Мнѣ иди; и встань, по Немъ иде* (Мѣ. ix, 9; Мрк. ii, 14; Лк. v, 27). Значить, какъ разбойникъ внесъ свое слово, такъ и мытарь послужилъ послѣдованіемъ Ему. Что бываетъ съ больными, одержимыми неизлѣчимыми болѣзнями и нуждающимися во многихъ лѣкарствахъ? Приходитъ врачъ и говорить больному: требуется много расхода для приготовленія лѣкарства; а больной отвѣчаетъ: я не могу дать столько, я нахожусь въ бѣдности. Тогда врачъ говорить ему: дай мнѣ то-то и то-то, а остальное я принесу самъ. Такъ дѣлаетъ и Богъ. Дай Мнѣ свое исповѣданіе своихъ (грѣховъ), слезы и покаяніе, а остальное Я дарую тебѣ отъ Своего человеколюбія.

5. Итакъ, Давидъ просить о томъ, чтобы Господь смылъ его грѣхи. Что же сдѣлалъ Давидъ? И чѣмъ онъ послужилъ своему спасенію? *Помилуй мя, и: наипаче омой мя отъ беззаконія моего и отъ грѣха моего очисти мя.* [Уже, говорить, чрезъ пророка Нааана Ты даровалъ мнѣ прощеніе (грѣха моего), и различными несчастіями, какъ бы огнемъ и мечомъ, наказалъ меня; но я еще нуждаюсь въ очищеніи, заразившись сильнымъ зловоніемъ грѣха. Еще разъ омой меня, Владыка, чтобы очистить всю грязь грѣха моего]. Итакъ, что сдѣлалъ Давидъ и чѣмъ заслужилъ онъ свое спасеніе? Онъ совершилъ убійство и прелюбодѣянiе, принесъ слезы и исповѣданіе (грѣха) и говорить: *яко беззаконіе мое азъ знаю* (ст. 5). Здѣсь совершается обмѣнъ: даетъ и Богъ, даетъ и получающій спасеніе. Богъ далъ милость, а получающій спасеніе далъ исповѣданіе (грѣха). Что ты даешь, Давидъ, чтобы спастись, чтобы составить лѣкарство? *Яко беззаконіе мое азъ знаю.* Такъ это даешь ты? А развѣ есть люди, не знающіе своихъ грѣховъ? Конечно! Сколько

грѣшниковъ, не чувствующихъ никакого смущенія! Многіе грабятъ, и не знаютъ, что они грабятъ; многіе преданы любостязанію, и не замѣчаютъ своей страсти. Многіе снимаютъ со вдовъ послѣднюю одежду, и принимаютъ за другихъ. Многіе притѣсняютъ сиротъ, и не печалются, не плачутся, не исповѣдуютъ своихъ грѣховъ. Какъ же могутъ они спастись, не зная даже, что они грѣшатъ?

Видѣлъ ты, какъ пророкъ громко взываетъ: *яко беззаконіе мое азъ знаю*. [И послѣ дарованнаго Тобою прощенія я не забылъ о своемъ грѣхѣ, но постоянно у меня предъ глазами образы моихъ золъ и содѣянныхъ беззаконій; ночью вижу я ихъ во снѣ, а днемъ они мнѣ греются на яву]. *Яко беззаконіе мое азъ знаю, и грѣхъ мой предо Мною есть вѣну*. О, благородство души! Онъ не предалъ забвенію память о грѣхѣ, но уже прощенный ему грѣхъ описываетъ. Какъ на картинѣ, въ своей совѣсти видѣлъ онъ каждый день соучастницу своего прелюбодѣянія, каждый день видѣлъ (совершенную имъ) мерзость. *И грѣхъ мой предо мною есть вѣну*. Я вижу его, Ты же не замѣчай его; я описываю, а Ты изглади его. Смотри, что происходитъ. Если ты помнишь о своемъ грѣхѣ, Богъ его не помнитъ; если же ты забудешь, Богъ его вспомнить, потому что *Азъ есмь*, говоритъ Онъ чрезъ пророка, *заглаждаяй грѣхи твои, и не помяну къому: ты же помяни* (Ис. хлш, 25, 26). Для чего мнѣ нужно помнить? Для того, чтобы быть благоразумнымъ, чтобы знать, что Я тебѣ простилъ. Если постоянно будешь помнить тяжесть грѣха, то всегда будешь помнить и значеніе оказаннаго тебѣ благодѣянія. Я простилъ, говоритъ Онъ, тебѣ, но не забывай этой милости; Я не буду помнить твоего грѣха, но ты помни. Таковы были святые мужи: о своихъ подвигахъ они забывали, а о грѣхахъ помнили; не то, что современные намъ люди: эти о грѣхахъ забываютъ, а если сдѣлаютъ что хорошее, провозглашаютъ о немъ во всеуслышаніе. Ты сдѣлалъ доброе? Забудь о немъ, чтобы Господь напомнилъ тебѣ о немъ. Ты сдѣлалъ злое? Помни о немъ, чтобы Господь твой забылъ о немъ. 591 Предоставъ дѣло Владыкѣ. Развѣ представишь ты свои подвиги такими, какими представить ихъ Владыка? Если ты скажешь, ты ихъ уменьшишь; если Владыка твой скажетъ, Онъ ихъ возвыситъ. Напримѣръ: ты даешь нищему; и если тебѣ приходится сказать объ этомъ, какъ ты отвѣчаешь на вопросъ? Я увидѣлъ голоднаго нищаго и накормилъ его. А Онъ какъ говорить? Не такъ Онъ скажетъ объ этомъ, но какъ? Вы видѣли Меня алчущимъ и напители (Мѣ. ххv, 35, ср. 37). Предоставъ же Ему, могущему сказать сильнѣе; предоставъ говорить о нихъ Тому, Кто говорить и возвеличиваетъ. А ты говори о своихъ грѣхахъ, чтобы Онъ изгладилъ ихъ. Но ты стыдишься сказать, потому что ты согрѣшилъ. Говори ихъ каждый день въ твоей молитвѣ. Что же? Развѣ я не говорилъ? Скажи сорабу твоему, укоряющему тебя, скажи Богу, исцѣляющему твои грѣхи. Не потому, конечно, что, если

не скажешь, не будетъ знать ихъ Богъ. Развѣ Онъ хочеть узнать о нихъ отъ тебя? Когда ты дѣлалъ ихъ, Онъ присутствовалъ; когда ты совершалъ ихъ, Онъ былъ свидѣтелемъ, наблюдалъ. Ты дѣлалъ (грѣхи), и не стыдился. Дѣлай, позорящихъ тебя, ты не постыдился, а словъ, оправдывающихъ тебя, ты стыдишься? Скажи здѣсь, чтобы не пришлось сказать тамъ. Скажи и восплачь. Твои грѣхи записаны въ книгѣ; твои слезы могутъ послужить для нихъ губкой. Плачь — и они сотрутся; плачь — и книга окажется на небѣ чистою. Сокрушеніе о грѣхахъ — великая губка; велика сила слезъ. Я объясню тебѣ, какую силу имѣютъ слезы. Что считаешь ты великимъ подвигомъ? Но будь очень внимателенъ къ тому, что я говорю. Что же считаешь ты великимъ подвигомъ? Ты скажешь — мученичество. *Больши сія любви никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. xv, 13). Величайшій подвигъ — мученичество, потому что мученики проливаютъ свою кровь. Значить, дѣла мучениковъ очевидны. Мученики проливаютъ кровь, а грѣшники проливаютъ слезы. И пойми, какъ велика сила слезъ: развѣ блудница проливала кровь? Не источникъ ли слезъ она пролила и ими омыла свои прегрѣшенія? И что я говорю о блудницѣ, нечистой женщинѣ? Столпъ Церкви, основаніе вѣры, глава собора апостоловъ, Петръ, не отрекся ли Христа и разъ, и два, и три? И развѣ кровь проливалъ онъ послѣ того? Не источники ли слезъ онъ проливалъ и не горькимъ ли плачемъ очистилъ онъ свои грѣхи? *И беззаконіе мое азъ знаю*. Не имѣешь ли ты дома книги и не записываешь ли въ ней ежедневныя размышленія? Имѣй книгу въ своей совѣсти и записывай въ ней ежедневныя грѣхи. Напримѣръ, такъ: когда ты ложишься въ свою постель и тебя никто больше не развлекаетъ, то прежде чѣмъ предаться сну, возьми эту книгу и подумай о своихъ грѣхахъ, разсуждая самъ съ собой: не согрѣшилъ ли я сегодня, — словомъ ли, или дѣломъ?

6. Это именно совѣтуетъ пророкъ *интвайтесь и не согрѣшайте: яже малолете въ сердцахъ вашихъ на ложахъ вашихъ умилились* (Пс. iv, 5). Ты не имѣешь досуга днемъ: и страхъ предъ начальниками, и бесѣда съ друзьями, и попеченіе о дѣлахъ, и пропитаніе дѣтей, и услуги женѣ, и хлопоты о столѣ, и тысячи разныхъ дѣлъ развлекаютъ тебя. Когда же ты приходишь на ложе, въ эту недоступную волнамъ пристань, гдѣ никто тебя не беспокоитъ, скажи въ сердцѣ твоємъ и душѣ твоей: скоротали мы и сегодняшній день, о, душа: что же хорошаго мы сдѣлали или что худого? Вспомни геенну: пусть страхъ побудить себя къ добру и удержитъ отъ зла. Лежа въ постели и вспомнивъ о своихъ грѣхахъ, плачь: и въ постели ты можешь заглядить ихъ. Помолись Богу, и тогда предавайся сну, засвидѣтельствовавъ о своихъ грѣхахъ. Тяжело, неприятно, лежа въ постели, размышлять ежедневно о грѣхахъ? И когда ты обдумаешь ихъ, воздержи свой разумокъ, очисти его,

наведи на него страхъ, разними его съченіемъ, не имѣющимъ боли, произведи надъ собою страшный судъ, облегчи твой разсудокъ, чтобы и на слѣдующій день не спѣшилъ ты къ дѣланію грѣховъ. *Яко беззаконія моя азъ знаю, и грѣхъ предо мною есть вину. Тебѣ единому согрѣшихъ, и лукавое предъ Тобою сотворихъ* (ст. 6). Что говоришь ты? Я былъ царемъ, только одного Тебя я боялся. Я былъ царемъ и не боялся обиженного мною. Онъ былъ мой воинъ и не могъ наказывать меня; но я о Тебѣ забочусь, чтобы Ты не потребовалъ отъ меня отчета. *Тебѣ единому согрѣшихъ, и лукавое предъ Тобою сотворихъ*. [Многихъ и великихъ даровъ я отъ Тебя удостоился и противнымъ Тебѣ дѣломъ отплатилъ Тебѣ за дары, дерзнувъ совершить запрещенное закономъ. Не то это значить, что онъ не причинилъ зла Урію; конечно, онъ погубилъ и Урію, и его жену; но величайшее преступленіе было совершено противъ самого Бога, избравшаго и сдѣлавшаго его царемъ. Кстати прибавилъ онъ: *и лукавое предъ Тобою сотворихъ*. Дѣйствительно, объ этомъ свидѣлствуетъ и исторія: и зомъ, говорить, *явился мнѣ предъ очима Господними* (2 Цар. xi, 27). Если же относить это къ плѣненному народу, тогда нужно понимать такъ эти слова.—*Тебѣ единому согрѣшихъ*. За твои дары я оказался неблагодарнымъ Тебѣ, и данные Тобою законы преступилъ; удостоившись многихъ благъ, я оказываюсь неблагодарнымъ за нихъ; не причинивъ никакого зла вавилонянамъ, я потерпѣлъ отъ нихъ великія бѣдствія. *Яко да оправдишися во словесахъ Твоихъ, и побѣдиши, вѣгда судити Ти*. Самому себѣ, говорить, приготовилъ я бѣдствія; а Твоя правда и безъ того сіяетъ. Во время суда, когда будетъ представлено полученное мною отъ Тебя и ему противопоставлено будетъ содѣянное мною противъ Тебя, Ты явишься справедливымъ и челоуѣколюбивымъ, а я окажусь преступнымъ и неблагодарнымъ. Конечно, выраженіе—„яко“—не служить здѣсь для обозначенія причины. Не для того, разумѣется, грѣшилъ—какъ самъ Давидъ, такъ и народъ (еврейскій), чтобы Богъ былъ оправданъ; правда Божія обнаруживается и безъ этихъ грѣховъ. На ней основанъ весь промыслъ Божій и о Давидѣ, и о народѣ еврейскомъ]. *Яко да оправдишися во словесахъ твоихъ, и побѣдиши, вѣгда судити Ти*. Что значать эти слова? Я согрѣшилъ предъ Тобою; если будетъ судъ, Ты побѣдишь; если будетъ кто-нибудь судить, Ты побѣдишь. Какъ это? Онъ видѣлъ, что Богъ постоянно желаетъ судиться съ людьми: *смышите добри, основанія земли, яко судъ Господень къ людямъ его* (Мих. vi, 2). И далѣе: *людіе мои, что сотворихъ вамъ? Или чимъ оскорбихъ васъ? Или чимъ стужихъ вамъ? Отпещайте Ми* (Мих. vi, 8). А въ другомъ мѣстѣ: *смыши небо, и вниши земле, яко Господь возлагала: сыны родихъ и возвысихъ, ти же отвергошася Мене* (Ис. i, 2). Повсюду видѣлъ Онъ, что Господь судится съ людьми, и говорить Ему: побѣда на Твоей сторонѣ: *яко да оправдишися во словесахъ*

*Твоихъ, и побѣдиши, вѣгда судити Ти.* Меня—земледѣльца Ты сдѣлалъ царемъ; царя—пророкомъ. Я низложилъ Голіаза не тѣлесной силой, но силой вѣры. Я облачился въ порфиру. Ты отвергъ другого и возвелъ меня; Ты далъ мнѣ столь великое богатство.

7. *Яко да оправдишия во словесахъ Твоихъ, и побѣдиши, вѣгда судити Ти.* Если Ты скажешь мои грѣхи, а я не скажу, то этимъ я заставлю осудить себя. Поэтому, я нуждаюсь въ милости. *Се бо въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мѣ мати моя.* Издавна, говорить онъ, съ самаго начала овладѣлъ грѣхъ моей природой. Уже зачатію Евы предшествовало преступленіе заповѣди. Именно, послѣ паденія и изгнанія изъ рая позналъ Адамъ Еву, жену свою: она зачала и родила Каина.

Итакъ, пророкъ хочетъ сказать, что грѣхъ, овладѣвши нашими прародителями, какъ бы проложилъ себѣ дорогу и путь по нисходящимъ поколѣніямъ. Все это научаетъ насъ, что дѣйствіе грѣха не физическое, — тогда, конечно, мы были бы свободны отъ наказанія, — но что природа заражена склонностью къ паденію подъ вліяніемъ страстей; однако, можетъ побѣждать умъ при содѣйствіи труда. Пророкъ не обвиняетъ здѣсь брака, какъ нѣкоторые безумно предположили, появивъ въ этомъ смыслѣ слова: *въ беззаконіихъ зачатъ есмь*; но указываетъ на совершенное прародителями первоначальное грѣхопаденіе и говорить, что и тотъ источникъ произошелъ изъ этого же начала. Если бы они, говорить, не согрѣшили, то не получили бы въ возмездіе смерти; но будучи смертными, они были бы выше тлѣнія; свобода отъ тлѣнія во всякомъ случаѣ соединялась бы со свободой отъ страстей; а при безстрастїи не было бы мѣста грѣху. Но такъ какъ они согрѣшили, то были преданы тлѣнію; сдѣлавшись тлѣнными, породили подобныхъ себѣ дѣтей; а вмѣстѣ съ подобіемъ этимъ послѣднимъ достались въ удѣлъ: страсть, страхъ и похоть. Противъ нихъ-то воюетъ разумъ, и побѣдивши, онъ торжествуетъ, а потерпѣвъ пораженіе, подвергается позору. А Симмахъ, вмѣсто: *роди, поставилъ: зачала или: носила во чрево* <sup>1)</sup>. [*Се бо истину возлюбилъ еси.* Ты судишь, говорить, такъ, и однихъ наказываешь, а другихъ увѣнчиваешь, потому что любишь истину. А любя истину и вѣдая немощь нашей природы, будь снисходителемъ къ требующимъ лѣкарства. И *безгнѣстная и тайная премудрости Твоя явилъ ми еси*].

Оставляетъ рѣчь о царствѣ и говорить о пророчествѣ. Такую честь оказалъ Ты мнѣ, что открылъ и сдѣлалъ извѣстнымъ мнѣ Своего Сына. Я узналъ, что Ты имѣешь Сына, имѣешь Сопрестольника, узналъ, что Онъ хочетъ сдѣлаться человекомъ. Мы благовѣстили вселенной Евангеліе, крестъ, гробъ, воскресеніе, восшествіе на небеса. Я сказалъ

<sup>1)</sup> Выходитъ: *ἐκ σπέρματος, ἐκ μήτρας*.

о пришествіи Его на землю, сказалъ объ Его восхожденіи, сказалъ о сидѣніи Его одесную (Отца), сказалъ о призваніи Церкви, о спасеніи язычниковъ, объ отверженіи іудеевъ, объ избраніи апостоловъ. И все это потому, что *беззастѣная и тайная премудрости Твоя явилъ ми еси*. Ты такъ почтилъ меня, такъ возлюбилъ, что открылъ мнѣ и величайшую изъ тайнъ — Своего Сына. Откуда это видно? Послушай самого пророка, какъ описываетъ онъ Его снисхожденіе.

*Сидеть яко дождь на руно* (Пс. lxxi, 6). Что это значить? Это значить, что Сынъ Божій, явившись на землю, пришелъ не съ потрясеніемъ вселенной, не среди блеска молній и грохота громовъ, наконецъ безъ обнаруженія Своей божественности. Этого не вынесли бы горы (земныя), потому что Онъ *призираетъ на землю, и творитъ ю трястися, прикасается горамъ, и дымятся* (Пс. сш, 32). Если бы Онъ обнаружилъ Свое дѣйствительное бытіе, тогда бы солнце погасло, луна померкла, море иссохло, земля погибла, наша природа обратилась бы въ ничто. Поэтому Онъ облекся въ плоть, пришелъ тихо и безъ шума, такъ что никто не зналъ, даже самъ діаволъ. Пришелъ тайно и вселился въ дѣвическую утробу. О, чудныя и неслыханныя дѣла! Камень разсѣдается, а утроба не разсѣдается; горы разрушаются, а утроба носить Бога! Какъ объяснить? Какъ понять? О, безуміе еретиковъ! Какъ раба носила Владыку? Изслѣдующій небесное (рожденіе Сына), объясни земное: какъ Вездѣсущій былъ въ утробѣ, и въ тоже время не былъ заключенъ въ ней? Потому что и въ утробѣ Онъ былъ и на престолѣ воссѣдалъ. Какъ это (могло быть), я не знаю; принимаю вѣрую и не допытываюсь умомъ. Итакъ, какъ Онъ хочетъ придти на землю тихо, никого не утрашая и не смущая, то (и сказано): *сидеть яко дождь на руно*. Не сказалъ (псалмопѣвецъ): на землю, но: на руно. Дѣйствительно, падая на землю, дождь производитъ шумъ, падая же на шерсть и руно, шума не производитъ, потому что мягкость шерсти заглушаетъ силу паденія дождя.

8. И чтобы ты зналъ, что Онъ пришелъ тихо, не смущая и не тревожа никого, не губя и не поражая (сказано): *сидеть яко дождь на руно*. Ты сказалъ о снисхожденіи Его, совершившемся безъ шума; скажи и о преданіи Его. *Ядый хлѣбы моя возвеличи на Мя запитаніе* (Пс. xl, 10). Скажи о зависти іудеевъ: *яко возненавидѣша Мя туше* (Іоан. xv, 25, ср. Пс. xxxiv, 19). Скажи и о судѣ надъ Нимъ: *вскую шаташася языцы и людие поучишася тщетнымъ. Предсташа царіе земстии, и князи собрашася вкупѣ на Господа и на Христа Его* (Пс. ii, 1, 2). Скажи и о крестѣ Его: *искоташа руцѣ мои и нозѣ мои: исчетоша вся кости моя* (Пс. xxi, 17, 18). Скажи о пищѣ и питѣи Его: *и даша въ снѣдь мою желчь, и въ жажду мою напоиша мя оцна* (Пс. lxxviii, 22). Скажи и объ отверженіи іудеевъ: *не прииму отъ дому Твоего телцега, ниже отъ стада твоихъ козловъ* (Пс. xlix, 9). Скажи и о при-

званіи язычниковъ: *еси языци восплащити руками: воскликните Богу пласомъ радованія. Яко Господь Вышній страшенъ: царь велий по всей земли* (Пс. xlvі, 2, 8). Скажи и о злословіи противъ Него іудеевъ: *утова на Господа, да избавить его: да спасетъ его, яко хощетъ его* (Пс. xxi, 9). Скажи и о гробѣ Его: *положиши мя въ ровъ происподній* (Пс. lxxxvii, 9). Скажи и о воскресеніи Его: *яко не оставиши душу мою во адъ, ниже даси преподобному моему видѣти истинныя* (Пс. xv, 10). Скажи и о вознесеніи: *взиде Богъ въ воскликновении, Господь во гласъ трубныхъ* (Пс. xlvі, 6). Скажи и о сидѣніи Его: *рече Господь Господеву моему: сяди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ* (Пс. cix, 1). Скажи и о славѣ Его Церкви: *предста царица одесную тебе, въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна преиспещрена* (Пс. xlv, 10). Скажи и о ликѣ дѣвственницъ: *приведутся дѣвы въ смѣхъ ея* (Пс. xlv, 15). Скажи и объ избраніи апостоловъ: *вмѣсто отецъ твоихъ быша сынове твои* (— 17). Скажи и о крещеніи: *на водѣ покойтъ воспитана мя* (Пс. xlii, 2). Скажи и о таинствахъ: *утововахъ еси предо мною трапезу супротивъ стужающимъ мнѣ* (— 5). Скажи и о помазаніи: *умастихъ еси елеємъ главу мою, и чаша твоя уповающи мя, яко державна* (— 5). Скажи и о ходатайствѣ за язычниковъ: *проси отъ Мене, и дамъ ти языки достояніе твое, и одержаніе твое концы земли* (Пс. ii, 8). Вотъ что значить: *безѣстная и тайная премудрости твоя явилъ ми еси*. [Конечно, я считаю себя совершенно недостойнымъ прощенія, оказавшись неблагодарнымъ послѣ столькихъ даровъ. Вѣдь, Ты не только посадилъ меня на царскій престолъ, но и открылъ мнѣ то, что будетъ долгое время спустя, и неизвѣстное другимъ сдѣлалъ мнѣ извѣстнымъ, чтобы и другихъ я научилъ о вочеловѣченіи Единороднаго Твоего Сына и о Его спасительной страсти и воскресеніи. Всему этому наученный Твоимъ Святымъ Духомъ, я умоляю, чтобы и мнѣ сподобиться той благодати, какую я предвѣщаю другимъ. Поэтому я взываю: *окропиши мя иссопомъ, и очищуся: омьешь мя, и паче снѣга убѣлюся* (ст. 9). Только посредствомъ дара крещенія могло совершиться такое очищеніе]. Этимъ онъ хочеть сказать: я самъ нуждаюсь въ той благодати, которая будетъ дарована всѣмъ людямъ. Только она можетъ вполне очистить меня и дать мнѣ бѣлизну снѣга. А что самъ по себѣ иссопъ вовсе не доставлялъ прощенія грѣховъ, въ этомъ легко можно убѣдиться изъ Моисеевыхъ писаній. Значить, здѣсь онъ разумѣется въ другомъ смыслѣ. Дѣйствительно, посредствомъ иссопа окропивъ кровью агнца косяки дверей, (евреи) въ Египтѣ избѣгли рукъ всегубителя. А это было образомъ спасительныхъ страданій. И здѣсь кровь, и спасительное древо, и спасеніе, уготованное всѣмъ, приходящимъ съ вѣрою. *Служу моему даси радость и веселіе: возрадуются кости смиренныя* (ст. 10). Этимъ, говорить, веселіемъ наполнишь мои уши, обѣщая совершенное очищеніе, чтобы радость проникла во всѣ члены тѣла, и сокрушенныя нынѣ озлоб-



лениемъ кости процвѣли опять и возвратили себѣ прежнюю силу. Смотри, говорить, не на содѣянныя мною беззаконія, но на меня самого, оплакивающего ихъ, и очисти беззаконіе мое. Чего ты хочешь, пророкъ? Твой грѣхъ разрѣшенъ, твое наказаніе уничтожено. Я не довольствуюсь этимъ: я имѣю Владыку человеколюбиваго, Который даетъ больше, чѣмъ я прошу. Чего же ты хочешь? Я былъ пророкомъ: пророкомъ хочу быть опять. Я ищу прежней близости къ Богу, духовнаго дара, этой великой благодати. Эта благодать отступила отъ меня, какъ голубица, увидѣвшая нечистоту: я желаю возвратить ее къ себѣ, какъ пчелу. *Отврати лице Твое отъ грѣхъ моихъ, и вся беззаконія моя очисти* (ст. 11). Скажи прямо, чего ты хочешь? *Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже* (ст. 12). [Такъ какъ меня постигла старость грѣха, то обнови теперь меня своимъ человеколюбіемъ. Это Онъ общалъ чрезъ пророка Іезекіиля и находившимся въ вавилонскомъ плѣненіи. *Дамъ имъ, говорить, сердце ново, и духъ новъ дамъ имъ* (Іезек. хі, 19). Не Святого Духа разумѣть онъ здѣсь, но силу разума. То есть, воспитавъ васъ въ теченіе столь продолжительнаго времени и научивъ васъ, какіе плоды производить грѣхъ, я приготовлю васъ къ усвоенію добродѣтели. Объ этомъ и здѣсь проситъ блаженный Давидъ, именно, чтобы поврежденное сердце его было обновлено, и чтобы укрѣпленъ былъ его разумъ, чтобы онъ могъ держаться праваго пути. *И духъ правъ обнови во утробѣ моей*].

9. Какое благородство души! Какая привязанность къ Богу! Я ищу такой дружбы, такого общенія, чтобы Ты опять говорилъ со мной, и я говорилъ бы съ Тобой. Что изъ того, что я освобожденъ отъ наказанія? Для меня наказаніе—не бесѣдовать съ Тобою. Я люблю Тебя до безумія. Я не могу видѣть Твоего существа, потому что оно невидимо, но по любви къ Тебѣ я смотрю на Твои дѣла—и радуюсь. Я не видѣлъ Тебя, но увидѣлъ небо—и обрадовался, и сказалъ: *небеса поощають славу Божию* (Пс. хviii, 1). Увидѣлъ землю, и сказалъ: *Господня земля и исполненіе ея* (Пс. ххiii, 1). Увидѣлъ море, и съ радостью сказалъ: *сіе море великое и пространное* (Пс. сш, 25). Увидѣлъ день и ночь, и возопилъ къ Тебѣ: *твой есть день и твоя есть ночь: Ты совершилъ еси зарю и солнце* (Пс. lxxiii, 15). Увидѣлъ горы, и съ удивленіемъ сказалъ: *юры высокія еленемъ* (Пс. сш, 18). И какъ другъ, хотя бы онъ не видѣлъ того, къ кому чувствуетъ привязанность, но увидѣлъ только его одежду или обувь, уже радуется и ликуетъ и какъ бы получаетъ нѣкоторое удовлетвореніе своей привязанности, такъ и я хожу около твоихъ созданій, объятый тоской до неистовства, постоянно взывая къ Тебѣ: *имже образомъ желаетъ елень на источники водныя, сице желаетъ душа моя къ Богу крѣпкому живому: когда прииду и явлюся Богу* (Пс. xli, 2, 8). Ты царь, ты носишь вѣнецъ. Чего хочешь? Не нужно мнѣ этого. Я ищу прежней красоты, я желаю пророческаго дара. Я презираю эту власть, пренебрегаю нечистоту.

Это—листья, ночь, сновидѣніе и сѣно. Я ищу моей красоты. Когда  
 586 она возвратится? Я не могу выносить медленности, послѣ того какъ  
 утратилъ эту близость къ Богу, уничтоженную грѣхомъ. *Сердце чисто  
 созижди во мнѣ, Боже.* Я ищу не только чистоты сердца, но и Того,  
 кто обитаетъ въ немъ. *И духъ правъ obnovи во утробѣ моей.* Хорошо  
 сказалъ: *obnovи*, потому что жилище было уже приготовлено прежде.  
 Оно обветшало отъ грѣха, а Твоя благодать обновить его. *Не отвержи  
 мене отъ лица Твоего и Духа Твоего не отъими отъ мене* (ст. 13).  
 [Этими словами мы съ очевидностью научаемся, что онъ не былъ ли-  
 шенъ благодати Святого Духа, потому что онъ не просить, какъ по-  
 терявшій, о возвращеніи ея, но умоляетъ о томъ, чтобы не лишиться  
 ея, не оказаться внѣ божественнаго попеченія. Лицомъ здѣсь назвалъ  
 попеченіе. *Воздаждь ми радость спасенія твоего и духомъ владычнымъ  
 утверди мя* (ст. 14). Чего онъ не погубилъ, то просилъ сохранить,  
 именно, благодать Духа; а что утратилъ, то умолялъ возвратить: такова  
 была радость о Богѣ. Я наслаждался всякой радостью, когда пользовался  
 великою близостью къ Тебѣ, Владыка; теперь же, утративъ послѣднюю,  
 я лишился веселья. Рабство грѣху разрушило эту близость. Поэтому я  
 и прошу возвратить мнѣ прежнюю власть надъ умомъ, возстановить  
 господство надъ страстями. Здѣсь опять „владычнымъ духомъ“ назвалъ  
 самодержавный разумъ]. Но что дашь мнѣ ты, Давидъ, если получиши  
 Духа? *Научу беззаконныя путемъ Твоимъ и нечестивіи къ Тебѣ обра-  
 тятся* (ст. 15). Если я сохраняю Духа, я возвѣщу вселенной:  *вси языци  
 восплаещите руками, воскликните Богу гласомъ радованія: яко Господь  
 вышній страшенъ, царь велий по всей земли* (Пс. xlvı, 2, 3). Если я  
 буду имѣть Духа, я скажу: *господствуй посреди враговъ Твоихъ* (Пс.  
 сіх, 2). Если я буду имѣть Духа, я скажу: *не дастъ (человѣкъ) Богу  
 измѣну за ся, и цѣну избавленія души своей* (Пс. xlvııı, 8, 9); еще  
 скажу: *не ожесточите сердецъ вашихъ, яко въ прогнѣваніи* (Пс. xlvıı, 8);  
 и еще: *всякое беззаконіе заградитъ уста своя* (Пс. cvı, 42). Если Духъ  
 будетъ со мною, я буду говорить: *уклонися отъ зла и сотвори благо:  
 озыци мира и пожени и* (Пс. xxxııı, 15). Я возвѣщу о благодѣяніяхъ  
 Твоихъ, оказанныхъ мнѣ, и скажу: *прїидите, услышите, и повѣмъ вамъ,  
 вси боящїися Бога, елика сотвори души моей* (Пс. lıv, 16). *Научу  
 беззаконныя путемъ Твоимъ и нечестивіи къ Тебѣ обратятся.* Гдѣ іудеи?  
 Вы не приносите мнѣ въ жертву овновъ и тельцовъ? Но ты и не хо-  
 чешь ихъ: *жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси* (Пс. xxxııı, 7). Ты  
 сказалъ: *не прїиму отъ дому твоего тельцовъ, ниже отъ стада твоихъ  
 козловъ* (Пс. xlvı, 9). *Пожри Богови жертву хвалы* (— 14). Ты не хо-  
 чешь тѣхъ жертвъ: вмѣстѣ съ Сыномъ Твоимъ Ты ожидаешь исправленія  
 заблужденій и послѣдованія истинѣ. Вотъ какой жертвы ты хочешь.  
*Избави мя отъ кровей, Боже, Боже спасенія моего* (ст. 16). [Въ его  
 памяти постоянно было убійство Уріи; это самое въ началѣ (псалма)

онъ выразилъ словами: *грѣхъ мой предо мною есть вину. Возрадуется языкъ мой правдѣ Твоей*. Симмахъ истолковалъ это такъ: будетъ возвѣщать языкъ мой милосердіе Твое <sup>1)</sup>. Получивъ прощеніе, я не буду молчать, но буду постоянно воспѣвать Тебя и возвѣщать о Твоихъ ко мнѣ милостяхъ. *Господи, устны мои отверзши и уста моя возвестятъ славу Твою* (ст. 17). Грѣхъ связалъ языкъ его, заградилъ уста; теперь пророкъ проситъ прощеніемъ грѣховъ возвратить ему прежнюю смѣлость и подвинуть языкъ его къ славословію. *Яко аще бы восхотѣлъ еси жертвы, далъ быхъ убо: всесожженій не благоволиши* (ст. 18). Это совпадаетъ съ сказаннымъ въ предыдущемъ псалмѣ. Тамъ мы слышали, какъ Господь говоритъ: *не прииму отъ дома твоего телцовъ* (Пс. xlix, 9). Итакъ, слыша этотъ божественный голосъ, онъ говоритъ согласно съ нимъ: *яко аще бы восхотѣлъ еси жертвы, далъ быхъ убо*, и дальнѣйшее. Ты, говоритъ, сказалъ, что Тебѣ непріятны жертвоприношенія безсловесныхъ; поэтому, я принесу Тебѣ угодную Тебѣ жертву]. Итакъ, такъ какъ я не хочу тѣхъ жертвъ, что приносишь ты Мнѣ? Я имѣю и другую жертву, къ которой ты благоволилъ. *Жертва Богу духъ сокрушенъ: сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ* (ст. 19). 587 [Смиренныя мысли, говоритъ, пріятная и угодная Тебѣ, Богу нашему, жертва. И такъ какъ Ты сильно смутилъ мое сердце и насколько можно сокрушилъ его, я принесу угодную Тебѣ жертву]. Я принесу Тебѣ въ жертву смиреніе: только разрѣши мой грѣхъ, дай мнѣ Духа Святого.

10. Эта жертва,—я говорю о смиреніи,—не только теперь гораздо выше іудейской: тоже было и тогда. Три отрока, въ Вавилонѣ поправшіе пламень печи, юные и старцы, въ маломъ числѣ оказавшіеся сильнѣе многихъ, плѣнники, одолѣвшіе царя, потерявшіе отечество, но сохранившіе вѣру, обнаженные и одѣтые, нищіе и богатые, рабы, возвысившіеся надъ свободными, превратившіе пламень въ росу, преложившіе стихіи, погасившіе силу огня, связанные мучителемъ и разрѣшенные огнемъ, — (эти отроки) воспѣвали и говорили: *сокрушимомъ, беззаконновою, отступивше отъ Тебе, презрѣшимомъ. И мѣсть князя, и пророка, и воевда, ни мѣста, еже похрети предъ Тобою, и обрѣсти милость, но душею сокрушенною и духомъ смиреннымъ, да пріятны будемъ* (Дан. iii, 29, 38, 39). *Жертва Богу духъ сокрушенъ: сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ*.

Ублажи, Господи, благоволеніемъ твоимъ Сіона, и да созиждутся стѣны Іерусалимскія (ст. 20). Тогда благоволиши жертву правды, возношеніе и всесожсаемая; тогда возложатъ на алтарь твой тельцы (ст. 21). Эти слова ясно показываютъ намъ, что псаломъ имѣетъ пророческое значеніе. Въ уста обреченныхъ на жизнь въ Вавилонѣ и жаждавшихъ освободиться изъ рабства — влагаются эти слова. Они умоляютъ о со-

<sup>1)</sup> Διαλαλήσει... τὴν ἐλεημοσύνην.

страданіи къ городу, о возстановленіи укрѣпленій, о совершеніи опредѣленнаго закономъ служенія. Теперь, говорятъ, живя въ чужой странѣ, мы не можемъ приносить законныхъ жертвъ, такъ какъ законъ повелѣваетъ только въ томъ городѣ приносить Тебѣ жертвы. Но какъ только исполнится наша просьба и мы возстановимъ храмъ, мы тотчасъ принесемъ Тебѣ законныя жертвы]. Еще и другое пророчество заключаетъ въ себѣ конецъ этого псалма. Упомянувъ выше о дарахъ Святого Духа и потомъ ниже указавъ, что Богу неутодно законныя жертвы, онъ проситъ теперь о явленіи новаго Сіона, объ устроеніи на землѣ небеснаго Іерусалима, о введеніи новаго строя жизни, при которомъ не будутъ приноситься въ жертву безсловесныя, но (будетъ) возношеніе и жертва правды. Будьте внимательны адѣсь: я всѣхъ васъ хочу сдѣлать учителями, всѣхъ иноками, — не въ томъ смыслѣ, чтобы не имѣть женъ, но чтобы обнаружить богобоязненность, — благочестивыми, (сильными) потушить огонь. Итакъ, какой вопросъ (насъ занимаетъ)? Мы видѣли, что онъ молился, исповѣдалъ свой грѣхъ, призывалъ (Бога), просилъ, умолялъ, проливалъ слезы, просилъ чистаго сердца, принесъ вѣру. Спрашивается, получилъ ли онъ (то, чего просилъ)? Большое удовольствіе (доставляетъ) мнѣ это безпокойство. Не такъ радуется кормчіи при видѣ волнъ, вадимающихся за нимъ и подгоняющихъ впередъ судно — при попутномъ вѣтрѣ, какъ я радуюсь и ликую при видѣ этого моря. Здѣсь я вижу не только бушующія волны, но и многочисленность и движеніе въ толпѣ; вижу безпокойныхъ и задыхающихся, но не удаляющихся; вижу, что вы подвергаетесь насилію, но не уходите, терпите тѣсноту, но сохраняете твердость души. А обнаруживаемая вами страсть къ слову возбуждаетъ мое усердіе. Итакъ, вотъ въ чемъ вопросъ: онъ молился, просилъ, призывалъ, умолялъ, наложилъ на себя наказанія, былъ освобожденъ отъ возмездія. Спрашивается, возвратилъ ли онъ себѣ прежнее достоинство? Получилъ ли благодать Святого Духа? Получилъ ли, какъ просилъ, чистое сердце и правый духъ? Оказалось ли покаяніе настолько сильно, чтобы возстановить его въ прежнемъ благородствѣ? Обратите же свое вниманіе: этотъ псаломъ считается пятидесятымъ. Какимъ? Пятидесятымъ, — этотъ самый псаломъ — о грѣхѣ, о покаяніи, о прошеніи. Послѣ него уже онъ написалъ шестидесятый, семидесятый, восьмидесятый, девяностый, сотый. Но кто-нибудь скажетъ: что же изъ того, что онъ написалъ псалмы? Онъ написалъ ихъ не Духомъ Святымъ, потому что не получилъ Духа Святого; въ ихъ написаніи онъ руководимъ былъ простымъ человѣческимъ разумомъ, безъ участія Духа Святого. Вѣдь, дѣйствительно, грѣхъ ему былъ прощенъ, а Духъ Святыи дарованъ не былъ. Самъ онъ, конечно, просилъ, но мы нигдѣ не находимъ отвѣта, гласящаго, что „Я далъ тебѣ“. Смотри же, прошу тебя. Онъ написалъ пятидесятый, шестидесятый, семидесятый, восьмидесятый, девяностый и сотый (псалмы). Пишетъ и еще псаломъ послѣ сотаго, и

послѣ многихъ другихъ, въ которомъ говорить: *рече Господь Господеву Моему: суди одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножіе ногъ Твоихъ* (Пс. сѣх, 1, 2). Этотъ-то псаломъ, написанный послѣ грѣха, называется внушеннымъ отъ Святого Духа. Откуда это видно? Это показывалъ Христосъ. Послѣ того какъ Онъ совершилъ все: укротилъ море, очистилъ прокаженныхъ, изгналъ бѣсовъ, обуздаль злобу, исцѣлилъ разслабленнаго, (послѣ того какъ) голосъ съ неба свидѣлствовалъ: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о немъ же благоволихъ: Того послушайте* (Мѣ. хѹп, 5); итакъ, (послѣ того какъ) Господь свидѣлствовалъ о Немъ, дѣла Его вопіяли, Духъ Святый сошелъ на Него въ видѣ голубя, Іоаннъ свидѣлствовалъ о Немъ, говоря: *се ащеиъ Божій, вземляи грѣхъ міра* (Іоан. 1, 29), — послѣ всего этого, наконецъ, уже готоваясь взойти на крестъ, спросивъ іудеевъ, Господь говорить имъ: *что вамъ мнится о Христѣ* (Мѣ. ххп, 42)? Я не спросилъ васъ въ началѣ, не призвалъ тогда въ свидѣтели, потому что еще не далъ вамъ доказательства Своей божественности. Но теперь, когда и стихии всѣ показали Мое божество, когда Отецъ (засвидѣлствовалъ его), когда Мое согласіе съ Нимъ и Мое ученіе всѣхъ привели къ этому, когда и тѣни противорѣчія у васъ не остается, что теперь *вамъ мнится о Христѣ, чій есть Сынъ?* Говорятъ эти неблагодарные и безстыдные люди: *Давидовъ*, отрицая Его божество и не желая сказать, что Онъ — Божій. Что же Онъ? *Како убо Давидъ Духомъ Святымъ Господа Мѣ нарицаетъ, глаголя: рече Господь Господеву Моему: суди одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножіе ногъ Твоихъ* (Мѣ. ххп, 43, 44; Пс. сѣх, 1). Если же имѣлъ Давидъ Духа, разрѣшенъ былъ его грѣхъ; если же разрѣшенъ былъ грѣхъ, то и прошеніе его было исполнено. Въ самомъ дѣлѣ, Давидъ говоритъ: *сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей*. Видишь, что онъ опять возвратилъ себѣ прежнее достоинство? Опять сдѣлался пророкомъ, опять говорить о Христѣ, опять принявъ свое дерзновеніе, и грѣхъ нисколько не повредилъ ему. Видишь, какова сила покаянія? Что я говорю? Не только живой, но и мертвый имѣлъ онъ силу. Пришли гѣбогда варвары и обложили городъ. Езекія, будучи праведенъ, обратился къ Богу и умоляя Его: *помилуй меня и пощади градъ сей* (Ис. хххѹп, 20). Приходитъ къ нему пророкъ Исаія и говорить, чтобы не подумалъ онъ, что за его праведность онъ услышанъ, и—хотя Давидъ былъ уже мертвымъ и тысячу лѣтъ въ адѣ—что говорить? *Защитишу тебя и градъ сей Мене ради, и ради Давида, раба Моего* (Ис. хххѹп, 35). Давидъ уже умеръ, а дерзновеніе его оставалось живо, и умершій предстательствовалъ за живого. Вотъ праведникъ, и послѣ смерти сражающійся! На этомъ я окончу свое слово, давъ, мнѣ кажется, достаточный отвѣтъ на вопросы, о Христѣ Иисусѣ, Господѣ Нашемъ, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 51.

589 Въ конецъ разума Давиду, внигда пріити Доику Идумейску, и возвѣстити Саулу, и реши ему: пріиде Давидъ въ домъ Авимелеховъ.

Что хвалишиися во злобѣ силне? Беззаконіе весь день, неправду умысли языкъ твой: яко бритву изощрену сотворилъ еси леств. Возлюбилъ еси злобу паче благостыни, неправду, неже глаголати правду. Возлюбилъ еси вся глаголы потопныя, языкъ лествивъ (ст. 1—6).

Псаломъ 38-й произнесенъ Давидомъ, *онгда измѣни лице свое предъ Авимелехомъ, и отпусти его, и отъиде* (Пс. xxxiii, 1). По исторіи настоящей псаломъ долженъ слѣдовать за тѣмъ. Въ книгѣ Царствъ сказано: *и бы тамо единъ отъ отроковъ Сауловыхъ въ день онъ* (1 Цар., xxi, 7). Это относится къ тому времени, когда Давидъ пришелъ въ домъ Авимелеха и съѣлъ хлѣбъ предложенія, взявъ ихъ отъ архіерея; тогда же онъ измѣнилъ лице свое предъ Авимелехомъ, и тотъ отпустилъ его, и онъ ушелъ. Въ то самое время былъ тамъ, говорится, одинъ изъ слугъ Сауловыхъ, Донкъ Сиріанинъ, пасшій Сауловыхъ муловъ, который тотчасъ пошелъ къ Саулу и сказалъ ему: *видѣхъ сына Иессеева пришедша въ Номѣу ко Авимелеху, сыну Ахитову, іерею. И вопрошае о немъ Бога: и брашно вдаде ему, и мечъ Голіава иноплеменика вдаде ему. И посла царь призвати Авимелеха іереа и вся сыны отца его іереи Господни отъ Номѣи: и приидоша вси къ царю* (1 Цар., xxii, 9, 10, 11). Тогда по приказанію Саула этотъ самый Донкъ *уби іереевъ Господнихъ, триста пять мужей, носьщихъ ефудъ. И Номѣу, градъ іерейскій, побуби остріемъ оружія отъ мужеска полу и до женска, отъ отрока и до ссуцаю, и телца, и осла, и овчате остріемъ оружія* (1 Цар. xxii, 18, 19). Узнавъ о совершившихся событіяхъ, Давидъ и произнесъ эти слова, не составляющія ни пѣсни, ни псалма, ни гимна и ничего подобнаго. Да и могъ ли, конечно, онъ воспѣвать пѣсни или псалмы по случаю несчастія столькихъ іереевъ? Поэтому и въ надписаніи псалма нѣтъ никакого наименованія; здѣсь только сказано: *въ конецъ и — разума*, потому что послѣднія слова псалма, именно: *азъ же яко маслина плодовита въ дому Божіи, уповаѣ на милость Божію во вѣкъ, и въ вѣкъ вѣка* (ст. 10),—заключаютъ въ себѣ нѣкоторое утѣшеніе. Итакъ, когда, бывши у Авимелеха, Давидъ вкусилъ священной пищи, и вслѣдствіе этого измѣнился его вкусъ, или по мнѣнію другихъ толкователей—его характеръ, тогда онъ восхвалялъ и благодарилъ Бога та-

кими словами: *блгословлю Господа на всякое время, въну хвала Его во устнхъ моихъ* (Пс. хххп, 2) и такъ далѣе. Теперь же, когда онъ узналъ о предательствѣ Доика и дѣвольскомъ истребленіи имъ столькохъ священниковъ, онъ обращается къ нему съ слѣдующими словами: *что хвалишися во злобѣ силне? Беззаконіе весь день, неправду умисли языкъ твой*. Упоминаемое здѣсь по времени гораздо раньше событій пятидесятаго псалма, потому что это случилось и сказано еще при жизни Саула и до воцаренія Давида. Много времени спустя, уже послѣ смерти Саула и къ концу собственнаго царствованія, Давидъ приносить покаяніе, содержащееся въ 50-мъ псалмѣ. Но по причинѣ связи его съ 49-мъ псалмомъ, нами уже объясненной, онъ помѣстилъ этотъ псаломъ прежде другихъ. Между тѣмъ, слѣдующіе за 50-мъ псалмы, принадлежащіе Давиду, числомъ двадцать—отъ 51 до 70, по своему содержанію относятся къ другимъ событіямъ, такъ что, повидимому, они произнесены еще при жизни Саула и до воцаренія Давида. Такъ и рассматриваемый нами псаломъ написанъ при жизни Саула, *внегда приити Доику Идумейску, и возвѣстити Саулу, яко прииде Давидъ въ дождь Авимелеха*. Да и пятьдесятъ третій сказалъ, *—внегда приити Зифеемъ и рещи Сауловъ: не се ли Давидъ скрися въ насъ* (1 Пар. ххп, 19)? Точно также пятьдесятъ пятый надписывается: *внегда удержаша ѿ иноплеменницы въ Геѣ*. А это именно было до вступленія Давида на царство, еще при жизни Саула. И пятьдесятъ шестой надписывается: *Давиду—внегда ему отбѣгати отъ лица Саулова въ пещеру*. Точно также пятьдесятъ восьмой—*внегда, говорить, посла Саулъ, и спреше дождъ его, еже умертвити его*. Далѣе, псаломъ пятьдесятъ девятый, хотя и произнесенъ послѣ смерти Саула, уже въ царствованіе Давида, но всетаки до его поступка съ Уріей, что явствуетъ изъ надписанія, въ которомъ время указывается такъ: *внегда сожже средотчїе Сирійское, и Сирію Совадскую, и возвратися Іоавъ, и порази Эдома въ дебри солей дванадцать тысячъ*. Это по времени предшествуетъ покаянію пятидесятаго псалма. Наконецъ и шестьдесятъ второй псаломъ сказанъ Давидомъ — *внегда быти ему въ пустыни Іудейстїи*, еще при жизни Саула. И обрати вниманіе, что почти всѣ псалмы второй части книги псалмовъ Давида, послѣ пятидесятаго, оказываются произнесенными имъ раньше, до времени его поступка съ Уріей. Первая же часть книги съ перваго псалма по сорокъ девятый имѣетъ другой характеръ, потому что относится къ событіямъ, слѣдовавшимъ послѣ покаяннаго пятидесятаго псалма. Такъ, третій псаломъ сказанъ Давидомъ, *внегда отбѣгае отъ лица Авессалома сына своего*. А онъ бѣгалъ отъ сына послѣ событія съ Уріей.

2. И въ шестомъ псалмѣ онъ оплакиваетъ тоже самое преступленіе, говоря: *утрудишся воздыханіемъ моимъ, измню на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (ст. 7). И седьмой — о словесахъ Хусіевыхъ, сына Іеменіина, могъ быть сказанъ въ то же время.

Хусій, ближайшій другъ Давида, находился тогда при Авессаломѣ. Далѣе, семнадцатый относится къ послѣднимъ временамъ жизни Давида. А тридцать седьмой надписанъ: *въ воспоминаніе* — и заключаетъ ту же самую мысль, что и шестой; онъ даже и начинается тѣми же самыми словами: *Господи, да не яростію своею обличити мене, нѣже гнѣвомъ твоимъ накажеши мене*. Такимъ образомъ, и этотъ псаломъ предшествуетъ пятидесятому псалму въ выраженіи того же самаго покаянія, какъ въ другихъ отношеніяхъ, такъ и тѣмъ, что говоритъ: *яко беззаконія моя превзыдоша главу мою. Возсмердѣша и согниша вся раны моя отъ лица безумія моего* (ст. 5, 6). Впрочемъ, ты и самъ, занявшись этимъ дѣломъ, можешь найти, что большинство псалмовъ въ первой части книги произнесено послѣ событія съ Уріей, а слѣдующіе за пятидесятымъ по времени предшествуютъ преступному дѣлу.

Почему же однако, сообразно съ послѣдовательностью времени, не поставлены первые по времени псалмы на первомъ мѣстѣ, а позднѣйшіе — на второмъ мѣстѣ, но первые, составленные еще при жизни Саула, оказываются во второй части книги псалмовъ, а въ первой части — позднѣйшіе по времени. Я думаю, что такой порядокъ принять съ тою цѣлью, чтобы не переходить отъ лучшаго къ худшему, потому что немногіе псалмы, именно подписываемые: *въ конецъ, да не растлѣши* (LVI и LXXIV), кажется, сохраняютъ свое мѣсто въ порядкѣ псалмовъ. Вообще же печальные ставятся на первомъ мѣстѣ, чтобы на второмъ можно было оставить болѣе отрадные, такъ что (впечатлѣніе отъ) худшихъ выкупалось бы и сглаживалось благодаря слѣдующимъ за ними хорошимъ. Правдоподобно, что самъ Давидъ свой позднѣйшій грѣхъ хотѣлъ нѣсколько умалить сопоставленіемъ съ своими прежними подвигами. А можетъ быть кто-нибудь скажетъ, что онъ съ большой предусмотрительностью поставилъ свои покаянные псалмы на первомъ мѣстѣ, такъ какъ *праведный себѣ самую олачотникъ* (обвинитель) *въ первословіи* (Притч. XVIII, 17). Впрочемъ, мы уже достаточно обсудили указанный порядокъ (Псалмовъ); теперь пора перейти и къ приведеннымъ выше словамъ пятидесятаго псалма. Итакъ, приведенныя слова псалмопѣвецъ пишетъ, узнавъ, что сдѣлалъ Доикъ сиріецъ въ своей злобѣ противъ него. Поэтому и обращается къ нему со словами: *что хвалился во злобѣ силе?* Такъ, не сильный и не закоренѣлый во злѣ, сохраняя остатки добра, какъ болѣе слабый въ своей злобѣ, будетъ скрывать свои грѣхи, и чувствуя уколы совѣсти, можетъ покаяться и найти себѣ лѣкарство отъ своей злобы въ исповѣданіи (грѣховъ) и искреннемъ покаяніи; а сильный въ злобѣ ослѣпнется ею и хвалится, гордясь ею какъ бы великимъ подвигомъ. И мнѣ кажется, что настоящее слово описываетъ людей характера противоположнаго изображавшемуся въ пятидесятомъ псалмѣ. Въ самомъ дѣлѣ, тамъ человекъ, однажды поскользнувшійся во грѣхъ, каялся и бичевалъ самого



себя, принося исповѣданіе (грѣховъ) и оплакивая свои преступленія, а здѣсь сильный въ злобѣ не боится постороннихъ обличеній, но украшаясь ею какъ бы добродѣтелью, гордится порокомъ, утративъ стыдъ даже предъ собственной совѣстью. Потому и беззаконіе замышляетъ *весь день*, или даже *на каждый день*, по Симмаху; а съ языка его не сходятъ слова неправды; онъ не скрываетъ ихъ въ тайникахъ своей души, но возвѣщаетъ ихъ во всеуслышаніе, почему и сказано: *неправду умысли языкъ твой*. Таковы люди безъ стыда и открыто злословящіе, или несдержанно изрыгающіе хульные слова, или злоупотребляющіе ложью всякаго рода и ложными клятвами, или открыто клеветующіе на ближнихъ. Однимъ изъ такихъ и былъ Донкъ, оклеветавшій Давида и Авимелеха. Какъ человекъ сильный во злобѣ онъ носитъ на языкѣ 592 своею безбожные замыслы. Не свободенъ отъ такихъ мыслей и слабый въ злобѣ, но онъ по крайней мѣрѣ скрываетъ ихъ, и насколько въ состояніи, старается помирить и заглушить ихъ въ себѣ самомъ. И кромѣ того сильный въ злобѣ изострилъ лезвье, какъ отточенную бритву, обманывая нѣжными рѣчами того, на кого замышляетъ, а тайно приготовляя ему гибель. Такъ поступалъ и Донкъ Сиріянинъ (Идумеянинъ), находившійся въ священническомъ городѣ въ то именно время, когда Давидъ пришелъ къ Авимелеху: онъ коварно наблюдалъ то, что они дѣлали, и открыто тогда ничего не заявлялъ, показывая даже можетъ быть лицемѣрную дружбу и къ самому Давиду, и къ священникамъ. Но вскорѣ затѣмъ онъ показалъ себя такимъ, каковъ онъ былъ, и какъ ядъ извергнулъ скрывавшееся въ немъ коварство. Итакъ онъ, когда представлялся выборъ между добромъ и зломъ и нужно было выбрать лучшее изъ нихъ, предпочелъ злобу, и когда надлежало ему сдѣлать добро, избралъ неправду. Онъ поступилъ несправедливо, оболгавъ священника и приписавъ ему то, чего онъ не дѣлалъ. Въ самомъ дѣлѣ, что первосвященникъ вопрошалъ Бога о Давидѣ, это — была ложь и неправда; ни о чемъ подобномъ Писаніе не свидѣтельствуетъ. Онъ могъ даже сказать правду, разъяснивъ Саулу, что первосвященнику была неизвѣстна причина удаленія Давида: онъ принималъ его какъ друга царя и посланному съ царскимъ порученіемъ оказалъ пріемъ въ честь посланшаго. Затѣмъ, первосвященникъ не давалъ Давиду запасовъ: онъ и не имѣлъ столько хлѣбовъ, чтобы снабдить Давида на дорогу. Въ этомъ именно и извинялся первосвященникъ предъ Давидомъ, говоря: *не суть хлѣбы прости, но точію хлѣбы предложенія* (1 Цар. xxi, 4, 6). Итакъ, онъ не давалъ запасовъ, но по нуждѣ рѣшился на большее, чѣмъ положено закономъ, давъ ему, какъ человеку богобоязненному и праведному, хлѣбы предложенія.

3. Разъяснивъ это и подобное этому, Донкъ сказалъ бы правду, если бы захотѣлъ, но онъ, рѣшившись на ложные навѣты, предпочелъ неправду тому, чтобы сказать правду. И вообще онъ *возлюбилъ вся мнѣ*

голами потопилъ, языкъ лъстилъ. И дѣйствительно, онъ постарался сдѣлать все для оклеветанія, убійства и смерти первосвященника и всѣхъ другихъ, умерщвленныхъ вмѣстѣ съ нимъ. Поэтому и называются лживыя рѣчи Донка глаголами потопными. Какъ въ колодцѣ потопилъ онъ своими рѣчами сразу весь священническій городъ. Впрочемъ, не одинъ Донкъ можетъ сдѣлать это, но и всякій сильный въ злобѣ, безпрепятственно пользуясь силою зла. А что ожидаетъ такого по суду Божію, этому научаютъ дальнѣйшія слова: *сею ради Богъ разрушитъ тѣя до конца: восторженъ тѣя, и преселитъ тѣя отъ селенія твоего, и корень твой отъ земли живыхъ*. Перемѣна тона. Узрятъ праведнии, и убоятся, и о немъ возмзются, и рекутъ: *се человекъ, иже не положи Бога помощника себѣ, но упова на множество богатства своего, и возмже суетою своею* (ст. 7—9).

Какъ проповѣдникъ истины при посредствѣ слова дѣлается виновникомъ спасенія безчисленнаго множества людей, точно такъ же сильный въ злобѣ посредствомъ того же слова многимъ причинилъ смерть и гибель, разнося потопные глаголы и дѣйствуя мечемъ слова на гибель людямъ; въ особенности же, когда онъ не только тѣла убиваетъ своими навѣтами, но и души ихъ своимъ лъстивымъ языкомъ ввергаетъ въ ложныя и безбожныя мнѣнія. Поэтому и сказано въ одномъ мѣстѣ: *синове человечесии, зубы ихъ оружія и стрѣлы, и языкъ ихъ мечъ остръ* (Пс. LVI, 5). Такихъ нужно беречься больше, чѣмъ тѣхъ, которыя причиняютъ (внѣшнія) несчастія. Къ числу ихъ принадлежитъ и Донкъ, который своей ложью и клеветой погубилъ священниковъ Божіихъ. Какой судъ Божій постигнетъ такого человѣка, объясняетъ настоящій псаломъ, обращая къ сильному въ злобѣ такія слова: *сею ради Богъ разрушитъ тѣя до конца*. Такъ какъ ты возлюбилъ злобу, то за это Самъ Судія всѣхъ Богъ прежде всего поразитъ тебя въ твоемъ высокомѣріи и надменности и унижитъ тебя, чтобы ты уже не хвалился болѣе своей злобой; затѣмъ, *восторженъ тѣя и преселитъ тѣя отъ селенія твоего, и корень твой отъ земли живыхъ*. А по Симмаху: поразитъ, говорить, тебя и выскоблитъ тебя изъ жилища твоего и искоренитъ тебя отъ земли живыхъ навсегда; чтобы, видя это, праведные ужаснулись и посмѣялись надъ нимъ, говоря: вотъ человекъ, который не положилъ въ Богѣ силы своей, но возложилъ упованіе на богатство свое и укрѣпился въ нечестіи своемъ. Это сказано относительно Донка, который, будучи родомъ сиріецъ, жилъ среди Израиля, и можетъ быть въ народной толпѣ приходилъ въ святой городъ и лицемерно участвовалъ въ служеніи Богу. Но это относится и ко всякому человѣку, сильному въ злобѣ, причиняющему языкомъ своимъ подобно мечу гибель душамъ; его, какъ нѣкоторый горькій и гибельный корень, смедѣлецъ душъ да исторгнетъ, хотя бы и случилось какъ-нибудь,

что на короткое время онъ произрастетъ въ селеніи Божіемъ и въ Его Церкви. Такой человѣкъ, лишенный чести и отринутый далеко отъ жилища святыхъ, будетъ представлять изъ себя жалкое зрѣлище на пользу и вразумленіе смотрящихъ, которые, имѣя предъ глазами рѣшительный судъ Божій на такового, будутъ бояться и остерегаться, чтобы не подвергнуться тому же. Итакъ, приведя на память прежнее хвастовство сильнаго въ злобѣ, его высокомеріе и надменность, видя и послѣдовавшія затѣмъ его униженіе и гибель, они станутъ смѣяться надъ нимъ, сопоставляя, съ какой высоты онъ ниспалъ въ такіа бѣдствія, и они примутъ судъ Божій, признавая его справедливымъ.

4. Потомъ и о причинахъ они размышлятъ, по которымъ потерялъ это нечестивый, оправдывая судъ Божій. Въ самомъ дѣлѣ, не должно гордиться богатствомъ и надмеваться суетой настоящей жизни, полагаясь только на одного Бога, какъ на свою надежду и помощника и на этой надеждѣ утверждаться. А онъ оставилъ эту благую надежду своего спасенія, возложивъ свои упованія на суетное богатство, не заслуживъ ничего, кромѣ смѣха надъ его суетностью и безумной похвалой. *Азъ же яко маслина плодовая въ дому Бога моего; уповахъ на милость Божию во вѣкъ и во вѣкъ вѣка. Исповѣмся Тебѣ во вѣкъ, яко сотворилъ еси, и терплю имя Твое, яко благо предъ преподобными Твоими* (ст. 10—10). Какой конецъ постигаетъ сильнаго въ злобѣ, мы научены уже сказаннымъ. Я же, говорить Давидъ, наставленный въ этомъ отъ Святого Духа, никогда не превозносился ни множествомъ этого преходящаго богатства, ни суетой этой тѣленной жизни: *суета суетстей, всяческая суета* (Екклес. 1, 2); но набѣгая путей сильнаго злобой, свой языкъ и слова изощрялъ не на гибель другихъ, а на пользу душамъ: я буду какъ маслина плодовая для ихъ спасенія. И во всѣхъ дѣлахъ своихъ я могъ настолько сдѣлаться цвѣтущимъ и плодоноснымъ, что душа моя уподобилась вѣчно цвѣтущему и многоплодному растенію, насажденному въ дому Божіемъ. Поэтому я и говорю:

*азъ же яко маслина плодовая въ дому Божию. Или, по Симмаху: я же какъ маслина благоцвѣтущая въ домъ Божіемъ.* Я не уклонялся отъ дома Божія, но насажденный въ немъ, какъ бы на полѣ Божіемъ, и питаясь струями источника въ дому Божіемъ, я сдѣлался плодовитымъ и цвѣтущимъ какъ масличное дерево, которое считается между вѣчно цвѣтущими. Замѣтъ же, что, говоря это, Давидъ не находился ни въ Іерусалимѣ, который потомки іудеевъ считали домомъ Божіимъ (потому что не былъ еще и построенъ), ни въ скиніи, устроенной Моисеемъ, тогда еще существовавшей у іудеевъ, потому что, скрываясь отъ Саула, онъ пребывалъ въ другихъ мѣстахъ. Однако, тѣмъ не менѣе, онъ не переставалъ считать себя насажденнымъ въ дому Божіемъ, разумѣя подъ домомъ Божіимъ общество людей, чтущихъ Бога. И такъ какъ онъ былъ плодovitъ, а не безплоденъ, и приносилъ не горькіе плоды,

но пріятные и исполненные великаго челоуѣколюбія, то по справедливости уподоблялся плодоносному масляничному дереву; примѣръ этотъ показываетъ его милосердіе къ ближнимъ и челоуѣколюбіе ко всѣмъ. Изобилуя такими благами, онъ далѣе говорить: *уповаѣ на милость Божию во вѣкъ и во вѣкъ вѣка*. Онъ уже показалъ, каковъ будетъ конецъ сильнаго злобой, его гибель и искорененіе, именно, что онъ будетъ исторгнутъ Мудрымъ Земледѣльцемъ всѣхъ, подобно корню, производящему горькіе плоды. А псалмопѣвецъ, какъ маслина плодовая въ дому Божіемъ, уповаѣ на милость Божию во вѣкъ и во вѣкъ вѣка, усвоивъ себѣ безсмертіе и вѣчную жизнь по силѣ доброй надежды, которой онъ никогда не утрачивалъ, потому что *упованіе*, по апостолу, *не посрамитъ*. (Римл. v, 5). Потомъ, сверхъ этихъ благъ, изобразивъ свои добрыя надежды, самую причину ихъ приписываетъ Подателю всѣхъ благъ: *исповѣмся Тебѣ во вѣкъ, яко сотворилъ еси*. Не самъ собой, говоритъ, я сдѣлался какъ маслина плодовая, но Ты сдѣлалъ меня, потому что такова была Твоя милость. Поэтому я никогда не перестану чувствовать къ Тебѣ благодарность и исповѣдываться Тебѣ; возложивъ разъ упованіе на милость Божию, я пребуду во имя Его. При доброй надеждѣ намъ необходимо терпѣніе; почему онъ и говоритъ: *терплю имя Твое, яко благо предъ преподобными Твоими*, или по Симмаху: *потому что благо имя Твое предъ лицомъ преподобныхъ Твоихъ*. Итакъ, зная, что оно благо и приносить блага, не съ преуспѣвающими возлѣ и не съ отверженными изъ среды живыхъ, но вмѣстѣ съ преподобными Твоими, я буду держаться имени Твоего, твердо уповая никогда не лишиться милости. На нее возложилъ я упованіе во вѣкъ и во вѣкъ вѣка, по благодати и челоуѣколюбію устрояющаго все на пользу Христа Бога Нашего, Которому слава со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

593 Его же слово на изреченіе: помолитесь и воздадите Господеви Богу нашему (Пс. lxxv, 12).

Наставники этого міра научаютъ дѣтей чтенію писемъ, а учителя церковные наставляютъ своихъ учениковъ къ совершенію подвиговъ. 594 Въ несомнѣнной истинѣ сказаннаго можно удостовѣриться, возлюбленные, изъ читаннаго нами сегодня въ псалмѣ. Что же говорилъ нынѣ пророкъ Духа, великій Давидъ? *Помолитесь и воздадите Господеви Богу нашему*. Такъ нѣкогда (говорила) блаженная Іудиеъ. Когда вавилонянинъ Олофернъ съ своимъ войскомъ осадилъ Іерусалимъ и закрылъ всѣ источники, снабжавшіе городъ водой, и евреи погибали отъ недостатка воды до такой степени, что готовы были вмѣстѣ съ

городомъ сдаться тому, кто довелъ ихъ до такой крайности, тогда эта блаженная, выступила съ отважною мыслью и твердымъ рѣшеніемъ и воспрепятствовала сдать города; она отважилась сражаться и воевать съ такимъ войскомъ и, желая отомстить за свой полъ и спасти городъ, съ твердой надеждой на Бога отдала свою тѣлесную силу на борьбу съ врагомъ. Тогда-то она говорила священникамъ и всѣмъ вѣрнымъ: *помолитесь и воздадите Господеву Богу Нашему*. Выйдя изъ города по наступленіи вечера, съ одной служанкой, съ запасомъ пищи, одобряемой вѣрой (потому что, будучи іудеяной и удерживаемая закономъ, она не хотѣла питаться языческой пищей), она явилась къ Олоферну въ качествѣ перебѣжницы, въ чистой одеждѣ и подобающихъ женскихъ украшеніяхъ, и плѣнила иноплеменника страстью къ женщинѣ, сохраняя свою чистоту, потому что цѣломудріе ея не было нарушено. Ночью же, когда весь лагерь былъ погруженъ въ сонъ, а Олофернъ упился виномъ до безчувствія, мужественно вооружившись обоюдоострымъ его мечомъ, она обезглавила его; очевидно, Богъ 'поддерживалъ руку молодой женщины. Въ ту же ночь, когда она совершила подвигъ, возвратившись въ городъ побѣдительницей и выбросивши голову его черезъ стѣну, она возвѣстила всѣмъ иноплеменникамъ свою побѣду надъ нимъ, такъ что утромъ, увидѣвши своего вождя погибшимъ отъ руки одной женщины, они, объятые сильнымъ страхомъ и ужасомъ, бѣжали предъ евреями, причемъ исполнилось написанное: *како поженетъ единъ тысячи и два десятиета тмы* (Второз. xxxii, 80)? Дѣйствительно, оказывается, что храбрѣйшій Самсонъ одинъ прогонялъ тысячи, а мужественнѣйшая Іудея вмѣстѣ съ своею служанкой обратила въ бѣгство десятки тысячъ иноплеменниковъ. Видишь, какое благо—помолиться и воздать Господу Богу нашему? Также царь Езекиа, вѣрный мужъ, полагаясь на вѣру и молитву больше, чѣмъ на оружіе и воинскую силу, сверхъ ожиданія одерживалъ побѣды надъ непріятелемъ. Именно, когда Сеннахеримъ пришелъ съ великимъ множествомъ, осадилъ Іерусалимъ и поносилъ Бога и вѣрныхъ Ему людей, то прислалъ Езекиа письменныя ругательства противъ Бога; тогда Езекиа, взявъ его письмо и прочитавъ предъ лицемъ Божиимъ, помолился и воздалъ Господу Богу нашему, послѣ чего немедленно избавился отъ угрожавшей ему опасности. Быстро и чудесную получалъ онъ помощь отъ Бога: одинъ ангелъ съ мечомъ сошелъ въ ту ночь съ неба и поразилъ сто восемьдесятъ пять тысячъ иноплеменниковъ. Никто изъ нихъ не могъ устоять подъ ударами его руки, чтобы научились языческіе народы не вoadвигать на Бога хульный языкъ. Вотъ какое благо, возлюбленные, помолиться и воздать Господу Богу нашему. (Это испыталъ и) мудрѣйшій Давидъ. Когда при Саулѣ, царѣ израильскомъ, иноплеменники выступили войной противъ израильскаго народа, они выставили одного мужа-великана тѣлесной силой, а самогнѣиомъ даже больше, чѣмъ великана,—громко

кричавшаго и громко вызывавшаго на единоборство: это былъ Голіаѣ, при видѣ одного роста котораго евреи были объаты страхомъ и ужасомъ и убѣдали отъ воинской схватки. Тогда (выступилъ) Давидъ, сохранившій присутствіе духа, и знавшій, что для побѣды ничего не значить сила тѣла, ни воинскій или конный строй, [потому что не спасается царь многю силою, и исполнитъ не спасется множествомъ крѣпости своея: ложъ конь во спасеніе, во множество же силы своея не спасется (Пс. ххп, 16, 17)]. Взявъ пять камней, символъ даннаго имъ отъ Бога Пятокнижія, малый, юнѣйшій, уничижаемый своими и врагами, однимъ ударомъ камня поразивъ въ лобъ, повергъ ницъ надменнаго великана. И достойно изслѣдованія, возлюбленные, почему Голіаѣ, пораженный въ лобъ, не опрокинулся назадъ, но повергся на лицо? Очевидно, мы должны думать, что позади богоборца стоялъ ангелъ, повергнувшій его ницъ. Таково благо помолитесь и воздайте Господу Богу нашему.

2. Блаженный Моисей вывелъ народъ еврейскій изъ Египта и привелъ къ берегамъ Краснаго моря. Египтяне съ сильнымъ и многочисленнымъ войскомъ преслѣдовали ихъ, а евреи были не въ состояніи ни оказать сопротивленія, ни спастись бѣгствомъ, потому что предъ ними разстлалось море, не позволявшее бѣжать, а сзади вооруженное и грозное египетское войско нагоняло на нихъ страхъ; и сколько евреи радовались при воспоминаніи о только что совершившихся событіяхъ, столько же они теперь были объаты страхомъ, неожиданно увидѣвши за собой фараона и египтянъ; отъ безпокойства они пришли въ волненіе,—подобно тому, какъ волнуется море, когда сильныя вѣтры нападаютъ на него,—такъ что въ отчаяніи и страхѣ говорили Моисею: видишь, какой конецъ насъ ожидаетъ, и какой страхъ объемлетъ наши души? Намъ уже готовить участь—быть пищею для птицъ, видя, что мы дошли до крайности и находимся въ совершенно безвыходномъ положеніи. Чтоже ты медлишь, о, Моисей? Лучше было бы намъ умереть въ Египтѣ, чѣмъ, дойдя сюда, видѣть своихъ дѣтей и женъ и себя самихъ преданными въ добычу и на растерзаніе дикимъ звѣрямъ и птицамъ. При такомъ-то стеченіи обстоятельствъ фараонъ, подъ влияніемъ досады, дѣйствуетъ самонадѣянно, какъ власть въ рукахъ ипѣицій, и вооружается противъ Самого Бога. Тогда Моисей—что говорить имъ? Не бойтесь и не уstraшайте: *помолитесь и воздадите Господу Богу нашему*, и вы увидите посылаемую вамъ отъ Бога помощь. Господь сразится за насъ, а вы молчите. Когда же была вознесена Богу такая молитва, тотчасъ влажное море превратилось въ сушу и предъ ними открылся свободный путь. Нужно было видѣть, возлюбленные, это удивительное зрѣлище: море только что пѣнвившееся, а теперь разступившееся, двѣ водяныя стѣны, мрачныя, темныя, съ обѣихъ сторонъ неподвижно нависшія надъ Израилемъ. И до тѣхъ поръ стояла вода

стѣною, пока Израиль, безъ всякой поспѣшности и торопливости, не перешелъ моря. И они прошли съ радостью, какъ по зеленѣющему лугу, а ихъ враги египтяне какъ свинецъ погрузились на дно моря. Таково-то благо помолиться и воздать Господу Богу нашему! Или развѣ въ пустынѣ не встрѣтили они нужды въ водѣ и хлѣбѣ? Да и какъ могли они не потерпѣть недостатка въ водѣ и хлѣбѣ среди пустыни, гдѣ не было ни пашни, ни винограда, ни дерева, ни травы, ни сѣянiя, ни жатвы? Но святая молитва и здѣсь открыла имъ небо, чтобы дать манну, подвигла воздухъ—дать мясо, а изъ скалы произвела для нихъ струи воды. Такимъ образомъ, три стихiи служили имъ—небо, воздухъ и камень. Небо сѣяло для нихъ бѣлоснѣжную воду, воздухъ безъ труда доставлялъ имъ откормленных перепеловъ. Цѣлаго дня имъ будетъ мало для того, чтобы перечислить побѣды, одержанныя, вопреки всякимъ ожиданiямъ, по молитвѣ праотцевъ, пророковъ и царей, и случившася дарованнаго по молитвѣ, добраго и спасительнаго избавленiя отъ болѣзней, опасностей и другихъ затруднительныхъ обстоятельствъ. Такъ велико благо—помолиться и воздать Господу Богу нашему. Если кто изъ васъ находится въ такомъ положенiи, которое у людей считается безнадежнымъ, или угнетается какою нуждою или опасностью, пусть онъ вспомнить объ этомъ изреченiи: пусть помолится и воздастъ Господу Богу нашему—и онъ увидитъ спасительный и блаженный плодъ этого прекраснаго наставленiя. Если же кто хочетъ, возлюбленные, и иначе понять этотъ стихъ Писанiя, и скажетъ, что „помолиться“ значитъ „общаться“,—то и въ такомъ случаѣ это изреченiе будетъ полезно. Много разъ находимъ мы въ Писанiи помолиться (τὸ εὐχαριστᾶν) въ значенiи „общаться“. Такъ, премудрость говоритъ: *благо тебѣ егда не общаешься* (μὴ εὐχαριστᾶν), *нежели общавшуся тебѣ не отдаши* (Еккл. v, 4), то есть, не давать обѣта Богу лучше, чѣмъ, давъ обѣтъ, обмануть Его. Почему и наставляетъ: *и да не солжешь слова во время молитвы твоея*. Ты общался посвятить Богу твою дочь или сына твоего, выздоравливающего отъ тяжелой болѣзни? *Да не солжешь слова во время молитвы твоея*. Но какъ блаженная Анна, будучи прежде безплодной, давъ обѣтъ посвятить Богу то, что родится у нея, и исполнивши это, и сама сдѣлалась наслѣдницею вѣчнаго благословенiя, да и сынъ ея Самуилъ считается первымъ и избраннымъ между пророками и настолько почтенъ Богомъ, что соприсчисленъ съ Моисеемъ и Аарономъ: *Моисей и Ааронъ во іереи Ею, и Самуилъ въ призывающихъ имя Ею* (Пс. хсѣш, 6). Первое благо есть общаться, то есть дать обѣтъ, (второе же) исполнить его безъ замедленiя съ чистымъ и добрымъ усердiемъ, потому что добраго и *доброхотнаго датель любить Богъ* (2 Кор. ix, 7). Такъ, Авель угодилъ Богу, потому что принесъ Ему дары съ искреннимъ и добрымъ расположенiемъ. Каинъ же сдѣлался неугоденъ Богу, потому что приносилъ дары Ему не отъ чистаго сердца, но съ огорченiемъ и

597

принужденіємъ, разстроєнный славой брата. Ужасную искру зависти допустивъ въ свое сердце, онъ распалился коварнымъ убійствомъ вмѣсто того, чтобы, подражая боголюбивому расположенію брата, и самому получить у Господа равную съ братомъ честь; теперь же, презрѣвъ близкое и единокровное родство и, отвергнувъ Бога, предостерегавшаго его отъ беззаконнаго дѣла, лъстивыми словами заманивъ юношу въ поле, онъ погубилъ убійствомъ прекрасное созданіе Божіе. Онъ первый произвелъ братоубійство, первый осквернилъ землю кровью, первый открылъ ворота смерти. Смерть еще падала людей, когда Каинъ своей завистью породилъ убійство. Чѣмъ же, о, Каинъ, мѣшала тебѣ жизнь Авеля? Или какую пользу принесла тебѣ его смерть? Или лучше сказать, не повредила ли она тебѣ? Вотъ ты и оканчиваешь жизнь въ смятеніи ума и трясеніи.

8. О, зависть, сестра лицемѣрія, виновница коварства, сѣятельница убійства, змѣиное сѣмя, губительный цвѣтъ. Что сквернѣе зависти? Ничто. И самую смерть что породило? Ничто другое, кромѣ зависти, какъ свидѣтельствуєтъ и Писаніе, говоря, что *Богъ смерти не сотвори, не веселится же о побѣдѣ живыхъ: завистию же діаволою смерть оуди въ міръ* (Прем. 1, 18; II, 24). Мнѣ кажется, возлюбленные, что зависть есть изобрѣтеніе змѣи, и что невозможно имѣть зависть откуда-либо иначе, какъ если только змѣи пораждаєтъ ее, тайно вползши въ кого-либо и извергнувъ ядъ изъ своего сердца въ сердце принявшаго его. Такимъ образомъ завистникъ стоитъ въ ряду со змѣею и имѣєтъ ту же силу. Ты видѣлъ завистливаго? Видѣлъ змѣю? Свое онъ говоритъ тебѣ какъ другъ, а твое принимаетъ отъ тебя какъ врагъ твой. Приходитъ змѣи къ Евѣ какъ другъ, чаруя ее сладкими словами, но уловляя ее горькими мыслями; на устахъ неся медъ, а въ сердцѣ скрываєтъ мечъ: въ одну сторону скрываєтъ голову и въ другую виляя тебѣ хвостомъ. Приходитъ къ Авелю Каинъ какъ другъ; говоритъ мирно, а думаетъ враждебно; коварствомъ дышали его уста, а зависть скрывалась въ его сердцѣ. Приходитъ къ тебѣ завистникъ; онъ говоритъ пріятное тебѣ, обращаясь къ тебѣ съ лъстивыми словами и вкрадчивымъ смѣхомъ, онъ заставляєтъ твое лице просвѣтлѣть; онъ раскрываєтъ твое сердце, чтобы опустошить сокровенные его тайники. Въ бесѣдѣ онъ вывѣдаєтъ твои тайны и разнесетъ ихъ повсюду. Если ты обманываєшь его, онъ не переноситъ этого: перестаетъ смѣяться, улыбка исчезаетъ съ его лица, онъ стоитъ съ видомъ суроваго обвинителя и не двигается, пока не замѣтитъ твоего смущенія, и тогда начинаєтъ смѣяться. Если на пирѣ что-нибудь говорится противъ тебя, онъ жадно прислушивается. Хорошо. Если же что-нибудь говорится въ твою пользу, онъ, вставляя различные слова, отравляєтъ вниманіе слушателей, чтобы сказанное о тебѣ не принесло тебѣ пользы и въ твоємъ отсутствіи. Что хуже завистнича?



Ничто. Къ какимъ звѣрямъ причислить его? Если сравнить его со львомъ или барсомъ, ты найдешь въ завистникѣ больше зла, потому что всякое животное любить подобныхъ себѣ, а завистникъ брата своего ненавидитъ и его убиваетъ. Вороны питали Илію на горѣ, а братья пожрали Іосифа, изъ зависти продали его. Змѣй при зависти обольстилъ Еву, и Каннъ по зависти убилъ Авеля. Китъ въ глубинѣ моря далъ пріютъ Іонѣ, а Саулъ при зависти преслѣдовалъ Давида. Львы устыдились Даниїла, а іудеи изъ зависти распяли Христа. Ядовитыя змѣи укрощаются лаской, а завистники, получая благодаренія, еще болѣе разжигаются. Но чтобы не показалось, возлюбленные, что мы слишкомъ преувеличиваемъ и выходимъ изъ предѣловъ нынѣшняго чтенія, возвратимся къ разсматриваемому изреченію. Помолитесь и вы, преслѣдуемые завистью, чтобы не потерпѣть вамъ отъ завистниковъ чего-нибудь худшаго, и самимъ не впасть въ тотъ же недугъ, потому что *мняйся стояти да блудится, да не падеть* (1 Кор. х, 12). Помолитесь и вы, завидующіе, чтобы, извергнувши змѣинный ядъ, вамъ сподобиться небеснаго хлѣба во свидѣтельство чистой совѣсти. *Помолитесь и воздадите Господеву Богу нашему.* Большую силу имѣетъ, возлюбленные, молитва, дѣлающая невозможное для людей возможнымъ. Помолился Моисей, и иссушилъ море и провелъ евреевъ какъ бы по цвѣтущему лугу. Помолился Іисусъ Навинъ, и обратилъ вспять струи іорданскія, и исполнилось написанное: *что ти есть море, яко побѣлю еси, и тебѣ Іордане, яко возвратиши еси вспять* (Пс. cxiii, 5). Помолился Илія, вознесшійся на колесницѣ, и заключилъ облака, приносящія дождь, и опять разрѣшилъ ихъ потомъ своей молитвою. Помолился тотъ же Илія, и бѣдной вдовицѣ давалъ каждый день муку и елей въ мѣру ея вѣры. Помолился ученикъ его Елисей, и соманитянка, будучи прежде безплодной, вопреки надеждамъ, родила сына. Помолился Даниїль, и испровергъ Вила, убилъ змѣя и львовъ научилъ смотрѣть на небо. Помолились три отрока въ печи, и пышущій пламень печи былъ погашаемъ. Помолился Езекиа, и, исцѣливъ свою болѣзнь, отвратилъ смерть и на пятнадцать лѣтъ увеличилъ срокъ своей жизни. Помолился Іона, и китъ сдѣлался кроткимъ и на три дня принялъ его въ своемъ чревѣ, чтобы показать, что для святыхъ и въ морскихъ безднахъ найдется убѣжище. Помолился благочестивый Товитъ, и отъ руки ангела получилъ свѣтъ. Помолилась Сарра, дочь Рагуилова, въ Эббатанахъ, и обратила въ бѣгство демона, губителя мужей. Помолились Сила и Павелъ, находясь въ темницѣ, и земля потряслась, двери темницы раскрылись и желѣзныя цѣпи оковъ распались, и всѣ содержимые въ узахъ оказались свободными. Помолился Петръ, и Тавнеу воскресилъ изъ мертвыхъ. Помолился тотъ же Петръ въ Римѣ, и низринулъ Симона, летавшаго по воздуху, и въ то же время не допустилъ римлянъ бить его. Молитва возставляетъ мертвыхъ, прогоняетъ демоновъ, исцѣляетъ болѣзни, разрѣшаетъ смерть. О, молитва, подательница жизни,

сокровищница здоровья, цвѣтъ надежды. Итакъ, помолитесь и вы, возлюбленные, и воздайте Господски Богу нашему, потому что Ему подобаеъ всякая слава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

## С Л О В О

### о горлицѣ, или о Церкви.

590 1. Обитательница лѣсовъ, пустыннолюбивая горлица, призывая своего сожителя, оглашаетъ воздухъ нѣжными и ласковыми звуками, и очаровавъ своего самца, гуляющаго у воды, и подлетѣвъ къ нему, она увлекаетъ его въ быстрый полетъ; въ единодушномъ согласіи устроивъ свое гнѣздо въ вѣтвяхъ дерева, они въ безопасности выводятъ птенцовъ и обучаютъ ихъ летать. Говорятъ нѣкоторые, что горлица привязана къ мужу и цѣломудренна, такъ что если случится, что ея самца растерваеъ орелъ или поймаетъ охотникъ, то она не сочетаетсяъ съ другимъ, но остается вѣрной тому, ждетъ его и до смерти сохраняетъ о немъ память. Послушайте, женщины, какое цѣломудріе оказывается у птицъ! И такъ, вы, имѣя предъ глазами образъ горлицы, подражайте ея цѣломудрію. Такое свойство отличаетъ и честнѣйшую Церковь. Когда ея супругъ, Христосъ, былъ распятъ на крестѣ и вознесенъ на небо, она не сочеталась съ другимъ мужемъ; но Его любить, Ему остается вѣрна и, вспоминая Его, вмѣстѣ съ Нимъ умираетъ. Но чтобы не показалось, возлюбленные, что мы, распространяясь въ воспоминаніяхъ о горлицѣ, удаляемся отъ Писаній, приведемъ на память то, что говоритъ само Писаніе. Свидѣтельствуетъ блаженный Давидъ и громко говоритъ: *ибо птица обрете себѣ хramину, и горлица изыде себѣ, и также положитъ птенцы своя* (Пс. lxxxviii, 4). О птицѣ онъ говоритъ? Конечно, о человѣкѣ: *душа наша яко птица избавиися отъ сѣти ловящихъ* (Пс. cxviii, 7). А Господь, желая показать Своимъ ученикамъ, насколько они отличаются отъ другихъ святостью, говоритъ имъ: *не убойтесь, мнозыхъ птицъ лучши есте вы* (Мѣ. x, 81). О томъ же и Соломонъ громко говоритъ: *да спасешися аки серна отъ тенетъ, и яко птица отъ сѣти* (Притч. vi, 5). И опять божественный голосъ: *подобно есть царствіе небесное зерну юрушичму, еже вземъ человекъ всѣя на сѣль своемъ: еже малѣйше убо есть отъ всѣхъ сѣменъ: сѣда же возрастаеъ, больше всѣхъ зелій есть, яко приити птицамъ небеснымъ, и вытати на отъвѣсъ ея* (Мѣ. xiii, 81, 82). Такъ, и здѣсь многочисленныя человѣческія племена уподобляетъ птицамъ. *Ибо птица обрете себѣ хramину и горлица изыде себѣ, и также положитъ птенцы своя*. Горлицѣ уподобилъ святую Церковь, имѣя въ виду разнообразныя дарованія мудрости. А что Церковь разнообразно украшена, объ этомъ

можно услышать отъ Давида, говорящаго: *вся слава дочери царицы внутри; рясны златыми одѣяна и пренепещрена. Ибо птица обрѣте себѣ хранилище и горлица нѣздо себѣ, и дѣже положитъ птенцы своя, то-есть, подъ густыми вѣтвями крестнаго древа воспитывающая своихъ новопросвѣщенныхъ чадѣ. Объ этой горлицѣ воспоминаетъ и Іеремія, говоря: горлица и ластовица сельная, вѣрба и кузнечики сохраниша времена сходовъ своихъ* (Іерем. viii, 7), называя горлицей вселенную Церковь, ласточкой — пустыннолюбиваго Іоанна, кузнечикомъ — краснорѣчиваго Павла, свирѣль церковную. Объ этой горлицѣ заповѣдуетъ Господь Аврааму: *возми ми юницу трилѣтку, и козу трилѣтку, и овна трилѣтку, и горлицу, и голубя*. (Быт. xv, 9). Объ этой горлицѣ воспоминаетъ Писаніе въ Пѣсни Пѣсней: *гласъ горлицы слышанъ въ земли нашей* (Пѣсн. П., п 12). Голосъ этой горлицы возвѣщаетъ намъ, что небесная весна — Христосъ — является съ неба. *Гласъ горлицы слышанъ въ земли нашей* днесь. Послушаемъ же голосъ этой горлицы: какія пѣсни воспѣваетъ она? *Черна есмь азъ и добра, дочери Іерусалимстѣи* Не зрите мене, яко азъ есмь очернена, яко опали мя солнце (Пѣсн. П. i, 4, 5). *Черна есмь азъ и добра*. Я черна — по причинѣ прежняго преступленія, прекрасна — по причинѣ скорago покаянія; я черна — отъ скорби о своемъ паденіи, прекрасна — сіяніемъ, полученнымъ при крещеніи. *Черна есмь азъ и добра, дочери Іерусалимстѣи*. Дочерьми іерусалимскими называетъ святыя души отцевъ. *Черна есмь азъ и добра* — Церковь изъ язычниковъ. Не смотрите вы, святыя души, не смотрите на меня, потому что я почернѣла, потому что опалило меня солнце Правды, за мое прежнее заблужденіе. Какое солнце опалило ее? Во всякомъ случаѣ, не то о которомъ говорится въ Екклесіастѣ: *восходитъ солнце, и заходитъ солнце, и въ мѣсто свое влечется* (Еккл., i, 5). Восходить для насъ Солнце Правды, Христосъ изъ Маріи, по плоти: востокъ имя Ему; заходило же оно, когда Онъ взошелъ на крестъ и снизошелъ въ преисподнюю. *Восходитъ солнце, и заходитъ солнце, и въ мѣсто свое влечется*. Когда Онъ взошелъ на небеса, тогда повлекъ къ Себѣ и насъ. *Аще, говоритъ, Азъ вознесенъ буду, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. xii, 32). Объ этомъ Солнцѣ Правды и Исаія восклицаетъ, говоря: *во днѣхъ тѣхъ возсіяетъ вамъ солнце правды, и исцѣленіе въ крилахъ его* (Малах. iv, 2). Когда возшло Солнце Правды — Христосъ, кровоточивая женщина, коснувшись края одежды Его, остановила токи кровей своихъ. *Черна есмь азъ и добра, дочери Іерусалимстѣи*. Если изъ предстоящихъ здѣсь какая-либо душа осквернена грѣхомъ, пусть не устращается: пусть только покается и говоритъ: *черна есмь азъ и добра*. Если и при послѣднемъ издыханіи она окажется, если и къ вечеру склоняется для нея время, пусть не боится: пусть покается съ плачемъ. И тогда *вечеръ водворится плачь, и завтра радость* (Пс. cxxix, 6). Подражай царю Езекиа: застигнутый болѣзнію, онъ лежалъ на одрѣ, но услышавъ слова Исаіи, обращенныя къ нему: *устрой о дому твоему,*

умираєш бо ты, и не будєши живъ (Ис. xxxviii, 1), обратившись лицомъ къ стѣнѣ, оросилъ постель свою слезами покаянія, остановилъ теченіе солнца и тотчасъ получилъ пятнадцать лѣтъ жизни.

2. Если среди предстоящихъ есть кто-нибудь оглашаемый, пусть покается, пусть припадетъ къ Богу, крестится водою, просвѣтится лицомъ. Если есть здѣсь вѣрный согрѣшившій, пусть омоетъ тѣло свое водою слезъ и елеемъ добрыхъ дѣлъ дастъ блескъ душѣ. Если такъ украсишь себя, если облагородишь душу свою подвигами, возлюбить тебя божественное Слово, коснется твоего сердца, повлечетъ тебя къ любви Божіей; тогда скажешь и ты: увы мнѣ, уязвлена есмь любовію азъ (П. П. ц, 5), потому что какъ стрѣлою поражаются любовію къ Богу души святыхъ. Хочешь слышать это отъ самой стрѣлы говорящей? Почитай книгу Исаіи, и у него найдешь, какъ говорить стрѣла: *положи мя яко стрѣлу избранну*, говорить Богъ Слово, и *въ туль своемъ скри мя* (Ис. xlii, 2). Этою стрѣлою раненый, говорить Іеремія Ему: *азъ же не утрудился тебѣ послѣдуя, и дне человѣка не пожелахъ* (Іерем. xvi, 16). Этою стрѣлою уязвленный въ сердце, Давидъ говорить Ему: *приме душа моя по тебѣ, мене же пріяте десница твоя*. (Пс. lxi, 9). Этою стрѣлою уязвленный, Петръ говорить Христу: *Господи, Ты ѣси, яко люблю Тя* (Іоан. xxi, 15). Этою стрѣлою уязвленный, Павелъ, будучи связанъ со Христомъ, говорилъ: *кто ны разлучитъ отъ любви Христовы* (Римл. viii, 85)? Этой стрѣлою уязвленная, говорила святая Церковь: *увы мнѣ, уязвлена есмь любовію азъ*. О, воздыханія изъ глубины сердца, порождающія струи Христовой любви! О, воздыханія, привлекающія къ себѣ Небеснаго Жениха Христа! Объ этомъ сама (Церковь) говорить: *да лобжеть мя отъ лобзаній устъ своихъ* (Пѣсн. Пѣсн., i, 1). Я обручена Небесному Жениху чрезъ законъ и пророковъ. Я—Церковь, обрученная изъ язычниковъ, не желаю болѣе (имѣть посредниками) Моисея, или Исаію, или Іеремію, или прочихъ пророковъ, но пусть придетъ Самъ: я хочу говорить съ Нимъ устами къ устамъ; пусть Самъ будетъ здѣсь и *лобжеть мя отъ лобзаній устъ своихъ*. Я слышу Іеремію, говорящаго о Немъ: 601 *глубоко сердце Его паче всѣхъ, и челоуѣкъ есть, и кто познаетъ его* (Іер. xvi, 9)? Его прошу, Его умоляю: *да лобжеть мя отъ лобзаній устъ своихъ*. Слышу Амоса, говорящаго о Немъ: *се мужъ, столпъ на оградѣ адамантовой, и въ руцѣ его адамантъ* (Ам. vii, 7). Его ищу, пусть придетъ, пусть *лобжеть мя отъ лобзаній устъ своихъ*. Какъ преданная мужу жена, въ отсутствіе мужа, выглядывая въ окна, его ищетъ глазами, его высматриваетъ и на сушѣ и на морѣ: увидитъ ли плывущее судно, тамъ мерещится ей ея мужъ, увидитъ ли путниковъ, идущихъ вдали, думаетъ, не между ними ли находится ея мужъ, а часто, выбѣгая имъ на встрѣчу, спрашиваетъ ихъ о своемъ мужѣ: скажите мнѣ, гдѣ вы оставили его, въ какомъ городѣ или деревнѣ, что онъ говоритъ, что дѣлаетъ, и когда придетъ?

8. Точно такъ же святая Церковь, томая любовью и жажда Ею святыхъ поцѣлуевъ, спрашиваетъ о Немъ воѣхъ пророковъ: видѣли вы Его, придетъ ли Онъ, или не придетъ? Вѣдь Онъ на небѣ? Можетъ быть Онъ пасетъ на небѣ девяносто девять незаблудшихъ овецъ и не придетъ къ заблудшей овцѣ? Скажите мнѣ: гдѣ пасетъ, гдѣ отдыхаетъ Тотъ, Котораго возлюбила душа моя (Пѣсн. Пѣсн. 1, 6)? Вопросаемые пророки отъливаются въ лицѣ одного Исаіи и говорятъ: *видѣхомъ Ею*, если только Того ты ищешь, и не имѣше вида, ни доброты, но видъ Ею безчестенъ, умаленъ паче всѣхъ сыновъ человеческихъ (Ис. лш, 2, 8). Отвѣчаетъ непорочная невѣста Церкви: это Онъ, Ею я люблю, Ею ищу, Ею умоляю, да лобжетъ мя отъ лобзаній устъ своихъ. Отвѣчаетъ ей Исаія: если это Онъ, то придетъ, и придетъ съ великою силою. *Господь, Господь съ крѣпостію идетъ, и мышца Ею со властію. Се жзда Ею, и дѣло Ею предъ Нимъ. Мышцею Своею соберетъ анны, и имущія во утробѣ утѣшитъ* (Ис. хл, 10, 11). Слышитъ она, что несомнѣнно о Немъ говорить Исаія, и притомъ называетъ Ею пастыремъ: *аки пастырь упасетъ пастову свою, и мышцею своею соберетъ анны, и имущія во утробѣ утѣшитъ*, и спрашиваетъ его: гдѣ пасетъ, гдѣ почиваетъ Тотъ, Котораго возлюбила душа моя? Посылаетъ ее Исаія къ Іоанну, и говоритъ ей Іоаннъ: *иже возношаго въ пустыни: уготовайте путь Господень, прави творите стези Ею* (Мѣ. ш, 8). Идетъ она за Іоанномъ въ пустыню, удерживаетъ его и спрашиваетъ: скажи мнѣ, ты ли Христосъ? Отвѣчаетъ Іоаннъ: *нѣсмъ азъ Христосъ* (Іоан. 1, 20). И опять спрашиваетъ она его: *иже ты нѣси Христосъ, что убо крещаеши* (Іоан. 1, 25)? А Іоаннъ опять отвѣчаетъ: я не Христосъ. За мною идетъ (Христосъ, Онъ) сильнѣе меня: *ему же нѣсмъ азъ достоинъ отрѣштити ремень сапогу Ею* (Іоан. 1, 27; ср. Мѣ. ш, 11; Марк. 1, 7; Лук. ш, 16). И такъ какъ Онъ еще медлитъ, то она говорила: *увы мнѣ, узвлена любовію азъ* (Пѣсн. П. 11, 5). Тогда опять говоритъ ей Іоаннъ: не плачь, перестань, подожди немного. Видитъ Іоаннъ приближающагося Господа и говоритъ ей: перестань, не плачь больше. Издали показываетъ Ею, протягивая перстъ, и говоритъ: *вотъ Тотъ, Котораго ты ищешь. Се агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29). Она же, слыша, что Іоаннъ называетъ Ею агнцемъ, а Исаія — пастыремъ, начинаетъ сомнѣваться, кому повѣритъ: этому ли повѣритъ или Исаіи? Видитъ Господь, что она начала сомнѣваться, и громко говоритъ: *Азъ есмь пастырь добрый* (Іоан. х, 11), и этими словами разрѣшаетъ ея сомнѣніе. Тогда приходитъ она къ жениху, обнимаетъ его и цѣлуетъ. И тогда исполняется написанное у Давида: *милость и истина срѣтостяся, правда и миръ облобызастяся* (Пс. lxxxiv, 11). А чтобы вполнѣ убѣдиться намъ, что здѣсь невѣста сочеталась съ женихомъ и совершился духовный бракъ, вотъ и брачная пѣснь; воспѣваетъ ее Іоаннъ, говоря: *имѣй невѣсту, женихъ есть; а друзь жениховъ, стоя и послушная ея, радостію*

*радується за славу жениховъ. Оному подобаєтѣ расти, мнѣ же малитися* (Іоан. ш, 29, 30). При совершеніи брака требовалось совершить дарственную запись на имя неvěсты: нужно было найти бумагу, писца и трость. Бумагу нашли у Исаіа. Тамъ Святой Духъ приказываетъ писателю и говоритъ: *прими ми свѣтокъ новъ, великъ, и напиши въ немъ писаніа человеческія*. (Ис. viii, 1). Отыскивается и трость: ее нашли у Давида, потому что онъ говоритъ: *языкъ мой трость кнѣзника скоротисца, красенъ добротою паче синовъ человеческихъ* (Пс. xlii, 2). Эту Церковь Давидъ приготавливаетъ къ браку: самъ ее украшаетъ, самъ ее наставляетъ и научаетъ, какъ устроитель брака, или, какъ говорится у людей, сваха. Онъ внушаетъ неvěстѣ: *смотри, дитя: слыши дщи и выждь и приклони ухо твое, и забуди люди твоя, и возселяетъ царь красоты твоея* (Пс. xlii, ii, 12). Не думай, что ты равна съ нимъ. *Слыши дщи и выждь и приклони ухо твое, и забуди люди твоя, и возселяетъ царь доброты твоея: зане той есть Господь твой*. И поклонятся ему дщери Тировы съ дари (Пс. xlii, ii, 12, 18). Если послушаешь меня, дочь, *лицу твоему помолѣтся богатиі людстѣи земли* (ст. 18). Нужно, наконецъ, было написать и то, что приносится въ приданое той и другой стороною, рабовъ и рабынь. Со стороны Христа—рабы, со стороны неvěсты—рабыни. Христосъ даетъ рабовъ: приходятъ Павелъ, Силуанъ, Тимоѳей, — рабы Іисуса Христа. А отъ неvěсты требуютъ рабынь. На это Давидъ отвѣчаетъ: *приведутся царю дщѣи ѡ слѣдѣ ея, искренніи ея приведутся тебѣ* (Пс. xlii, 15). Совершается бракъ: приходитъ Господь таинственно въ Кану Галилейскую. „Кана“ въ переводѣ означаетъ созданіе Божіе, а созданіе Божіе—весь міръ. Здѣсь совершается духовный бракъ, (Господь) приходитъ въ Кану Галилейскую, и тамъ является весь ликъ святыхъ. Приносятъ жениху дары, какъ полагается при бракѣ, каждый по своей силѣ: Авраамъ—тальца, жена его Сарра—хлѣбъ, печенные въ горячей золѣ, Исаакъ—дрова, Іаковъ—козлятъ, Іосифъ доставляетъ хлѣбъ, Моисей приносить свѣтильники, Исаіа поетъ, а Давидъ пляшетъ. А такъ какъ и святымъ женамъ нужно было принять участіе въ этомъ бракѣ, то и онѣ поютъ; приходитъ Есфирь, Іудеѣе наряжается и украшается, а Марія, сестра Моисея, беретъ тимпанъ и говоритъ: *поимъ Господеви: славно бо прославися* (Исх. xv, i). А такъ какъ требовалось по поводу этого брака написать похвалу, то Павелъ, восхваляя бракъ, говоритъ: *честна женитба во естѣи и ложе нескверно* (Евр. xiii, 4). И пусть самъ себя объяснить, что говорить это о Церкви и Христѣ. Что, говорить онъ, написано? *Сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей, и будутъ два въ плоть едину. Тайна сія велика есть: азъ же глаголю во Христа и во Церковь* (Ефес. v, 31. 32; Быт., ii, 24). Итакъ, не будемъ же и мы сомнѣваться въ томъ, что онъ объясняетъ,

во Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава со безначальнымъ Отцемъ и съ Пресвятымъ и Животворящимъ, Его Духомъ нмѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 96.

На слова: Господь воцарися, да радуется земля (Пс. хсѣ, 1), и на слова: егда предасть царство Богу и Отцу (1 Кор. хѣ, 24), и о таинствѣ крещенія.

Опять духовная лира блаженного Давида, по дѣйствию Св. Духа, 608  
извлекала для насъ небесные звуки, не для услажденія слуха, но для наставленія душъ. Этой духовной лирѣ овойственно освящать души. И вообще всегда псалмопѣніе является торжествомъ для радующихся, утѣшеніемъ для унывающихъ и нѣкоторымъ святымъ заклинаніемъ; оно не похоже на тѣ заклинанія, какія представляются въ баснословіи, но оно укрощаетъ страсти, какъ дикихъ звѣрей, обуздываетъ невозддержаніе, погашаетъ несправедливость, поддерживаетъ правду, низлагаетъ хульные замыслы, убиваетъ постыдныя мысли, возвышаетъ божественный законъ, проповѣдуетъ Бога, разъясняетъ вѣру, заграждаетъ уста еретиковъ, созидаетъ Церковь. Многіе и различные предметы восхваляются этой святой лирой. Сегодня, напр., блаженный Давидъ проповѣдуетъ о царствѣ Божіемъ, говоря: *Господь воцарися да радуется земля, да веселятся острови мнози* (Пс. хсѣ, 1). Вотъ что возвыстило намъ псалмопѣніе во время предшествующаго ученія. Ученіемъ нужно считать, конечно, чтеніе божественныхъ писаній; а то, что нами предлагается, не ученіе, а изъясненіе ученія. А что и въ псалмопѣніи заключается ученіе, послушай, какъ самъ пророкъ говоритъ: *науку беззаконныхъ путемъ твоимъ и нечестивіи къ тебѣ обратятся* (Пс. 1, 15). Сначала научается самъ, а потомъ учить. Какъ водохранилище, если бы не насытилось обильно водою, не могло бы доставлять влаги саду и грядкамъ, такъ и пророкъ, и апостолъ, если божественная благодать не надѣлитъ его щедро божественными струями, ни самъ не можетъ имѣть, ни другимъ не можетъ дать. А что и пророкъ принимаетъ наученіе, послушай, какъ онъ самъ становится въ положеніе ученика, говоря такъ: *пути твои, Господи, скажи ми, и стезямъ твоимъ научи мя* (Пс. ххѣ, 4). *Благословенъ еси Господи: научи мя оправданіемъ Твоимъ* (Пс. охѣ, 12). Видишь, какъ онъ учится и учить? Никакая боголюбивая душа, если бы она не была научаема Богомъ, не могла бы утвердиться въ ученіи. Въ самомъ дѣлѣ, что надежнаго можетъ дать человѣческій разумъ? А все, возвыщаемое Священнымъ Писаніемъ, твердо и истинно. Разумъ

то созидаетъ, то разрушаетъ; мысль всякаго челоуѣка колеблется между утвержденіемъ и отрицаніемъ. Божественный же голосъ о всякомъ предметѣ высказываетъ самое определенное сужденіе. Поэтому, Богъ говорить — и вещи подчиняются, и Его слово является небеснымъ мановеніемъ. И это неудивительно, если Богъ повелѣваетъ, и существующее подвергается измѣненіямъ, а несуществующее получаетъ бытіе. Итакъ, сегодня учить блаженный Давидъ и возвѣщаетъ царство Божіе, говоря: *Господь воцарился, да радуется земля*. Нужно изслѣдовать самое это изреченіе. Что онъ хочетъ сказать: *Господь воцарился*? Кажется, онъ говорить не о томъ, кто только что вступилъ на царство? Вѣдь никто не скажетъ о царѣ, царствующемъ съ давняго времени, что „онъ воцарился“, — потому что нельзя считать недавнимъ приобрѣтеніемъ того, что онъ имѣетъ съ давняго времени. Итакъ, что хотѣлъ сказать Давидъ словами: *Господь воцарился*? Вѣдь, если Онъ всегда царствуетъ, излишне говорить — *воцарился*; тогда было бы сказано кстати: *Господь воцарился*, если бы онъ хотѣлъ воспѣть царствованіе, только что начавшееся. Между тѣмъ, когда начинается царство Божіе? Развѣ недавно? Развѣ Богъ когда-нибудь былъ Богомъ, не будучи царемъ? И какъ? У Бога нѣтъ ничего недавняго. Онъ не получаетъ власть, не вступаетъ на царство, но отъ вѣка — Царь, отъ вѣка — Владыка, отъ вѣка — Творецъ, какъ говорить блаженный Моисей: *Господь царствующій отънынѣ, и на вѣкъ, и еще* (Исх. ху, 18). Если же блаженный Моисей, за много поколѣній раньше Давида, возвѣстилъ о царствѣ Божіемъ, — что хочетъ сказать блаженный Давидъ, говоря о древнемъ, какъ о недавнемъ: *Господь воцарился*? Не ясно ли, что онъ разумѣетъ здѣсь домостроительство Спасителя? Въ самомъ дѣлѣ, царство Спасителя — двоякое: одно вѣчное и безначальное, другое — въ концѣ вѣковъ, получающее начало отъ домостроительства. Именно, будучи царемъ всегда, онъ дѣлается царемъ и по плоти, одно имѣя по природѣ, а другое получая по челоуѣческому образу. Итакъ, воцарился нашъ Спаситель. Не напрасно говорить онъ: *Господь воцарился*, но потому, что прежде, чѣмъ воцарился Христосъ, въ мірѣ царствовали другія начала; власть надъ созданіемъ захватили незаконные властители, не по природному праву, но вслѣдствіе усилившагося беззаконія. Царствовали въ мірѣ бѣсы, не обладая царскимъ достоинствомъ, но своей незаконной властью пользуясь, какъ царской. Итакъ, провозглашая уничтоженіе незаконной власти демоновъ и домостроительство, возсіявшее съ пришествіемъ Спасителя, псалмопѣвецъ говорить: *Господь воцарился*, т. е., воцарился, изгнавъ царство демоновъ и положивъ начало собственному, во плоти явившемуся и божественному, домостроительству. Впрочемъ, изъ самихъ писаній нужно показать, что царствовало въ мірѣ до Христа. Слушай, что говорить Павелъ: *царствова смерть отъ Адама до Моисея и надъ несогрѣшившими* (Римл. v, 14). Значить, было царство смерти. И съ другой стороны —



грѣхъ, какъ говорить тотъ же апостолъ: *и да не царствуетъ грѣхъ въ смертеннѣмъ нашемъ тѣлѣ* (Римл. vi, 12). Какъ грѣхъ воцарился чрезъ одного человѣка, такъ и благодать царствуетъ чрезъ одного. И такъ, апостолъ показалъ, что до Христа и грѣхъ царствовалъ, и смерть; и они были преемниками другъ другу въ качествѣ жестокихъ царей и незаконныхъ властителей. Первымъ воцарился въ міръ грѣхъ; потомъ по мѣрѣ того какъ совершалъ человѣкъ теченіе своей жизни, онъ предавался царству смерти; а царствомъ смерти человѣкъ, со своей стороны, возвращался во власть грѣха; отъ насилія къ насилію, отъ непріятеля къ непріятелю переходилъ родъ человѣческій въ качествѣ добычи. Царствовалъ грѣхъ, послѣ него преемственно воцарилась смерть, потому что, говорить, *жало смерти грѣхъ* (1 Кор. xv, 56), а родъ человѣческій оставался въ угнетеніи. И такъ, этимъ-то угнетаемымъ жестокими властителями благовѣствуетъ блаженный Давидъ пришествіе царя. Какъ для притѣсняемыхъ незаконнымъ властителемъ вѣсть о пришествіи царя прогоняетъ уныніе и печаль и оживляетъ радостныя надежды, такъ и Давидъ утѣшаетъ землю, погруженную въ скорбь, попираемую, угнетаемую, притѣсняемую бѣсами, своими словами: *Господь воцарился, да радуется земля*. И когда онъ воцарился? Когда началось его царство? По плоти онъ началъ царствовать, когда сдѣлался человѣкомъ; вѣчное же его царство не имѣло начала и не будетъ имѣть конца. Такъ было разъяснено нами это изреченіе и раньше; здѣсь нужно напомнить объ немъ. Нельзя, конечно, требовать, чтобы проповѣдникъ только однажды пользовался извѣстнымъ изреченіемъ; но если необходимо постоянно врачевать рану грѣха, то необходимо и возвращаться къ однажды сказанному.

2. Такъ какъ еретики возражаютъ, что и самое царство, которое имѣетъ Спаситель, Онъ получилъ отъ Отца, и ничего не имѣетъ по природѣ, но по благодати, то необходимо показать, каково данное Ему по плоти домостроительство и каково по природѣ присущее Ему въ силу Его предвѣчнаго достоинства царство? Спаситель былъ поставленъ отъ Отца царемъ не неба и земли: то царство онъ получилъ не въ силу 606 назначенія; былъ же Онъ возведенъ Богомъ въ цари по Своему плотскому домостроительству. *Азъ же, говорить, поставленъ есмь царь отъ Него надъ Сіономъ, горю Святою Его* (Пс. ii, 6). Когда Онъ пришелъ въ Іудею, когда предпринялъ плотское домостроительство, когда, будучи вѣчнымъ Богомъ, явился на землѣ, тогда началось Его царство по преемству отъ Давида,—потому что Онъ приобрѣлъ Себѣ не другое какое-нибудь царство, но то, которое утратилъ домъ Давидовъ. Поэтому архангелъ Гавріилъ говорить Дѣвѣ Маріи: *се зачнешь во чревтѣ, и родиши сына, и нарчешь имя Ему Іисусъ* (Лк. i, 31): *той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (Мѣ. i, 21). Обрати особенное вниманіе (на выраженія евангелиста). (Іисусъ) еще не проповѣдалъ, еще не научилъ, а (евангелистъ уже) говорить: *народъ Свой*—чтобы ты зналъ, что не послѣ

Его страданій народъ сталъ Его народомъ, что не въ силу страданій Своихъ Онъ унаслѣдовалъ народъ, но имѣлъ Свой народъ, какъ Владыка Его, еще до Своихъ страданій, а страданіями Своими прибрѣлъ Себѣ вселенскую Церковь. *Той бо спасеши люди своя отъ грѣхъ ихъ. И дастъ Ему Господь...* Кому? Рожденному Тобою по домо-строительству воплощенія. *И дастъ Ему Господь Богъ престолъ.* Какой? *Давида, отца Ею.* Значить, Онъ получаетъ не небесное царство, которое Онъ имѣлъ, но прибрѣтаетъ это именно, похищенное демонами отъ дома Давидова, царство. *И дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида, отца Ею, и вселенится въ дому Іаковли во вѣки, и царствію Ею не будетъ конца* (Лук. 1, 32, 33). Если царство Его вѣчно и не имѣетъ конца, то что означаютъ превратно толкуемыя слова: *егда предастъ царство Богу и Отцу?* Но я уже раньше сказалъ, что царствомъ Писаніе называетъ не только царское достоинство, но и самые народы, царемъ управляемые. Какъ могъ бы быть царь, если бы не было тѣхъ, надъ кѣмъ ему царствовать? Итакъ, называется царствомъ племя, народъ, вселенная, подвластная царю. Какъ можно сказать: царство персовъ, т. е. страна персовъ, царство римлянъ, — такъ и здѣсь называется царствомъ то, что подъ властью Царя, — подвластный Царю родъ человѣческій. И что это истинно, послушай, какъ Писаніе называетъ царствомъ подчиненный царю народъ. Когда блаженнаго Ілію пророка искалъ царь Ахавъ, говорить его домостроитель: *живи Господь, нѣсть мѣсто, ни народъ, а може не посла юсподинъ мой царь искати тебе, и почти сожегъ царство его, и не обрѣте* (3 Царств. xviii, 10), — вмѣсто того, чтобы сказать: всѣхъ подданныхъ его сожегъ, когда не нашелъ тебя. Видишь, что царствомъ называется не только достоинство царское, но и подчиненные царю народы. Такимъ образомъ, передаетъ Спаситель царство, т. е. человечество, нѣкогда подвластное грѣху, нѣкогда подвластное смерти, чтобы, избавивши его отъ этого ига, прибрѣсти вновь и представить его Богу и Отцу. Итакъ, что Онъ поставленъ Царемъ надъ Сіономъ, что далъ Ему Богъ престолъ Давида, отца Ею, что и въ этомъ недавно прибрѣтенномъ Имъ царствѣ — надъ домомъ Іакова — Онъ царствуетъ во вѣки, все это неопровержимо доказано изъ Священнаго Писанія. А что Онъ былъ Царемъ и до плотского вочеловѣченія, и до страданія, и что прежде, чѣмъ получить царство Давида, отца Ею по плоти, имѣетъ вѣчный престолъ, объ этомъ засвидѣтельствуетъ Ісаія, говоря: *и видѣтъ Господа сѣдѣща на престолѣ высотъ и превознесеннѣ, и исполнѣ домъ славы Ею* (Ис. vi, 1). И затѣмъ немного ниже говорить: *о, окаянный азъ, яко человекъ сый, нечисты устны и мнѣ, посреди людей нечистыя устны и мнущихъ азъ живу и Царя Господа Савача видѣтъ очима моима* (Ис. vi, 5). Кого онъ видѣлъ? О комъ сказалъ это? Спроси евангелиста Іоанна, чтобы ничто не было тебѣ навязано силою, но все было засвидѣтельствовано истиной. Основанное

на человѣческихъ сужденіяхъ опровергается другими подобными же сужденіями, а возвыщенное отъ Духа Святого устами пророковъ и апостоловъ не имѣетъ возражателей, а хотя бы и явились оспаривающіе, на дѣлѣ одерживаетъ побѣду. Итакъ, кого видѣлъ Исаія? *И Царя Господа Саваога видѣхъ очима моима.* Какъ видѣлъ? *Сядища на престолѣ 606*  
*высоцѣ и превознесеннѣ.* И что было сказано Ему? *И рече Господь ко мнѣ: иди и рчи людемъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видѣще узрите, и не увидите. Одобѣль бо сердце людей сихъ и ушима своимъ тѣжко слышаша* (Ис. vi, 9, 10), и такъ далѣе.

3. Что же говорить евангелистъ Іоаннъ, великое крыло богословія, истинный сынъ грома, озарившій подобно молніи дѣло спасенія и возгремѣвшій въ богословіи? Онъ говорить о Спасителѣ. Но помни о сказанномъ, чтобы не приводить напрасно многихъ словъ, и чтобы множество рѣчей не развлекло твоей мысли. *Царя Господа, говорить Исаія, видѣхъ очима моима. И рече ко мнѣ: иди и рчи людемъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете* (Ис. vi, 5, 9). А Іоаннъ говорить: *толика знаменія сотворишу Іисусу, не спроважу въ него іудеи, да сбудется слово Исаии пророка: иди, рчи людемъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете* (Іоан. xii, 37, 38; Ис. vi, 9), и такъ далѣе. И чтобы кто не подумалъ, что онъ взялъ эти слова какъ подходящія, и что только самое выраженіе соотвѣтствовало его мысли, а тотъ, кого видѣлъ пророкъ на высокомъ престолѣ, не былъ Сынъ, евангелистъ прибавляетъ: *сія рече Исаія, егда видѣхъ славу Его, и глагола о немъ* (Іоан. xii, 41). Какую славу? *Видѣхъ Господа сядища на престолѣ высоцѣ, и исполнѣ домъ славы Его.* Кого видѣлъ? *И Царя Господа Саваога видѣхъ очима моима.* Какого царя? Того, о которомъ Наананіа провозгласилъ; *разви, Ты еси Сынъ Божій, ты еси царь Израилевъ* (Іоан. i, 49). Удивительно то, что голосъ Наананіа, какъ помнятъ слушающіе съ усердіемъ и внимательностью, мы нашли согласнымъ съ пророчествомъ Исаіи, гласящимъ: *сиче глаголетъ Господь Богъ, царь Израилевъ* (Ис. xlii, 6); тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ говорить: *сиче глаголетъ Господь Богъ, царь Израилевъ, избавляй его Богъ вѣчный* (Ис. xlii, 24). Помнать, конечно, и то, кто Искупитель, и въ чемъ состояло искупленіе, и какъ оно дано, и что выкупомъ послужили тѣло и кровь. *Избавляй его.* Такъ какъ (Искупитель), казалось, недавно явился согласно своему домостроительству, то, чтобы люди, обращая вниманіе только на плотское явленіе, не остались въ невѣданіи Его божественнаго достоинства, пророкъ говорить: *избавляй Его, Богъ вѣчный.* Вѣченъ, конечно, Отецъ, вѣченъ Сынъ, вѣченъ Духъ Святыи. Не можетъ ли еретикъ сказать: „три вѣчныхъ“? Вѣченъ, сказалъ онъ, Отецъ, вѣченъ Сынъ, вѣченъ Духъ, — не три природы вѣчныя, но одна природа вѣчная, въ Единой Троицѣ являемая. Послушай, что говорить блаженный Исаія: *Богъ великій, вѣчный, Богъ устроившій котви земли* (Ис. xl, 28). Кто устроилъ? Если еретикъ хочетъ

уклоняться отъ ученія о Сыні, какъ Богъ, онъ отвѣчаетъ: „это сказано объ Отцѣ“, забывая при этомъ собственныя слова. Вѣдь онъ говоритъ, что Отецъ сотворилъ только Сына, а все остальное сотворилъ Сынъ. Если Сынъ есть Творецъ всего, то и горы земли сотворилъ Онъ же; а сотворившій горы земли есть Богъ великій, вѣчный. Но чтобы еще яснѣе обличить ихъ невѣжество, я приведу въ свидѣтели блаженнаго Павла, который называетъ сына великимъ Богомъ: Онъ есть великій Богъ, такъ какъ Сынъ великаго Отца. Каковъ родившій, таковъ и рожденный. Если малъ родившій, малъ и плодъ этого корня; если же великъ Отецъ, то великъ и Сынъ. Великаго Отца Сынъ не можетъ быть малымъ. *Богъ отчичий, Богъ устроившій концы земли.* Послушай, что говоритъ Павелъ: *явися благодать Божія спасительная есмь чело-вѣкомъ, наказующи насъ, да отвергшемся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благодетно поживемъ въ нынѣшнихъ стѣхъ, ждуще блаженнаго упокоенія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа* (Тит. II, 11, 12, 13). Явилась, говоритъ, спасительная благодать, наставляющая насъ (это въ посланіи къ Титу), чтобы, оставивши нечестіе и мірскія похоти, мы стали жить въ нынѣшнемъ вѣкѣ цѣломудренно, праведно и благодетиво, въ ожиданіи блаженной надежды и явленія славы великаго Бога и Спасителя нашего Іисуса Христа. Вотъ великій Богъ вѣчный, основавшій концы земли, и великій Богъ вѣчный, явившійся въ міръ. Объ этомъ и Давидъ говоритъ: *великій Господь нашъ, и великая крѣпость Его* (Пс. cxlvi, 5), такъ какъ Христосъ есть Божія сила, а по еврейски—крѣпость и сила одно и то же. Такъ какъ великъ Богъ и великъ Христосъ, что видно изъ словъ: *Богъ великій, отчичий, и; великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа*, то тоже самое воспѣвается Ему другими словами: *великій Господь нашъ и великая крѣпость Его. Великій Господь нашъ.* Что же—развѣ Господь нашъ одно, а крѣпость Его—другое? Нѣтъ; но такъ какъ крѣпость есть то же что сила, а Христосъ есть сила Божія, то (это значить): великъ Господь нашъ и великъ Христосъ. Итакъ, вотъ ты имѣешь великаго вѣчнаго Бога, и Бога—Сына, великаго вѣчнаго Бога. Этотъ Богъ великій и вѣчный, явившись людямъ, принимаетъ плоть, уготованную Духомъ Святымъ. *Рождшееся отъ ней отъ Духа есть Святъ.* (Мк. I, 20). Итакъ, Духъ принималъ участіе въ Его происхожденіи? Да, Духъ Святой устроилъ храмъ Бога Слова въ той святой и великой Дѣвѣ и Онъ явился, получивъ тѣло отъ Дѣвы, зачатое ею отъ Святаго Духа божественною силою невидимо и необъяснимо. Затѣмъ, откуда видно, что Духъ Святой вѣченъ? Послушай, что говоритъ блаженный Павелъ: *еще бо кровь козліа и телча и пепелъ юнчий кропящій осковерненныя освящаетъ къ плотскимъ чистотѣ* (Евр. ix, 13), т. е. жертвы, приносимыя по закону Моисею; такъ какъ нѣкогда употреблялось кропленіе кровью и это составляло нѣкоторое таинство, при-

чемъ видимость была одна, а таинственное значеніе иное, то, желая этимъ чувственнымъ искушленіемъ объяснить духовное, (соединенное) съ истинной молитвой, апостолъ говоритъ: *аще бо кровь козля и телчя и не-пслъ юнчій кропящій оскверненныя осквщаетъ къ плотстѣй чистотѣ: козьми паче кровь Господа нашего Иисуса Христа, иже Духомъ вѣчнымъ себе при-несе Богу* (Евр. ix, 13, 14). Что значить — *духомъ вѣчнымъ*? Духъ Святой является какъ бы наставникомъ для плоти Спасителя; не въ томъ смыслѣ, что Богъ Слово безсиленъ управлять Своею плотію, но въ томъ, что Духу Святому приписывается то, что дѣлалъ Богъ - Слово. Кто изгонялъ бѣсовъ? Не Богъ ли Слово? Но однако Богъ - Слово говоритъ: *аще ли азъ о Дусѣ Божіи изуюю бѣсы* (Мѣ. xii, 28). Свои дѣла Онъ приписываетъ Духу, такъ какъ природа ихъ едина и сила нераздѣльна. Что Его Святое тѣло какъ бы водилось и руководилось силою Святого Духа, объ этомъ свидѣтельствуется Писаніе такъ: *бысть же, егда Иисусъ взиде отъ воды Иордана, ведящеся Духомъ* (Лк. iii, 21; Мѣ. iii, 16; Лк. iv, 1). Что значить — *ведящеся*? Значить плоть Его была наставляема. *Ведящеся Духомъ въ пустыню*. Такъ мы по подражанію Спасителю водимся, какъ говоритъ Павелъ: *аще ли Духомъ Божіимъ водими есте, нѣсте подѣ закономъ* (Галат. v, 18). Поэтому Спаситель называетъ Себя Источникомъ жизни, а Духа Святого водою живою. Видишь, какъ Онъ подтверждаетъ нераздѣлимость существа? Говоритъ Спаситель: *аще кто жаждетъ, да приидетъ ко Мнѣ и піетъ. Вѣрующъ въ Мя, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекутъ воды* (Іоан. vii, 37, 38), *текущія въ животъ вѣчный* (iv, 14), и тотчасъ прибавляетъ евангелистъ Іоаннъ, поясняя, что такое эта вода живая: *сія же рече о Дусѣ, еможе хотяху приимати вѣрующии* (Іоан. vii, 39).

4. Будьте внимательны. Если Духъ Святой есть вода живая, и Его принимаютъ вѣрующіе, почему—Ты сказалъ: *аще кто жаждетъ, да приидетъ ко Мнѣ*, а не сказалъ: *аще кто жаждетъ, да приидетъ къ Духу Святому*? Конечно, и говоря: *ко Мнѣ*, Онъ сказалъ истину, — потому что одинъ источникъ того и другого: *яко у Тебе источникъ живота, во святѣхъ Твоихъ узримъ святъ* (Пс. xxxv, 10). Но такъ какъ Спаситель назвалъ Духа Святого водою живою, то почему Онъ говоритъ о водѣ какъ живой? Чтобы ты узналъ, что Она изъ источника Божія. Вода живая—Духъ, источникъ воды живой — Богъ, чтобы ты, когда узнаешь источникъ, понялъ, откуда вода живая. *Рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы. Сіе же рече — воды — о Дусѣ, еможе хотяху приимати вѣрующии*. Если Духъ есть вода живая, поищемъ же его источникъ. Какой Его источникъ? Пусть говоритъ Іеремія: *ужасеся небо о семъ и вострепета земля, глаголетъ Господь. Два бо зла сотвориша людие мои: мене оставиша источника воды живы* (Іер. ii, 12, 13). Видишь, что источникъ воды — Богъ, а вода живая — Святой Духъ? Источникъ воды живой—Отецъ; рѣка, изъ земли исходящая, Сынъ; вода этой рѣки—

Духъ Святой. *Мене оставиши источника воды живы.* Пусть то же самое скажетъ о Сынѣ и пророкъ Исаія: *и явится Господь яко рѣка славная въ земли жаждущей* (Ис. xxxп, 2). Видишь источникъ? Видишь рѣку? Видишь воду живую? И какъ ты не можешь назвать источникъ, въ его основаніи, рѣкой, ни рѣку, съ другой стороны, выходящую изъ него, не можешь назвать источникомъ, ни воду, отдѣлившуюся отъ рѣки и орошающую землю, не называешь рѣкой, но водой орошенія, и притомъ названія различаются, а природа недѣлима; итакъ (опять повторю тоже самое), какъ ни источникъ въ его началѣ ты не называешь рѣкой, ни источникъ, разлившійся въ рѣку, не назовешь уже источникомъ, но истеченіемъ; того источника; далѣе, рѣчная вода, послѣ того какъ она пошла на орошеніе, не называется рѣкой, но водой орошенія, и во всѣхъ этихъ случаяхъ имена распадаются, а природа не дѣлится,—такъ и Отца нельзя назвать Сыномъ, ни Сына Отцомъ, чтобы не впасть въ мнѣніе Савелліево. Конечно, различіе именъ не раздѣляетъ природы, хотя еретики хотятъ изъ различія именъ вывести различіе природы. А ты когда разсматриваешь эти образы, употребляемые (для уясненія Троицы) путемъ сравненія, не увлекайся ими слишкомъ, потому что ничто видимое не можетъ съ достаточной ясностью представить невидимаго. (Они хороши уже тѣмъ, что) не содержатъ въ себѣ ничего неприличнаго и указываютъ для сравненія славное. Но, конечно, то, что рѣка образуется (изъ источника) путемъ истеченія, не значитъ, что и Отецъ родилъ Сына по способу истеченія. И это я сказалъ, основываясь на Писаніи. Никто, конечно, не дерзнетъ самого себя выставить заслуживающимъ вѣры. Если бы я не слышалъ, что говорить Отецъ: *мене оставиши источника воды живы*; если бы не слышалъ словъ Господа: *рѣки отъ чрева его истекуть воды живы: сіе же рече о Дусѣ, его же хотяху приимати отрующии*, я не осмѣлился бы своей смертной человѣческой мыслью измышлять новое о безсмертной природѣ. Но перейдемъ къ болѣе ясному доказательству. И пусть никто не считаетъ этого наставленія излишнимъ. Именно тогда, когда благодать была особенно близка, и послѣ того, какъ вода живая уже обнаружила свое дѣйствіе, (евангелистъ) въ поясненіе къ „водамъ“ прибавилъ „воду—Духа“. Объ этомъ нужно говорить, чтобы и приходящіе научились, къ какому дару они приближаются, и уже удостившіеся дара, а въ не получившихъ еще его возбудилось желаніе получить. Вода святая и живая съ необходимостью приходитъ, когда она проповѣдуется словомъ и почитается вѣрою. Господь нашъ Іисусъ Христосъ называетъ живой водой Святого Духа, когда говоритъ самарянкѣ: *аще бы въдала еси даръ Божій, и кто есть глаголюй ти: даждь ми пити,—ты бы просила у него, и далъ бы ти воду живу* (Іоан. iv, 10). Объ этой водѣ говорятъ и пророки — Захарія и Іезекіиль. Постарайся вникнуть. Говоритъ Спаситель Никодиму, старѣйшинѣ іудейскому: *аминь, аминь, глаголю тебѣ: аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ*

*внѣсти въ царство небесное* (Іоан. III, 5). Тотъ, какъ іудей, закоренѣвшій въ іудейскихъ взглядахъ, не въ состояніи будучи возвыситься своей мыслью надъ плотскимъ, говорить Спасителю, услышавъ о возрожденіи: *како могутъ сія быти? Какъ можетъ человекъ старъ сый второе внѣсти во утробу матери своей, и родиться* (Іоан. III, 3, 4)? Слыша о духовномъ, онъ представлялъ себѣ чувственное. Говоритъ ему Спаситель: *все, рожденное отъ плоти, плоть есть*; я говорю не о плоти, или о плотскомъ возрожденіи: *рожденное отъ Духа, духъ есть* (Іоан. III, 6). Потомъ упрекаетъ его: *ты еси учитель Израилевъ, и сихъ ли не въси* (III, 10)? Видишь, какая вина быть учителемъ и бездѣйствовать, не изслѣдовать Писанія? *Ты еси учитель Израилевъ, и сихъ ли не въси?* Но хотя онъ и былъ учителемъ Израилевымъ, откуда онъ могъ знать, что Ты проповѣдуешь новое таинство и небесный даръ? Никто доннѣ не проповѣдывалъ такого 609 крещенія безсмертія. Да, говоритъ; но пророки предвозвѣстили. Развѣ ты не читалъ пророковъ? Не священникъ ли ты? Не учитель ли? Развѣ ты не слышалъ о водѣ и духѣ отъ пророковъ? Что новаго сказалъ я сравнительно съ пророками? *Аще кто не родится водою и Духомъ?* Но это еще Іезекіиль говоритъ: *и будетъ въ послѣдняя дни, явится Адоуи Господь: и возму въ, и воскреслю на въ воду чисту, и духъ Мой дамъ въ васъ* (Іезек. XXXVI, 23—26). Вотъ вода и Духъ. *Аще кто не родится водою и Духомъ. Воскреслю на въ воду чисту и дамъ вамъ духъ новъ.* Вода и Духъ.

5. Столь же ясно говоритъ блаженный Іезекіиль, описывая имѣющее быть возрожденіе: *и бысть на мнѣ рука Господня. И изведе мя Господь къ преддверію храма, зрящаго на востоки, и се вода исходящая изъ непокровеннаго храма на востокъ* (Іезек. XLVII, 1; XLVIII, 1—3). Вездѣ — на востоки, такъ какъ оттуда источникъ спасенія. Какъ тамъ шла слава Его — по пути на востокъ (Іезек. XLIII, 2), такъ оттуда шла и вода. *И се, говоритъ, вода исходящая изъ непокровеннаго храма по вратомъ пути, зрящаго на востокъ. И вода изыде, и се видѣние человека, и мѣра въ руцѣ его. И се якоже исходъ мужа.* Видѣлъ воду, видѣлъ и человека. *И изведе мя Господь ко вратомъ, зрящимъ на востоки, и се вода исходящая изъ непокровеннаго.* И не напрасно это — изъ непокровеннаго. Ничто не покрыто, все обнажено, чисто, прозрачно, исполнено свѣта. *Изъ непокровеннаго отъ страны десныя на востокъ: и се якоже исходъ мужа.* Не иное что было, какъ исходъ мужа. Вмѣстѣ съ водой пришелъ человекъ, и было таинство. Одно предназначено домостроительство Спасителя, а другое дѣйствіе Духа. Вода и мужъ, домостроительство воплощенія и дѣйствіе Духа. *И мѣра въ руцѣ его.* Какая мѣра? (Мѣра) дара. Каждому изъ насъ дана благодать по мѣрѣ дара Христова. *И мѣра въ руцѣ его.* Прошу васъ вникнуть, чтобы увидѣть надежду безсмертія, возвышенную свыше. *Се вода исходящая, якоже исходъ мужа противу, и мѣра въ руцѣ его.* Какая мѣра? Благодать, и

мѣра дара. *И измѣри въ водѣ тысящу.* Что значить — *тысящу*? Не сказалъ — локтей, сажень, но просто — *тысящу*. Одно говоритъ, а другое скрываетъ. *И измѣри тысящу. И преїде водою, воду оставленія. И измѣри мѣрою, ею же мѣри, тысящу. И преїде водою, воду оставленія.* Какую воду оставленія онъ перешелъ водою. Такъ какъ въ крещеніи есть и чувственная вода, и духовная, то онъ прошелъ чувственной водою воду оставленія, т. е., чрезъ чувственную воду онъ пришелъ къ Духу, имѣющему оставленіе грѣховъ. *И преїде водою, воду оставленія.* Гдѣ Духъ, тамъ и оставленіе грѣховъ, какъ и Спаситель говорить, дунувъ: *прїимите Духъ Свята: имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ* (Іоан. хх, 23). Потомъ, пророкъ, или лучше — Богъ чрезъ пророка, желая показать, какъ таинство крещенія начинается съ немногихъ, распространяясь же имѣетъ объять міръ, начинается съ Палестины чрезъ двѣнадцать апостоловъ, затѣмъ наполнило Палестину, наполнило Сирію, перешло на востокъ, объяло западныя страны, достигло самаго запада, — это именно желая показать, какъ постепенно будетъ распространяться познаніе таинства, Богъ говорить чрезъ пророка: *и мѣра въ руцѣ его, и измѣри тысящу, и преїде водою, воду оставленія. И наки измѣри тысящу, и взыде вода до чреслъ* (Іез. хлѽ, 8, 4). Распространялось понемногу. Сначала вода; потомъ вода глубокая, подымавшаяся до бедра. *И размѣри другую тысящу, и не возможно уже преїти,* потому что прибыла вода. *И исхождаше вода, и рѣка великая* (Іез. хлѽ, 5). Сначала вода, потомъ — до бедра, потомъ — рѣка. И измѣрилъ троекратно: тысячу, тысячу, тысячу. Число до тысячи, — что указываетъ на совершенство въ призываніи Отца, и въ призываніи Сына, и въ призываніи Святого Духа. И измѣрилъ тысячу, и перешелъ чрезъ воду, воду оставленія. *И наки измѣри тысящу, и взыде вода до чреслъ. И размѣри третію тысящу.* Когда полнота знанія, тогда положена третья мѣра. Притомъ одна мѣра, но она полагается трижды. Это значить, что въ Отцѣ, Сынѣ и Святомъ Духѣ — едино Божество, одина сила, одина власть, проповѣдуемая въ трехъ именахъ. И вода, говорить, прибывала, какъ потокъ затопляющій. Что значить — какъ потокъ? Таково дѣйствіе Святого Духа. Потокѣмъ называетъ обиліе даровъ, потому что рѣка, постоянно текущая, имѣетъ плавное теченіе, а потокъ, стремительно вадующійся, несетъ обильныя воды и все увлекаетъ на своемъ пути. Итакъ, человеколюбивый Богъ, желая показать, что даръ благодати (будетъ) водою оставленія для вѣрующихъ, водою же потопленія для невѣрующихъ и водою смывающей заблужденія и господство демоновъ и злобу діавола, говорить: *изыде аки потокъ наводняемый.* Какой потокъ? Слушай, что говорить Богъ чрезъ Ісаію: *се азъ уклоню на ня, аки рѣку и аки потокъ наводняемый* (Ис. лхѽ, 12). Рѣка — для вѣрующихъ, потокъ — для противящихся. И вышла какъ потокъ для противящихся, и сдѣлалась потокѣмъ потопляющимъ та вода. Смотри, какъ объясняется даръ. Какое имѣетъ дѣйствіе эта вода?



Пророкъ говорить: *и взыде вода. И се на брезѣ рѣчнѣмъ дрѣвеса многа зѣло, сюду и сюду и вода исцѣляющая* (Іез. xlvii, 7, 8). Почему — вода исцѣляющая? Потому что она приноситъ здоровье. *Се здравъ еси: ктому не согрѣшай, да не горше ты что будетъ* (Іоан. v, 14). *И се на брезѣ рѣчнѣмъ дрѣвеса сюду и сюду. И всяку душу, на нюже приидетъ вода исцѣлитъ. Ибудутъ тамо рыбы многи въ рѣкѣ* (Іез. xlvii, 9). Какія рыбы? Многіе народы. *Грядита по Мнѣ, и сотворю вы ловца челоукомъ* (Ме. iv, 19). *И се рыбы многи въ рѣкѣ, яко рыбы моря* (Іез. xlvii, 10). Это значить пришествіе Христа соберетъ всѣ народы вселенной, подобно рыбамъ въ въ великомъ морѣ. Сколько имѣлъ міръ, столько получила Церковь. *И великое древо взыдетъ* (опять возвращаюсь къ словамъ пророка) *на брезѣ рѣчки обатолы, и оживотворитъ воды и сдѣлаетъ здоровыми. И не оскудѣетъ плодъ дрѣвъ* (Іез. xlvii, 12). Когда проповѣдуется Христосъ, внесется свѣтильникъ. Обыкновенно и пророки возжигаютъ свѣтильникъ Христу, какъ говорить, напримѣръ, Давидъ: *уготовахъ свѣтильникъ помазанному моему* (Пс. cxxx, 17). Чувственный свѣтильникъ отвлекъ наше вниманіе. Но ты обрати свѣтильникъ на то, о чемъ сейчасъ говорится: *и на брезѣ рѣчнѣмъ дрѣвеса многа, и плодъ тѣхъ деревьевъ не оскудѣетъ отъ новости своея* (Іез. xlvii, 7, 12). Не старыхъ деревьевъ былъ плодъ, а новыхъ. Новые, говорить, деревья, новые плоды. *Совлечитесь ветхаго челоука и облечитесь въ новаю обновляемую* (Кол. iii, 9, 10).

6. Видишь, какъ предвозвѣщена благодать? Видишь, какъ справедливо упрекали Господь Никодима: *ты еси учитель Израилевъ и сие ты не въси* (Іоан. iii, 10)? Свидѣтельствуетъ объ этомъ и Захарія: не Захарія, отецъ Іоанна, Іоанна, обитавшаго тогда въ пустынѣ, но украсившаго Палестину и увѣнчавшаго нашъ городъ. Іоанну прилично и послѣ смерти взывать, и изъ гроба прославлять, потому что, если во чревѣ выигравъ онъ проповѣдалъ Владыку, то и во гробѣ выиграетъ святыми костями и скажетъ: *вся кости моя рекуть: Господи, Господи, кто подобенъ тебѣ* (Пс. cxxiv, 10)? Итакъ, говорить блаженный Захарія: *и будетъ въ послѣдняя дни всяко мѣсто отверзаемо дому Давидову* (Ис. ii, 2; Зах. xiii, 1). Домомъ Давидовымъ называетъ родство Давидово, такъ какъ Іосифъ, обручникъ Маріи, былъ изъ дома Давидова. *Обрученный мужеви, емуже имя Іосифъ, отъ дому и отечества Давидова* (Лук. i, 27; ii, 4). Съ пришествіемъ Спасителя всякое мѣсто открыто — востокъ, западъ, югъ, сѣверъ. *И будетъ въ послѣдняя дни всяко мѣсто отверзаемо дому Давидову и изыдетъ вода жива изъ Іерусалима* (Зах. xiii, i; xiv, 8). Какая живая вода? *Рѣки отъ чрева его истекуть воды живы* (Іоан. vii, 38). *И изыдетъ вода жива изъ Іерусалима*. Откуда изыдетъ? *Изыдетъ слово изъ Іерусалима* (Ис. ii, 3), откуда Христосъ, изъ Сіона. Вода живая изъ Іерусалима. Почему же изъ Іерусалима? Потому что оттуда началось 611  
явленіе Духа, потому что въ Іерусалимѣ апостолы получили Святого Духа, и оттуда апостолы пронесли Его во всѣ концы земли. *Изыдетъ*

*вода жива изъ Іерусалима, полъ ея въ море первое и полъ ея въ море послѣднее* (Зах. xiv, 8). Что значить — *въ море первое*, и что — *въ море послѣднее*? Развѣ загадки заключаетъ въ себѣ Писаніе? Нѣтъ, оно проповѣдуетъ истину, объясняетъ таинство, открываетъ силы. *Изыдетъ вода жива*. Замѣть обстоятельство, достойное удивленія. Не говорить: рѣка, но сначала: *вода*, потому что всегда благодать начинается съ малаго и потомъ возрастаетъ въ великое. *Изыдетъ вода жива изъ Іерусалима: полъ ея въ море первое, и полъ ея въ море послѣднее*. Моремъ первымъ называетъ населенные прежде другихъ предѣлы вселенной — къ востоку, потому что здѣсь первоначально процвѣлъ родъ Адамовъ и уже отсюда распространился на западъ и наполнилъ вселенную. Итакъ, первымъ моремъ называетъ пророкъ первоначально населенныя страны земли, а моремъ послѣднимъ, слѣдовательно, предѣлы запада. И востокъ наполнился (благодатью), и западъ украсился. Итакъ, подумай объ этомъ таинствѣ, которое осмѣиваютъ еретики, оскорбляя Святого Духа и владычную силу стѣсняя рабскимъ порядкомъ. Будемъ избѣгать злобы, будемъ избѣгать еретическаго хуленія, будемъ избѣгать привычки къ дурнымъ дѣламъ. Добрыя дѣла — свидѣтельство вѣры, человеколюбіе — свидѣтельство вѣры. Будь милосерденъ къ бѣднымъ. Сдѣлай добро — и пользуйся самъ: вѣдь ты не можешь жать того, чего не сѣялъ. Какъ скажешь Богу: „прости меня“? Какъ будешь просить то, чего не давалъ? Какъ возьмешь то, чего не дѣлалъ? Вспомни хотя свои слова во время нужды. Когда ты былъ бѣденъ, ты отвѣчалъ на просьбы нищихъ: „я хотѣлъ бы имѣть и давать“. Когда ты былъ бѣденъ, ты говорилъ: „кто дастъ мнѣ, и я отдамъ; я хотѣлъ бы давать, Богъ видитъ мою готовность“. Но вотъ Богъ, часто разоблачающій такія мысли и обличающій ихъ самымъ дѣломъ, даетъ такому человѣку богатство: и онъ уже не осуждаетъ теперь себя, но забываетъ свои прежнія слова. Но вѣдь каждый осуждается на основаніи своихъ словъ. Пока мы не судьи, мы говоримъ: если бы я былъ судьей, я сдѣлалъ бы то-то; если бы я былъ судьей, я устроилъ бы такъ; если бы я былъ судьей, я приказывалъ бы то-то и то-то. Вотъ ты пришелъ въ судилище: исполни же свои обѣщанія. Пока ты былъ бѣденъ, ты обѣщалъ милостыню, обѣщалъ правосудіе. Оправдай теперь свои обѣщанія дѣлами. Но относительно смиренія люди бываютъ подобны кузнечикамъ. Зимой кузнецикъ въ окоченѣніи и не можетъ двинуться: онъ цѣпенѣетъ отъ холода, и потому смиренъ, легко можетъ быть пойманъ и взятъ руками; отогрѣвшись же немного на солнцѣ, онъ вспархиваетъ, не въ состояніи сидѣть по прежнему на мѣстѣ, носится въ воздухѣ. Такъ и человѣкъ: среди скорбей отличается смиреніемъ, благочестіемъ, кротостію, добротою. Но приходитъ счастье, и человѣкъ является во всей наготѣ. Поэтому и говоритъ Писаніе іудеямъ, благочестивымъ въ несчастіяхъ и нечестивымъ въ благополучіи: *кузничикъ возскачетъ, аки прутъ, смѣснитъ твой, аки акрида. Солнце взойдетъ, и отлетѣтъ, и не познаетъ*

*мѣсто ея* (Наум. III, 16, 17). Народъ онъ называетъ сбродомъ. Онъ какъ саранча, какъ кузнечикъ, взползшій на ограду въ холодный день: обогрѣло солнце, и онъ улетѣлъ, не осталось отъ него и слѣда, т. е. онъ забылъ о своемъ смиреніи. Такъ и мы: въ бѣдности мы смиренны; обогатимся, и забудемъ. Предъ лицемъ смерти мы любомудрствуемъ, и когда проносится мимо покойникъ, всякій даетъ человѣческимъ дѣламъ правильную оцѣнку, говоря: все преходяще, и мы—ничто. Пока несчастье предъ глазами, всякій готовъ исправиться; но миновало устрашающее зрѣлище, и онъ тотчасъ забываетъ о своемъ рѣшеніи. Поэтому и говоритъ Писаніе: *во всѣхъ словесахъ твоихъ поминай послѣдняя твоя, и во тѣхъ не согрѣшихи* (Сирах. VII, 39). Помни о концѣ своемъ, и ты не будешь грѣшить. Помни всегда о смерти, и твоя мысль не будетъ испытывать колебаній. О, если бы и намъ, братіе, во всѣхъ обстоятельствахъ оставаться вѣрными Богу, Которому подобаетъ всякая слава, честь и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 92.

На слова: *воздвигоша рѣки гласы своя*; и о хожденіи Спасителя по морю, о пяти хлѣбахъ и двухъ рыбахъ, и о первозданныхъ людяхъ послѣ паденія.

1. Сегодняшнее чтеніе изъ Евангелія отъ Маттея, — о волненіи на морѣ, и о чудесномъ хожденіи Спасителя по водамъ и о малодушіи апостоловъ, — является для насъ приличнымъ поводомъ говорить о словахъ пророка: *воздвигоша рѣки, Господи, воздвигоша рѣки гласы своя, — отъ масловъ водъ многихъ: дивны высоты морскія* (Пс. хсп, 3, 4.). Что это такое — *высоты морскія*? Не чудо ли Спасителя, что однимъ мановеніемъ Онъ успокоилъ волнующееся море? Что иное рѣки, возвышающія свои голоса въ морѣ, какъ не ученики Господа? Апостолы—именно рѣки, какъ бы вытекающія изъ вѣчнаго источника — Христа, согласно Его изреченію: *отруай въ Мя, рѣки изъ чрева его истекуть воды живы* (Іоан. VII, 38). Какъ Господь не переставалъ творить чудеса, такъ и апостолы, испытывая морское волненіе, не отступали отъ правды. Въ четвертую стражу ночи увидѣвъ Господа, ходящаго по водамъ моря, они приняли Его за призракъ. Какъ — призракъ? Раба (море, державшее Его на своей поверхности) узнала Владыку, а ученики не узнали Учителя? Имѣя столько доказательствъ Его чудесъ, они сомнѣвались, увидѣвъ Его ходящимъ по поверхности моря. Не Онъ ли самъ посредствомъ Моисеева жезла обнажилъ морскія бездны и открылъ сынамъ Израилевымъ невлажный путь. Они сочли Его за привидѣніе и испуга-

лись: вотъ именно *тамо* убояшася страха, *идѣже* не бѣ страхъ (Пс. хлп, 5), потому что испугались, увидѣвъ предъ собою вблизи пристань жизни. Когда всѣ были объаты страхомъ, Петръ, поднявшись, сказалъ Господу: *Господи, аще Ты еси, повели ми приити къ Тебѣ по водамъ. Онъ же рече: прииди* (Мѣ. хiv, 28, 29). А ученикамъ сказалъ: *держайте, Азъ есмь, не бойтесь* (Мѣ. хiv, 27). Я дѣйствительно говорю, а не какъ призракъ, потому что Я — сама Истина, вочеловѣчившаяся для того, чтобы упразднить виновника призраковъ. *Азъ есмь: не бойтесь!* Что бояться вамъ дуновенія вѣтровъ? Не обо Мнѣ ли сказаны слова: *изводий отъри отъ сокровищъ своихъ* (Пс. сxxxiv, 7)? И теперь я допустилъ вѣтры не для того, чтобы устрашить васъ, но чтобы утвердить. Когда Господь говорилъ это, Петръ, по свойственной ему горячности вѣры, опять выдѣлился и сталъ говорить: Господи, Ты ли Христосъ? По твоимъ рѣчамъ я узнаю Тебя, но Твои дѣла наводятъ на меня сомнѣніе: мы никогда не видали Тебя ходящимъ по морю. Но если Ты—Христосъ, прикажи мнѣ приидти къ Тебѣ по водамъ. Господь сказалъ ему: иди, если ты имѣешь достаточную опору въ своей вѣрѣ. Я не допускаю никакого притворства. Если ты не вѣришь, не ходи. Когда Петръ пошелъ по этому зову Господню, онъ держался на поверхности моря, имѣя вѣру непоколеблемую сомнѣніемъ. Но отойдя не много, по свойственному челоуѣку непостоянству, поддавшись страху, онъ усомнился, поколебался и началъ разсуждать самъ съ собой: какое невѣроятное явленіе: я хожу по морю, влагу попираю какъ земной прахъ. Когда Петръ началъ таку колебаться, море, какъ бы возмущенное невѣріемъ подобнаго себѣ раба, стало волноваться, вразумляя сораба и потопляя невѣрнаго. Тогда Петръ, увидѣвъ, что вѣра носила его по водѣ, а невѣріе подвергаетъ волненію, закричалъ Господу: *Господи, спаси погибаю* (Мѣ. хiv, 30). Что говоришь, Петръ? Теперь, когда ты въ опасности, ты узнаешь Господа? Что же Христосъ? Я не допущу твоей гибели, Я протяну тебѣ руку, потому что все держу въ Своей рукѣ. *И простеръ руку, Иисусъ ятъ его и глагола ему: малоотре, почто усомнился еси* (Мѣ. хiv, 31)? Не мало сомнѣній испытывали апостолы. До самаго воскресенія они колебались; только послѣ воскресенія, получивши твердую увѣренность, они сдѣлались непоколебимыми въ вѣрѣ. А что до самого воскресенія они обуревались многими сомнѣніями, ты слышалъ объ этомъ и сегодня: какъ поздно вечеромъ пришли апостолы къ Господу со словами: *отпусти народы, яко пусто есть мѣсто, да шедше въ окрестныя веси купятъ брашна себѣ* (Мѣ. хiv, 15; ср. Мр. vi, 32; Лук. ix, 10). Замѣть и здѣсь, какая нерѣшительность въ мысляхъ. Они обращаются къ Спасителю со словами: *отпусти народы, яко пусто есть мѣсто*. Отвѣчаетъ имъ Господь: Мнѣ отпустить народъ? Что вы безславите Меня? Что осуждаете Учителя? Я отпущу народъ, чтобы они купили себѣ пищи? Но что скажутъ тѣ, у кого они будутъ покупать хлѣбы? Что въ Моёмъ присутствіи они покупаютъ хлѣбы? Если бы у насъ дѣйствительно не

было хлѣба, хорошо было бы по вашему отпустить ихъ; но теперь, будучи Самъ хлѣбомъ, какъ Я могу отпустить голодныхъ, требующихъ отъ Меня пищи? Народъ требуетъ, а Я прогоню требующихъ? Какой пастухъ поступить такъ съ своими овцами. Къ Даниилу, находившемуся во рвѣ львиномъ, Я послалъ Аввакума съ пищей; сынамъ Израилевымъ — благодарнымъ — въ теченіе сорока лѣтъ Я посылалъ съ неба манну: Мнѣ ли оставлять голодными благодарныхъ? Конечно, нѣтъ, ни въ какомъ случаѣ! *Дадите имъ вы ясти* (Мѡ. xiv, 16). Говорятъ тогда апостолы: мы должны дать имъ пищи? Откуда намъ взять ее, когда намъ приказано ничего не брать съ собой въ дорогу? Кромѣ пяти хлѣбовъ и двухъ рыбъ мы ничего не имѣемъ; но что это на пять тысячъ чловѣкъ, не считая женщинъ и дѣтей? Господь имъ отвѣчаетъ: откуда вамъ взять? Вы имѣете сокровищницу вѣры. Не сказалъ ли я вамъ, что *еще имате труу яко зерно юрушию, речете горѣ сей: двинися и верзися въ море, и будетъ* (Мѡ. xvi, 20; xxi, 22). Горы переставляются, а хлѣбы не умножаются? Вы дайте имъ ѣсть. Когда же они недоумѣвали и отказывались (дать народу пищу), Господь говоритъ имъ: *посадите народы* (Лук. ix, 14). Я пришелъ для того, чтобы служить, и не отказываюсь служить даже рабамъ. Изначала предназначено Мнѣ служеніе: уже въ раю Я послужилъ Адаму. И что дѣлалъ тамъ, не отказываясь исполнить и здѣсь.

614

2. Слѣдуетъ, конечно, объяснить, какъ и когда послужилъ Богъ Адаму. Слушай внимательно. Мы особенно обязаны Богу за шестой день,—послѣдній день творенія,—когда мы получили обѣщаніе. Тогда Богъ почтилъ Адама, взявъ его въ соучастники въ господствѣ надъ тварями. Вы знаете хорошо, какъ въ раю Творецъ, посадивъ Адама на возвышенномъ мѣстѣ, приводилъ къ нему каждое изъ животныхъ. Съ самаго начала Владыка не уклонялся угождать Своему рабу, Своему собственному созданію; такъ и въ читанномъ сегодня Евангеліи Онъ не отказался послужить рабамъ, посадилъ ихъ на траву и, взявъ хлѣбы, преломилъ и передавалъ ученикамъ для раздачи, питая, умножая (хлѣбы), творя чудеса, удовлетворяя народу. Такъ именно въ раю, показывая благость къ Своему творенію, Творецъ, посадивъ Адама на высокомъ мѣстѣ, приводилъ къ нему каждое изъ животныхъ, чтобы Адамъ далъ имъ имена, какія хочетъ, и чрезъ то сдѣлался соучастникомъ Его въ дѣлѣ творенія; объ этомъ и свидѣтельствуетъ Писаніе: *и созда Богъ еще отъ земли вся зѣри селмая и всѣхъ скотовъ, и приведе Я ко Адаму видѣти, что наречетъ Я* (Быт. ii, 19). Это должно было научить ихъ, что и созданы они для тебя. Я передаю тебѣ управленіе ими. Развѣ для ангела, или другого какого созданія, было сдѣлано столько, сколько для чловѣка? Его одного создавъ своимъ руками, ему одному только и послужилъ Творецъ, во-первыхъ—приведеніемъ животныхъ, во-вторыхъ—приготовленіемъ одежды. То же самое показывая Своимъ ученикамъ, во время

Своей земной жизни, Онъ началъ омывать имъ ноги, воспроизводя подобіе древняго творенія. Когда же Петръ изъ благоговѣнія отказался отъ омовенія ногъ, Господь сказалъ ему: *еще не умью тебе, не имаша части со Мною* (Іоан. хіи, 8). Я послужилъ Адаму, во-первыхъ—приведа къ нему животныхъ, во-вторыхъ—изъ его ребра создавъ ему жену, т. е. давъ ему то, что ему принадлежало, а раньше его—Мнѣ. Все это, друзья, показывають, что только человѣкъ среди всѣхъ созданій является избраннымъ и ни съ чѣмъ несравнимымъ созданіемъ Божиимъ; о немъ одномъ написано: *сотворимъ челоука по образу нашему и подобію* (Быт. і, 26). Велико было расположеніе Божіе къ человѣку; и Создатель удостоилъ Адама такой славы, къ которой не было причастно никакое другое созданіе. Но Адамъ пренебрегъ всѣмъ этимъ и низвергся въ самое дно ада; вмѣсто царства навлекъ на себя бѣдность, изъ господина сдѣлался рабомъ, изъ верховнаго начальника нищимъ; надѣленный красотой теперь не имѣеть даже дорожнаго жезла; имѣвшій ежедневно дружескую бесѣду съ Богомъ теперь какъ воръ прячется подъ деревомъ; получившій въ рай жилище теперь нагоняется изъ рая и поселяется напротивъ его, чтобы, имѣя предъ глазами то, чего онъ лишился, не переставалъ негодовать на суетный совѣтъ. Въ самомъ дѣлѣ, что другое могъ дѣлать Адамъ, живя внѣ рая, изнемогая подъ тяжестью трудовъ по воздѣлыванію земли и обливаясь потомъ, какъ не бранить жену, высказывая ей такіе упреки: посмотри на плоды твоего совѣта,—за то, что ты сдѣлала удобное змѣю, я лишенъ дара Божія. Не общала ли ты мнѣ, жена, что если я вкушу запрещеннаго плода, я сдѣлаюсь блаженнымъ? Не общала ли ты сдѣлать меня богомъ послѣ вкушенія запрещеннаго плода? Какъ же богъ оказался землекопомъ, блаженный—самымъ несчастнымъ? Ты обманула и должна понести наказаніе; я потерялъ ребро, а помощника не нашелъ. Горе мнѣ, жена Ева, мать смерти, родительница преслушанія, виновница изгнанія изъ рая, любительница змѣйнаго шипѣнія, послушное орудіе дьявольскаго коварства! Ступай отъ меня прочь: зачѣмъ погубила ты мое безсмертіе, зачѣмъ разодрала мою царскую одежду? Не тобою она была соткана, а ты ее разодрала. Зачѣмъ ты научила меня шивать листья смоковницы? Зачѣмъ ты, обманщица, принесла мнѣ гибельный плодъ, со словами: возьми, съѣшь запрещенный тебѣ плодъ? *Въ оное* 615 *еще день съѣси отъ него, отверзутся очи твои, и будиши яко Богъ, отдалъ доброе и лукавое* (Быт. iii, 5). Что сдѣлала ты, жена? Я ослѣпленъ, ничего не вижу. Я сдѣлалъ зло и оттолкнулъ отъ себя добро. Я тружусь какъ лучъ, а не наслаждаюсь властью подобно Богу. Ступай прочь, жена, я не знаю, кто ты. Прежде чѣмъ прикоснутся къ тебѣ, я ищущу избавленія; я не снесу труда. И ты не знала заботъ, не испытывала скорби: вспомни же объ осужденіи, когда приблизится время родить тебѣ. Оставь меня, жена; ты, сдѣлавшись для меня виновницей нестерпимыхъ бѣдствій: мнѣ повелѣно воздѣлывать землю, ѣсть хлѣбъ въ потѣ

лица; землѣ повелѣно производить для меня терніе и волчцы. На это осужденъ я Богомъ. Что мнѣ дѣлать? Какъ я приготовлю себѣ заступъ? Какъ снаряжу плугъ? Какъ научу вола подчиняться ярму? Откуда достану веревки (для ярма)? Какъ посѣю сѣмя? Когда дождусь колосьевъ? Чѣмъ наточу серпъ? Какъ соберу снопы? Какъ наложу ихъ въ телегу? Какъ очисти гумно? Какъ сколочу вѣялку? Какъ налажу жернова? Когда положу закваску? Въ какую форму выложу хлѣбъ? Чѣмъ разведу огонь? Я не перенесу огорченія. Послѣ сколькихъ трудовъ и поту я ѣмъ хлѣбъ? Смотри, сколькихъ золъ виновницей сдѣлалась ты для меня, жена, названная жизнью и оказавшаяся смертью? И на самомъ дѣлѣ виновница смерти женщина, какъ тогда, такъ и теперь. И пусть не сердятся на меня женщины за то, что я говорю такъ о женщинѣ; если захотятъ упрекать меня, я отклоняю отъ себя такіе упреки. Пусть негодуютъ не на меня, но на христоноснаго Павла. Если захотятъ бранить, пусть бранятъ его. А мы какъ ученики его передадимъ его слова, не прибавляя отъ себя ничего. Пусть послушаютъ Павла, говорящаго нашими устами: *обручить васъ единому мужу дѣву чисту представить Христови. Боюсь же да не како, якоже змій Еву прельсти,* прельститъ и васъ (2 Кор. xi, 2, 8). Видишь, что не мужъ соблазнился, а жена прельстилась? Кто былъ обманутъ? Кто ввѣрился лести змія? Жена, имѣющая уста змія, и подобно ему извергающая ядъ. Кто бесѣдовалъ съ змѣемъ? Она, искавшая оболъщенія. Въ раю не было никого, кромѣ нея и ея мужа; и не боясь ни уединенія, ни чего другого, она ходила и блуждала, отыскивая, гдѣ бы найти себѣ сожителя, еще не вкусивъ брака, но готовая уже къ прелюбодѣянью. Если бы она была съ мужемъ, не сошлись бы тогда змѣй съ змѣемъ. Онъ нашелъ ее вдали отъ мужа и оболъстилъ. Жена, всегда находящаяся при своемъ законномъ мужѣ, никогда не подвергнется гибели, не потерпитъ паденія, не впадетъ въ прелюбодѣяніе, если же она удаляется отъ мужа, то хотя бы среди ангеловъ жила, легко подвергается соблазнамъ. Гдѣ, въ самомъ дѣлѣ, предаются своимъ грязнымъ дѣламъ жены, удаляющіяся отъ законныхъ мужей, какъ не у гробовъ мучениковъ, подъ предлогомъ молитвы устраивая здѣсь свиданія съ нарушителями брака и оскорбляя тѣмъ самыхъ мучениковъ? А часто онѣ даже и клянутся именемъ мучениковъ въ вѣрности своимъ незаконнымъ дѣламъ. О, какъ много зла причинила Ева и какъ много добра она погубила! Всѣ женщины преданныя цѣломудрію, достойны названія мужественныхъ. И между женщинами бываетъ большая разница, какъ и между мужчинами, и между ангелами. Тѣ женщины, которыя соблюдаютъ цѣломудріе, слѣдуютъ примѣру Дѣвы, любятъ Сусанну, цѣлуютъ Сарру, обнимаютъ Ревекку. А нарушающія цѣломудріе заблуждаются какъ Ева, клеветуютъ какъ египтянка, стригутъ какъ Далила, убиваютъ рабовъ Божіихъ какъ Іезавель. Это не частное мнѣніе, это засвидѣтельствовано вселенной. Пусть же нѣкоторые изъ

безбожнихъ, услышавши только что сказанное, не пытаются развращать нашъ слухъ, уловляя насъ въ разногласія. У насъ нѣтъ общихъ съ ними мыслей. Апостольское слово, указывая на Еву, даетъ намъ поводъ говорить то, что мы сказали. Поэтому, ежегодно мы возобновляемъ въ памяти тѣ же самыя слова, приводя въ свидѣтели божественнаго Павла, сказавшаго: *обручитьъ васъ единому мужу двѣмъ чисту представити Христови* (2 Кор. xi, 2), — чтобы не соблазнилъ и васъ змѣй, какъ соблазнилъ Еву, жену Адама, на грѣхопаденіе. Въ другомъ мѣстѣ тотъ же апостолъ говоритъ: *Адамъ не прелстися, жена его Ева прелстившися въ преступленіи бысть. Спасется же чадородія ради, аще пребудетъ въ вѣрѣ и любви и во святыхъ и въ цѣломудріи* (1 Тим. ii, 14, 15), а не съ невоздержаніемъ. *Спасется чадородія ради*, — говоритъ, — конечно (если рождаетъ) не такъ, какъ Ева родила Канна, но какъ Дѣва родила Христа, Которому слава и держава со Отцомъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 94.

На слова: *приидите возрадуемся Господеви* (Пс. xciv, 1).

- Звукъ трубы возбуждаетъ въ войнахъ воинскій духъ и ободряетъ ихъ къ сраженію съ непріятелемъ, а приближеніе бури побуждаетъ моряковъ оставить гавань и вывести корабль въ открытое море. Подобнымъ образомъ насъ собрала на это духовное празднество торжественная пѣснь пѣснопѣвца Давида, прозвучавшая намъ сегодня изъ его книги. Что же говоритъ онъ? *Приидите, возрадуемся Господеви, воскликнемъ Богу Спасителю нашему. Предваримъ лице Его во исповданіи* (Пс. xciv, 1, 2). Вотъ что говоритъ Давидъ; вотъ добрый призывъ; вотъ духовная пища. *Приидите, возрадуемся Господеви, воскликнемъ Богу Спасителю нашему. Предваримъ лице Его во исповданіи*. О, человеколюбіе Владыки! О, увѣщаніе пророческое, зовущее насъ къ покаянію! Здѣсь ты видишь великое человеколюбіе Владыки, слышшишь отрадную проповѣдь пророка: она всѣхъ насъ обращаетъ къ покаянію, призываетъ къ благочестію и спасенію. *Приидите, возрадуемся Господеви*. Господь повелѣваетъ, пророкъ призываетъ, и мы должны повиноваться. Конечно, онъ призываетъ насъ не къ тлѣнному пиршеству, доставляющему удовольствіе нашему чреву. Вотъ какъ зоветъ насъ его сладкогласная лира: *приидите, возрадуемся Господеви*. Итакъ, всѣ мы, соединившись узами любви къ нему и принявъ его послушанія, припадемъ ко Владыкѣ, очистившись отъ содѣянныхъ нами за день прегрѣшеній. Только въ настоящей жизни возможно покаяніе, а на долю



будущей остаются угрозы и судъ. Послушай, что говорить объ этомъ самъ пророкъ: *во адъ же кто исповѣтся тебѣ* (Пс. vi, 6). Итакъ, пусть ничто не удерживаетъ насъ, но отъ всего сердца будемъ умолять Бога. Онъ съ готовностью слушаетъ моленія просящихъ Его; только ты не лѣнись просить Его. Богъ всегда готовъ слушать тебя. Тебѣ не нужно ни дѣлать далекихъ путешествій, ни переплывать моря. Послушай, что Онъ говоритъ: *царствіе небесное внутри васъ есть* (Лук. xvi, 21). Отъ тебя не требуется никакихъ тратъ или издержекъ, — только обратиться къ Нему съ плачемъ и тотчасъ преклонишь Его на милость къ тебѣ. Обратился нѣкогда Езекиа къ стѣнѣ [говоря: *помяни, Господи, яко истинно ходихъ предъ Тобою и сердцемъ совершеннымъ, и угодная предъ очима Твоима сотворихъ. И восплакася Езекиа плачемъ великимъ* (4 Цар. xx, 2, 3), и Господь продолжилъ его жизнь], не къ каменной, конечно, обратился онъ стѣнѣ, но къ стѣнѣ, создаваемой ученіемъ апостоловъ и пророковъ. Разумѣю ту стѣну, о которой Павелъ похваляясь говорилъ: *яко премудръ архитектонъ основаніе положихъ* (1 Кор. iii, 10), — ту стѣну, въ которую вложенъ краеугольный Камень. Разумѣю Христа, [о Которомъ Писаніе говоритъ: *камень, еможе небрегоуша зиждущии, сей бысть во главу угла* (Пс. cxvii, 22), — разумѣю стѣну, построенную изъ святыхъ камней, о которой говорить Писаніе], что (въ ней) *каменіе свято валлется* (Зах. ix, 16), — разумѣю ту стѣну, изъ которой созданъ храмъ Божій. Что ты дѣлаешь, Езекиа? Зачѣмъ обратился ты къ стѣнѣ? [Краеугольный Камень, говоритъ, я ищу, — Краеугольный Камень, который есть Христосъ] Его я ищу — Подателя жизни и Избавителя отъ смерти; Его ищу и къ Нему прибѣгаю. Обратившись и вмѣстѣ съ тѣмъ покаившись, онъ приобрѣлъ себѣ жизнь и отклонилъ приговоръ, произнесенный о немъ Богомъ, и Богъ прибавилъ ему пятнадцать лѣтъ жизни. И когда со всѣхъ сторонъ былъ окруженъ и осажденъ врагами городъ, явился ангелъ, поборающій по немъ, и поразилъ безчисленныя полчища ассирійянъ. Такова сила покаянія! *И сиде, говорится, ангелъ Господень и уби отъ полка Ассирійскаго сто восемьдесятъ и пять тысячъ* (4 Цар. xix, 35). А самого вождя ихъ Сеннахириша отпустилъ Богъ живымъ не по чему другому, я думаю, какъ только чрезъ то призывая его къ покаянію. Извѣстно именно, что когда Богъ увидѣлъ, что онъ не убѣдился этимъ и не обратился, но остается твердымъ и непримиримымъ въ своей злобѣ, тогда руками двухъ его сыновей Богъ предалъ его смерти. Когда онъ думалъ, что уже избѣжалъ насланной Богомъ пагубной смерти, возвратился на родину и готовъ былъ наслаждаться благами мира въ безопасности, тогда два сына его, Адремелехъ и Сарасаръ, убиваютъ его и убѣгаютъ въ горы Араратскія. Видишь, возлюбленный, что принесло Езекиа его исповѣданіе, и какое зло причинила Сеннахириму его коsnость во грѣхѣхъ? Хочешь, я укажу тебѣ и другой путь покая-

ніа и дверь исповѣданія? Подражай покаянію язычниковъ: я разумію именно ниневитянъ. Они, не слышавъ ни евангельскихъ словъ, ни проповѣди пророковъ, ни благовѣстіа о царствѣ небесномъ, оказали однако послушаніе пророку и—смотри—какъ припадаютъ къ Богу, какъ умилюютъ Его, какъ гнѣвъ Его прелагаютъ на милость къ себѣ, и какъ они отклонили приговоръ Божій, какъ смягчили Его гнѣвъ и расположили Его къ челоуѣколюбію, какъ свой городъ, стоявшій на краю гибели, оградил надежнѣе всякой стѣны и сдѣлали его крѣпче адаманта. Богу угодны были не царскій вѣнецъ и держава, но пепелъ съ власнищей; не блескъ багряницы, но рубище; не золотой тронъ, украшенный камнями, но исповѣданіе (грѣховъ). О, сила рубища, превосходящая и побѣждающая царскую багряницу! О, могущество пепла, сильнѣйшее царскаго вѣнца и престола! Вѣдь именно въ то самое время, когда царь былъ въ вѣнцѣ и сидѣлъ на тронѣ въ багряницѣ и съ державою, т. е. царскимъ жезломъ, въ рукахъ, а кругомъ него стояло войско и толпилась свита,—въ это именно время, можетъ быть, вошелъ къ нему пророкъ, обнаженный, ноги въ пыли, лице въ поту, и произнесъ свои слова: *еще три дня, и Ниневія превратится* (Ион. iii, 4). Что ты дѣлаешь, о, пророкъ? Если дѣйствительно Духъ Божій въ тебѣ, то почему не знаешь ты воли Божіей, что не погубить желая, но призвать къ покаянію, Онъ изрекъ этотъ приговоръ? Ничего больше, говорить, не сказалъ мнѣ Богъ кромѣ того, что *еще три дня, и Ниневія превратится*. Что дѣлаешь, о, Іона? Почему не прибавляешь къ этому никакого наставленія. Въ самомъ дѣлѣ, что сказано было Богомъ Исаіа для передачи Израилю? Ничего другого, кромѣ однихъ этихъ словъ. Какіхъ словъ? *Рцы, говорить, людямъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣте, и видѣще узрите и не увидите* (Ис. vi, 9). А между тѣмъ, видишь, какими различными наставленіями и поученіями онъ вразумляетъ ихъ, какія убѣжденія и увѣщанія и обличенія предлагаетъ имъ? Вотъ, напримѣръ, какъ онъ обличаетъ: *позна волю стяжавшаго и оселъ ясмъ господина своего. Израиль же Мене не позна, и люди Мои не разумѣша* (Ис. i, 8). Вотъ его обличеніе. Послушай и его увѣщаніе: *измѣйтесь, чисты будьте, отнимите лукавства отъ душъ вашихъ* (Ис. i, 16); или опять: *еще хотите, и послушаете Мене, благая земли съесте* (Ис. i, 19). И еще многое другое говоритъ имъ Исаія и удостовѣряетъ это, написавъ цѣлую книгу. Не остановился и на этомъ, но приводитъ даже свидѣтелей въ началѣ своей проповѣди: *слыши небо и оуди земле, яко Господь возмалола*. Что возмалола? Скажи громко, Исаія. *Сыны, говорить, родихъ и возвысихъ, ти же отвергашася Мене* (Ис. i, 2). А ты, Іона, не сдѣлалъ ничего подобнаго, но возвѣстилъ гибель, говоря: *еще три дня, и Ниневія превратится*. Ты ничего не сказалъ имъ о Богѣ, не сказалъ: *яко Господь возмалола*, подобно Исаіа, а произносишь жестокий и

безчеловѣчный приговоръ. Впрочемъ, ниневитяне, хотя и не были поставлены въ ученіи, не слышали проповѣди пророковъ, не получили обѣщанія евангельской благодати, (не имѣли) ни любви къ царству небесному, ни страха наказаній, но отличались скотскимъ характеромъ и жестокими и безчеловѣчными правами,—несмотря на все это, услышавши произнесенный надъ ними приговоръ, они тотчасъ обращаются къ покаянію, исповѣдуются въ совершенныхъ ими грѣхахъ, и это—даже не зная, получаютъ ли прощеніе. Въ самомъ дѣлѣ, что они говорили? *Кто есть, еще обратится Богъ и раскается и спасетъ насъ* (Ион. III, 9). Они не могли воспользоваться примѣромъ другихъ, которые покалялись бы и были спасены, у нихъ не было другихъ ниневитянъ, и поэтому они еще сомнѣваются въ своемъ спасеніи, но всетаки каются. И тотчасъ царь, сбросивъ съ себя вѣнецъ и багряницу, облачается въ рубище и посыпаетъ себя пепломъ, и за нимъ весь городъ—отъ малаго даже до великаго, и не только люди, но и скоты, и быки, и овцы. Что дѣлаешь, о, царь? Видѣ согрѣшили люди,—зачѣмъ же ты и скотовъ заставляешь поститься? Зачѣмъ и на нихъ возлагаешь вретича и пепель? Мы, отвѣчаетъ онъ, отягчены многими грѣхами и недостойны умолить Бога. Съ какимъ лицомъ предстанемъ мы предъ нимъ и будемъ просить Его? Поэтому мы и заставили умолять за насъ неповинныхъ въ грѣхахъ. Можетъ быть, кто-нибудь наблюдалъ подобное и между людьми? Если кто нанесетъ оскорбленіе кому-нибудь изъ высокопоставленныхъ лицъ, то за него просятъ не принимавшіе участія въ оскорбленіи, чтобы ему былъ прощенъ его грѣхъ. Такъ и мы поступаемъ. Мы непростительно согрѣшили, мы недостойны просить за самихъ себѣ и умиловитъ Бога; поэтому мы и заставили скотовъ, быковъ и овецъ, припадать къ Богу и умолять Его. О, сила покаянія! О, могущество исповѣданія (грѣховъ)! Покаяніе оградило городъ, смягчивши приговоръ Божій. Но пророкъ еще не вѣрить въ спасеніе ниневитянъ; выйдя за городъ, онъ сидѣлъ въ ожиданіи, что будетъ съ городомъ: приговоръ или покаяніе возьметъ верхъ? То и другое какъ бы лежало въ чашкѣ или на коромыслѣ вѣсовъ: съ одной стороны—осужденіе, съ другой—покаяніе. И покаяніе, побѣдивъ смерть, спасло городъ. Тогда,—мнѣ приходится сокращать рѣчь, — опечалился Иона, что онъ долженъ оказаться лжецомъ. И какъ тогда поступилъ съ нимъ всемудрый Богъ? Онъ приказываетъ солнцу бросать на его голову палящіе лучи до такой степени, что солнечный зной сдѣлался для него нестерпимымъ. Когда же онъ отъ зноя страдалъ и приходилъ въ отчаяніе, ночью Богъ повелѣлъ вырасти къ утру тыкву и освѣнять тѣнью голову Ионы. По этому случаю я съ удовольствіемъ предложилъ бы іудею вопросъ въ такомъ родѣ: скажи мнѣ, о, іудей, спрашивающій: какъ безъ мужа родила Дѣва, и какъ родившая осталась дѣвой? — отвѣтъ сначала ты мнѣ: какъ земля въ одно утро произрастила изъ себя

тыкву, и какъ въ одно мгновеніе развернулись листья тыквы и уже давали тѣнь пророку? Тогда и я скажу тебѣ, какъ Дѣва родила и послѣ рожденія пребыла дѣвой? Впрочемъ, не будемъ бросать святыни псамъ. Пусть извергнутся изъ нашего счета невѣрные іудеи! Итакъ, когда тыква давала тѣнь Іонѣ, *повелѣтъ* опять *Богъ червію раннему во утріе, и подъяде тыкву* и она тотчасъ *изсше* (Іон. іv, 6). Смотри, іудеи, и обуздай свое невѣріе, если Богъ совершитъ что и гораздо болѣе важное. Въ одну ночь выросла, и въ одну ночь погибла (тыква). Когда тыква засохла, Іона былъ недоволенъ, огорчался, приходилъ въ уныніе, отъ печали о тыквѣ, и говорилъ: *уне ми умрети нежели, жити* (Іон. іv, 8). Обратившись къ нему, премудрый Богъ утѣшаетъ его, говоря: *зѣло ми опечалился еси ты о тыквѣ? А Іона сказалъ: зѣло опечалился азъ даже до смерти* (Іон. іv, 9). На это Богъ говоритъ ему: *ты оскорбился еси о тыквѣ, о нейже не трудился еси, ни воскормилъ еси ея, яже обнощъ родися, и обнощъ погibe. Азъ же не пожалю ли Ниневіи града великаго, въ немже живутъ многыиши неже дванадцать тѣмъ челоувѣкъ, иже не познаша—при множествѣ жителей—десницы своя, ниже шуйцы своя, и скоти ихъ мнози* (Іон. іv, 10, 11). Вотъ что говоритъ Онъ: Я челоувѣколюбивъ и не желаю гибели дѣла рукъ Моихъ, которое Я создалъ съ любовію. Именно поэтому Я угрожалъ разрушеніемъ и смертію—не съ цѣлю убить, но съ цѣлю обратити къ покаянію. Въ теченіе столькихъ лѣтъ Я ожидалъ ихъ обращенія, и теперь, когда они только что обратились, Я долженъ преврътти ихъ? Это не свойственно Миѣ, Іона. Какъ челоувѣкъ ты желаешь осуждать, а Я какъ Богъ хочу оказать челоувѣколюбіе. Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ! Какое богатство у Тебя челоувѣколюбія и жалости! Только что находившіеся подъ смертнымъ приговоромъ теперь являются учителями вселенной,—потому что ихъ примѣръ служить руководствомъ для всѣхъ, и вооружившись ихъ покаяніемъ, мы не потерпимъ крушенія. Итакъ, не будемъ откладывать день за днемъ. *Не еси бо, что родитъ находий день* (Притч. хviii, 1). *День Господень, якоже тать въ нощи, тако прїидетъ* (1 Сол. v, 2). Итакъ, *прїидите, возрадуемся Господеси, воскликнемъ Богу Спасителю нашему. Предваримъ лице Его во исповданіи*. Неизвѣстенъ конецъ нашей жизни, не указанъ намъ срокъ его, не назначено время ему. Но какъ только повелитъ Давшій дыханіе всѣмъ, тотчасъ душа наша отлетитъ отъ тѣла и оставитъ его безжизненнымъ. Поэтому, зная неизвѣстность конца, всѣ мы будемъ ожидать Жениха, и когда Онъ постучится въ дверь, выйдемъ къ Нему съ возженными свѣтильниками, имѣя съ собой и елей, чтобы, какъ только раздастся кличъ, что *женихъ ірдетъ*, вамъ выйти къ Нему на встрѣчу: и да не окажемся мы тогда вмѣстѣ съ пятью неразумными дѣвами внѣ брачнаго чертога! Не будемъ же, возлюбленные, предаваться сну, но будемъ всегда имѣть елей въ свѣтильникахъ

нашихъ, потому что нельзя будетъ уже въ тотъ часъ пойти и купить елей у торговцевъ: здѣсь онъ покупается, а тамъ только тратится. А кто же эти торговцы, какъ не бѣдные? Подай хлѣбъ, и ты получаешь [царство небесное; подай хлѣбъ, и ты получаешь] то, *яже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, яже умъ не постигаетъ, яже не вѣдоути* (1 Кор. II, 9). *Приидите же, возрадуемся Господеву: воскликнемъ Богу Спасителю нашему. Предваримъ лице Его во исповѣданіи* (Пс. xciv, 1, 2), потому что *нощъ прейде, а день неизвѣстной жизни приближися* (Римл. xiii, 12). (Да дастъ же Богъ) всѣмъ намъ, содѣявшимся свѣтомъ отъ свѣта, ходить во свѣтѣ славы Христа Спасителя нашего, въ самомъ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 95.

Воспойте Господеву пѣснь нову, воспойте Господеву  
вся земля (Пс. xcvi, 1).

1. Поистинѣ прекрасную и чудесную пѣснь воспѣлъ намъ пѣсно- 619  
пѣвецъ Давидъ на своей духовной лирѣ, пророческимъ языкомъ пред-  
варя евангельское слово и старыми словами описывая новыя дѣла.  
Что же онъ воскликнулъ? Какъ мы только что слышали: *воспойте*  
*Господеву пѣснь нову, воспойте Господеву вся земля*. Посмотри, возлюб-  
ленный, и благоговѣнно подумай, какъ онъ, соединяя пророчество съ 620  
словами благовѣстія, утверждаетъ согласіе догматовъ. *Воспойте*, гово-  
рить онъ, *Господеву пѣснь нову*. Мы знаемъ, братіе, что новая пѣснь  
противопоставляется старой. Значить, нужно опредѣлить, что содержитъ  
въ себѣ старая пѣснь и что новая, — и тогда по различію предметовъ  
содержанія мы можемъ понять истинный смыслъ. Конечно, первая и  
самая древняя пѣснь воспѣвалась при Черномъ морѣ, когда дивный 621  
Моисей божественною силою окаменилъ море и дно морское обратилъ  
въ сушу и, воспѣвъ пѣснь, говорилъ: *поимъ Господеву, славно бо про-*  
*славимся: кони и всадники вверже въ море* (Исх. xv, 1). Другая древняя  
пѣснь воспѣвалась блаженной Деборрой, когда она послѣ пораженія  
враговъ ознаменовала побѣду величайшимъ, какимъ только могла, тор-  
жествомъ — побѣдною пѣснью (Суд. v). Найдеши и еще древнюю пѣснь,  
воспѣтую подобно первой въ пустынѣ, когда сыны Израилевы нашли  
колодезь и наслаждались новымъ благодѣніемъ Божиимъ (Числ. xxi,  
17 — 20). И вообще много слѣдовъ древней пѣсни откроется тѣмъ,  
которые близко и съ чистымъ намѣреніемъ вникаютъ въ Священные  
Писанія. А намъ слѣдуетъ теперь опредѣлить, какой смыслъ и какое  
назначеніе имѣетъ эта недавняя и новая пѣснь. Будь вполне внимате-  
ленъ къ моимъ словамъ. Древняя пѣснь была предназначена для одного

народа и ограничена предѣлами одной страны, т. е. Палестины, и въ этой страны народу не было позволено употреблять древнюю пѣснь, но какъ народъ былъ одинъ и языкъ одинъ, то къ одному мѣсту и одной странѣ были приурочены въ древности и богослуженіе Богу и пѣснь. Объ этомъ свидѣлствуетъ и блаженный Давидъ, влагая въ уста плѣнныхъ въ Вавилонѣ евреевъ такіа слова: *како воспоемъ тѣмъ Господню на земли чуждей* (Пс. сxxxvi, 4)? Видишь, что не позволено было древней пѣснѣ распространяться по всей поднебесной, но пѣніе ея присвоено было одному народу? И далѣе вспомнимъ, что говорили тѣже вавилонскіе плѣнники: *тогда вступиши ны плѣнши насъ о словесахъ тѣсней и ведеши насъ о тѣни: воспойте намъ отъ тѣсней Сионскихъ* (Пс. сxxxvi, 8). На это, въ виду требованія закона и запрещенія пѣть божественныя пѣсни на чужой землѣ, они отвѣчаютъ: *како воспоемъ тѣмъ Господню на земли чуждей?* Итакъ, древняя пѣснь была рѣшительно ограничена, какъ я уже сказалъ, однимъ народомъ и страной, а новая пѣснь распространяется по всей поднебесной и воспѣвается всей вселенной. Поэтому и пророкъ, сказавъ: *воспойте Господеву тѣмъ нову*, тотчасъ прибавилъ: *воспойте Господеву вси земля*. Смотри, насколько шире здѣсь даръ, какимъ распространеннымъ представляется богословіе, смотри, какъ онъ указываетъ на введеніе новой пѣсни вмѣсто прежней ограниченной. И чтобы никакими человѣческими соображеніями не затемнялось созерцаемое имъ, псалмопѣвецъ не умолчалъ и о дѣйствіи евангельской благодати, но сказавъ: *воспойте Господеву вся земля*, далѣе прибавилъ: *благовѣстите день отъ дне спасеніе Лю* (Пс. xcv, 2). Какое спасеніе? Очевидно, онъ разумѣетъ многохвальное домостроительство Спасителя, разумѣетъ то время, когда Богъ ради человеколюбія сдѣлался человекомъ, когда къ страждущимъ пришелъ врачъ, когда сидящимъ во тьмѣ возсіялъ свѣтъ, а заблудившимся открылся Путь, тотъ Путь, Который сегодня зывалъ въ Евангеліи: *Азъ смъ путь и истина и животъ* (Іоан. xiv, 6).

Необходимо, братіе, изслѣдовать, ради чего Богъ въ древности ограничивалъ Свой народъ мѣстомъ и страной и почему не позволялъ ему пѣть божественныя пѣсни по всей землѣ. Прежде всего нужно твердо запомнить, что Богъ не колеблется и не измѣняется и не переходитъ отъ одной мысли къ другой, такъ что сегодня хочетъ одного, а завтра другого,—но, будучи Самъ неизмѣннымъ и постояннымъ, Онъ приспосабливается къ человѣческой немощи. Часто Богъ говоритъ и даетъ законы не такъ, какъ могъ бы дать Самъ по Себѣ, но такъ, какъ мы въ состояніи принять. Могъ Онъ и древней пѣсню возжечь свѣтильникъ для народовъ, но носители свѣтильниковъ не были способны къ проповѣди благочестія. Если имъ самимъ вѣреннаго ученія благочестія они не соблюли, то какъ другимъ могли передать законъ благочестія? Такъ какъ это былъ народъ невѣрный и непостоянный,

легко заражавшіяся языческими мерзостями, то онъ и былъ привязанъ къ одному мѣсту, чтобы могъ самъ по себѣ упражняться въ законѣ благочестія. Такъ нерѣдко поступаетъ и каждый изъ окружающихъ насъ: если онъ имѣетъ подозрѣніе противъ жены, то удерживаетъ ее въ опредѣленномъ мѣстѣ, затворяетъ въ теремѣ, окружаетъ свнухами и всякаго рода стражей и принимаетъ всѣ мѣры предосторожности въ отношеніи цѣломудрія, такъ какъ не полагается на искренность любви и свойственную цѣломудренной женщинѣ охрану, заключающуюся въ цѣломудріи сердца. А имѣющій цѣломудренную и скромную жену ничѣмъ не стѣсняетъ ея свободы, такъ какъ вполне увѣренъ въ ея расположеніи. Она выходитъ на площадь—и нѣтъ повода къ ревности: она встрѣчается со многими мужчинами—и недугъ ревности не имѣетъ пищи,—потому что съ ней неразлученъ ея наставникъ и охранитель—ея нравъ. И вотъ, какъ бываетъ у насъ—людей, такъ поступаетъ и Богъ.

2. Но пусть никто не считаетъ приведенное сравненіе неприличнымъ: между Богомъ и народомъ такія же отношенія, какъ между мужемъ и женой, не въ смыслѣ, конечно, тѣлеснаго общенія, но въ смыслѣ взаимнаго расположенія и любви. Самъ Богъ, обращаясь къ древней синагогѣ чрезъ пророка, прямо говорилъ: *и обручилъ ты себя въ правдѣ и въ судѣ и въ милости и въ познаніи Господа* (Ос. II, 19, 20). Вотъ какъ объясненъ здѣсь брачный союзъ съ Богомъ. Въ чемъ же заключается этотъ союзъ? Въ познаніи. Въ человѣческомъ бракѣ происходитъ общеніе тѣла, а въ бракѣ съ Богомъ сочетается съ Богомъ душа. И какъ о томъ сказано: *и прилепится къ женѣ своей и будутъ два въ плоть едину* (Ефес. V, 31), такъ и душа, находящаяся въ единеніи съ Богомъ Словомъ, вызываетъ: *прилепится душа моя по тебѣ, мене же пріять десница твоя* (Пс. LXXII, 9). Итакъ, древняя синагога имѣла мужа въ лицѣ закона, какъ свидѣтельствуется сегодня Исаія устами апостола, потому что Павелъ воспользовался словами пророка, говорилъ такъ: *писано бо есть, яко многа чада пустыя паче нежели имущія мужа* (Гал. IV, 27, — Ис. LIV, 11). Итакъ, законъ былъ для нея мужемъ (и возвращаюсь къ своему сравненію), но она была въ подозрѣніи, такъ какъ постоянно пятнала любовь къ Богу своимъ влеченіемъ къ идоламъ, въ чемъ и обличаетъ ее Богъ, говоря: *и соблудила еси съ каменемъ и съ древомъ* и забыла Меня, *рече Господь* (Іер. III, 9, 10). И такъ какъ синагога навлекала на себя подозрѣніе, то по справедливости Онъ призываетъ ее къ опредѣленному мѣсту и заключаетъ, какъ будто въ теремѣ, въ храмѣ, не позволяя въ другомъ мѣстѣ ставить даже жертвенникъ, но для всего населенія Іудеи и Палестины было указано одно мѣсто, имѣвшее жертвенникъ. Поэтому и Моисей, не имѣя довѣрія къ женѣ (Писаніе всетаки называетъ синагогу женой), т. е. зная испоконвѣки синагогу, предупреждаетъ ее, говоря: *внемли себѣ, Израилю, да не принесеши всесожженій твоихъ и жертвъ на всякомъ мѣстѣ, еже*

аще найдеш, токмо на мѣсть, еже аще избереѣтъ Господь Богъ твой (Втор. XII, 13, 14). Видишь, какъ она ограничена? И по справедливости, братіе, — потому что, если, имѣя (по закону) жертвенникъ только въ одномъ мѣстѣ, она всякое мѣсто наполнила идолослуженіемъ, какъ громко свидѣтельствуєтъ Іеремія: *по числу градовъ твоихъ бѣху бози твои, Іудо, и по числу путей Іерусалимскихъ ты приносишь жертвы Ваалу* (Іерем. XI, 13), — если, получивши одно мѣсто, всю землю наполнила блудомъ, то подумай, до какой бы крайней необузданности дошла она, если бы получила полную свободу? Поэтому, братіе, и пѣніе, и жертвы, и народъ этотъ — все было привязано къ одному мѣсту. А Церковь цѣломудренная, непорочная, всюду носящая въ себѣ Христа и имѣющая безчисленныхъ свидѣтелей своей преданности жениху, не стѣсняется мѣстомъ, но во всякомъ мѣстѣ у нея жертвенники, во всякомъ мѣстѣ ученіе. Это предсказываетъ Богъ чрезъ пророка; сопоставляя процвѣтаніе Церкви и неблагодарность народа, пророкъ говоритъ послѣднему: *мѣсть воли моя съ васъ, малолетъ Господь Вседержитель, и жертвы не прииму отъ рукъ вашихъ. Зане отъ востока солнца и до запада имя Мое прославися во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ еиміамъ приносится имени Моему, и жертва чиста* (Малах. I, 10, 11). Видишь, какъ ясно и открыто онъ указалъ таинственную трапезу — безкровную жертву? А чистымъ еиміамомъ онъ называетъ святую молитву, возносимую при жертвоприношеніи, потому что такой еиміамъ пріятель Богу, т. е. не добываемый изъ земныхъ корней, но еиміамъ, возносящійся къ Богу отъ чистаго сердца. *Да исправится молитва моя яко кадило предъ Тобою* (Пс. СХІ, 2). Видишь, какъ повсюду допускается блескъ божественной литургіи? Какъ не ограничивается мѣстомъ ни жертвенникъ, ни пѣніе? *На всякомъ мѣстѣ еиміамъ приносится имени Моему*. Итакъ, жертвой чистой является, во первыхъ, таинственная трапеза, небесная, премірная жертва. Вѣдь и у насъ есть много различныхъ жертвъ. Въ ветхомъ заветѣ законъ различалъ многіе виды жертвъ: жертва о грѣхѣ, такъ называемая жертва всесожженія, жертва хвалы, жертва спасенія, жертва по случаю очищенія проказы и много другихъ различныхъ жертвъ для очищающихся отъ всякаго рода нечистоты; и вообще велико и безмѣрно было число жертвъ по закону. А новая благодать, явившись, въ одной совмѣщаетъ всѣ и устанавливаетъ единую истинную жертву.

623 3. Впрочемъ, и у насъ есть различныя жертвы, только онѣ берутъ начало не въ законѣ, но въ духѣ евангельской благодати. Хочешь знать тѣ жертвы, которыя имѣетъ церковь? (Хочешь знать), какъ безъ крови, безъ жертвенника и всего прочаго возносится Богу евангельскій даръ, жертва чистая и нескверная? Обратись къ Священному Писанію и оно ясно представитъ тебѣ различіе (между нашими жертвами) и ихъ разнообразіе. Итакъ, первая жертва есть та, о кото-



рой я сказалъ выше, — тотъ духовный и таинственный даръ, о которомъ говоритъ Павелъ: *будьте подражатели Богу, якоже чада возлюбленная, и ходите въ любви, якоже и Христосъ возлюбилъ есть насъ, и предаде Себе за ны приношеніе и жертву Богу въ вою благоданіи* (Ефес. v, 1, 2). Вторая жертва — жертва мучениковъ. Послушай Павла — онъ свидѣтельствуеъ объ этомъ: *молю васъ, братіе, представите тѣла ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови* (Римл., xii, 1). Итакъ, первая жертва — жертва спасенія, вторая — мучениковъ, третья — жертва молитвы: *да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою. Воздѣланіе руку мою, жертва вечерняя* (Пс. cxl, 2). Четвертая — жертва хвалы, состоящая изъ хвалебныхъ пѣсней: *пожри Богови жертву хвалы* (Пс. xlix, 14). Пятая — жертва правды: *тогда благоволиши жертву правды* (Пс. l, 21). Шестая — жертва милостины: *жертва чиста и нескверна, еже постыцати сирыхъ и вдовицъ въ скорбехъ ихъ* (Іак. i, 27). Седьмая — жертва воскликновенія. Воскликновеніе (ἀλαλγμός) есть воинскій побѣдный кличъ. Воскликновеніе — не то же, что — воцль (ὀλολγμός). Когда на войнѣ послѣ побѣды кричатъ воины, это и есть воскликновеніе, радостный кличъ и знакъ побѣды. Поэтому пророкъ ублажаетъ будущихъ свидѣтелей побѣды Христовой, воспѣвающихъ побѣдный гимнъ: онъ говоритъ: *блазени людие, отъидущи воскликновении* (Пс. lxxviii, 16). Итакъ, воскликновеніе есть побѣдный шумъ и крикъ на войнѣ. Послѣ того какъ Спаситель одержалъ побѣду надъ всѣми врагами Своими, — *держайте, яко Азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. xvi, 33), — мы, воспѣвая гимнъ въ честь Побѣдителя, производимъ тотъ побѣдный шумъ, который ублажаетъ пророкъ въ словахъ: *обидохъ и пожрохъ въ селеніи ево жертву хваленія и воскликновенія* (Пс. cxvi, 6). Восьмая жертва Богу — сокрушенный духъ: *жертва Богу духъ сокрушенъ: сердце сокрушенно и смиренно Богъ не уничижитъ* (Пс. l, 19). Видишь, какія у насъ существуютъ жертвы? Есть и еще особая жертва, совершаемая въ евангельской проповѣди, — учительное слово, о которомъ апостолъ Павелъ говоритъ: *священнодѣйствующе благовѣствованіе Божіе, да будетъ приношеніе Божіе благоупріятно, освященно Духомъ Святымъ* (Римл. xv, 16). Видишь, какъ онъ показалъ, что и проповѣдь возносится предъ Богомъ какъ жертва? Итакъ, имѣешь первую жертву — спасительный даръ, вторую — жертву мучениковъ, третью — молитвы, четвертую — воскликновенія, пятую — правды, шестую — милостины, седьмую — хвалы, восьмую — сокрушенія и смиренія, девятую — проповѣди. Не опустилъ ли я чего? И дѣйствительно: я насчиталъ девять, а имѣлъ въ виду сказать о десяти. Итакъ, какая же жертва пропущена? Да, есть и десятый видъ жертвы — жертва плодоношенія, о которой говоритъ Павелъ: *пріимъ отъ Епафродита посланная отъ васъ, вою благоданіа, жертву пріятну* (Филип. iv, 18). Видишь, что и благодвореніе святымъ Павелъ называетъ жертвой? Вотъ какъ разнообразны наши жертвы. *Пожри Богови*

624 *жертву хвалы*. А я похвалилъ, братіе, всѣхъ васъ, или лучше сказать, мы всѣ похвалили, и прежде всѣхъ Богъ, жертву, которую вы совершили: я разумѣю именно благодѣяніе бѣднымъ. Вы оказали милость тѣмъ, которые ходятъ по площади: они зывали къ Богу и были услышаны вами. Вы подражали челоуѣколюбію Божію, вы изгнали съ площади позоръ бѣдности. Явилась милостыня ваша—и погасила стыдъ, потому что стыдомъ для имущихъ были вопли бѣдныхъ. Вы собрали сокровище жизни, собрали сокровище богатства правды. Къ этому именно богатству нужно стремиться—богатству истины, богатству правды, богатству любви къ бѣднымъ. Есть, вѣдь, братіе, два сокровища: одно собирается у злыхъ, а другое собирается для добрыхъ. Сокровище злыхъ—непослушаніе, противленіе, беззаконіе, о чемъ говоритъ Павелъ: не вѣдаеши, яко *благость Божія на покаяніе тѣя ведеть? По жестокости же Твоей и непокаянному сердцу, собираеши себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Римл. II, 4, 5). Видишь сокровище грѣховъ, накапливающиеся у дѣлающихъ беззаконія? Посмотри и на сокровище, которое собирается для дѣлающихъ правду ихъ любовь къ нищимъ. Послушай, что Павелъ пишетъ Тимоѣю: *богатымъ въ нынѣшнемъ вѣкѣ запрещай не высокоумствовати, ниже уповати на богатство похибающее, но благослышати, богатитися въ добрыхъ, благоподалити быти, общителнымъ, сокровищующе себѣ основаніе добро въ будущее, да примутъ вѣчную жизнь* (1 Тим. VI, 17—19). Видишь сокровище добрыхъ? Видишь сокровище злыхъ? А у кого сокровище хранится? Конечно, у Бога: Онъ и сокровище злыхъ хранитъ у Себя для воздаянія, и однихъ наказываетъ, а другихъ (исправляетъ).

4. Хочешь видѣть, какъ Онъ хорошо помнитъ объ этихъ сокровищахъ и хранить ихъ? Вотъ что говоритъ Онъ о преданныхъ злу устами Моисея: *отъ виноградовъ бо Содомскихъ виноградъ ихъ, и роза ихъ отъ Гоморры: грозди ихъ гроздь желчи, гроздь горести ихъ. Ярость зміевъ вино ихъ и ярость аспидовъ неистыма* (Втор. XXXII, 32, 33). И когда перечислил эти дѣла беззаконія, вслѣдъ за тѣмъ прибавилъ: *не сія ли вся собираща у Мене и запечатлышася въ сокровищахъ Моихъ? Въ день отмщенія воздамъ, во время егда соблазнится нога ихъ* (ст. 34, 35). Такъ собираетъ Онъ у Себя сокровища беззаконія для дѣлающихъ неправду. А для дѣлателей правды Онъ хранитъ у Себя сокровища царства (небеснаго), о которыхъ говорятъ Исаія: *тамо приидетъ премудрость и хитрость и благочестіе* отъ Господа (Ис. XXXIII, 6). Вотъ это сокровища правды, о которыхъ и Спаситель говорилъ святымъ Своимъ ученикамъ: *скрывайте себѣ сокровище неосудимо вѣчно на небесахъ* (Мѣ. VI, 20; Лук. XII, 33). Въ бесѣдѣ съ богачемъ Онъ же говорилъ: *иди, гряди въ слѣдъ Мене, и имѣти имаша сокровище на небеси* (Мѣ. XIX, 21). Будемъ же избѣгать сокровищъ грѣха, а будемъ собирать себѣ сокровища милостыни, добрыя дѣла, способныя

потушить всякій грѣхъ и разрѣшить всякое беззаконіе. И чтобы твердо знать, какую силу имѣетъ милостыня, размотри тщательно сказанное.

Изъ грѣховъ—одни противъ людей, другіе—противъ Бога. Напримѣръ, быть нечестивымъ, хулить, осквернять храмъ Божій или преслѣдовать церковь Божию или безчестить священниковъ: все это—возстаніе противъ Бога. А блудъ, воровство, обиды—все это обращается противъ подобныхъ намъ рабовъ. Большая разница между тѣмъ, кто грѣшитъ противъ Бога, и кто грѣшитъ противъ людей. Нѣтъ ничего хуже нечестія, нѣтъ ничего несчастіе беззаконія противъ Бога, нѣтъ ничего нечестивѣе хулы на Бога. Но и такое беззаконіе можетъ загладить милостыня, если грѣшникъ не продолжаетъ своей хулы, но исправляетъ свой грѣхъ покаяніемъ. Но пусть никто не порицаетъ меня, плохо слушая мои слова: я обращаюсь не къ неразумію неразумныхъ, но къ вамъ, вѣрнымъ, воспитаннымъ въ истинѣ. Нѣтъ ничего ужаснѣе нечестія, нѣтъ ничего тягостнѣе хулы. Однако и такое зло заглаживается милостыней, если только кто искренно обратится къ истинѣ. Въ качествѣ примѣра возьмемъ древнюю исторію Даниіла. Валтасаръ, сынъ Навуходоносора, нѣкогда правившій божественныя установленія и осквернившій святыню, осмѣлился во время общаго пира, среди пьянства, нечестія и хулы, принести туда же и тѣ священные сосуды, которые онъ взялъ изъ Іерусалима, и употребить ихъ для пьянства. *И принесоша, говорить, сосуды Божіи, яже изъ Іерусалима, святыя, и піяху ими онъ (царь) и жены ея, и наложницы ея, и возлежащія окрестъ ея* (Дан. v, 3). Священнымъ вещамъ наносилось оскорбленіе не только употребленіемъ ихъ на обыкновенномъ пиру, но и невоздержаніемъ пирующихъ. Таково-то зло—и Богъ долготерпитъ, эта глубина неволи, богатство милости, неисчерпаемое человеколюбіе, ожидающее нашего покаянія и отлагающее наказаніе. Осквернителя святыни Богъ терпитъ и изрекаетъ ему предостереженіе. Въ то время, когда это происходило, случилось, что на штукатуркѣ стѣны, то есть, на обмозѣ, явилась какъ бы кость руки отъ кисти до пальцевъ, остовъ руки, и писала на стѣнѣ: *мани векед фарес* (v, 5, 25). Это были еврейскія слова. Неожиданность чуда смутила царя и его гостей. Стали искать разрѣшенія загадки и не могли найти. Многихъ толкователей позвалъ царь, но всѣ они оказались бессильны объяснить явленіе. Тогда призывается Даниілъ. Нужно было, чтобы сперва ложь обнаружила свое бессиліе, а потомъ уже воссіяла истина. И какъ въ Египтѣ прорицатели и мудрецы оказались бессильными и тогда Іосифъ открылъ и изъяснилъ истину, такъ и въ Вавилонѣ, когда разоблачено было бессиліе всякой человѣческой мудрости, тогда просіяла мудрость Божія чрезъ вѣрнаго своего служителя. Былъ призванъ Даниілъ, явился провозвѣстникъ святыхъ словъ, духовная книга Писаній, толкователь великаго Царя. И чтобы ты зналъ разницу между обыкновеннымъ человѣ-

комъ и человѣкомъ Божиимъ, обыкновеннымъ по природѣ, но безсмертнымъ по душѣ, пророкъ, войдя на этотъ нечестивый пиръ, приглашается главою пирующихъ,—разумѣю царя; говорить ему этотъ послѣдній: *знаю о тебѣ, яко Духъ Божій святъ въ тебѣ* (Дан. v, 14); объясни намъ, что означаетъ эта надпись. Ты воздаешь честь слугѣ, а Владыку оскорбляешь? Ты почитаешь человѣка, а Бога безчестишь? Признаешь Духа святымъ, а святое оскверняешь? Знаю, что Духъ Божій Святой въ тебѣ. И еще при отцѣ моемъ былъ въ тебѣ превозбильный 'Духъ Божій. И вотъ, если разрѣшишь, говорить, эту загадку, облечешься въ порфиру и золотую цѣпь надѣнешь на шею свою. Но этотъ блаженный и великій пророкъ, ни во что вѣняя человѣческіе дары и выше всего почитая истину, говорить: царю! Дары твоя *иному мужу даждь* и данія твоя даждь инымъ, *азъ же писаніе возвѣщу* (Дан. v, 17). Но что будетъ для тебя наградой за толкованіе? Воздаяніе отъ Бога, или лучше сказать—это и есть истинная для меня награда — истолковать истину и отмстить за благочестіе, подвергающееся поруганію.

5. Достойнъ удивленія поступокъ праведника. Не объясняетъ сразу письмо (на стѣнѣ), но прежде всего обличаетъ мысли царя. И что говорить? *Царю, Богъ Вышній царство и величество, и честь и славу даде Навуходносору отцу твоему*. Тоже самое и тебѣ (говорю кратко). И даде тебѣ Богъ царство и крѣпость и ты забылъ Бога и принесъ *сосуды Его* золотыя и серебряныя, и пилъ ты и жены твои и наложницы твои и возлежащія окрестъ тебе. *А Бога, у него же дыханіе твое въ руцѣ Его, того не прославилъ еси*. Сею ради отъ лица Его послана кость руки и написала на штукатуркѣ свой приговоръ. Вотъ эти слова. *Мани: измѣри Богъ царство Твое и скорча е* (таково значеніе слова и въ сирскомъ и еврейскомъ языкахъ). *Фекелъ: поставися въ мѣрилахъ* царство твое и *обручеса* мѣрамо. *Фарес: раздѣлися* царство твое, и *дадеса* мидяномъ и *персомъ* (до сихъ поръ было царство только вавилонянъ) (Дан. v, 22—28). Замѣть здѣсь достойное удивленія: какъ показалъ пророкъ, что Богъ все дѣлаетъ числомъ и мѣрою. Вѣвѣсилъ, говорить, и измѣрилъ. У Него ничего не бываетъ безъ мѣры или безъ вѣса или безъ порядка, но и судъ наводитъ Онъ справедливой мѣрой, и наказывая налагаетъ наказаніе соответствующее грѣху, не превосходящее грѣхъ, но соразмѣрное. Поэтому нѣкогда, послѣ разрушенія и истребленія Самаріи, Богъ, угрожая тѣмъ же Іудеѣ, говорить: *и простру на Іерусалимъ мѣру Самарійскую, и въси дому Ахаавъ* (4 Цар. хх, 18), вмѣсто того, чтобы сказать: произведу надъ тобой тотъ же самый судъ, какой произвелъ надъ тѣми,—потому что божественный судъ не безъ мѣры совершается, но опредѣляется мѣрой, числомъ и вѣсомъ, какъ и Спаситель говорилъ въ Евангеліяхъ: *еже нюже мѣру мѣриши, возмѣрится* (Мѣ. vii, 2). Итакъ, измѣрилъ Богъ, и вѣвѣсилъ, и раздѣлилъ, и исполнилось число царства твоего, говорить

пророкъ царю. Что же послѣдовало за этимъ приговоромъ? Приговоръ тотчасъ повлекъ за собой исполненіе. И нынѣ, *царю, советъ мой да будетъ тебѣ угоденъ, и грѣхи твои милостынями искути, и неправды твоя щедротами убоихъ: нели будетъ долготерпѣливъ грѣхъ твой, Боже* (Дан. iv, 24).

Видишь, какова сила милостыни, какъ сильно человеколюбіе, какъ содѣйствуетъ оправданію милость къ бѣднымъ? Пророкъ обѣщалъ, что если только послушаетъ грѣшникъ, послѣдуетъ за обѣщаніемъ и помилованіе. Но помилованіе приблизилось, а исправленія души не послѣдовало. Такой силой обладаетъ человеколюбіе къ бѣднымъ. Милостыня очистила площадь отъ плѣнныхъ, —разрѣшить и узы плѣна на всей землѣ. Ты увидѣлъ площадь, наполненную плѣнниками, и это зрѣлище огорчило тебя. Но поплетъ Богъ судъ отмщенія, какого заслуживаютъ преступленія (виновниковъ этого зрѣлища), потому что Богъ не несправедливъ, чтобы предать забвенію души, неправедно загубленныя, или кровь, неправедно пролитую. Правда, погибли святые, но они умерли за благочестіе. Не указывай мнѣ на видъ плѣна и войны, но обрати вниманіе на то, что многіе, отважившись бороться за цѣломудріе, подверглись смерти, многія дѣвы въ мирное время увѣнчались какъ бы во время преслѣдованія, и многія души были подвергнуты опасности. И не думай, что недостойны Бога были тѣ, кровь которыхъ была пролита. Подобныя примѣры исторіи извѣстны изъ древности. Богъ постоянно попускаетъ святымъ подвергаться опасностямъ, чтобы чрезъ то явить силу благочестія. Пусть никто не говоритъ днѣ: почему погибли они, если были святые? Какъ потерпѣли они такое бѣдствіе, если Богъ заботился о нихъ? Послушай, какъ Давидъ подъ покровомъ древности воспѣваетъ недавнія событія: *Божже, приидоша языци въ до-  
стояние твое, оскверниша храмъ, и не просто: храмъ, но: святыи твоеи.  
Положиша Иерусалимъ яко овощное хранилище, положиша трупи рабъ  
твоихъ брашно птицамъ небеснымъ, плоти преподобныхъ твоихъ зет-  
ремъ земнымъ* (Пс. lxxviii, 1, 2). Если эти были преданы какъ недостойные благочестія, тѣ какъ были преданы? Если нѣкоторые теперь терпятъ подобныя вещи какъ недостойныя, почему то же самое терпѣли и прежде жившіе святые? Если же Онъ Самъ попускаетъ это, все устроая на пользу, и чрезъ святыхъ удерживаетъ напоръ грѣха, то нѣтъ ничего несправедливаго ни въ чемъ, попускаемомъ силою Божіей. Богъ попускаетъ это для того, чтобы воспитывать наше терпѣніе. Часто также праведные подвергаются смерти за неправедныхъ; объясненіе этого тебѣ извѣстно изъ древнихъ исторій. Осуждаетъ Богъ Адама, говоря: *земля еси, и въ землю отыдеши* (Быт. iii, 19). Но заслужившій этотъ приговоръ остается въ живыхъ, а ни въ чемъ неповинный Авель убивается: осужденный наслаждается жизнью, а правед- 627  
ный подвергается смерти. Однако, и это не безъ пользы.

6. Хотя Богъ предупредилъ Адама, что *въ отъѣзѣ аще день снѣси, смертію умреши* (Быт. II, 17), однако согрѣшившаго не предать сразу во власть смерти, чтобы смерть не приобрѣла полной и безграничной власти надъ родомъ человѣческимъ. Если бы она сразу захватила согрѣшившихъ, то наказаніе не сопровождалось бы исправленіемъ и покаяніемъ. Но какъ неправда открыла ей путь къ людямъ, такъ правдою она должна быть изгнана. Умерщвлены праведные, но они не погибли: *въ память вѣчную будетъ праведникъ* (Пс. cxl, 7). Пролита кровь праведныхъ, но ихъ, пострадавшихъ вслѣдствіе своей слабости, Богъ принимаетъ какъ сыновъ Своихъ и какъ за сыновъ отмщаеть. Что столь легко истребленные врагами называются сынами Божиими и какъ сыны будутъ отмщены, эту мысль мнѣ подсказываетъ блаженный Моисей. Что говоритъ онъ въ своей пѣсни? *Возвеселитесь языцы съ людьми Его, и да поклонятся Ему вси ангели Божіи, яко кровь сыновъ Своихъ отмщаеть* (Втор. xxxii, 48). Если сыны Божіи, то какъ умерщвлены врагами? Видишь, какъ попускаетъ Богъ погибать праведнымъ во славу благочестія и не препятствуетъ дѣлу, чтобы утвердить вѣру? *Возвеселитесь, небеса, яко кровь сыновъ своихъ отмщаеть*. Преданы какъ чужіе, а отмщаются какъ сыны. Что борьба за благочестіе есть мученичество — это очевидно и общепризнано. А какъ — слушай и сообрази, вникнувъ глубже мыслью въ слышанное. На судѣ что иное предлагается каждому мученику, какъ не отреченіе отъ Бога? И противъ этого именно предложенія вооружаясь, онъ принимаетъ несомнѣнный и неоспоримый вѣнецъ мученичества. Надъ погибшими нынѣ святыми не производилось суда и не было судьи, но мѣсто судьи заступала совѣсть. Многимъ иногда (я говорю, конечно, не въ осужденіе, но для уясненія человѣческихъ мыслей) приходитъ мысль, которую можетъ кто-нибудь и выразить во время скорби: гдѣ Богъ, Которому я служилъ? Гдѣ Богъ, Котораго я исповѣдывалъ? Здѣсь было волненіе и буря, и корабль подвергался опасности. Если кто среди этихъ испытаній опомнился и сказалъ себѣ: развѣ я ограниченъ предѣлами этой жизни? Развѣ я земныхъ благъ желалъ? Не искалъ ли я царства небеснаго? Не ожидалъ ли я воскресенія мертвыхъ и жизни ангельской, вѣчной? Какой вредъ нанесетъ смерть мнѣ, имѣющему вѣчныя блага? Я не смущаюсь ничѣмъ временнымъ, я ожидаю вѣчнаго. Для пережившаго такіа мысли въ душѣ своей судьей будетъ Богъ, защитникомъ — благочестіе, судилищемъ — страхъ, свидѣлемъ — совѣсть, сплетающая ему вѣнецъ правды, а прежде совѣсти Богъ, свыше награждающій подвижниковъ благочестія, потому что видящій тайное увѣнчиваетъ явно. *Помолися, говорится, Отцу твоему въ тайнѣ и Отецъ твой въ тайнѣ воздастъ тебѣ* (Мф. v, 1, 6). Итакъ, помолившійся въ тайнѣ увѣнчивается, а совершившій тайное исповѣданіе въ душѣ своей не будетъ увѣнчанъ?

Въ мученичествѣ, братіе, цѣнится не конецъ только, но и намѣ-

рѣніе. Не послѣ того, какъ потерпѣлъ мученикъ утѣкновеніе, онъ дѣлается мученикомъ, но съ того самаго времени, какъ онъ обнаружилъ готовность (умереть за) исповѣданіе, онъ уже есть мученикъ, хотя бы и не потерпѣлъ мученической смерти. Кто свидѣлствуетъ объ этомъ? Блаженный Павелъ: вкусивъ смерть только однажды, онъ представляетъ себя умирающимъ каждый день. Въ самомъ дѣлѣ, какъ онъ говорить? *По вся дни умираю, тако ми ваша похвала, юже имамъ о Христѣ* (1 Кор. хv, 31). *По вся дни умираю.* Какъ же ты умираешь живой? Я умеръ намѣреніемъ, но спасся благодатью. Насколько въ человѣческихъ силахъ и въ моей власти, то, поскольку я предалъ самого себя, я умираю каждый день; а что я какъ учитель сохраненъ для церкви, это уже дѣло божественной благодати. Богъ все устрояетъ на пользу, и однихъ предаетъ, чтобы испытать мысли вѣрныхъ, а другихъ соблюдаетъ, чтобы сохранить закваску для церквей. Не осквернены были дѣвы, потому что ихъ намѣренія были чисты и мысли незанятаны. И замѣть это, братъ: дѣвство принимаетъ вѣнецъ исповѣданія. Какое дѣвство: возникшее изъ свободного произволенія или вынужденное? Развѣ ты не знаешь, что тысячи дѣвъ оставляютъ эту жизнь, сохранивъ непорочность тѣла? Развѣ не подвергались похищенію многія 628 дочери язычниковъ, беззаконныхъ и нечестивыхъ, готовившіяся къ браку? Развѣ мало юношей, непорочныхъ тѣломъ, до брака и супружества было предано смерти? Я разумѣю юношей—сыновей язычниковъ, іудеевъ, нечестивыхъ еретиковъ: вѣдь безчисленное множество ихъ перешло въ другую жизнь, сохранивъ тѣлесное дѣвство. По суду Христову удостоивается ли вѣнцовъ такое дѣвство, и это множество получаетъ ли вѣнецъ дѣвства? Нѣтъ, не получаетъ. Въ самомъ дѣлѣ, если оно получаетъ, то необходимость является заслугой; а если дѣло необходимости не составляетъ заслуги, но награда всецѣло относится къ произволенію, то неувѣнчанными остаются тѣ дѣвы и юноши, имѣвшіе дѣвство, но неимѣвшіе произволенія дѣвства.

7. Богъ не принимаетъ того, что совершается въ силу необходимости, но только то, что совершается свободною волей. Итакъ, если тѣмъ тысячамъ дѣвство не вѣнчается въ дѣвство, то и оскверненнымъ противъ воли (не вѣнчается лишеніе дѣвства). Осквернено тѣло, но храмъ души не оскверненъ; поругано тѣло, но не искоренено намѣреніе. Итакъ, пусть никто не укоряетъ, что много святыхъ подверглось насиліямъ и плѣну. Святыхъ обыкновенно свойственно страдать за нечестивыхъ. Спаситель, непричастный никакому грѣху, предается на смерть за грѣшниковъ. Исаія взываетъ: *человѣкъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде его грѣхъ ради нашихъ* (Ис. лпз, 6). И опять онъ же: *ниже беззаконія не сотвори, ниже обрѣтется лѣсть во устѣхъ Его, и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ, ради беззаконій людскъ ведеса на смерть* (Ис. лпз, 9, 6, 8). Видишь? Подражателями Христа

являются страдающіе за неправедныхъ. Случается, братіе, и иначе (я беру теперь это событіе въ широкомъ смыслѣ), случается, что нѣкоторые изъ пострадавшихъ бываютъ несвободны отъ грѣха, и Господь посредствомъ этого временнаго несчастія исправляетъ грѣхъ, тѣлесными ударами исцѣляетъ душевныя раны. Виѣняется и смерть въ наказаніе. Виѣняется и болѣзнь въ наказаніе согрѣшающимъ изъ благочестивыхъ. Но кто свидѣтельствуетъ объ этомъ? Павелъ. Конечно, ничего не нужно говорить безъ подтвержденія, на основаніи одного разума. Если что говорится не отъ Писанія, мысль слушателей хромаетъ, то соглашаясь, то сомнѣваясь, то отвергая сказанное, какъ несостоятельное, то принимая, какъ убѣдительное; когда же приводится преданное письмени свидѣтельство божественнаго голоса, тогда и рѣчь говорящаго, и вниманіе слушателя — имѣютъ твердое основаніе. Итакъ, какое слово свидѣльствуетъ намъ, что несчастія и наказанія, постигающія людей, виѣняются въ удовлетвореніе за грѣхи? Послушай, что говоритъ блаженный Павелъ о приступающихъ недостойно къ таинственной трапезѣ: не вѣсте ли, что недостойно *ядущіе* въ судъ себя вѣдятъ и пьютъ (1 Кор. xi, 29). И вслѣдъ за тѣмъ что прибавилъ? *Сею ради о васъ мнози немощни*, — *сею ради*, т. е., изъ-за того, что недостойно приступаютъ къ трапезѣ; *сею ради о васъ мнози немощни, мнози недужливи, и спятъ доволни* (ст. 30), вмѣсто того, чтобы сказать: умираютъ, такъ какъ и смерть постигаетъ за грѣхъ. И далѣе продолжаетъ: *аще бо быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были отъ Господа* (—31). Развѣ не судъ Божій болѣзнь и смерть? Но какая польза мнѣ отъ этого суда, если я умираю? Какая выгода, если наказаніе сопровождается смертью? *Аще бо быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были: судими же отъ Господа наказуемъ, да не съ міромъ осудимъ* (—31, 32). Богъ призналъ за правду не губить праведныхъ вмѣстѣ съ нечестивыми, не осуждать святыхъ вмѣстѣ съ беззаконными, и весьма справедливо, потому что нѣтъ основанія — почитателя Христа наказывать вмѣстѣ съ хулителемъ, — точно также благочестиваго и прославляющаго подвергать одному наказанію съ хулящими и безславящими истину. Поэтому Богъ скрытыми и невидимыми путями различно наказываетъ согрѣшающихъ изъ благочестивыхъ, чтобы на великій судъ они предстали чистыми, чтобы, наказавъ ихъ здѣсь, тамъ удостоить награды. Еще разъ припомните апостольскія слова: *аще быхомъ себе разсуждали, не быхомъ осуждени были: судими же отъ Господа наказуемъ, да не съ міромъ осудимъ*. Согласно съ этимъ говорить и блаженный Давидъ: *блаженъ, говорить, человекъ, елико аще накажеша, Господи, и отъ закона твоего научиши его, укротити его отъ дней юности* (Пс. xlii, 12, 13).

029 Наказанный здѣсь, онъ тамъ будетъ въ покоѣ и подвергнется болѣе милостивому суду Божію. И не удивляйся, что благочестиваго, понесшаго наказаніе здѣсь, Богъ въ будущей жизни освобождаетъ (отъ на-



казанія). Въ божественномъ Писаніи ты найдешь для этого твердое основаніе. Не было никого порочиѣ содомлянъ и нечестивѣ жителей Гоморры; однако, такъ какъ они понесли уже наказаніе здѣсь, Спаситель общаетъ имъ легкую сравнительно участь: *и ты, Капернауме, иже до небесъ вознесишься, до ада снидеши: зане аще въ Содомѣхъ быша силы были бывшии въ тебѣ, пребыли убо быша до днѣшняго дне.* 680 *Обаче земли Содомстѣй и земли Гоморрстѣй отрадѣе будетъ въ день судный, неже тебѣ* (Мѡ. хі, 23, 24). Итакъ, если содомлянамъ понесенное здѣсь наказаніе смягчаетъ будущій судъ, подумай, насколько избѣгаютъ будущаго суда благочестивые, здѣсь наказываемые? Да дастъ Богъ и всѣмъ намъ, избѣжавши того суда, съ дерзновеніемъ предстать престолу Христа, Которому слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 100.

1. Опять, возлюбленные, блаженный пророкъ Давидъ приглашаетъ 629 насъ къ духовному пѣнію; опять побуждаетъ насъ единодушно воспѣвать прекрасную пѣснь; опять, вызывая духовные и небесные звуки, онъ пѣсню возвышаетъ нашъ духъ. Воспѣвая по внушенію Святого Духа, какъ одушевленная и разумная лира подѣ дѣйствіемъ Святого Духа, онъ научаетъ и насъ всегда пѣть духовно. Самъ онъ поетъ не для того, чтобы доставить удовольствіе или усладить слухъ, но для духовнаго удовольствія и пользы. Онъ не ограничивается пѣніемъ для слуха, но и на душу дѣйствуетъ словами. Для слуха онъ преподаетъ вразумленіе и познаніе истины, а душу утверждаетъ и укрѣпляетъ въ спасеніи. Воспѣвая пѣснь, онъ стремится не къ красотѣ слова, но къ возвышенію жизни поющихъ полезными наставленіями. Его пѣснь не житейская или мірская, но божественная и духовная; она проникнута полной скромностію, между тѣмъ какъ свѣтскія пѣсни и мірскія мелодіи, раздражающія слухъ и расслабляющія душу, не приносятъ пользы, возбуждая только пагубныя страсти. Обыкновенно наполненные постыдными словами и преступными желаніями, къ удовольствію поющихъ и къ нарушенію самой мелодіи, онѣ расслабляютъ душевныя силы и омрачаютъ благородство тѣла. Напротивъ, духовныя пѣсни, внушаемыя Святымъ Духомъ, и располагающія умъ къ пристойности въ словахъ и къ скромности въ мысляхъ, и самую душу дѣлаютъ скромной, потому что душа, отзываясь на слова и поддаваясь мыслямъ, приобрѣтаетъ навыкъ во всемъ томъ, что составляетъ сущность духовной пѣсни. Итакъ, если духовная пѣснь обладаетъ такой силой и пѣніе духовное сопровождается такимъ дѣйствіемъ, то посмотримъ же, что заключается и въ слышанномъ нами сегодня пророческомъ пѣснопѣніи. Что оно гласитъ? *Милость и судъ возстою тебѣ, Господи.* Весьма полезна и

спасительна, возлюбленные, эта пѣснь, полагающая въ началѣ своемъ милость и судъ. Одно указываетъ на богатство божественнаго человеколюбія, а другое—на оказанное намъ великое благодѣяніе. Именно, милость означаетъ благоволеніе, дарованное людямъ по благодати,—потому что *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человецѣхъ благоволеніе* (Лук. II, 14), а судъ — предопредѣленное свыше спасеніе: *иже представи, тѣхъ и призва, а иже призва, сѣхъ и оправда* (Римл. VIII, 30). Благій Богъ по милости и человеколюбію рѣшилъ спасти погибающихъ подъ грѣхомъ. Объ этомъ пророкъ и возвѣщаетъ, научая насъ воздавать посредствомъ этой пѣсни непрестанное благодареніе Богу. *Милость и судъ воспою тебѣ, Господи*. Могъ разумѣть онъ и другое, также въ пророческомъ смыслѣ и съ помощью Духа Святого изображая будущее какъ настоящее. Именно, созерцая праведный судъ Божій, совершенный надъ невѣрнымъ народомъ іудейскимъ,—такъ какъ іудеи не приняли проповѣданнаго закономъ и пророками, то по справедливости были наказаны за свое невѣріе и лишены дарованнаго въ законѣ обѣтованія,—видя съ другой стороны народъ изъ язычниковъ, спасаемый милостью, въ силу послушанія и вѣры въ Господа, онъ и пророчествуетъ объ этомъ, пріятнымъ и сладкимъ голосомъ указывая всѣмъ благость Владыки, чтобы всякій изъ насъ, имѣя на языкѣ эту пѣснь и пріятнымъ голосомъ напѣвая сопровождающую ее мелодію, всегда имѣлъ въ памяти Владычнее благодѣяніе. *Милость, говорить, и судъ воспою тебѣ, Господи*. Хорошо и намъ, братіе, постоянно употреблять эту пѣснь, чтобы въ одно и то же время быть благодарными благодѣтелю нашему Богу, и жизнь свою исправлять, стараясь вполнѣ воспользоваться милостью Его и судомъ. Творите, говорить, милостыню и судъ посреди земли: *яко милости хочу, а не жертвы, глаголетъ Господь* (Осія, XII, 6; VI, 6). А также: *милость творите кѣждо къ ближнему своему и судъ праведенъ судите, яко въ сѣхъ воля Моя, глаголетъ Господь* (Зах. VII, 9; Іер. IX, 24). Если такъ будемъ ходить и будемъ дѣлать то, чего требуетъ Господь, то будемъ и мы смѣло говорить слова пѣсни: *милость и судъ воспою тебѣ, Господи*. А чтобы убѣдиться тебѣ, возлюбленный, что эти слова имѣютъ именно такое значеніе, вникни въ послѣдовательность написаннаго, и въ ней ты найдешь подтвержденіе сказанному. Псалмопѣвецъ продолжаетъ далѣе такими словами: *пою и разумѣю въ пути непорочнѣ, когда приидеши ко мнѣ* (ст. 2).

Видишь, послѣ того какъ онъ исправилъ свою жизнь и прошелъ по всему пути правды, тогда, ничего порочнаго и нечистаго не находя въ своихъ путяхъ и понимая всякое оправданіе и судъ и жизнь по закону, свидѣтельствуемую дѣлами, тогда онъ воспѣваетъ эту пѣснь, съ радостью рассказывая о своихъ дѣлахъ.

2. Онъ воспѣвалъ съ разумѣніемъ, чистымъ сердцемъ, исчисляя свои дѣла. Приготовивъ, какъ написано, пути Господни и исправивъ

стеи Божіи, онъ ожидалъ пришествія Владыки, призывая Его такими словами: *когда приидеши ко Мнѣ?* И какъ бы отвѣчая, говоритъ: я приготовился принять тебя умомъ своимъ, изгладилъ неровности моего сердца, отбросилъ все острое, не оставивъ никакого препятствія для Твоего прихода. Я сдѣлалъ гладкимъ путь души моей, очистилъ чувствованія моего сердца, сдѣлалъ чистыми всѣ мои помыслы. Я готовъ принять Тебя, когда Ты придеши. Но *когда приидеши ко Мнѣ?* Приходи безпрепятственно, Владыка Мой, Ты не найдешь во мнѣ пути злобы. *Прехождаетъ въ незлобіи сердца моего посреда дому моего.* И чтобы тебѣ убѣдиться, что онъ приготовился къ принятію Владыки усвоеніемъ себѣ всякой правды, послушай, какъ онъ съ удовольствіемъ воспоминаетъ свои дѣла. *Прехождаетъ, говорить онъ, въ незлобіи сердца моего, посреда дому моего. Не предлагаю предъ очима моими вещь законопреступную, творящимъ преступленіе возненавидѣть. Не приле мнѣ сердце спротивно, уклоняющаяся отъ мене лукаваго не познаю. Оклеветавшаго тай искреннюю своего, сею изгоняю: юрдымъ окомъ, и несатымъ сердцемъ, съ симъ не идяю. Очи мои на вѣрныя земли, посаждать я со Мною* (ст. 3—6). Видишь, сколько и какихъ дѣлъ дѣлалось блаженнымъ? И съ какой увѣренностью и надеждой онъ исчислялъ свои подвиги и поступки? Толковать ли мнѣ его рѣчь, или предоставить вамъ однимъ чтеніемъ усвоить себѣ смыслъ написаннаго? Въ самомъ дѣлѣ, что яснѣе его словъ? Или что изъ сказаннаго сейчасъ нуждается въ толкованіи? Но чтобы изслѣдовать слова его, какъ они есть, съ подробностью, сейчасъ мы, опять возстановивъ ихъ, припомнимъ и посмотримъ, какую пользу доставляютъ постоянное памятованіе ихъ.

*Прехождаетъ, говорить онъ, въ незлобіи сердца моего, посреда дому моего.* Прежде всего, велика и прекрасна добродѣтель незлобія: не одного только того, кто обладаетъ ею, она украшаетъ, но простирается и на ближнихъ, какъ говоритъ Премудрый: *смире, аще благо будеши, себѣ премудръ будеши и искреннимъ своимъ: аще же злъ будеши, единъ почерпнеши злая* (Притч. ix, 12). Итакъ, прекрасно незлобіе, это подражаніе Владыкѣ и уподобленіе Богу, потому что незлобивъ и святъ Господь. Это незлобіе есть охрана души, очищеніе мысли, спокойствіе нравовъ, умирненіе помысловъ, ясность лица, кротость глазъ, наставникъ дружбы, мать любви, спутникъ вѣры, совершенство правды: однимъ словомъ, корнемъ всякой добродѣтели и основаніемъ всей благодати является незлобіе. Оно не знаетъ самаго смысла вражды, не вѣдаетъ необузданности, гнѣва, не понимаетъ дѣйствія злобы. И оно какъ царица превозносится надъ всѣми добродѣтелями. Итакъ, прекрасно незлобіе, причина столькихъ благъ! Съ него-то и начинается Давидъ свою рѣчь: *прехождаетъ въ незлобіи сердца моего.* И не просто сказалъ: *въ незлобіи*, но: *въ незлобіи сердца моего*, разумѣя, что у него не было—одно на языкѣ, а на сердцѣ—другое. Я не говорилъ устами мирное, въ

сердцѣ разумѣя алое, но каковъ былъ языкомъ, таковъ былъ и въ сердцѣ. *Прехождаѣ въ незлобіи сердца моего, посредѣ дому моего.* Здѣсь, возлюбленные, онъ разумѣетъ не этотъ домъ, дѣло рукъ человѣческихъ, сложенный изъ камня или дерева, созданный изъ грубаго вещества, но разумный храмъ души, отражающій вовнѣ внутренній невидимый образъ, созидаемый въ разумной и духовной природѣ, оживотворяемый божественнымъ дуновеніемъ, содержащій душу и содержаемый душой, вмѣстилище благодатныхъ даровъ самобытной силы.

682 *Посредѣ* этого-то дома *прехождаѣ*. Срединой называетъ основаніе сердца потому, что оно занимаетъ средину всего человѣческаго тѣла. Злыми путями представляются помышленія и пожеланія, какъ говорить и Спаситель: *отъ сердца исходятъ помышленія злая* (Мѡ. хv, 19), потому что отъ него исходитъ всякое движеніе человѣческой природы. Это значитъ вотъ что. Произойдетъ, ли безпокойство, сердце приходитъ въ движеніе; случится ли тревога, сердце смущается; возстаніе ли враговъ, поражается сердце; нападетъ ли страхъ, сердце трепещетъ, сообщая трепетаніе и ближайшимъ членамъ тѣла; то затихая, то опять схватываясь, оно не позволяетъ успокоиться, но усиленнымъ біеніемъ разноситъ безпокойство и волненіе по всему тѣлу, производитъ перемѣны и въ цвѣтѣ лица, и въ наружности, и въ состояніи духа, поражаетъ блѣдностью лицо, затемняетъ зрѣніе, причиняетъ трясеніе губъ, расслабляетъ колѣна, и, связывая языкъ, все движущій, производитъ заиканіе, и вообще, можно сказать, дѣлаетъ человѣка дикимъ и полумертвымъ; когда начинается война, оно рвется въ битву, и не успокоивается, пока дѣло не дойдетъ до боя. Когда же все это кончается и завершается побѣдой, тогда восстанавливается обыкновенное движеніе сердца и—вслѣдъ затѣмъ—во всемъ тѣлѣ водворяется спокойствіе и довольство, смущеніе смѣняется радостью и все возвращается къ прежнему состоянію, возобновляется порядокъ въ отправленіяхъ всѣхъ членовъ: опять просвѣтляются глаза, успокоиваются губы, исправляется органъ рѣчи, лице принимаетъ обычное выраженіе, какъ будто какой искусный возница, овладѣвши вожжами, возвращаетъ человѣка въ прежнюю колею.

3. Впрочемъ, сказанное не относится къ праведнику: его сердце не испытываетъ смущенія или страха. Хотя бы ему угрожало нападеніе враговъ, онъ смѣло говоритъ: *еще ополчится на мя полкъ, не убоится сердце мое; еще возстанетъ на мя брань, на него азъ уповаю* (Пс. ххvi, 3). Поэтому онъ и говоритъ: *прехождаѣ въ незлобіи сердца моего, посредѣ дому моего*, то есть: я наблюдалъ за собою, испытывалъ самого себя, чтобы какой-нибудь горькій корень, возросши, не отравилъ и не осквернилъ чувствованій моего сердца, но чтобы незлобіе, пребывая во мнѣ, способствовало мнѣ въ достиженіи всѣхъ добродѣтелей. Поэтому и не предлагать предъ очима моими вещь *законопреступную*. Мои взоры не были обращены къ грѣху и беззаконію не привле-

каю меня, чтобы я рѣшился дѣлать что-нибудь чуждое спасенію. Но у меня предъ глазами были—страхъ Божій, соблюденіе заповѣдей, дѣла правды, весь строй жизни по закону. *Не предлагаю предъ очима моими вещь законопреступную.* У кого взоры обращены ко грѣху, для тѣхъ беззаконіе является цѣлью и они какъ бы вождемъ своимъ имѣютъ грѣхъ: сначала они допускаютъ его въ свое сердце, потомъ безраздѣльно вперяютъ въ него очи ума и такъ устремляются къ беззаконію. Отъ всего подобнаго я былъ далекъ. Я не ставилъ себѣ цѣлью законопреступнаго дѣла, но мои взоры всецѣло были устремлены на то, чтобы жить согласно съ закономъ. Мало того: *творящія преступленіе возненавидѣхъ.* Не только самъ я не хотѣлъ дѣлать ничего противнаго закону Божию, но и нарушающихъ заповѣди Его я ненавидѣлъ: *творящія преступленіе возненавидѣхъ.*

Эти слова: *творящія преступленіе возненавидѣхъ* должны быть понимаемы двояко. Одни преступаютъ заповѣди Божіи, Его оправданія и суды: это суть преступники закона. Другіе же попираютъ самое спасительно исповѣданіе Владыки: это уже преступники противъ Бога. Большая разница между преступностью тѣхъ и другихъ. Первые еще имѣютъ надежду спасенія, сохранивъ корень богопознанія, вторые же совершенно лишаются спасенія, отвергаясь Самого Виновника спасенія. Итакъ, я, говорить, вся *творящія преступленіе возненавидѣхъ*, потому что *начало грѣха отступленіе* отъ Господа (Сир. х, 14, 15), какъ говорить Премудрый. А мы не только не ненавидимъ законопреступниковъ, но и принимаемъ ихъ какъ друзей, тогда какъ не слѣдовало бы даже просто привѣтствовать ихъ: *мѣсть бо миръ нечестивымъ, рече Господь* (Ис. lvi, 21). Мы ѣдимъ и пьемъ съ тѣми, самой встрѣчи съ которыми должны избѣгать. Ихъ, предавшихся демонамъ и вручившихъ свою жизнь бездушнымъ камнямъ и дереву, мы даже не должны считать и за людей. Развѣ не научаетъ насъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ, говоря: *не ненавидящія ли тѣя, Господи, возненавидѣхъ и о врагѣхъ твоихъ истаяхъ? Совершенную ненавистію возненавидѣхъ я: во враги быша ми* (Пс. cxlviii, 21, 22). Будемъ же и мы подражать пророку и возненавидимъ дѣлающихъ беззаконія, чтобы чрезъ безразличное общеніе наше съ ними не оказаться намъ соучастниками ихъ беззаконія. Все обязываетъ насъ ненавидѣть общеніе съ ними: и то, что они, отворотившись отъ свѣта, ходятъ во тьмѣ,—между тѣмъ кое общеніе съ тѣмъ (2 Кор. vi, 14),—и то, что, отвергнувшись имени Христова, сами себѣ усваиваютъ имя Веліара (*кое же согласіе Христа съ Веліаромъ*—15), и то, что, уклонившись отъ входа сюда, они, съ бышенствомъ стремятся въ идольскіе храмы, оскверняясь ихъ скверной (*кое же сложеніе церкви Божіей со идолами*—16). Итакъ, *творящія преступленіе возненавидѣхъ. Не приле мнѣ сердце строптиво, уклоняющееся отъ мене лукаво не познахъ.* Опять и здѣсь, возлюбленный,

обрати вниманіе на смыслъ этихъ выраженій. *Не приле мнѣ сердце строптиво.* У меня ничего лукаваго или коварнаго, но ни среди неисчислимыхъ скорбей, ни среди злыхъ бѣдствій, ни среди вражескихъ нападеній, *не приле мнѣ сердце строптиво*, ни лукавый помыслъ, ни чуждое пожеланіе. Ни тогда, когда я терплю притѣсненія, ни тогда, когда нахожусь въ крайнихъ бѣдствіяхъ, ни даже тогда, когда я вижу грѣшниковъ благоденствующими, нечестивыхъ наслаждающимися богатствомъ и всѣхъ беззаконныхъ на верху счастья, даже тогда я не смущаюсь въ сердцѣ своемъ дурными помыслами и не начинаю говорить: *почто нечестивіи живутъ? Обетованія же въ богатствѣ? Слѣдъ ихъ по души. Домове ихъ обиліи суть* (Іов. ххі, 7, 8, 9). *Волове ихъ толсти* (Пс. сxlpi, 13). Мнѣ никогда не приходило такихъ мыслей, но хотя бы они благоденствовали, а я бѣдствовалъ, я знаю, что *скорбь терпѣніе содѣлываетъ, терпѣніе же искусство, искусство же упованіе, упованіе же не посрамитъ* (Римл. v, 3, 4, 5). *Не приле мнѣ сердце строптиво.* Держась такихъ правыхъ мыслей прямого пути, я, когда лукавый приходилъ къ моему сердцу, не только не могъ допустить его къ себѣ, такъ какъ у меня не было мѣста для него, но даже и не замѣтилъ, когда онъ приходилъ и когда я не принялъ его,—такъ что я даже и не зналъ, когда я отклонилъ его. Лукавство его, какъ мимоходящая тѣнь, скользнула по мнѣ, не причинивъ мнѣ никакого вреда.

4. Будемъ же и мы воспитывать себя подобно пророку, чтобы, еслибы пришлось кому изъ насъ быть въ затруднительномъ положеніи, и явился бы къ нему помыслъ отъ лукаваго, то чтобы онъ не могъ овладѣть нашимъ сердцемъ, но удалился бы, оставивъ его неповрежденнымъ, такъ чтобы и мы могли сказать: *уклоняющаяся отъ мене лукаваго не познахъ. Оклеветавшаго тай искренною своею сею изомыхъ.*

Изучимъ, возлюбленные, эту прекрасную науку — не только не клеветать, но даже и не слушать клеветы. Ужасное зло — клевета, безпокойный демонъ, никогда не оставляющій человѣка въ мирѣ. Какого, въ самомъ дѣлѣ, зла не производитъ клевета? Изъ нея рождается вражда, чрезъ нее возникаютъ ссоры, отъ нея берутъ начало разногласія; дурныя подозрѣнія, возбужденныя ею, являются причиной безчисленныхъ золъ; ненависть имѣетъ ее своимъ источникомъ. И какія бы кто ни вообразилъ себѣ бѣдствія, всѣ они окажутся происходящими изъ клеветы, всѣхъ увлекающей въ злобу. Клевета возбуждаетъ человѣка къ убійству ближняго. Клевета ожесточаетъ душу и разрушаетъ братское общеніе, недавняго друга безъ всякой причины дѣлая врагомъ. Она, коснувшись Маріами, сестры Моисеевой, тотчасъ покрыла ее проказой и навлекла на нее гнѣвъ отъ Господа. Она разрушаетъ цѣлые дома и мирные города возбуждаетъ къ войнѣ. Она разрываетъ узы прекраснаго мира и расторгаетъ великій союзъ

любви. Она, отклоняя отъ заповѣдей Божіихъ, научаетъ преступленію, и отвлекая отъ общенія съ Богомъ, удаляетъ отъ истины. Она первоначально явилась причиной гибели первозданнаго Адама и лишила его райской жизни и небеснаго блаженства, потому что она вошла въ уста змія и взвала ложь на неложную благость Божію; это она сказала: *что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго?* и побудила Адама преступить заповѣдь и отпасть отъ истины; склонивши къ себѣ бывшаго собесѣдникомъ Владыки, она тотчасъ при помощи обмана сдѣлала его врагомъ и сразу удалила отъ благъ. Итакъ, будемъ же удерживаться отъ клеветы, удаляясь отъ нея, чтобы не войти во вражду съ Владыкой. Отстанемъ отъ клеветы, чтобы не сдѣлаться несправедливыми судьями истины и не оказаться предъ лицомъ закона ложными свидѣтелями. *Оклеветай бо брата или осуждай брата своею, оклеветаетъ законъ и осуждаетъ законъ: аще же законъ осуждаеши, тыси творецъ закона, но судія. Единъ же есть Законоположникъ и Судія, мойи спасти и погубити* (Іак. iv, 11, 12). Видишь, возлюбленный, какъ тяжелъ грѣхъ клеветы? Отстанемъ же отъ нея, чтобы не навлечь на себя суда. И тѣхъ, кто желалъ бы клеветать, прогонимъ отъ себя, чтобы принимая участіе въ чужомъ злѣ, не причинить гибели самимъ себѣ; не будемъ находить удовольствіе въ слушаніи клеветниковъ, чтобы, не подчинить себя дѣвольскимъ внушеніямъ. Вѣдь и самая клевета называется дѣвольскою, получивши самое свойственное себѣ названіе отъ имени виновника; значитъ, занимающійся клеветой служить дѣволу, занимаясь его дѣвольскимъ дѣломъ. Недопускающій такого человѣка къ себѣ и самого себя избавляетъ отъ этого напраснаго грѣха, и согрѣшающаго удерживаетъ отъ несправедливаго обвиненія противъ ближняго, наконецъ, и оклеветываемаго спасаетъ отъ обвиненія; такимъ образомъ, гнушаясь услугъ клеветника, онъ дѣлается устроителемъ мира и учителемъ дружбы. Научимся же и мы, гнушаясь этого дѣла, говорить: *оклеветающаго тай искреннюю свою сего изомыятъ.*

А чтобы тебѣ убѣдиться, возлюбленный, что клевета нисколько не содѣйствуетъ истинѣ, обрати вниманіе на самое названіе ея, разсматривая въ связи съ нимъ послѣдующее слово. Клевета есть учитель обвиненія, а слово *тай* указываетъ на ложь и постыдность этого дѣла. Когда дѣло касается истины, то слѣдуетъ обличить въ лице и съ смѣлостью соединить миръ; если же тайно, значитъ — ты приносишь ложное обвиненіе, возбуждая противъ ближняго злое подозрѣніе и не будучи въ состояніи обличить его въ томъ, что ты вводишь на него. Поэтому, хорошее дѣло — прогонять клеветника, какъ лжеца и вора, чтобы, какъ-нибудь смутивъ миръ своей души, не сдѣлать ее враждебной къ ближнему изъ-за клеветы. Итакъ, *оклеветающаго тай искреннюю свою сего изомыятъ. Гордымъ окомъ, и несмытымъ сердцемъ, съ симъ*

не ядять. А что гордость ненавистна и самому Богу, послушай, что говорить Писаніе: *Богъ гордымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать* (Іак. IV, 6). И въ другомъ мѣстѣ: *возненавидѣна предъ Богомъ и человеки гордыня* (Сир. X, 7). И: *почто гордится земля и пепелъ* (—9)? И во многихъ мѣстахъ ты найдешь, что гордость мерзка и  
 635 весьма ненавистна. Такъ и здѣсь говорить: *гордымъ окомя, и несмытымъ сердцемъ, съ симъ не ядять*, такъ какъ гордость въ высшей степени вредна и пагубна не только для того, кто усвоилъ себѣ ее, но и для того, кто не надолго раздѣляетъ ее. Жаднаго, несытаго сердцемъ, пророкъ поставилъ рядомъ съ гордымъ, такъ какъ душевное расположеніе обоихъ одно и то же—и возносящагося надъ ближнимъ, и жаднаго по отношенію къ ближнему.

5. Итакъ, хорошо, братіе, намъ отложить гордость и приобрѣсти смиреніе, чтобы услышать не: *возмосьяся смирится, но: смиряяй себе возмещетъ* (Лук. XVIII, 14). Хорошо укрѣпиться вмѣстѣ съ тѣмъ и въ воздержности и умѣренности, чтобы жадностью сердца не отогнать отъ себя правды, и не услышать тогда: *за множество беззаконій твоего откровена суть задняя твоя, да обручаны будутъ стопы твои* (Іер. XIII, 22). Будемъ же избѣгать поведенія, свойственнаго людямъ гордымъ и жаднымъ, чтобы вслѣдствіе привычки къ общенію съ ними не усвоить себѣ и ихъ пороковъ. Будемъ же усердны словомъ и дѣломъ въ усвоеніи себѣ (сказаннаго здѣсь): *гордымъ окомя, и несмытымъ сердцемъ, съ симъ не ядять*. Это говорится отъ лица праведника, а на это Духъ Святый какъ бы отвѣчаетъ отъ лица Божія такими словами: *очи мои на отрывныя земли посадити я со мною*. Понистигъ очи Божіи обращены на вѣрныхъ, слѣдя за ними, чтобы они не уклонились отъ истины. Если хочешь убѣдиться въ истинности сказаннаго, то вспомни блаженныхъ апостоловъ: вѣдь они были вѣрными земли и чрезъ ихъ вѣру проповѣдь спасенія наполнила всю вселенную: *во всю землю изыде отъяніе ихъ и въ концы вселенныя глаголю ихъ* (Пс. XVIII, 5). Полученной отъ нихъ вѣрой полна вся вселенная, имѣя въ ней неисчерпаемое богатство благочестія.

Эти-то вѣрные воссѣдаютъ со Владыкой, такъ какъ имъ сказано было: *сидете и вы—двѣнадцать—на двоинадесѣхъ престолу, судяще оъмьнадесѣхъ козньома Израилеваго* (Мѣ. XIX, 28). *Очи мои на отрывныя земли посадити я со мною*. О, чудо! Бренные тѣломъ воссѣдаютъ, а безтѣлесные будутъ предстоять! Я не унижаю ангеловъ Божіихъ,—да не будетъ!—но возвѣщаю человеколюбіе Божіе, по которому Онъ почтилъ человеческую природу. Если же святые апостолы будутъ воссѣдать какъ судьи невѣрныхъ, то необходимо отсюда слѣдуетъ, чтобы и принявшіе отъ апостоловъ вѣру и подобно имъ вѣровывавшіе,—чтобы и они были посажены вмѣстѣ съ апостолами для того, чтобы произнести судъ надъ непринявшими вѣры и исповѣдавшими спасительнаго слова. Можетъ быть,—выскажу свое предположеніе,—



апостолами будетъ приведено двѣнадцать вѣрныхъ народовъ, которые вмѣстѣ съ ними будутъ судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ, не принявшихъ апостольской проповѣди и не повѣрившихъ Владычней волѣ, желавшей, чтобы и они, приобщившись вѣрѣ, слышали: *очи мои на вѣрныя земли посиждаати я со мною*. Разсмотримъ, что слѣдуетъ далѣе. *Ходяй по пути непорочну, сей ми служаше. Не живяше посредѣ дому моего творяй юрдыню: малолий неправедная не исправляше предѣ очима моима* (ст. 7). На похвалу праведника и Богъ отвѣчаетъ подобнымъ же образомъ и объявляетъ, что таковы именно должны быть ходящіе въ вѣрѣ. Онъ говоритъ: *ходяй по пути непорочну, сей ми служаше*. Только такихъ слугъ избираю Я себѣ, которые ходятъ по пути непорочному, не уклоняясь ни направо, ни налѣво, и не заблуждаясь отъ путей правды и истины. *Блажени непорочнии въ пути ходящии, въ законѣ Господни* (Пс. схviii, 1). Итакъ, на слова пророка: *пою и разумю въ пути непорочны*, Духъ Св. отвѣчаетъ здѣсь: *ходяй по пути непорочну сей ми служаше*. И далѣе на слова: *прехождаѣ въ незлобїи сердца моего, посредѣ дому моего, и: юрдымъ окомъ, и неситымъ сердцею, съ симъ не ядѣхъ*, дается отвѣтъ въ словахъ: *не живяше посредѣ дому моего творяй юрдыню* и еще говорится *малолий неправедная не исправляше предѣ очима моима*. Какъ тамъ псалмопѣвецъ говоритъ: *оклеветавшаго тай искренно своего сею изломахъ*, такъ и здѣсь сказано *малолий неправедная не исправляше предѣ очима моима*. Смотри, что говоритъ далѣе. *Воутріа избиваѣхъ вся грѣшныя земли, еже потребити отъ града Господня вся дѣлающыя беззаконїя*. Эти слова Бого относятся уже къ изображенію будущаго вѣка. Въ самомъ дѣлѣ, нынѣшній вѣкъ есть ночь, а будущій будетъ днемъ, какъ говоритъ мудрѣйшій Павелъ: *нощь преїде, а день приближися* (Римл. xiii, 12); слѣдовательно, утро означаетъ восходъ вѣчнаго свѣта, которымъ будутъ наслаждаться праведники. Въ это-то утро Господь избиваетъ грѣшниковъ, отсылая ихъ въ огонь вѣчный. Такова смерть грѣшниковъ, какъ говоритъ и самъ Спаситель: *убойтеся наче моущаю и душу и тѣло поубити въ гееннѣ* (Мѣ. х, 28). Итакъ, *воутріа избиваѣхъ вся грѣшныя земли, еже потребити отъ града Господня*, т. е. отъ горняго Іерусалима, *вся дѣлающыя беззаконїе*, потому что въ немъ (Іерусалимѣ) будутъ поконяться только праведники, наслѣдующіе вѣчное царство, которое да унаслѣдуемъ и всѣ мы съ вами, послѣ угодной Ему и святой жизни, во Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ. Ему слава и держава, во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 101.

Молитва нищаго, егда уныетъ, и предъ Господемъ про-  
ліетъ моленіе свое (стр. 1).

636 1. Этотъ псаломъ заключаетъ въ себѣ пророчество о бѣдствіяхъ  
іудейскаго народа въ Вавилонѣ и о возвращеніи его оттуда; въ то же  
636 время онъ предрекаетъ и призваніе язычниковъ и ихъ спасеніе; онъ  
несчастіемъ и умоляющаго о божественной помощи. Нищимъ здѣсь на-  
зывается тотъ, кто нуждается въ божественномъ попеченіи; его можно  
сравнить съ ублажаемымъ въ словахъ: *блажени нищіе духомъ* (Мѡ. v, 3).  
Конечно, всякій, преданный Богу, будучи бѣденъ въ житейскихъ ве-  
щахъ, но богатъ предъ Богомъ, удручается скорбью, или „унываетъ“—  
по Симмаху, при видѣ пороковъ и погибели многихъ; такъ было, на-  
примѣръ, съ тѣмъ, который говорилъ: *у лютъ мнѣ, душе, яко погипе*  
637 *благодѣтельный отъ земли, и исправляющая въ челоуцѣхъ нѣсть* (Мих.  
vii, 2), и съ тѣмъ, кто сказалъ: *нѣсть творяй благодѣлю* (Пс. xiii, 1).  
*Господи, услыши молитву мою и вопль мой къ тебѣ да прійдетъ* (ст. 2).  
Молитва означаетъ обращеніе къ Богу и призывъ на помощь, а вопль  
просьбу о томъ, что самъ нуждающійся желаетъ получить себѣ. Зна-  
чить, онъ говорить: я припадаю къ Тебѣ, Владыка, прими мою мо-  
литву и протяни руку мнѣ, просящему Твоей помощи. *Вопль* Симмахъ  
переводитъ словомъ „плачъ“. *Не отврати лица Твоего отъ Мене*  
(ст. 3). Богъ отвращаетъ Свое лице отъ нѣкоторыхъ изъ молящихся  
Ему по многимъ причинамъ: или когда просятъ не того, что Богу  
было бы прилично дать, а имъ—полезно получить, или когда и полез-  
наго просятъ, но неблаговременно. было бы получить имъ то, что  
Богъ находитъ нужнымъ дать. А бываетъ и такъ, что просятъ о томъ,  
что служить ко грѣху. Но святой, обращаясь къ Богу съ молитвой,  
говоритъ: я и не буду просить Тебя о томъ, что заставило бы Тебя  
отвратить отъ меня лицо. Я молюсь не о томъ, чтобы не терпѣть  
скорбей,—это и невозможно,—но о томъ, чтобы скорби не подавили  
меня и чтобы мнѣ дана была въ утѣшеніе надежда; тогда я, перенося  
скорби, буду даже хвалиться ими. *Въ онѣже аще день скорблю, приклони*  
*ко мнѣ ухо твое; въ онѣже аще день призову Тя, скоро услыши мя*  
(ст. 3). И эти слова псалма указываютъ на то, что онъ составляетъ  
пророчество о будущемъ, а не изображеніе прошедшаго. Такъ какъ въ  
царствованіе божественнаго Давида народъ еврейскій пользовался вели-  
кимъ благоденствіемъ и славой, то—при наличности ихъ—пророкъ съ  
полнымъ правомъ возносить мольбу и просить о божественномъ за-

ступленія на будущее время, какъ только представится къ тому случай. *Яко исчезоша яко дымъ дни мои, и кости моя яко сушило сохосхаша* (ст. 4). Здѣсь по свойственному ему обычаю онъ представляетъ будущія несчастія, какъ уже наступившія, и говорить, что время жизни его подобно дыму прошло безъ пользы и тѣло его иссохло какъ бы опаленное дѣйствіемъ огня. Такъ и истолковалъ Акила: „и кости мои сдѣлались хрупкими какъ обожженные“. *Умзвеленъ былъ яко трава и изсхе сердце мое* (ст. 5). Подобно сѣну я завялъ и утратилъ свой прежній цвѣтъ. *Яко забылъ стѣсти хлѣбъ мой. Отъ гласа воздыханій моего прилепъ кость моя плоти моей* (ст. 6). Я утратилъ охоту ко всякой пищѣ и совершенно лишился прежняго благополучія; отъ скорби тѣло мое истощено и изнурено, такъ что кожа у меня облегаетъ голыя кости. *Уподобился несытити пустынный, былъ яко ночный вранъ на выищи. Бѣдѣхъ и былъ яко птица особищавшая на зѣхъ* (ст. 7—8). Посредствомъ многихъ сравненій онъ стараетсяъ полнѣе изобразить несчастіе: выборомъ каждой изъ упомянутыхъ птицъ онъ указываетъ на робость и отсутствіе заступника, потому что и воробей отъ страха лишается сна, и ночной воронъ, избѣгая обитаемыхъ домовъ, держится пустыхъ и заброшенныхъ. „Выище“ Симмахъ перевелъ: „развалины“. Такъ и остальные птицы живутъ въ пустыхъ мѣстахъ. *Весь день поношаху мя брази мои, и хвалишии мя мною клянутся* (ст. 9). Я сдѣлался, посмѣшищемъ для враговъ моихъ; теперь я служу клятвой для тѣхъ, которые нѣкогда завидовали мнѣ и удивлялись; теперь они клянутся моими несчастіями: да не потерплю я того, что потерпѣлъ такой-то. *Зане пепельъ яко хлѣбъ ядохъ и питіе мое съ плачемъ растворяхъ, отъ лица гнѣва твоего и крости твоея* (ст. 10).

2. Такъ говорилъ онъ и въ семьдесятъ девятомъ псалмѣ: *натѣтавши насъ хлѣбомъ слезнымъ и напоиши насъ слезами въ мѣру* (6). Этими онъ обозначаетъ чрезвычайность скорби, потому что если уже во время вкушенія пищи онъ былъ подавленъ горемъ, то едва ли былъ свободенъ отъ него въ другое время. Этими, говорить, бѣдствіями я объять, потому что Ты, Владыка, обратилъ противъ меня гнѣвъ Твой. *Яко вознесъ низвергъ мя еси* (ст. 11). И народъ, и храмъ были прославлены содѣйствіемъ и волей Божіей, и насколько были они возвышены, настолько пали, когда народъ былъ отведенъ въ плѣнъ, а храмъ вмѣстѣ съ Іерусалимомъ опустошенъ; здѣсь дѣйствовалъ законъ и здѣсь совершалось подзаконное служеніе Богу, бывшее тѣнью грядущихъ благъ,—но все это миновало. Говорить это и о самомъ себѣ: возвысивъ меня 638 на зависть другимъ, Ты вдругъ низринулъ меня. Это образное выраженіе—*низвергъ еси*—взято изъ того, когда поднимаютъ что-нибудь вверхъ и потомъ разбиваютъ о полъ. *Дни мои яко стѣнь уклонишася и азъ яко стѣнь изсхохъ* (ст. 12). Я на самомъ закатѣ моей жизни и уподобляюсь тѣни, склоняющейся и уже совсѣмъ проходящей; я засы

хаю какъ сѣно, призывая на себя руки жнецовъ. *Ты же Господи во тѣхъ пребываючи и память Твоя въ родъ и родъ* (ст. 18). Люди по своей злобѣ колеблются между надменностью и униженіемъ и никогда не знаютъ постоянства. А Ты, не имѣя въ Себѣ ничего преходящаго, непоколебимъ и неизмѣненъ и обѣщанія твои прочны; и не для настоящаго только, говорить, поколѣнія таковы онѣ, но и для другихъ, какъ сказано: *возвѣститъ Господи родъ зрядущій* (Пс. xxi, 82), и: *да напишется сіе въ родъ и въ родъ* (Пс. ci, 19). Память о твоихъ обѣщаніяхъ сохранится и Ты легко можешь даровать намъ облегченіе въ настоящихъ бѣдствіяхъ. Поэтому, я съ увѣренностью говорю, что Ты возстановишь Сіонъ. Это именно значить: *Ты воскресъ ущедривши Сіона, яко время ущедрити его, яко прииде время* (ст. 14). Облегчи, говорить, наши бѣдствія, потому что настало время милости. Въ этомъ заключается намекъ на конецъ опредѣленнаго на семьдесятъ лѣтъ наказанія. Такъ и дивный Даніилъ, исчисливъ время плѣненія, произноситъ молитву (Дан. ix) съ тѣми же мыслями, какія выражалъ пророкъ Захарія, сказавшій: *Господи Вседержителю, доколь не имаша по-милостивати Іерусалима* (Зах. i, 12)? Этому и соответствуютъ слова духовной пѣсни: *яко время ущедрити его, яко прииде время*. Думаю, что въ этихъ словахъ заключается пророчество также и явленіи людямъ самого Бога — Слова, Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа, какъ будущей причинѣ возстановленія Сіона. Но слыша это, не разумѣй города на землѣ, не думай, что здѣсь указанъ земной Іерусалимъ, но относи это къ обновленію жизни по благочестію. Время разумѣется здѣсь то, о которомъ Господь чрезъ Ісаію говоритъ: *во время пріятно послушахъ тебе* (Ис. xlix, 8). А о томъ, что это время исполнилось съ пришествіемъ Спасителя, пишетъ Павелъ: *се нынѣ время благопріятно* (2 Кор. vi, 2). *Яко благоволиша раби твои каменіе его и персть его ущедрятъ* (ст. 15). Каменіе свято вѣнчается на земли его, сказано у пророковъ (Зах. ix, 16, ср. Плач. Іер. iv, 1). Да и Петръ говоритъ: *вы же всѣ яко каменіе живо зыждитесь въ храмъ духовенъ, святительство свято* (I Петр. ii, 5). Такъ называетъ онъ тѣхъ, которые принимаютъ участіе въ созданіи Церкви Божіей. Тѣснымъ единствомъ и взаимнымъ согласіемъ, единомысліемъ и единогласіемъ утверждаясь въ одномъ разумѣ и одной вѣрѣ, они созидаютъ одинъ храмъ въ Богѣ. Вотъ къ этимъ-то камнямъ *благоволиша раби твои*, конечно, пророки. Они, Духомъ Святымъ провидя будущее устроеніе во всей вселенной новаго Сіона, одобрили камни, имѣющіе быть принесенными для постройки отъ всѣхъ народовъ, приняли ихъ съ удовольствіемъ. Что касается персти, то можно сказать, что „перстью“ нашего духовнаго Сіона оказываются люди, дѣйствительно по земному живущіе, но причисляющіе себя къ камнямъ зданія; тогда значить пророкъ выражаетъ сожалѣніе о іудеяхъ, еще и донныя считающихъ

истиннымъ свое земное богопочтеніе, и потому оправдывающихъ названіе земного праха. Они достойны сожалѣнія и милости, говорятъ пророкъ. Поэтому онъ и предсказываетъ, что рабы Божіи пожалѣютъ ихъ, но что благоволятъ они будутъ къ камнямъ новаго зданія. Или же камнями считаетъ пророкъ увѣровавшихъ во Христа послѣ Его воскресенія, а рабами—святыхъ апостоловъ, чрезъ которыхъ спаслись увѣровавшіе въ Господа нашего Иисуса Христа. *И убоятся языки имени Господня, и вси царіе земстѣи славы Твоея* (ст. 16). Причиной этого будетъ проповѣдь, прошедшая изъ Сіона по всей вселенной. Хорошо онъ сказалъ: *убоятся*, потому что тогда этого страха народы не имѣли, почему апостоламъ Господь и сказалъ: *шедше научите вся языки* (Мѣ ххviii, 19). Но *убоятся* и *царіе земстѣи*, притомъ не какіе-нибудь, но *вси*. И праведники называются опорой царей, потому что они сами себя поставляютъ царями, или лучше сказать—поставлены царями надъ тѣмъ, что отъ Бога, для того, чтобы царствовать надъ страстями и сохранить (дарованный человѣку) царственный образъ. *Яко созиждетъ Господь Сіона и явится во славу Своею* (ст. 17). Такъ какъ невѣдущіе божественнаго домостроительства приписывали плѣненіе іудеевъ и запустѣніе Іерусалима слабости ихъ Бога, то онъ съ полнымъ основаніемъ называетъ возстановленіе Іерусалима славой Божіей, въ томъ смыслѣ, что съ возстановленіемъ Сіона всѣ увидятъ въ прежней славѣ Бога всѣхъ. Съ другой стороны, когда Господь предсталъ среди двѣнадцати апостоловъ, тогда, конечно, явился Онъ въ Своей славѣ со знаками Своихъ страданій, потому что говоритъ Оумъ: *принеси персть твою и виждь раны мои* (Іоан. хх, 27), и такъ далѣе, т. е., славой называетъ пророкъ Его страданія, потому что ими Онъ покорилъ вселенную. Можешь понять ты и иначе слова: *созиждетъ Господь Сіона*, а именно такъ: Богъ Слово, сдѣлавшись плотью и поселившись въ насъ, создалъ Церковь, въ духовномъ смыслѣ называемую Сіономъ. *Явится во славу Свою* именно тогда, когда во время обитанія Его въ насъ мы увидимъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца, исполнь благодати и истины (Іоан. i, 14). *Призръ на молитву смиренныхъ и не уничижи моленія ихъ* (ст. 18).

8. Не пренебрегъ ихъ, говорить; какъ плѣнныхъ и рабовъ, но принялъ молитву ихъ и даровалъ имъ избавленіе. Смиреными называетъ смиренныхъ духомъ, о которыхъ Господь говоритъ: *на кого воззрю, токмо на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго словеса мои* (Ис. lxvi, 2)? Это относится къ апостоламъ. Или, можетъ быть, молитва и моленіе здѣсь разумѣются тѣ самыя, о которыхъ говоритъ надписаніе этого псалма: *молитва тишача, и: и предъ Господемъ проліетъ моленіе свое*, и ради которыхъ Господь создастъ Сіонъ и исполнитъ все, о чемъ они просили. *Да напишется*

сїе въ родъ ихъ и людїе македонїи восхваляють Господа (ст. 19). Заключение въ псалмѣ молитва и пророчественное обѣтованіе о язычникахъ, какъ бы запечатлѣнное на столбѣ, даны іудеямъ съ тѣмъ, чтобы они сохранили ихъ для новаго народа и для времени Христова, когда созданы были народы по вѣрѣ, о чемъ блаженный Павелъ говоритъ: *аще кто во Христѣ нова тварь* (2 Кор. v, 17). И самъ божественный Давидъ въ двадцатъ первомъ псалмѣ сказалъ: *возвѣститъ Господеви родъ злѣдущій и возвѣстятъ правду Его людямъ рождшимся, яже сотвори Господь* (Пс. xxi, 81, 82). Во Христѣ двое, народъ изъ языковъ и отъ обрѣзанія, создаются въ одного новаго человѣка. Созданіе здѣсь означаетъ перемѣну, но не твореніе, какъ и въ словахъ: *сердце чисто созижди во мнѣ Боже* (Пс. l, 12), и: *Господь созда мя начало путей моихъ въ дѣла своя* (Притч. viii, 22). Впрочемъ, не просто создано говорящее лице, но какъ начало путей Божіихъ въ дѣла Его; а быть созданнымъ въ качествѣ начала чего-нибудь означаетъ (уже) состояніе, а не (просто) перемѣну. Итакъ, создаваемый такимъ образомъ народъ восхвалять Господа, приидя къ познанію единого Бога. Если бы псалмопѣвецъ имѣлъ въ виду твореніе, онъ не сказалъ бы: *македонїи*, но „созданное“, потому что можно жить во время измѣненія, а во время творенія—жизни еще нѣтъ. Такимъ образомъ народъ, научаемый и старому и новому, возносить подобающую пѣснь Спасителю Богу. *Яко прїиме съ высоты Святѣя Своея, Господь съ небесе на землю призрѣ* (ст. 20). Приникнуть (наклониться) съ высоты—это сказано о Спасителѣ во время воплощенія. Тогда Онъ, пребывая вверху, явился и внизу, а такое положеніе свойственно именно наклоняющимся. Онъ наклонился для того, чтобы посмотреть землю, то есть, чтобы посѣтить ее. Будучи безтѣлеснымъ и духовнымъ существомъ, и даже выше того, Господь нигдѣ не помѣщается и не ограничивается мѣстомъ, но силой Своей распространяется на всю тварь. *Въ миръ бы и миръ тѣмъ бысть* (Іоан. i, 10). Ему приписывается пребываніе въ лучшихъ частяхъ міра не въ смыслѣ пространства, но въ смыслѣ присутствія Его въ своихъ дѣлахъ Своей неизреченной силой. Напримѣръ: *живый на небесахъ* (Пс. cxviii, 4), или: *Отче нашъ, Иже еси на небесахъ* (Мѣ. vi, 9). Итакъ, будучи въ такомъ смыслѣ на небѣ, но промышленіемъ присутствуя и на землѣ, Онъ призрѣлъ на землю — *услышати воздыханіе окованныхъ, разръшити сыны умерщвленныхъ, возвѣстити въ Сіонъ имя Господне, и хвалу ею въ Іерусалимъ* (ст. 21, 22). Здѣсь указываетъ намъ причину призванія язычниковъ. Такою причиною служитъ явленіе Спасителя, при которомъ Онъ и приклонилъ небеса. А связанные, кто, какъ не тѣ, на которыхъ ненавидящій добро демонъ наложилъ узы грѣховъ? Сынами же умерщвленныхъ будутъ потомки язычниковъ, потому что отцы ихъ умерли своими грѣхами. Они были еще тогда преданы идолослуженію и всѣ связаны грѣхов-

ными узами; ихъ обращеніе предрекая, Исаія говорилъ Богу и въ слѣдъ Тебѣ пойдутъ связати узами руками, и перейдутъ къ Тебѣ, и поклонятся Тебѣ, и къ Тебѣ помолятся (Ис. xlv, 14). Начавшись отъ Сіона, евангеліе распространилось по всей землѣ. Отъ Сіона бо изыдетъ законъ и слово Господне изъ Иерусалима, и судити будетъ посреда языкъ многихъ (Ис. п, 3, 4). Внезада собратися людямъ екутъ и царемъ еже работати Господеви. Отеща ему на пути крѣпости ево: умаленіе дней моихъ возвести мнѣ. Не возведи мене во преполовение дней моихъ (ст. 23, 24, 25). Путемъ крѣпости Его называетъ пришествіе Его на землю, когда Онъ пришелъ для того, чтобы связать сильнаго. (Пророкъ) желалъ знать, не продолжится ли его жизнь до тѣхъ дней, когда долженъ явиться на землѣ вочеловѣчившійся Единородный Сынъ, потому что (говоритъ онъ) въ настоящее время, когда я пророчествую и ре движу то, что имѣть быть, мнѣ кажется, что мои дни (продолжаются) наравнѣ съ Божиими; мнѣ остается только самому увидѣть исполненіе того, что я пророчествую; если я достигну этого, я буду считать жизнь свою совершенной. Если же мое желаніе не оправдается, то я подобенъ тѣмъ, которые безвременно покидаютъ жизнь въ срединѣ дней своихъ. И мнѣ кажется, въ виду этихъ именно словъ пророковъ, Господь нашъ сказалъ: мнози пророци и праведници вождельши видѣти, яже видѣти, и не видѣши, и слышати, яже слышате, и не слышаша (Мѣ. xii, 17). Въ родъ родовъ лѣта твоѣ. Опять обращаетъ Свою рѣчь къ Господу. Лѣта Его плотской жизни для всѣхъ поколѣній являются образцомъ совершенной въ полномъ смыслѣ жизни, почему и Павелъ, желая указать, что нужно считать совершенствомъ, говорилъ: домдеже достигнемъ вси въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Еф. iv, 13). Въ началѣ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твою суть небеса. Та погибнутъ, Ты же пребываеши (ст. 26, 27).

4. Это выраженіе—въ началѣ—можетъ опровергнуть мнѣніе тѣхъ, кто говоритъ, что земля есть начало всего, что все изъ нея произошло, такъ какъ раньше ея ничего не было. Между тѣмъ вотъ она оказывается не началомъ, но основаніа ея имѣютъ какое-то мыслимое начало. Господь и Іову говорилъ о Себѣ, какъ Основателѣ земли: ідѣ былъ еси, егда основалъ землю (Іов. xlviii, 4)? Хотя основалъ землю Господь, чрезъ котораго произошло все, но и объ Отцѣ говорится: Богъ премудростію основа землю (Пр. iii, 19). А сказанное о Богѣ: потышалъ землю ни на чемъже (Іов. xxi, 7) показываетъ, что она занимаетъ мѣсто въ самой срединѣ всего. И вся яко риза обѣщаютъ и яко одеждѣ сѣеши я, и измѣнятся. Все видимое состарѣется и подобно одеждѣ придетъ въ ветхость. Ты же измѣнишь и обновишь все и изъ тлѣннаго сдѣлаешь нетлѣннымъ. Это и божественный апостолъ сказалъ: яко и сама тварь свободится отъ работы истлѣнія во свободу

славы чадо Божіихъ (Римл. viii, 21). Ты же тойжде еси и мѣта твоѣ не оскудѣютъ (ст. 28). Итакъ, тварь Ты имѣняешь какъ хочешь. Владыка, а Самъ Ты имѣешь природу неизмѣнную и высшую перемѣнъ. Въ посланіи къ Евреямъ (i, 10—12), божественный апостолъ указалъ на это какъ на свойство Сына. Но, конечно, чрезъ Сына мы усматриваемъ и Отца, такъ какъ чтó Онъ дѣлаетъ, то дѣлаетъ точно также и Сынъ, и въ томъ и другомъ познается одна и та же природа. Мы знаемъ единое дѣйствованіе Троицы. *Сынове рабъ Твоихъ вселятся, и сѣмя ихъ во вѣкъ исправится* (ст. 29). *Вмѣсто исправится, Симмахъ поставилъ— „пробудеть“.* Это означаетъ, что, освободившись отъ рабства, они поселятся въ Іерусалимѣ и ихъ сѣмя пробудеть во вѣкъ. „Сыны рабовъ Божіихъ“—нужно понимать не исключительно въ плотскомъ смыслѣ, но и въ смыслѣ воспитанія и усвоенія истиннаго порядка жизни, потому что въ этомъ именно смыслѣ называются нѣкоторые сынами пророковъ, т. е. какъ будто произошли отъ пророковъ по своей пророческой способности. Сѣменемъ же ихъ оказались тѣ, которые получили отъ нихъ пользу. Объ этомъ же сѣмени божественный апостолъ говоритъ: *дондеже придетъ сѣмя, емуже обтновася* (Гал. iii, 19), и: *Аврааму же речени быша обтны и сѣмени его. Не глаголетъ же: и сѣменемъ, яко о многыхъ, но яко о единомъ; и сѣмени Твоему, иже есть Христосъ* (—16). Это сѣмя во вѣкъ пробудеть. Соединенное съ Словомъ Божіимъ оно, имѣетъ нескончаемое бытіе и даруетъ жизнь вѣрующимъ, по слову Самого Господа: *идый Мою плоть и пий Мою кровь имать животъ вѣчный* (Іоан. vi, 54), въ Самомъ Христѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 102.

Считаютъ, что этотъ псаломъ и по самому содержанію своему служить продолженіемъ предъидущаго. Тамъ плѣненные въ Вавилонѣ, оплакивая свои несчастія, умоляли Бога о возвращеніи. А здѣсь, получивъ то, о чемъ просили, они будто бы восхваляютъ Благодѣтеля. Но я думаю, что эта хвалебная пѣснь назначается для всѣхъ вообще людей, избавившихся отъ болѣе тяжкаго рабства и удостоенныхъ болѣе свободой. И разборъ содержанія псалма покажетъ, что это значеніе больше соответствуетъ истинѣ, чѣмъ первое.

1. *Благослови душе моя Господа, и вся внутренняя моя имя святое Его* (ст. 1). Душа занимаетъ средину: съ одной стороны, тѣло склоняетъ ее къ удовольствіямъ, съ другой—духъ влечетъ къ Богу, побуждая благословлять Его, т. е. проповѣдывать Его и прославлять всегда. Объ этихъ трехъ вспоминалъ и Павелъ: *Богъ же да освятитъ васъ всесовершенныхъ во всемъ и совершененъ вашъ духъ и душа и тѣло*



неспорочно да сохранился (1 Сол. v, 23). Здѣсь разумѣется духъ человека, который въ немъ, и о которомъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ (апостолъ): *помолюся духомъ, помолюся же и умою* (Кор. хiv, 15). Помнить и Моисей, во-первыхъ, о тѣлѣ: *и созда Богъ человека, персть возьмъ отъ земли* (Быт. ii, 7), во-вторыхъ, о душѣ: *сотворимъ человека по образу нашему* (Быт. i, 26), и въ-третьихъ, о духѣ: *и одну Богъ въ лице его дыханіе жизни* (Быт. ii, 7). Всѣ душевныя силы приглашаетъ духъ благословлять Бога,—каковы: сила мысли, разума, гнѣва, желанія, представленія, воображенія, чувства, о которыхъ о всѣхъ вообще сказалъ: *внутренняя*. Подобно этому и Павелъ говорилъ о прославленіи Бога: *еще ясте, еще пите, вся во славу Божию творите* (1 Кор. x, 31). Итакъ, все, что внутри человека, возноситъ пѣснь Богу; но побуждаются дѣйствующія силы души выражать хвалу Богу и чрезъ органы тѣла. Нѣкоторые относятъ душу къ духу, однако не въ томъ смыслѣ, что она одушевляетъ его, но что, наоборотъ, находится подъ его управленіемъ. Силу разума онъ помѣщаетъ „внутри“ человека, подобно тому, какъ и Спаситель сказалъ, что царствіе Божіе внутри насъ (Лук. xiv, 21). И вообще душевныя силы—въ обычныхъ и добрыхъ своихъ отправленіяхъ—относятся къ внутреннему міру человека, а о дурныхъ проявленіяхъ говорится, что они выходятъ изъ сферъ внутренняго. Итакъ, эти-то душевныя силы псалмопѣвецъ (подъ именемъ „внутреннихъ“) побуждаетъ воспѣвать Бога. Конечно, и всѣмъ людямъ слѣдуетъ говорить: *благослови душе моя Господа*. По чувству благодарности за божественныя благодѣянія они должны возбуждать себя къ пѣснопѣнію, чтобы воздать Благодарителю, чѣмъ могутъ. А пѣть всегда есть возможность, равно какъ и сохранять живую память о благодѣяніяхъ. (Поступающіе такъ) и весь внутренній міръ свой освящаютъ, и всякое помышленіе обращаютъ къ прославленію Бога. Выраженіемъ „внутренняя моя“ псалмопѣвецъ указываетъ, конечно, и на мысли, и на чувства, и на всѣ душевныя движенія. *Благослови душе моя Господа, и не забывай всѣхъ воздаяній Его* (ст. 2). Опять душа наставляется не ослабѣвать, отогнать тѣнь забвенія и возобновить въ памяти благодѣянія, потому что кто только помнитъ божественныя благодѣянія, тотъ не перестанетъ воспѣвать Его. *Воздаянія*—Симмахъ такъ и перевелъ: „благодѣянія“. Далѣе, перечисляетъ эти благодѣянія въ отдѣльности. *Очищающая вся беззаконія Твоя, исцѣляющая вся недуги Твоя* (ст. 3). Господь даровалъ тебѣ оставленіе грѣховъ, Онъ послалъ тебѣ исцѣленіе въ страданіяхъ. То и другое ты получилъ, ничего не имѣя. Конечно, слышалъ (пророкъ Его слова): *отпущаются ти грѣси твои* (Мѡ. ix, 5; Лук. v, 20), и: *возми орды твоя, и иди въ домъ твой* (Марк. ii, 11). Такъ грѣшница получила исцѣленіе и прощеніе грѣховъ, такъ разбойникъ, такъ матури, такъ всѣ увѣровавшіе. *Избавляющая отъ истлѣнія животъ твой* (ст. 4). Отведенныхъ въ Вавилонъ плѣнни-

ковъ Онъ освободилъ отъ рабства, но не избавилъ отъ тлѣнной жизни; намъ же Онъ даровалъ надежду воскресенія, далъ залогъ Духа и облачилъ насъ въ одежду нетлѣнія. *Внимающе тѣ милостію и щедротами. Благодатию есте спасени*, говоритъ божественный апостолъ, и сіе не отъ васъ: *Божій даръ*, — да никтоже похвалится (Еф. II, 8); и опять: *Христосъ Іисусъ пріиде въ міръ грѣшники спасти, отъ нихже первый есмь азъ. Но сего ради помилованъ быхъ, да во мнѣ первымъ покажетъ Христосъ Іисусъ все долготерпѣніе свое за образъ хотѣвшихъ отъровати Ему въ жизнь вѣчную* (1 Тим. I, 15, 16). Вотъ вѣнецъ благодати и человеколюбія. Такъ и божественный Исаія отъ лица невѣсты взываетъ: *да возрадуется душа моя о Господѣ: облече бо мя въ ризу спасенія и одеждою веселія одѣя мя, яко на жениха возложши на мя отънецъ, и яко невесту украси мя красотою* (Ис. LXI, 10). И немного спустя: *и будещи отънецъ доброты въ руцѣ Господни, и діадима царствія въ руцѣ Бога твоего* (Ис. LXII, 8). Все это дары жениха, потому что невѣста принесла одну только вѣру. *Исполняюще во блазнь желанія твоя* (ст. 5). Такъ какъ есть худія желанія, которыя и законъ запрещаетъ, то хорошо прибавилъ онъ: *во блазнь*, потому что исполняетъ Господь благія наши желанія. *Просите*, говоритъ Онъ, *и дастся вамъ, ищите и обрящете, толкуете и отверзется вамъ. Всякъ бо просій прииметъ, и ищай обрящетъ, и толкующему отверзется* (Мѣ. VII, 7, 8). *Ищите же царствія Божія и правды ея и сія вся изобильно приложатся вамъ* (Мѣ. VI, 33). Обновится яко орля юность твоя. Опять и это обновленіе намъ даровалъ Господь — во святомъ крещеніи, когда, очистивъ старость грѣха, сдѣлавъ насъ, уже составившихся (грѣхомъ), юными. Согласно съ этимъ говоритъ Богъ чрезъ пророка Исаію: *терплицы же Господа измѣнятъ крѣпость, окрылятся яко орлы* (Ис. XL, 81). Такъ какъ при созданіи мы получили божественный и царственный образъ, а потомъ испортили и омрачили его всякаго рода грѣхами, то пророческое слово и обѣщаетъ намъ возстановленіе въ царскомъ достоинствѣ. Орелъ — царственная птица и считается царемъ птицъ. Этимъ указываетъ намъ и образъ божественной славы, что она обновляется въ насъ отложеніемъ ветхаго челоуѣка и облеченіемъ въ новаго, обновляемаго въ познаніи Творца. Такъ, говорить, будетъ обновлена твоя юность, что она всегда и впродъ будетъ обновляться въ нетлѣнной жизни. Такъ какъ орелъ изъ всѣхъ птицъ самая царственная и достигаетъ въ своемъ полетѣ наибольшей высоты, а съ другой стороны — изъ всѣхъ животныхъ единственное способное смотрѣть на сіяніе солнечнаго свѣта и выдерживать его, не закрывая глазъ, то вполне справедливо обновленіе души, полетъ ея отъ земли на небо, и будущую жизнь ея въ высочайшемъ свѣтѣ, пророкъ сравнилъ съ природою орла. *Творяи милостями Господь и судьбу есмь обидимымъ* (ст. 6).

2. *Не отъ дѣлъ праведныхъ иже сотворихомъ мы, но по многой Ею милости спасе насъ бачею пакибытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. III, 5). Увидѣвъ насъ угнетенными неправдой діавола, врага истины, Онъ открылъ намъ источники истины, а надъ нимъ произнесъ праведный судъ. Какъ Отецъ милосердія и единый благой, искупивъ отъ неправды души захваченныхъ діаволомъ въ свою власть, принявъ рукописаніе нашихъ грѣховъ и пригвоздивъ его на крестѣ, Онъ сдѣлалъ насъ свободными. Это рукописаніе мы наполняли нашими дѣлами, и пока оно было въ рукахъ діавола, мы были его должниками. И вотъ 643 Богъ даровалъ намъ судъ, кровью Сына Своего очистивъ насъ и отъ того, въ чемъ мы сами были неправедны, и отъ того, что терпѣли мы отъ неправды діавола. Потому и Павелъ научилъ насъ лучше терпѣть неправду, чѣмъ причинять ее, такъ какъ для терпящихъ неправду судъ Божій является благодѣяніемъ, а для виновныхъ въ ней наказаніемъ, лишая ихъ обѣтованія. *Неправедници, говорить, царствія Божія не наследуютъ* (1 Кор. vi, 9).

*Сказа пути своя Моисеови, сыновомъ Израилевымъ хотѣнія своя* (ст. 7). Не нашей заботливостью устроилось дѣло нашего спасенія, но свыше предвозвѣстилъ его Богъ чрезъ пророковъ, а рукою дивнаго Моисея изобразилъ его для насъ какъ бы на картинѣ. При этомъ море послужило образомъ всесвятаго крещенія, скала явилась тѣнью безсмертнаго источника, манна — образомъ небесной пищи, и вообще все, чтобы не перечислять въ отдѣльности, можно найти тамъ преднаписаннымъ. Пути же и хотѣнія Его означаютъ добродѣтели, какъ видно изъ словъ: *пути Твоя, Господи, скажи ми* (Пс. xvi 4), и изъ сказаннаго Павломъ волхву Елимі: *не престанеши ли развращая пути Господни правды* (Дѣян. xiii, 10)? Тотъ же смыслъ имѣютъ слова: *обручѣхъ Давида, сына Иессеева, мужа по сердцу моему, иже сотворитъ вся хотѣнія моя* (— 22). Итакъ, говорить, что, давъ Моисею законъ, Господь открылъ ему значеніе образовъ закона и тѣни по отношенію къ будущимъ благамъ, духовнымъ и первообразнымъ, научилъ его, что такое суббота, что означаютъ жертвы и кто такой Сынъ Израилевъ, о которомъ сказано: *Израиль избранный мой* (Ис. xlii, 1). Все это открываетъ Богъ тѣмъ, кто умѣетъ смотрѣть: и что такое іудей въ таинственномъ смыслѣ, и что такое обрѣзаніе сердца, и жертвы хвалы и оправданія. *Щедръ и милостивъ Господь, долготерпимъ и многомилостивъ* (ст. 8). Вотъ причина столькихъ благодѣяній, и прежнихъ, и настоящихъ, какъ сказалъ и Моисей: *Господь долготерпимъ, и многомилостивъ, и истиненъ, творяи милость въ тысячѣ* (Ис. xxxiv, 6, 7). Эти-то Свои свойства открылъ Господь Моисею подъ именемъ путей Своихъ, а Его совершенства во всѣхъ отношеніяхъ обнаруживаются какъ бездна божественной благодати, безмѣрная милость, море человеколюбія. *Не до конца противляется, ниже во вѣкъ враждуетъ* (ст. 6).

Онъ не сохраняетъ гнѣва навсегда (это и значить—*не до конца*), но и милость Свою не расточаетъ недостойнымъ безъ мѣры. Но если Богъ есть Судія праведный, крѣпкій и долготерпѣливый, то какъ Онъ воздастъ каждому по дѣламъ Его? Конечно, Онъ растворяетъ гнѣвъ Свой милостью, и когда время милости — облекается ею, когда же время гнѣва—проявляетъ его въ день гнѣва и праведнаго суда, когда именно, говоритъ Павелъ, *воздастъ коемуждо по дѣломъ его*. Потому и говоритъ псалмопѣвецъ: *ниже во тмѣ враждуетъ, разумѣя настоящій вѣкъ, такъ какъ судъ и гнѣвъ Господь оставилъ для будущаго вѣка. Не по беззаконіемъ нашимъ сотворилъ есть намъ, ниже по грѣхомъ нашимъ воздалъ есть намъ* (ст. 10). Онъ удерживается соразмѣрять наказаніе съ нашими грѣхами и не простираетъ Своего негодованія противъ насъ слишкомъ далеко. Какъ истинный Богъ, Онъ имѣетъ снисхожденіе и терпѣніе не случайно, но по существу является ихъ источникомъ, поэтому не наказываетъ тотчасъ по совершеніи грѣха, а ожидаетъ смятенія гнѣва, какъ Самъ говоритъ: *егда тмѣ ярости Моя придетъ, паки исцѣлю, и наказаніе уменьшаетъ, не налагая заслуженнаго. Яко по высотъ небесный отъ земли утвердилъ есть Господь милость Свою на боящихся Его. Елико отстоятъ востоци отъ западъ, удалилъ есть отъ насъ беззаконія наша* (ст. 11, 12). И если бы нашелъ псалмопѣвецъ еще большія разстоянія, конечно указалъ бы ихъ, желая показать необъятность божественной благости. Но ни выше неба, ни шире пространства между востокомъ и западомъ—мысль человѣческая не нашла намѣренія. Во тмѣ запада оказываются люди, пребывающіе во грѣхахъ, а получившіе избавленіе отъ грѣховъ, очевидно, полагаются во свѣтъ. Вполнѣ справедливо назвалъ псалмопѣвецъ избавленіе отъ грѣховъ переходомъ отъ запада на востокъ, вмѣстѣ съ тмѣ и насъ научая, какое разстояніе между грѣхомъ и правдой. *Якоже щедритъ отецъ сыны, щедритъ Господь боящихся Его* (ст. 13).

3. Отецескую доброту обнаруживаетъ Творецъ и Создатель, или лучше сказать, изъ сожалѣнія къ боящимся Его Онъ принялъ ихъ какъ своихъ дѣтей. И не съ отвращеніемъ сдѣлать это Господь, но зная сердца человѣческія, которыя Онъ же всѣ и создалъ; Онъ знаетъ, что каждому полезно, и къ чему мы имѣемъ силу и способность, то и даетъ намъ, чтобы чрезъ исполненіе Его воли намъ сдѣлаться Его сынами. Можно сказать, что Господь по собственному опыту узналъ нашу природу, сдѣлавшись плотію, и что Онъ имѣлъ природное расположеніе считать насъ своими дѣтьми. *Яко Той позна созданіе наше, помяну яко персть есмь* (ст. 14). Знаетъ Создатель немощъ нашей природы; знаетъ и изъ чего мы созданы, и во что обращаемся. Какъ обыкновенно бываетъ при просьбахъ, выставляютъ на видъ то, что есть въ насъ худшаго. Конечно, не всецѣло мы прахъ, есть въ насъ и образъ Божій и подобіе. Но прахъ означаетъ здѣсь нашу немощь, вызывающую на сожалѣніе. *Человѣкъ яко трава, день ея яко цвѣтъ*

сельный, тако *отцвѣтеть* (ст. 15). *Яко духъ пройде въ немъ, и не будетъ, и не познаетъ ктому мѣста своего* (ст. 16). Мы нисколько не лучше травы и цвѣтовъ, которые весной цвѣтутъ, но скоро засыхаютъ и погибаютъ. Опять рѣчь о наружномъ покровѣ человѣка: по вещественному составу, какъ прахъ, мы послѣ краткаго срока жизни уподобляемся засыхающей травѣ. Это согласуется и съ словами пророка Исаи: *всяка плоть сѣно, и всяка слава человѣча яко цвѣтъ травный* (Ис. xl, 6). *Возсія бо солнце и изсуши траву, и цвѣтъ ея отпаде* (Иак. i, 11). Съ этимъ сравниваетъ и кажущееся благоденствіе людей—богатство, славу, достоинство: все это подобно сѣну удааетъ. Симмахъ передалъ это мѣсто такъ: „потому что духъ проходитъ черезъ него, и потомъ—нѣтъ его“. Духомъ называетъ душу, въ присутствіи которой тѣло живетъ и дѣйствуетъ, а когда она отлетаетъ, тѣло умираетъ и разлагается, такъ что совершенно утрачиваетъ свои прежнія отличительныя черты и тогда уже нѣтъ возможности отличить, что принадлежало одному человѣку и что другому. Несомнѣннѣйшимъ образомъ можно убѣдиться въ этомъ, заглянувъ въ могилу. Тамъ все одинаково становится добычей тлѣнія и не сохраняетъ своихъ прежнихъ свойствъ. *Милость же Господня отъ вѣка и до вѣка на боящихся Его. И правда Его на сынѣхъ сыновъ, хранящихъ заветъ Его и помнящихъ заповѣди Его творити я* (ст. 17, 18). Итакъ, природа наша столь преходяща, но божественное челоуѣколюбіе даруетъ ей долговѣчную жизнь и для отдаленныхъ потомковъ сохраняетъ воздаяніе правды, заслуженное предками. Конечно по заслугамъ патріарховъ удостоилъ Господь Своего избранія и особеннаго попеченія происшедшій отъ нихъ потомъ народъ, что и показалъ чрезъ Моисея, говоря: *не рцы: правдъ ради моихъ избра мя Господь: яко людіе жестоковѣйшіи есте: но за еже любити отцы ваши* (Втор. ix, 4, 5). Въ другомъ смыслѣ—сынами праведныхъ мужей будутъ ревнители ихъ дѣлъ. Навсегда распространяетъ Господь свою милость; Онъ всегда милостивъ, будучи благъ по природѣ, но съ этой милостью Его сопряжена правда къ хранящимъ заветъ Его, по которой Онъ дѣлаетъ ихъ за ихъ добродѣтель наследниками грядущихъ обѣтованій. Они не просто помнятъ заповѣди, но исполняютъ то, для чего они даны; такъ и Спаситель сказалъ: *имѣй заповѣди Мои и соблюдай Я, той есть любяй Мя* (Іоан. xiv, 21). Наслѣдуетъ обѣтованія не тотъ, кто помнить заповѣди, но кто исполняетъ ихъ. Такъ, за Інуемъ до четвертаго поколѣнія сохранилъ Господь царство, хотя онъ только въ началѣ царствованія оказалъ ревность, а совершеннаго благочестія не соблюлъ. Такъ, и великому Давиду сохранилъ Господь искру сѣмени его неугасимой, несмотря на то, что много нечестивыхъ слѣдовало за нимъ въ его родѣ. Эту, говорить, милость простираетъ Господь *хранящимъ заветъ Его* и не просто *помнящимъ заповѣди Его*, но сопро-  
вождающимъ слова дѣлами и по нимъ располагающимъ свою жизнь

*Господь на небеси уготова престолъ Свой, и царство Его всѣмъ обла-  
даетъ* (ст. 19). Сказано, что Онъ „обладаетъ всѣмъ“, а не „царствуетъ“,  
потому что не всѣ достойны Его царства. Поэтому, проводящимъ еван-  
гельскую жизнь Спаситель обѣщалъ небесное царство, но какъ Господь  
645 Онъ обладаетъ и недостойными. Напоминають эти слова и сказанное  
въ другомъ псалмѣ: *на высокихъ живый, и на смиренныя призирали*  
(Пс. cxii, 5). И здѣсь пророческое слово научаетъ насъ, что на небѣ  
имѣетъ престолъ Господь всѣхъ, но наблюдаетъ за созданиемъ и управ-  
ляетъ имъ, какъ Творецъ, Царь и Владыка. *Благословите Господа вси  
ангели Его, сильніи крѣпостію, творящии слово Его, услышати гласъ  
словесъ Его* (ст. 20).

4. Вполнѣ справедливо призвалъ псалмопѣвецъ небесныя силы къ  
участію въ пѣснопѣніи. Конечно, человѣческая природа не въ силахъ  
достойно прославить Благодѣтеля: (это могутъ сдѣлать только) бестѣлес-  
ныя и святыя существа, проводящія жизнь безстрастную и способныя  
выполнить божественныя повелѣнія. Могъ и иное имѣть въ виду про-  
рокъ: что, говорить, касается тебя, о, душа,—ты безсильна по достоин-  
ству воспѣть Бога, однако, насколько можешь, дѣлай это. Но знай, что  
по достоинству благословляютъ Его только ангелы Его, сильные крѣ-  
постію, неуклонно исполняющіе слово Его и достойные слышать го-  
лосъ Его и слова Его. И вотъ, если между людьми найдутся прово-  
дящіе жизнь, равную ангельской, подобно сказавшему: *всѣ могу о укрѣ-  
ляющемъ мя Христѣ* (Филип., iv, 13), пусть они благословляютъ Его.  
Но никто изъ преступающихъ слово Его и послушниковъ гласа Его  
пусть не осмѣливается безразсудно дѣлать это. *Благословите Господа  
всѣ силы Его, слуги Его творящии волю Его* (ст. 21). Упомянуть  
объ ангелахъ, пророкъ затѣмъ назвалъ силы, въ одномъ наименованіи  
соединивъ всѣхъ, чтобы не перечислять отдѣльно небесныя чины, о  
которыхъ и Павелъ вспомнилъ отчасти, сказавъ: *превыше всякаго началь-  
ства и власти и силъ и господства, и всякаго имене именуемаго* (Еф. i, 21),  
и въ другомъ мѣстѣ: *видимая и невидимая, аще престолы, аще господ-  
ствія, аще начала, аще власти* (Колос. i, 16). Назвавъ слугъ Еготворя-  
щими волю Его, псалмопѣвецъ противопоставилъ ихъ соименнымъ имъ  
противнымъ силамъ. Тѣхъ онъ, конечно, не призываетъ къ восхвале-  
нію Бога, тѣхъ, т. о., начальствъ, властей и міродержителей тьмы (вѣка)  
сего и духовъ злобы. Всѣ же небесныя чины назвалъ ангелами и си-  
лами: ангелами, какъ служащихъ повелѣніямъ Божиимъ и возвѣщаю-  
щихъ слова Божіи; силами же, какъ способныхъ исполнять Его прика-  
занія и какъ получившихъ отъ Творца власть надъ природой.

*Благословите Господа всѣ дѣла Его на всякомъ мѣстѣ владыче-  
ства Его: благослови, душе моя, Господа* (ст. 22). Этими словами убѣж-  
дастъ душу не уклоняться отъ восхваленія Творца подъ предлогомъ  
слабости сравнительно съ небесными силами, потому что не имъ только,

но всѣмъ вообще твореніямъ Божиимъ заповѣдано благословлять Господа, каждому по своей силѣ. Для этого пригодно всякое мѣсто, не только небесное. (Не мѣсто) даетъ цѣну благословенію, а добрыя дѣла. И всякое несодушевленное и безсловесное существо, хотя бы оно казалось вреднымъ, по неизреченной мудрости полезно въ общей (гармоніи созданія) и участвуетъ въ славословіи Бога, такъ какъ каждое благословляетъ Бога по достоинству мѣста, какое занимаетъ (въ мірѣ). Дѣлай это, говоритъ пророкъ, и ты, душа, въ какомъ бы мѣстѣ ты ни оказалась — на землѣ ли, или въ лучшемъ мірѣ. И тамъ вмѣстѣ съ ликами ангеловъ благословляй Его за небесныя и совершенныя блага. Къ іудеямъ это не относится. Они, принуждаемые плѣнниками ихъ воспѣть отъ пѣсней Сіонскихъ, говорили, опираясь на законъ: *како воспоемъ тѣснѣ Господню на землѣ чуждей* (Пс. cxlvi, 4)? А насъ божественный апостолъ научаетъ на всякомъ мѣстѣ воздвѣвать съ молитвой преподобныя руки (Тим. ii, 8). Это Владыка Христосъ сказалъ самаряне: *аминь, аминь глаголю тебѣ, жено, яко грядетъ часъ и ты имѣеши есть, сидиши на высотѣхъ сѣмъ, ни въ Иерусалимѣхъ покланяются Отцу. Духъ бо есть Богъ и уже кланяется Ему, духомъ и истинною доостоитъ кланятися* (Іоан. iv, 21, 23, 24). *Благослови, душе моя, Господа* — конецъ созвученъ съ началомъ. Призвавъ къ участию въ прославленіи Бога умныя существа, пророкъ научаетъ и насъ, какъ только можемъ, воздавать честь Творцу, и соразмѣрно съ Своими силами приносить Ему благодарственную пѣснь, потому что Ему слава во вѣки. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 103.

1. Благодать всесвятаго Духа не только преподаетъ людямъ нрав- 646  
ственное и догматическое ученіе, но и прямо научаетъ ихъ тому, какъ должны они воспѣвать Творца. И этотъ псаломъ написала она, при содѣйствіи блаженнаго Давида, съ тою именно цѣлью, чтобы научить всѣхъ, какіе пѣсни слѣдуетъ воздавать Благодѣтелю. Здѣсь она говоритъ о благодѣяніяхъ Божиихъ, относящихся ко всѣмъ людямъ, и представляетъ Бога всяческихъ Творцомъ и вмѣстѣ Владыкой всего. *Благослови, душе моя, Господа* (ст. 1). Богъ, благословляя человѣка, ограждаетъ его безопасность и дѣлаетъ его болѣе славнымъ, какъ, напримѣръ, было съ Авраамомъ, а человѣкъ не такъ: онъ самого себя дѣлаетъ болѣе славнымъ, благословляя Бога. Значитъ, Богъ ли благословляетъ человѣка, человѣкъ ли Бога, то и другое полезно только человѣку, потому что Божество ни въ чемъ не нуждается. Воспѣвать благодѣтеля Бога научается каждый питомецъ благочестія. *Господи, Боже мой, яко возвеличился еси зело*. Здѣсь „яко“ поставлено для усиленія, самое же выраженіе — *возвеличился еси зело* — означаетъ неизмѣримость величія

вообще, а не увеличенію его въ данномъ случаѣ. Симмахъ такъ и переводъ: Господи Боже мой, Ты весьма великъ. Не малымъ будучи, Ты возвеличился, но великъ будучи по природѣ, Ты показать это благочестивымъ. Какъ же еще дѣлается великимъ Тотъ, Кто всегда великъ и Кто не нуждается ни въ какомъ прибавленіи, но обладаетъ полнымъ совершенствомъ? Какъ Онъ возвеличивается? Когда, Его почитатели проводятъ лучшую жизнь, когда прославляютъ Его словами и дѣлами,—тогда Онъ возвеличивается. Конечно, это не значить, что при этомъ возрастаетъ Его собственное величіе. Но чрезъ почитающихъ Его и чрезъ Его великія и разнообразныя дѣла въ твореніи и промышленіи Его величіе открывается и невѣрующимъ Его. Радуюсь этому, душа и восклицаетъ съ чувствомъ благоговѣнія: *Господи, Боже мой!* А какимъ образомъ Онъ возвеличился, объясняетъ далѣе: *во исповѣданіи и въ вселенноту облекся еси*. По Симмаху это значить: Ты облачился пѣснью и славой. Ты не остаешься невѣдомымъ для тѣхъ, которые пользуются Твоими благами: они уже не приписываютъ теперь принадлежащей Тебѣ чести идоламъ, но Тебя восхваляютъ и Тебѣ воздаютъ должное славословіе. Конечно, величіе Божіе достаточно обнаруживается въ твореніи ангеловъ, въ созданіи небесъ, въ утвержденіи земли и въ прочемъ, что вмѣстѣ съ этимъ указываетъ псалмопѣвецъ, но еще больше обнаруживается оно въ томъ, что Спаситель былъ человѣкомъ и остался Богомъ, и свойственное намъ претерпѣлъ, и сохранилъ собственное безстрастіе. Поэтому, хотя въ порядкѣ событій дѣло спасенія было позднѣйшимъ, псалмопѣвецъ поставилъ его однако прежде всего въ виду его выдающагося значенія. Исповѣданіемъ называется именно воплощеніе, такъ какъ во время плотской Своей жизни Господь принесъ за насъ исповѣданіе Богу, возопивъ къ Отцу: *исповѣдаются, Господи небесе и земли, яко утаилъ еси сія отъ премудрыхъ и разумныхъ*, и т. д. (Мѣ. xi, 25). А великолѣпіе указываетъ на то, какъ велико и чревѣрно было то, что Ему угодно было спасти нашу бренную природу. Однако, когда псалмопѣвецъ говорить, что Онъ *облекся* въ это исповѣданіе и великолѣпіе, то не имѣетъ, конечно, въ виду временнаго облаченія, какъ будто потомъ Онъ и „разоблачится“, а указываетъ на то, что воплотившись Онъ не преложился въ человѣка, но и Богомъ остается, и человѣкомъ дѣлается. *Одѣлся сѣтотъ яко ризою* (ст. 2). Онъ одѣвается свѣтомъ какъ бы одеждой, какъ обладающій полнотою вѣдѣнія, какъ имѣющій непостижимое существо. Притомъ свѣтъ означаетъ полнѣйшую истинность божественнаго вѣдѣнія. По словамъ Павла, Богъ *во сѣтъ* живетъ *неприсутнимъ* (1 Тим. vi, 16). Живетъ во свѣтѣ—значить, что Онъ всецѣло есть вѣдѣніе, превосходящее всякую мысль, почему свѣтъ и названъ неприсутнимъ. Въ виду этого-то апостолъ и говорить: *единъ имѣлъ безсмертіе и во сѣтъ живый неприсутнимъ*. Этотъ свѣтъ таковъ, что никто не осмѣливается приблизиться



къ нему: чрезмѣрность блеска поражаетъ зрѣніе. Вѣдь если и видимое солнце принуждаетъ къ этому тѣхъ, кто пытается упорно смотрѣть на него, то у кого хватить силъ для того, чтобы постигнуть мысль этотъ неприступный свѣтъ? Итакъ, и самъ Онъ есть истинный свѣтъ (Іоан. 1, 9), и облачается свѣтомъ какъ одеждой, и во свѣтѣ живетъ неприступномъ, и *облакъ и мракъ окрестъ Его* (Пс. хсѣі, 2), и Онъ *положитъ тьму закроу свой* (Пс. хѣіі, 12). Все это не противорѣчитъ одно другому. Конечно, для тѣхъ, кто не можетъ видѣть неприступный свѣтъ, онъ тоже самое, что мракъ и тьма, потому что ни тамъ, ни тутъ нѣтъ возможности разсмотрѣть, что содержится внутри; и то и другое означаетъ невидимость божественной природы. Вирочемъ, Іоаннъ Богословъ, изображая и самое домостроительство Его, назвалъ это домостроительство свѣтомъ, говоря: *и свѣтъ во тьмѣ свѣтитъ, и тьма его не объята* 617 (Іоан. 1, 5). Тьма облегаетъ Его какъ одежда, когда тѣлесными слабостями Онъ совершенно прикрываетъ силу божества, напр., когда чувствуетъ голодъ, жажду, утомленіе, и подобное тому претерпѣваетъ. Облекается же Онъ свѣтомъ, когда проявляетъ Свое божество, запрещая морю, потрясая землю, омрачая солнце; тогда Онъ уже не позволяетъ божеству скрываться подъ человѣчествомъ. *Простирая небо яко кожу.*

2. Это сравненіе указываетъ на легкость творенія. Какъ человѣку легко растянуть кожу и сдѣлать палатку, такъ Богъ всяческихъ распростеръ великій сводъ небесъ, однимъ Своимъ словомъ. *Покрываяй водами простирающа своя* (ст. 3). Этому учитъ и блаженный Моисей, онъ говоритъ, что Богъ сказалъ: *да будетъ твердь посреди воды и да будетъ разлучающи между водою, нже подъ твердію, и между водою, нже надъ твердію* (Быт. 1, 6, 7). *Полагаяй облаки восхожденіе свое, ходи на крылу штиреню.* Это указываетъ на Его промышленіе, все обнимающее. Оно простирается и на вѣтры, и на облака. Богъ самъ управляетъ ими, самъ указываетъ имъ сроки исполненія ихъ назначенія. Вмѣстѣ съ тѣмъ это научаетъ насъ, что божественной природѣ свойственно вездѣ присутствовать и всюду являться. Такъ какъ изъ всѣхъ чувственныхъ явленій вѣтру свойственна наибольшая быстрота (въ мгновеніе ока онъ проносится отъ предѣловъ запада къ востоку и отъ востока къ западу), то пророкъ, не найдя среди чувственныхъ явленій другого болѣе точнаго образа, сказалъ, что Богъ носится на крыльяхъ вѣтра, обозначая этимъ, что Онъ вездѣ присутствуетъ. Съ другой стороны (относительно облаковъ) мы находимъ, что и сынамъ Израилевымъ Богъ всяческихъ явился въ облакѣ, и въ скинии Свое особенное присутствіе обнаружилъ облакомъ; далѣе, при освященіи Соломонова храма, облако осѣнило храмъ; и Владыка Христосъ тремъ ученикамъ на горѣ предсталъ окруженный свѣтлымъ облакомъ, и при вознесеніи Его свѣтлое облако скрыло Его отъ глазъ ихъ. *Твориши ангели своя дужи и слуги своя огнь пламенюущій* (ст. 4). Господь —

творецъ не только видимыхъ, но и невидимыхъ. Къ однимъ и тѣмъ же пророкъ приложилъ названія духа и огня, тѣмъ и другимъ желая обозначить ихъ силу и быстроту. Духъ по природѣ не связанъ пространствомъ, а дѣйствіе огня отличается силой. При содѣйствіи ангеловъ Богъ всячески и благодѣлствуетъ достойнымъ и наказываетъ недостойныхъ. Это также напоминаетъ объ огнѣ, такъ какъ онъ служитъ для наказанія. *Основай землю на тверди ея: не преклонится въ стѣжка* (ст. 5). Акила и Симмахъ: „на сѣдалищѣ ея“. Какая же твердь, о, пророкъ, тамъ, вѣдь столько воды, гдѣ безпредѣльный океанъ, носящій землю на волнахъ своихъ? Вѣдь онъ и самъ въ другомъ мѣстѣ подтверждалъ это: *утвердившему землю на водахъ* (Псал. сxxxv, 6). Такъ какъ это основаніе было не прочно, но весьма непостоянно, то Творецъ сообщилъ устойчивость самой землѣ. Въ чемъ же заключалась эта устойчивость? Въ силѣ Создателя. *Яко въ руцѣ Его концы земли* (Пс. xciv, 4). Землей называетъ человѣка. Кого Онъ утверждаетъ на основаніи вѣры, тотъ не уклонится въ вѣкъ вѣка, конечно — будущаго. *Не преклонится въ стѣжка стѣжка*. Сообщивъ ей самой въ себѣ устойчивость, Господь сдѣлалъ землю неподвижной. Въ томъ же самомъ положеніи она пребываетъ, насколько ему угодно. Подобно этому, въ другомъ мѣстѣ сказано: *повѣшай землю на чешже* (Іов. xxvi, 7). *Бездна яко риза одѣяніе Ею* (ст. 6). Онъ сказалъ „Его“, а не „ея“; между тѣмъ и Акила и Θεодотіонъ перевели такъ: „бездной какъ ризою Ты одѣя ее“. Бездной Священное Писаніе называетъ влажную стихію. Такъ и о началѣ творенія блаженный Моисей сказалъ: *земля же бѣ невидима и неустроена: и тма верху бездны* (Быт. 1, 2). Такъ какъ земля со всѣхъ сторонъ окружена водою и предѣлы ея составляютъ великія и недоступныя моря, самую же средину разсѣкають другія моря, доступныя плаванію, то справедливо сказалъ, что бездна какъ одежда облекаетъ землю. А съ другой стороны — въ смыслѣ непостижимости — ты найдешь, что бездна заключается въ томъ, что — *суды Твоя, Господи, бездна многа* (Псал. xxxv, 7). Такъ какъ неизслѣдованы суды Его, то никакимъ образомъ не могутъ быть постигнуты, почему и сравниваются

648 не просто съ бездной, но съ „бездной многой“, великой. Итакъ, Бога, суды Котораго — великая бездна, покрываетъ непостижимость, именуемая бездной. *На горахъ стануть воды. Отъ запрещенія Твоего побѣгутъ, отъ гласа грома Твоего убоются. Восходятъ горы, и нисходятъ поля въ мѣсто, еже основашъ сси имъ* (ст. 7—8). Все это указываетъ на мудрость Божию, дѣйствующую въ созданіи. Благодаря ей, море, вздымаясь подобно вершинамъ горъ, не затопитъ, однако, материка волнами, но какъ мы устрашаемся громомъ, такъ оно боится положеннаго ему предѣла. *На горахъ стануть воды* — значитъ: какъ гора стоитъ (море); *восходятъ горы* — значитъ: — какъ горы. Я думаю, что пророкъ разумѣетъ здѣсь облака, лежащія на вершинахъ горъ. Въ этихъ мѣстахъ

особенно держатся облака, такъ что необитаемыя горы постоянно покрыты мракомъ. Какъ только Ты захочешь, говорить, всѣ они оставляютъ свое мѣсто, разсыпаются и исчезаютъ. Въ иномъ смыслѣ — горами называетъ пророковъ по причинѣ свойственной имъ высоты созерцанія. Въ нихъ поднимаются воды, откуда жаждущіе пьютъ воду ученія. Отъ какого *запрещенія*? Отъ запрещенія, положеннаго противъ іудеевъ. Это указываетъ другой пророкъ, говоря: *и пошлю имъ не гладъ хлеба, ни жажду воды, но гладъ слышанія слова Господня* (Ам. viii, 11). Когда Богъ разгнѣванъ, воды пророковъ оскудѣваютъ, такъ какъ не въ самихъ себѣ имѣютъ источникъ богатства. А гласомъ грома называетъ проповѣдь евангелія, которой воды пророковъ не убѣгаютъ, но устрашаются, какъ превосходящей ихъ разумъ. *Предѣлъ положили еси, елиже не преидутъ, ниже обратятся покрыти землю* (ст. 9).

3. Море посрамляется пескомъ; въ бѣшенствѣ устремляется оно на берегъ, но удерживаемое положеннымъ отъ Бога предѣломъ какъ бы уадою, отбрасывается назадъ и возвращается вспять. Или (такъ слѣдуетъ понимать) это: не всѣ свои откровенія пророки возвѣщаютъ, но только то, что имъ повелѣно открыть, чтобы множествомъ ихъ не покрыть землю, то есть не подавить человѣка, не могущаго вмѣстить ихъ. Объ этомъ свидѣлствуетъ Павелъ: *слыша неизреченныя славы, иже не лъсть есть человеку славолати* (2 Кор. xii, 4). *Посылай источники въ дебрехъ, посредъ югъ пройдутъ воды* (ст 10). Далѣе указываетъ ихъ назначеніе: *напаяютъ вся зѣри сельныя, ждуть онази въ жажду свою. На тыхъ птицы небесныя привитаютъ: отъ среды каменія дадутъ млясъ* (ст. 11—12). Вотъ весьма важная особенность божественнаго промысла, — что онъ удовлетворяетъ нужды не только людей, но и неразумныхъ тварей. Разсѣкая горы, Онъ даетъ выходъ водамъ, чтобы не только люди могли обильно пользоваться струями источниковъ, но и породы воздушныхъ и земныхъ животныхъ. *Ждутъ онази въ жажду свою* — Симмахъ перевелъ такъ: утолить дикій оселъ свою жажду. О промыслѣ Божіемъ о животныхъ говорилъ Спаситель: *воззрите на птицы небесныя, яко не сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отецъ вашъ небесный питаетъ ихъ* (Мѣ. vi, 26). Звѣрями лѣсными называются демоны, а звѣрями обитающими въ полѣ, то есть — въ мірѣ, называетъ пророкъ грѣшниковъ: какъ звѣри полевые могутъ быть приручены, такъ грѣшники могутъ раскаяться, почему и напояются водами апостольскими и пророческими. Дикими ослами называлъ людей, не работающихъ болѣе грѣху, но освободившихся уже изъ-подъ его власти, почему они и являются жаждущими духовной воды. На нихъ указывалъ Богъ въ бесѣдѣ съ Іовомъ: *кто есть пустыи осла дивію свободна, узъ же его кто разрывилъ* (Іов. xxxix, 5)? *Напаяны горы отъ пресмысленныхъ своихъ, отъ плода дѣлъ твоихъ насытится земля* (ст. 13). Для чего напояются горы? И онѣ нуждаются въ дождѣ, потому что на

649

нихъ растеть трава и деревья. Не только внизу устраиваетъ Господь орошеніе земли, но и вверху посылаетъ влагу посредствомъ облаковъ. „Превыспренними“ <sup>1)</sup> Божіими называетъ воздухъ, представляя весь міръ — однимъ домомъ. Послѣ моря идетъ рѣчь о дождѣ, потому что воды его получаютъ изъ моря. *Прозябай траву скотомъ и злакъ на службу челоѣкомъ, извести хлѣбъ отъ земли* (ст. 14). Возвращается трава и питаетъ скотовъ, и они служатъ людямъ. Отъ дождей питаются и плоды, зрѣютъ и употребляются людьми. Это говорилъ псалмопѣвецъ и въ другомъ псалмѣ: *челоѣтки и скоты спасеши Господи* (Пс. xxxv, 7). Конечно, и скоты пользуются попеченіемъ Божіимъ, благодаря своей пользѣ для челоѣка. Земля, насыщаемая дождями, пѣмъ живущимъ на ней доставляетъ потребную пищу, но ея избранныя произведенія — хлѣбъ, вино и елей — назначаются въ пищу челоѣку, благородному и излюбленному Богомъ. Хлѣбъ укрѣпляетъ силу сердца, вино радуеть душу, а масло возстановляетъ гибкость тѣла, изнуреннаго трудомъ. Но и животныхъ Богъ не оставилъ своей заботливостію. Травояднымъ скотамъ Онъ далъ траву, причѣмъ пригоднымъ по Своему нраву и силѣ для служенія челоѣку назначилъ злаки, воздѣлываемые челоѣкомъ, предоставивъ остальнымъ траву, прозябающую самородно. Впрочемъ, и тѣ, и другіе могутъ употреблять и злаки, и траву. Ни о звѣряхъ, ни о пресмыкающихся при этомъ не упомянуто, такъ какъ они пользуются пищей другого рода: одни ѣдятъ землю, а другіе живутъ плотоядно. *И вино веселитъ сердце челоѣка, умастити лице елеемъ, и хлѣбъ сердце челоѣка укрѣпитъ* (ст. 15).

4. Симмахъ выразилъ это яснѣе: произращающій траву скотамъ и злакъ на службу людямъ, чтобы пища исходила отъ земли и вино — веселило сердце челоѣка, освѣщалось елеемъ лицо и хлѣбъ — укрѣпляетъ сердце челоѣка. Для того, говоритъ, Богъ всяческихъ постоянно посылаетъ землѣ дожди, чтобы произрастить разнообразные плоды: и хлѣбомъ укрѣпить и напитать тѣло челоѣка, виномъ порадовать его и сдѣлать его жизнь болѣе пріятной, а елеемъ — не только напитать, но и снаружи умаститъ тѣло, лицо же внутренняго челоѣка просвѣтитъ и озаритъ питательнымъ елеемъ божественнаго свѣта, лишь по назначенію отличнымъ отъ упомянутаго вина. Слово Божіе есть виноградная лоза, и масличное дерево. *Азъ же, говоритъ псалмопѣвецъ, яко маслина плодотвита въ дому Божіи* (Пс. li, 10). Наставленія его въ различныхъ отношеніяхъ являются и виномъ, и елеемъ, и хлѣбомъ. *Насытятся древа полемскія* (ст. 16). Въ еврейскомъ и прочихъ читается: Господни. Сказавъ о плодоносящихъ растеніяхъ, псалмопѣвецъ вспоминаетъ и о безплодныхъ, какъ необходимыхъ и полезныхъ для челоѣка. А Господними назвалъ ихъ какъ самородныя, не рукой воздѣлываемыя, но возросшія

<sup>1)</sup> τὸ ὑπερφύον, верхняя часть дома, чердакъ.

единственно по слову Божию. Чего насытятся? Очевидно, богопознанія. Какъ насытятся? Поученіемъ въ законѣ. Потому именно и называютъ ихъ древами Господними, что поучающіеся закону день и ночь называются деревомъ, насажденнымъ у источниковъ водъ (Пс. 1, 3). *Кедри ливанстіи, иже еси насадишь. Тамъ воробы возмъздятся, еродіево жилище предводительствуетъ ими.* Акила читаетъ такъ: *тамъ птицы будутъ изъдаться.* Послѣ плодовыхъ вспоминаетъ и о бесплодныхъ, какъ необходимыхъ для человѣка. Подъ Ливаномъ, знаменитой горой, и его кедрами разумѣлъ псалмопѣвецъ и остальные горы и деревья земли. Эти деревья служатъ людямъ для постройки домовъ, а птицы устраиваютъ на нихъ свои жилища. Акила передалъ такъ: тамъ птицы будутъ гнѣздиться, для аистовъ сосны — жилище ихъ. Нѣкто изъ отцовъ сказалъ: аисту всякое мѣсто пригодно для жилья и онъ всюду является какъ бы въ приготовленный для него домъ. Это именно значать слова—*предводительствуетъ ими.* Птицами называетъ людей, преслѣдуемыхъ діаволомъ и его слугами за благочестіе, по могущихъ избѣгать его сѣтей; о нихъ Давидъ говорилъ: *душа наша яко птица избавися отъ сѣти ловящихъ* (Пс. cxiii, 7). Что же касается *аиста*, то ты не ошибешься, если приложишь это названіе къ Петру, такъ какъ онъ постоянно слѣдовалъ за Христомъ, какъ аистъ, говорить, не отстаеетъ отъ своихъ хозяевъ. Итакъ, онъ предводительствуетъ птицами, т. е. показываетъ имъ, какъ нужно избѣгать сѣтей ловцовъ, какъ и самъ онъ, уловленный въ сѣть своимъ отреченіемъ, избѣгалъ ея своимъ покаяніемъ. *Горы высокія еленемъ, камень приближище зайцемъ* (ст. 18). Промыслъ, говорить, не оставляетъ безъ вниманія даже малыхъ животныхъ, но оленямъ далъ жилище на вершинахъ горъ, а ничтожнѣйшимъ изъ животныхъ — убѣжище въ скалахъ. Итакъ, ничто не сотворено Тобою, Боже, напрасно. 660 Въ самомъ дѣлѣ, не будь скалъ и вершинъ горъ, слабѣйшія изъ животныхъ на равнинѣ легко дѣлались бы добычей болѣе сильныхъ и скоро были бы истреблены, въ особенности подвергаясь нападениямъ во время сна. Подъ скалами псалмопѣвецъ разумѣетъ также пещеры и норы, въ которыхъ скрываются зайцы и ежи. Что касается оленей, то нужно замѣтить, что порода ихъ враждебна породѣ змѣй. А таковы всѣ ученики Христовы, имѣющіе власть надъ мысленными змѣями по слову Христову: *се даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. x, 19). Симмахъ перевелъ: „зайцы и ежи“ (находятъ приближище въ скалахъ). Зайцы и ежи считаются животными нечистыми и слабыми; именно, Моисей говоритъ: верблюда и свиньи и зайца съ мохнатыми ногами *да не ясте* (Лев. xi, 4 — 8). Итакъ, подъ этими животными Давидъ разумѣетъ язычниковъ. Они находятъ убѣжище въ мысленной скалѣ—Цѣркви, и въ ней укрѣпляются и очищаются. Олени же, такъ какъ по закону они считаются чистыми животными, очевидно, суть души праведныхъ, сохранившія законъ.

*Сотворилъ естъ луну во времена* (ст. 19). Исчисливъ все земное, сказавъ и о сотвореніи невидимыхъ существъ, и о созданіи небесъ, псалмопѣвецъ воспоминаетъ о свѣтилахъ, сотворенныхъ въ четвертый день, и говорить, что луна создана для того, чтобы быть наставницею людей въ опредѣленіи времени. Въ самомъ дѣлѣ, ея измѣненія способствуютъ измѣренію времени: она опредѣляетъ мѣру мѣсяца, въ столько-то дней возрастая и ущебляясь. Луной онъ называетъ іудейскую синагогу, которую положилъ (Господь) во времена закона и пророковъ, солнцемъ же — Христа. Такъ о немъ и пророкъ Малахія сказалъ: *возсіетъ вамъ болящимся имене Господня солнце правды, и исцеленіе въ крикъъ его* (Мал. iv, 5). Онъ зналъ Свой закатъ. Онъ зналъ время, въ которое должно было Ему принять страданія, такъ что, пока оно еще не наступило, Онъ говорилъ: *не у прииде часъ, да прославится Сынъ Человѣческій* (Іоан. ii, 4; xii, 28). *Солнце позна западъ свой*. Не будучи одушевленнымъ, не обладая разумомъ, но совершая путь своей по божественному опредѣленію, оно, являясь, производитъ день и, скрываясь, ночь, движется однимъ и тѣмъ же ходомъ и соблюдаетъ въ своемъ движеніи мѣру. *Положилъ еси тму, и бысть ноцъ* (ст. 20). Необходима ночь, образуемая отсутствіемъ свѣта и доставляющая отдыхъ людямъ. Очевидно, здѣсь разумѣетъ пророкъ время креста, потому что тогда была тьма отъ шестого часа до девятого (Мѡ. xxvii, 45), что и принимается за пѣлную ночь—въ объясненіе тайны тридневнаго воскресенія. *Въ ней же пройдутъ вси зѣтріе дубравніи. Скимми рыкающии восхитити и възсати отъ Бога пищу себѣ* (ст. 21).

5. Людямъ ночь доставляетъ отдыхъ, а животнымъ даетъ смѣлость, чтобы они могли наполнить свои голодныя утробы. Слова — *възсати отъ Бога пищу себѣ* — указываютъ на то, что и имъ доставляетъ пищу божественный Промыслъ. „Просить у Бога“ — это свойственно разумнымъ существамъ, а безсловесные ищутъ. Но и имъ Богъ доставляетъ необходимую для нихъ пищу. Подъ звѣрами дубравными (лѣсными) и скимми (молодыми львами) разумѣетъ пророкъ демоновъ, которые во время крестныхъ страданій Господа рыкали, думая, что настало время схватить добычу. И дѣйствительно, видѣли они предательство Іуды, отреченіе Петра, разсѣяніе остальныхъ апостоловъ. Они имонно рыкали, (готовые) похитить и найти себѣ пищу отъ Бога: сначала — похитить, а когда похищеніе не удалось — найти. Вѣдь, они не останавливаются и предъ тѣмъ, чтобы съ безстыдствомъ просить Бога объ искупленіи праведниковъ. Не просилъ ли діаволъ объ Іовѣ? Просилъ онъ также у Христа объ апостолахъ, такъ что Господь говорилъ: *Симоне, Симоне, сколько разъ искалъ сатана, дабы съязъ тебя, яко пшеищу. Азъ же молихся о тебѣ, да не оскудѣеши отъра твоя* (Лук. xxii, 81, 82). *Возсіа солнце, и собращася, и въ ложзѣхъ своихъ глутъ* (ст. 22). Когда восходитъ солнце, звѣри удаляются въ свои

убѣжища, а люди, отдохнувши отъ трудовъ вчерашняго дня, съ готовностью опять принимаются за свои дневныя дѣла. Когда воскресъ Христосъ, (демоны) бѣжали. Симмахъ, вмѣсто — *собрашася*, написалъ: „удалются“. Куда они удалились? Въ свои логовища, гдѣ и скрываются въ засадѣ подобно пресмыкающимся. *Изыдетъ человекъ на дѣло свое и на дѣланіе свое до вечера* (ст. 23). — Справедливо, такъ какъ воскресеніе Христово дало людямъ свободу и ободрило ихъ до вечера, очевидно — до конца жизни, трудиться надъ своимъ дѣломъ, т. е. надъ добродѣтелью, потому что она поставлена Богомъ цѣлью нашихъ трудовъ.

*Яко возвеличишася дѣла Твоя, Господи, вся премудростію сотворишь сси* (ст. 24). Пройдя мыслью все сказанное и во всемъ обнаруживъ великое попеченіе Божіе, пророкъ прерываетъ свою рѣчь прославленіемъ Бога, говоря, что всѣ дѣла Божіи удивительны, достойны изумленія и исполнены мудрости. Оказалось, что и ночь, иногда порицаемая нечестивыми, весьма полезна и безплодныя деревья полезны въ другихъ отношеніяхъ и породы животныхъ во многихъ отношеніяхъ пригодны для людей. Замѣчательно здѣсь выраженіе — *яко*. Премудрость же Божія, съ которою Богъ все сотворилъ, есть Господь: *Христосъ*, говоритъ Павелъ, *Божія сила и Божія премудрость* (1 Кор. i, 24), *юже*, какъ непостижимую и въ тайнѣ сокровенную, *никтоже отъ князей сего разумѣ*: *аще бо быша разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. ii, 7. 8). *Исполнися земля твари Твоея*. Это значитъ: Ты наполнилъ ее разнообразными благами, — каковы блага возрожденія и обновленія. *Аще они во Христѣ, нова тварь* (2 Кор. v, 17). Почему же — *земля*? Потому что на нее сошелъ Преклонившій небеса. Какъ Онъ породилъ ее? Водю, какъ и въ началѣ произвелъ ее, — водю, очевидно, крещенія, — какъ показываютъ и дальнѣйшія слова: *сие море великое* (ст. 25). Велика благодать крещенія, такъ какъ ею совершается великое таинство, и обширна, такъ какъ она обнимаетъ всѣ дѣйствія Духа. Гадами называетъ грѣшниковъ, такъ какъ они пресмыкаются въ земныхъ привязанностяхъ; по своему множеству они справедливо называются безчисленными, а можетъ быть и потому, что одни праведники заслуживаютъ исчисленія. *Множе злыя чести быша друзи твои, Боже: изочту ихъ, и паче песка умножатся* (Пс. cxxxviii, 17, 18). *Сие море великое и пространное: тамо гади, ихже нѣсть числа, животная малая съ великими*. И это свидѣтельствуетъ о Божіемъ промыслѣ, что малыя животныя живутъ вмѣстѣ съ великими и не подвергаются отъ нихъ совершенному истребленію. Съ моремъ чувственнымъ сравниваетъ псалмопѣвецъ жизнь человѣческую по причинѣ непостоянства и вѣчнаго движенія въ ея дѣлахъ. Подъ безчисленнымъ племенемъ гадовъ разумѣтъ онъ многовидное и какъ бы многочисленное обиліе людей, имѣя въ виду разнообразіе въ дѣлѣ усвоенія ими предрекаемой имъ перемѣны. Природа у всѣхъ, конечно, одна и та же и

природный образъ не различенъ, но въ проявленіяхъ ума и сердца наблюдается великое разнообразіе. Разумѣя это, ꙗкоже суть неподобни лица лицамъ, сице ниже сердца челоукоу (Притч. ххvii, 19). Мы говоримъ, что въ этомъ морѣ плавають корабли — святыя церкви нашего Спасителя, пребывающія въ мірѣ, но выше міра, именно какъ на корабляхъ мы видимъ, что они плавають въ водѣ, но выше воды. Итакъ, церкви, подобно кораблямъ, по-своему плаваютъ въ этомъ мысленномъ морѣ, принимаютъ вѣрующихъ и перевозятъ ихъ въ нѣкоторую другую землю или страну — въ царство небесное, надежду о Христѣ и освященіе отъ Святаго Духа, и въ отечество святыхъ — добродѣтель. Будучи пришельцами, по написанному, и странниками на этой землѣ (Евр. xi, 13), онѣ не имѣютъ пребывающаго здѣсь града, но стремятся въ тотъ, *емуже художникъ и содѣтель Богъ* (Евр. xi, 10, 14; xiii, 14). *Тамо корабли преплавають* (ст. 26). И это весьма полезно для людей. Благодаря искусству кораблестроенія и мореплаванія, мы имѣемъ необходимыя взаимныя сношенія: произведенія нашей земли доставляемъ въ другія страны, а оттуда получаемъ то, что произрастаетъ тамъ. *Зміи сей, ево же создалъ еси руутися ему.*

652

6. Именемъ змія онъ обозначилъ большихъ морскихъ животныхъ, какія обитаютъ въ великихъ моряхъ; *руутися ему*, то есть самому морю, потому что и въ еврейскомъ, и въ сирскомъ языкѣ это имя мужескаго рода. Такъ, говорить, велико море, что и безчисленныя породы рыбъ содержать въ себѣ, и величайшія морскія животныя безбоязненно въ немъ плавають. Если же кто захочетъ иносказательно разумѣть змія—въ виду того, что и у Исаи (Ис. ххvii, 1) наведенъ на змія мечъ великій, святой и крѣпкій,—на лукаваго змія, дѣйствующаго въ (духовномъ) морѣ,—то и мы ничего не будемъ имѣть противъ такого пониманія, такъ какъ мы знаемъ, что и Іова Богъ спрашиваетъ: *излечеши ли зміи удицею* (Іов. xl, 20)? Этотъ змій, созданный Богомъ, но возгордившійся предъ Создателемъ, преданъ на посмѣяніе; о немъ также Богъ говорилъ Іову: *ничтоже есть на земли подобно ему сотворено, поругано быти ангелы мои* (Іов. xli, 24), то есть, конечно, праведниками, потому что они, путемъ добродѣтели возвысившись до ангельскаго чина, посрамляютъ того, кто по своей злобѣ былъ изверженъ изъ этого чина. И Господь далъ Своимъ ученикамъ *власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. x, 19). А псалмопѣвецъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *Ты сподобилъ еси главы зміевоѣ водѣ* (Пс. lxxiii, 13). И справедливо, говоря о морѣ, вспомнилъ объ этомъ зміѣ, такъ какъ и вся наша жизнь, горькая и соленая (подобно морю), обуревается неистовыми волнами, (имъ) возбуждаемыми. *Всякъ тебѣ чають дати пищу имъ во благо время* (ст. 27). Отъ Тебя, говорить, всѣ созданія во время получаютъ то, что всякому нужно. Понравившіяся животныя ищутъ пищи, и не знаютъ, кто дастъ имъ ее, но



получаютъ ее отъ Творца. *Давшу Тебѣ они соберутъ* (ст. 28). Когда Ты даешь обильно, каждое изъ нихъ беретъ свою долю. *Отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благодати.* Это показываетъ легкость, съ какою Творецъ даруетъ блага. Какъ легко выпрямить загнутые внутрь пальцы, такъ Богу легко даровать всякія блага. Раскрытіе рукъ Его нужно относить также къ распростертію ихъ на крестѣ, вслѣдствіе чего все исполнилось благодати, то есть человеколюбія, такъ какъ всякій грѣхъ былъ искупленъ крестомъ. *Отвращающу же Тебѣ лице, возмзутся* (ст. 29). Милостиво ниспосылая свои блага, Ты доставляешь пользуящимся ими всякую отраду; когда же Ты отвращиваешься, всѣ они объемяются смятеніемъ и страхомъ. *Отымеши душъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвернутся.* Когда Ты хочешь, душа и тѣло разлучаются, вмѣстѣ съ чѣмъ тѣло предается тлѣнію и разрѣшается въ прахъ, изъ котораго оно произошло. Духомъ же называлъ здѣсь душу. *Послещи Духа Твоего, и созидуются, и обновииши лице земли* (ст. 30). Здѣсь ясно проповѣдалъ намъ воскресеніе и возстановленіе жизни чрезъ всесвятаго Духа. Такъ великій Ілія воскресилъ сына вдовицы, трижды дохнувъ на отрока, возвративъ того къ жизни силой обитавшей въ немъ духовной благодати (3 Цар. xvii, 19 и слѣд.). Такъ и Елисей воскресилъ сына соманитянки, посредствомъ духовнаго дуновенія, силой животворящаго Духа далъ ему жизнь. Указавъ такимъ образомъ и это дѣйствіе божественной силы, псалмопѣвецъ обращаетъ свой языкъ къ торжественной пѣсни. *Буди слава Господня во вѣки* (ст. 31). Справедливо, говорить, чтобы Онъ былъ всегда всѣмъ воспѣваемъ. *Возвеселится Господь о дѣлахъ Своихъ.* Этимъ предрекъ будущее познаніе Бога людьми. Когда люди освободятся отъ прежняго обольщенія и получатъ познаніе Бога, Богъ будетъ радоваться, не на ихъ поклоненіе, но при видѣ ихъ спасенія. *Призирали на землю и творили ю трясису, прикасаясь юрамъ и дымаяся* (ст. 32). Справедливо прибавилъ это, показывая, что божественная природа ни въ чемъ не нуждается. Не какъ нуждающійся Онъ радуется, принимая поклоненіе, но какъ желающій спасти указываетъ истину, и будучи въ состояніи наказывать не налагаетъ наказанія, хотя однимъ явленіемъ Своимъ потрясаетъ землю и исполняетъ горы огня и дыма. Такъ было на горѣ Синайской: явившись тамъ, Онъ всю гору облекъ дымомъ. *Востую Господеси въ животъ моея, пою Богу моему дондеже есмь* (ст. 33). И это сказано справедливо, потому что *нѣтъ въ смерти поминали Его, во адѣ же кто исповѣтается* Ему (Пс. vi, 6)? Такъ заключилась дверь брачнаго чертога предъ неразумными дѣвами, покупавшими елей въ то время, когда нужно было нести свѣтильники. *Да усладится Ему бесѣда Моя* (ст. 34). Бесѣдой называетъ свою похвалу; воспѣвающий Бога бесѣдуетъ съ Нимъ. Снимахъ, вмѣсто: бесѣда (ἡ διάλογος), поставилъ: разговоръ (διάλεξις), Акила: рѣчь (ὁμιλία). Я молюсь, говорить, чтобы эта

моя хвала была для него весьма пріятна и сладка. *Азъ же возглаголю о Господѣ.* Если это исполнится, я буду радоваться. *Да исчезнутъ грѣшники отъ земли и беззаконники, якоже не были имѣ* (ст. 55). По-вѣдавъ, насколько это доступно человѣческой природѣ, божественную красоту и неизреченное богатство, онъ желаетъ, чтобы познаніе ихъ распространилось среди всѣхъ людей, и проситъ, чтобы общество грѣшниковъ было совершенно уничтожено. Онъ не желаетъ гибели имъ самимъ, но хочетъ, чтобы они раскаялись и чтобы прекратилось извращеніе и забвеніе съ ихъ стороны божественныхъ законовъ. Если же кто хочетъ понимать эти слова иначе, какъ будто пророкъ подвергаетъ проклятiю живущихъ въ нечестiи, то и въ такомъ смыслѣ пророчество будетъ согласно съ апостольскимъ ученіемъ. Въ самомъ дѣлѣ, великій Павелъ въ посланiи къ Коринѣянамъ пишетъ: *еще кто не любитъ Господа Иисуса, да будетъ проклятъ* (1 Кор. хvi, 22). Это свойственно тѣмъ, кто горячо любитъ. Итакъ, всѣ мы были во грѣхѣ, земля была полна беззаконiя; когда же явилось Единородное Божіе Слово и сдѣлалось человѣкомъ, грѣшники исчезли, остались лишь только виновные въ беззаконiяхъ. Какъ и какими образомъ? Онъ оправдалъ всѣхъ и избавилъ отъ грѣховъ. Развѣ только немного осталось грѣшниковъ, многіе же оправданы. *Благослови, душе моя, Господа.* Итакъ, не желающіе прославлять Подателя столькихъ благъ, пусть потерпятъ то, что я сказалъ; ты же, о. душа, постоянно воспѣвай своего Создателя и Спасителя.

## НА ПСАЛОМЪ 104.

### Аллилуіа.

И этотъ псаломъ призываетъ прославлять Бога всяческихъ, что показываетъ и самое надписаніе его — *аллилуіа*, что значитъ: хвалите Господа. Здѣсь воспоминаются обѣтованiя, данныя Богомъ патриархамъ, и блага, которыя ради нихъ даны были ихъ потомкамъ. Воспоминаніе о томъ и другомъ должно было возбудить и поощрить тѣхъ, которые были удостоены столькихъ благодѣяній, къ ревности о добродѣтели праотцевъ. А въ то же время новый народъ этимъ псалмомъ поучается, что Господь не былъ несправедливъ къ тому неблагодарному народу, лишивъ его Своего благоволенiя. Такъ какъ (евреи) носили имя народа Божiя и пользовались благоволеніемъ Божiимъ, но въ послѣдствіи, оказалось, совершенно лишились его, то эти псалмы научаютъ всѣхъ людей, сколько благодѣяній оказалъ имъ Господь, и какъ неблагодарны остались они за эти благодѣянія, чтобы отсюда всѣ могли убѣдиться въ справедливости понесеннаго ими осужденiя, и видя возмездіе за неблагодарность, не рѣшались бы идти по одному съ ними

пути, но держались бы на пути правомъ. Слову *аллилуіа* при переводѣ даютъ значеніе — „хвала Богу Іао“. А „Іао“ евреи оставили безъ перевода въ качествѣ какъ бы имени Божія. Итакъ, *аллилуіа* стоитъ во главѣ этого псалма и все его содержаніе направляетъ къ словословію въ честь Бога. Притомъ, настоящій псаломъ оказывается первымъ въ ряду имѣющихъ надписаніе — „аллилуіа“. И я думаю, что это надписаніе онъ имѣетъ въ силу своего особеннаго характера сравнительно съ другими псалмами и пѣснями. И по всему мнѣ кажется, что эти псалмы составляютъ гимны и похвалу въ честь Бога (такъ оно и должно быть, потому что „аллилуіа“ въ переводѣ значить — „хвалите Бога“), и что они не сопровождались игрой на псалтири и не назначались для пѣнія, но сами по себѣ составляли гимны и похвалу, описывая благодѣянія Божіи людямъ.

1. *Исповѣдайтесь Господеву и призывайте имя Его.* Въ этомъ псалмѣ Духъ Святой внушаетъ святымъ апостоламъ возвѣстить народу 654  
иъ язычниковъ всѣ чудеса, какія сотворилъ въ Свое пришествіе на землю Господь. *Призывайте* — Симмахъ перевелъ: „проповѣдуйте“. Это выраженіе призываетъ возносить Богу благодарственное пѣснопѣіе и рассказывать о божественныхъ чудесахъ. *Возвѣстите во языцехъ дѣла Его.* Явно и очевидно, что здѣсь имѣется въ виду польза не іудеевъ только, но и всѣхъ язычниковъ. *Воспойте Ему и пойте Ему: повѣдайте вся чудеса Его* (ст. 2). *Воспойте* — обращая свои уста къ произнесенію гимновъ; *пойте* — понимая то, что воспѣваете, благодарите Его гимнами и пѣснопѣіями, а тѣхъ, кто не знаетъ сотворенныхъ имъ чудесъ, научите. *Хвалитесь о имени святомъ Его* (ст. 3). Акыла, вмѣсто *хвалитесь*, поставилъ: *гордитесь*. Здѣсь предлагается увѣщаніе — не гордиться ни богатствомъ, ни силой, ни властью, но полагать свою гордость въ познаніи Бога и въ Его мудрости. Это со-  
вѣтовалъ и божественный апостолъ: *хвалитесь, говоритъ онъ, о Господѣ да хвалитесь* (1 Кор. 1, 31). Объ этомъ говорила и мудрѣйшая Анна: *да не хвалится премудрый премудростію своею* (1 Цар. 11, 10). *Да возвеселится сердце ищущихъ Господа.* Начавъ съ исповѣданія, псалмопѣвецъ дошелъ до веселія. Въ самомъ дѣлѣ, начало преуспѣянія заключается въ исповѣданіи своихъ грѣховъ и въ добрыхъ плодахъ покаянія, по слову пророка: *сотворите плодъ достоинъ покаянія* (Мѣ. 11, 8). Тогда мы будемъ имѣть смѣлость призывать имя Его и удостоимся даровъ Его, наставляя и другихъ въ томъ, что сами знаемъ; потомъ, удостоившись радости о Богѣ, мы будемъ въ состояніи воспѣвать и прославлять Его, и наконецъ — изъяснять тайны божественнаго Писанія, потому что въ этомъ заключаются Его чудеса. Тогда-то, достигши всего этого, мы будемъ похваляться именемъ Его. Итакъ, надежда на Бога имѣетъ своимъ плодомъ радость. *Взыщите Господа и утвердитесь* (ст. 4). И научая, какъ нужно дѣлать это, онъ прибавилъ: *взы-*

щите лица Его выму. Не разъ или два, но въ теченіе всей жизни должно искать помощи свыше и пользоваться ею; ищущіе ея такимъ образомъ будутъ неодолимы и непобѣдимы. *Просите и дастся вамъ, ищите и обряцете, толците и отверзется вамъ. Вскъ бо просай пріемлетъ, и ищай обрѣтаетъ, и толкущему отверзется* (Мф. vii, 7, 8). Что значить „искать“? Постоянно имѣть въ мысли. Ищущій постоянно обращаетъ свой умъ на то, чего ищетъ. Пророкъ и побуждаетъ тѣхъ, кто будетъ проповѣдывать язычникамъ, постоянно искать Господа; и это должно было укрѣпить ихъ, такъ что, будучи слабыми для того, чтобы исполнять повелѣнія, они однако могли проповѣдать всѣмъ — и грекамъ, и варварамъ, согласно словамъ: *Господь дастъ маломъ блястѣвающимъ силою мноюю* (Пс. lxxvii, 12). Увѣщаніе же постоянно искать противопоставляется требованію закона Моисеева — три раза въ теченіе года являться предъ лице Господне (Второз. xvi, 16). Но какъ Самуилъ — по исторіи — служа въ скиніи свидѣнія, видѣлъ лице Божіе (1 Цар. iii), такъ преуспѣвающіе всегда въ изслѣдованіи догматовъ и совершеніи добродѣтели постоянно ищутъ лица Его, желая чистымъ умомъ увидѣть Того, Кто есть образъ ипостаси Отчей (Евр. i, 8), образъ Бога невидимаго (2 Кор. iv, 4), — почему тотъ, кто видитъ Его, тотчасъ видитъ Отца (Іоан. xiv, 9). *Помните чудеса Его, яже сотвори, чудеса Его и судьбы устъ Его* (ст. 5).

2. Не предавайте, говорятъ псалмопѣвецъ, забвенію несказанныя чудеса, которыя сотворилъ Господь. Судьбами (или судами) называлъ здѣсь чудеса, сотворенныя Богомъ по суду справедливости. Такъ какъ потомъ онъ рассказываетъ о чудесахъ, сотворенныхъ въ Египтѣ, то здѣсь заранѣе указываетъ на справедливость понесеннаго египтянами наказанія. Уста же есть слово Его, такъ какъ оно возвѣщало приговоры праведнаго суда Законодателя и Правителя. И мнѣ кажется, что онъ говоритъ здѣсь о законахъ, управляющихъ небомъ, землею, моремъ, дѣйствующихъ въ областяхъ подземной и поднебесной. Вѣдь не одинъ человѣкъ получилъ отъ Него законъ, но и все видимое: море, чтобы не выходить изъ своихъ предѣловъ, горы — стоять твердо, земля — быть неподвижною, и подобнымъ образомъ все управляется своими собственными законами. И все это по повелѣнію Творца. *Сѣмя Авраамле — рабы Его, сынове Іаковли — избранніи Его* (ст. 6). Оба названія относятся къ однимъ и тѣмъ же, съ одной стороны какъ къ потомкамъ, съ другой — какъ сынамъ по усвоенію. Избранными называлъ ихъ, какъ народъ, призванный Богомъ предпочтительно предъ всѣми народами, что подтверждается и послѣдующимъ, *не вси сущіи отъ Израилля, сѣ Израилль*, и не всѣ тѣ, которые есть сѣмя Авраамово, его чада (Римл. viii, 6, 7). И Спаситель говорилъ: *сѣмъ, яко сѣмъ Авраамле есте* (Іоан. viii, 37), и потомъ: *аще чада Авраамля бисте были, дѣла Авраамля бисте творили* (— 39). Значить, одни — только сѣмя, дру-

гіе же — вмѣстѣ съ тѣмъ подражателѣ дѣлѣ, дѣйствительные сыны и избранныки. Последняго не сказалъ о сѣмени: его называлъ только рабами. Оба настоящія названія относятся къ ученикамъ (Христовымъ), потому что они были тѣмъ и другимъ: и рабами, какъ сѣмя, и избранными, какъ сыны, что видно изъ словъ: сія обанадесять избра Іисусъ ихже и апостоли нарече (Лук. ix, 13; Мѣ. x, 5), а также: не азъ ли васъ дванадесяте избрахъ (Іоан. vi, 70). А преимущество избранныхъ ты поймешь изъ того, что мнози суть звани, мало же избранныхъ (Мѣ. xx, 16). Той Господь Богъ нашъ по всей земли судьбы Ею (ст. 7). Одинъ и тотъ же, будучи Богомъ и Господомъ всѣхъ и пладичествуя надъ всею вселенной, наименовалъ ихъ Своимъ народомъ, почему и приказалъ повѣстить судьбы устъ Его, такъ какъ всѣ подлежатъ суду Его, и не только іудеевъ, но и всѣхъ удостоилъ Онъ избранія. Иной сказалъ бы, что промыслъ Бога нашего устрояетъ весь міръ по божественнымъ судамъ. Помину въ тѣхъ заветъ свой, слово, сже заповѣда въ тысящи родовъ (ст. 8). Это обозначаетъ постоянство и непреложность обѣтованій, данныхъ Аврааму. Конечно, это не гипербола, какъ нѣкоторые приняли, но истинное и божественное слово. Аврааму обѣщалъ Богъ всяческихъ, что о сѣмени его благословятся всѣ народы; сѣменемъ же его по плоти былъ Владыка Христосъ, Который въ то же время имѣетъ вѣчную державу и царство непреходящее. На это и указываетъ упоминаніе о тысячѣ родовъ, потому что это выраженіе не означаетъ числа лѣтъ, но множество поколѣній указываетъ на неизмѣнность и вѣчность, или даже на безчисленность въ единствѣ, какъ напримѣръ: тысяща юбзующихъ (Пс. lxxvii, 18), или опять: блазъ мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысящъ злата и сребра (Пс. cvi, 72). Еже заветъца Аврааму, и клятеу свою Исааку. И постави ю Іакову въ повелѣніе, и Израилю въ заветъ отчичъ (ст. 9—10). Объ этой клятвѣ упоминаетъ и великій Моисей; сказалъ, говоритъ онъ, Богъ Аврааму: Мною самъ клялся: воистинну благословя благословляю тя, и умножая умножу стѣла твоею яко звезды небесныя. И благословятся о стѣмени твоимъ вси языци земни (Быт. xii, 16, 17, 18). Эту клятву Онъ возобновилъ Исааку, и (согласно съ нею) утверждаетъ Свой заветъ съ Іаковомъ. И, конечно, Онъ исполняетъ этотъ заветъ Свой: чрезъ Моисея Онъ освободилъ потомковъ тѣхъ изъ рабства египетскаго, чрезъ Іисуса Навина ввелъ ихъ въ землю обѣтованную, а окончательное исполненіе обѣтованій совершилъ чрезъ Владыку Христа. Глаголя: тебѣ дамъ землю Ханаану, уже достоянію вашему (ст. 11). Названіемъ „уже“ (землемѣрная цѣпь) обозначилъ обладаніе землей, потому что измѣрять землю — дѣло владѣльцевъ. Всигда бити имъ малымъ числомъ, малейшимъ и примельчимъ въ ней (ст. 12). Это, говорить, обѣщалъ Онъ отцамъ, когда они были весьма немногочисленны. О силѣ обѣщавшаго свидѣлствуетъ то, что и столь малочисленнымъ

Онъ могъ доставить обладаніе такой землей. Онъ общалъ Аврааму, Исааку и Іакову, что, будучи тогда немногочисленными, они умножатся какъ звѣзды небесныя и какъ песокъ на берегу моря и доставятъ благословеніе всѣмъ племенамъ земли, — и что, вмѣсто того, чтобы имъ быть пришельцами въ землѣ ханаанской, Онъ сдѣлаетъ ихъ господами ея. То и другое исполнилось на нихъ потомкахъ, которые умножились числомъ подобно песку. А когда язычники получили благословеніе о сѣмени Авраамовомъ, то и они умножились какъ звѣзды небесныя. Тогда имъ было сказано: *въ нихже является якоже сѣтила въ міръ, слово живоотно придерживаще* (Филип. II, 15, 16). *И приидоша отъ языка въ языкъ, и отъ царствія въ люди имъ* (ст. 13). Патріархи оставались пришельцами и не основывались ни на одномъ мѣстѣ, но то жили здѣсь, то переносили свои палатки въ другое мѣсто. Подъ царствомъ разумѣтся здѣсь Египеть, по выходѣ изъ котораго они встрѣтились съ народами ханаанскими. И тогда *не остави челоуѣку обидѣти ихъ* (ст. 14). Онъ показавъ ихъ сильнѣе тѣхъ, которые пытались обидѣть ихъ. *И обличи о нихъ цари. Не прикасайтесь помазаннымъ Моимъ, и во пророцѣхъ Моихъ не лукайте* (ст. 15). Справедливость постигшаго потомковъ Авраама отверженія подтверждается и тѣмъ, что они не устыдились благодарній, оказанныхъ ихъ предкамъ, между тѣмъ эти благодарнія принесли пользу даже язычникамъ. Въ самомъ дѣлѣ, праотцы ихъ, говорить, будучи весьма малочисленными и пришельцами, при господствовавшей тогда враждебности между народами и жестокости властителей, безопасно совершали свои путешествія подъ покровомъ Промысла Божія. Такъ, Авраамъ изъ земли халдейской переселился въ Ханаанъ, изъ Палестины въ Египеть и оттуда въ Герары, гдѣ послѣ него обиталъ Исаакъ; Іаковъ изъ Палестины переселился въ Египеть. И Моисей описываетъ, какъ Богъ не потерпѣлъ, чтобы они были обижены, вразумивъ о нихъ царей. Такъ, фараона Онъ удерживалъ великими и ужасными угрозами отъ захвата Сарры, жены Авраамовой. Такъ, Авимелеха Онъ устранилъ ночью, говоря: *се ты умираеши жены ради сѣя: сѣя же есть сожителствоующая мужу* (Быт. XX, 8). Такъ, тогдашнимъ обитателямъ Палестины Онъ внушилъ уваженіе къ Исааку. Такъ, Лавану Онъ угрожалъ: *блуди себе, да не когда возлаолеши ко Іакову* отроку моему зла (Быт. XXXI, 24). Праотцевъ называетъ Господь помазанныками, не потому, что они помазаны елеемъ, но потому, что они были избранныками. Авраама же Богъ называлъ и пророкомъ: *нынѣ отдаждѣ жему мужу, яко пророкъ есть и помолится о тебѣ, и спасешися* (Быт. XX, 7). Или можетъ быть называетъ помазанныками, какъ получившихъ невидимое помазаніе Духа. А что Самъ Онъ говорилъ съ ними, это показываютъ Его слова: *Авраамъ отецъ вашъ радъ бы былъ, дабы видѣлъ день мой, и видѣть, и возрадовася* (Іоан. VIII, 56). Когда же онъ увидѣлъ? Когда,

поднявъ глаза свои, увидѣлъ Бога, стоящаго предъ нимъ у дуба Мамврійскаго, о чемъ именно и Писаніе сказало: *явился Богъ Аврааму* (Быт. XVIII, 1). *И призва алабъ на землю* (ст. 16).

8. Грѣхъ влечетъ за собой наказаніе; наказаніе обличаетъ вѣроправную жизнь; а обличеніе производитъ переиѣну жизни. Итакъ, послалъ Богъ голодъ за беззаконную жизнь тогдашнихъ людей. Но въ то же время въ этомъ самомъ выразилась заботливость Его о своихъ слугахъ. Богъ произвелъ голодъ въ цѣляхъ домоостроительства, чтобы переселившись изъ-за него (въ Египеть) и (тамъ) умножившись, они потомъ получили во владѣніе землю обѣтованія. *Всѣмъ утверждение хлѣбное сотри*, т. е. во всемъ, что служить для питанія, произвелъ Онъ недостатокъ, не только въ пшеницѣ, но и въ ячменѣ, и бобахъ, и прочемъ, чѣмъ только живутъ люди. Такъ обыкновенно и бываетъ по гнѣву Божию во время голода, чтобы людямъ нечѣмъ было поддерживать свою жизнь. *Посла предъ ними человека, въ раба проданъ бысть Иосифъ* (ст. 17). Эти слова въ одно и то же время говорятъ и о злобѣ братьевъ, и о мудрости Господа. Злобу братьевъ Господь обратилъ на пользу; не то это значить, что Онъ Самъ заставилъ ихъ продать брата, но что Онъ допустилъ ихъ обнаружить свой злой нравъ, а Самъ воспользовался этимъ къ лучшему, раба сдѣлалъ царемъ и всему народу приготовилъ переселеніе въ Египеть. Будущій народъ Божій нужно было сдѣлать славнымъ и извѣстнымъ посредствомъ совершенныхъ ради него чудесъ, потому что такое попеченіе о немъ ясно свидѣтельствовало о его Богѣ, и очевидцевъ просвѣщало свѣтомъ богопознанія. *Смиршиа во оковахъ нозъ ею, желѣзо пройде душа ея* (ст. 18). Клевета жены, искавшей прелюбодѣнія, привела его въ темницу, и тамъ по обыкновенію возложили на него желѣзные оковы. Такъ и выразился Симмахъ: въ желѣзо вошла душа его, т. е. ему близко угрожала опасность смерти. Или „желѣзомъ“ пророкъ называлъ здѣсь тяжесть и силу испытанія. Все это съ терпѣніемъ перенесъ Иосифъ и по долготерпѣнію его миновали его скорби. *Дондеже прииде слово ея, слово Господне разжже ея* (ст. 19). Все это претерпѣвалъ Иосифъ, искушаемый подобно золоту. Богъ, знающій все, прежде чѣмъ оно дѣлается бытіемъ, не нуждался, конечно, въ испытаніи чистоты добродѣтели Иосифа, но Онъ хотѣлъ предъ людьми обнаружить его любомудріе и вѣрность истинѣ. Тогда еще не было дано письменнаго закона, но для каждаго разумнаго человѣка слово Божіе замѣнялось естественнымъ закономъ, обладаніе которымъ и дѣлаетъ насъ разумными. А здѣсь: *дондеже прииде слово ея*, разумѣется то слово Иосифа, когда, увидѣвъ сны о снопахъ и звѣздахъ, онъ разсказалъ объ этомъ отцу и братьямъ. Пока не испол- 657  
нилось все это, онъ подвергался бѣдствіямъ. *Посла царь и разруши ея, князь людей, и остави ея. Постави ея господина дому своему, и князя всему стяжанію своему* (ст. 20, 21). И показывая нравственные

слідствія этого событія, пророкъ прибавлялъ: *наказани князи єго яко себе, и старцы єго умудрити*. Очищенный огнемъ подобно золоту, согласно съ словами пророка: *искуси мя, Господи, и испытай мя*, онъ, когда Богъ вразумилъ фараона, освобождается и получаетъ власть. Не случайно является у фараона эта мысль. Что прештествовало ему, когда онъ узналъ отъ Іосифа о голодѣ, самого Іосифа отпустить, а запасы хлѣба устроить съ помощью Своихъ начальниковъ? Но онъ заботился не столько о запасахъ хлѣба, сколько о душевной пользѣ тѣхъ, которыхъ Іосифъ могъ спасти и научить мудрости, т. е. начальниковъ и старцевъ его; а чрезъ нихъ и подданные его должны были сдѣлаться лучшими. И дѣйствительно, прославившись объясненіемъ царскихъ сновъ и получивъ власть, Іосифъ сдѣлался путеводителемъ всѣхъ ихъ къ богопознанію, не помощью только словъ, но и своими дѣлами привлекая къ тому же самому благочестію. *И отиде Израиль во Египетъ, и Іаковъ пришесться въ землю Хамову* (ст. 23). Сыновья Ноя были: Симъ, Хамъ, Іафетъ; у Хама былъ сынъ Ханаанъ, а у этого Месраимъ, что значитъ Египетъ, отъ котораго и страна получила названіе. Слѣдовательно, что Іаковъ пришелъ въ Египетъ, было подобно тому, что Хамъ, дѣдъ Месраима, поселился въ Египтъ, тогда какъ въ такъ называемой Палестинѣ обиталъ Ханаанъ. Когда говорится, что Іаковъ, или Израиль, вошелъ въ Египетъ, то вмѣстѣ съ нимъ разумѣются и его дѣти. *Въ семидесяти душахъ сниде Іаковъ во Египетъ* (Дѣян. vii, 15, 14; Быт. xlii, 27), говоритъ Писаніе. Есть и другое объясненіе. Это, говорить, было для патріарха поводомъ для переселенія въ Египетъ. Землей же Хамовой называетъ псалмопѣвецъ Египетъ, такъ какъ Месраимъ былъ второй сынъ Хама. Хамъ, говорить, родилъ Хуса первенца и Месраима, брата его. Именемъ Хуса Священное Писаніе называетъ Эѳіопію, а именемъ Месраима—Египетъ; Іаковомъ же и Израилемъ называетъ одного и того же: первое имя онъ получилъ отъ родителей, а второе далъ ему Богъ, напоминая этимъ названіемъ о бывшемъ ему божественномъ явленіи. Такимъ образомъ, вспомнилъ Богъ о томъ, что Онъ обѣщаль Аврааму; именно, когда Авраамъ сказалъ: какъ будетъ это? Богъ отвѣчалъ: *вѣдый утѣси яко преселю будеть стѣня твоя въ земли не своей, и поработять я, и озлобятъ лѣтъъ чотыриста* (Быт. xv, 13). *И возрасли люди своя зѣло, и укрити я паче оравоу ихъ* (ст. 24). Объ этомъ свидѣлствуетъ и книга Исходъ. *Поелмку же, говорятъ, ихъ смириху египтяне, толико множайшии бываху: умножи же ихъ земля* (Исх. I, 12, 7). Этимъ показывать именно, что умноженіе ихъ было дѣломъ не естественнымъ, но въ силу обѣтованія Его. Вмѣсто того, чтобы уменьшиться подъ вліяніемъ притѣсненій, когда дѣти бросались въ рѣку и природа насилувавшая, они еще болѣе возрастали, такъ что сдѣлались очень опасными для туземцевъ; такъ и говорилъ фараонъ, знавшій Іосифа: *се нмѣтъ народъ великое множество, и укритяется паче насъ*



(Исх. 1, 9). Но они не укрѣпились бы и не умножились бы, если бы Иосифъ не достигъ власти и близости къ фараону. *Преврати сердце ихъ возненавидѣти люди Ею, lest сотворити въ рабѣхъ Ею* (ст. 25). Послѣ того какъ, пользуясь уваженіемъ со стороны египтянъ, они предались наравнѣ съ ними идолослуженію, Богъ возбудилъ (египтянъ) возненавидѣть ихъ и положить на нихъ тяжкія работы, чтобы, озлобленные, они обратились къ Нему, и Онъ могъ исполнить обѣтованіе, данное Аврааму относительно земли Ханаанской. Какъ Иосифа, искусивъ, онъ прославилъ, показавъ его чрезъ испытаніе достойнымъ, такъ теперь было съ народомъ: подвергшись испытанію, они съ плачемъ и воплемъ обратились къ Богу ихъ. Вотъ для чего и уваженіе къ нимъ со стороны египтянъ превратилось въ ненависть. Въ самомъ дѣлѣ, пользуясь уваженіемъ ихъ, евреи забыли Бога отцовъ своихъ и сдѣлались участниками ихъ идолослуженія, какъ говоритъ Иисусъ Навинъ: *и нынѣ убойтесь Господа и послужите ему въ правдѣ и правотѣ и отвержите боги чуждыя, имже служиша отцы ваши въ ону страну рѣки, и во Египтъ* (Ис. Н. xxiv, 14). Превратилъ же Господь сердце египтянъ 658 не силой, но попуская свободному ихъ произволению. А лукавство ихъ состояло въ томъ, что они сначала заставляли бабоекъ убивать еврейскихъ младенцовъ мужескаго пола, а потомъ приказывали бросать ихъ въ рѣку. Однако, всѣхъ этихъ сѣтей смерти народъ еврейскій избѣгъ. *Посла Моисеа раба своего, Аарона, еюже избра себѣ. Положи въ нихъ словеса знаменій своихъ, и чудеса своихъ въ земли Хановъ* (ст. 26, 27).

4. Разсказъ псаломѣвца согласенъ съ исторіей. Вкратцѣ онъ говорить, что, достаточно наказавъ народъ еврейскій по заслугамъ его, Богъ посылаетъ къ нему тѣхъ, чрезъ которыхъ сотворилъ чудеса, съ одной стороны наказывая египтянъ, съ другой—утверждая евреевъ въ познаніи Себя. Причину же знаменій Онъ раскрылъ только Моисею съ братомъ; такъ какъ они одни были разумными, то имъ одинимъ Онъ и показавъ разумное пониманіе, чтобы они знали, по какой причинѣ вода обратилась у египтянъ въ кровь, какая была причина каждого явленія въ отдѣльности, почему эти явленія совершились въ такомъ порядкѣ и чему онѣ служатъ образами или символами? Такъ какъ не всѣ въ силахъ сами по себѣ удаляться отъ вреднаго, то столь слабымъ Богъ посылаетъ сильныхъ—въ качествѣ путеводителей и вождей на пути къ добру. Таковы суть: законъ Божій, въ лицѣ Моисея, и священническое слово, носителемъ котораго былъ Ааронъ. Они двигали языкомъ, служили устами Богу и издавали слова, а вся сила исходила отъ Него. *Посла тму и помрачи, яко преогорчиша словеса Ею* (стр. 28). И дивные слуги не противорѣчили божественнымъ повелѣніямъ, но исполняли то, что Богъ приказывалъ, и навели на Египетъ продолжительнѣйшую и трехдневную ночь, или лучше сказать тьму мрачнѣе самой ночи, потому что ночь, хотя бы была безъ луны, умѣряется блескомъ звѣздъ,

а эту тьму Священное Писаніе называетъ доступной осязанію. Заботясь о своемъ народѣ, Богъ не подвергалъ египтянъ какимъ-либо великимъ бѣдствіямъ; всесильная рука Его не безсильна была, конечно, налить на нихъ полную чашу гнѣва, наславъ на нихъ львовъ, медвѣдей, голодъ, моръ или смерть, однако наказывала ихъ иными средствами, мало-помалу и самихъ призывая къ покаянію. Величайшее зло было причинено ими народу не тѣмъ, что они заставляли его дѣлать глину и кирпичи, но тѣмъ, что научили его почитать идоловъ. Поэтому Онъ и наказывалъ тѣхъ, которые вводили въ заблужденіе, приводя ихъ къ познанію Владыки всѣхъ, при чемъ самая тварь (ими обоготворяемая) употреблялась имъ въ качествѣ орудій наказанія. Воздухъ обращался во тьму, вода въ кровь, земля (производила) лягушекъ, огонь страннымъ образомъ приносился вмѣстѣ съ дождемъ и градомъ; и тьма, посланная отъ Бога, не противилась, говоритъ пророкъ, Его словамъ и не раздражала Его, но послушно распространилась, исключительно въ Египтѣ. Между тѣмъ, говоритъ Писаніе, *сыномъ Израилевымъ ближе сѣсть* (Исх. х, 28). И въ самомъ дѣлѣ, если бы тьма была во всемъ мірѣ, какъ можно бы было сказать, что она оставалась въ теченіе трехъ дней и трехъ ночей? Какъ можно было бы разграничить дни и ночи на протяженіи этой одной исключительной ночи? Но чтобы никто не могъ сказать, что это было затменіе или вообще дѣло природы, евреи, жившіе въ той же самой странѣ, не ощущали дѣйствія этой казни, какъ было это и при другихъ казняхъ. *Преложитъ воды ихъ въ кровь. и измори рыбы ихъ* (ст. 29). Значить, не цвѣтъ только воды, но и самое качество вкуса Онъ измѣнилъ, такъ что погибли всѣ породы рыбъ. *Воскипитъ земля ихъ жабами въ сокровищницахъ царей ихъ* (ст. 30). Такъ какъ они бросали въ рѣку еврейскихъ дѣтей, то и самая вода рѣки превращалась въ кровь, обличая, какъ она была осквернена убійствомъ; отсюда же произвелъ Господь и жабъ, ползавшихъ подобно младенцамъ, которыхъ они умерщвляли, заползавшихъ въ дома и проникавшихъ въ самые покои царей. Пророкъ именно упомянулъ о царскихъ сокровищницахъ, чтобы показать силу чуда: даже множество слугъ или солдатъ, охраняющихъ обыкновенно царскій дворецъ, не могло помѣшать нашествію жабъ во дворецъ. *Рече, и приидоша пѣси мухи и скипцы во вся предѣлы ихъ* (ст. 31). За словомъ слѣдовало дѣло: какъ только повелѣлъ Богъ и сказалъ Моисей, тотчасъ пѣси мухи и скипцы наполнили страну, не минуя египетскихъ предѣловъ и не причиняя вреда другимъ людямъ, но являясь наказаніемъ только для этихъ враговъ Бога. Эта именно мысль заключается въ словахъ: *во вся предѣлы ихъ*, т. е. внѣ предѣловъ египетскихъ ничего подобнаго не наблюдалось. *Положи дожди ихъ грады, огнь попалаетъ въ земли ихъ. И порази виноградъ ихъ и смоковцы ихъ, и сотру всякое древо предѣлъ ихъ* (ст. 32, 33). Облака измѣнили свои обычныя отправленія

и вмѣсто дождя и влаги пораждали градъ, а вмѣстѣ съ градомъ разражались громы и молніи, и взаимнопротивоположныя стихіи, огонь и вода, не уничтожали другъ друга: ни огонь не расплавлялъ ледяного града, ни вода не погашала огня, но, оставивши природную борьбу, онѣ согласно поражали египтянъ и обличали ихъ звѣрство, — что, будучи людьми, они не стыдились природы, но своихъ собратьевъ угнетали горькимъ рабствомъ. Ради этого и виноградники, и смоковницы ихъ и всѣ прочіе виды растений совершенно уничтожались этими явленіями. *Рече, и приидоша трусы и гусеницы, имже не бѣ числа. Истодоша всяку траву въ земли ихъ, и поядоша всякъ плодъ земли ихъ* (ст. 34, 35). Градомъ и огнемъ уничтожилъ Господь деревья, а гусеницы и саранча опустошили болота, луга и нивы. Не только плоды, но и самую траву онѣ поѣли. И это не обычно, что въ одно и то же время явились гусеницы и саранча, — потому что или саранча, появившись первоначально, производитъ гусеницъ, или гусеницы, возросши, дѣлаются саранчей, такъ что одно—прежде, другое—слѣдуетъ нѣкоторое время спустя. Но такъ какъ здѣсь мы имѣемъ дѣло съ чудомъ, и это явленіе произошло по повелѣнію Божию, то вмѣстѣ явились и гусеницы и саранча, и пожрали вмѣстѣ съ травой и плоды, такъ что все, что служило для питанія людей и скотовъ, было уничтожено. *И порази всякую перестца въ земли ихъ, начатокъ всякаго труда ихъ* (ст. 36).

5. Это было для египтянъ послѣдней казнью, послѣ которой они стали побуждать іудеевъ поскорѣе выйти отъ нихъ. Теперь всякій домъ наполнился плачемъ и рыданіями, такъ какъ всѣ первенцы ихъ были поражены смертію въ одно время. Въ этотъ разъ еще болѣе тяжкій ударъ постигъ ихъ: послѣ того, какъ они остались нечувствительными къ прежнимъ казнямъ, Господь уязвилъ ихъ въ томъ, что было для нихъ дороже. *И изведе я съ серебромъ и златомъ* (ст. 37). Послѣ того, какъ египтяне не позволяли іудеямъ взять даже ихъ собственнаго имущества, теперь сверхъ своего они взяли и богатство египтянъ, получивъ золото и серебро какъ бы въ плату за тяжелое рабство. И повелѣніе Божіе, по которому произошло это, не было несправедливымъ: для угнетателей это было наказаніемъ, а для угнетенныхъ—вознагражденіемъ. *И не бѣ въ колѣнахъ ихъ болѣй*. Постигшія египтянъ казни ихъ не коснулись. Богъ повелѣлъ имъ обогатить египтянъ, какъ побѣжденныхъ и притомъ обязанныхъ вознаградить ихъ за долговременное рабство. Но замѣчательно было и то, что изъ страны, пострадавшей самымъ жестокимъ образомъ, они вышли невредимыми — всѣ до одного изъ столькихъ тысячъ, такъ что никто не остался въ Египтѣ, никто не былъ задержанъ тѣлесной немощью. Такъ предалъ исторіи Моисей. *Возвеселися Египетъ во исходженіи ихъ, яко нападе страхъ ихъ на ня* (ст. 38). Такъ они были измучены всякими бѣдствіями, что освобожденіе евреевъ сочли благодѣніемъ для себя. *Распростре облакъ въ покровъ имъ, и огонь, сжег про-*

660

*сътити имъ пищу* (ст. 39). Одно и тоже облако днемъ служило для нихъ шатромъ и защищало отъ знойныхъ лучей, а ночью, дѣлаясь огневиднымъ, освѣщало имъ путь. *Просиши и приидоши крастемъ, и хлѣба небснаго насыти я* (ст. 40). Когда они пожелали мяса, доставилъ имъ въ добычу птицъ безъ всякаго съ ихъ стороны труда, а когда нуждались въ хлѣбѣ, послалъ его съ неба, изъ облаковъ подавая не дождь, а самую пищу. Называетъ манной, не потому, чтобы она имѣла происхожденіе съ самаго неба, но вообще сверху — изъ воздуха, что Священное Писаніе также называетъ небомъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ и потому, что она служила прообразомъ небснаго хлѣба, дарованнаго Церкви въ таинствѣ (евхаристіи). *Разверзе камень, и потекоша воды, потекоша еъ безводныхъ рѣки* (ст. 41). Утолилъ п жажду ихъ необычайнымъ порожденіемъ скалы: въ безводной и сухой пустынѣ повелѣлъ явиться рѣкамъ. Называетъ рѣками потоки изведенныхъ изъ скалы водъ. Если читать „рѣками“, то ты можешь сказать, что хотя изъ исторіи извѣстно о переходѣ ихъ только чрезъ Іорданъ, но они были бы въ состояніи перейти и чрезъ другія рѣки, если бы онѣ явились препятствіемъ на пути. *Яко помню слово святое свое, еже ко Аврааму рабу Своесму. И изведе люди свои еъ радости и избранныя свои еъ веселіи* (ст. 42, 43). Неложно было то, что Богъ обѣщалъ патриархамъ относительно умноженія сѣмени ихъ числомъ и славой. И Моисей во Второзаконіи говоритъ евреямъ: *не рцы: правдѣ ради моихъ изведе мя Господь изъ земли Египетскія, но клятвы ради, ею же клятися отцемъ вашимъ* (Второз. хі, 4, 5, ср. viii, 1, 8), потому что Богъ, творящій милость еъ тысящамъ любящимъ Его, вмѣстѣ съ тѣмъ наставляеть и потомковъ ихъ, чтобы они сохранили оправданія Его (Исх. xx, 6). *И даде имъ страны языкъ, и труды людсей насльдоваши* (ст. 44). Онъ не только освободилъ ихъ отъ рабства египтянамъ, но и даровалъ имъ землю хананеевъ и сдѣлалъ ихъ господами чужихъ трудовъ, и тѣхъ наказавъ по справедливости, и собственныя обѣтованія исполнивъ. А что изгнаніе прежнихъ обитателей Палестины не было дѣломъ несправедливымъ, это Господь показалъ и тѣмъ, что посредствомъ закона запретилъ іудеямъ подражать жизни тѣхъ, и тѣмъ, что давая обѣтованія Аврааму (объяснилъ ему), почему не тотчасъ тогда даетъ ему ту землю во владѣніе, но оставляетъ его пришельцемъ на долгое время: *не бо, говорить, исполнишася зрѣси Аморреовъ до нинѣ* (Быт. xv, 16), т. е. они еще не заслужили гибели, и несправедливо подвергнуть ихъ наказанію, или произнести надъ ними осужденіе только въ предвѣдніи большихъ грѣховъ, но (должно) ожидать конца дѣла. Я пользуюсь мѣрой и управляю вѣсомъ, и у меня нѣтъ ничего новозвѣщеннаго. Поэтому, подождать въ теченіе четырехъ сотъ лѣтъ, тогда только и тѣхъ изгналъ, и этимъ исполнилъ обѣтованія. *Яко да сохранимъ оправданія Его и закона Его възмытѣ* (ст. 45). Онъ далъ имъ, говорить, землю, которую обѣщалъ, давъ въ то же время имъ законъ и повелѣвъ жить по нему.

1. Въ этомъ псалмѣ пророкъ исчисляеть грѣхи прежняго народа, научая какъ и почему произошло его отверженіе. Въ сто четвертомъ псалмѣ пророческое слово изложило божественныя благодѣянія народу еврейскому, а здѣсь оно и о благодѣяніяхъ воспоминаеть, и обличаетъ неблагодарность облагодѣтельствованныхъ, и указываетъ понесенныя ими въ различныхъ случаяхъ наказанія. Излагается же псаломъ какъ бы отъ лица благочестивыхъ, оплакивающихъ народныя бѣдствія и умоляющихъ о пощадѣ. Онъ по справедливости имѣеть одинаковое надписаніе съ предыдущимъ, такъ какъ и предметъ ихъ одинаковъ.

*Исповѣдайтесь Господеву, яко блазъ, яко въ тѣхъ милость Ею* (ст. 1). Надписаніе, означающее—„хвалите Господа“, показываетъ, что псаломъ содержитъ хвалу Богу. Въ началѣ же его пророкъ научаетъ обращающихся отъ грѣховъ приходить къ Спасителю, какъ къ врачу, посредствомъ исповѣданія грѣховъ раскрывая свои раны, притомъ дѣлая это не на словахъ только, конечно, но отъ души. Онъ, говорить, по своей благодти готовъ оказывать милость кающимся, зналъ, что въ нынѣшнемъ вѣкѣ всѣ нуждаются въ милости, будучи смертными и тѣльными. Что означаютъ слова: *яко въ тѣхъ милость Ею*? Онъ всегда милостивъ, всегда исполненъ человеколюбія. Онъ всегда готовъ давать то, что отъ Него требуется. И у Него нѣтъ опредѣленнаго срока времени: все зависить отъ твоей собственной готовности.

*Кто возмолстъ силы Господни? Слышаны сотворить вся хвалы Ею* (ст. 2)? Сила Господня есть все то, что Богъ дѣлаеть въ насъ свыше смертной природы, и что именно Павелъ называетъ дѣйствіями силъ въ спѣдующихъ словахъ: *овому бо духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума о томъже дусѣ, другому же тѣла тѣмъже духомъ, другому же дѣйствіа силъ* (1 Кор. хii, 8—10). И опять въ другомъ мѣстѣ: *еда вси пророцы? еда вси силы? еда вси дарованія имуть исцѣленій* (—29). Силы отличаются отъ исцѣленій. Первые состояли, напримѣръ, въ томъ, что Иисусъ ходилъ по морю, запрещалъ вѣтрамъ и бурѣ, и самъ пресобразился на горѣ; вторыя же въ томъ, что Онъ очищалъ прокаженныхъ и исцѣлялъ всякую болѣзнь. И въ ветхомъ заветѣ есть, съ одной стороны — силы: казни египетскія, раздѣленіе моря, отступленіе рѣки Іордана, остановка солища при Иисусѣ Навинѣ, съ другой же стороны — исцѣленія, когда, напримѣръ, Моисей исцѣлилъ Маріамъ, пораженную проказой, или то, что сдѣлали Ілїя и Елисей. Всѣ эти силы чрезъ апостоловъ были услышаны по всей землѣ, равно какъ и хвалы Ему, потому что каждое дѣйствіе Господа исполнено хвалы. А можетъ быть силы Господни

соотвѣтствуютъ Его чудесамъ, тогда какъ дарованія исцѣленій составляютъ хвалы Его. *Блаженіи хранящій судъ, и творящій правду во всякое время* (ст. 3). За сознаніемъ грѣха слѣдуетъ плодъ добродѣтели или блаженство. Испытавая самъ тяжесть наказанія за грѣхъ, пророкъ здѣсь ублажаетъ освободившихся отъ него и украшающихъ жизнь своею правдою. Ублажаетъ, однако, не просто всякаго держащагося правды, но того, кто твердо и неуклонно держится послѣдованія ей. *Помни насъ Господи во благоволеніи людей Твоихъ, посѣти насъ спасеніемъ Твоимъ* (ст. 4). Названіе „людей Твоихъ“ здѣсь относится къ новому народу — къ Церкви изъ язычниковъ, которую Господь удостоилъ спасенія; а о народѣ еврейскомъ пророкъ молится, чтобы онъ былъ допущенъ къ участию въ этомъ спасеніи. Какое же благоволеніе и какое посѣщеніе предполагаетъ здѣсь псалмопѣвецъ, если не то, какого удостоилъ насъ Богъ Слово Своимъ воплощеніемъ? И явившіеся пастухамъ (въ Вилеемѣ) ангелы называли тайну воплощенія благоволеніемъ. *Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, во челоуцѣхъ благоволеніе* (Лук. II, 14), взывали они, славословя. *Видѣти во благодати избранныя твоя, возвеселитися въ веселіи языка Твоего, хвалитися съ достояніемъ Твоимъ* (ст. 5). Мы просимъ, говорить, о томъ, чтобы намъ получить участіе въ радости твоего новаго народа и сдѣлаться общниками даруемыхъ ему милостей. Благодать же избранія нужно понимать въ смыслѣ великаго челоуколюбія Божія къ избраннымъ Его, въ силу коего и блудные, и мытари, и грѣшники, и бѣдные рыбаки удостоились избранія. Это-то явленіе челоуколюбія желалъ увидѣть пророкъ, потому что оно и было достойно созерцанія. „Возвеселитися же въ веселіи народа Твоего“—значить: насладиться общеніемъ въ таинствахъ. *Сотрѣпшихомъ со отцы нашими, беззаконноуахомъ неправдоуахомъ* (ст. 6). Какъ бы въ качествѣ какого-то наслѣдства отъ отцовъ мы получили преступленіе Твоихъ законовъ. Отцами называетъ не святыхъ патріарховъ, но бывшихъ послѣ нихъ, какъ это ясно изъ дальнѣйшаго. *Отцы наши во Египтѣ не разумѣли чудесъ Твоихъ, ни помянуша множества милости Твоея* (ст. 7).

2. Издавна, говорить, нашъ родъ отличается склонностью ко грѣху. Послѣ столькихъ чудесъ, явленныхъ ради нихъ въ Египтѣ, они не захотѣли уразумѣть Твоей силы. Поэтому и пророкъ говорить: *умъ языкъ ирѣшнѣй, людіе исполнени ирѣховъ, сѣмъ лукавое, сынове беззаконніи* (Ис. I, 4). Они не уразумѣли, говорить, чудесъ, бывшихъ въ Египтѣ, хотя, находясь среди египтянъ, не ощущали разразившихся надъ тѣми наказаній; и, получивъ освобожденіе, не подумали, что не своей праведности, но божественной милости обязаны они этимъ посѣщеніемъ. Объ этомъ, равно какъ и о томъ, что было въ пустынѣ, вкороткѣ сказалъ предшествующій псаломъ, нисколько не обвиняя народъ; настоящій же псаломъ воспроизводитъ разсказъ объ этихъ

зобытіяхъ, чтобы показать, въ чемъ согрѣшили іудеи. *И преогорчиши восходяще въ Чермное море.* Увидѣвъ, что египтянѣ преслѣдуютъ, а море преграждаетъ путь къ бѣгству, они не стали ожидать Твоей помощи, но возстали на великаго Моисея съ такими рѣчами: *за еже не бити трюбомъ во Египтъ, изведе еси насъ умертвити въ пустыни сей* (Исх. xiv, 11)? Но однако и тогда, когда они оказались неблагодарными, Ты даровалъ имъ спасеніе, о чемъ и сказалъ псалмопѣвецъ: *и спасе ихъ имене Своего ради, сказати силу Свою. И запрети Чермному морю, и изсече, и настави я въ безднѣ яко въ пустыни. И спасе я изъ руки ненавидѣлаго и избави я изъ руки враговъ* (ст. 8—10). Словомъ Своимъ обнаживъ дно моря, Ты сдѣлалъ для нихъ эту великую бездну пустыней, удобной для ѣзды на лошадяхъ. Такъ какъ пустыня, благодаря отсутствію растений и какихъ-либо и искусственныхъ преградъ, 662 представляется весьма удобной для бѣга, то легкость перехода чрезъ море пророкъ и обозначилъ сравненіемъ съ пустыней. *Покры вода стужающія имъ: ни едины отъ нихъ избысть* (ст. 11), потому что всѣхъ египтянъ потопило море. Одно и тоже море евреямъ принесло спасеніе, а египтянамъ наказаніе. *И отрочаша словеса Его и воспеши хвалу Его* (ст. 18). Великій Моисей руководилъ при этомъ хоромъ мужчинъ, а хоромъ женщинъ руководила пророчица Маріамъ. И пѣснь ихъ записана въ книгѣ Исходъ. *Ускориши, забыши дѣла Его, не стертши соотца Его. И похотѣши желанію въ пустыни, и искусниша Бога въ безводный* (ст. 18, 14). Имѣя столько и такихъ доказательствъ, удостовѣрившихъ божественное могущество, они не обращались къ Богу со своими нуждами и не ожидали Его помощи, но тотчасъ вооружались укорами противъ Его слугъ. Два грѣха іудеевъ соединилъ здѣсь псалмопѣвецъ: во первыхъ, что тѣлесную страсть обнаружили въ пустынѣ, гдѣ нужно было любомудрствовать и удерживаться отъ всякаго пожеланія, во вторыхъ, что и о водѣ молили Бога не искренно, но съ цѣлью искусить Его. Однако и послѣ того Богъ не прекращалъ Своихъ чудесъ. *И даде имъ прошеніе ихъ, посла сытость въ души ихъ* (ст. 15). Полученныя уже ими блага не увѣрили однако ихъ въ дальнѣйшемъ; они ноносили Бога, говоря: *помянухомъ мяса и котлы въ земли Египетскыи* (Исх. xvi, 8; Числ. xi, 4, 5). Прошеніемъ называлъ ихъ пожеланіе. А на самомъ дѣлѣ они не просили, но попрекали. Тѣмъ не менѣе Господь далъ имъ и обиліе мяса, и хлѣбъ, не руками сдѣланный, и воду весьма пріятную и обильную. *И противаша Моисеа въ стану, Аарона святого Господня* (ст. 16). Ни преогорчившихъ Его въ Красномъ морѣ, ни искушавшихъ въ пустынѣ Презиравшій грѣхи не оставилъ ихъ, и даже удовлетворилъ ихъ желанія, но когда на Моисея возстали сообщники Дааана и Авирона и сказали: *еда Моисею единому глагола Господь? еда и намъ не глаголаше* <sup>1)</sup>? тогда ихъ со всѣмъ родомъ предалъ развѣр-

<sup>1)</sup> Числ. XII, 3,—это сказано не Дааномъ и Авирономъ, а Аарономъ и сестрою его Маріамъ.

шейся землі. Корея же и тѣхъ, которые вмѣстѣ съ нимъ хотѣли вознести кадильницы свои вмѣсто Ларона, попали въ огонь, исходящій изъ скиніи. Не допускаетъ Богъ, чтобы были презираемы Его слуги, но явивъ Свою благость, показываетъ и Свою безпощадность, согласно съ словами: *виждь убо близость и непощадніе Божіе* (Римл. xi, 22). Эти глѣкарства у Бога взаимно пополняютъ другъ друга. *Отверзся земля и пожоре Давана и покры на сонмища Авирона. И разожжеся огнь въ сонмищахъ, пламень попали иршники* (ст. 17, 18). Даванъ и Авиронъ со всѣмъ племенемъ были пожраны землею, а Корей и его сообщники были попалены огнемъ, посланнымъ отъ Бога. Богъ поразилъ мятежниковъ этими наказаніями, чтобы другихъ научить быть благоразумными. Но и этотъ урокъ остался для нихъ бесполезнымъ, что и показываетъ рассказъ объ ихъ дальнѣйшемъ непокорствѣ. *И сотвориша тельца въ Хоривѣ, и поклонилися истуканному* (ст. 19). Не безъ цѣли упомянулъ о горѣ, но чтобы отмѣтити ихъ крайнее нечестіе. На этой горѣ явился Господь всяческихъ, при ней заставилъ ихъ трепетать, явившись въ великомъ огнѣ, при трубномъ звукѣ и раскатахъ грома, и при такой ужасной обстановкѣ даровалъ Свои законы; но тутъ же—у горы—они дерзнули обратиться къ нечестію. *Поклонилися истуканному*—это упрекъ въ новомъ безуміи: что на глазахъ у нихъ явилось благодаря челоѣческому искусству, тому они воздали Божескую честь. *И измениша славу Ею въ подобіе тельца, ядущаго траву* (ст. 20).

8. Очень искусно изобразилъ псалмопѣвецъ ужасъ ихъ безумія. Сотворившаго столько чудесъ, даровавшаго имъ то необычайное спасеніе и сильнаго сотворить столь великія дѣла (они оставили) и вмѣсто Него почтили изображеніе тельца, самый первообразъ котораго нуждается въ пищѣ. И притомъ пища тельца—не хлѣбъ, употребляемый разумными существами, но трава и зеленъ. А сравнительно съ этимъ тельцомъ, лишеннымъ разума, питающимся травой и обреченнымъ въ рабство людямъ, еще гораздо ничтожнѣе его изображеніе, потому что оно не только неразумно, но и бездушно и не можетъ ни дѣйствовать, ни мычать, ни ѣсть,—и однако столь безсильнаго они предпочли Богу всяческихъ. Нося въ душѣ образъ египетскаго Аписа, который былъ почитаемъ въ Мемфисѣ, они поклонились не ему только, но и многимъ другимъ истуканамъ. Сдѣлавши одного тельца, они имѣли въ виду многихъ: *сѣ бози твои, Израилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. xxxii, 4). *Забывша Бога спасающаго ихъ, сотворишао всѣя во Египтѣ, чудеса въ земли Хамовѣ, страшная въ мори Чермныя* (ст. 21, 22). Не напрасно вспоминаетъ объ этомъ, но желая показать, что при такихъ преступленіяхъ Богъ не отвергъ ихъ, пока они не дерзнули на нечестивѣйшее изъ всѣхъ дѣло противъ Христа, поправши дарованную имъ благодать. Объ этомъ говорить имъ Спаситель: *когдаже восхотѣхъ собрати чада твоя, якоже собираю*



кокошъ птенцы своя подъ крыль, и не восхотѣете? Се остается  
 дожъ вашъ пустъ (Мф. ххп, 37). Итакъ, не довольствуясь прежними  
 злыми дѣлами, славу ихъ, которою былъ для нихъ Богъ, они про-  
 мѣняли на подобіе тельца. Они не вспомнили ни о своемъ спасеніи, ни  
 о наказаніи египтянъ, ни о великомъ чудѣ въ морѣ, но все это, вы-  
 стѣ взятое, подвергли оплеванію. *И рече потребити ихъ, аще не бы*  
*Моисей, избранный Его, сталъ въ сокрушеніи предъ нимъ, возвратити*  
*ярость Его, да не погубитъ ихъ* (ст. 23). Именно, когда Богъ всяче-  
 скихъ сказалъ: *остави мя, и возырился имъ на нѣ, потреблю ихъ*  
*и сотворю тѣ въ языкъ великъ*, то Моисей въ отвѣтъ на это просилъ  
 Бога: *аще убо оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави; аще же нѣ, изгладѣ*  
*мя изъ книги Твоея, въ нюже описалъ еси* (Исх. ххп, 10, 32). Здѣсь  
 возникаетъ не малый вопросъ. Что говорить псаломъ? *Аще не бы Мо-*  
*исей*, погибли бы они. Что же? Моисей сдѣлалъ все, и по уваженію къ  
 нему, а не по собственному человѣколюбію удержалъ Богъ свой гнѣвъ?  
 Но кто можетъ сказать это? Итакъ, что же означаютъ тѣ слова? Богъ  
 для ихъ пользы употребляетъ образныя выраженія, утверждаетъ, что,  
 устыдившись Моисея, удерживаетъ свой гнѣвъ, и говоритъ: *остави*  
*Мя, да потреблю ихъ*. Хотя Моисей ничего не сказалъ, не пришелъ и  
 не умолялъ, но Господь, желая внушить ему мысль о заступничествѣ,  
 этими словами вызываетъ его на то. Итакъ, по справедливости и по  
 предвѣднію всей ихъ злобы—они были осуждены на гибель; но по  
 человѣколюбію Своему Господь допустилъ имъ спастись—ради святости  
 ходатая, просившаго согласно съ промысломъ Божиимъ о мірѣ, чтобы  
 благодать Божія не оказалась безсильной относительно Израиля, и  
 ради обѣтованій, данныхъ отцомъ, которыхъ Онъ вспомнилъ въ своей  
 просьбѣ. *И уничтожиши землю желанную, не яша три словеса Его.*  
*И поропташа въ селенихъ своихъ, не услышаша гласа Господни*  
 (ст. 24, 25). Это пятое обвиненіе—послѣ Краснаго моря, послѣ пустыни,  
 возстанія противъ Моисея и тельца въ Хоривѣ. Возвратившись послѣ  
 осмотра земли, соглядатамъ, кромѣ Іисуса, сына Навина, и Халева,  
 сына Іефонита, дурными рѣчами о ней возмутили весь народъ. Когда  
 по повелѣнію Божию евреи должны уже были вступить въ землю обѣ-  
 тованія, то, объятые страхомъ, они воспротивились Ему, утверждая,  
 что хананен такъ сильны, что они не въ силахъ бороться съ ними.  
 Вотъ явное свидѣтельство ихъ невѣрія. Очевидцамъ столь многихъ и  
 столь великихъ чудесъ по справедливости слѣдовало быть мужествен-  
 ными, полагаясь во всемъ на силу Спасшаго ихъ во всѣхъ тѣхъ слу-  
 чаяхъ. *И воздвиге руку Свою на нѣ, низложити ихъ въ пустыни, и*  
*низложити стѣмя ихъ во языкъхъ и расточити я въ страны* (ст. 25, 27).  
 Это пререканіе о землѣ, по времени предшествовавшее возмуще-  
 нію Корея и Даана, Онъ оставилъ вслѣдъ за дѣланіемъ тельца, гдѣ  
 ихъ нечестіе въ связи съ невѣріемъ Богу проявилось сильнѣе. И здѣсь

упованіє на Бога, основанное на вѣрї въ Него, было совершенно уничтожено у нихъ страхомъ; даже память о полученныхъ прежде благодѣяніяхъ не могла ободрить ихъ. Поэтому они и понесли за это большее наказаніє, чѣмъ за поклоненіє тельцу. Тогда они потеряли только частныя бѣдствія, а за это погибли, кромѣ дѣтей, всѣ безъ исключенія, оказавшись недостойными обѣтованія. За невѣріє Богъ пожелалъ наказати ихъ въ достойной степени и предати гибели всѣхъ одинаково. Однако и теперь, по Своему обычному человеколюбію, это наказаніє привелъ въ исполненіє не вдругъ, а по частямъ.

*И причастившася Веелфегору и смѣдоша жертвѣмъ мертвыхъ, раздражиша ея въ начинаніяхъ своихъ* (ст. 28—29). Это уже шестой грѣхъ счетовъ. Опять предавшись невоздержанію и разврату съ моавитскими женщинами, они научились ихъ нечестію. Веелфегоръ есть идолъ, почитаемый моавитянами. Мѣсто служенія идолу называлось Фегоромъ, а идолъ былъ собственно Ваалъ. Его нѣкоторые отождествляютъ съ греческимъ Кроносомъ; называется онъ также Вилломъ. Подъ жертвами мертвыхъ разумѣетъ пророкъ такъ называемыя у грековъ возліанія, которыя совершались обыкновенно въ честь умершихъ, или то, что они прибѣгали къ волшебству надъ трупами, или же то, что ихъ мертвецы сдѣлались жертвой могилъ. Да если бы самыхъ такъ называемыхъ боговъ ихъ называлъ кто мертвыми, не погрѣшилъ бы. *И умножися въ нихъ паденіє.*

4. Не указавъ пророкъ причины идолослуженія — того, что вовлекло ихъ въ идолослуженіє, именно блуда, съ котораго началось ихъ нечестіє и въ связи съ которымъ находилось волшебство, но обвиняетъ прямо въ томъ, чѣмъ завершилось ихъ нечестіє. Потому общеніє съ иноплеменинцами и было запрещено закономъ, что обыкновенно страсть къ женщинамъ приводитъ къ нечестію. *И ста Финеесъ, и умилостиви, и преста стѣхъ. И аминиса ему въ правду въ родъ до тѣхъ* (ст. 30, 31). Стѣхъ Симмахъ перевелъ: „погромъ“. Исторія свидѣтельствуетъ, что Финеесъ, взявъ копье, пронзилъ Замвріа, блудодействовавшаго съ моавитянкой, и вмѣстѣ съ нею убилъ и женщину (Числ. ххv, 7 и слѣд.). Одобривъ его ревность, Богъ похвалилъ его и остановилъ наказаніє, поражавшее народъ. Такъ, слѣд., сильна праведность одного мужа, что прекращаетъ общій погромъ. *И противаша ея на водѣ прерѣканія и озлобленъ бысть Моисей изъ ради, яко преогорчаша душъ ея, и разнствова устнама своими* (ст. 32, 33). Это седьмой грѣхъ народа еврейскаго, въ который вовлеченъ былъ и Моисей. Приступивъ къ нему, когда онъ сѣтовалъ о сестрѣ своей, они съ большимъ шумомъ требовали отъ него удовлетворенія своей нужды. А онъ, подавленный скорбью и видя ихъ необузданность, объятый гнѣвомъ и негодованіемъ, исполнялъ божественное повелѣніє безъ обычнаго спокойствія: съ нѣкоторымъ сомнѣніемъ уда-

рилъ по скалѣ и извелъ воду. На это и указываетъ выраженіе: *и разнствова устнами своими*, т. е. не безъ колебанія говорилъ съ народомъ. *Рече*, говорить, *хг нимъ: еда изъ камне сего изведемъ вамъ воду* (Числ. xx, 10)? За это, безъ сомнѣнія, вознегодовалъ на него, Богъ всяческихъ не допустилъ его ввести народъ въ обѣтованную отцамъ землю, но повелѣлъ ему окончить жизнь въ пустынѣ, а обѣщаніе свое исполнилъ чрезъ Иисуса Навина. Моисей, конечно, считалъ это для себя наказаніемъ, но Господь всяческихъ устроилъ это съ иной цѣлью. Прежде всего, не далъ Онъ Моисею довести до конца исполненіе обѣтованія, чтобы іудеи, безуміе которыхъ Онъ знаетъ, не сочли своего вождя Богомъ. Въ самомъ дѣлѣ, если изображеніе тельца они обоготовили, то какого почитанія не воздали бы они совершителю столькихъ чудесъ? Съ этою же, конечно, цѣлью Богъ устроилъ и то, что могила его осталась неизвѣстной. А сверхъ того, тѣмъ, что случилось съ самимъ законодателемъ, Господь хотѣлъ показывать временное значеніе того законодательства, потому что если самъ законодатель не достигъ обѣтованной земли, то отсюда легко было понять, что и сами они не будутъ долго наслаждаться ея обладаніемъ. Изобразивъ такимъ образомъ событія, совершившіяся въ пустынѣ, псаломъ обличаетъ затѣмъ и тѣ беззаконія, какія они совершили въ землѣ обѣтованія. *Не потребиша языки, яже рече Господь Богъ имъ. И смѣсишася во языцехъ, и навикоша дѣломъ ихъ. И поработаша истуканнмъ ихъ, и бысть имъ въ соблазнъ* (ст. 84—86). Господь запретилъ имъ сношенія съ язычниками, чтобы удержать ихъ отъ общенія въ нечестіи, уничтожая конецъ въ началѣ, истребляя плодъ вмѣстѣ съ корнемъ и меньшимъ зломъ предупреждая большее. Но они и въ этомъ отношеніи нарушили Божескій законъ: не истребили нечестивыхъ народовъ и не избѣгали общенія съ ними, но подражали ихъ порочной жизни. При этомъ пророкъ, показывая, что Богъ не человеко-ненавистничеству научалъ ихъ, но только желалъ оградить ихъ безопасность, прибавилъ: *и бысть имъ въ соблазнъ*—это общеніе и связи съ язычниками,—и соблазнъ не случайный, потому что въ своемъ безуміи они доходили до извращенія природы, о чемъ и говоритъ далѣе псалмопѣвецъ: *и пожроша сыны своя и дщери своя бгвоомъ. И пролілиа кровь неповинную, кровь сыновъ своихъ и дщерей, яже пожроша истуканнмъ Ханаанскимъ, и убіена бысть земля ихъ кровьюми и оскверниа въ дѣлахъ ихъ* (ст. 37—39). Къ концу оставилъ пророкъ самое крайнее нечестіе. Въ самомъ дѣлѣ, что можетъ быть выше этого нечестія—осквернять землю кровью своихъ сыновей и дочерей и приносить ихъ въ жертву кровожаднымъ демонамъ? Богу даже законнаго не воздавали, а для идоловъ закалывали своихъ дѣтей! *И соблудниа въ начинаніихъ своихъ*. Блудомъ здѣсь называется не одно невоздержаніе, но служеніе идоламъ; такъ какъ, будучи обручены Богу, они

были привязаны къ тѣмъ, то ихъ ложное богопочтеніе по справедливости называлъ блудомъ. *И разнѣлася яростію Господь на люди своя, и омерзи достъ яніе свое. И предаде я въ руки нарѣдоу и обладаша ими ненавидящїи ихъ. И стужиха ихъ врази ихъ, и смутихася подъ руками ихъ* (ст. 40—42).

5. Объ этомъ свидѣлствуетъ исторія Судей, а также книги Царей. То моавитянамъ, то аммонитянамъ, амаликитянамъ, мадианитянамъ и филистимлянамъ продавалъ ихъ Богъ, стараясь принести имъ пользу наказаніемъ. Слова: *омерзи достъ яніе свое* нѣсколько какъ будто противорѣчатъ сказанному прежде: *видѣти во блазности избранныхъ твоихъ, возвеселитися въ веселїи языка Твоего, хвалитися съ достояніемъ Твоимъ*. Но только теперь говоритъ пророкъ о меркомъ наслѣдїи, а прежде онъ говорилъ о другомъ наслѣдїи, объ иномъ народѣ и племени, съ которымъ онъ просилъ 'сопричислить себя. Здѣсь сначала народъ дѣлается меркимъ, затѣмъ предается Богомъ, и наконецъ его покоряють враги. А коль скоро Богъ чѣмъ-либо управляетъ, тамъ они не могутъ получить власти. *Множицею избави я, тѣмъ же преогорчиха сѣю соотѣстоу своимъ, и смирихася въ беззаконїихъ своихъ* (ст. 43). Налагая наказаніе, Онъ опять возвращался къ челоуѣколюбію, но они воздавали Ему противнымъ. Онъ былъ для нихъ сладкимъ по челоуѣколюбію, а они принуждали Его быть горькимъ для самихъ ихъ. И опять Онъ спасалъ ихъ, а они губили себя, всецѣло предаваясь дѣламъ погнѣбелїи, пока не погнѣбли совершенно. Здѣсь выраженїе: *множицею* напоминаетъ Слова Спасителя: *колькраты восхотѣхъ собрати чада Твоя, а словашъ: и смирихася въ беззаконїихъ своихъ* соотвѣтствуютъ: *и не восхотѣсте* (Мѣ. ххїіі, 37). *И видѣ Господь внигда скорбѣти ихъ, внигда услышанїе моленїе ихъ* (ст. 44). Все это подтверждается событіями: и то, что они обращались къ Богу, вынуждаемые необходимосїю, и то, что обращенїе ихъ всегда бывало услышано. *И памяну заплѣтъ Свой, и раскаяся по множеству милости Своя* (ст. 45). Ради обѣтованїй, данныхъ отцамъ, Онъ даровалъ милость. Раскаяніемъ называетъ пророкъ облегченїе наказанїя. Само же по себѣ состоянїе раскаянїя у Бога невозможно: Ему не бываетъ угодно—сегодня одно, а завтра—другое, но, мудро распоряжаясь всѣмъ, Онъ и наказанїе налагаетъ, и челоуѣколюбіе сохраняетъ. *И даде я въ щедроты предъ всѣми плѣмїишими я* (ст. 46). Ездра говоритъ, что Господь Богъ вложилъ въ сердце Кира царя, а потомъ Дарїя и Артаксеркса, челоуѣколюбіе въ отношенїи къ народу еврейскому. И теперь, находясь въ подчиненїи у римлянъ, они пользуются *щедротами*, не по собственному достоинству, а по милосердію Божїю. Раскаянїе же Божїе не есть перемѣна Его чувства, но ослабленїе наказанїя: *Спаси насъ, Господи Боже нашъ, и собери ны отъ языкъ: исповѣдатися имени Твоему великому и святому, хвалитися во хвалѣ Твоей* (ст. 47). Это показываетъ, что

пророческое слово научаетъ ихъ, какъ должно имъ умиловить къ себѣ Бога и заслужить Его попеченіе. И великій апостолъ предсказалъ будущее спасеніе іудеевъ чрезъ Ілію Ѳесвитяннина: *приидетъ отъ Сіона избавляя и отерпитъ нечестіе отъ Іакова: и сей имъ отъ Мене заятъ, егда отыму грѣхи ихъ* (Рим. xi, 26, 27; Ис. lxx, 20). Конечно, не построенія Іерусалима—по словамъ неразумныхъ—нужно ожидать, и не (возстановленія) подзаконнаго служенія, безсловесныхъ жертвъ, обрѣзанія, субботы, или кропленій, тѣни послѣ всесвятаго крещенія,—все это бредни пьяныхъ старухъ,—но разумѣется здѣсь призваніе и познаніе истины, и вѣра во Владыку Христа, и заключеніе новаго завѣта. Научаются они здѣсь, какъ должно молиться о томъ, чего именно іудеи ожидаютъ, и что мы считаемъ исполнившимся съ пришествіемъ Спасителя, когда всѣ повсюду принимаютъ спасительную проповѣдь и приступаютъ къ лучшему сообществу въ царствѣ небесномъ. Тамъ помимо настоящей общена намъ истинная земля, когда сказано: *блазени кротци, яко ти наследятъ землю* (Матѣ. V, 5); собравшіеся тамъ вознесутъ благодарность Богу за то, чего они удостоились, превознося и себя похвалами Спасителю своему. *Благословенъ Господъ Богъ Израилевъ отъ ютѣка и до ютѣка. И рекуть вси людие: буди, буди* (ст. 48). Всѣ превозносятъ пѣснями Господа всяческихъ, назвавшагося Богомъ Израилевымъ и столько содѣлавшаго для спасенія людей. И слѣдуетъ всему народу на голосъ поющихъ отвѣтить: аминь. *Буди, буди*—по еврейски и есть: „аминь, аминь“. Отсюда и въ церквахъ принято за обычай, чтобы къ славословію священниковъ присоединялся народъ произнесеніемъ слова: аминь, чтобы принять въ немъ участіе и получить благословеніе о Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 106.

### Аллилуіа.

1. Много разъ мы указывали, что ветхій завѣтъ есть тѣнь новаго. Не менѣе легко убѣдиться въ этомъ и изъ настоящаго псалма. И онъ съ одной стороны предрекаетъ освобожденіе іудеевъ, а съ другой—предсказываетъ спасеніе всѣхъ людей. Въ сто четвертомъ псалмѣ были изображены обѣтованія, данныя Богомъ патриархамъ, и дары, полученные потомками ихъ; въ слѣдующемъ за нимъ псалмѣ помимо благодарнаго описана и неблагодарность іудеевъ, и постигшія ихъ за нея бѣдствія. А настоящій псаломъ предсказываетъ освобожденіе отъ плѣна по неизреченному человеколюбію Божію. Но такъ какъ и тѣ псалмы въ образахъ сѣни говорили о томъ, что принадлежитъ намъ, то и въ этомъ

псалмѣ поимѣмъ предсказаній о нашемъ спасеніи, потому что существенное въ пророчествѣ относится больше къ намъ, чѣмъ къ тѣмъ.

*Исповѣдайтесь Господсви, яко блази, яко въ тѣхъ милость Его* (ст. 1). Опять пророческое слово повелѣваетъ прославлять благодѣтеля Бога; поводъ же къ прославленію находить въ Его человеколюбіи. Конечно, говорить такъ могли бы только люди, избѣжавшіе бѣдствій благодаря исключительно милости Божіей, безъ всякаго содѣйствія съ своей стороны. И такая милость для достигшихъ чего-нибудь временнаго не продолжительна, для удостоившихся же вѣчныхъ благъ она вѣчна. А между тѣмъ сказано: *милостію тѣчною помиловахъ тя* (Иса. лѳ, 8); (сказано это) о Томъ, Который творить милость въ тысячахъ любящихъ Его и уготовляетъ имъ, *ихъ же око не видѣло и ухо не слышало* (1 Кор. II, 9); „благодѣй“ и „добрый“ здѣсь, конечно, синонимы. *Да rescueтъ избавленіи Господомъ, ихъ же избави изъ руки врага* (ст. 2). Показавъ въ предшествующемъ псалмѣ, гдѣ было сказано: *и омерзи достояніе свое* (ст. 40), отверженіе народа іудейскаго, здѣсь пророкъ говоритъ о призваніи язычниковъ со всей вселенной, собираемыхъ и исторгаемыхъ Спасителемъ изъ рукъ діавола для святой Своей Церкви. Напрасно, конечно, ожидаютъ іудеи, что они, собравшись изъ разсѣянія между язычниками, будутъ сами по себѣ обитать въ Іудеѣ. За истекшую тысячу лѣтъ со времени плѣненія ихъ въ Вавилонѣ этого не случилось, призваніе же язычниковъ совершилось на дѣлѣ. *И отъ странъ собра ихъ, отъ востокъ и западъ и сѣвера и моря* (ст. 3). Мы не видимъ, чтобы это исполнилось на іудеяхъ: они по всей вселенной живутъ разсѣянно; Церковь же изъ язычниковъ Господь призвалъ и собралъ во всѣхъ предѣлахъ вселенной, восточныхъ и западныхъ, сѣверныхъ и южныхъ, и такія собранія можно видѣть повсюду на сушѣ и на морѣ. Только въ слабой степени подобное можно было бы сказать объ іудеяхъ, когда одни изъ нихъ возвратились изъ Вавилона, другіе же въ небольшомъ числѣ были собраны изъ Египта и окрестныхъ странъ. *Заблудиша въ пустыни безводный* (ст. 4). Жизнь призванныхъ изъ язычниковъ прежде была безводной и неплодной. Какъ язычники, лишенные разума, они заблудились и предавались служенію безгласнымъ идоламъ; въ то же время, чуждые жизни Израиля, они томились голодомъ и жаждой души, потому что лишены были разумной пищи и духовнаго питія, согласно съ словами: *не гладъ хлѣба, ни жажду воды, но гладъ слышанія слова Божія* (Амос. VII, 11). Конечно, и для іудеевъ Вавилонъ былъ пустыннымъ и безводнымъ. Пустыней былъ онъ въ отношеніи Бога, и народъ іудейскій, находясь тамъ въ рабствѣ, былъ лишенъ духовнаго орошенія. Точно также и увѣровавшіе изъ язычниковъ жили въ безводной пустынѣ, не имѣя упованія и будучи безбожными, какъ говоритъ апостолъ: *пути града обитальнаго не обрѣтоша* (Ефес. II, 12). Ни іудеи не были въ силахъ убѣжать отъ своихъ порабоще-

лей и возвратиться въ свое отечество, ни увѣровавшіе изъ язычниковъ до вочеловѣченія Спасителя не нашли пути, ведущаго къ божественному городу. Подъ городомъ же здѣсь нужно разумѣть общество благочестивыхъ. *Алчуще и жаждуще, душа ихъ въ нихъ исцезе* (ст. 5). Голодъ божественнаго ученія томилъ тѣхъ и другихъ. Какъ іуден, рабствуя въ Вавилонѣ, и священниковъ были лишены, и подзаконнаго служенія не могли исполнять, такъ и язычники, съ другой стороны, ни закона божественнаго не получали, ни ученія духовнаго не удостоились, а между тѣмъ то и другое составляетъ свойственную душамъ пищу. Этими-то голодомъ угрожалъ Богъ іудеямъ: *послю, говоритъ Онъ, гладъ на землю, не гладъ хлеба* (Ам. viii, 11). *И воззваша ко Господу, внигда скорбѣти имъ, и отъ нужды ихъ избави я* (ст. 6). Изъ іудеевъ болѣе благочестивые возносили молитвы Богу; объ этомъ свидѣлствуетъ пророчество Даніила: и самъ онъ, и Ананія, Азарія и Мисаилъ, молясь о всемъ, испросили себѣ божественную милость. Язычники же, подавляемые различными несчастіями, стонали и предавались воплямъ и безутѣшному плачу, не имѣя надежды воскресенія; конечно, они не просили у Бога всяческихъ избавленія отъ одолевавшихъ ихъ золъ, тѣмъ не менѣе Человѣколюбецъ видѣлъ ихъ воздыханія и простеръ имъ свою милость. Вѣдь, конечно, когда язычники, какъ я сказалъ, бѣдствовали вслѣдствіе лишенія сказанныхъ благъ, предстоявшіе за нихъ ангелы Божіи, подобно пастырямъ челоѣческаго стада, взывали къ Богу о томъ, чтобы имъ былъ посланъ общій Спаситель. И челоѣколюбивый Богъ наставилъ ихъ на путь правый, который есть спасительное слово евангельское. Оно привело насъ въ небесный городъ, почему и повелѣвается намъ проповѣдывать всѣмъ людямъ чудеса Божіи, чтобы всѣ, узнавъ о бывшей намъ благодати, поспѣшили къ тому же самому спасенію. А можетъ быть кто-нибудь прибавитъ, что въ древности іуден, притѣсняемые въ Египтѣ, взывали къ Богу; если и теперь они сдѣлаютъ это, то чрезъ то достигнуть совершенной свободы во Христѣ. *И настави я на путь правъ, жити во градъ обительный* (ст. 7). Іудеямъ Господь даровалъ возвращеніе чрезъ Кира Персидскаго; чрезъ святыхъ же апостоловъ Онъ наставилъ язычниковъ и показалъ имъ вышній градъ, имѣющій основанія, *емуже художникъ и содѣтель Богъ* (Евр. xi, 10). *Да исповѣдятся Господеву милости Его, и чудеса Его сыновомъ челоѣческимъ* (ст. 8). Симмахъ перевелъ такъ: и „чудеса Его надъ сынами челоѣческими“. Конечно, приносить Богу благодарственную пѣснь не милость, не чудеса, но тѣ, которые получили такіа блага. Дивно и достойно удивленія освобожденіе іудеевъ, но еще удивительнѣе и замѣчательнѣе спасеніе вселенной, перемѣна къ лучшему, конецъ заблужденія и познаніе истины. Всего этого виновница божественная милость, потому что *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, говоритъ божественный апостолъ, но по своей многой милости, спасе насъ банею помилованія и*

обновленія Духа Святаго, Еюже излія на насъ обильно (Тит. III, 5, 6). *Яко насытилъ есть душу твою, и душу алчущую исполни блазъ, сидицянъ во тмѣ и снни смертнй, окованныя нищетою и желѣзомъ* (ст. 9, 10).

2. И іудеевъ, томившихся въ рабствѣ и озлобленіи и истаевавшихъ отъ (духовнаго) голода, освободилъ Господь отъ тяготѣвшихъ надъ ними бѣдствій, и всякую человѣческую душу Онъ напиталъ божественнымъ ученіемъ, освободилъ отъ мрака невѣдѣнія и просвѣтилъ свѣтомъ богопознанія, а покрывавшую насъ тѣнь смерти разсѣялъ, подавъ надежду воскресенія и разорвавъ крѣпкія узы грѣха. *Пленицами бо своихъ грѣховъ, говоритъ Премудрый, кійждо затязается* (Притч. v, 22). И: *горе привлекающимъ грѣхи яко уземъ долнимъ, и яко на юнична ремемъ беззаконія своя* (Ис. v, 18). А душой пустой въ собственномъ смыслѣ можно назвать ту душу, языческую или іудейскую, которая лишена духовной пищи. *Моя брашно есть, да сотворю волю посланиши Мя* (Іоан. IV, 34). Вѣдь и это пища, и притомъ самая лучшая пища, почему и говорилъ Христосъ: *блаженъ алчущій и жаждущій правды* (Мѣ. v, 6). Все это сдѣлалъ Христосъ, насытивъ вселенную такою пищею. Тѣнью смерти ты, не погрѣшая, можешь назвать идолослуженіе и дѣла безбожія, потому что они закрываютъ для насъ истинную жизнь. Ими мы издавна огорчали Бога и раздражали совѣтъ Вышняго. Въ самомъ дѣлѣ, должно было въ величіи и красотѣ тварей соверцать Родоначальника всего и въ созданіи міра уразумѣвать невидимую силу Его и божество, а мы, какъ слѣпые, пребывая во тмѣ и снни смертной, связанные и ослѣпленные въ отношеніи разумныхъ силъ души, измѣнили славу нетлѣнную Бога въ подобіе образа тлѣнна челоука, и птицѣ, и четвероногѣ, и іадъ (Римл. I, 20, 23). *Яко преогорчиши словеса Божія, и советъ Вышняго раздражиши. И смирился въ трудныхъ сердце ихъ: изнемогиши, и не бѣ помощей* (ст. 11, 12). Причиной всѣхъ этихъ бѣдствій и для іудеевъ и для всѣхъ людей служить грѣхъ. И тѣ въ отмщенію за грѣхи преданы были въ рабство вавилонянамъ, и всѣ люди подпадали тяжести труда послѣ преступленія заповѣди, потому что тогда услышалъ Адамъ эти слова: *проклята земля въ дѣлахъ твоихъ, въ печали снѣси тыю вся дни живота твоего: тернія и волчцы возрастутъ тебѣ. Въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой, дондеже возвратиши въ землю, отъ неяже взятъ еси: яко земля еси и въ землю отидеши* (Быт. III, 17—19). Среди такихъ несчастій, они не нашли никакого разрѣшенія отъ окружавшихъ ихъ золъ, но Предавшій ихъ въ эти бѣдствія Самъ даровалъ имъ и освобожденіе. *И воззваши ко Господу, всегда скорбѣти имъ, и отъ нужды ихъ спасе я. И изведе я изъ тмы и снни смертныя, и узы ихъ растерза* (ст. 13, 14). Пожалѣвъ какъ тѣхъ, такъ и другихъ, однихъ Онъ избавилъ отъ постигшихъ ихъ несчастій, а другихъ освободилъ изъ тмы невѣдѣнія и расторгъ узы ихъ рабства. Тѣнью смерти ты можешь назвать идоло-



служеніе и безбожіе, которыя прежде удаляли насъ отъ истинной жизни, огорчая Бога и раздражая совѣтъ Вышняго. Тогда сердце наше смирилось подъ тяжестью грѣха, такъ какъ насъ оставила врожденная разумная сила, которой никто не могъ возвратить, потому что всѣ изнемогли и не было помощника. Совершеніе этого великаго дѣла сохранялось для одного только Слова Божія. Что же касается словъ: *растерза узмы ихъ*, то они означаютъ совершенное отпущеніе грѣховъ, какое намъ даровала благодать Спасителя. *Да исповѣдаются Господеви милости Его, и чудеса Его сыновомъ человеческимъ, яко сокруши врата мѣдная и ввери желѣзныя сломы* (ст. 15, 16). Вратами мѣдными и желѣзными веревками пророкъ называлъ неумолимость зла. Какъ заключенному внутри такихъ воротъ и дверей невозможно убѣжать, такъ немислимо было и іудеямъ избѣжать порабощенія вавилонянамъ, а всѣмъ людямъ — власти смерти. Только одна божественная милость была въ состояніи разрушить державу и тѣхъ, и этой послѣдней, и принести облегченіе горестей. То же самое во второй разъ сказалъ псалмопѣвецъ при повтореніи Его благодѣяній. Онъ показываетъ паденіе человѣческихъ душъ до смерти, почему и просилъ Его о снисхожденіи до смерти; и исполнивши это, Господь сокрушилъ врата, ни для одного смертнаго неодолимыя, и потому называемыя мѣдными и желѣзными. И въ книгѣ Іова Господь говоритъ: *пришелъ же ли еси на источники моря? Въ слѣдахъ же бездны ходилъ ли еси? Отверзаются же ли тебѣ страхомъ врата смертная? Вратницы же адовы видѣше ты убояшася ли* (Іов. xxxviii, 17, 18)? Онъ одинъ только покрылъ наши беззаконія, которыя увлекли насъ до вратъ адовыхъ. *Воспріятъ я въ пути беззаконія ихъ: беззаконій бо ради своихъ смиришася* (ст. 17). Ни для іудеевъ, ни для людей вообще бѣдствія не были несправедливыми, но и тѣ, и другіе несли наказаніе за то, въ чемъ согрѣшили. Однако и тѣхъ, и другихъ, утопавшихъ въ столь великомъ злѣ, Господь удостоилъ спасенія. *Всякаю брашна возмущася душа ихъ, и приближишася до вратъ смертныхъ* (ст. 18).

8. Іудеи, объятые множествомъ золъ, не могли принимать даже пищи. Это и въ другомъ псалмѣ, какъ бы отъ лица ихъ, пророкъ сказалъ: *яко забылъ снести хлѣбъ мой* (Пс. ci, 5). А язычники не хотѣли слушать наставленій собственныхъ философовъ, почему одни осудили на смерть Сократа, другіе подвергли Анаксарха неслыханному наказанію, третьи, тяжко оскорбивъ послѣдователей Пифагора, причинили имъ преждевременную смерть. Однако и ихъ Богъ всяческихъ привлекъ къ участию въ безсмертной пищѣ, побудилъ приступить къ ней съ полнымъ расположеніемъ и освободилъ ихъ вратъ смерти. Съ другой стороны, можно разумѣть здѣсь и ту духовную пищу, о которой Господь говорилъ апостоламъ: *дѣлайте не брашно тѣлющее, но брашно пребывающее въ жизнь вѣчную* (Іоан. vi, 27). Всѣ роды этой пищи сдѣлались гнусными для людей; ни естественнаго, ни писаннаго закона они не сохра-

нили, и поэтому *приблизился до вратъ смертныхъ*. Вратами смерти были для нихъ грѣхи, къ которымъ они приблизились, тогда какъ имъ слѣдовало отъ нихъ удаляться, потому что насколько они приближались къ нимъ, настолько неизбежно удалялись отъ вратъ жизни. Но хотя они и далеко были, Христосъ приблизилъ ихъ къ Себѣ Своєю кровью. *И воззваша ко Господу, онегда скорбѣти имъ, и отъ нужды ихъ спасе я* (ст. 19). Для Бога имѣть значеніе не вопль, устами испускаемый, но душевное расположеніе; такъ и Моисею, сохранявшему молчаніе, онъ говорилъ: *что вопіеши ко Мнѣ* (Исх. xiv, 15)? *Посла слово свое, и исцѣли я, и избави я отъ растлѣній ихъ* (ст. 20). Богъ Слово, вочеловѣчившійся и посланный какъ человѣкъ (какъ Богъ Онъ, конечно, не-описуемъ, вездѣ присутствуетъ и все содержитъ въ Себѣ), исцѣлилъ всякія душевныя раны и укрѣпилъ развращенные умы. Такъ Онъ исцѣлилъ ту грѣшную женщину и внушилъ ей быть бодрой (Лук. vii, 47); такъ разслабленнаго укрѣпилъ, сказавъ: *отпускаются тебѣ грѣси твои* (Мѡ. ix, 2); такъ разбойника Онъ ввелъ въ рай; такъ мытарей сдѣлалъ учителями вселенной; такъ приступающихъ къ всесвятому крещенію возрождаетъ и очищаетъ, и исцѣляетъ отъ всякихъ грѣховныхъ ранъ. *Да исповѣдятся Господеву милости Его, и чудеса Его символамъ чело-вѣческимъ. И да пожрутъ Ему жертву хвалы, и да возгласятъ дѣла Его въ радости* (ст. 21, 22). За все это, говорить, по справедливости слѣдуетъ прославлять человеколюбиваго Бога, явившаго столько милости и даровавшаго намъ необычайное спасеніе. Нужно не только знать чудеса Божіи, но и невѣдущихъ ихъ научать, и всѣхъ побуждать къ воспѣванію Ему торжественныхъ пѣсней. При этомъ должно замѣтить, что и здѣсь пророкъ убѣждалъ принести Богу жертву хвалы, а не жертвы безсловесныхъ. Слѣдовательно, и здѣсь онъ отбрасываетъ подзаконное служеніе. *Жертву же хвалы* Акила называетъ жертвой благодаренія. *Сходящии въ море въ корабляхъ, творящии дѣлания въ водахъ многихъ* (ст. 23). Съ явленіемъ людямъ Слова Божія настоящее пророчество весьма послѣдовательно соединило воспоминаніе объ апостолахъ и тѣхъ, которые раздѣляли ихъ труды, потому что они были сходящіе на море въ судахъ, въ точномъ и буквальномъ смыслѣ, какъ свидѣтельствуешь о нихъ Священное Писаніе въ евангеліяхъ. Притомъ здѣсь же пророкъ внушаетъ совершать новыя таинства новаго завѣта, говоря: *и да пожрутъ Ему жертву хвалы*. А было именно такъ: *ходя же, говорится, Иисусъ при мори Галилейстѣмъ видѣ два брата, Симона, глаголемаго Петра, и Андреа брата его, вметающа мрежи въ море: бѣста бо рыбаля. И глагола имъ: грядите ко Мнѣ, и сотворю вы ловца чело-вѣкомъ. И прешедъ оттуду видѣ ими два брата, Іакова Заведеева и Іоанна брата его, завязующа мрежи своя, и воззва я подобнымъ же образомъ* (Мѡ. iv, 18, 19, 21). Такимъ образомъ, эти слова псалма отно-сятся къ апостоламъ. Какъ будто отвѣчая на чей-то вопросъ: кто это

такіе? пророкъ прибавилъ: *сходилии въ море въ корабляхъ, и дальнѣйшее*. И на нѣхъ все это исполнилось во всей силѣ. Въ самомъ дѣлѣ, когда ученики Спасителя нашего плыли вмѣстѣ съ Нимъ, *трусъ великъ бысть въ мори*, говоритъ евангелистъ, *якоже кораблю покрыватися волнами*; тогда они, принавши къ Нему, говорили: *Господи, спаси ны. И запрети вътрамъ и морю, и бысть тишина велія* (Мѡ. viii, 24—26): вотъ именно, что значить увидѣть *дѣла Господня и чудеса Его во глубинѣ*. *Тѣмъ видѣнны дѣла Господня и чудеса Его во глубинѣ* (ст. 24). Пророкъ обращается здѣсь къ сравненію. Онъ имѣетъ въ виду, что какъ мореплаватели, пересѣкая великія моря, бываютъ свидѣтелями разнообразныхъ проявленій божественнаго могущества, причѣмъ нерѣдко буря ввергаетъ ихъ въ большія затрудненія и они достигаютъ спасенія вопреки человѣческимъ разсчетамъ, такъ и іудеи, послѣ такихъ несчастій получившіе освобожденіе, позпали на себѣ силу Божию. Равнымъ образомъ и всѣ люди, видя необыкновенную перемѣну въ обстоятельствахъ, разсѣяніе прежняго заблужденія, тишину, повѣявшую на души, и пристань воскресенія, удивляются Виновику всего этого. Здѣсь подъ моремъ нужно разумѣть жизнь нашу, подъ кораблями—церкви, въ которыхъ апостолы потрудились надъ дѣломъ спасенія, очевидно, среди множества людей. Видѣли они и дѣла Божіи, т. е., созданія Его, и чудеса, т. е., знаменія, какія Онъ, устраивая наше спасеніе, положилъ въ глубинѣ, т. е., въ мудрости, съ которой Онъ устраиваетъ наши дѣла. Конечно, глубина—это мудрость Божія, съ ея непостижимостью и неизмѣримостью. *Рече, и ста духъ буренъ, и вознесошася волны его. Восходятъ до небесъ, и нисходятъ до безднъ* (ст. 25, 26). Этими пророкъ научилъ, что по Его мановенію приходятъ и печали, и радости. Разумѣетъ здѣсь искушенія, которыя возбуждаетъ духъ бурный, то есть—противный, когда Богъ позволяетъ ему для упражненія и явленія праведныхъ. Богъ Самъ показываетъ, какъ именно Онъ позволилъ діаволу искусить, говоря Іову: *мнѣши ли Мя инако тебѣ сотвориша, разетъ да явишися правдивъ* (Іов. xi, 8)? Именно, чѣмъ для золота огонь, тѣмъ для душъ служатъ искушенія, расплавляя ихъ, не для того, чтобы погубить, но для того, чтобы обнаружилось, какой блескъ они имѣютъ. *Душа ихъ во злыхъ таише: смятошася, подвигоша яко пѣлный, и вся мудрость ихъ погощена бысть* (ст. 27).

4. Продолжается тоже сравненіе: онъ говоритъ какъ будто о мореходцахъ, а въ дѣйствительности имѣетъ въ виду разнообразныя несчастія душевныя, которыхъ никто при помощи человѣческой мудрости не въ состояніи разрѣшить. Въ самомъ дѣлѣ, и кормчіе, подобно пьянымъ бросаемыя туда и сюда, когда разыграется волненіе, бываютъ даже, напрягая все свое искусство, не въ состояніи справиться съ ужасами бури. *И воззваша ко Господу, воегда скорбѣти имъ, и отъ нужды ихъ изведе я. И повеетъ бури и ста въ тишину, и умолкнѣша волны его*.

*И возвеселишася, яко умождоша* (ст. 28—30). Когда плавающіе въ морѣ призываютъ Его, Онъ простираетъ имъ Свою помощь, и по Его мановенію тотчасъ буря смѣняется легкимъ вѣяніемъ вѣтра, волненіе моря утихаєтъ, и угрожаемые бѣдой въ Его благодатной помощи находятъ избавленіе отъ бѣды. Такъ и іудеи освободились изъ своего горькаго рабства. *И настави я въ пристанище хотѣнія Своею*. Онъ только пожелалъ—и положилъ конецъ бѣдствіямъ, и вмѣсто бури явилась пристань. Это относится больше къ намъ, чѣмъ къ іудеямъ. Насъ Онъ дѣйствительно направилъ въ пристань Своего желанія, даровавъ намъ божественное познаніе. Эта пристань, очевидно, Его царство: оно по справедливости называется пристанью, такъ какъ въ него не достигаютъ волны искушеній; и притомъ, конечно, оно есть пристанью желанія Христова, такъ какъ таково было желаніе Христа: *Отче, иже далъ еси Мнѣ, хочу, да ижеже есмь Азъ, и тѣи будутъ со Мною* (Іоан. хvii, 24). *Да исповѣдятся Господеву милости Его, и чудеса Его синовомъ человеческимъ. Да вознесутъ Его въ церкви людскѣй, и на столпѣхъ старецъ восхвалятъ Его* (ст. 31—32). Вслѣдъ за апостолами воспоминается Церковь и ея священство. Къ благовѣстію о благахъ должно было прибавиться и это. Нужно, говорить, въ церкви язычниковъ прославлять Бога, творящаго необычайныя дѣла. Язычники и іудеи переѣхались взаимно своимъ положеніемъ. Іудеи отвергнуты за свое нечестіе, лишены явленія ангеловъ и служенія пророковъ, самая страна ихъ и городъ, прежде приносившіе благіе плоды, со времени возстанія на Христа остается безплоднымъ, не будучи столицей, не имѣя ни святилища, ни святого святыхъ, ни священства, ни царства; лишившись свободы, они подчиняются языческому закону. Церковь же язычниковъ, безводная прежде, пустынная и блуждающая, нынѣ исполнена благъ, сама насыщаетъ голодающихъ и составляетъ божественное общество; она и есть—населенный городъ, въ которомъ и духовная пища, и небесный хлѣбъ. *Положилъ еси рѣки въ пустыню, и исходяща водная въ жажду, землю плодотворную въ сласть, отъ злобы живущихъ на ней* (ст. 33, 34). Какъ можно видѣть, это постоянно бываетъ у увѣровавшихъ народовъ. Въ самомъ дѣлѣ, во всѣхъ церквахъ по вселенной всенародно, подъ предводительствомъ священнаго собора, воспѣваютъ Благодѣтеля, превознося чудеса божественнаго человеколюбія. Прославляютъ же Его достигшіе спасенія подъ впечатлѣніемъ видѣннаго ими необычайнаго переворота. Дѣйствительно, напаяемые прежде обильными пророческими рѣками и приносившіе зрѣлый плодъ Богу, теперь не получаютъ даже ничтожной влаги, но за свою развращенность совершенно лишены прежняго орошенія. *Положилъ еси пустыню во езера водная, и землю безводную во исходяща водная* (ст. 35). Язычники же, безплодные въ древности и не имѣвшіе даже скуднаго источника, теперь наводняются водами ученія, получая духовныя струи

выше мѣры. Но замѣть, до какой степени сказанное здѣсь о церкви согласуется съ тѣмъ, что проповѣдалъ Исаія. Вѣдь и онъ говорилъ: *сотворю пустыню въ мѣстѣ водная и жаждущую землю въ водотечи* (Ис. хлї, 18). *И насади тамъ алычущія, и составиши грады обительныя* (ст. 86). Тѣхъ, которые прежде истязали отъ голода и терпѣли лишеніе въ духовной пищѣ, Господь поселилъ на тѣхъ рѣкахъ и совокупилъ ихъ въ благочестивое общество. *И насадиша села, и насадиша винограды, и сотвориша плодъ житенъ* (ст. 87). Небесное сѣмя, отъ апостоловъ всегда передаваемое по преемству, посѣвается въ душахъ, приготовленныхъ покаянною жизнью, о чемъ говоритъ Спаситель: *изыде сѣи сѣи сѣмене своего: и ово паде при пути, другое паде на камени, и другое посредь тернїа, другое же на земли блазнь* (Лук. viii, 5—8). Насаждаются и виноградники, т. е., существующія повсюду на землѣ церкви, — согласно съ словами: *азъ насадихъ тѣ виноградъ плодоносенъ, весь истиненъ* (Іер. ii, 21); *н: виноградъ бысть возлюбленному въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ. Виноградъ бо Господа Саваова домъ Израилевъ есть, и человекъ Іудинъ—новый садъ возлюбленный* (Ис. v, 1, 7). Конечно, насколько относилось это къ іудейской синагогѣ, настолько теперь относится къ церкви нѣзъ язычниковъ. А что язычники принесли плодъ правды, объ этомъ говоритъ Спаситель: *отыметъ отъ прежняго народа царствїе Божїе, и дастъ языку, творящему плоды ею* (Мѣ. xxi, 48). *И благослови я, и умножишася зѣло, и скоты ихъ не умали* (ст. 88).

5. Пророкъ употребилъ здѣсь образное выраженіе. И Господь часто прибѣгалъ къ подобнымъ сравненїямъ, и то апостоловъ называлъ жнецами, то Самого Себя сѣятелемъ и земледѣльцемъ, а тѣхъ, которые съ готовностью принимаютъ сѣмена ученїа—тучной землей. И апостолъ говоритъ: *азъ насадихъ, Аполлосъ напои, Богъ же возрасти, а въ другомъ мѣстѣ: Божїе тѣлзаніе, Божїе зданіе есте* (1 Кор. iii, 6, 9). Итакъ, апостолы посѣяли сѣмена спасительной проповѣди, и насадили для Бога духовныя сады, и принесли Ему зрѣлый плодъ правды. И всѣ послѣ нихъ увѣровавшіе ученїю (Христову) продолжаютъ дѣлать то же самое. А, конечно, *сѣи о благословенїи, о благословенїи и похвалѣ*, по словамъ божественнаго апостола (2 Кор. ix, 6). Скотами же называетъ тѣхъ, кого они пасутъ, и которыхъ Господь умножилъ, даровавъ силу чудотворенїа. Это подтверждаетъ блаженный Лука въ Дѣянїяхъ: *Господь же прилагае по вся дни церкви спасающыяся* (Дѣян. ii, 47). И самъ Господь вѣрующихъ называетъ овцами. *Овцы моя*, говоритъ Онъ, *маса Моею слушаютъ* (Іоан. x, 27). *И умалишася и озлобишася отъ скорби золъ и болѣзни*. Итакъ, эти, говоритъ пророкъ, нѣкогда обитавшіе въ бевводной пустынѣ, увѣровавши, удостоились столь великаго процвѣтанїа и благословенїа; тѣ же, которые прежде наслаждались струями пророковъ, будучи затѣмъ лишены ихъ за свою злобу и остав-

шлись совершенно пустынными и безплодными, подверглись различным несчастіямъ и были разсѣяны по всей вселенной, такъ что ихъ отечественный городъ, нѣкогда многочисленный, теперь населяется немногими. *Изліяся уничтоженіе на князи ихъ* (ст. 40). Это пророчество подтверждается дѣлами. Въ самомъ дѣлѣ, тѣ, которые выдають себя за князей и учителей, не имѣютъ никакого значенія: нѣкогда славные и знаменитые, они теперь совершенно ничтожны и у своего собственного народа пользуются презрѣніемъ. Затѣмъ, хотя тѣлесно іудеи и умножаются, согласно пророчеству: *и было число синовъ Израилевыхъ какъ песокъ морской* (Осія 1, 10), но не всѣхъ ихъ Духъ Святой признаетъ достойными; чрезъ пророка Исаію онъ говоритъ: *аще будутъ сыны Израилевы яко песокъ морской, останокъ ихъ спасется* (Ис. х, 22), что именно говоритъ и теперь, т. е., что *умалишася* и погибли среди бѣдствій и несчастій. Но это большинство — народъ; выдававшіеся же по своимъ достоинствамъ и знанію были преданы уничтоженію, ихъ именно и *облазни* Богъ *по непроходной, а не по пути. И облазнили по непроходной, а не по пути*. Симмахъ перевелъ такъ: „и заставитъ блуждать ихъ въ суетѣ помышлений“. Богъ не вводитъ въ заблужденіе, но не повинующихся Ему оставляетъ безъ Своего водительства, и, конечно, безъ руководства, выдаемые туда и сюда, они заблуждаются. Это и потерпѣли іудеи: оставивши правый путь, они слѣдуютъ собственнымъ измышленіямъ. *И помозже убогу отъ нищеты, и положи, яко овцы, отечества* (ст. 41). Симмахъ же: „и ты оградить бѣднаго отъ озлобленія“; а бѣднымъ называетъ народъ. *И положи яко овцы отечества*. У Акилы: „и положить семейства какъ стадо овецъ“, а у Симмаха: „и поставитъ семейства какъ стада овецъ“. Это говорится о Церквахъ, основанныхъ въ городахъ и странахъ. И Спаситель говоритъ о своемъ народѣ: *овцы Моя гласа Моего слушаютъ*. Но пророкъ говоритъ объ этомъ еще какъ о будущемъ, а не какъ о настоящемъ. *Узрятъ правіи, и возвеселятся, и всякое беззаконіе заградитъ уста своя* (ст. 42). Видя это, вѣрные путямъ правды исполняются радости, а предпочитающіе жить въ нечестіи и беззаконіи принуждены поникнуть въ землю и молчать, обуздываемые судомъ правды. Что узрять иное, какъ не перевернуть отъ худшаго къ лучшему? Поэтому совершавшимъ исполненіе пророчествъ Спаситель говорилъ: *виши же блаженна очеса, яко видятъ: яже мнози пророцы възжелаша видѣти, и не видѣша* (Мѣ. хпв, 16, 17). Подъ беззаконіемъ нужно разумѣть діавола и всякаго склоняющагося къ беззаконію. *Кто премудръ и сохранитъ сія? И уразумѣютъ милости Господни* (ст. 48). Величіе ихъ является задачей для ума и духа, и для своего пониманія требуетъ мудрости. Но уразумѣть домостроительство Спасителя, исполненное человеколюбія, и соблюсти божественные законы, дано не всякому, а только взывающему ко Владыкѣ: *открый очи мои, и уразумю чудеса отъ закона Твоего* (Пс. сѣхпв, 18). А гово-

реть: *уразумѣютъ* — потому, что предполагаетъ это познаніе имѣющимъ быть у вѣрующихъ изъ язычниковъ. Слава Христу во вѣки вѣковъ. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 107.

### Пѣснь псалма Давиду.

И этотъ псаломъ точно также предрекаетъ возвращеніе іудеевъ, 672 (изъ плѣна) и предвѣщаетъ спасеніе язычниковъ. Онъ имѣетъ большую близость къ псалмамъ пятьдесятъ шестому и пятьдесятъ девятому. Пѣснью псалма называетъ славословіе въ разумѣ, какъ это видно будетъ изъ дальнѣйшаго. *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое: воспою и пою во славу моей* (ст. 1, 2). Мы уже сказали, что славой своей пророкъ называетъ благодать пророчества. Пользуясь, говорить, пророческой пѣснью, я говорю тебѣ, Владыкѣ, что мое сердце твердо и готово къ принятію Твоей божественной благодати. *Блаженни, говоритъ, чистѣмъ сердцемъ, яко ти Бога узрятъ* (Мф. v, 8); они-то и скажутъ съ дерзновеніемъ: *готово сердце мое, Боже!* Смыслъ этихъ словъ пророка такой: вотъ, Владыка, что отъ меня требуется, то для Тебя приготовлено: посылай теперь Твоего Святаго Духа и даръ пророческой благодати: я приготовилъ языкъ мой для служенія ей. *Воспою и пою*, если Ты исполнишь мое желаніе, или лучше—наполнишь сердце. *Слава моя*—благодать пророчества, или состояніе созерцательное и вмѣстѣ дѣятельное. *Востани слава моя, востани псалтирю и гусли: встану рано. Исповѣмся Тебѣ въ людехъ Господи, пою Тебѣ во языцехъ* (ст. 3, 4). Псалтыремъ и гуслями называетъ пророкъ самого себя. Какъ бы изъ музыкальнаго инструмента, благодать Духа извлекала изъ него пророческое пѣснопѣніе. А онъ отзывается на божественное вдохновеніе и душой, и тѣломъ, причемъ гуслямъ соответствуютъ члены тѣла и ор- 673 ганы чувствъ, посредствомъ которыхъ умъ воспринимаетъ все, что нужно, псалтирю же — разумныя силы души. Какъ бы посвящая Богу начатки отъ своей жизни, пророкъ выдѣляетъ утренніе часы, время свѣта, какъ наиболѣе пригодные изъ всего дня. Итакъ, воодушевивъ себя къ прославленію Владыки, онъ затѣмъ общается дѣлать это рано утромъ, такъ какъ въ это время его гимнъ не останется одинокимъ, но сольется съ славословіемъ безчисленныхъ народовъ и племенъ.

Утромъ называетъ пророкъ воплощеніе Бога и Спасителя нашего, потому что изъ него возсіяетъ свѣтъ истины. О немъ по всей вселенной устами всѣхъ поетъ блаженный Давидъ, прославляя божественныя благодѣянія. *Яко велія верху небесъ милость Твоя, и до облакъ истина Твоя* (ст. 5). Величіе Твоей милости превосходитъ высоту небесъ; по-

всюду проникли лучи Твоей истины. Мы уже сказали, что облаками онъ называетъ и пророковъ, и апостоловъ, и обелченныхъ благодатію учительства, потому что они, подобно какимъ-то, облакамъ приносятъ людямъ духовное орошеніе, и чрезъ нихъ мы научаемся догматамъ истины. Милостью же и истиной называется тайна домостроительства Христова, какъ этотъ же пророкъ говорилъ въ другомъ мѣстѣ: *милость и истина срътостся* во едино (Пс. lxxxiv, 11). Божество Христа и человѣчество встрѣтились въ воплощеніи Слова. Милость относится къ божеству воплотившагося Слова, потому что оно именно помиловало свое созданіе, а истина—къ плоти, потому что не приврачно, какъ думаютъ нѣкоторые изъ еретиковъ, но истинно и дѣйствительно Богъ Слово воплотился. Въ разъясненіе этого Давидъ опять говорилъ: *истина отъ земли возсія*, разумѣя человѣчество Господа, отъ нашей земли, очевидно—человѣчества, возсіявшее. Конечно, на небесахъ божество Христа было велико и окружено славой, которую Онъ приобрѣлъ Себѣ Своими дѣлами, но на землѣ оно было невѣдомо и прикрито тѣнью плоти. *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя* (ст. 6). Это и блаженный Аввакумъ сказалъ: *покры небеса добродѣтель Его и хваления Его исполнь земля* (Аввак. iii, 8). Это же блаженный Давидъ говорилъ въ восьмомъ псалмѣ: *Господи, Господь нашъ, яко чудно имя Твое по всей земли, яко възятся великолѣпіе Твое превъше небесъ* (Пс. viii, 1). Слѣд., *вознесися*—сказано въ смыслѣ: покажи Себя высокимъ, высшимъ всего, и пусть вся земля узнаетъ Твою славу. *Яко да избавятся возлюбленіи Твои, спаси десницею Твоею, и услыши мя* (ст. 7). Просить, чтобы скорѣе наступила Его благодать и чтобы Вознесшійся на небеса явилъ Свою славу по всей землѣ, чтобы были спасены тѣ, которые могутъ говорить: *якоже избра насъ въ Немъ прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ нимъ въ любви, прежде нарекъ насъ во усыновленіе Іисусъ Христомъ, Господомъ Нашимъ* (Ефес. i, 4, 5). Возлюбленные же Божіи суть люди, спасенные любовью Его къ роду нашему; ихъ именно, вознесшись на небеса, Онъ освободилъ отъ древняго плѣна, какъ говоритъ Павелъ: *возшедъ на высоту, плъниъ еси плънъ, възлз еси дальнѣе челоукомъ* (Ефес. iv, 8). Десницей же Божіей называетъ Его благое дѣйствіе или Духа Святаго, такъ какъ Онъ называется и черстомъ Божіимъ въ силу того, что Троица имѣетъ единое существо, силу и дѣйствіе. Итакъ, пророкъ просить, чтобы мы были спасены и услышаны Духомъ Святымъ, чтобы намъ сдѣлаться духовными и участниками божественной благодати. *Богъ возмлагола во святѣмъ своемъ: вознесуся и раздѣлю Сикиму и удолю селеній размѣрю* (ст. 8). Пророкъ получилъ то, о чемъ просилъ: такъ какъ онъ сказалъ *вознесися*, то Господь отвѣчаетъ ему: *вознесуся*, и потомъ указываетъ—какимъ образомъ: *раздѣлю Сикиму*. Сикима—это городъ, данный Іосифу по предварительному рѣшенію. Но и долину, бывшую прежде пустыней и



потомъ принявшую селенія небесныхъ пастырей, Я наполню (говорить Богъ) жителями и устрою, чтобы она была раздѣлена между возвратившимися. Этими именами пророкъ изображаетъ дары Св. Духа. Онъ говоритъ о долині, на которой появляются палатки, очевидно — Церкви, 674 такъ какъ здѣсь же, на этой долині, по дѣйствию Духа составляется собраніе мысленныхъ водъ (я разумю — крещеніе). Въ другомъ мѣстѣ Давидъ говоритъ: *и удалія умножатъ тишеницу* (Пс. liv, 14); и дѣйствительно, плодъ нашего спасенія умножается въ водахъ крещенія. Сикима же въ переводѣ значить — плечо, то есть возвышеніе, преимущество, потому что въ этомъ значеніи употребляется слово „плечо“ въ Священномъ Писаніи; напримѣръ о Саулѣ сказано: *бысть выше отъ раменъ и выше* (1 Цар. x, 23). Что же выше Духа? Или что превосходитъ Его даровъ, которые Христосъ, будучи вознесенъ, раздѣляетъ, а вмѣстѣ, конечно, и измѣряетъ, то есть, даетъ въ мѣру? *Комуждо дается явленіе духа на пользу* (1 Кор. xii, 7). *Мой есть Галаадъ, и мой есть Манассій и Ефрема заступленіе моея: Иуда — царь мой* (ст. 9). Я присвою Себѣ не только Манассію, но и его страну, такъ какъ Галаадъ — имя мѣста, а Манассія — названіе колѣна. И Ефрему Я возвращу прежнее могущество, но Іуду, конечно, сдѣлаю царемъ всѣхъ колѣнъ. Дѣйствительно, по возвращеніи изъ плѣна колѣна остались нераздѣленными и Зоровавель былъ вождемъ тѣхъ и другихъ; въ собственномъ же и истинномъ смыслѣ Владыка Христосъ, происшедшій отъ Іуды по плоти, царствуетъ надъ всѣмъ созданіемъ. *Моавъ конобъ упованія моего, на Идумею наложу сапогъ мой, мнѣ иноплеменицы покоришася* (ст. 10). Моему народу Я дамъ такую силу, что онъ одолѣетъ иноплемениковъ и подчинитъ себѣ моавитянъ и идумеянъ. Опредѣленіе это выражено въ пятьдесятъ девятомъ псалмѣ. Яснѣе и вразумительнѣе перевелъ это мѣсто Акила, пятый переводчикъ, у котораго сказано: „Моавъ — мой умывальный сосудъ“, иначе — вмѣстилище воды для омовенія. Мнѣ извѣстно со словъ одного еврея тайное преданіе, что этимъ выраженіемъ въ таинственномъ смыслѣ указывается происхожденіе Христа по плоти отъ рода Моава — чрезъ моавитянку Руевъ, отъ которой произошелъ Давидъ царь, изъ сѣмени котораго родился по плоти Христосъ. Мнѣ же кажется, что чрезъ это и Моаву Богъ обѣщаетъ благодать призванія чрезъ возрожденіе водою. А если дѣйствительно обѣщается это Моаву, то мы имѣемъ право думать подобное и объ остальныхъ язычникахъ, что подтверждается и дальнѣйшимъ. Идумей происходили отъ возненавидѣннаго (Богомъ) Исава. Итакъ (Богъ говоритъ): Я наложу свой сапогъ на самую страну того, котораго Я возненавидѣлъ, — значить: Я войду въ страну прежнихъ враговъ, принимая ихъ какъ друзей. *Кто ведетъ мя во градъ отражденія? Или кто наставитъ мя до Идумей? Не Ты ли, отринувшій мя* (ст. 11)? Пророкъ, указавъ на призваніе язычниковъ, ублажаетъ (какъ и въ пятьдесятъ девятомъ псалмѣ) тѣхъ, ко-

торые удостоятся увидѣть то, что ожидаетъ іудейскій народъ, желая быть однимъ изъ нихъ. *Градъ отпращенія* — у Симмаха: „городъ окруженный валомъ“. Здѣсь разумѣется—Церковь. Пророкъ молится и о томъ, чтобы дойти до Идумеи, куда Господь простретъ Свой сапогъ и Свою благодать, которую Онъ даруетъ язычникамъ. *Не Ты ли* — Симмахъ передалъ: „если не Ты, Боже“, уже не оказывающій намъ помощи, но сдѣлавшій насъ рабами. Мы не были побѣждаемы, когда Ты предводительствовалъ нами. Впрочемъ, и тогда, когда другіе отвержены Тобою, мы будемъ удостоены блаженства, укрѣпляемые Тобою. Потому и прибавилъ: *и не изидеши, Боже, въ силахъ нашихъ*, что Симмахъ перевелъ: „и не идущій, Боже, впереди воинствъ нашихъ“. Мы никогда не были побѣждены, когда Ты предводительствовалъ и велъ наши войска. *Дажде намъ помощь отъ скорби, Господи: и суетно спасеніе человѣческо. О Божъ сотвори ми силу и Той уничтожитъ враги наша* (ст. 13—14). Избавь же насъ отъ скорбей и подай намъ Твою помощь,—иначе ни откуда мы не можемъ получить ее. Всякая поддержка со стороны людей, безъ Твоего содѣйствія, напрасна и бесполезна. Поэтому-то мы обращаемся къ Твоему Промыслу. Только благодаря ему мы можемъ одолѣть враговъ, во Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки. Аминь.

## НА ПСАЛОМЪ 118,

или о непорочномъ.

### Статья 1.

675 1. Славные наставники и учителя, святые отцы наши, предали намъ пѣть и воспѣвать въ первый по завершеніи седмицы день,—который у насъ въ честь воскресшаго въ этотъ день Господа называется также Господнимъ,—сто восемнадцатый псаломъ, это — великое сокровище и духовное богатство и пріятнѣйшее назиданіе. И мы поемъ его какъ похвалу и славословіе Богу и какъ образецъ добрыхъ дѣлъ въ утвержденіе нашей жизни, такъ какъ въ немъ раскрывается послѣдовательный ходъ жизни по Богу и наставленіе къ ней. Такое онъ имѣетъ и названіе, потому что внимающихъ ему и тщательно внимающихъ въ его смыслъ онъ располагаетъ къ совершенствованію жизни и согласно съ своимъ названіемъ усовершенствуетъ ихъ въ непорочности. Непорочный же есть тотъ, кто свободенъ отъ всякаго преступленія, скверны и нечистоты, не имѣетъ никакого порока, беззаконія и грѣха; онъ же и блаженный, потому что по отшествіи изъ адѣйшей жизни удостоятся

истиннаго блаженства, просвѣтится свѣтомъ боговѣдѣнія и вселится въ покоѣ и наслажденіи вѣчной жизни, то есть царства небснаго, почему и пѣснописецъ Давидъ, пророческими очами усмотрѣвъ благодать святаго крещенія, взывалъ: *блазени иже оставишася беззаконія* (Пс. xxxi, 1). Сохранившихъ-то эту благодать, вѣрныхъ завѣту съ Богомъ и приближающихся къ Нему посредствомъ святаго крещенія, какъ подвизавшихся въ истинной добродѣтели, пророкъ ублажаетъ въ этомъ псалмѣ. Впрочемъ, и другой нѣкоторый высшій смыслъ представляетъ содержаніе этого псалма. Самъ этотъ великій Давидъ испыталъ много различныхъ перемѣнъ въ своей жизни. То онъ бѣжалъ отъ непріятелей, то преслѣдовалъ ихъ, то впадалъ въ уныніе, то опять наслаждался радостями жизни, то онъ шелъ по божественному пути, то среди дороги претывался, то опять слѣдовалъ божественнымъ законамъ. Вотъ все это вмѣстѣ онъ собралъ въ этомъ псалмѣ и, объединивъ молитвы, принесенныя имъ Богу по каждому случаю, далъ одно полезное людямъ наставленіе, научая тому, какъ можно осуществить въ жизни истинную добродѣтель. Онъ не оставляетъ безъ вниманія и строгости догматовъ, но съ нравственными наставленіями соединяетъ и ученіе о нихъ, чтобы этотъ псаломъ и ищущихъ совершенной добродѣтели могъ усовершенить въ ней, и преданныхъ легкомыслію возбудить къ усердію, и унывающихъ наставить, и лѣнливыхъ исправить, однимъ словомъ доставить всевозможное врачество разнообразнымъ человѣческимъ страстямъ.

*Блазени непорочни въ пути, ходящии въ законъ Господень* (ст 1). 676

Мы сказали бы: блаженны тѣ, которые въ этой преходящей жизни ходятъ въ законъ Господнемъ. Путемъ у пророка называется настоящая жизнь въ виду того, что въ ней нѣтъ ничего твердаго и постояннаго. Наша жизнь — тѣнь; подобно дыму проносится она быстро. *Какъ бо жизнь наша*, такъ говоритъ апостолъ Іаковъ: *пара бо есть, яже вмаля является, потомъ же исчезаетъ* (Іак. iv, 14). Подобнымъ образомъ размышлялъ и богословъ Григорій: наша судьба обращается подобно колесу, и каждый день, а то и каждый часъ, приносить перемѣны. *Ничтоже бо, братіе, внесохомъ въ міръ сей*, какъ говоритъ божественный апостолъ, *яко ниже изнести что можемъ* (1 Тим. vi, 7). Позаботимся же о будущихъ благахъ: только они пребываютъ. Вотъ и пророкъ ублажаетъ тѣхъ, которые (въ жизни) неизмѣнно идутъ путемъ царскимъ и не уклоняются ни направо, ни налѣво отъ заповѣдей закона. Онъ точно поясняетъ, кто тѣ, кого онъ ублажаетъ: *ходящии въ законъ Господнемъ*. Живущіе согласно закону, конечно, непорочны. Путемъ же, какъ я сказалъ выше, онъ называетъ жизнь. Этотъ путь — отъ рожденія до смерти — мы всѣ проходимъ. *Блазени испытующіи свидѣнія Его, вѣсмъ сердцемъ възвущатъ Его* (ст. 2). При изъясненіи восемнадцатаго псалма мы уже сказали, какое различіе между закономъ, откровеніемъ, оправданіями, судами и заповѣдями; вспомнимъ же, хотя въ существенномъ сказанное тогда. Зако-

номъ называетъ пророкъ законъ, данный Богомъ всяческихъ чрезъ боговдохновеннаго Моисея. Но тотъ же законъ называется, съ другой стороны, то заповѣдами и повелѣніями, потому что онъ заповѣданъ и установленъ по-царски, то оправданіями, потому что онъ доставляетъ исполняющему его возможность оправдаться, то судами, потому что раскрываетъ опредѣленія божественнаго суда и воздаянія по заслугамъ исполнителямъ закона и его нарушителямъ, то, наконецъ, откровеніями, потому что онъ свидѣлствуетъ и открываетъ, какимъ наказаніямъ подвергнутся его нарушители. Итакъ, здѣсь пророкъ ублажаетъ тѣхъ, которые постоянно испытываютъ откровенія Божіи и ищутъ Бога всѣмъ сердцемъ. Не ко всякому человѣку это относится, а только къ тому, кто достигъ вершины самой добродѣтели. Такой человѣкъ не дѣлитъ своихъ мыслей между Богомъ и житейскими заботами, но всего себя отдаетъ Богу. А, конечно, чрезъ чтеніе и слушаніе божественныхъ Писаній жизнь наша еще болѣе совершенствуется, почему пророкъ и ублажаетъ *испытующихъ свидѣнія Его*. Это и Господь говорилъ: *испытайте писаній, яко вы мните въ нихъ имѣти животъ вѣчный* (Іоан. v, 39). Кто въ этой жизни преуспѣваетъ въ испытаніи божественныхъ Писаній, тотъ не тратитъ своей жизни на удовольствія и грѣховныя страсти, но живетъ по Духу и дѣйствуетъ по Духу, изслѣдуя Писанія, и вмѣстѣ съ тѣмъ всецѣло всѣмъ сердцемъ ищетъ Бога. И такъ какъ этотъ псаломъ много говоритъ о законѣ, заповѣдяхъ, оправданіяхъ, судахъ и откровеніяхъ, то полезно провести различіе между ними далѣе. Итакъ, законъ данъ Богомъ, потому что Онъ есть Царь царствующихъ и Господь господствующихъ. Законъ обязателенъ вообще для всѣхъ людей: для начальниковъ и подчиненныхъ, для рабовъ и господъ, для богатыхъ и бѣдныхъ. Названіе „законъ“ (νόμος) произошло отъ слова (νέμω) раздѣлять, назначать. Отъ всѣхъ людей требуется закономъ: *не прелюбы сотвори, не убій, не укради, не послушествуй на друга твоего свидѣтельства ложна, не пожелай села ближнѣму твоему, чти отца твоего и мать твою* (Исх. xx, 12—17). То же самое называется заповѣдью, потому что заповѣдуетъ намъ Богъ дѣлать добро и уклоняться отъ зла; оправданіями и судами — потому что праведники, соблюдающіе заповѣди, оправдываются предъ Богомъ, а грѣшники, преступающіе ихъ, осуждаются. А откровеніемъ называется потому, что Богъ чрезъ Свои божественныя Писанія убѣждаетъ сохранять всѣ заповѣди Его. *Не дѣлающихи бо беззаконія въ путехъ Его ходиши* (ст. 3). Такое разграниченіе пророкъ сдѣлалъ и въ первомъ псалмѣ. Тамъ ублаживъ поучающагося въ законѣ Господнемъ день и ночь и показавъ плодъ его усердія, онъ прибавилъ: *не тако нечестивіи, не тако* (Псал. i, 9). Такъ и здѣсь, назвавъ непорочныхъ блаженными, онъ научаетъ затѣмъ, что дѣлатели беззаконія избрали себѣ другой путь и оставили путь, утвержденный Богомъ. Итакъ, ублаживъ ищущихъ Бога всѣмъ сердцемъ, пророкъ про-

должаетъ дати: *не дѣлаючи бо беззаконія въ путехъ Его ходиша. Ты заповѣдалъ еси заповѣди Твоя сохранить зело* (ст. 4).

2. Это заповѣдуетъ Господь и въ законѣ, и чрезъ пророковъ, и въ святыхъ Евангеліяхъ, и все божественное Писаніе наполнено такими внушеніями. Притомъ, убѣждаетъ не просто „сохранять“, но *зело* сохранять, то есть со всѣмъ усердіемъ; и не такъ, чтобы одну заповѣдь сохранять, а другую отвергать, но именно сказалъ — всѣ заповѣди сохранять *зело*. Объ этомъ и другой пророкъ говорилъ: отъ заповѣдей Твоихъ не отступлю, да не умру. О, если бы *исправились пути мои, сохранить оправданія твоя* (ст. 5). Поэтому, я прошу, чтобы направленіе моего пути было опредѣлено Твоимъ закономъ, какъ мѣрою, чтобы я могъ сохранить твои оправданія. Его просьба начинается словомъ: о, еслибы, — въ смыслѣ „да будетъ, да удастся мнѣ справиться съ сохраненіемъ всѣхъ заповѣдей Твоихъ“, такъ какъ никто изъ людей, желающихъ соблюдать заповѣди Божіи, безъ содѣйствія самаго Бога не будетъ въ состояніи привести свое желаніе въ исполненіе, потому что написано: *ни хотѣшаго, ни текущаго, но милующаго Бога* (Римл. ix, 16). Итакъ, отъ насъ исходитъ начало добра, но для совершенія его мы нуждаемся въ помощи Божіей: *приблизьтесь*, говоритъ апостолъ, *Богу, и приблизится вамъ* (Іак. iv, 8). *Тогда не постыжуся, всегда призрѣти ми на вся заповѣди Твоя* (ст. 6). Стыдъ есть плодъ беззаконія. Такъ и божественный апостолъ сказалъ: *кій убо тогда имѣете плодъ, о нихже нынѣ стыдитесь* (Римл. vi, 21)? А тѣ, которые исполняютъ всѣ заповѣди Божіи, въ совѣсти своей почерпають смѣлость. Когда это — *тогда*? Когда, согласно пророку Даніилу, праведники *возстанутъ въ жизнь вѣчную, а грѣшники въ стыднѣе вѣчное* (Дан. xii, 2). Итакъ, пророкъ проситъ о томъ, чтобы ему тогда не потерпѣть стыда. Но какъ достигнуть этого? Посредствомъ вниманія ко всѣмъ заповѣдямъ; нельзя одну заповѣдь исполнять, а другую оставлять, потому что сказавшій — *не прелюбви сотвориши*, сказалъ и — *не убіеши*, и сказавшій — *не убіеши*, сказалъ также и — *не дѣлай неправды*. Поэтому, *уже весь законъ соблюдетъ, сохранивъ же во единомъ, бысть есмь повиненъ*, по апостолу Іакову (ii, 10, 11). *Исповѣмся Тебѣ въ правости сердца, всегда научитимся судьбамъ правды Твоея* (ст. 7). Исповѣданіемъ называетъ благодареніе. Тогда я буду въ состояніи принести Тебѣ чистую пѣснь, когда научусь всѣмъ судьбамъ Твоимъ и буду жить согласно съ ними. Имѣющій добрыя дѣла исповѣдуются *въ правости сердца*, принося покаяніе отъ всего сердца, какъ Давидъ послѣ прелюбодѣянія и какъ мытарь, взывая: *сохранивъ, и: милостивъ буди ми* (2 Цар. xii, 18; Лук. xvi, 13). Исповѣдалъ свой грѣхъ и Іуда, сказавъ: *сохранивъ, предавъ кровь неповинную* (Мѡ. xxvii, 4), но не *въ правости сердца*, потому что былъ объять сребролюбіемъ. Исповѣдался и фарисей, но по гордости и неправости сердца не полу-

чить оправданія, говоря: *тѣмъ, якоже сей митарь* (Лук. XVIII, 11). *Оправданія Твоя сохранию: не остави мене до зла* (ст. 8). Нерѣдко божественная благодать оставляетъ нѣкоторыхъ на короткое время, направляя это къ ихъ пользѣ. Такъ великій Ілія, оставленный благодатью, подвергся страху и испытать слабость человѣческой природы, но тотчасъ опять возвратилась къ нему благодать. Такъ божественный Петръ впалъ въ грѣхъ отрицанія, но тотчасъ былъ вразумленъ Владыкой. Іуда же, совершенно лишившись божественнаго попеченія, сдѣлался готовою добычей для діавола. Оставленъ былъ и блаженный Давидъ послѣ того своего грѣха и подвергся тогда тяжкимъ несчастіямъ, но опять восстановилъ свою близость къ Богу и удостоился Его попеченія. А у Саула, утратившаго его совершенно, была отнята благодать Духа и имъ овладѣлъ злой духъ. Поэтому, вполне справедливо пророкъ умоляетъ о томъ, чтобы не быть оставленнымъ *до зла*, то есть, не быть лишеннымъ совершенно содѣйствія благодати. И опять тѣже самыя соображенія покажутъ намъ, почему пророкъ сказалъ: *не остави мене до зла*. Обыкновенно Богъ оставляетъ кого-нибудь по особому усмотрѣнію и въ видахъ пользы для него, какъ, напр., былъ оставленъ Іовъ для того, чтобы достигнуть высшаго совершенства. Оставленъ былъ и Ілія, какъ мы уже сказали, на короткое время удалившись отъ лица Ахаава и Іезавели, но затѣмъ Промыслъ Божій направилъ его въ Сарепту Сидонскую, чтобы онъ воспользовался тамъ гостепріимствомъ вдовы и самъ доставилъ ей пищу: *не осудятъ*, говоритъ онъ, *водоносъ муки, и чванецъ елея* (8 Царств. XVII, 14), и чтобы за нечестіе іудеевъ заключилъ небо для дождя на три года и шесть мѣсяцевъ, какъ онъ говорилъ: *живи Господь, аще будетъ дождь на земли, точію отъ устъ словесе моего* (8 Цар. XVII, 1). Но быть оставленнымъ Богомъ *до зла* — вотъ что ужасно, а такъ именно были оставлены Саулъ и Авессаломъ, уже не возвратившіеся къ спасенію, потому что они были совершенно оставлены Промысломъ Божиимъ. *Въ часомъ исправитъ юныйиіи путь свой, онегда сохранити словеса Твоя* (ст. 9). Юность легко склоняется ко грѣху, увлекаясь удовольствіями и постыдными страстями; если же она укрѣпляется въ соблюденіи заповѣдей Божіихъ, то сохраняетъ свою невинность, потому что чѣмъ именно для молодого коня нѣз стада служить уада и укротитель, тѣмъ для юношей является божественный законъ. Вѣдъ и Данилъ былъ молодецъ, но онъ сохранялъ заповѣди Божіи и за это былъ удостоенъ пророческой благодати и сдѣлался толкователемъ сокровеннѣйшихъ тайнъ. Точно также три отрока, будучи юными, вѣрой и дѣлами своими направили до противоположности природу огня, такъ что въ пламени сохранили жизнь, и были орошаемы деревновеніемъ вѣры и вѣяніемъ Духа. Это относится и къ намъ.

Юноши да украшаютъ себя соблюденіемъ заповѣдей Божіихъ и

да не уподобляются въ злобѣ Авессалому. Увлеченіе зломъ потемняло его разумъ, признакомъ чего служилъ и роскошный ростъ его волосъ, — потому что волосы есть символъ мертвенности. И его волосы послужили для него причиной гибели, такъ какъ онъ повисъ, зацѣпившись ими за дубъ, какъ объ этомъ повѣствуетъ исторія царей. Но прискорбно, что и нынѣ находятся подражатели ему, распускающіе длиннѣйшіе локоны и кудри и изысканностью ихъ убранства затмевашіе искусство женскихъ уборныхъ. Надмеаясь своимъ умомъ, они и не знаютъ, что больше безчестятъ себя (чѣмъ украшаютъ), какъ говоритъ апостолъ: *мужъ аще власи раститъ, безчестіе ему есть* (1 Кор. xi, 14). Такъ дѣлали греки, по изображенію Гомера, который и называетъ ихъ — кудреголовыми ахейцами. Такъ говорятъ и мудрые изъ врачей. Итакъ, будемъ довольствоваться умѣренными волосами для украшенія головы по обычаю древнихъ мужей, и не будемъ распускать ихъ ни до пятъ, ни по плечамъ, потому что безчеститъ мужа такое дѣло, какъ слышали мы сейчасъ отъ апостола. *Вспомъ сердцемъ моимъ взискать Тебе: не отрини мене отъ заповѣдей Твоихъ* (ст. 10).

679

8. Конечно, многіе ищутъ Бога, но не всѣмъ сердцемъ. Свое сердце они расточаютъ не только на заботы о житейскихъ дѣлахъ, но и на постыдныя страсти, зависть, коварство и козни противъ ближнихъ. Любитель же божественныхъ заповѣдей отдаетъ Богу все свое сердце и тѣмъ привлекаетъ къ себѣ Его Промыслъ, не отпадая отъ заповѣдей Его въ глубину погибели, но устремляясь къ живому Богу и служа Ему всѣмъ своимъ помышленіемъ. *Въ сердце моемъ скрытъ словеса Твоя, яко да не сокрушу Тебѣ* (ст. 11). Кто имѣетъ золото, серебро или драгоценные камни, тотъ не оставляетъ ихъ наружу, но скрываетъ во внутреннихъ покояхъ, куда не могутъ достигнуть руки воровъ, подкапывающихъ стѣны; такъ и тотъ, кто имѣетъ богатство добродѣтели, скрываетъ его въ душѣ, чтобы обольщеніями тщеславія не расхитили его грабители душъ. Или можно понимать иначе: я не скрылъ, говорить, золота или серебра или одеждъ, пышныхъ и роскошныхъ, тамъ, гдѣ моль и червь истребляютъ, и вору подкапываются и крадутъ; но въ тайникахъ своего сердца я скрылъ Твои слова, говоритъ пророкъ, чтобы не впасть въ грѣхъ. И иное наставленіе можно извлечь изъ этихъ словъ, именно наставленіе — не расточать божественныхъ словъ предъ всѣми, какъ и (Спаситель) говорить: *не дадите святая псомъ, не пометайте бисеръ вашимъ предъ свинѣми* (Мѡ. vii, 6). Хотя у пророка сказано это о самомъ себѣ, но и мы, воспѣвающіе, должны примѣнять къ себѣ исповѣданіе воспѣваемого псалма. И еще иной смыслъ могутъ имѣть эти слова. Я совершаю добро не на показъ предъ людьми, и не для награды отъ людей, но для самого себя я дѣлаю добро, чтобы тотъ, кто видитъ въ тайнѣ, воздастъ мнѣ явно (Мѡ. vi, 8, 4). *Блаженъ еси Господи: научи мя оправданіемъ*

*Твоимъ* (ст. 12), т. е., Ты кротокъ и человеколюбивъ и Тебя по достоинству всѣ должны воспѣвать; поэтому и я прошу Тебя научить меня тому, что служить къ оправданію. Или такъ: ты благословенъ и прославленъ выше всѣхъ, потому что Ты человеколюбивъ, щедръ и милостивъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ; прошу Тебя, научи меня оправданіямъ Твоимъ. Я не стремлюсь къ богатству, не ищу ни золота, ни серебра, ни почестей, ничего изъ удовольствій этого міра, но ищу узнать Твои оправданія, потому что велико воздаяніе за сохраненіе ихъ. Вотъ чего долженъ искать христіанинъ! *Устами моими возглаголюхъ вся судьбы уста Твоя* (ст. 13). Тому, кто знаетъ суды Божіи, не должно молчать о нихъ про себя: онъ долженъ возвѣщать о нихъ и другихъ научать, потому что дѣла Божіи возвѣщать — прекрасно. Чему я научусь отъ Твоей благодати, тому научу невѣдущихъ. *На пути свидѣній Твоихъ наслаждися, яко о всякомъ богатствѣ* (ст. 14). Труденъ путь добродѣтели, но онъ весьма привлекателенъ для совершенныхъ. Поэтому и Владыка Христосъ сказалъ: *возмите иже Мое на себѣ, иже бо Мое блага и бремя Мое легко есть* (Мѡ. хі, 29, 30). Вотъ пророческое слово и говорить: всякаго богатства для меня возжелѣннѣе обладаніе Твоими откровеніями. Не безъ цѣли сказано: *о всякомъ богатствѣ*, но чтобы указать на богатство всякаго рода. Видовъ богатства много. Богатымъ называется и тотъ, кто имѣетъ золото, и тотъ, кто имѣетъ серебро, и тотъ, кто имѣетъ много земли подъ лѣсомъ или пашнями, наконецъ и тотъ, кто имѣетъ стада скота. Но все это въ совокупности сравнить съ божественными откровеніями, пророкъ утверждаетъ, что божественныя откровенія для него дороги, какъ для любителей богатства всѣ виды богатства, и какъ преданный богатству радуется ему, такъ вполне справедливо онъ радуется откровеніямъ Божиимъ, какъ всякому богатству. *Въ заповѣдехъ Твоихъ поплумлюся и уразумѣю пути Твоя* (ст. 15). Пророкъ обѣщается быть усерднымъ въ исполненіи заповѣдей Божіихъ и не пренебрегать ими. Поэтому, говорить, я постоянно буду поучаться Твоимъ словамъ и ходить по путямъ Твоимъ. Постоянное же поученіе даетъ ему возможность уразумѣть пути Его, какъ онъ и продолжаетъ: *во оправданіихъ Твоихъ поучуся: не забуду словеса Твоя* (ст. 16), то есть, слова Твои я твердо сохранию въ своей памяти. *Воздаждь рабу Твоему* (ст. 17). Не всѣ мы станемъ просить объ этомъ: такая молитва возможна только для праведныхъ. Проводящіе жизнь цѣломудренную, благочестивую и праведную, сами говорятъ смѣло: *воздаждь рабу Твоему*; а работающіе грѣху, удовольствіямъ и постыднымъ страстямъ, не рѣшятся говорить: *воздаждь рабу Твоему*, потому что если совѣсть нечиста, никогда не будетъ возбуждать Судью къ воздаянію, а кто сознаетъ чистоту своихъ мыслей, тотъ съ полнымъ правомъ можетъ повторять эти слова пророка. *Живи мѧ, и сохрани словеса Твоя*. Я прошу этой жизни, чтобы ходить въ соблюденіи Тво-



ихъ словъ; при Твоей помощи я избѣгну грѣховной смерти и вкушу жизни отъ Твоихъ словъ. *Открой очи мои, и уразумѣю чудеса отъ закона Твоего* (ст. 18). Не всякій, кто слышитъ божественныя слова, понимаетъ содержащіяся въ нихъ чудеса, но только тѣ, которые получаютъ озареніе свыше, почему и блаженный Павелъ сказалъ: *тѣмъда обратятся ко Господу, взимается покрывало. Господь же Духъ есть* (2 Кор. II, 16. 17). Самъ же апостолъ, просвѣщенный божественнымъ свѣтомъ, по справедливости взывалъ: *мы же вси откровеннымъ лицемъ славу Господню взирающе, въ тойже образъ преобразуемся отъ славы въ славу, якоже отъ Господня Духа* (— 18). И намъ должно молить Владыку, чтобы, снявъ покрывало съ очей нашего ума, Онъ показавъ намъ силу божественныхъ словъ. Притомъ, конечно, мы созерцаемъ и понимаемъ божественныя Писанія въ высшемъ и духовномъ смыслѣ. Напримѣръ, агнецъ, закалываемый въ древности евреями, для насъ является образомъ истиннаго Агнца Христа Бога нашего, закланнаго за насъ; и какъ такъ помазаніе кровью косяковъ дверей спасло помазанныхъ, такъ кровь истиннаго Агнца Христа Бога нашего искупила насъ отъ проклятія врага и вѣчной смерти. Далѣе, самый народъ Израильскій, перешедшій чрезъ Иорданъ и вошедшій въ землю обѣтованія, является образомъ насъ, христіанъ: такъ и мы водою святою крещенія вводимся въ обѣтованную землю—царство небесное. Евреямъ подобное пониманіе совершенно недоступно, потому что *покрывало на очахъ ихъ лежитъ*, какъ говоритъ божественный апостолъ Павелъ (2 Кор. III, 15). *Пришлецъ азъ есмь на землѣ: не скрый отъ мене заповѣди Твоя* (ст. 19).

4. Вотъ голосъ праведника, живущаго по Богу и не помышляющаго о дѣлахъ міра. Поэтому онъ и называетъ себя пришельцемъ, какъ и Авраамъ и всѣ святые — пришельцы въ этой жизни, имѣющіе свое жителство въ царствѣ небесномъ. Въ самомъ дѣлѣ, на этой землѣ всѣ мы являемся не постоянными жителями, а только пришельцами: проживъ здѣсь короткое время, мы переходимъ въ другую жизнь. Не всѣ однако признаютъ это, привязываются къ настоящимъ благамъ, какъ къ единственнымъ и постояннымъ. Только воспитанный въ законѣ Господнемъ знаетъ, что настоящая жизнь преходяща. Поэтому-то онъ и называетъ себя пришельцемъ и проситъ не оставлять его въ невидѣніи о заповѣдяхъ Божіихъ. *Возлюбилъ душа моя возжелати судьбы Твоя на всякое время* (ст. 20). Многіе желаютъ судовъ Божіихъ и стремятся къ царству небесному, но не постоянно: любовь къ божественному у нихъ чередуется съ служеніемъ плотскимъ страстямъ. Пророкъ же постоянно томится этой любовью. *На всякое время*, говоритъ онъ, а не то, чтобы иногда любить, а иногда — нѣтъ. Конечно, многіе испытывали, что иногда бываетъ сильный порывъ привязанности къ заповѣдямъ Божіимъ — подъ влияніемъ страха вѣчнаго наказанія и стремленія къ царству небесному, но потомъ все это уступаетъ мѣсто плотскимъ стра-

стамъ. Это, конечно, не значить желать Бога во всякое время. За то тѣ, которые по любви къ Богу дѣлають это, ни въ какомъ случаѣ не будутъ устранены отъ судовъ Божіихъ. *Запретилъ еси иордымъ* (ст. 21). Презирающіе божественные законы одержимы недугомъ гордости и подвергаются наказанію отъ праведнаго Судіи. Дѣйствительно, нѣкоторые превозносились предъ Богомъ, но были запрещены Имъ. Такъ, фараонъ со всей своей гордыней погибъ въ Черномъ морѣ, а Сennaхеримъ, превознесшись, былъ убитъ собственными сыновьями. Точно также Навуходоносоръ, вознесшись въ сердцѣ своемъ, сталъ пастись наравнѣ со скотами. Такъ награждается гордость, потому что *Господь иордымъ противится*, какъ написано въ притчахъ (Притч. iii, 34). *Прокляти уклоняющіеся отъ заповѣдей Твоихъ*. Пророки говорили по вдохновенію отъ Духа Божія, какъ и въ нашемъ символѣ вѣры мы исповѣдуемъ (Духа) *малолетство пророки*. Итакъ, самъ Духъ Святой говорилъ: *прокляти уклоняющіеся отъ заповѣдей Твоихъ*. Побоймся же, братіе, чтобы не постигло насъ проклятiе Святаго Духа. Да и законъ на нарушителей его налагаетъ эту клятву. *Проклятъ, говоритъ, всякъ, иже не пребудетъ во вложенномъ въ книгу закона сею, еже творити я* (Второз. xxvii, 26). Конечно, и мы, воспѣвая этотъ псаломъ, принимаемъ участіе въ клятвѣ, налагаемой Святымъ Духомъ на уклоняющихся отъ заповѣдей Божіихъ. Будемъ же внимательны къ себѣ, чтобы, изрекая клятву противъ другихъ, намъ самимъ не уклониться отъ заповѣдей Божіихъ. *Отъими отъ мене поносъ и уничтоженіе, яко свидѣній Твоихъ взыскаю* (ст. 22). Поносилъ пророка Навалъ, называя его бѣглымъ рабомъ; поносили его жители Геѳа. Оскорбляемый такимъ образомъ, онъ проситъ избавить его отъ поношеній, какъ удостоившагося божественныхъ откровеній. Настоящія слова не относятся однако къ оскорбленіямъ, нанесеннымъ пророку Семеємъ: это было уже послѣ грѣха, а поношенія Навала и другихъ были раньше его грѣхопаденія. Въ другомъ псалмѣ тотъ же пророкъ говоритъ: *поношеніе побзующимъ и уничтоженіе иордымъ* (Пс. cxii, 4); и: *си ирминимъ и побзующимъ въ оукъ, удержаша богатство* (Пс. cxii, 12), а другой пророкъ говоритъ: *почто нечестивіи живутъ, обѣщаша же въ богатствѣ* (Іов. xxi, 7)? Итакъ, пророкъ молится, чтобы это поношеніе и уничтоженіе было отъ него отнято. Прелести этого міра — богатство и славу онъ называетъ поношеніемъ и уничтоженіемъ, считая за славу и честь то, чтобы искушать откровеній Божіихъ. *Ибо сподоша князи, и на мя клеветашу* (ст. 23). По буквѣ Саулъ, Авениръ и Ахитофелъ злословили Давида, по мысли же этотъ стихъ относится ко Христу. Дѣйствительно, Иродъ и Понтій Пилать, Анна и Каіафа совѣщались убить Его, а Онъ въ это время былъ съ учениками Своими въ саду, бесѣдуя о Богѣ и Отцѣ, какъ Онъ сказалъ имъ: *яже слышатъ отъ Отца Моего, скажутъ вамъ* (Іоанн. xv, 15). Какъ бывшій совершеннымъ человѣкомъ и принявшій образъ раба, Онъ

названъ здѣсь рабомъ: *рабъ же Твой глумляшеся во оправданіяхъ Твоихъ*. Я, исповѣдуя Твое владычество, поучался оправданіямъ Твоимъ. *Ибо свидѣнія Твоя поученіе мое есть, и советы мои оправданія Твоя* (ст. 24). Отвергнувъ всякое человѣческое руководство, я слѣдую Твоимъ заповѣдямъ, и не говорю ни о чемъ другомъ, не забочусь ни о какихъ другихъ дѣлахъ, кромѣ Твоихъ откровеній и Твоихъ оправданій. Это свойственно совершенному мужу. *Примте земли душа моя* (ст. 25). Этимъ обозначилъ онъ свое крайнее смиреніе. Такъ говорить онъ и въ сорокѣ третьемъ псалмѣ: *яко смирился въ терсти душа наша, примте земли утроба наша* (Пс. хлп, 26), то есть: я не превознесся, не сдѣлался гордымъ, но остаюсь смиреннымъ. Вотъ что значить: *примте земли душа наша*. Поэтому я и прошу: *живи мя по словеси Твоему*, то есть: направь жизнь мою по закону Твоему. Здѣсь пророкъ указываетъ, во первыхъ, на связь души съ тѣломъ, взятымъ изъ земного праха, и затѣмъ и на добровольное уничтоженіе свое, какое онъ обнаружилъ послѣ своего грѣхопаденія: и онъ ожидаетъ, что послѣ этого уничтоженія онъ будетъ жить — по слову Бога, возносящаго тѣхъ, кто самъ себя унижаетъ. *Живи мя по словеси Твоему*. Просить не жизни самой по себѣ, но жизни по закону. *Пути моя возвеститъ, и услышалъ мя еси: научи мя оправданіемъ Твоимъ* (ст. 26).

5. Я раскрылъ предъ Тобою, Владыка, всѣ мои поступки и ни одно изъ моихъ дѣлъ не оставилъ скрытымъ отъ Тебя. Поэтому окажинисхожденіе къ моимъ моленіямъ. Я хочу въ точности узнать о Твоихъ оправданіяхъ. Въ другомъ псалмѣ тотъ же самый пророкъ говорить: *рече: исповѣмся на мя беззаконіе мое Господеви, и Ты оставиши еси нечестіе сердца моего* (Пс. ххх, 5). А у другого пророка сказано: *изауми Ты беззаконія твоя прежде, да оправдишиися* (Ис. хлп, 26). Итакъ, согрѣшая, мы должны возвѣщать предъ Богомъ наши грѣхи и полагать имъ конецъ, потому что прекращеніе грѣха и исповѣданіе содѣйствуютъ его оставленію. И всего лучше возвѣщать грѣхи какому-нибудь учителю и отъ него получать наставленіе, что мы должны дѣлать съ нашими грѣхами. А покаяніе безъ труда недействительно. Объ этомъ тотъ же 682 самый пророкъ говорилъ въ другомъ псалмѣ: *всегда смиреніе мое и трудъ мой, и остави вся грѣхи моя* (Пс. ххiv, 18). Грѣхъ же свой онъ оплакивалъ такъ: *изумлю на всяку нощь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (Пс. vi, 7). *Путь оправданій Твоихъ вразуми мя и поглумлюся въ чудесахъ Твоихъ* (ст. 27). Ходящіе въ путяхъ Божіихъ и постоянно Имъ научаемые, всегда (на это именно указываетъ слово — *поглумлюся*, буду болтливъ) созерцаютъ чудеса Божіи, представляя себѣ, что Богъ есть Творецъ неба и земли, что Онъ — нашъ Питатель, Онъ — Податель благъ, Онъ посылаетъ дождь, Онъ даетъ весну и лѣто, все устроявая для поддержанія нашей жизни, что Онъ, какъ Творецъ, все содержитъ въ порядкѣ и согласіи. И, конечно, мы нуждаемся въ бо-

жественномъ вразумленіи, чтобы наша добродѣтель опиралась на божественный законъ, чтобы челоуѣколюбіе наше не было порождено тщеславіемъ, подвижничество не искало челоуѣческихъ похвалъ и цѣломудріе пронстекало изъ любви къ добродѣтели, а не изъ того, что неводержаніе постыдно. Справедливо поэтому пророкъ просить божественнаго вразумленія, чтобы ему былъ извѣстенъ путь правды. *Воздрема душа моя отъ унынія: утверди мя въ словесахъ Твоихъ* (ст. 28). Постоянныя нападенія грѣха разслабляютъ умъ и обезсиливаютъ борца, слѣдствіемъ чего является такъ называемое равнодушіе; опустившись, душа впадаетъ въ сонливость, а сонъ причиняетъ смерть. Поэтому пророкъ просить укрѣпить его и утвердить. А кто, впадая въ грѣхъ, доходитъ до состоянія унынія, малодушія и равнодушія и теряетъ расположеніе къ заповѣдямъ Божиимъ, тотъ, конечно, подвергается усыпленію. И въ другомъ псалмѣ, въ виду этого, молится такъ: *простыми очи мои, да не когда усну въ смерть* (Пс. хп, 4), называя смертью грѣхъ. *Путь неправды отстави отъ мене, и закономъ Твоимъ помилуй мя. Путь истинны изволихъ: и судьбы Твоя не забуду* (ст. 29, 30). И эта просьба необходима, потому что намъ слѣдуетъ просить у Бога всяческихъ помощи и для того, чтобы не обращаться на путь неправды, а держаться путей правды и память откровеній Божіихъ сохранять неповрежденной. Пророкъ молится о томъ, чтобы отъ него было удалено всякое дурное дѣло (что и означаетъ—*неправда*) и чтобы путь закона и заповѣдей привелъ его къ помилованію. Онъ говоритъ: *путь истинны Твоея изволихъ*, то есть, возлюбилъ, избралъ, и поэтому я не забылъ судовъ Твоихъ и не утратилъ изъ памяти Твоихъ откровеній. *Примѣтиса свидѣніемъ Твоимъ, Господи, не посрами мене* (ст. 31). Не просто, говоритъ онъ, послѣдовалъ я Твоимъ откровеніямъ и не мимолетно, но *примѣтиса* къ нимъ, то есть, не на короткое время я обратилъ на нихъ свое вниманіе, но постоянно питался ими, не отпадая отъ нихъ. Поэтому и Ты не посрами меня, такъ какъ каждому Ты воздаешь по дѣламъ его. Пусть же плодомъ привязанности моея къ Твоимъ откровеніямъ будетъ то, что я не испытаю никакого посрамленія. *Путь заповѣдей Твоихъ текхъ, егда расширилъ еси сердце мое* (ст. 32). И то и другое необходимо: и наша готовность, и содѣйствіе Божіе, — потому что ни божественная благодать не дается тѣмъ, кто не имѣетъ благого произволенія, ни челоуѣческая природа не въ состояніи совершить добродѣтели безъ помощи свыше. Этому и научаетъ пророкъ, говоря: я безпрепятственно шелъ по пути Твоихъ заповѣдей, такъ какъ Ты дѣлалъ легкимъ для меня совершеніе этого пути. Расширеніемъ пути онъ называетъ именно его облегченіе, какъ и въ другомъ мѣстѣ Онъ говоритъ: *въ скорби распространилъ мя еси* (Пс. iv, 1), или *уширилъ еси стопы моя подо мною, и не изнемогутъ плески мои* (Пс. хvii, 37), такъ какъ весь путь предо мною Ты сдѣлалъ легкимъ и удобнымъ, и оградилъ меня отъ всякаго коварства

и хитростей врага. Это именно означаютъ слова: *егда разширилъ еси сердце мое, путь заповѣдей Твоихъ текохъ*. Таковъ былъ Павелъ, говорившій: *такъ теку, не яко безвѣстно: такъ подвизаюся, не яко воздухъ біалъ, но умерщвляю тѣло мое и порабощаю* (1 Кор. ix, 26, 27). Точно такъ же и всѣ святые. *Законоположи мнѣ, Господи, путь оправданій Твоихъ, и возмизу и оыну* (ст. 88). *Законоположи*—Симмахъ перевелъ: „укажи“, Акила же и Θεοδοτίονъ: „освѣти“. Мнѣ постоянно, говорить, нуженъ Твой свѣтъ и руководство закона Твоего, и для того, чтобы знать путь Твоихъ оправданій, и для того, чтобы идти по нему неуклонно, потому что *всяко даяніе благу и всякъ даръ совершенъ свыше есть сходяй отъ Отца свѣтовъ* (Іак. i, 17), и если мы, избирая что-нибудь доброе, не имѣемъ содѣйствія отсюда, то наши старанія остаются тщетными. Итакъ, пророкъ молится, а съ нимъ и мы, воспѣвающіе его псаломъ (*елика бо преднаписана быша, въ наше наказаніе преднаписашася*—Римл. xv, 4), о томъ, чтобы Богъ даровалъ ему Свое содѣйствіе, почему и продолжаетъ: *вразуми мя, и испытаю законъ Твой, и сохрани и всмѣхъ сердцемъ моимъ* (ст. 84). И этотъ стихъ содержитъ въ себѣ ту же самую мысль и не нуждается въ какихъ-либо разъясненіяхъ. Вѣдь и Господь повелѣлъ испытывать Писанія; но, конечно, испытующіе нуждаются въ овареніи свыше, какъ для того, чтобы найти искомое, такъ и для того, чтобы сохранить найденное. *Настави мя на стезю заповѣдей Твоихъ, яко тую восхотѣхъ* (ст. 85). Не просто просить Бога всяческихъ быть его наставникомъ въ пути, но указываетъ притомъ на свое желаніе идти по этому пути. *Приклони сердце мое во свидѣнія Твоя, а не въ лихомыство* (ст. 86). Вода по природѣ тяготеетъ книзу, и если находить какой-нибудь выходъ, вся уходитъ въ этомъ направленіи; такъ, съ того времени какъ диаволъ открылъ путь ко грѣху, сердца людей тяготеютъ къ худшему. Поэтому, пророкъ вполне кстати просить, чтобы сердце его было направлено къ божественнымъ откровеніямъ и было ограждено отъ искушеній и склонности къ противоположному: помышленія челоуѣка прилежать на злая отъ юности его, какъ написано. Итакъ, научаемые пророкомъ, мы молимся, чтобы сердце наше влекло насъ къ откровеніямъ Господнимъ, а не къ корыстолюбію, грабежу и неправдѣ и другимъ искушеніямъ этого міра, потому что *все житіе нечестиваго въ попеченіи*, по словамъ великаго подвижника Іова. Такими путями и собирается богатство, называемое также мамоною. *Отврати очи мои, еже не видѣти суеты: въ пути твоемъ живи мя* (ст. 87).

6. Пророкъ внушаетъ намъ не обольщать глазъ своихъ различными зрѣлищами, конскими ристалищами и плясками. Все это суетно, пусто и бесполезно, какъ и всѣ вообще дѣла и многочисленныя заботы этого міра, служащія плотскимъ страстямъ, суетны. Объ этомъ сказано у Екклѣзіаста: *суета суетствій, всяческая суета*, разумѣется — все зем-

ное, потому что онъ продолжаетъ: кое изобиліе человеку во всемъ трудѣ, имже трудится подѣ солнцемъ? Родъ преходитъ, и родъ приходитъ (Еккл. 1, 2, 8, 4); и далѣе: создахъ ми дома, насадихъ ми виноградъ, сотворихъ ми вертоградъ и сады, кутлми водныя, еже напаяти отъ нитъ. Притязахъ рабы и рабыни, и домоначицы быша ми, и стяжаніе скота и стадъ мною ми бысть паче всѣхъ бывшихъ прежде мене во Іерусалимѣ. Собралъ ми золото и серебро и имѣнія царей и страна: сотворихъ ми поющія и поющія, и услажденія синовъ человеческихъ, виночерпцы и виночерпцы. И не возбранихъ сердцу моему отъ всякаго веселія моего. И се вся суета, и произволеніе духа (Еккл. 2, 4—8, 10, 11). А суетно — бесполезное и пустое; таково то, что считаютъ удовольствіями жизни. Итакъ, пророкъ просить, чтобы въ другую сторону были устремлены очи его ума и чтобы они не очаровывались суетностью настоящей жизни. Въ пути твоемъ, акима мѣ — значить: дай мнѣ жизнь свою устроить по Твоимъ законамъ. Постави рабу Твоему слово Твое въ страхъ Твой (ст. 58). Покажи меня твердымъ въ Твоихъ словахъ, ограждая Твоимъ страхомъ, то есть, внуши мнѣ страхъ Твой, устрашающій и не позволяющій мнѣ уклониться отъ Твоихъ словъ, чтобы я могъ истребить въ себѣ всякій порокъ и грѣхъ. Это я прошу сдѣлать для меня, раба Твоего, какъ и написано: страхъ Господень въ животъ мужески, и: убоися уклонится отъ зла (Притч. хіх, 23, ср. ш, 7, хіу, 16), и далѣе въ этомъ же самомъ псалмѣ пророкъ говорить: пригвозди страху Твоему плоти моя (ст. 120). Итакъ, пусть будетъ вложенъ въ меня страхъ Твой, не допускающій меня служить похотямъ плоти. Вѣдь похоть плоти есть вражда противъ Бога, какъ говоритъ божественный апостолъ Павелъ (Римл. viи, 7). Отъими поношеніе мое еже нещевать, яко судьбы Твоя блага (ст. 39). Вмѣсто нещевать, Акила перевелъ: „я утрашенъ“, такъ же и Θεοδοτίονъ, а Симмахъ: „котораго я боюсь.“ Поношеніе здѣсь разумѣть то, которое явилось слѣдствіемъ грѣха. Его онъ страшился и боялся, и оно отравляло его жизнь подозрѣніемъ. Поэтому онъ не прибавилъ, какъ обыкновенно: судьбы Твоя въ выскахъ, или: сохранихъ, но: яко судьбы Твоя блага. Судьбами же называютъ справедливые приговоры Божіи. А нещевать — значить: я сознаюсь, что я согрѣшилъ; и поношеніе мое въ томъ и состоитъ, что, созданный по образу Твоему, я поскользнулся во грѣхъ. Итакъ, отними отъ мене грѣхъ мой, потому что Ты не только налагаешь наказаніе на согрѣшающихъ, но и кающимся даруешь еще большее спасеніе. Суды Твои блага — по присущей имъ силѣ добра: когда доброта усиливается, она дѣлается благостью, какъ говорятъ умудренные въ этомъ люди. Се возжелашъ заповѣди Твоя: въ правдѣ Твоей живи мѣ (ст. 40). Я исполненъ желанія ходить въ духѣ Твоихъ заповѣдей: исполни же мое желаніе и дай мнѣ жизнь по правдѣ. Поступая такъ, я обладаю началомъ всѣхъ до-

бродѣтелей. *И да приидетъ на мя милость Твоя, Господи* (ст. 41). Всѣ мы нуждаемся въ божественномъ чловѣколюбіи, даже достигшіи самой высочайшей вершины добродѣтели нуждается въ ней постоянно, такъ какъ и грѣшники, и подвижники добродѣтели — всѣ нуждаются въ божественной милости. Всѣ мы нуждаемся въ чловѣколюбіи Божіемъ и *еси мы лишени славы Божіа, оправдаеми туне благодію Его* (Римл. III, 28). При содѣйствіи Божіемъ грѣшникъ обращается отъ своего злого пути, а добрый дѣлается еще болѣе добрымъ и сохраняетъ свои добрыя свойства. *Спасеніе Твое по словеси Твоему. И отъицаю поношающимъ ми слово* (ст. 42).

7. Спасеніе, которое Ты обѣщаль, Владыка, въ Твоемъ святомъ словѣ, доставь мнѣ, чтобы я могъ смѣло отвѣчать насмѣхающимся надо мной. Чловѣкъ, постигнутый несчастіемъ, переноситъ укоризны молча, а кто находится въ благопріятныхъ обстоятельствахъ, тотъ отражаетъ злословящихъ. И вотъ, нѣкоторые изъ невѣрныхъ, можетъ быть, видя, что моя жизнь наполнена несчастіями и скорбями, стануть поносить меня, но тогда я отвѣчу имъ, что Христосъ Богъ нашъ опредѣлилъ день, когда Онъ будетъ судить вселенную и воздастъ коемуждо по дѣламъ его: *овымъ убо по терпѣнію дѣла бласю, славы и чести нетлѣнныя ищущимъ, животъ вѣчный; а иже по рвенію противляются убо истинѣ, повинуются же неправдѣ, ярость и гнѣвъ и тьмѣна на всяку душу чловѣка творящую злое, Иудеа же прежде и Еллина* (Римл. II, 6—9). Потому и божачь услышалъ: *воспріимъ еси бласія твоя въ животѣ твоемъ, и Лазарь, такожде злая; сего ради онъ здѣ утѣщается, ты же страждоши* (Лук. XVI, 25). Но что значать слова: *уповахъ на словеса Твоя*? Я всецѣло вѣрился Твоимъ обѣщаніямъ и надеждой на нихъ живу. *И не отвѣми отъ устъ моихъ словеса истинна до зѣла, яко на судьбы Твоя уповахъ* (ст. 48). Истина внушаетъ къ себѣ такое уваженіе, что самъ Христосъ сказалъ: *Азъ есмь истина и животъ* (Іоан. XIV, 6). И другой пророкъ учить: *сія словеса, яже сотворите: малоимте истину кійждо искреннему своему, и клятвы ласныя не любите* (Зах. VIII, 16, 17). Противное истинѣ есть ложь, а она — отъ лукаваго. Вѣдь онъ первый, солгавъ, обольстилъ Еву. Поэтому, пророкъ учить насъ любить истину и просить ея отъ Бога всяческихъ съ великимъ усердіемъ. *И сохраню законъ Твой-ому, въ слѣхъ и въ слѣхъ елика* (ст. 44). Съ этого времени въ этой жизни я буду сохранять законъ Твой и заповѣди Твои соблюдать. За то, что я буду дѣлать это, мнѣ уготованы блага, и это усиливаетъ мое усердіе въ соблюденіи Твоихъ законовъ. Выраженіемъ — *въ слѣхъ и въ слѣхъ елика* — пророкъ обозначилъ, конечно, будущую жизнь, въ которой всѣмъ будетъ доступно чистое и незапятнанное соблюденіе божественныхъ законовъ, и всѣмъ будутъ дарованы блага, *иже око не видѣтъ и ухо не слышитъ и на сердце чловѣку не взыдоша*. Таковы блага, *яже упова Богъ любящимъ Его* (1 Кор. II, 9).

И хождає въ широтѣ, яко заповѣди Твоя взыскає. И мѡлозѣ о свидѣннѣхъ Твоихъ предъ цари, и не стыдѣлся (ст. 45, 46). Живя по Твоимъ заповѣдямъ, я пользовался, говорить, великимъ благополучіемъ и не стыдился даже царскаго могущества, но весьма свободно бесѣдовалъ съ царями. Жизнь по закону дѣлаєтъ человѣка смѣлымъ, примѣръ чего представляетъ и самъ великій Давидъ. До грѣхопаденія онъ очень свободно бесѣдовалъ съ Сауломъ; послѣ же грѣхопаденія, убѣгая даже отъ своего сына, возставшаго на отца, онъ шелъ, поникнувъ въ землю и съ покрытою головою. Широтою же называетъ здѣсь легкость и удобство, при которыхъ вѣрные добродѣтели совершаютъ свой путь, не уклоняясь ни направо, ни налѣво, если устремляютъ все свое вниманіе на путь къ Богу. Между тѣмъ лукавымъ Богъ и пути даетъ лукавыя. И такъ какъ я ходилъ въ широтѣ заповѣдей Твоихъ, то и мѡлозѣ о свидѣннѣхъ Твоихъ предъ цари, и не стыдѣлся. Таковъ былъ великій Илія, смѣло ратовавшій за правду и обличавшій беззаконіе Ахаава. Таковъ былъ боговдохновенный Даніилъ, говорившій Навуходоносору: и нынѣ, царю, советъ мой да будетъ тебѣ угоденъ, и грѣхи твои милостынями искути, и неправды твои щедротами убоишь (Дан. iv, 24). Таковъ былъ Іоаннъ, обличавшій прелюбодѣяніе Ирода и говорившій Ему: не достоинъ тебѣ имѣти жену брата твоего (Марк. vi, 18). Такъ божественный Павелъ говорилъ съ Агриппой, Фестомъ и Феликсомъ. Такъ добропобѣдныя мученики посрамляли нечестивыхъ царей. И поучаєся въ заповѣдехъ Твоихъ, яко возлюбихъ зѣло. И воздвигохъ руку мою къ заповѣдемъ Твоимъ, яко возлюбихъ и мѡмляхъ въ оправданнѣхъ Твоихъ (ст. 47, 48). Не въ словеси бо царство Божіе, но въ силѣ (1 Кор. iv, 20), и: како сотворишь и научить, сей великій наречетъся въ царствіи небеснѣхъ (Мѡ. v, 19). Поэтому-то и божественный пророкъ съ поученіемъ соединяетъ и дѣланіе заповѣдей; сказавъ: поучаєся въ заповѣдехъ Твоихъ, яко возлюбихъ зѣло, и показавъ горячую любовь, онъ прибавилъ: и воздвигохъ руку мою къ заповѣдемъ Твоимъ, яко возлюбихъ, и мѡмляхъ въ оправданнѣхъ Твоихъ. Чему научался я божественнымъ словомъ, то прилагалъ къ дѣлу. И такимъ образомъ, вниманіе къ божественнымъ словамъ и слушаніе чтенія у меня сопровождается добрыми дѣлами. Такой именно смыслъ имѣютъ слова: воздвигохъ руку мою къ заповѣдемъ Твоимъ, потому что руки употребляются для означенія дѣйствія. Такъ и апостолъ говорилъ: не слышатели бо закона праведни предъ Богомъ, но творцы закона оправдятся (Рим. ii, 13), и: ѡтра безъ дѣлъ мертвѣ естъ, какъ и дѣла безъ вѣры (Іак. ii, 20). Поэтому и Господь говорилъ: всякъ слышай словеса моя сія и не творя ихъ, угодится мужу уродиву, иже созда храмину свою на пещи: и сниде дождь, и приидоша рѣки, и воззѣлиа ѡтри, и ѡтросѣся храмъиной той, и падеся: и бѣ разрушеніе ея велие. Всякъ же иже, слышитъ словеса моя сія, и творитъ я, уподоблю его мужу мудру, иже созда хра-



мину свою на камени: и сниде дождь, и приидоша рѣки, и возыяша вѣтры, и нападоша на храмину ту, и не падеся: основана бо бѣ на камени (Мѡ. VII, 26, 27, 24, 25). Выраженіемъ же: *думаяхся во оправданіихъ Твоихъ* онъ говоритъ: я постоянно бесѣдовалъ о нихъ. *Помни словеса Твоя рабу Твоему, иже уповаѣ на Тебя* (ст. 49).

8. Давая законъ, Богъ хранящимъ его общалъ Свое благовolenіе, а преступающимъ его — наказаніе. Вотъ пророкъ и проситъ Бога вспомнить о Своихъ обѣщаніяхъ. На нихъ, говоритъ, Ты научилъ меня надѣяться. Вспомни же, Владыка, Свои обѣщанія, данныя намъ. Вѣдь Ты сказалъ Своимъ ученикамъ: *се Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Мѡ. XXVIII, 20). И не только имъ общалъ Ты это, но и намъ всѣмъ, вѣровавшимъ чрезъ нихъ во имя Твое. Итакъ, вспомни о насъ, и будь съ нами, и не отступай отъ насъ, чтобы намъ не погибнуть. *То мѣ утѣши во смиреніи моемъ, яко слово Твое живи мѣ* (ст. 50). Въ немъ имѣлъ я подкрѣпленіе въ несчастіяхъ и въ скорбяхъ. Это общаніе было для меня утѣшеніемъ и ободреніемъ, и, опираясь на него, я успѣшно боролся съ волнами. Потому я и умоляю объ этомъ, что моя жизнь поддерживается Твоими словами. *Горди законпреступаху до зѣла: отъ закона же Твоего не уклонихся* (ст. 51). Гордыми называетъ Саула, Авессаломъ, царя Аммонитскаго, надругавшагося надъ его посланни. Между тѣмъ какъ они предавались беззаконной жизни, я слѣдовалъ Твоимъ законамъ. Это могли бы сказать и добродѣтельные мученики, потерпѣвшіе отъ нечестивыхъ и безчеловѣчныхъ преслѣдователей ужасныя и тяжкія мученія. Гордились очень и фарисеи, не желая слушать наставленій Христа, почему Онъ и говорилъ имъ: *горе вамъ, книжники и фарисеи лицемери, яко затворяете царствіе небесное предъ людьми: вы бо не входите, ни хотѣющіи оставляете внити* (Мѡ. XXIII, 13). Также превозносились предъ апостолами правители и священники іудейскіе, говоря имъ: *не запрещеніемъ ли запретихомъ вамъ не говорить никому слова этого? И се исполните Іерусалимъ ученіемъ вашимъ* (Дѣян. V, 28, ср. IV, 17). Но они отвѣтили имъ: *аще праведно есть предъ Богомъ васъ послушати насъ, нежели Бога, судите* (Дѣян. IV, 19). *Поманухъ судьбы Твоя отъ вѣка, Господи, и утѣшихся* (ст. 52). Значить, гонимый ликъ апостоловъ и мучениковъ утѣшался воспоминаніемъ о судахъ Божіихъ отъ вѣка, — именно: что потерпѣлъ Авель отъ братоубійцы Каина, что Авраамъ, что Моисей; что случилось съ Исаакомъ, Іаковомъ, Іосифомъ, Іовомъ; и все это было для нихъ утѣшеніемъ и ободреніемъ; и сколь разнообразнымъ искушеніямъ, по попущенію Божію, они подвергались, и послѣ нихъ прославились и возвеличились. Представляя теперь это въ своемъ умѣ, и я приобретаю себѣ достаточное ободреніе. *Печаль пріяхъ мѣ отъ грѣшниковъ, оставляющихъ законъ Твой* (ст. 53). Терпя зло, я ободрялъ себя воспоминаніемъ о Твоихъ судахъ, но я очень печалился и не переставалъ скорбѣть, видя,

что многіе безъ страха преступаютъ Твой законъ. Это и апостолъ Павелъ говорилъ (вообще такіа рѣчи свойственны совершеннымъ людямъ): *кто изнемогаетъ, и не изнемогаю? Кто соблазняется, и азъ не разжужаюся* (2 Кор. xi, 29)? А когда онъ былъ въ Аѳинахъ, *раздражася духъ его въ немъ, зряще идола полна суеты градъ* (Дѣян. xvi, 16). Итакъ, и мы, братіе, видя, что нѣкоторые отступаютъ отъ закона Божія и заповѣдей Его, будемъ печалиться объ этомъ, такъ какъ написано: *возлюбими искреннѣю твоего яко самъ себе* (Мф. xii, 39), а въ этомъ же псалмѣ ниже сказано: *видѣхъ неразумѣвающія и истаяхъ: яко словеса Твоихъ не сохраниша. Пыта бяху мнѣ оправданія Твоя, на мѣстѣ пришельствія моего* (ст. 54). Пришельцемъ былъ блаженный Давидъ, преслѣдуемый Сауломъ, у иноплемениковъ. Но я думаю, что „пришельствомъ“ онъ называетъ здѣсь не это время, а всю жизнь. Онъ жилъ на землѣ не какъ постоянный житель, но какъ временный странникъ, совершая свое жизненное путешествіе съ плѣніемъ божественныхъ оправданій. Такъ изъяснили и другіе переводчики: „пѣснями для меня были Твои заповѣди въ мѣстѣ моего странствованія“. Вѣдь всѣ святые и жившіе по Божьи считали эту жизнь странствованіемъ, имѣя отечество на небесахъ. Поэтому они и воспѣвали въ этой жизни оправданія Божіи: человекъ на то и созданъ, чтобы хвалить и славить Бога. *Поманухъ въ нощи имя Твое, Господи, и сохранихъ законъ Твой* (ст. 55). Не только въ теченіе дня я дѣлалъ это, но и ночью, когда дается покой тѣлу, когда душа забываетъ дѣйствительность для сонныхъ мечтаній и зарождаются всякіе нечистые помыслы, я же не давалъ имъ воли, а вспоминалъ объ имени Твоемъ. Поэтому и *сохранихъ законъ Твой*. Лишь святыхъ ночью всегда бодрствуетъ, молится и воспѣваетъ Бога всяческихъ. Впрочемъ, я думаю, что ночью пророкъ называетъ здѣсь время искушеній: оно приноситъ мракъ, и подкрадывается къ людямъ подобно ночи. Въ это время особенно необходима память о Богѣ всяческихъ: она ободряетъ, оживляетъ человека и прогоняетъ противные помыслы. *Сей бысть мнѣ, яко оправданій Твоихъ азъ искалъ* (ст. 56). Кто сей? Ночной трудъ. Благодаря тому говорить, я оказался въ силахъ устоять въ законѣ и сохранить память о Твоихъ оправданіяхъ и обладаніе ими, что я искалъ ихъ и даже ночью не переставалъ помнить о нихъ. Итакъ, братіе, научимся и мы проводить ночи въ молитвѣ и пѣніи псалмовъ. *Часть моя еси, Господи: ругахъ сохранити законъ Твой* (ст. 57). Не для всѣхъ Богъ является удѣломъ (частью), но только для служащихъ совершенству. Такъ, Онъ былъ удѣломъ и наслѣдіемъ для священниковъ и левитовъ: сынамъ Левіинымъ *да не будетъ жребія въ средѣ братій ихъ, зане азъ Господь жребій ихъ* (Втор. xiii, 1, 2; ср. x, 9; Числ. xiii, 20. 25). Такъ и въ пятнадцатомъ псалмѣ сказано: *Господь часть достоянія моего и чаши моея* (Пс. xv, 5). Подобно этому и здѣсь говорить, что, презирая все прочее, я въ Богѣ полагаю свой удѣлъ, свою жизнь и богат-

ство. Поэтому я и стремлюсь соблюсти Твои законы. Такія рѣчи возможны только въ устахъ праведныхъ, которые всецѣло посвящаютъ себя Богу и не развлекаются удовольствіями и житейскими заботами. *Не можете Богу работать и мамонтъ*, говорилъ Господь (Мф. vi, 24). *Помолимся лицу Твоему вѣмъ сердцемъ моимъ* (ст. 58). Эти слова научаютъ насъ, что когда мы молимся Богу, то должны предстать Ему такъ, какъ будто находимся непосредственно предъ лицомъ Его. *Помолимся*, говорить, *лицу Твоему*. Или: Сынъ есть лице Отца, какъ говорить божественный апостолъ: *сіѣмъ славы и образъ ипостаси Его* (Евр. i, 3), и чрезъ Него мы приносимъ *жертву благоугодну Богу, словесное служеніе наше* (Римл. xii, 1). И вездѣ Давидъ говорить о законѣ: *вѣмъ сердцемъ*, внушая этимъ быть усердными къ Богу и научая насъ любить Его вѣмъ сердцемъ: *возлюбимъ Господа Бога Твоего вѣмъ сердцемъ Твоимъ, и всю душою Твоею, и всю мысль Твоею* (Мф. xxii, 37). Что же касается словъ: *помилуй мя по словеси Твоему*, то онѣ означаютъ не что иное, какъ: на Тебя возлагаю я всѣ мои надежды, помилуй меня какъ Тебѣ будетъ угодно. *Помилуй мя по словеси Твоему*.

9. Онъ молить не о помилованіи вообще, но о томъ, чтобы получить милость согласно божественному слову. Такъ могъ бы сказать и разумный больной врачу: какъ знаешь, вылѣчи меня,—какъ позволяетъ тебѣ твое искусство. Такъ и разумный путешественникъ могъ бы сказать кормчему: управляй судномъ по правиламъ твоего искусства,—направляй, какъ велитъ тебѣ твоя наука. Такъ и намъ слѣдуетъ обращаться за божественной милостію. Тотъ, кого мы просимъ, Самъ знаетъ, какими способомъ оказать намъ милость. Часто путемъ наказанія Онъ ведетъ насъ къ спасенію и Его кара оказывается дѣломъ челоуѣколюбія. Такъ поступаетъ и врачъ: онъ рѣжетъ и прижигаетъ, содѣйствуя выздоровленію больного. Такъ и мы, прося милости, должны полагаться на волю Божию, потому что иногда милость является въ видѣ бѣдности, а болѣзнь служить цѣлямъ челоуѣколюбія, и вообще, какъ говорятъ врачи, противное излѣчивается противнымъ. *Помислихъ пути Твоя, и возвратихъ нозъ мои во свидѣнія Твоя* (ст. 59). Вѣмъ моимъ расположеніемъ отдавшись Твоимъ заповѣдямъ, я шелъ по пути Твоихъ откровеній. Въ еврейскомъ, вмѣсто *нозъ мои*, читается: „пути моя“ (*ṭaṣ ḏōōṣ moṯ*); точно также перевели и другіе переводчики и семьдесятъ въ экзаклахъ. Смыслъ стиха такой: размысливъ о путяхъ своихъ, я направилъ свои стопы къ Твоимъ откровеніямъ и не позволялъ имъ уклоняться съ пути, ведущаго къ Тебѣ. *Утѣшился и не смутился, сохранимъ заповѣди Твоя* (ст. 60). Вполнѣ готовый къ ударамъ злыхъ, я нисколько не пострадалъ отъ внезапно разразившейся бури. Таковъ былъ блаженный Давидъ, заградившій уста львовъ; таковы были три отрока, для которыхъ печь оказалась источникомъ росы; таковы были дивные Макавей; таковы были святые апостолы, пророки и мученики. Всѣ они

восторжествовали надъ нападеніями нечестивыхъ, потому что еще до наступленія опасности были готовы встрѣтить ее, ежедневно умирая за любовь Божию и все считая второстепеннымъ и ничтожнымъ. Это и Господь впускаетъ во святыхъ Своихъ Евангеліяхъ: *бдите, яко не вѣстаете, въ кую стражу татъ придетъ* (Мѡ. ххiv, 41, 43). *Узъ грѣшникъ обязашася мнѣ: и закона Твоего не забыхъ* (ст. 61). Ужѣмъ называлъ козни демоновъ или людей, уподобляя ихъ угищенію цѣпямъ (землемѣровъ). Такъ говорилъ и Исаія: *горе привлекающимъ грѣхи яко узѣмъ домы* (Ис. v, 18). Хотя, говорить, ихъ цѣпи влекли меня, я не поколебался въ памятованіи Твоего закона. Подъ цѣпами же грѣшниковъ должно разумѣть нападенія демоновъ, дурныя мысли и движенія плоти: *пленицами бо своихъ грѣховъ кійждо затязается* (Притч. v, 22),—и кто, однажды согрѣшивъ, не образумится тотчасъ и не придетъ въ чувство, неизбѣжно увлекается къ другому грѣху. Такъ Каннъ, совершивъ грѣхъ братоубійства, потомъ запутался во лжи, какъ въ сѣтяхъ. Именно, когда Богъ сказалъ ему: *иди Авель братъ твой?* онъ отвѣчалъ: *развѣ я сторожъ брату моему* (Быт. iv, 9)? и такимъ образомъ солгалъ Богу, все вѣдущему и даже глубины сердець нашихъ.

688 Такъ народъ еврейскій, сѣвши *лсти и тити, восташа иirati* (Исх. хххii, 6) и, сплетая грѣхъ съ грѣхомъ, дошли до обоготворенія тельца, предавшись въ пустынѣ идолослуженію. Такъ и Іуда, будучи сребролюбивъ, оказался предателемъ Своего учителя, и наконецъ удавился. А Петръ отрекся, вслѣдъ за отреченіемъ горькимъ плачемъ искупивъ свой грѣхъ, положивъ тѣмъ конецъ грѣху. Такъ и мы, братіе, если согрѣшимъ, обратимся тотчасъ же и не будемъ упорствовать, чтобы за первымъ грѣхомъ не послѣдовали другіе длинной цѣпью. *Полночи восташъ исповдатися Тебѣ о судьбахъ правды Твоея* (ст. 62). Не только днемъ, но и ночью, даже въ самую глубокую полночь, когда сонъ является для людей особеннымъ удовольствіемъ, я продолжалъ воспѣвать Тебя и восхвалять справедливость Твоихъ судовъ. Когда всѣ предаются покою и поддерѣплиаютъ сномъ свои тѣлесныя силы, я *восташъ исповдатися Тебѣ о судьбахъ правды Твоея*. Что здѣсь разумѣется подъ судьбами? То, что Христосъ Богъ нашъ имѣетъ судить каждаго по дѣламъ его во второе Свое пришествіе. Въ этомъ состоитъ правда. Отсюда и мы должны научиться и днемъ и ночью приносить исповѣданіе и умолять Бога о нашихъ грѣхахъ. Этому же научаетъ насъ евангелистъ Лука, говоря о Христѣ: *и бѣ обношъ въ молитвъ Божию* (Лук. vi, 12). Такъ сдѣлалъ и божественный апостолъ (Павелъ) съ Силою. Заключенный вмѣстѣ съ Силою (въ темницу), имѣя ноги въ колодеѣ, онъ послѣ оскорбленій и побоевъ предавался молитвѣ и псалмопѣнію и бдѣніе принесло ему прекрасный плодъ, потому что они удостоились особой чести отъ Бога (Дѣян. хvi). *Причастникъ азъ есмь всѣмъ болящимъ Тебе, и хранящимъ заповѣди Твоея* (ст. 68). Симмахъ, вмѣ-

сто причастникъ, перевелъ: „связанный“, а по сирскому переводу— „другъ“. Отворачиваясь отъ тѣхъ, чьи желанія противны Твоимъ заповѣдямъ, я имѣлъ своими друзьями и близкими тѣхъ, кто впереди всего ставитъ страхъ предъ Тобою и всему предпочитаетъ жизнь, согласную съ закономъ. Это сказали и въ другомъ псалмѣ: *мнѣ же тѣло честны быша друзи твои, Боже* (Псал. охххviii, 17), а отъ приточника мы слышали: *хотѣй съ премудрыми премудръ будетъ, хотѣй же съ безумными познанъ будетъ* (Притч. xiii, 21). Итакъ, тѣ, которые имѣютъ страннолюбіе подобно Аврааму, входятъ съ нимъ въ общеніе; точно такъ же тѣ, которые имѣютъ ревность Иліи или кротость Моисея и Давида,—тогда какъ тѣ, которые являются подражателями злыхъ дѣлъ, слышатъ: *еще сидѣлъ еси татя, тебѣ еси съ нимъ, и съ прелюбодѣемъ участіе Твое полагалъ еси* (Пс. xlii, 18). Не будемъ же, братіе, входить въ общеніе съ такими людьми: (пусть наша часть будетъ) съ тѣми, кто преданъ добру. Вѣдь не мало примѣровъ, что грѣшники гибли и вмѣстѣ съ собою губили другихъ. А когда кто-нибудь станетъ приглашать васъ ко грѣху, отвѣтьте ему: *не сподохъ съ сомномъ суетнымъ, и со законопреступными не вниду* (Пс. xxv, 4). *Творящія преступленія возненавидѣлъ* (Пс. с, 8). *Милости Твоя, Господи, исполнъ земля: оправданіемъ Твоимъ научи мя* (ст. 64).

10. На всѣхъ, говоритъ пророкъ, Ты обильно изливаешь источники Своей милости: Твое солнце сіяетъ на добрыхъ и злыхъ, а дождь падаетъ на праведныхъ и неправедныхъ, и Ты не раздражаешься гнѣвомъ ежедневно, но долготерпишь и къ разорителямъ чужихъ браковъ, и къ оскверненнымъ неправедно пролитю кровью, и къ присвоющимъ себѣ чужое, и къ оскверняющимъ свой языкъ хулою, и къ другимъ, совершающимъ что-либо беззаконное. Имѣя столь великое человеколюбіе, удостой его и меня, Владыка, давая мнѣ уразумѣть Твои оправданія. Подобное говоритъ и пророкъ Исаія: *вся земля познаетъ Господа* (Ис. xi, 9). Съ пришествіемъ на землю Христа нашего дѣйствительно всѣ предѣлы ея наполнились Его милостью и (всѣ люди) были научены Его учениками Его оправданіямъ. Имѣютъ и другой смыслъ эти слова, именно, что всѣ мы пользуемся Его милостью. Въ самомъ дѣлѣ, Онъ дождитъ на праведныхъ и грѣшныхъ, долготерпитъ грѣхамъ нашимъ и удерживаетъ свой гнѣвъ. *Благодать сотворишь еси съ рабомъ Твоимъ, Господи, по словеси Твоему* (ст. 65). Испытавъ Твою благодать, я опять хочу воспользоваться ею и общаюсь жить по Твоимъ законамъ. А такъ какъ земля наполнена Твоею милостью, то *благодать сотворишь еси съ родомъ человеческимъ*, какъ Ты и общалъ чрезъ своихъ пророковъ. Будучи 689  
 благъ, Богъ даровалъ намъ блага, и когда мы согрѣшаемъ, наказываетъ насъ и вразумляетъ. *Еюже бо любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаю сына, еюже пріемлетъ*, по приточному слову (Притч. iii, 12). Итакъ, когда мы падаемъ, Онъ вразумляетъ насъ по справедливости,

чтобы мы обратились отъ дурного пути, какъ написано: *и людѣе не обратишася, дондеже язвѣи быша* (Ис. ix, 13). Благостью Его мы научаемся познанію Его и исправленію, а также тому, чтобы вѣрить, что въ заповѣдяхъ Его заключается наше спасеніе. *Благости и наказанію и разуму научи мя, яко заповѣдемъ Твоимъ вѣровахъ* (ст. 66). Пророкъ знаетъ, что наказаніе полезно, и что Владыка, налагая его на людей, руководится челоуколюбіемъ, почему и просить о наказаніи. Богъ съ благостью налагаетъ наказаніе, а наказаніе приносить разумъ (познаніе). Подобнымъ образомъ молится и пророкъ Іеремія: *накажи насъ, Господи, обаче въ судъ, а не въ ярости, да не умаленыхъ насъ сотвориши* (Іер. x, 24). Такъ именно больной, желая выздоровленія, просить ножа и прижиганія. Далѣе объясняетъ, откуда онъ узналъ пользу наказанія. *Прежде даже не смиритимися, азъ прегрѣшихъ: сего ради слово Твое сохранихъ* (ст. 67). Среди благоденствія и богатства этого міра я согрѣшилъ (это означаютъ слова: *прежде даже не смиритимися*), такъ какъ во всякомъ случаѣ богатство собирается путемъ неправды: но обрати же меня, чтобы мнѣ соблюсти слова Твои. Я самъ, говорить, присудилъ себя къ наказанію. И вотъ этотъ приговоръ оказался свободнымъ отъ неправды. За грѣхомъ послѣдовало наказаніе, за наказаніемъ — соблюденіе закона. Я заболѣлъ, подвергся операціи и выздоровѣлъ. *Блажь еси Ты, Господи* (ст. 68). Ты дѣйствительно благу и челоуколюбивъ, добръ и даже чрезмѣрно добръ; по благости Твоей сохрани меня въ оправданіяхъ Твоихъ. Отъ Тебя, вѣдь, зависить все то, что относится къ спасенію. *И благостію Твоею научи мя оправданіемъ Твоимъ*. Поэтому я смѣло прошу о томъ, чтобы отъ Тебя получить познаніе Твоихъ оправданій. *Умножися на мя неправда гордыхъ: азъ же вѣмъ сердце мое, мнѣ испытаю заповѣди Твоя* (ст. 69). Всѣ тѣ, которыя не соблюдаютъ заповѣдей Божіихъ и пренебрегаютъ познаніемъ Его, всѣ они — гордые. И хотя, говорить пророкъ, я обращаюсь среди такихъ людей, однако я не слѣдую ихъ примѣру, но всѣмъ сердцемъ моимъ изслѣдую заповѣди Твои, оставаясь твердымъ въ нихъ. Въ своей надменности они замышляли противъ меня всякаго рода козни, но не смотря ни на что я не увлекаюсь ихъ беззаконіемъ, руководясь Твоими заповѣдями. Вотъ урокъ для насъ, какъ мы должны имѣть корень и основаніе въ добрѣ. *Усырися яко млеко сердце ихъ, азъ же закону Твоему получилъ* (ст. 70). Это напоминаетъ пророческое слово: *одебель сердце людей сплхъ, и ушима своими тяжко слышаша, и очи свои смѣжиша* (Ис. vi, 10). Въ такомъ же родѣ въ книгѣ Исхода сказано о фараонѣ: *и ожесточися сердце фараоново* (Исх. vii, 22). Итакъ, сердце іудеевъ отвердѣло какъ сыръ. А ликъ апостоловъ и тѣ, которые отъ нихъ приняли вѣру, поучаются словамъ Божіимъ, воспринимая евангеліе Божіе. Итакъ, говорить, сердце ихъ ожесточено, потому что они сами мягкость его замѣнили жестокостью, подобно тому какъ молоко, превращаясь

въ сырѣ, дѣлается густымъ и твердымъ. А мое сердце еще болѣе смягчалось поученіемъ въ Твоемъ законѣ. *Благо мнѣ яко смирилъ мя сси, яко да научуси оправданіемъ Твоимъ* (ст. 71). Пророкъ воздастъ благодарность суровымъ мѣрамъ врача, убѣдившись въ томъ, что онѣ принесли ему здоровье. Выше онъ сказалъ: *прежде даже не смирился, азъ погрѣшихъ*, а теперь говоритъ: *благо мнѣ, яко смирилъ мя сси*. Несчастія и скорби постигаютъ людей для ихъ вразумленія и обращенія,—и тѣ, кто съ терпѣніемъ принимаетъ ихъ, говорятъ: *благо мнѣ, яко смирилъ мя сси, яко да научуся оправданіемъ Твоимъ. Благо мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысящъ злата и сребра* (ст. 72).

11. Хотя я и былъ своимъ сыномъ лишень царства, но зато это наказаніе возвратило меня къ Твоему закону, который для меня дороже всякаго богатства. Дальше тотъ же пророкъ говоритъ: *возрадуюся азъ о словесахъ Твоихъ, яко обрѣтании корысть многу* (ст. 162), а здѣсь онъ сказалъ: *паче тысящъ злата и сребра благо мнѣ законъ Твой*,—внушая 690 намъ, чтобы мы твердо держались его, то есть, заповѣдей его, соблюдали ихъ и жили по нимъ. Да сподобитесь вы, братіе, устроить и вашу жизнь согласно съ ними, чтобы получить обѣщанныя вѣчныя блага, а въ нынѣшнемъ вѣкѣ избавиться отъ всякаго зла и грѣха, благодатью и щедротами Христа Бога нашего, Которому подобаетъ слава и честь со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

### Статья 2-я.

Руцѣ Твои сотворишѣ мя и создашѣ мя: вразуми мя, и научуся заповѣдемъ Твоимъ (ст. 73).

1. Пророкъ Давидъ въ своей жизни все испыталъ — и власть, и царское достоинство, и богатство, и славу, и почести, и удовольствія, и воинскую доблесть; но все это презирая, цѣнилъ только то, что дѣйствительно достойно любви и привязанности, почему и говорилъ: *благо мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысящъ злата и сребра* (ст. 72). Будемъ же и мы, братіе (это вѣдь и написано въ наставленіе намъ), соблюдать законъ и заповѣди Божіи, почитая все остальное ничтожнымъ. Желая же показать, какой чести удостоенъ человѣкъ (отъ Бога), псалмонѣвецъ говоритъ далѣе: *руцѣ Твои сотворишѣ мя, и создашѣ мя*. Богъ все создалъ и привелъ изъ небытія въ бытіе Своимъ словомъ. Такъ, сотворивъ небо и землю, Онъ сказалъ: *да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ*; а потомъ: *да будетъ твердь и да будетъ разлучающи посредь воды и воды; да прораститъ земля быліе травное; да будутъ свѣтила на тверди небесній; да изведутъ воды гады душъ живыхъ; да изведетъ земля душу живу, скоты, гады, зѣри, по роду ихъ* (Быт. 1, 3, 6, 11, 14, 20, 24). *Человѣка же созда Богъ, персть вземъ отъ земли* (Быт. 11, 7). И вотъ, по внушенію божественнаго Духа, пророкъ напоминаетъ Творцу

объ этомъ проявленіи особенной Его любви къ человѣческой природѣ. Тогда какъ все остальное устроено Его словомъ, о тѣлѣ человѣка говорится, что Онъ создалъ его Самъ; не то это значить, что Онъ дѣйствовалъ будто бы руками, такъ какъ Онъ бестѣлесенъ и безвиденъ: *духъ есть Богъ* (Іоан. iv, 24), по слову Господа, — но что Онъ обнаружилъ особенное расположеніе къ этому творенію, а также то особое отношеніе, въ какомъ мы, люди, находимся къ Нему, какъ созданные по Его образцу (Быт. i, 26), въ силу чего человѣкъ является единственнымъ изъ животныхъ, одареннымъ разумомъ. Поэтому пророкъ и просить Создателя даровать Своему созданію разумніе; съ этою цѣлью прибавлены слова: *вразуми мя и научуся заповѣдемъ Твоимъ. Болющійся Тебе узрѣти мя, и возвеселятся, яко на словеса Твоя уповахъ* (ст. 74). Я сдѣлаюсь, говорить, для благочестивыхъ поводомъ къ радости, возложивъ на Тебя свою надежду и получивъ достойное ея осуществленіе. Какъ Богъ, по слову Господа, радуется объ одномъ грѣшникѣ кающемся (Лук. xv, 7), такъ праведники, уподобляясь Ему, радуются о человѣкѣ разумномъ и уповающимъ на слова Божіи. *Разумнѣхъ, Господи, яко правда судьбы Твоя, и воистинну смирихъ мя еси* (ст. 75). Хорошо сказалъ это, показывая свою благодарность. Я, говорить, глубоко понимаю, какъ правильно и справедливо Ты осудилъ меня и подвергъ меня различнымъ несчастіямъ. Когда мы грѣшимъ, Богъ иногда гнѣвается, а иногда долготерпитъ, ожидая нашего покаянія. И притомъ Свой гнѣвъ и праведный судъ Онъ обнаруживаетъ съ цѣлью вразумить насъ и исправить, чтобы мы не оставались въ грѣхѣ. Написано у пророка: *въ ярости малъ поразилъ тебя, но милостію вѣчною прославлю тебя* (Ис. lii, 8); и: *Господь болѣти творить, и паки возставляетъ* (Іов. v, 18); и еще: *и людѣ не обратишася, дондеже язвѣи быша* (Ис. ix, 13). Скорби и несчастія Господь насылаетъ сообразно съ истиной и ими смиряетъ человѣка. *Буди же милость Твоя, да утѣшишь мя* (ст. 76). Уже настало время челоуѣколюбія и утѣшенія. Милость Божія, это — пришествіе во плоти Христа Бога нашего. Онъ оказалъ намъ милость, Самъ явился Ходатаемъ за насъ предъ Отцомъ и умиловленіемъ за грѣхи наши, какъ говорить апостолъ Іоаннъ (1 Іоан. ii, 1, 2). И много утѣшителя Онъ общалъ, Духа Святаго (Іоан. xiv, 16), какъ самъ сказалъ ученикамъ: *егда же придетъ Утѣшитель Духъ истинны, Той свидѣтельствуеть о Мнѣ* (Іоан. xv, 26). Итакъ пророкъ молится, чтобы была явлена милость къ челоуѣческому роду, какъ общалъ Богъ чрезъ патріарховъ, чрезъ законъ и пророковъ; именно это выражаютъ дѣлѣйшія слова пророка: *по словеси Твоему рабу Твоему*. Видѣ тѣмъ, которые обращаются къ Тебѣ съ покаяніемъ, Ты общалъ Свое благоволеніе. Это Господь говорилъ и чрезъ пророка Исаію: *егда возвратишя воздохнешь, тогда спасешися* (Ис. xxx, 15), а чрезъ пророка Іеремію призываетъ: *обратитесь ко Мнѣ, и обращуся къ вамъ* (Іер. iv, 1).



Да приидутъ мнѣ щедроты Твои, и живъ буду, яко законъ Твой поученіе мое есть (ст. 77). Будучи совершенно лишень Божія благоволенія, онъ представляетъ себя трупомъ; и потому молится о томъ, чтобы человѣколюбіе Божіе оживило его. Щедроты разумѣть тѣ самыя, которыя даровалъ намъ Спаситель въ Своемъ пришествіи, т. е. евангельское слово, апостольское ученіе, чтобы, живя ими, постоянно поучались въ нихъ. Да постыдятся юрдіи, яко несправедно беззаконноваша на мя: азъ же поплумлюся въ заповѣдехъ Твоихъ (ст. 78). Онъ не желаетъ зла врагамъ, но молится о нихъ. Стыдъ содѣйствуетъ спасенію, и вотъ, испытавъ на себѣ это врачество, онъ желаетъ, чтобы и они получили его. А затѣмъ, превозносился діаволъ и послушныя ему противныя силы надъ родомъ человѣческимъ по причинѣ грѣхопаденія, но въ пришествіи Христа Бога нашего они были посрамлены — о чемъ сами говорили: *повели намъ ити въ стадо свое* (Мѣ. viii, 31), и: *что намъ и Тебѣ, Сыне Божій, пришелъ еси прежде времени мучити насъ* (— 29). *Поплумлюся въ заповѣдехъ Твоихъ* — одинъ изъ переводчиковъ перевелъ: „я размышлялъ о заповѣдяхъ Твоихъ“, другой: „буду говорить“, а третій: „буду бесѣдовать“. Да обратятъ мя боящіися Тебе, и отъидиши сѣдѣнія Твоя (ст. 79). Грѣхъ отдалилъ его отъ общества праведныхъ, и всѣ они, подобно Богу, отвратились отъ него; и вотъ теперь онъ проситъ о томъ, чтобы соединиться съ ними и возвратить себѣ общеніе ихъ. Симмахъ выразилъ это яснѣе: „да обратятся ко мнѣ боящіеся Тебя“. А если пророкъ говорить объ этомъ отъ лица человѣческаго рода, то это значитъ: апостолы и боящіеся Бога обратили всѣ народы къ познанію истины, какъ и Господь сказалъ имъ: *шедше научите вся языки* (Мѣ. xxviii, 19), а сами они, конечно, вполне знали откровенія Божія. *Буди сердце мое непорочно во оправданіихъ Твоихъ, яко да не постыжуся* (ст. 80).

2. Онъ желаетъ, чтобы сердце его было чисто отъ всякаго порока, потому что тогда оно будетъ свободно отъ стыда. За это именно въ самомъ началѣ псалма онъ ѵблажилъ непорочныхъ. Итакъ, когда непорочно наше сердце, какъ не тогда, когда мы возрождены водою и Духомъ и чисты душою и тѣломъ, и по благодати святаго крещенія живемъ по оправданіямъ Божиимъ, чтобы не постыдиться въ тотъ часъ, когда праведники возстанутъ въ честь свою и славу, а грѣшники въ стыдъ вѣчный? Да даже и въ этой жизни постыдно христіанину называться блудникомъ, или обидчикомъ, или клеветникомъ, или клятвопреступникомъ, или братоненавистникомъ, или пьяницей, или сплетникомъ, или лжецомъ, или чѣмъ-либо подобнымъ. *Исчезаетъ во спасеніе Твое душа моя, на словеса Твоя уповахъ* (ст. 81). Когда человѣкъ сильно желаетъ чего-нибудь, но въ желаемомъ терпитъ лишеніе, то онъ какъ бы исчезаетъ, изнемогаетъ. Такъ, ожидающіе возвращенія кого-нибудь отсутствующаго изъ ближнихъ, съ напряженіемъ ожидая и обманываясь

въ своемъ ожиданіи, какъ бы тають отъ тоски; то же бываетъ съ тѣмъ, кто терпитъ сильную жажду и не имѣетъ воды для ея утоленія; такъ и угнетаемые какими-либо несчастіями и ожидающіе божественной помощи приходятъ въ изнеможеніе, когда видятъ ея замедленіе. Спасеніемъ для человѣческаго рода является снисхожденіе къ намъ Единого отъ Святой Троицы. Такъ какъ въ другомъ псалмѣ пророкъ говоритъ: *намъ, Господи, милость Твою, и спасеніе Твое даждь намъ* (Пс. lxxxiv, 8), то значить и самъ онъ молился о томъ, чтобы это ожидаемое спасеніе совершилось скорѣе. *Исчезоша очи мои въ слово Твое, плачуще: когда утѣшиши мя* (ст. 82)? Словомъ называется и божественное обѣщаніе, и боговдохновенное Писаніе. Значить, изнемогаетъ не только тотъ, кто ждетъ исполненія божественнаго обѣщанія и избавленія отъ постигшихъ бѣдствій, но и тотъ, кто живетъ божественными словами и желаетъ вполне усвоить себѣ ихъ и это усвоеніе считаетъ для себя утѣшеніемъ и радостью. Но въ этому онъ только стремится, ожидаемое же имъ утѣшеніе дано въ евангельскомъ словѣ, когда Самъ Спаситель утѣшилъ насъ, явившись на землѣ и сказавъ: *приидите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и азъ упокою вы* (Мѣ. xi, 28); *то Мое благо, и бремя Мое легко есть* (—80). *Заче быхъ яко мѣхъ на слани: оправданій Твоихъ не забыхъ* (ст. 83). Мѣхъ отъ тепла разбухаетъ и раздувшись увеличивается въ объемъ; на холодѣ же онъ сжимается и твердѣетъ. Подобно этому, принявшіе евангельское ученіе оставляютъ всякую роскошь и тѣлесную пышность и проводятъ эту жизнь въ простотѣ, скромности и воздержаніи. Таково уже свойство тѣлесной природы: въ роскоши она изнѣживается и распускается и возстаётъ противъ души, а въ скудости и подвигахъ сокращается и смиряется. Объ этомъ свидѣлствуетъ Павелъ, говоря: *умерщвляю тѣло мое и порабацую, да не како, инымъ проповѣдуя, самъ исключимъ буду* (1 Кор. ix, 27). Это испыталъ на себѣ и пророкъ: преслѣдуемый Сауломъ, онъ господствовалъ надъ страстями, а среди мира палъ жертвой искушеній сластолюбія, и только смиривъ тѣло, возстановилъ въ себѣ память божественныхъ законовъ. *Колико есть дней раба Твоего? Когда сотвориши ми отъ юностихъ моихъ судъ* (ст. 84)? Немногочисленны дни нашей жизни, а еще насъ преслѣдуютъ дурныя мысли, плотскія страсти и житейскія заботы: *плоть бо похотѣствуетъ на духа* (Гал. v, 17), какъ говоритъ божественный апостоль. *А дніе лѣтъ нашихъ въ тѣхже семьдесятъ лѣтъ* (Пс. lxxxix, 10). Итакъ, когда Ты разсудишь меня и избавишь отъ моихъ противниковъ? Суди же и освободи насъ отъ ихъ угнетенія. *Повѣдаша ми законопреступники глумленія, но не яко законъ Твой, Господи* (ст. 85). Пророку посовѣтовали уничтожить враговъ, но онъ, повинувся божественному закону, ожидать суда Божія. Эти слова и для насъ поучительны и весьма полезны. Намъ слѣдуетъ избѣгать не только басней язычниковъ и невѣрія іудеевъ, но и хульныхъ

ученій еретиковъ. Конечно, и іудей, и язычники, и еретики разсуждаютъ и выдаютъ себя за учителей, имѣя своимъ орудіемъ ложь, но своего ученія ничѣмъ не подтверждаютъ изъ божественныхъ Писаній; а если что и приводятъ, согласно съ своимъ страстямъ, то въ такомъ случаѣ искажаютъ и обманываютъ: подобное явленіе наблюдается и въ наше время. Обвинители христіанъ, такъ называемые иконоборцы, многихъ соблазнили, равно какъ и павликіане, раздѣляющіе ересь манихеевъ. Они не искали основанія въ божественныхъ Писаніяхъ, но прикрывались ложью и въ ней утверждаютъ. А мы говоримъ, послѣдую Евангелію и держась православнаго вѣроученія, какъ приняла святая Божія каеолическая Церковь. *Вся заповѣди Твоя истина* (ст. 86). Потому я и предпочитаю законъ Твой, что вижу, что всѣ заповѣди Твои украшены истинною. *Неправедно погнаша мя: помози ми. Вмалѣ не скончаша мене на земли: азъ же не оставихъ заповѣдей Твоихъ* (ст. 87). Велико, говорить, нечестіе и сила монхъ враговъ; немногаго недоставало, чтобы я лишился и самой жизни. Пророкъ научаетъ здѣсь насъ держаться преданій, которыя мы получили; преподаетъ и другое наставленіе, чтобы мы не рѣшались мстить за себя и не воздавали зломъ за зло, но просили помощи Божіей и Его суду предавали все. Такъ и написано пророкомъ: *Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* (Евр. х, 30. Втор. xxxii, 35). *Азъ же не оставихъ заповѣдей Твоихъ*. Хотя я былъ очень близокъ къ смерти, которою мнѣ угрожали нападенія лукаваго и плотскія удовольствія, но я не оставилъ Твоихъ заповѣдей. Вотъ похвальба, свойственная святымъ; ее пророкъ передаетъ въ назиданіе намъ. *По милости Твоей живи мя, и сохрани свидѣнія устъ Твоихъ* (ст. 88). О какой милости (проситъ пророкъ)? О той, какую оказалъ намъ Ты, Владыка, домостроительствомъ Своего воплощенія. Итакъ, сподоби меня этой благодати, чтобы я могъ сохранять Твои откровенія. Пророкъ украсилъ эти свои слова смиреніемъ. Не въ воздаяніе за свою праведность проситъ онъ жизни, но умоляетъ о томъ, чтобы она была дарована ему какъ даръ милости, обѣщаясь за то соблюдать откровенія Божіи. *Во ѣлкѣ, Господи, слово Твое пребываетъ на небеси* (ст. 89). Для Тебя, говорить, Владыка, все легко и возможно. Повелѣніемъ Твоимъ пребываетъ неподвижнымъ сводъ небесъ. То же говорилъ псаломѣвецъ и въ сто сорокъ восьмомъ псалмѣ: *постави я въ ѣлкѣ, и въ ѣлкѣ ѣлка: повелѣніе положи и не мимо идетъ* (Пс. cxlviii, 6). Итакъ, самое небо пребываетъ такъ, какъ оно создано Тобою, Владыка, а обитающіе на немъ ангелы соблюдаютъ божественный законъ, и чужды всякаго преступленія, потому что исполняютъ Твое слово по своей силѣ и крѣпости. *Въ родъ и родъ истина Твоя* (ст. 90).

8. Нѣкогда былъ данъ законъ израильтянамъ: они являются первымъ родомъ, первымъ поколѣніемъ; а потомъ намъ, язычникамъ, былъ данъ законъ евангельскій. Онъ-то и есть истина. Ее сохранилъ Ты и

для рода іудейскаго, и для другого, явившагося вслѣдъ за тѣмъ; это говорить онъ о народѣ изъ язычниковъ, получившемъ спасеніе чрезъ Спасителя нашего Христа. *Основалъ еси землю и пребываетъ. Учиеніемъ Твоимъ пребываетъ день, яко всяческая работна Тебѣ* (ст. 91). Ты далъ землѣ неподвижность на долгое время, и она пребываетъ, какъ Ты повелѣлъ. Ты установилъ смѣну дня и ночи, и она совершается по Твоимъ законамъ. Земля исполняетъ Твое творческое слово и производитъ во время свое травы, растенія, деревья, приносить плоды и смѣна въ пищу всѣмъ животнымъ, и *учиеніемъ Твоимъ пребываетъ день*. Солнце, восходя, направляется къ западу. *Яко всяческая работна Тебѣ* — и все послушно Твоему мановенію. Ты Творецъ всего, и все покорно Тебѣ, Богу. *Яко аще бы не законъ Твой поученіе мое было, тогда убо погибъ быхъ во смиреніи моемъ* (ст. 92). Всякій изъ благочестивыхъ, подвергшись несчастію, могъ бы сказать это: и Іосифъ, избѣжавшій рабства, прелюбодѣянія и клеветы, и Давидъ, когда ему запрещено было молиться, и три отрока, когда ихъ принуждали поклониться изображенію, и побѣдоносные мученики, потерпѣвшіе всевозможные виды мученій. Справедливо говорить это и блаженный Давидъ, изгнанный Сауломъ и принужденный жить среди иноплемennыхъ и враждебныхъ людей. Онъ вошелъ бы въ общеніе съ нечестіемъ, если бы не продолжалъ вездѣ поучаться божественнымъ законамъ. Потому и прибавляетъ: *во тѣхъ не забуду оправданій Твоихъ, яко съ тѣхъ оживилъ мя еси*. Вотъ блаженный человѣкъ, который съ полной истинностью обращаетъ къ Богу такія слова и оправданіями Его живетъ въ этомъ мірѣ! Конечно, грѣшникъ, преступая заповѣди Божіи, не можетъ сказать: *во тѣхъ не забуду оправданій Твоихъ, яко съ тѣхъ оживилъ мя еси*, а пророкъ по опыту говорить, что оправданія Твои дадутъ жизнь и память о нихъ не изгладится у меня. *Твой есмь азъ, спаси мя: яко оправданій Твоихъ взыскахъ* (ст. 94). Различно можно понимать эти слова: *твой есмь азъ*; наприкладъ: я — твой рабъ, твой слуга, твой сынъ по благодати. Итакъ, кто увѣренъ, что сохранилъ заповѣди Божіи, тотъ самъ говорить: *Твой есмь азъ: спаси мя*. За что? *Яко заповѣдей Твоихъ взыскахъ* (ст. 94). А тѣ, которые творять дѣла врага Твоего, конечно, не ищутъ Твоихъ заповѣдей и не могутъ сказать: *Твой есмь азъ: спаси мя*. Значить, не всѣ мы можемъ употребить это восклицаніе. Лжетъ рабъ грѣха, называя себя Божиимъ. *Имже бо кто побужденъ бываетъ, сему и работенъ есть* (2 Петр. II, 19). Итакъ, если, освободившись отъ грѣха, предпочтемъ божественные законы, тогда можемъ воспользоваться этимъ воззваніемъ. *Мене ждаша грѣшници погубити мя: свидѣнія Твоя разумяхъ. Ждаша* — Симмахъ и Θεодотіонъ перевели: „надѣялись“. Значить, они надѣялись предать меня смерти, но я, внимая Твоимъ оправданіямъ, въ нихъ снискалъ себѣ жизнь. Часто слуги грѣха встаютъ на праведныхъ, не ожидая ни суда и воздаянія, ни

наказанія, заслуженнаго ихъ злобой, уповая на временное, собиралъ богатство неправдой и расточая чужія сокровища, а праведные между тѣмъ изслѣдуютъ откровенія Божіи, и что бы ни случилось съ ними, не отступаютъ отъ Его заповѣдей. *Всякія кончины видѣтъ конецъ: широка заповѣдь Твоя зло* (ст. 96). Все, говорить, человѣческое: и богатство, и достоинство, и могущество, власть князей и военачальниковъ, правителей и царей, все это имѣетъ конецъ, и конецъ скорый. А заповѣдь Твоя широка и неистощима, и соблюдающимъ ее доставляетъ безконечное и вѣчное богатство и блага, недоступныя никакимъ перемѣнамъ. Конечно, сами грѣшники, наслаждаясь богатствомъ и удовольствіями настоящей жизни и пользуясь здѣсь благоденствіемъ и могуществомъ, понимаютъ, что настоящія блага имѣютъ конецъ. Но пророкъ не ограничивается этимъ, — онъ восклицаетъ: *всякія кончины видѣтъ конецъ*, а заповѣдь Божія весьма широка и пребываетъ во вѣкъ 694 и имѣетъ воздаяніемъ вѣчныя блага.

*Коль возлюбилъ законъ Твой, Господи! Весь день поученіе мое есть* (ст. 97). Не всякій, исполняющій законъ Божій, исполняетъ его съ любовью, но одни по нуждѣ и страху наказанія, другіе рассчитывая на славу предъ людьми. Искренно же преданные добродѣтели стремятся исполнять заповѣди только по любви къ добру. Будемъ же внимательны, братіе, къ тому, что говорится. Пророкъ даетъ намъ примѣръ: весь день поучаться заповѣдямъ Божиимъ и божественному закону: такъ неужели мы два или три часа не посвятимъ на слушаніе божественнаго чтенія, которое можетъ повліять на исправленіе нашей жизни? Есть конечно люди, которые, подобно безчувственному аспиду, затыкаютъ уши свои и удаляются, не желая слышать божественныхъ словъ и душеполезныхъ наставленій. Но еще ужаснѣе, что и нѣкоторые клирики, наши братья и сослужители, дѣлаютъ это. И если бы мы не имѣли отъ апостола заповѣди, гласящей: *обличь, запрети, умоли* (2 Тим. iv, 2), то наложили бы молчаніе на свои уста и постарались бы снести и стерпѣть это. Впрочемъ, люди — мудры и разумны и могутъ сами позаботиться о своемъ исправленіи, какъ написано: *себя же знающихъ премудры суть* (Притч. xiii, 10). *Паче врагъ моихъ умудрилъ мя еси заповѣдію Твоею, яко во спасъ моя есть* (ст. 98).

4. Исповѣдавъ горячую любовь къ божественному закону, пророкъ все приписываетъ благодати Божіей. Отъ Тебя, говорить, получивъ мудрость и разумъ, я возлюбилъ Твой законъ. По Твоему дарованію я знаю больше враговъ; за это они стараются уничтожить меня, но я даже не пытаюсь оградить себя отъ ихъ насилія, воображая себѣ вѣчную пользу добродѣтели. И лишь апостоловъ возглашаетъ это, потому что онъ имѣлъ враговъ въ лицѣ книжниковъ и фарисеевъ. Умудренные Христомъ Богомъ, они проповѣдали евангельское слово и ихъ ученіе приобрѣло вѣчное значеніе, а ученіе книжниковъ и фарисеевъ было временнымъ.

*Паче всьхъ учащихъ мѣ разумѣхъ, яко свидѣнія Твоя поученіе мое есть. Паче старецъ разумѣхъ, яко заповѣди Твоя взыскати* (ст. 99—100). Царямъ свойственно учить, а подчиненнымъ — учиться. Саулъ царствовалъ, да и по возрасту онъ былъ старѣйшимъ. Но однако ни обладаніе царствомъ, ни возрастъ — не умудрили его и онъ искалъ убить благодѣтеля. А великій Давидъ уже въ положеніи подданнаго и въ юномъ возрастѣ возлюбилъ любомудріе и не хотѣлъ ни быть зачинщикомъ неправдаго дѣла, ни отвѣчать насиліемъ на насиліе. Этой самой мысли держится и пророкъ здѣсь. Впослѣдствіи учителя закона и книжники, желавшіе пользоваться отъ людей названіемъ „равви“, учили тому, что было незаконно; апостолы же проповѣдывали, разумѣя истинное знаніе по свидѣтельству закона и пророковъ. Вотъ къ этимъ-то учителямъ іудейскимъ относится названіе старцевъ, такъ какъ по времени они прежде апостоловъ; но апостолы превзошли ихъ въ уразумѣніи какъ закона, такъ и пророковъ, постигая ихъ духовный смыслъ. Потому и заповѣди Божіи были поняты апостолами въ ихъ настоящемъ смыслѣ.

*Отъ всякаго пути лукаваго возбранихъ ногамъ моимъ, яко да сохранию словеса твоя* (ст. 101). Невозможно, конечно, въ одно и то же время идти по двумъ путямъ — распущенности и цѣломудрія, правды и неправды, но должно избѣгать противнаго пути и держаться праваго; при этомъ условіи возможно быть хранителемъ слова Божія. Самъ пророкъ, соблюдая всѣ заповѣди, говоритъ: *отъ всякаго пути лукаваго возбранихъ ногамъ моимъ*. Этого не можетъ сказать ни обидчикъ, ни злорѣчивый, ни корыстолюбецъ, ни завистникъ, ни братоненавистникъ, ни тотъ, кто воздастъ зломъ за зло. *Отъ судьбъ твоихъ не уклонихся, яко Ты законоположилъ ми еси* (ст. 102). Эти слова внушаютъ намъ не уклоняться никогда отъ суда и заповѣдей Божіихъ. Зная, что Ты — Законодатель ихъ, я былъ привязанъ къ нимъ всею душою. Потому онъ и прибавилъ, *коль сладка гортани моему словеса твоя, паче меда устномъ моимъ* (ст. 103). Медъ сладокъ только до горла, а потомъ онъ идетъ въ чрево и извергается, слова же Божіи улаждаютъ сердце и душу. И въ другомъ псалмѣ пророкъ говоритъ: *возжеланныи паче злата и камени честни многа и слаждша паче меда и сота* (Пс. xlviii, 11). Не такъ улаждаетъ мой вкусъ сладость меда, какъ радуется мою душу поученіе отъ Твоихъ словъ. О гортани упомянулъ здѣсь, какъ объ органѣ голоса: голосъ служить для поученія, и при ихъ (гортани и голоса) помощи душа извлекаетъ отсюда пользу себѣ. *Отъ заповѣдей Твоихъ разумѣхъ: сею ради возненавидѣхъ всякъ путь неправды* (ст. 104). Уразумѣвъ угодное Тебѣ, я почувствовалъ отвращеніе ко всѣмъ видамъ зла. Весь ходъ мыслей этого псалма уясняетъ намъ соблюденіе и сохраненіе заповѣдей, причемъ самый способъ выраженія не въ духѣ закона и служенія тѣни, но въ духѣ евангельскомъ, почему и самый псаломъ является какъ бы хранилищемъ нашей христіанской благодати и служить правиломъ и

руководствомъ для нашей жизни. Онъ постоянно указываетъ на законъ, заповѣди, оправданія, суды и откровенія, о которыхъ въ изъясненіи на начало этого псалма сказано, какое значеніе имѣютъ они. Но теперь продолжимъ прерванное. *Отъ заповѣдей Твоихъ разумѣю*, какъ бы такъ говорить: мы вникли въ Твои заповѣди и поняли ихъ и поэтому возненавидѣли *всякъ путь неправды*. Вѣдь эти заповѣди и требуютъ: *не убій, не прелюби сотвори, не блуди, не укради, не обижай, не обманывай, не злословь, не пожелай чужого, ни села ближняго твоего, ни раба ея, ни рабыни ея, ни всякаго скота ея* (Исх. xx, 13 — 17). *Да не даси брату твоему въ лихву сребра и въ лихву злата и въ лихву тищей* (Второз. xxi, 19). Вотъ заповѣди Божіи, ежедневно выслушиваемыя нами при чтеніи святого Евангелія и апостольскихъ ученій: онѣ наставляютъ насъ ненавидѣть всякій путь неправды. Всѣ грѣхи и всѣ виды зла называются неправдой; за нихъ приходитъ гнѣвъ Божій на сыновъ человеческихъ, или лучше сказать на сыновъ непослушанія. Отъ нихъ охраняйте себя, братіе, утверждайтесь же въ волѣ Божіей. И тогда Богъ даруетъ вамъ богатія милости и щедроты Свои, потому что Онъ есть нашъ Спаситель. *Свѣтильникъ ногама моима законъ Твой, и свѣтъ стезямъ моимъ* (ст. 105). Я хожу во тьмѣ, но какъ бы какой свѣтильникъ мнѣ свѣтитъ Твой законъ. Нужно замѣтить, что законъ называется свѣтильникомъ, а Господь и Спаситель нашъ — Солнцемъ правды (Малах, iv, 2). И въ самомъ дѣлѣ: первый какъ свѣтильникъ едва озарилъ одинъ народъ, а второй — просвѣтилъ всю вселенную. Такъ и божественнаго Іоанна Владыка Христосъ названъ свѣтильникомъ (Іоан. v, 35), такъ какъ онъ явился іудеямъ еще во мракѣ ночи. Когда же возсіялъ *свѣтъ истинный, иже просвѣщаетъ всякаго челоука грядущаго въ міръ* (Іоан. i, 9), то и святыхъ апостоловъ сдѣлалъ Онъ свѣтомъ, такъ какъ они были участниками того свѣта, который просвѣтилъ всѣхъ людей. И такъ какъ, по слову Господню, *весь міръ во злѣ лежитъ* (1 Іоан. v, 19), и объять смятеніемъ и грѣхами, а грѣхи — тьма (самъ же Давидъ сказалъ, какъ записано въ книгѣ Царствъ: „ночь была вокругъ меня, несчастнаго, и я былъ въ невѣдѣніи“, то мы нуждаемся въ свѣтильникѣ. Дается намъ въ помощь законъ, и онъ служитъ свѣтомъ для нашихъ путей, потому что написано: *законъ свѣтъ повелѣній Твоя на земли* (Ис. xxi, 9). Но имѣютъ эти слова и другой смыслъ. Свѣтильникъ есть ветхій заветъ, данный нѣкогда народу еврейскому: только одинъ народъ пользовался его свѣтомъ. Когда же взошло Солнце правды — Христосъ Богъ нашъ, *свѣтъ истинный, иже просвѣщаетъ всякаго челоука грядущаго въ міръ* (Іоан. i, 9), то Онъ Самъ просвѣтилъ концы земли, и Своими ученикамъ сказалъ: *вы есте свѣтъ міра* (Мѣ. v, 14). А этимъ свѣтомъ мы всѣ просвѣтились. *Кляхся, и поставихъ сохранить судьбы правды Твоея* (ст. 106).

5. Такъ какъ весьма многія дѣла утверждаются клятвою, то твердость и неизмѣнность, съ которыми пророкъ относился къ заповѣдямъ

Вожимъ, онъ называлъ клятвою. Это обычно въ Священномъ Писаніи. Напримѣръ: клялся Господь Богъ Аврааму (Быт. ххп, 16); *клятся Господь Давиду истинною, и не отвержется ея* (Псал. сxxxі, 11) въ силу твердости божественнаго обѣтованія. Хотя повсюду въ Священномъ Писаніи клятва запрещается, и прежде всего—въ ветхомъ завітѣ: *не возмещи имени Господа Бога Твоего всуе* (Исх. хх, 7); *не клянетесь именемъ Моимъ въ неправдѣ* (Лев. хіх, 12); *заклинанію не обучай устъ своихъ* (Сир. ххп, 8), — но, очевидно, это относится къ дѣламъ мірскимъ, о которыхъ Екклесіастъ говорилъ: *собрать ми злато и сребро и имѣнія; соорудить ми вертоградъ и сады и купити водныя: и се вся суета и произволеніе духа* (Еккл. іі, 8, 5, 11). Кто призываетъ имя Божіе по поводу подобныхъ вещей, тотъ употребляетъ клятву всуе и въ неправду. И далѣе Господь говоритъ: *Азъ же глаголю вамъ — не клянитесь всяко* (Мѣ. v, 34), а его ученикъ Іаковъ: *прежде же встанъ, братіе моя, не кленитесь* (Іак. v, 12). Итакъ, подобно тому какъ есть заповѣдь: не убивай, не обижай, такъ есть и такая: не клянись. *Смирись до тѣла: Господи, живи мя по словеси Твоему* (ст. 107). Не просто сказалъ онъ: я былъ угнетенъ,—но: я угнетенъ *до тѣла*, и это говорилъ онъ, будучи царемъ и пророкомъ, украшаясь добродѣтелью, утопая въ богатствѣ и торжествуя надъ врагами. Конечно, онъ никогда не рѣшался вѣнчать въ заслугу себѣ ни мудрости, ни мужества, ни праведности: все это онъ считалъ даромъ божественной благодати. И когда онъ проситъ жизни у Того, Кто можетъ дать ее, то не проситъ жизни во что бы то ни стало, но жизни разумной, согласной съ закономъ и просвѣщаемой божественнымъ закономъ. И такъ какъ мы, пока живемъ, постоянно впадаемъ въ грѣхи (предъ Господомъ никто не свободенъ совершенно отъ скверны, хотя бы и одинъ только день жилъ на землѣ), то будемъ особенно любить плачъ, слезы, воздержаніе, изнуреніе тѣла. Въ этомъ именно заключается смиреніе *до тѣла*. А когда пророкъ говоритъ: *живи мя по словеси Твоему*, то проситъ, конечно, не о той жизни, для которой необходимы пища и питье, но о жизни разумной, дѣятельной, добродѣтельной, и состоящей въ соблюденіи заповѣдей Божіихъ.

*Волная устъ моихъ благоволіи же, Господи, и судьбамъ Твоимъ научи мя* (ст. 108). Изъ подвиговъ добродѣтели большую часть предписываютъ божественные законы, но нѣкоторые предоставляются свободному расположенію. Такъ изъ жертвъ — одни по закону, другія же — отъ доброй воли. Первыя — это, наприимѣръ, жертвы о грѣхѣ, о сквернѣ и о невѣдѣніи, которыя повелѣвалъ приносить законъ и которыя воздавались Богу какъ долгъ; вторыя же были плодомъ добровольной щедрости, почему и назывались дарами. Такъ и теперь: цѣломудріе, напр., и справедливость евангельскимъ ученіемъ предписываются; дѣвство же и воздержаніе послѣ брака, нестяжательность, уединенная жизнь и пу-



стынничество — это дѣла доброй воли, выходящія за предѣлы закона. Такія-то дѣла пророкъ называлъ вольными. Конечно, что необязательно по закону, но является плодомъ боголюбиваго расположенія, то справедливо называется добровольнымъ. А часто, подвергаясь несчастіямъ и скорбямъ, мы общаемся Богу, какъ бы такъ: *воздамъ Тебѣ молитвы моя, яже изрекостъ устны мои, и плачюлаша уста моя въ скорби моеи* (Пс. lхv, 13, 14). Это во всякомъ случаѣ мы должны исполнять. Но изъясняемое выраженіе имѣетъ и другой смыслъ. Добровольное — это то, что мы дѣлаемъ сверхъ заповѣдей Божиихъ. Напримѣръ, заповѣдь Божія — сочетаться съ одною женою, потому что *честна женитва и ложе нескверно; блудникомъ же и прелюбодѣемъ судитъ Богъ* (Евр. xiii, 4). Если же кто хочетъ пребыть въ дѣвствѣ, то это его добровольный подвигъ. Точно также намъ позволяется имѣть пищу, одежду и кровь; если же мы предпочтемъ упражняться въ нестяжательности, это будетъ уже нашимъ добровольнымъ дѣломъ. И если мы хотимъ проводить пустынно-ническую и монашескую жизнь, это наше добровольное дѣло. И вотъ, пророкъ молится, чтобы желающимъ дѣлать подобное удалось совершить его успѣшно. *Душа моя въ руку Твою выну, и закона Твоего не забуду* (ст. 109). Охраняемый Твоимъ промысломъ, я не могъ предать забвенію Твоихъ законовъ. Всякій предавшій себя Богу полагаетъ свою душу въ Его руки, какъ и въ другомъ псалмѣ сказано: *яко Ты еси защититель мой, Господи, въ руки Твои предложу душу мою* (Пс. xxx, 5, 6). А кто посвящаетъ себя удовольствіямъ и плотскимъ страстямъ, тотъ никогда не предаетъ души своей въ руки Божіи. Вѣдь если во время божественной литургіи мы предаемся житейскимъ заботамъ, и наше вниманіе въ этотъ часъ развлекается ими, оставляя восхваленіе Бога, то, значить, мы не положили душъ своихъ въ руки Его. Если утреннія молитвы мы оставляемъ, предаваясь вмѣсто того сну и почивая на ложахъ, а время вечерняго славословія проводимъ въ пьянствѣ и попойкахъ, какъ бы пригвожденные къ своему мѣсту, то опять — значить — наши души не въ рукахъ Божіихъ. Если во время божественной службы и особенно въ святые дни Господни мы оставляемъ церковь и рыскаемъ по городу, устраивая свои дѣла и собранія и разгуливая по площадямъ и улицамъ, значить — не въ рукахъ Божіихъ наши души. Если, присутствуя при божественной литургіи, мы оставляемъ молитву и хвалу и бесѣдуемъ другъ съ другомъ о мірскихъ дѣлахъ и заботахъ, значить, — мы не передали душъ нашихъ въ руки Божіи. *Положиши грѣшники стѣпь мнѣ: и отъ заповѣдей Твоихъ не заблудихъ* (ст. 110). И люди и демоны строятъ мнѣ многія и разнообразныя козни, но я рѣшилъ безъ всякаго уклоненія идти путемъ Твоихъ заповѣдей. Дѣйствительно, и демоны и мысли часто соблазняютъ живущихъ по Божью, равно какъ и дурныя люди, но они хвалятся тѣмъ, что побѣждаютъ искушенія. Давидъ показалъ примѣръ этого, когда Саулъ ставилъ ему сѣти и

искалъ убить его, но не могъ однако отклонить его отъ заповѣдей Божиихъ. И когда Саулъ — и разъ, и другой — оказался въ рукахъ его, Давидъ не воздасть ему зломъ за зло. И въ древности Іосифу ставила сѣть египтянка, но онъ не соблазнился, сохранивъ свое цѣломудріе. Тоже и Сусанна испытала отъ старцевъ. *Наслѣдовахъ свидѣнія Твоя во тѣхъ, яко радованіе сердца моего суть* (ст. 111).

6. Торжествуютъ святые и благочестивые люди и радуются соблюденію заповѣдей Божиихъ, а имѣя Бога Отцомъ своимъ, они являются наслѣдниками Его откровеній и съ радостью содержатъ ихъ какъ отеческое наслѣдіе, — потому что всегда наслѣдство родителей пріятно. Такъ и пророкъ говоритъ въ своей молитвѣ: вѣрую, что твои откровенія — наслѣдіе вѣчное и непреходящее, я, вспоминая о нихъ, радуюсь и веселюсь. *Приклонихъ сердце мое сотворити оправданія Твоя во тѣхъ за воздаяніе* (ст. 112). Способность воли у человѣка подобна вѣсамъ, и эти вѣсы держатъ умъ, какъ управляющее начало. Когда кто склопнется къ благочестивымъ мыслямъ, то необходимо и коромысло вѣсовъ склоняется въ сторону добра. Это я и сдѣлалъ, говоритъ пророкъ; и притомъ — не иногда *приклонихъ*, иногда — *нѣтъ*, но *во тѣхъ*, то есть, во всѣ дни жизни моей. Я радуюсь имъ, находя въ нихъ воздаяніе себѣ. *Иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце человѣку не измѣрима* (1 Кор. II, 9), вотъ каково наше воздаяніе. Блага и созданы для благихъ. *Законопреступныя возненавидѣхъ, законъ же Твой возлюбихъ* (ст. 113). Подавляя свои грѣховныя склонности, я выше всего поставилъ Твой законъ. Вотъ чѣмъ хвалятся святые. Такъ и въ другомъ псалмѣ онъ говоритъ: *не ненавижди мѣ Ты, Господи, возненавидѣхъ и о врагѣхъ Твоихъ истаяхъ? Совершенною ненавистію возненавидѣхъ я: во враги быша мнѣ* (Пс. CXXXVIII, 21, 22). Какъ любящій свѣтъ ненавидитъ тьму, такъ любящій законъ Божій ненавидитъ беззаконныя мысли и дѣла, такъ что отвращеніе къ нимъ неотдѣлимо отъ любви къ обѣтованіямъ закона. Въ такомъ настроеніи пророкъ восклицаетъ: *помощникъ мой и заступникъ мой еси Ты: на словеса Твоя уповахъ* (ст. 114). Не безъ Твоей помощи я достигъ этого, но опираясь на Твою руку и питаюсь надеждой на Тебя. Я не возлагалъ упованія ни на богатство, ни на честь и славу мірскую, ни на человѣческую помощь, но на Твои слова. Подобное этому сказалъ одинъ изъ мудрыхъ: *человѣческой помощи не дай мнѣ. Уклонитесь отъ мене лукавующіи, и испытаю заповѣди Бога моего* (ст. 115). Онъ отгоняетъ отъ себя всякое нападеніе демоновъ и дурныхъ мыслей, чтобы заповѣди Божіи соблюдать въ себѣ словомъ и дѣломъ. Это именно значить: *испытую*. И своимъ лукавымъ помысламъ, и тѣмъ, кто пытался давать мнѣ злые совѣты, я, 698 говоритъ, отвѣчалъ, чтобы ничего подобнаго мнѣ не внушали, потому что жизнь по заповѣдямъ Божиимъ для меня дороже всего. Я не просто

слѣдую имъ, но исполняю ихъ со всею тщательностью, чтобы ничего изъ нихъ не утратить, но исполнить все, что повелѣлъ Господь всяческихъ.

*Заступи мя по словеси Твоему, и живъ буду: и не посрами мене отъ чаянія моего* (ст. 116). Въ виду того, что я все возлагаю на Тебя, не оставь меня Своимъ заступленіемъ, чтобы мнѣ не потерпѣть посрамленія, если я обманусь въ своихъ надеждахъ на Тебя. Словомъ здѣсь онъ называетъ обѣщаніе, какъ бы говоря: даруй мнѣ обѣщанное Тобою спасеніе. Итакъ, вполне сохранивъ заповѣди Божіи, пророкъ ожидаетъ чести и славы при второмъ пришествіи Христа Бога нашего, и надѣется тогда получить вѣчную жизнь, а не быть посрамленнымъ вмѣстѣ съ грѣшниками и непослушными и всѣми удалявшимися отъ заповѣдей Божіихъ. *Помози ми, и спасуся, и поучуся во оправданіихъ Твоихъ выму* (ст. 117). И достигнувъ спасенія, я не забуду Твоихъ оправданій, но всегда буду помнить о нихъ. Память же разумѣетъ не на словахъ только, но и на дѣлѣ. Такое памятованіе оправданій Божіихъ, будучи постояннымъ, пріобрѣтаетъ намъ помощь Божію и приводитъ насъ къ спасенію. *Уничжили еси вся отступающія отъ оправданій Твоихъ, яко неправедно помышленіе ихъ* (ст. 118). Я удержу это усердіе къ Твоимъ заповѣдямъ, зная, что тѣ, которые преступали ихъ, подверглись позору и посрамленію. Въ другомъ псалмѣ онъ также говоритъ о грѣшникахъ: *уничжятся яко вода мимотекущая* (Пс. lvi, 8), и опять: *поношеніе юбзующимъ и уничиженіе гордымъ* (Пс. cxii, 4). *Преступающія нещцевахъ вся грѣшныя земли: сего ради возлюбихъ снѣдныя Твоя* (ст. 119). Выраженіе: *преступающія*—*Евдемонъ* перевелъ: „за ничто“, а Симмахъ: „за пометъ“ (я считалъ всѣхъ грѣшниковъ). Этими словами пророкъ показалъ, что, унижая и самъ, подобно Богу, законопреступниковъ, онъ все усердіе свое посвятилъ на выполненіе словъ Божіихъ, именно потому, что зналъ, какое наказаніе бываетъ за беззаконіе. Апостолъ Іоаннъ говорилъ: *творяи грѣхъ и беззаконіе творити* (1 Іоан. iii, 4). Слѣдовательно, для благочестивыхъ людей грѣшники представляются нарушителями закона. *Привозди страху Твоему плоти моя: отъ судьбъ бо Твоихъ убояхся* (ст. 120). Душа моя, говорятъ, исполнена Твоего страха, но такъ какъ тѣло противоборствуетъ ей, то я прошу чтобы и члены его были проникнуты тѣмъ же страхомъ, чтобы, будучи, теперь мертвыми отъ грѣха, они могли слѣдовать руководству души. Подобная этому мысль выражается въ словахъ апостола: *умертвите уды ваша яже на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злую, и лихоуманіе, еже есть идолослуженіе* (Колос. iii, 5), а въ другомъ мѣстѣ: *Христови срасняхся: живу же не ктому азъ, но живеть во мнѣ Христосъ* (Гал. ii, 19, 20). Какъ пригвожденный къ камню не можетъ двигаться, такъ и пригвожденный къ страху Божію не можетъ отбросить отъ себя этого страха. И еще тотъ же апостолъ сказалъ: *умертвляю тѣло мое и поработаю, да не како инымъ проповѣдую, самъ*

неключимъ буду (1 Кор. ix, 27). *Сотворишь судъ и правду: не предаждь мене обидливымъ мя* (ст. 121).

7. Я, говорить, исключительно послѣдовать Твоимъ законамъ: смотри же, чтобы я не оказался легкой добычей для враговъ. Кто имѣеть теперь такую чистоту души, чтобы осмѣлиться примѣнить эти слова къ себѣ? Подобное этому сказалъ божественный апостолъ: *похваленіе наше сіе есть, свидѣтельство совѣсти нашей* (2 Кор. i, 12). Великъ тотъ, кто можетъ сказать такъ Богу! Сказавъ это, онъ усвоилъ себѣ совершеніе всѣхъ добродѣтелей и заповѣдей. И затѣмъ просить о томъ, чтобы не быть преданнымъ въ обиду лукавымъ демонамъ, необузданнымъ чувствамъ и безпорядочнымъ помысламъ. *Восприими раба Твоего во благу* (ст. 122). Симимахъ: „*прими меня раба твоего во благо*“; Акила же и Θεодотіонъ: „поручись“, то есть: я говорю истину, не лгу: повѣрь обѣщаніямъ Твоего раба; Самъ будь поручителемъ моего обѣщанія, что я буду стараться исполнить Твои законы. Прими, говорить, меня, Господи, и повѣрь рабу Твоему, и будь моимъ поручителемъ въ добръ, потому что я соблюдаю заповѣди Твои; и да не пострадаю я отъ клеветы гордыхъ. Всѣ тѣ, которые не соблюдаютъ заповѣдей Божіихъ, называются гордыми согласно съ нареченіемъ: *гордіи законопреступоваху до зла* (ст. 51). *Да не оклеветаютъ мене гордіи*. Клевета 699 тяжела, хотя бы она и хорошо вознаграждалась. Ей подвергся дивный Іосифъ, и множество другихъ. И Господь повелѣваетъ намъ молиться о томъ, чтобы не подвергнуться искушенію. Слѣдовательно, со стороны пророка было вполне умістно выражать подобную просьбу. И притомъ въ особенности тяжела клевета людей гордыхъ и сильныхъ, потому что неправда, опираясь на силу, приноситъ большій вредъ. *Очи мои исчезаютъ во спасеніе Твое, и въ слово правды Твоея* (ст. 128). Опять адѣсь словомъ называетъ обѣщаніе. Постоянно, говорить, я думаю о Твоемъ спасеніи и жду исполненія Твоего обѣщанія. Сказалъ: *исчезаютъ очи мои*, показывая напряженность ожиданія. Это и выше онъ показалъ словами: *исчезаетъ во спасеніе Твое душа моя* (ст. 81). Какое же спасеніе? То, о которомъ Симеонъ, держа въ объятіяхъ Господа, говорилъ: *яко видѣсть очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ людей* (Лук. ii, 30, 31). Итакъ, пророкъ молится, чтобы спасеніе его вмѣстѣ со всѣмъ родомъ человѣческимъ совершилось скорѣе. А слова: *исчезаетъ душа моя* не иное что означаютъ, какъ напряженное желаніе. *Сотвори съ рабомъ Твоимъ по милости Твоей, и оправданіемъ Твоимъ научи мя* (ст. 124). Стоявшій на верху добродѣтели просить о милости и умоляеть о спасеніи; онъ не требуетъ награды, но обращается къ человеколюбію. И хотя онъ преуспѣвалъ въ добродѣтеляхъ, однако просить себѣ милости Божіей. Такъ и мы, братіе, если и сдѣлаемъ какое добро, будемъ просить Бога содѣйствовать намъ и спасти насъ Своею милостью. *Рабъ Твой есмь азъ: вразуми мя, и утѣмъ свидѣнія*

*Твоя* (ст. 125). По природѣ всѣ люди рабы Божіи, по расположенію же — только тѣ, которые искренно принимаютъ владычество Божіе. Пророкъ называетъ себя рабомъ во второмъ смыслѣ и проситъ о томъ, чтобы удостоиться разума для познанія откровеній Божіихъ. *Время сотворити Господеву: разориши законъ Твой* (ст. 126). Господь, всѣмъ управляющій мѣрою и вѣсомъ, очень долго сноситъ грѣхи людей; когда же увидитъ, что порокъ отъ долготерпѣнія умножается, тогда посылаетъ наказаніе. Объ этомъ именно и говоритъ здѣсь пророкъ: время возстать Тебѣ, о, Владыка, на защиту обижаемыхъ: враги слишкомъ уже попрали законъ Твой. И апостолъ Павелъ говоритъ о времени пришествія Господа нашего: *се нынѣ время благоприятно, се нынѣ день спасенія* (2 Кор. vi, 2). Тогда и для іудеевъ было время увѣровать, но они сдѣлали противное: не повѣрили и отвергли евангеліе. Вотъ что значить: *разориши законъ Твой. Сею ради возлюбихъ заповѣди Твоя чаше злата и топазія* (ст. 127). Итакъ, тѣ презрѣли законъ Твой, а я Твои заповѣди предпочитаю золоту и драгоценнымъ камнямъ. Топазь принадлежитъ къ числу драгоценныхъ камней; упоминая о немъ, пророкъ имѣлъ въ виду, конечно, всѣ вообще камни, а онъ, вѣроятно, въ то время цѣнился дороже прочихъ. И въ другомъ мѣстѣ говоритъ пророкъ: *блазнь мнѣ законъ устъ Твоихъ чаше, тысящъ злата и сребра* (ст. 72). Эти слова означаютъ, что онъ любитъ заповѣди больше всякаго богатства — и вмѣстѣ, и въ отдаленности взятаго. Вотъ совершенство христіанина! Вѣдь и Господь говорилъ: *аще заповѣди Моя соблюдете, пребудете въ любви Моей* (Іоан. xv, 10). *Сею ради ко всѣмъ заповѣдемъ Твоимъ направлялся, всякъ тутъ неправды возненавидѣлъ* (ст. 128). Любовь производитъ усердіе, усердіе же побуждаетъ держаться правильного пути, а путь неправды дѣлаетъ ненавистнымъ. Значить, кто исполняетъ всѣ заповѣди, тотъ во всякомъ случаѣ ненавидитъ неправый путь. *Иже бо весь законъ соблюдетъ, соудитъъ же во единомъ, бысть всѣмъ повиненъ* (Іак. ii, 10), — потому что Тотъ, Кто сказалъ: не убій; сказалъ и: не блуди; и Тотъ же, Кто сказалъ: не обижай, сказалъ и: не злословь; и кто сказалъ: не лги, тотъ же сказалъ и: не клянись. *Дни свидѣній Твоя: сею ради истинна я душа моя* (ст. 129). Онъ показалъ, что не безъ основанія любить откровенія Божіи: они, говоритъ, достойны удивленія и способны увлечь и возбудить къ любви тѣхъ, кто въ состояніи воспринять ихъ. И какъ же не удивительны они? Они наставляютъ человѣка въ жизни совершенной и достойной, въ обычаяхъ добродѣтельныхъ, въ цѣломудріи и воздержаніи, въ кротости и терпѣніи, въ справедливости и добротѣ. Поэтому пророкъ и хвалится, что 700 испыталъ ихъ не на словахъ только, съ легкимъ сердцемъ, но какъ Бога мы должны любить всей душой, такъ должны любить и исполнять и заповѣди Его. *Явленіе словесъ Твоихъ просвѣщаетъ и разумляетъ младенца* (ст. 180). Твоимъ, говоритъ, оваряемый свѣтомъ, я получилъ

это познаніе; впрочемъ, и всѣмъ одержимымъ невѣдѣніемъ и подобнымъ младенцамъ Твой законъ даруетъ разумъ. И явленіе евангельскихъ словъ просвѣщаетъ не только совершенныхъ, но и слабыхъ. Указываютъ эти слова и на другое. Господь сказалъ: *исповѣдаются, Отче, Господи небесе и земли, яко утаилъ еси сія отъ премудрыхъ и разумныхъ и открылъ еси та младенцамъ* (Мѡ. xi, 25), разумѣя апостоловъ, потому что въ злѣбѣ они были младенцами. *Уста моя отверзохъ и привлекохъ духъ, яко заповѣдей Твоихъ желалъ* (ст. 181). Устами здѣсь называетъ усердіе души; оно-то и привлекаетъ благодать духа. И въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *разшири уста Твоя и исполню я* (Пс. lxxx, 11). И божественный апостолъ молилъ, чтобы при открытіи устъ ему дано было слово (Еф. vi, 19), а этотъ же пророкъ въ другомъ псалмѣ говорилъ: *Господь дастъ славою благовѣствующимъ силу мною* (Пс. lxvii, 12). *Тожь сказалъ онъ и здѣсь: уста моя отверзохъ, и привлекохъ духъ, яко заповѣдей Твоихъ желалъ*. Когда Ты увидѣлъ, что я крѣпко держусь Твоихъ заповѣдей, Ты удостоилъ меня Твоей благодати. Итакъ тѣ, которые любятъ заповѣди Божіи, открывая уста свои, исполняютъ ихъ духомъ. Такъ и Давидъ, желавшій заповѣдей Божіихъ, удостоенъ пророческой благодати, и открывъ уста, говорилъ отъ полноты духа. А пренебрегающимъ заповѣди Божіи сказано: *бродяжи и уздою челюсти ихъ возстѣнеша, не приближающихся къ Тебѣ* (Пс. xxxi, 9); и: *мнози раны грѣшному*. Итакъ, при вниманіи ко всему сказанному, да спасетесь вы помощью Божіей и заступленіемъ, и да спасетъ васъ Господь Богъ и въ настоящемъ вѣкѣ, и въ будущемъ. Аминь, да будетъ. Ему подобаетъ слава и честь нынѣ, и во вѣки.

### Статья 3-я.

Призри на мя, и помилуй мя, по суду любящихъ имя Твое (ст. 132).

700

1. Блаженный Давидъ имѣетъ обычай, — братіе, пользоваться разнообразными способами для выраженія того, что онъ пророчески воспѣваетъ. Такъ и въ этомъ псалмѣ одни и тѣже мысли объ однихъ и тѣхъ же предметахъ онъ выражаетъ многими способами. Его цѣлью является удаленіе отъ грѣха и отвращеніе къ злу, а съ другой стороны — соблюденіе и сохраненіе заповѣдей Божіихъ, а также — обличеніе беззаконныхъ, отвращеніе отъ нихъ и молитва о помощи и милости Божіей: вотъ главные и общія мысли его въ этомъ псалмѣ. Этому отвѣчаетъ и настоящее выраженіе: *призри на мя, и помилуй мя*. Иногда Богъ призираетъ въ гнѣвѣ, какъ сказано у пророка Аввакума: *призри, и растаяша языци* (Авв. iii, 6); а когда призираетъ на любящихъ Его,

то даруетъ милость и спасеніе. Вотъ объ этомъ-то и просилъ пророкъ, почему и прибавилъ: *по суду любящихъ имя Твое*. Значить, онъ проситъ о томъ, чтобы удостоиться божественной милости не просто, но такъ, какъ обыкновенно, говорить, Ты даешь милость тѣмъ, кто Тебя любитъ. *По суду любящихъ имя Твое*, сказалъ онъ, что значить: я прошу одинаковаго съ ними приговора себѣ. *Стоитъ моя направа по словеси Твоему, и да не обладаетъ мною всякое беззаконіе* (ст. 133). Когда мы обнаруживаемъ усердіе, а Богъ доставляетъ помощь и направляетъ нашъ путь, то сила грѣха не имѣетъ значенія. Итакъ, когда Богъ направляетъ насъ на пути Свои и мы оказываемъ усердіе, то не имѣетъ надъ нами силы ни грѣхъ, ни беззаконіе. Въ другомъ псалмѣ Господь общается боящемуся Его: *не убоишися отъ страха ночнаго, отъ стрѣлы летящія во дни, отъ вещи во тмѣ преходящія* (Пс. хс, 5, 6); все это — беззаконіе. *Избави мя отъ клеветы человѣческой, и сохрани заповѣди Твоя* (ст. 134). Какъ извѣстно, много искушеній Давидъ потерпѣлъ отъ людей, отъ Саула и другихъ. Такъ и въ слѣдующемъ псалмѣ онъ говорить: *Господи, избави душу мою отъ устенъ неправедныхъ, и отъ языка льстива. Что дастся тебѣ, или что приложится тебѣ къ языку* 701 *льстиву* (Пс. сѣх, 2, 3)? И опять въ другомъ псалмѣ: *синове человѣчестии, зубы ихъ оружія и стрѣлы, и языкъ ихъ мечъ остръ* (Пс. lvi, 5). Итакъ, объ избавленіи отъ нихъ молится пророкъ. И Владыка Христосъ, съ одной стороны, тѣхъ, кто терпятъ поношенія и клевету, называлъ счастливыми и блаженными (Мѣ. v, 10, 11), а съ другой стороны — научилъ молиться, чтобы не впасть въ напасть (Мѣ. xxvi, 41). Съ евангельскимъ закономъ совпадаетъ и молитва пророка. А святой Афанасій, раскрывая смыслъ этихъ словъ, клеветой человѣческой называетъ дерзкія и безумныя мысли еретиковъ и беззаконниковъ. Итакъ, братіе, слѣдую этому отцу, будемъ и мы избѣгать всякой ереси, равно какъ и тѣхъ, которыя нынѣ у насъ распространяются, т. е. ересей иконоборцовъ, павликіанъ и манихеевъ; и если кому изъ насъ скажутъ: „пойдемъ съ нами“, пусть онъ уклонитъ ногу свою и удалится, по приточному слову (Притч. i, 11, 15), и не будетъ ходить вмѣстѣ съ ними. *Лице Твое просвети на раба Твоего, и научи мя оправданіемъ Твоимъ* (ст. 135). Божество бестѣлесно, просто и чуждо перемѣнъ; Священное же Писаніе изображаетъ его болѣе грубыми и тѣлесными чертами, примѣнительно къ человѣческой природѣ, такъ какъ образомъ ипостаси Отца и сянїемъ (славы Его) является Сынъ, какъ эту истину выражаетъ блаженный Павелъ (Евр. i, 8). Итакъ, пророкъ желаетъ увидѣть явленіе Его для спасенія рода человѣческаго; тогда Онъ, явившись Самъ, научилъ насъ всякой правдѣ. Затѣмъ, явленіе лица Божія можно понимать, какъ разрѣшеніе воли и дарованіе благъ. *Исходища водная изъждотъ очи мои, понеже не сохраниша закона Твоего*. И это — законъ апостольскій, потому что *еще страждетъ единъ убо,*

говорить апостолъ, съ нимъ *страждутъ вси уди* (І Кор. xii, 26). Значить, пророкъ возвышается до евангельскаго совершенства, скорбя о беззаконіяхъ другихъ людей; исходящими водъ онъ назваѣтъ множество слезъ: потоками проливалъ я слезы при видѣ беззаконій людскихъ. Такую печаль о беззаконникахъ испытываютъ святые. Скорбѣлъ и Моисей, когда народъ израильскій, обоготворивъ тельца, уклонился отъ Бога; онъ говорилъ тогда Богу: *аще убо оставиши мѣ грѣхъ мѣ, остави: аще же ни, изгладѣ мя изъ книги живыхъ* (Исх. xxxii, 32). Точно также апостолъ, видя отчужденіе іудеевъ отъ евангелія, говорилъ: *молибхя самъ азъ отлученъ быти отъ Христа по братіи моеѣ, сродницыяго моѣго по плоти* (Римл. ix, 8). *Праведенъ еси, Господи, и прави суди Твои. Заповѣдалъ еси правду свидѣнія Твоя, и истину зѣло* (ст. 137, 138). Все, Господи, устраиваешь Ты справедливо: и о людяхъ заботишься, и дѣлателей правды привлекаешь. Ты и законъ далъ, и нарушителямъ его открылъ, какія наказанія они навлекутъ на себя, и соблюдающимъ его обѣщаетъ благое воздаяніе, и общанія Свои подтверждаешь дѣлами; послѣднее именно выражается въ словахъ: *истину зѣло*. Назначенъ у Господа день, когда Онъ будетъ судить вселенную и воздавать *каждому по дѣломъ его: онымъ убо по терпѣнію дѣла блатаго славы и чести и нетлѣнія ищущимъ, животъ вѣчный; а иже противяются убо истинѣ, ярость и гнѣвъ и скорбь и тѣснота на всяку душу челоука творящую злое* (Римл. ii, 6—9). Выраженіемъ же: *истину зѣло* — онъ обозначилъ непреложность исполненія дѣла. *Испылаа мя есть ревность Твоя: яко забыша словеса Твоя грази мои* (ст. 139). Преданныхъ беззаконію пророкъ оплакиваетъ, а законодателя видя оскорбляемымъ, справедливо негодуетъ. Такая ревность прославила Финееса; она сдѣлала славнымъ великаго Ілію; ею пламеня, добродѣтельный Стефанъ обличилъ невѣріе іудеевъ. Этотъ стихъ выражаетъ ту же мысль, что и одинъ изъ предшествующихъ: что тамъ говорилъ онъ: *исходяща водная изъидостъ очи мои, понеже не сохранихъ закона Твоего* (ст. 136), то и здѣсь разумѣть: *испыталаа мя есть ревность Твоя, яко забыша словеса Твоя грази мои*. Таковъ былъ, какъ я сказалъ, Финеесъ, поразившій блудника: *и вѣнчалъ емо въ правду* (Пс. cv, 31). Таковъ былъ божественный Павелъ, въ самомъ себѣ носившій всего Христа, почему и говорилъ онъ: *кто изнемогаетъ, и азъ не изнемогаю? Кто соблазняется, и азъ не разжизаюся* (2 Кор. xi, 29)? И блаженный Лука говорить о немъ, что въ Аѳинахъ возмущался *духъ его въ немъ зрящемъ идола полна суиъ грядъ* (Дѣян. xvii, 16). *Разжжжено слово Твое зѣло, и рабъ твой возлюбѣ е* (ст. 140).

2. Испытано, говорятъ; и чисто слово Твое и чуждо всякаго порока, и я питаю къ нему горячую любовь. А въ другомъ псалмѣ онъ говоритъ: *словеса Господня, словеса чиста, сребро разжжжено, искушено земли, очищено седмерицею* (Пс. xli, 7). Итакъ, среди судовъ Вожіихъ



нѣтъ ничего недостойнаго, сомнительнаго или нечистаго, но все чуждо всякаго порока. Итакъ, съ чистотою ихъ, братіе, будемъ сообразовать свою жизнь. *Ютѣйшій азъ есмь, и уничиженъ: оправданій Твоихъ не забуду* (ст. 141). Малъ былъ Давидъ и самый меньшій изъ сыновей отца своего; но за любовь, которую онъ питалъ къ Богу, онъ былъ избранъ и получилъ царское достоинство и пророческую благодать. Конечно, вѣдь, умѣетъ Богъ вознаграждать любящихъ Его и въ нынѣшнемъ вѣкѣ; а еще болѣе въ будущемъ. И вотъ, когда Богъ повелѣлъ великому Самуилу поставить въ цари одного изъ сыновей Іессея, то другихъ сыновей, украшенныхъ и силой, и ростомъ, и тѣлесной красотой, пророкъ всѣхъ призналъ недостойными, но спрашивалъ Іессея: нѣтъ ли еще дѣтей у него? Когда же тотъ отвѣчалъ, что есть еще отрокъ, который пасетъ овецъ и совершенно непригоденъ для царства, тогда пророкъ приказалъ привести его, и какъ только пришелъ, тотчасъ помазалъ его. Объ этомъ-то избраніи вспомнилъ здѣсь пророкъ и говорить: меня — юнаго и, по мнѣнію моихъ близкихъ, слабаго — Ты удостоилъ такой благодати, и сдѣлалъ пророкомъ и вмѣстѣ царемъ. Ради этого я со всѣмъ усердіемъ стремлюсь соблюдать Твои оправданія. *Правда Твоя правда во вѣкъ, и законъ Твой истина* (ст. 142). Тотъ, кто повинуется человѣческимъ законамъ, даже и въ настоящей жизни не дожидается такой чести, а исполняющій заповѣди Божіи имѣетъ наградой за труды жизнь вѣчную. И притомъ законы человѣческіе не всѣ содержатъ въ себѣ правду, законъ же Божій блистаетъ истинною. Поэтому справедливо сказалъ пророкъ: *правда Твоя правда во вѣкъ, и законъ Твой истина*. Итакъ, правда Божія и законъ — истина на вѣкъ. Поэтому и іудеямъ говорилъ блаженный Павелъ: *свою правду ищущіе поставити, правды Божіей не повиноваша* (Римл. х, 3). *Скорби и нужды обрѣтоша мя* (ст. 143). Явленіе — неизбѣжное для дѣлателей добродѣтели. Это напоминаетъ сказанное Павломъ: *кто ны разлучитъ отъ любви Христовы? Скорбь ли, или тѣснота, или юженіе, или гладъ, или нагота? Яко Тебѣ ради умерщвленіи есмы весь день, вѣтшихомся якоже овцы заколенія* (Римл. viii, 35, 36; ср. Пс. xliii, 23). Таковы подвиги святыхъ, таковы ихъ побѣды. *Заповѣди Твоя поученіе мое*. Изученіе ихъ поддерживаетъ мое мужество и я мужественно переносу скорби. *Правда свидѣнія Твоя во вѣкъ* (ст. 144), то есть, чрезъ нихъ мы приобретаемъ вѣчная блага. *Вразуми мя, и живѣ буду*. Просвѣщаемый Тобою, я буду наслаждаться вѣчною жизнью. *Воззвавъ есмь сердцемъ, услыши мя Господи: оправданія Твоя возмщу* (ст. 145). Опять воззваніемъ называетъ душевное настроеніе, поэтому и прибавилъ: *есмь сердцемъ моимъ*. Такъ и Моисей взывалъ молча, но въ отвѣтъ на его тайную молитву Господь сказалъ: *что вопіеши ко Мнѣ* (Исх. xiv, 15)? Прибавленіе же словъ: *есмь сердцемъ* — показываетъ, что разумѣется душевное усердіе, а не крикъ испускаемый устами. Въ такомъ родѣ говорилъ и божественный Па-

велѣ: *воспѣвающе и поюще въ сердцахъ вашихъ Господевѣ* (Еф. v, 19). *Воззвахъ Ти, спаси мя, и сохрани свидѣнія Твоя* (ст. 146). Отъ Тебя получая спасеніе, я буду хранителемъ Твоихъ законовъ. Такъ, соблюдающіе откровенія Божіи во всякомъ случаѣ получаютъ отъ Него спасеніе. *Предварихъ въ беззодіи, и воззвахъ: на словеса Твоя уповахъ* (ст. 147). Пророкъ, будучи царемъ, отягощаемый безчисленными заботами, а сверхъ того — предпринимавшій походы и войны, не только днемъ возносилъ молитвы Богу, но и среди ночи, не дожидаясь пѣнія пѣтуховъ: такъ любилъ онъ своего Создателя — Бога, такъ усердно просилъ помощи свыше. Пророкъ не имѣлъ опредѣленнаго времени для хвалы и благодаренія Богу, но и днемъ и ночью (это именно обозначаетъ — *въ беззодіи*) дѣлалъ это, научая и насъ всегда имѣть Бога въ памяти своей. Вспоминать о Богѣ нужно чаще, чѣмъ дѣлать дыханія, какъ говорилъ Григорій Богословъ. *Предваристъ очѣ мои ко утру, поучитися словесемъ Твоимъ* (ст. 147). Не только въ то время, когда сонъ бываетъ наиболѣе пріятенъ, но и рано утромъ онъ размышлялъ о божественныхъ законахъ. А мы, живя въ бѣдности, свободные отъ всякихъ заботъ, всю ночь проводимъ, валяясь въ постели, и даже при началѣ дня не возносимъ гимна Подателю благъ. Итакъ, пророкъ предупреждаетъ насъ, чтобы въ утреннюю пору мы поучались въ словахъ Божіихъ. И Господь говорилъ: *онемлите же себѣ, да не когда отягчаютъ сердца ваша обзавѣніемъ и плѣнствомъ у печалми житейскими* (Лук. xxi, 34). А одинъ изъ пророковъ, оплакивая такихъ людей, говорилъ: *всю ночь сна Ефремъ* (Осія vii, 6). *Глазъ мой услыши Господи по милости Твоей: по судьбѣ Твоей живи мя* (ст. 149). Обладая столь великими благами, онъ ищетъ милости; и не вообще просить о милости, но о милости, полезнай по суду Божію. И вотъ онъ просить и умоляетъ Бога, чтобы его жизнь направлена была по судамъ Божіимъ, а своимъ примѣромъ и насъ учить молиться о томъ же. *Приблизѣшиа юнѣиши ми беззаконіемъ, отъ закона же Твоего удалишиа* (ст. 150). Далеки отъ божественныхъ законовъ тѣ, кто не хотѣтъ преслѣдовать праведнаго. Такъ, книжники и фарисеи шли прѣхо на беззаконіе, преслѣдуя апостоловъ, которымъ Господь сказалъ: *отметалися васъ Мене отмечается, отметилися же Мене отмечается Послѣдшаго Мя* (Лук. x, 16), какъ сказано: *врагъ буду врагомъ твоимъ, и сопротивлюся сопротивникомъ твоимъ* (Исх. xxiii, 22). Поэтому и удалились они отъ закона евангельскаго, не послушавшись ученія апостоловъ. *Близъ еси Ты, Господи, и вси путіе Твои истина* (ст. 151).

3. Ты, говорить, Господи, видишь все, потому что Ты не вдали отъ насъ пребываешь, но наполняешь всю вселенную и сообразно съ истинною управляешь созданиемъ. Это и Самъ Богъ говорить чрезъ пророка: *Богъ приближайся азъ есмь, а не Богъ издалеча* (Іер. xxi, 23). Онъ все знаетъ и испытываетъ, даже глубины сердець нашихъ (Пс.

хлпн, 22). А блаженный Павелъ говоритъ: *о Намъ бо живемъ и движемся и есмь* (Дѣян. хvii, 28). *Исперва познахъ отъ свидѣній Твоихъ, яко въ тѣхъ основалъ Я еси* (ст. 152). Свидѣніями или откровеніями называется здѣсь небо и землю, потому что изъ снисхожденія къ людямъ Господь приводитъ иногда небо и землю во свидѣтели; такъ и великій Моисей въ началѣ своей пѣсни говоритъ: *вонми небо, и возглаголю, и да слышитъ земля глаголы устъ моихъ* (Втор. xxxii, 1). Въ нихъ постоянно усматривается Промыслъ Божій, потому что все въ нихъ совершается въ великомъ порядкѣ. Отсюда, говорить, я узналъ достоверно, что Ты находишься вблизи и присутствуешь во всемъ существующемъ, и ничто изъ Твоихъ твореній не скрываетъ Тебя. Или иначе: издавна, говорить, я зналъ, что слова Твоя, Владыка, тверды, и заповѣди Твоя постоянны. Законы царскіе и государственные измѣняются, а съ Божиими законами этого не бываетъ, но какъ небо и земля пребываютъ во вѣкъ, такъ и заповѣди Божіи. Къ нимъ, говорить, ничего нельзя прибавить, и отъ нихъ ничего нельзя отнять. Говорилъ и Господь: *небо и земля мимоидутъ, словеса же моя не мимо идутъ* (Мѡ. ххiv, 35). *Выждь смиреніе мое, и изми мя: яко закона Твоего не забуду* (ст. 158). *Смирляйся вознесется*, по слову Господню (Мѡ. ххiii, 12), и: *блаженъ нищій духомъ, яко тѣхъ есть царство небесное* (Мѡ. v, 8). Божественный пророкъ къ прочимъ своимъ добродѣтелямъ присоединилъ и эту, и ссылаясь на нее, просить себѣ Божіей помощи. Есть много видовъ смиренія; конечно, иногда приобрѣтается смиреніе путемъ скорбей и несчастій и притѣсненій отъ людей. Но истинное смиреніе бываетъ тогда, когда мы обращаемся отъ грѣховъ нашихъ,—напримѣръ, обнаружилъ такое смиреніе самъ Давидъ словомъ и дѣломъ: *измию на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (Пс. vi, 7); и: *выждь смиреніе мое и трудъ мой: и остави вся грѣхи моя* (Пс. ххiv, 18). Точно также и мы да смиримся подъ крѣпкую руку 704 Божію, любя и соблюдая повелѣнія Его, о чемъ говоритъ Господь: *блаженъ нищій духомъ* (Мѡ. v, 8). *Суди судъ мой, и избави мя: словесе ради Твоего живи мя* (ст. 154). Такъ какъ чрезъ грѣхопаденіе, по соблазну превлобнаго врага, родъ человѣческій отпалъ отъ Бога, то пророкъ молить о томъ, чтобы совершился судъ и люди получили спасеніе, что совершилось чрезъ евангельское слово. Когда евангеліе было проповѣдано по всей вселенной, тогда дѣволъ былъ низложенъ, а родъ человѣческій былъ спасенъ, получивъ жизнь отъ Духа. Итакъ, пророкъ напоминаетъ Владыкѣ объ его обѣщаніяхъ, просить Его о спасеніи и умоляетъ разсудить его съ его врагами. *Далече отъ грѣшникъ спасеніе, яко оправданій Твоихъ не взыскаша* (ст. 155). Поборники беззаконія сами, говорить, лишили себя Твоего спасенія, не пожелавъ узнать, что Ты законоположилъ дѣлать. Причиной гибели является, такимъ образомъ, то, что мы не ищемъ оправданій Божіихъ. И не

просто сказавъ онъ, что они не повѣрили, но что *оправданій Твоихъ не взыскаша*. Слѣдовательно, когда мы презираемъ заповѣди Божіи, Онъ удаляетъ отъ насъ спасеніе. *Щедроты Твоя многи, Господи: по судьбѣ Твоей живи мя* (ст. 156). Мысль этого стиха ясна и не нуждается въ объясненіи; онъ гласитъ: велико богатство Твоего человеколюбія, и судъ Твой праведенъ, полагаясь на нихъ, я прошу о спасеніи. *Мнози изгнѣшии мя и стужающіи ми: отъ свидѣній Твоихъ не уклонихся* (ст. 157). Многими, говорить, одолюваемыи несчастіями, я не сдѣлалъ даже попытки преступить что-нибудь изъ того, что установлено Твоимъ закономъ. Приступая къ объясненію этого псалма, мы сказали, что божественный Давидъ собралъ въ этомъ псалмѣ все, что испыталъ онъ въ своей жизни, и слѣдовательно, одно соотвѣтствуетъ тому, что потерпѣлъ онъ отъ Саула, другое—тому, что причинилъ ему Авессаломъ. Настоящіе слова, напримѣръ, очевидно, онъ сказалъ во время преслѣдованія отъ Саула, потому что тогда онъ еще не чувствовалъ за собой грѣха. Итакъ, многіе преслѣдовали святыхъ и доводили ихъ до смерти, но они не уклонялись отъ откровеній Божіихъ, потому что помнили сказанное Господомъ: *блаженни изгнани правды ради, яко тѣмъ есть царствіе небесное* (Мѣ. v, 10), а также сказанное апостоломъ Павломъ: *яко многими скорбми подобаетъ намъ внити въ царствіе небесное* (Дѣян. xiv, 22). Ради этого блаженные и славные мученики прошли огонь и воду и за исповѣданіе Бога и любовь къ Нему предали тѣла свои. Но (за свои подвиги) имѣютъ они воздаяніе, сдѣлавшись общниками единого тѣла Христа Бога нашего. *Видѣхъ неразумѣвающыи и истаяхъ: яко словеса Твоихъ не сохраниша* (ст. 158). Такъ блаженный Павелъ скорбѣлъ объ іудеяхъ, такъ Самъ Господь оплакивалъ Іерусалимъ, такъ божественный Іеремія проливалъ слезы о беззаконіи народа. Такими должны быть и мы, братіе: должны и мы огорчаться и скорбѣть о тѣхъ, кто неуправленъ въ путяхъ своихъ; должны обличать ихъ и увѣщевать, давъ прежде вѣрное направленіе собственной жизни,—потому что *обратившій грѣшника отъ заблужденія пути его, спасетъ душу отъ смерти, и покрѣтитъ множество грѣшныхъ* (Іак. v, 20). Если же останутся неисправными, то не имѣйте общенія съ ними, какъ учить апостолъ: *отлучатися вамъ отъ всякаго брата, безчинно ходящаго* (2 Сол. iii, 6), а также: *аще нѣкій братъ именуемъ будетъ блудникъ, или лихоимецъ, или досадитель, или пїяница, или зѣлиникъ, съ таковыми ниже ясти* (1 Кор. v, ii). *Виждь, яко заповѣди Твоя возлюбихъ, Господи, по милости Твоей живи мя* (ст. 159). Онъ постоянно вспоминаетъ о заповѣдяхъ, оправданіяхъ, законахъ и откровеніяхъ, показывая свою любовь къ нимъ. Это же слово научаетъ насъ, чтобы мы, какъ говоритъ Іаковъ <sup>1)</sup>, братъ Господень, любили не словомъ и

<sup>1)</sup> Приводимыя слова принадлежатъ не ап. Іакову, но ап. Іоанну.

языкомъ, но дѣломъ и истинною (1 Іоан. III, 18). Тогда мы будемъ въ состояніи получить жизнь по милости Божіей. *Начало словесъ Твоихъ истина: и во отвѣтъ вся судьбы правды Твоея* (ст. 160).

4. Обѣщанія Твои неложны, обѣтованія Свои Ты украшаешь истиной и слова Твои подтверждаешь дѣломъ. Еще на первыхъ порахъ бытія міра сказалъ Богъ Адаму: *отъ всякаго древа, еже въ раю, съѣдоу съѣси; отъ древа же, еже разумѣти доброе и лукавое, не съѣйте отъ него: а въ онѣже аще день съѣсте отъ него, смертію умрете* (Быт. II, 16, 17). Это слово на вѣкъ приобрѣло силу, — потому что послушаніе Бога ввело смерть. Иной смыслъ является въ связи съ написаннымъ (въ той же книгѣ Бытія): рече Богъ Аврааму: *благословятся о сѣмени твоемъ вси языци* (Быт. XII, 18). Сѣмя его — Христосъ. Въ немъ-то правда во вѣкъ для рода человѣческаго. Началомъ же словесъ называетъ обѣтованія, бывшія Аврааму. Въ немъ одномъ нѣкогда заключался народъ іудейскій, но Господь исполнилъ Свои обѣщанія и умножилъ народъ, какъ звѣзды небесныя множествомъ, и о сѣмени его благословилъ, по обѣтованію, всѣ языки. На это и указываютъ слова псалмопѣвца: *и во отвѣтъ вся судьбы правды Твоея*. Будучи пророкомъ, онъ со-зерцалъ вѣчное царство Христово, почему и сказалъ, что истина украшаетъ начало словъ Божіихъ. А въ другомъ псалмѣ онъ говоритъ: *отъ рукъ Его истина и судъ* (Пс. cx, 7). *Князи потнаша мя туне: и отъ словесъ Твоихъ убояся сердце мое* (ст. 161). Враговъ и гонителей я, говорить, не страшился, но Твоихъ законовъ боялся. Потому не осмѣлился убить врага, когда нашелъ его спящимъ. И потомъ, жалѣя несчастнаго сына, поднявшаго руку на отца, говорилъ: *пощадите ми отрока* (2 Цар. v, 18). Это говорилъ Давидъ, преслѣдуемый Сауломъ. Въ духовномъ же смыслѣ князи — это злые духи, какъ научаетъ насъ блаженный Павелъ: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началомъ, и ко властемъ, и къ міродержителямъ тмы отвѣщающе, къ духовомъ злобы* (Еф. vi, 12). Они нападаютъ на насъ, желая обольстить насъ, но насъ поддерживаетъ страхъ предъ словомъ Божіимъ. Именно Господь сказалъ: *не убойтесь отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ повредить: убойтесь же паче могущаго и душу и тѣло погубити въ вѣкъ* (Мѡ. x, 28). *Возрадуюся азъ о словесахъ Твоихъ, яко обрѣтаяи користь многу* (ст. 162). Такъ какъ онъ упомянулъ о преслѣдованіи со стороны непріятелей, то справедливо вспомнилъ и о добычѣ. Онъ хотѣлъ сказать: если бы всѣхъ ихъ я убилъ и получилъ богатѣйшую добычу, то я не порадовался бы такъ, какъ радуюсь Твоимъ законамъ. Что выше сказалъ онъ, то повторяетъ и здѣсь. Тамъ онъ говорилъ: *блазнь мнѣ законъ устъ Твоихъ паче тысящъ злата и сребра* (ст. 72), и: *возлюбихъ заповѣди Твоя паче злата и топазія* (ст. 127). Вотъ урокъ намъ, чтобы выше всякой радости мы ставили веселіе и радость о заповѣдяхъ Божіихъ. *Неправду возненавидѣхъ и омерзихъ: законъ же Твой возлюбихъ* (ст. 163). Истинно и это

слово. Кто горячо привязанъ къ божественному, тотъ ненавидитъ противное. И съ другой стороны, кто ненавидитъ неправду, тотъ во всякомъ случаѣ становится на сторону правды. Вѣдь совершенно неестественно, чтобы объ одномъ и томъ же дѣлѣ два противоположныя слова были истинны. Между тѣмъ и Господь сказалъ: *не можете Богу работать и мамонѣ* (Мѣ. vi, 24). *Седмерицею днемъ хвалятъ Тя о судьбахъ правды Твоея* (ст. 164). Нѣкоторые—*седмерицею*—перевели: многократно. Но и то и другое одинаково обозначаетъ горячую любовь пророка. Онъ не зналъ мѣры прославленію Бога. Такъ и намъ непрерывно нужно восхвалять Бога за Его праведные суды. Богъ ревностные и благочестивые семь разъ предстоятъ Богу ночью и въ теченіе дня. Во-первыхъ, по окончаніи ночи, что мы называемъ утреней; во-вторыхъ, при восходѣ солнца—благодарятъ за начало дня; въ третій часъ, когда Духъ Святой сошелъ на апостоловъ; въ шестой часъ, когда Христосъ Богъ нашъ плотію былъ пригвожденъ ко кресту и раздразъ рукописаніе грѣховъ нашихъ; въ девятый часъ, когда Онъ пролилъ кровь и предалъ духъ и освободилъ насъ отъ власти діавола; при закатѣ солнца,—что мы называемъ свѣтильничнымъ,—когда мы благодаримъ за окончаніе дня; наконецъ, когда мы отходимъ ко сну. Исчисленное здѣсь и составляетъ седмерицу. *Миръ мною любящимъ законъ Твой, и нѣсть имъ соблазна* (ст. 165). Кто пламенѣетъ божественной любовью и чрезъ соблюденіе заповѣдей приобрѣтаетъ миръ съ Богомъ, тѣ, хотя бы всѣ люди ополчились на нихъ, проводятъ пріятную жизнь. Объ этомъ свидѣтельствуетъ божественный Павелъ, говоря: *во всемъ скорбяще, но не стужающе си; не чаеши, но не отчаиваемъ; юними, но не вставляемъ; низлагаемъ, но не поминающе* (2 Кор. iv, 8, 9). И Господь, пославъ святыхъ апостоловъ по всей вселенной какъ овецъ среди волковъ (Мѣ. x, 16), сказалъ имъ: *миръ оставляю вамъ, миръ мой даю вамъ* (Іоан. xiv, 27). Они же и приняли евангельскій законъ, и проповѣдали его повсюду. На это именно намекаетъ выраженіе: *мною. И нѣсть имъ соблазна*, потому что сатана повергнуть подъ ноги ихъ. *Чаю спасенія Твоего, Господи, и заповѣди Твоя возлюбихъ* (ст. 166). Даже угнетаемый несчастіями, я не утратилъ благихъ надеждъ, но продолжалъ ожидать Твоего спасенія и слѣдовать Твоимъ заповѣдямъ, именно потому, что любящіе заповѣди Божіи ищутъ воздаянія за соблюденіе ихъ и свою любовь и ожидаютъ, что имъ уготовано наслажденіе небесныхъ благъ. *Сохрани душа моя свидѣнія Твоя, и возлюби я зѣло. Сохрани заповѣди Твоя и свидѣнія Твоя, яко вси путіе мои предъ Тобою, Господи* (ст. 167, 168). Зная, что Ты все видишь, и живя какъ бы подъ Твоимъ наблюденіемъ, я не только исполнилъ всѣ Твои заповѣди, но и сдѣлалъ это съ горячимъ усердіемъ. Это пророкъ говоритъ въ назиданіе и наставленіе намъ, чтобы мы соблюдали всѣ заповѣди Божіи и Его откровенія. Итакъ, кто не по расчету и изъ корысти, и не для

того, чтобы видѣли и похвалили люди, дѣлаетъ добро, тѣ говорятъ: *вси путіе мои предъ Тобою, Господи. Да приблизится моленіе мое предъ Тя, Господи: по словеси Твоему вразуми мя* (ст. 169).

5. Высказавъ всѣ свои просьбы, пророкъ умоляетъ, чтобы его молитва была принята и не оставлена безъ удовлетворенія. Опъ просить вразумленія не человѣческаго, но состоящаго въ познаніи словъ Божіихъ. Человѣкъ, пребывающій въ грѣхахъ и привязанный къ нимъ, не можетъ, конечно, сказать: *да приблизится моленіе мое предъ Тя, Господи*. Богъ сказалъ чрезъ пророка: *грьси ваши различаютъ между мною и вами* (Ис. lix, 2); значить, необходимо прежде всего отстать отъ грѣховъ, и тогда уже можно будетъ сказать: *да приблизится моленіе мое предъ Тя, Господи*. А грѣшнику даже псалмовъ употреблять нельзя, потому что написано: *не красна похвала во устѣхъ грѣшника* (Сирах. xv, 9); и: *грѣшнику же рече Богъ: вскую ты поспѣдаси оправданія моя и воспріемлещи заветъ Мой усты твоими? Ты же возненавидѣлъ еси наказаніе и отвергъ еси словеса Моя вспѣть* (Пс. xlix, 16, 17); а также: *пойте Господеву преподобніи Ею* (Пс. cxix, 5), а не непреподобные. *Да увидѣтъ прошеніе мое предъ Тя, Господи, по словеси Твоему избави мя* (ст. 170). Прошеніемъ называется своя молитва. Это я нахожу и въ другихъ переводахъ, такъ что смыслъ будетъ такой: да взоидеть, Господи, предъ лице Твое моя молитва и мое моленіе. И такъ какъ Ты примешь молитву мою согласно тому, какъ обѣщалъ Ты кающимся грѣшникамъ, то избавь меня отъ моихъ грѣховъ. Къ столь различнымъ словамъ прибѣгаетъ пророкъ для того, чтобы смягчить Владыку. *Отрыгнутъ усты мои тмѣ, егда научиши мя оправданіемъ Твоимъ* (ст. 171). Отрыжка соотвѣтствуетъ пищѣ. Познавъ, говорить, Твои оправданія, я Тебѣ, Наставнику ихъ, принесу пѣснопѣніе. Итакъ, когда мы подвигаемся въ добродѣтеляхъ и заповѣдяхъ Божіихъ, тогда мы оказываемся въ состояніи вознести эту хвалебную пѣснь; когда же пребываемъ во грѣхахъ, тогда никакимъ образомъ не можемъ воспѣть ея. *Прощаетъ языкъ мой словеса Твоя, яко вся заповѣди Твоя правда* (ст. 172). Я посвящаю языкъ мой изученію Твоихъ словъ, зная, что заповѣди Твои украшены всякою правдою. Вотъ назидательныя слова, поучающія насъ, какого осужденія достойны бываютъ тѣ, кто поетъ блудныя пѣсни, льститъ и словоугодничаетъ людямъ, занимается пустословіемъ, сплетнями и ложными доносами, и оглашаетъ нечестными криками конскія ристалища. Между тѣмъ ничто другое не должно бы сходить съ нашего языка, кромѣ словъ Божіихъ. Почему — объ этомъ и говорятъ дальнѣйшія слова: *яко вся заповѣди Твоя правда. Да будетъ рука Твоя еже спасти мя, яко заповѣди твоя изволихъ* (ст. 178). *Изволихъ* — Симмахъ перевелъ — „избралъ“, Акила и Θεодотіонъ — „выбралъ“. Рукой называется божественное дѣйствіе, о которомъ умоляетъ въ помощь себѣ для достиженія спасенія. Это — рука Божія. Кто избираетъ заповѣди Божіи, тому несомнѣнно Богъ содѣйствуетъ въ его спасеніи. *Возлюбихъ спа-*

- 707 *сеніе Твое, Господи, и законъ Твой поученіе мое есть* (ст. 174). Я всей душой, говорить, стремлюсь достигнуть Твоего спасенія, и потому непрестанно поучаюсь въ Твоемъ законѣ. Какого же спасенія? Того, которое совершилось вочеловѣченіемъ Единого отъ Пресвятыя Троицы, Христа Бога нашего. Тогда-то мы были спасены отъ насилія врага и научились любить евангельскія повелѣнія. *Жива будетъ душа моя, и восхвалитъ Тя*: и по судьбамъ Твоимъ помоги мнѣ (ст. 175). Здѣсь пророкъ говорить о жизни въ Богѣ, посвященной восхваленію Его, а затѣмъ просить, чтобы ему оказана была помощь со стороны судовъ Божіихъ. Я знаю, что надежда моя на Тебя не обманетъ меня, но я достигну истинной жизни и восхваляю Тебя, Подателя благъ. *Заблудихъ яко овца погибшее* (ст. 176). Это и пророку прилично было говорить послѣ грѣхопаденія, и всякому человѣческому существу. *Взмиши раба Твоего, яко заповѣдей Твоихъ не забыхъ*. Когда Адамъ преслушаніемъ заповѣди лишилъ себя рая, то грѣхъ его распространился на всѣхъ людей, какъ говорилъ апостолъ (Римл. v, 12), и они какъ овца, оставшая отъ стада, блуждали по горамъ, стремнинамъ и ущельямъ грѣха, удаляясь отъ Бога и служа бѣсамъ и идоламъ. Но пришелъ добрый Пастырь, полагающій душу Свою за овецъ (Іоан. x, 11), чтобы отыскать и спасти то, что Онъ потерялъ (Мѣ. xvi, 11), и отыскавъ заблудшую овцу, Онъ нашелъ и призвалъ ее и возложилъ ее на плечи свои и возвратилъ ее къ Своему стаду (Лук. xv, 5). Онъ примирилъ земное съ небеснымъ Своимъ явленіемъ во плоти. Почему и пастухи вмѣстѣ съ ангелами славилъ Его р<sup>о</sup>жденіе такими словами: *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ. Яко заповѣдей Твоихъ не забыхъ*. Хотя онъ и нарушилъ нѣкоторыя изъ нихъ, но до полного забвенія ихъ никогда не доходилъ. Итакъ, пророкъ вознесъ нѣкогда эту молитву, а теперь всякое человѣческое существо получило возможность спасенія.
- 708 Какъ выше сказано, пришелъ добрый Пастырь за заблудшей овцой, отыскалъ ее и, взявъ на плечи, отнесъ къ Себѣ,—и порадовался о ней больше, чѣмъ о девяносто девяти не заблудшихъ. Это даетъ иное освѣщеніе словамъ пророка: сколько бы мы ни забывали заповѣди Его, Богъ ищетъ насъ и призываетъ къ Себѣ. Сопоставимъ же начало псалма съ концомъ. Псалмопѣвецъ начинаетъ такъ: *блазени непорочнии въ пути ходящіи въ законъ Господнемъ* (ст. 1), и оканчиваетъ: *взмиши раба Твоего, яко заповѣдей Твоихъ не забыхъ*. Очевидно, ходящіе въ законъ Господнемъ во всякомъ случаѣ не забываютъ Его заповѣдей, а не забывающіе заповѣдей ходятъ въ законъ Господнемъ. Впрочемъ, мы, изяснивъ псаломъ этотъ въ главныхъ чертахъ, приглашаемъ присутствующихъ не довольствоваться наложеннымъ и не думать, что эти вещи имѣютъ отношеніе къ одному только пророку, но пусть каждый извлечетъ отсюда пользу для себя и найдетъ здѣсь спасительное лѣкарство противъ своихъ недуговъ. Вѣдь это, братіе, заветы и наставленія отцовъ, откуда и мы съ должнымъ



усердіемъ почерпали для передачи вамъ, чтобы заповѣди Божіи преуспѣвали въ васъ. Христіанину долгъ повелѣвается, чтобы, сообразно съ чистотой нашей вѣры, и дѣла были добры. Въ нихъ да утвердить васъ Господь Богъ, даруя вамъ Свои богатые милости и Свои щедроты, сохраняя васъ отъ всякаго зла и удостоивая васъ небеснаго Своего царствія, предстательствомъ непорочныя Владычицы нашей Богородицы и Приснодѣвы и всѣхъ Его святыхъ во славу Отца и Сына и Святаго Духа, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

### НА ПСАЛОМЪ 139.

Изми мя, Господи, отъ человѣка лукава (Пс. сxxxix, 1).

1. Замѣчательно, что пророкъ не молился объ избавленіи отъ демоновъ, львовъ или драконовъ, но — отъ лукаваго человѣка. Очевидно, значить, лукавые люди хуже львовъ. Въ самомъ дѣлѣ, львы пощадилъ Даниѣла, а іудеи Господа распяли на крестѣ; Илію вороны питали на горѣ, а Іосифа братья пожрали, продали, не внявъ его мольбамъ. Умолялъ ихъ отрокъ не продавать его иноплеменикамъ, но ни мольбы его не смягчили ихъ чрезмѣрнаго безсердечія, ни юный возрастъ не внушилъ имъ жалости, ни братская кровь не заговорила въ нихъ, какъ будто не одинъ и тотъ же сѣятель посѣялъ ихъ и не одна и та же почти нива возрастила ихъ; но безъ всякой пощады они благороднѣйшаго и притомъ брата продали какъ раба. *Изми мя, Господи, отъ чело- 707*  
*вѣка лукава.* Дикія пчелы питали Іоанна въ пустынѣ, а Иродіада во время пира обезглавила его. Драконы, змѣи и аспиды стыдился этого человѣка, а развратная женщина не устыдилась пророка. Даниѣлъ въ Вавилонѣ истребилъ дракона, а Давидъ не смогъ побѣдить зависти Саула. Змѣй только обольстилъ Еву, а Каинъ своимъ коварствомъ погубилъ брата. Собака Каинъ, подвергаемый ударамъ, подчиняется Владыкѣ, а Іуда, питаемый, предалъ Господа. *Изми мя, Господи, отъ 708*  
*человѣка лукава,* а не отъ звѣрей, — потому что злобы звѣрей всѣ оберегаются, а лукавые люди скрываютъ свою злобу подъ видомъ кротости. Подобно тому какъ отравители часто прибѣгаютъ къ помощи меда, чтобы его сладостью смягчить горечь яда, такъ у лукавыхъ людей — въ устахъ сладкія слова, а въ сердцахъ — горькій нравъ, на языки они носятъ медъ, а въ умѣ куютъ мечъ, иными представляясь совнѣ, и  
иными таясь внутри. Лукавый человѣкъ, конечно, опаснѣе звѣря; а какъ — послушай. Звѣрь, не имѣя разума, не находитъ зла противъ человѣка, потому что онъ не соображаетъ и не пользуется указаніями ума и хитрости; а лукавый человѣкъ, владея разумомъ, пользуется имъ

въ своихъ цѣляхъ, и когда хочеть, при его помощи избрѣтаетъ ловушки. *Изми мя, Господи, отъ челоѣка лукава.* Не отъ злого ангела. Есть, вѣдь, и злые ангелы, о чемъ упоминаеть Давидъ: *посла на мя нѣтъ ярости Своея, ярость и нѣтъ и скорбь, посланіе ангелы лютымъ. Путесотвори стезю нѣмоу своему* (Пс. lxxvii, 49, 50). Но злой челоѣкъ хуже злого ангела, потому что злой ангелъ исполняеть повелѣнія Божіи, а злой челоѣкъ искажаеть Его повелѣнія. Что злѣе діавола? Но однако, позавидовавъ Іову, онъ не осмѣлился приступить къ нему безъ божественнаго повелѣнія. А злой челоѣкъ, слыша: *любите враги ваши* (Мѣ. v, 44), не только не любитъ враговъ, но даже и благодѣтелей ненавидить, и ихъ ищетъ убить, какъ это дѣлалъ Саулъ съ Давидомъ. Въ самомъ дѣлѣ, Давидъ низложилъ его противника Голиаза и освободилъ его отъ страха, а онъ коварствовалъ убить его. Затѣмъ, злого духа Давидъ прогонялъ отъ него своей игрой на гусляхъ, а онъ изощрялъ мечъ на него и потрясалъ копьемъ. Таковъ злой челоѣкъ: чѣмъ больше получаетъ онъ благодѣній, тѣмъ больше разжигается завистью. Сила благодѣнія является пищей для злобы благодѣтельствуемаго челоѣка. *Изми мя, Господи, отъ челоѣка лукава,* — не отъ бѣсовъ. Бѣсы прогоняются знаменіемъ креста, а злой челоѣкъ противоборствуетъ самому Господу; Павелъ однимъ словомъ изгонялъ бѣсовъ, а злобы Александра ковача побѣдить не могъ: *Александръ ковачъ, говоритъ онъ, много ми зла сотвори, да воздастъ ему Господь* (2 Тим. iv, 14). *Изми мя, Господи, отъ челоѣка лукава,* — не отъ челоѣка добраго. *Благий челоѣкъ отъ благаго сокровища сердца своего износитъ блага, и лукавый челоѣкъ отъ лукаваго сокровища износитъ лукавая* (Мѣ. xii, 35), и изъ своего сердца, какъ бы отъ корня какого, каждый изъ нихъ возвращаетъ свое, добрый — доброту, а лукавый — лукавство. И какъ отъ горькаго корня и вѣтви, и листья, и цвѣтъ, и плоды — все горькое, такъ и у лукаваго челоѣка и походка, и взглядъ, и видъ, и дѣйствія — лукавы. Такъ, о ногахъ ихъ говоритъ Премудрый: *уклонися же отъ нихъ и измѣни: нозѣ бо ихъ на зло текутъ* (Притч. iv, 15; i, 16). Что касается рукъ ихъ, то вотъ какъ молится пророкъ: *избави мя, Господи, изъ руки грѣшника, изъ руки законопреступнаго и обидлиаго* (Пс. lxx, 4). Объ окѣ лукавомъ говорилъ Господь: *аще око твое лукаво есть, яко Азъ благъ есмь* (Мѣ. xx, 15)? *Изми мя, Господи, отъ челоѣка лукава.* Такой челоѣкъ сплетаетъ коварство, изощряется въ лицемеріи, куеть въ сердцѣ зависть. *Отъ челоѣка лукава,* — не отъ челоѣка праведнаго, потому что *праведникъ милуетъ души скотовъ своихъ*, какъ написано (Притч. xii, 10), а неправедные даже на души людей покушаются. *Праведникъ милуетъ души скотовъ*, какъ Моисей, взойдя на гору, напоилъ овецъ Іоера, а неправедный фараонъ первородныхъ еврейскихъ топилъ въ рѣкѣ: одинъ водою поилъ овецъ, а другой водою губилъ людей.

2. Итакъ, насколько только возможно, нужно избѣгать лукавства и неправды; и не только избѣгать, но и избавлять обижаемыхъ отъ руки обидчиковъ, какъ Авраамъ избавилъ Лота, погнавшагося въ плѣнъ, изъ рукъ иноплеменниковъ, какъ самъ Лотъ избавилъ ангеловъ отъ беззаконія содомлянъ. Конечно, природа ангеловъ и сама по себѣ неприкосновенна, но тутъ дѣло было въ легкомысліи людей. Такъ и Моисей избавилъ народъ еврейскій изъ руки египтянъ; такъ Давидъ освободилъ Саула отъ насилія демона; такъ трехъ отроковъ въ горящей печи сохранилъ сошедшій къ нимъ ангелъ; такъ Данила изъ рва львиного извела вѣра; такъ Иону во чревѣ китовомъ спасло покаяніе; такъ Іеремію изъ грязной ямы освободилъ евнухъ Авимелехъ; такъ Даниилъ въ Вавилонѣ избавилъ Сусанну отъ суда незаконныхъ старцевъ; такъ Господь все человѣчество исторгъ изъ руки діавола; такъ апостолы избавляли одержимыхъ духами и болѣзнями. Но не на однихъ мужей возлагается обязанность поступать такъ: тоже самое внушается и женамъ. И дѣйствительно, многія женщины и многихъ избавили отъ смерти и опасностей: такъ Сарра избавила Авраама изъ руки Авимелеха, мудро назвавши его своимъ братомъ; такъ и Реввека сына своего Іакова избавила отъ руки брата его Исава, посовѣтовавши ему бѣжать; такъ Рахиль отца своего избавила отъ служенія идоламъ, укравши у него бездушныхъ идоловъ, потому что украла не съ иною какою цѣлью, какъ чтобы избавить отца отъ идолослуженія; такъ Раавъ блудница избавила соглядатаевъ отъ руки иноплеменниковъ, спрятавши ихъ въ сухомъ колодцѣ; такъ Мелхола спасла Давида изъ рукъ Саула, открывши ему тайну; такъ Авигайла спасла Навала отъ смерти, умоливши Давида; такъ мать Моисея избавила младенца отъ руки фараона, положивъ его въ корзину; такъ Марѳа и Марія брата своего Лазаря 710 извели изъ могилы, разжалобивши Господа; такъ вдовицы Тавиѳе избавили отъ смерти, умоливши Петра; такъ вѣра испѣлила кровоточивую, а постъ спасъ ниневитянъ. *Изми мя, Господи, отъ чловѣка лукава, отъ мужа неправедна избави мя.* Посмотримъ, отъ кого въ частности молить пророкъ избавить себя. Лукавый чловѣкъ—это Донкъ, а мужъ неправедный—Саулъ. Именно, Давидъ, убѣгая отъ Саула, пришелъ въ Номву, городъ священниковъ, и здѣсь священникъ Авимелехъ далъ ему копье Голиаѳа иноплеменника и хлѣбы предложенія. Донкъ же идумейнинъ, надзиратель ословъ Сауловыхъ, былъ свидѣтелемъ того, что здѣсь произошло; онъ пошелъ и оклеветалъ Давида и священника Авимелеха, говоря: вчера я былъ въ городѣ Номвѣ, и тамъ былъ Давидъ, и священникъ Авимелехъ далъ ему хлѣбы и копье Голиаѳа иноплеменника. Тогда Саулъ, разгнѣвавшись и весь исполнившись ярости, говоритъ окружающимъ его воинамъ: убейте священниковъ, живущихъ въ городѣ Номвѣ. Тѣ не смѣли поднять рукъ на священниковъ, такъ какъ страхъ Божій удерживалъ ихъ руки, а прежде рукъ—намѣренія.

Тогда, обращаясь къ Донку, Саулъ говорить: умертви ты всѣхъ священниковъ Господнихъ, не щади ни старца, ни юноши, ни женщины, ни дѣвицы, ни младенца, ни сосущаго грудь; уничтожь все, до осла, овцы и тельца включительно. Донкъ пошелъ и, раздѣливъ свой отрядъ, однимъ приказалъ окружить городъ, чтобы никто не убѣжалъ и не спасся, другимъ же приказалъ поджигать городъ, а самъ, какъ левъ, алчущій крови, устремился на жителей города, какъ на овецъ, заключенныхъ въ оградъ, и убилъ въ тотъ день триста пятьдесятъ іереевъ, носившихъ эфодъ, и не пощадилъ ни старца, ни юноши, ни дѣвицы, ни женщины, ни грудного младенца, и ни одной головы изъ овецъ, тельцовъ и ословъ, а самый городъ сожегъ огнемъ. Тогда Давидъ, узнавъ объ этомъ, убѣгая говорилъ: *изми мя, Господи отъ челоутка лукава, отъ мужа неправедна избави мя.* Дѣйствительно, необычайныя жестокости были совершены: кровь юношей смѣшалась съ кровью дѣтей, уста младенцевъ сжимали материнскую грудь, незрѣлая жатва была снята прежде времени, колосья прежде времени подрѣзаны серпомъ, и виноградъ, еще не созрѣвшій, уничтоженъ градомъ; женскія тайны, которыя нужно было скрывать, обнаружены были предъ всѣми, потому что головные покровы срывались и волосы рассыпались, обнажались груди, которыя даже лучей солнца стыдятся, и члены, которые сама природа научаетъ скрывать. Да кто можетъ изобразить все то, что тогда было совершено? Итакъ, если такъ поступаютъ лукавый челоутокъ и неправедный мужъ, то никогда не перестанемъ усердно молить Бога, говоря: *изми мя, Господи, отъ челоутка лукава, отъ мужа неправедна избави мя.* Не только устами будемъ молиться объ этомъ, но и добрыми дѣлами будемъ стараться заслужить, чтобы наше моленіе было услышано. Если такимъ способомъ мы будемъ умолять Бога, тогда мы будемъ услышаны, и Онъ не только отъ лукаваго челоутка и неправеднаго мужа избавить и спасти насъ, но и отъ невидимыхъ враговъ нашихъ защититъ насъ, и выѣстъ съ земными благами удостоить и вѣчныхъ своихъ благъ. Въ особенности же взаимную любовь между собой будемъ сохранять чистой и нелицемѣрной, и благополучіе ближняго будемъ считать собственной пользой. Въ этомъ именно отношеніи люди могутъ возвышаться въ подражаніи Богу, насколько имъ это вообще доступно. Вѣдь и Богъ нашъ есть любовь, такъ и называется. Ему слава и держава, Отцу, и Сыну, и святому Духу, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь.

---

## НА ПСАЛОМЪ 77.

### Разума Асафу.

1. Кратко надписаніе, потому что псаломъ обремененъ простран- 711  
 ностью пророчества. Впрочемъ, что ради того онъ надписывается: *разума*, дабы мы остерегались бѣдствій, какія случились съ іудеями по ихъ безумію, видно изъ начальныхъ словъ: *внемлите, людіе мои, закону моему, приклоните ухо ваше во глаголы устъ моихъ* (ст. 1). Видишь, какимъ достоинствомъ Духъ (Святый) облакаетъ пророка, когда желаетъ предостеречь насъ пророчествомъ? Онъ называетъ народъ Божій народомъ своимъ и законъ Божій закономъ своимъ, потому что принадлежащее господину кажется собственностью благоразумныхъ и вѣрныхъ слугъ вслѣдствіе любви ихъ къ господамъ. Такъ и Моисею Богъ говоритъ: *беззаконноваша людіе твои, ихъ же извелъ еси изъ земли египетскія* (Исх. xxxii, 7). Что же значитъ: *внемлите закону моему*? Приступайте не небрежно, наслѣдуйте тщательно, и тогда приклоняйте ухо ваше къ слушанію. Кто слушаетъ законъ Божій поверхностно, или считаетъ его ненужнымъ или тяжкимъ, того ухо не въ состояніи будетъ и слушать; а кто изучаетъ законъ внимательно, тотъ замѣчаетъ, что это его благо и бремя легко, и приклоняетъ ухо къ словамъ пророчества, то есть выслушиваетъ все пророчество, и, относясь съ любовію къ словамъ его, приумножаетъ Духа, Которымъ все совершается. *Отверзу въ притчахъ уста моя, провѣщая гаданія исперва. Елика слышахомъ и познахомъ я, и отцы наша повѣдаша намъ* (ст. 2 — 8). Хотя я, говорить, хочу повѣдать притчи прежнихъ временъ и древнія гаданія, тѣмъ не менѣе рѣчь моя о нихъ заслуживаетъ вѣры, потому что я принялъ ихъ по слуху и изучилъ, и не плотскіе отцы передали ихъ, а священники и пророки. Хорошо указываетъ онъ, что слушалъ и научался не онъ только одинъ, а вмѣстѣ со многими другими, когда говоритъ: *елика слышахомъ и познахомъ я*, потому что знаніе это было обще всѣмъ, всѣ слушали пророковъ. Притчи и гаданія, говоритъ онъ, — потому что соединяетъ ученіе съ исторіею, что и составляетъ отличительное свойство притчъ и гаданій, заключающихся въ Священномъ Писаніи. Въ нихъ, говоритъ онъ, откроетъ уста свои, чтобы и мы подражали сказанному, всегда принося Богу начатки устъ, подобно тому какъ приносимъ начатки всякаго плода, и чтобы не двигали языкомъ, прежде чѣмъ онъ не произнесетъ угоднаго Богу. Ты скажешь на это, что пророкъ говоритъ отъ лица Господа: Его народъ родъ человѣческій, Его законъ тѣ древнія повелѣнія, Его разумѣетъ и Матеей, когда говоритъ: *да сбудется реченное пророкомъ, глаголющимъ: отверзу въ притчамъ уста моя; отрыгну сокровенная отъ сложенія міра* (хлп, 85).

Что же пророкъ присоединилъ къ этому? *Елика слышахомъ и познахомъ я, и отцы наши повѣдаша намъ*. Эти слова приличествуютъ человечеству. А чтобы показать, что передаваемое имъ сходно и согласно со сказаннымъ пророками, онъ говоритъ: *не утаишася отъ чадъ ихъ въ родъ ихъ, возвыщающе хвалы Господни, и силы Его, и чудеса Его, яже сотвори* (ст. 4). Кто же тѣ, о которыхъ раньше сказано: *отцы наши повѣдаша намъ?*... <sup>1)</sup>.

2. *Не утаишася отъ чадъ ихъ въ родъ ихъ*. Родомъ инымъ пророкъ называетъ язычниковъ, о которыхъ онъ говоритъ и въ другомъ мѣстѣ: *возвѣстити Господеви родъ грядущій* (Ис. xxi, 31). Но они получаютъ названіе дѣтей истиннаго Израиля, какъ наслѣдовавшіе отъ израильтянъ богопочтеніе, почему и Павелъ говорилъ о нихъ: *ихъ же истыюваеміе, и служеміе, и завѣтъ, и законоположеніе, и ихъ же отцы* (Римл. ix, 4, 5). Итакъ, они возвѣстили намъ, какъ сынамъ Господа, хвалы. Мы и не знали бы, какъ нужно хвалить Бога, если бы пророки раньше не научили насъ говорить: *благословите, вси дѣла Господня, Господа* (Дан. iii, 57), и еще: *хвалите Господа съ небесъ* (Ис. xlii, 1), и еще: *святъ, святъ, святъ Господь Саваотъ* (Ис. vi, 3), и тому подобное. Отъ нихъ мы познали силы Божіи и чудеса, которыя сотворилъ Богъ: силы, которыя Онъ обнаружилъ въ отношеніи къ фараону, или къ Навуходоносору, или къ исполинамъ, или къ другимъ подобнаго рода людямъ; чудеса, которыя сотворилъ Онъ съ Іовомъ, съ Давидомъ, съ Даніиломъ, съ тремя отроками и другими, увѣнчанными въ искушеніяхъ. *И воздвигше свидѣніе въ Іаковъ* (ст. 5). Какое *свидѣніе*? Или когда? Когда Богъ боролся съ нимъ при потокѣ Іакова, а несомнѣнно, что боролся Богъ въ образѣ человека и призналъ себя побѣжденнымъ Іаковомъ, когда сказалъ: *пусти мя, влѣде бо заря* (Быт. xxxii, 26), на что Іаковъ отвѣтилъ: *не пущу тебе, аще мне не благословиши* (ст. 27). Вотъ это чудное явленіе и есть свидѣтельство, которое далъ Христосъ въ напоминаніе Своего богоявленія по плоти. *И законъ положи во Израили. Елика заповѣда отцемъ нашимъ сказати я сыномъ своимъ* (ст. 5). Для того, говорить онъ, положилъ законъ во Израили, хотя и зналъ, что израильтяне будутъ преступать и нарушать постановленія, чтобы сдѣлать извѣстнымъ сыновьямъ своимъ (каковыя суть обратившіеся, какъ мы сказали, изъ язычниковъ), что заповѣдалъ отцамъ нашимъ. Ради насъ, слѣдовательно, народъ іудейскій получилъ законъ, потому что мы соблюдаемъ этотъ законъ по духу и соотвѣственно съ цѣлію Законодателя. Еще яснѣе указываютъ на это слѣдующія слова: *яко да познаетъ родъ ихъ* (ст. 6). Какой родъ? *Сынове родившіися* (ст. 6). Видишь ли, что пророкъ говоритъ о язычникахъ?

<sup>1)</sup> Дальнѣйшія слова въ манускриптѣ, съ котораго печаталась бесѣда, порочны, такъ что трудно догадаться объ ихъ смыслѣ.

Въ то время они еще не родились для истиннаго богопочтенія, но имѣли родиться чрезъ крещеніе, почему и называются справедливо сынами, имѣющими родиться. Такъ какъ они пали чрезъ идолослуженіе, то пророкъ хорошо предрекаетъ ихъ возстаніе чрезъ вѣру во Христа: *и востанутъ и похвалятъ и сыновомъ своимъ; да положатъ на Бога упо-  
ваніе свое, и не забудутъ дѣлъ Божіихъ и заповѣди Его възвѣдаютъ* (ст. 6—7). Вотъ истинное вѣдѣніе о Богѣ, — передавать это вѣдѣніе и другимъ и рождать себѣ сыновъ чрезъ наученіе заповѣдямъ. Это и дѣлаютъ увѣровавшіе во Христа, потому что они никому не завидуютъ въ богопознаніи, и тѣ, которые раньше увѣровали, не хотятъ преграждать путь другимъ, но убѣждаютъ имѣть надежду на Бога, не забывать дѣлъ Божіихъ и хранить заповѣди Его. Это проповѣдуется каждый день Церковью всѣмъ — и своимъ и чужимъ; здѣсь Павелъ вѣщаетъ всѣмъ безъ различія половъ: *чадца моя, ими же паки болющую, дондеже вообразится Христосъ въ васъ* (Гал. iv, 19). Не такъ поступали книжники и фарисеи, которые взяли ключъ разумѣнія и никому не позволяли войти. На это указалъ Христосъ, когда возвѣщалъ имъ горе (Мѡ. xxix, 13; Лук. xi, 52). То же выражаютъ и слѣдующія слова: *да не будутъ, якоже отцы ихъ* (ст. 8). Язычники справедливо приписываютъ себѣ отцовъ, происшедшихъ изъ Израиля, потому что отъ нихъ родился Христосъ. Одни изъ этихъ отцовъ праведны, каковы пророки и истинные священники и всѣ соблюдавшіе законъ, а другіе нечестивые, — тѣ, которые носили эти званія ложно. А такъ какъ пророкъ намѣренъ былъ сказать объ отцахъ нечестивыхъ и беззаконныхъ, то, упомянувъ отцовъ, онъ по необходимости присовокупилъ, о какихъ именно отцахъ онъ говоритъ: *родъ строптивъ и преогорчевалъ, родъ, иже не исправи сердца своего и не усты сѣ Богомъ духа своего* (ст. 8). Всѣ они исповѣдали вѣру однимъ только языкомъ, а не всѣмъ сердцемъ и не чистымъ духомъ, были людьми упорными и мятежными и не стремились сердцемъ къ Богу, который желаетъ и принимаетъ не то, что исходитъ изъ устъ, а то, что идетъ отъ расположеній душевныхъ. Чтобы мы не подражали имъ, намъ въ напоминаніе и для исправленія данъ презрѣнный ими законъ. *Сынове Ефремли наляцающе и стрѣляюще луки возвратишася въ день брани; не сохраниша завета Божія и въ законъ Его не восхотѣша ходити* (ст. 3—10). По имени сильнѣйшаго колѣна пророкъ называлъ весь народъ израильскій, отдѣлившійся отъ народа іудейскаго, потому что Ефремъ первенствовалъ среди десяти колѣнъ, бывшихъ подъ властію Іеровоама. Точно также называютъ народъ израильскій и другіе пророки, напр. Осія, когда говоритъ: *что ты сотвори, Ефреме; что сотворю тебѣ Манассія; что ты сотворю, Іудо* (Ос. vi, 4). Іудой онъ на-  
зываетъ два колѣна, надъ которыми царствовали домъ Іудовъ, а Ефремомъ — другія десять, потому что надъ ними царскую власть получило колѣно Ефремово. Эти (десять колѣнъ) и суть *наляцающе и стрѣляюще*

шіе луки, потому что послѣдніе служили у нихъ орудіємъ богослуженія. Однако они обратились въ бѣгство, именно въ день брани духовной, показавъ тылъ враждебнымъ демонамъ. Что же заставило ихъ обратиться въ бѣгство и показать тылъ врагамъ? То, что они не сохранили завѣта съ Богомъ и не ходили въ законѣ Его. Когда же это случилось съ ними? Когда они поклонились двумъ вылитымъ тельцамъ. Вотъ почему пророкъ, оплакивая послѣдовавшее за этимъ, и присовокупить: *и забыша благодѣянія Его, и чудеса Его, яже показа имъ, предъ отцы ихъ; яже сотвори чудеса въ земли Египетстей, на поли Танисъ* (ст. 11, 12).

8. Въ немногихъ словахъ пророкъ напомнилъ всѣ чудеса, совершенныя въ Египтѣ, за забвеніе которыхъ онъ ихъ упрекаетъ. Дѣйствительно, они не оставили бы Благодѣтеля, если бы по великой неблагодарности не забыли благодѣяній и чудесъ, свидѣтелями которыхъ для нихъ служили отцы, видѣвшіе собственнымъ глазами тѣ знаменія, которыя говоритъ онъ, совершены были на полѣ Танисѣ. Эта земля была несомнѣнно самымъ древнимъ и обширнымъ владѣніемъ фараона. Что Танисъ былъ древнѣе прочихъ, объ этомъ свидѣтельствуетъ божественное Писаніе. Желая указать на глубокую древность Хеврона, оно сравниваетъ его съ Танисомъ, говоря: *Хевронъ созданъ прежде Танина Египетскаго* (Числ. xii, 28), то есть царства фараона. *Разверзе море и проведе ихъ, представи воды яко мѣхъ* (ст. 13). Здѣсь пророкъ указываетъ на великую силу Чудотворца. Когда море должно было разступиться для перехода народа, Онъ не иссушилъ его, но, какъ бы шая свою стихію, раздѣлилъ его на двѣ части. Это и значитъ: *разверзе*. Затѣмъ, собравъ какъ у мѣха ту и другую сторону раздѣленной воды, Онъ въ серединѣ ея, опорожнивши море, далъ идущимъ твердую землю, а когда народъ перешелъ, то возвратилъ море въ свое мѣсто. *И настлѣи я облакомъ во дни, и всю ночь просвѣщеніемъ огня* (ст. 14). Видишь, какъ велико промышленіе Чудотворца Бога? Такъ какъ они нуждались въ указателѣ для пустыннаго и невѣдомаго имъ пути, то Онъ позаботился не только о томъ, что было необходимо, но и о томъ, что было полезно получившимъ знаменіе. Поэтому Онъ и далъ имъ днемъ облако, которое прикрывало ихъ отъ солнечнаго зноя, а ночью огненный столбъ, доставлявшій свѣтъ и тепло (потому что ночь сыра и холодна). Такъ и мы, совершая подъ Божіимъ водительствою свой путь, когда нападетъ жаръ страстей, можемъ прикрыть себя облакомъ покаянія, а когда охладѣетъ любовь, можемъ снова возжечь ее усердіемъ, какъ бы огненнымъ столпомъ. *Разверзе камень въ пустыни, и напои я яко въ безднѣ мнози; и изведе воду изъ кмене, и низведе яко рѣки воды* (ст. 15 — 16). Можетъ быть кому-нибудь покажется, что пророкъ дважды указалъ на одно и тоже чудо; на самомъ же дѣлѣ—нѣтъ, потому что Моисей дважды извелъ воду изъ скалы, — первый разъ въ пустыни



Хоривъ, другой разъ — въ Кадисѣ, гдѣ умерла и погребена Маріамъ; и въ обоихъ случаяхъ въ великомъ изобиліи, почему и говорится: *въ безднѣ мнози*, и вода по ея изобилію сравнивается не съ одною рѣкою, а со многими. Это служило доказательствомъ, что совершавшіяся для нихъ чудеса были истинными, а не мнимыми. *И приложиши еще согрѣшати Ему* (ст. 17). Пророкъ обвиняетъ іудеевъ въ тяжкомъ преступленіи, въ томъ именно, что они, получая такіа чудеса, вмѣсто того чтобы воздерживаться отъ старыхъ грѣховъ, прилагали къ нимъ еще новые, и не просто согрѣшали, но *Ему*, т. е. грѣшили противъ Того, Кто творилъ чудеса. Потому пророкъ и присовокупилъ: *преогорчиши Вышнѣю въ безводный* (ст. 17). Чѣмъ огорчили? Не тѣмъ, что жаждали, не тѣмъ, что требовали воды, а тѣмъ, что хулили и порицали Щедродателя. Вотъ почему и мѣста чудесъ назывались: одно—Водою спора (Числ. xx, 13), а другое—Искушеніемъ и Похуленіемъ, потому что здѣсь они искушали Бога, говоря: *еще есть въ насъ Господь, или ти* (Исх. xiv, 7). Это и выразилъ самыми словами законодатель Моисей, Съ этимъ вполне согласны дальнѣйшія слова псалма: *и искусиши Бога въ сердцахъ своихъ, вопросити брашна душамъ своимъ* (ст. 18). Видишь, 714 они испытывали Бога, можетъ ли Онъ доставить имъ пищу въ пустыни? Требованіе ихъ, слѣдовательно, происходило больше отъ испорченности, чѣмъ отъ нужды. Потому и говорится не просто: *брашна*, но: *душамъ своимъ*, т. е. они просили вслѣдствіе своего сластолюбія и душевной похоти, когда роптали на лишеніе огурцовъ, дынь и лука. *И клеветаша на Бога, и ртиша* (ст. 19). Тяжкое преступленіе клеветать и на простого человѣка, почему Давидъ и говоритъ: *оклеветавшаю тай искреннѣю своею, сею изомяхъ* (Пс. с, 5); еще тяжелѣе клеветать на господина, потому что наказаніе постигнетъ клеветника; но клеветать на Бога — самое тяжкое, потому что Богъ для насъ и отецъ, и владыка, и питатель, владѣющій всѣмъ, какое бы ты ни указалъ благодѣяніе или власть. Должно поэтому, или по страху предъ Его властію, или изъ любви къ Его благодѣяніямъ, воздерживаться отъ хулы противъ Него. Что же, однако, они клеветали? *Еда возможесть Богъ уготовати трапезу въ пустыни, понеже порази камень, и потекоша воды, и потоцы наводнишася, еда и хлѣбъ можесть дати, или уготовати трапезу людемъ своимъ* (ст. 19, 20)? Тяжко ослѣпленіе хулителей и беззаконниковъ. На основаніи чего слѣдовало бы заключать о великомъ могуществѣ Бога, и твердо быть увѣренными, что Ему все возможно, и нѣтъ ничего невозможнаго, на основаніи того самаго они отчаиваются въ Его силѣ, говоря какъ бы такъ: хотя воду Онъ и далъ, но пищи дать не можетъ, какъ будто бы Онъ ослабѣлъ при совершеніи чудесъ и истратилъ свою щедрую силу на тѣхъ, кто раньше получилъ чудеса. За это Богъ справедливо гнѣвается, какъ дальше и говорится: *сею ради*

*слыша Господь и презрѣ, т. е. обратился на нихъ, какъ переводить* Θεοδοτίονъ и переводчики пятого чтенія.

4. Почему же отверженіе они поняли въ смыслъ гнѣва? Не безъ причины, а потому, что съ возбужденными гнѣвомъ часто случается, что они сбрасываютъ одежду, какъ бы спѣша на мѣстѣ, а пророки имѣють обычай приписывать Богу человѣческія черты, чтобы показать образъ каждаго Его дѣйствія. А что отверженіемъ пророкъ дѣйствительно назвалъ быстрое движеніе гнѣва, — послушай дальнѣйшія слова: *и онъ возгорѣся во Иаковѣ, и тѣмъ взиде на Израиля* (ст. 21). Такъ какъ Богъ разгнѣвался, то на возбуждившихъ гнѣвъ вышелъ для наказанія огонь. Какая же тому причина? *Яко не вѣроваша Богови ниже уповаша на спасеніе Его* (ст. 22). Дѣйствительно, Богъ гнѣвается, когда въ Него не вѣрують, потому что всякій невѣрующій въ Бога не допускаетъ и суда, и хулитъ Его законъ; а если хулитъ божественный законъ, то тѣмъ болѣе — человѣческій; отсюда безпорядки въ нашей жизни. Въ самомъ дѣлѣ, чего не посмѣють сказать невѣрующіе въ Бога и не уповающіе на даруемое отъ Него спасеніе? Потому пророкъ и обвиняетъ ихъ не только въ томъ, что они не вѣрують въ Отца, но вмѣстѣ и въ томъ, что они не вѣровали и въ Сына. Потому онъ и говоритъ: *ниже уповаша на спасеніе Его*, разумѣя Христа, котораго называли спасеніемъ многіе пророки, а яснѣе другихъ Симеонъ, принявшій Его на руки. *И заповѣда облакомъ свѣше, и двери небесе отверзе* (ст. 23). Пророкъ говоритъ здѣсь объ облакахъ, находящихся выше тѣхъ, которыя носятся въ вышинѣ, почему и назвалъ ихъ дверями небесными, какъ находящіеся предъ небомъ, потому что есть облака и близкія къ землѣ, которыя бываютъ даже ниже горъ. *И одожди имъ манну ясти, и хлѣбъ небесный даде имъ. Хлѣбъ аплельскій яде человекъ, брашно посла имъ до сытости* (ст. 24, 25). Дабы они не подумали, что Богъ разгнѣвался вслѣдствіе безсилія исполнить просьбу, именно — просьбу хулителей, не просившихъ какъ подобало просить у Бога, Онъ навелъ на нихъ палящій огонь, такъ что и мѣсто, въ виду сгорѣвшаго на немъ множества народа, прозвано „Гореніемъ“, а затѣмъ далъ уже просимое. Пророкъ называетъ манну хлѣбомъ небеснымъ и хлѣбомъ ангельскимъ, такъ какъ онъ приготавлился не человѣческими руками, а приносился съ неба, гдѣ обитаетъ ликъ ангеловъ. Какое брашно до сытости послалъ имъ Богъ, это ясно видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *воздвигше юзъ съ небесе, и наведе силою своею лива; и одожди на ны яко трахъ плоти, и яко иссохъ морской птицы пернаты* (ст. 26, 27). У Бога блага готовы, но хранятся Имъ однако до надлежащаго времени. Вотъ почему, 715 желая папитать народъ іудейскій, Онъ произвелъ не какое-нибудь новое твореніе, возбудивъ южный и ливійскій вѣтеръ. Эти вѣтры дуютъ въ теплыхъ странахъ, гдѣ Творецъ повелѣлъ въ изобиліи водиться перелетамъ, и (взявъ ихъ) отсюда, какъ бы изъ готовыхъ сокровищъ, ис-

полнилъ свою волю. Мы думаемъ, что пророкомъ отнюдь не гиперболически сказано, что *одожди яко прахъ плоти, и яко пискъ морской птицы пернаты*. Творенія Божіи безпредѣльны и намъ невѣдомы. Итакъ, птицъ было такое множество, что ихъ нужно было ловить не силками, не сѣтями, или другими приспособленіями, а легко и удобно было брать руками, какъ это совершенно ясно видно изъ дальнѣйшаго: *и нападоша посредѣ стана ихъ, окрестъ жилищъ ихъ. И ядоша, и насытились зѣло* (ст. 28, 29). Итакъ представь себѣ, какъ такое безчисленное множество народа, и притомъ столь алчнаго, было питаемо не одинъ день, а тридцать дней, и ты будешь въ состояніи уразумѣть рассказъ Моисея въ книгѣ Числъ (Числ. хі, 19 сл.). *И желаніе ихъ принесетъ имъ. Не лишишиася отъ желанія своего. Еще браину сушу во устьяхъ ихъ, и гнѣвъ Божій възде на ны, и уби множайшая ихъ, и избраннымъ избраннымъ запяты* (ст. 29 — 31). Не напрасно, слѣдовательно, отвергаетъ Богъ многія наши просьбы, а къ нашей же пользѣ, потому что весьма многія желанія бываютъ гибельны для людей, хотя Богъ часто и исполняетъ ихъ для грѣшниковъ. Зачѣмъ же Онъ исполняетъ? Чтобы они не обвиняли Его, какъ мы сказали, въ безсиліи. Исполняя, Онъ наказываетъ получающихъ желаемое, чтобы устрашить и насъ, чтобы мы не утруждали Бога непозволительными просьбами. Итакъ, Онъ удовлетворилъ страстное желаніе іудеевъ имѣть пищу; но когда они еще ѣли, навелъ гнѣвъ Свой, убилъ упитанныхъ изъ нихъ, т. е. тучныхъ, и поразилъ избранныхъ, избранныхъ не по добродѣтелямъ, а по нечестію, потому что есть избранные и въ нечестіи. *Во всѣхъ сихъ соотрѣпшии еще, и не отроуаша чудесею Ею; и исчезоша въ суетѣ дніе ихъ, и лѣта ихъ со тщианіемъ* (ст. 32 — 33).

5. Пророкъ удивляется невѣрію и жестокосердію іудеевъ, — что они оставались безчувственными не только къ получаемымъ благамъ, но и къ наказаніямъ, и грѣшили опять, т. е. прилагали грѣхи къ грѣхамъ. Поступали же они такимъ образомъ потому, что не вѣрили въ чудеса Божіи. т. е. не имѣли ни увѣренности, ни вѣры. Какъ обычно бываетъ съ нечестивыми, они думали, что совершающіяся знаменія и чудеса случаются сами собою. Потому и дни ихъ были весьма недостаточны. Недостаткомъ же пророкъ называетъ, конечно, не кратковременность, а отсутствіе добродѣтелей, потому что кто не живетъ добродѣтельно, тотъ, хотя бы прожилъ и много лѣтъ, все-таки умираетъ въ недостаткѣ дней, т. е. преждевременно, не принеши тѣхъ плодовъ, ради которыхъ онъ и вступилъ въ жизнь. Вотъ почему Писаніе называетъ исполненными дней Авраама и Іова, хотя многіе прожили и большее число лѣтъ (Быт. ххv, 8; Іов. хлv, 16). *Егда убиваше я, тогда въскаку Ею, и обращашуся, и утрепнусаху къ Богу. И поминуща, яко Богъ помощникъ имъ есть, и Богъ Вышній избавити имъ есть* (ст. 34, 35). Истинная добродѣтель въ томъ, чтобы всегда памятовать о Богѣ, что-

бы призывать Его помощь и въ благополучіи, потому что если мы будемъ помнить Его въ счастіи, то и Онъ вспомнить о насъ въ несчастіи. Искать же Бога по нуждѣ, когда Онъ наказываетъ, значить обращаться къ Нему не сердцемъ, а только по необходимости исповѣдывать, что Богъ помощникъ и избавитель; поступать такъ свойственно злымъ и неблагодарнымъ рабамъ, для которыхъ господинъ не будетъ знать милости, видя ихъ вынужденное признаніе; тѣмъ болѣе (поступить такъ) Богъ, который знаетъ лицемѣріе лукавыхъ и злыхъ людей и ясно предвидитъ то, что затѣмъ послѣдуетъ. *И возлюбивша Ею усты своими, и языкомъ своимъ солгаша Ему; сердце же ихъ не бы право съ Нимъ, ниже утѣришася въ заветъ Ею* (ст. 36, 37). Подобными словами порицалъ іудеевъ и пророкъ Исаія: *людіе сіи устнами своими любятъ Меня, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене* (Ис. ххix, 13). Чѣмъ же это обнаруживается? Много вѣдь и теперь можно найти людей, которые чтутъ Бога только языкомъ. Обнаруживается это тогда, когда, какъ говорить пророкъ, не *утѣришася въ заветъ Ею* (ст. 37); когда не остаются вѣрными заповѣдямъ Божиимъ, то тѣмъ самымъ показываютъ, что не имѣють никакого добраго расположенія къ Заповѣдавшему и никакой совѣсти. Относительно такихъ людей именно говорилъ Павелъ, что они *Бога и похваляютъ вѣднати, а дѣлы отъмещуются* (Тит. i, 16). *Той же есть щедръ, и очиститъ грѣхи ихъ, и не растлитъ. И умножитъ отъвратити ярость свою, и не разжжетъ всею иньва Своею* (ст. 38). Очиститъ, — когда? Указавъ на будущее время, пророкъ явно указалъ на воплощеніе Христа, потому что Его послалъ Отецъ для очищенія грѣховъ нашихъ, и Онъ оказался настолько щедръ, что началъ Свою проповѣдь людямъ съ призванія къ покаянію, и найдя народъ іудейскій достойнымъ гибели, не погубилъ, не истребилъ его до конца, а оставилъ имъ сѣмя и остатокъ въ лицѣ увѣровавшихъ изъ ихъ среды апостоловъ. О нихъ-то говорилъ Исаія: *еще не бы Господь Саваоѣ оставилъ намъ стѣмене, яко Содомѣ убо были быхомъ, и яко Гоморру уподобилися быхомъ* (Ис. i, 9). Вотъ почему Богъ умножилъ милость Свою и отвратилъ гнѣвъ Свой. Какъ же Онъ отвратилъ? Онъ не разжегъ всего гнѣва Своего, а разжегъ только отчасти, наведя его на храмъ и ветхій городъ; а если бы Онъ разжегъ его весь, то вмѣстѣ съ храмомъ погибъ бы и народъ и вмѣстѣ съ городомъ была бы истреблена, какъ въ Содомѣ, и земля. *И помню, яко плоть суть, духъ ходяй и не обращающа* (ст. 39). Какъ можетъ Богъ забыть о нашей природѣ или нашей слабости? Очевидно это говорится о воплотившемся ради насъ Сынѣ, который не только какъ Творецъ знаетъ нашу природу, но воплотившись узналъ самымъ опытомъ нашу слабость, почему Павелъ и говоритъ о Немъ: *еще и Сынъ бжше, обаче навѣче отъ силъ, яже пострада, послушанію* (Евр. v, 8), и еще: *въ немъ же пострада, самъ искушенъ бывъ, можетъ искушаемымъ помощи* (Евр. ii, 18). Итакъ, поелику Слово плоть бысть

(Іоан. 1, 14), Онъ вспоминалъ, что мы — плоть, т. е. по опыту узналъ немощность нашей плоти. Плотью пророкъ называетъ всего человѣка, почему и присовокупилъ: *духъ ходилъ и не обращался*. Для насъ нѣтъ уже возврата къ настоящей жизни; поэтому мы и должны бодрственно совершать свой путь, на который ни въ какомъ случаѣ не можемъ возвратиться. *Колькраты преогорчиша Его въ пустыни, противаша Его въ земли безводной; и обрutiшася, и искусиша Бога, и святаго Израилева раздражиша* (ст. 40 — 41). Пророкъ удивляется и безмѣрности и глубинѣ нечестія іудеевъ, тому именно, что они не только многократно огорчали Бога но что дѣлали это въ пустынѣ, гдѣ слѣдовало бы имъ больше всего сокрушаться и взирать на небо, такъ какъ здѣсь никто не могъ ихъ ни обмануть, ни обольстить, что возможно въ городахъ; что были высокомѣрны и прогнѣвали Его *въ безводной*, гдѣ имъ, терпѣвшимъ жажду, слѣдовало быть смиренными. Затѣмъ, и обратившись, они обратились не къ благочестію, а къ другому нечестію, потому что искушали Бога (а было безуміемъ искушать всевѣдущаго) и оскорбляли *Святаго Израилева*, то есть Христа, о которомъ и Исаія говорилъ: *кому мя уподобисте, и вознесуся, рече Святой* (Ис. xl, 25), предвозвѣщая крестъ, потому что такимъ же образомъ указалъ на него и Христосъ.

6. Почему же они въ пустынѣ не только раздражили Бога, т. е. Отца, но оскорбили и Святаго Израилева, т. е. Сына? Потому, что камнемъ былъ сопутствовавшій имъ Христосъ, а они не вѣрили, можетъ ли Онъ извести изъ камня и дать имъ воду, такъ что и Моисей говорилъ: *послушайте мене непокоривіи: егда изъ камени сего изведемъ вамъ воду* (Числ. xx, 10)? Поэтому-то Богъ, разгнѣвавшись на нихъ, сказалъ: *помеже не вѣрваете Мя, освятити Мя предъ сынами Израилевскими* и т. д. (Числ. xx, 12). *Не помануша руки Его, въ день въ онѣже избави я отъ руки оскорбляющаго; якоже положи во Египтъ знаменіи своя, и чудеса своя на поли Таеосѣ* (ст. 43—42). Рукою Бога, т. е. Отца, опять пророкъ справедливо называетъ Сына, потому что *вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть* (Іоан. 1, 3), какъ и другой пророкъ говоритъ: *рука Господня сотвори сія вся* (Ис. xli, 20). Итакъ, они не вспомнили и Того, Кто избавилъ ихъ отъ руки притѣснителя — фараона, въ день исхода, когда Онъ въ полночь пришелъ и поразилъ первенцевъ египетскихъ, сотворилъ намеренія въ Египтѣ и чудеса на полѣ Таеосѣ, составлявшемъ владѣнія фараона. Говоримъ это не по- 717 тому, чтобы хотѣли устранить участіе Отца въ совершеніи тогдашнихъ чудесъ, а потому, что все, что совершаетъ Отецъ, творить та же и Сынъ. Подъ знаменіями пророкъ разумѣетъ то, что совершается сообразно съ законами природы, какъ напр. саранчу (потому что ей по природѣ свойственно уничтожать плоды), а подъ чудесами — то, что выше природы, такимъ чудомъ были напр. жабы, потому что по природѣ имъ не свойственно бѣгать и жить внѣ водъ. Такими же были и

градъ, соединенный съ огнемъ, и рѣка, превращенная въ кровь, потому что и то и другое чудо совершилось вопреки природѣ. *И преложи въ кровь рѣки ихъ, и источники ихъ, яко да не пѣють* (ст. 44). Подъ источниками пророкъ разумѣть дождевую воду, такъ какъ по повелѣнію Божію Моисей превратилъ въ кровь всю воду, не только въ источникахъ и рѣкахъ, но и находившуюся въ деревянныхъ и каменныхъ сосудахъ. А сдѣлано было это для того, чтобы не подумали, будто Богъ, почитаемый евреями, есть частная сила а не Творецъ и Владыка всей природы. Язычники вѣдь приписываютъ своимъ богамъ только частныя силы. Вотъ почему пророкъ дальше перечисляетъ всѣ виды творенія, говоря такимъ образомъ: *посла на ны пѣся мухи, и поидоша ны, и жабы, и растли ны. И даде ржѣ плоды ихъ, и труды ихъ тругомъ. Уби градови винограды ихъ, и черничіе ихъ сланою. И предаде граду скоты ихъ, и имѣніе ихъ огню* (ст. 45—48). У Моисея указанъ другой порядокъ чудесъ, совершенныхъ въ Египтѣ. Но здѣсь пророкъ о немъ и не заботиться, потому что цѣль его — указать, что всѣ стихіи по Божію велѣнію возстали противъ фараона. И посмотри, какъ соотвѣтственно онъ обозначилъ дѣйствіе каждой казни. О песьихъ мухахъ онъ говоритъ *поидоша ны*, потому что онѣ нападали не на плоды, а на людей; а о жабахъ говоритъ: *растли ны*; это они дѣлали, заползая не только въ дома, но и въ печи, и похищая всѣ необходимыя яства ихъ; въ этомъ смыслѣ онѣ поистинѣ растлѣвали. Кромѣ того, умирая, жабы заражали землю зловоніемъ, а отъ этого зловонія естественно опять раздалась гибель. Труды ихъ и плоды ихъ, говоритъ, отданы были *гусеницѣ* и *саранчѣ*, потому что они вредятъ однимъ только плодамъ и ничему больше. Слыша о гусеницѣ, не удивляйся, что она не указана въ числѣ казней у Моисея; пророкъ разумѣть маленькій и несовершенный родъ саранчи, почему Акила, вмѣсто гусеницъ (ἑρπιδίης), переводитъ: безкрылая саранча (βροῦχον). Хорошо далѣе пророкъ говоритъ, что виноградъ былъ убитъ градомъ, потому что послѣдній больше всего губитъ его плоды и вѣтви, и далѣе, что шелковичныя деревья — льдомъ, такъ какъ растеніе это не терпитъ холода, почему и растетъ обычно только въ теплыхъ странахъ. Ледъ произведенъ градомъ. Но пророкъ упомянулъ далѣе еще и объ огнѣ, сказавъ, что скотъ былъ убитъ градомъ, а имѣніе ихъ огнемъ, разумѣя, очевидно, подъ имѣніемъ богатства земли. Градомъ и огнемъ, такимъ образомъ, были уничтожены и истреблены всѣ растенія. Тѣмъ чудо и было поразительно, что огонь разливался въ водѣ.

7. А ты, замѣчая силу, ясность и краткость пророческихъ изреченій, удивляйся премудрости Духа, — только для нея одной возможенъ такой превосходный способъ рѣчи. *Посла на ны тысяи ярости своя, ярость и гнѣвъ и скорбь, посланіе ангелы лютыми* (ст. 49). Разумѣть ангеловъ тѣхъ, не по природѣ, и не по расположенію воли потому что такими

ангелами Богъ для служенія не пользуется; пророкъ называлъ ихъ злыми потому, что они по Божію повелѣнію приносили бѣдствія и несчастія. Вотъ почему тотъ же самый псалмопѣвецъ называетъ злымъ и день суда, какъ исполненный печали и бѣдствій для грѣшниковъ. *Блаженъ, говорить онъ, разумѣвая на нища и збога, въ день люти избавитъ его Господь* (Пс. хл, 2). Въ этихъ стихахъ пророкъ упоминаетъ гнѣвъ и ярость, а потомъ опять: *крость и гнѣвъ и скорбь*. Этимъ онъ обозначаетъ не что-нибудь различное, хотя повторяетъ одинаковыя выраженія, и не напрасно онъ указываетъ этимъ на безмѣрность гнѣва Божія. 718

*Пути сотвори стезю знѣву своему* (ст. 50). Какъ? Оказывая въ теченіе долгаго времени снисхожденіе и долготерпѣніе къ тѣмъ, которые должны были подвергнуться этому гнѣву. *Пути сотвори стезю знѣву своему*, чтобы показать, что наводитъ его справедливо и въ надлежащее время на тѣхъ, кто не желаетъ исправиться. Объ этомъ свидѣлствуютъ и дальнѣйшія слова: *не пощади отъ смерти души ихъ* (ст. 50). Пророкъ указываетъ причину, почему Богъ не пощадилъ, каковою была ихъ душевная смерть, т. е. грѣхъ. *Душа, говорится, яже соотрѣпнѣла, та умретъ* (Іезек. хviii, 4), и еще: *смерть грѣшниковъ люта* (Пс. xxxiii, 22). Вотъ почему и не пощадилъ: тѣ, кто сами себя не пощадилъ, а предали свою душу на смерть, естественно не получили пощады. Итакъ, справедливо не пощадивъ египтянъ, — смотри, что сдѣлалъ имъ Богъ: *и скоты ихъ въ смерти заключи, и порази всякое первородное въ земли Египетскій, начатокъ всякаго труда ихъ въ селеніяхъ Хамовыхъ* (ст. 50, 51). Богъ обнаруживаетъ въ отношеніи къ наказуемымъ великое милосердіе начиная съ меньшаго, чтобы они образумившись приобрѣли большее. Поэтому Онъ сначала предалъ смерти скотъ египтянъ, а найдя ихъ безчувственными поразилъ первенцевъ, такъ что, если бы они образумились смертью скота и отрезвились, Онъ не навелъ бы казни на первенцевъ. Хорошо пророкъ назвалъ первенцевъ ихъ начаткомъ трудовъ, желая напомнить о проклятій, произнесенномъ надъ Евою: *въ болѣзняхъ родиши чада* (Быт. iii, 16). Пораженіе первенцевъ, сказано, произошло въ селеніяхъ Хамовыхъ. Земля египетская справедливо называется домомъ и селеніями Хама не только потому, что Хамъ былъ отецъ Местрема, отъ котораго произошли египтяне; но и потому, что они подражали нечестію этихъ родоначальниковъ. *И воздвиге яко овцы люди своя, и возведе я яко стада въ пустыни* (ст. 52). Въ отношеніи къ врагамъ Онъ поступалъ какъ сказано выше, а свой народъ Онъ поднималъ съ мѣста какъ овецъ и велъ ихъ въ пустыню, т. е. велъ ихъ самъ какъ стадо, показывалъ имъ пастбища, защищалъ отъ звѣрей, собиралъ свирѣлю въ толпу и возвращалъ посохомъ заблудившихъ. На все это и указалъ пророкъ, упомянувъ о стадѣ и овцахъ. *И настави я на упованіе, и не убоишася, и враги ихъ покры море* (ст. 53). Въ какой надеждѣ Онъ велъ ихъ? Очевидно въ обѣтованіи,

которое дано было отцамъ. *Видимъ утѣси*, сказано было Аврааму, *яко преселенно будетъ стѣмя твоє въ земли не своей, и порабятъ ей, и озлобятъ и смиратъ мѣта четиристѣ. Языку, ему же поработаютъ, сужду азъ, и изыдутъ стѣмо со имѣніемъ многимъ* (Быт. хv, 13. 14). Видимые этой надеждой, они не убоились перейти пѣшкомъ Чермное море, которое сокрыло ихъ враговъ, и возвратившаяся вода стала гробомъ для египтянъ. *И введе я въ юру святыни своєя, юру сію, юже стѣжа десница Ею* (ст. 54). Горою святыни называется Іерусалимъ, не столько потому, что прежде обитала на ней святыня, т. е. кивоть, сколько въ виду второго кивота — плоти Господа. Послѣдняя была поистинѣ святыней, почему и пріобрѣтеніе ея приписывается десницѣ Христа; пріобрѣлъ же ее Онъ не оружіемъ, а совершенными ради насъ чудесами и страданіями. *И изгна отъ лица ихъ языки, и по жребію даде ихъ ужасъ жребодаянія и всели въ селеніи ихъ колѣна Израилева* (ст. 55).

8. Пророкъ порицаетъ іудеевъ за то, что, испытавъ такіа благодѣянія, какъ полученіе чужого удѣла, раздѣлъ его съ полной равномѣрностью, — когда Богъ показалъ, что Онъ поступаетъ съ Израилемъ какъ отецъ съ дѣтьми, почему и раздѣлъ повелѣлъ произвести по веревкѣ, чтобы большую часть дать большому, а меньшую меньшему числу, чтобы такимъ образомъ сильное колѣно превосходило болѣе слабое, — они всетаки не помнили ни изгнанныхъ отъ лица ихъ народовъ, ни изгнавшаго ихъ Бога, тогда какъ благодаря памятованію объ этомъ они могли бы оставаться благодарными Богу и никогда не подражать нечестію изгнанныхъ, чтобы не потерпѣть одинаковой съ ними участи. *И искусиша и прегорчиша Бога вышнѣю, и свидѣній Ею не сохраниша* (ст. 56). Пророкъ указываетъ двойной грѣхъ іудеевъ. Они, говоритъ, не только искушали, но и огорчали, а огорчаютъ тѣ, кто искушивши разъ, искушаетъ второй разъ и дѣлаетъ это многократно. Если поступать такъ и въ отношеніи къ простому человѣку составляетъ тяжкое преступленіе, то тѣмъ болѣе — въ отношеніи къ Богу вышнему, который по Своей безпредѣльности не доступенъ нашему испытанію. За это самое упрекалъ Духъ Св. іудеевъ и чрезъ пророка Исаію: *смышите убо, домъ Давидовъ: еда мало вамъ есть трудъ даяти челоукомъ, и како даете Господеву трудъ* (Ис. vii, 13). Кромѣ того, псалмопѣвецъ указываетъ еще и на то, что они *свидѣній Ею не сохраниша*. Они нарушали даже и то, что Богъ заповѣдалъ и подтвердилъ съ угрозою, и это было дѣломъ крайняго высокомѣрія и невѣрія. *И отератишася и отвергошася, якоже и отцы ихъ превратишася въ лукъ раздраженъ. И прогнѣваша Ею въ холмѣхъ своихъ, и во истуканнихъ своихъ раздражиша Ею* (ст. 57, 58). Отъ поколѣнія, бывшаго въ пустынѣ, пророкъ переходитъ къ послѣдующимъ, указывая на нравы, которые передали имъ отцы ихъ. Что же они отвергли? Завѣтъ съ Богомъ, который заключили они чрезъ Моисея на горѣ Синайской, и чрезъ Іисуса Навина въ землѣ обѣтованной, когда



ее заняли. Они не пребыли ему вѣрными, а превратились въ невѣрный лукъ; и какъ этотъ послѣдній не можетъ уже правильно пустить стрѣлу, такъ точно и развращенный народъ іудейскій былъ не въ состояніи жить благочестиво. Онъ прогнѣвлялъ Бога высотами своими и возбуждалъ ревность Его своими истуканами. Это значить не то, что Богъ возбуждается ревностью въ отношеніи къ безчувственнымъ и бездушнымъ идоламъ или демонамъ, а то, что Онъ, желая нашего спасенія, ревнуетъ о насъ, подобно тому, какъ отецъ ревнуетъ о дѣтяхъ, или женихъ о невѣстѣ. *Слыша Богъ и презрѣ* (ст. 59). Но развѣ Богъ когда не слышитъ? И какая нужда въ слухѣ для Того, Кто знаетъ наши помыслы? Но теперь, говорится, Онъ услышалъ, потому что не оставилъ дѣла безъ вниманія, а возбудился, и тѣмъ показалъ, что слышитъ. Что же сдѣлалъ Онъ, когда услышалъ? Онъ не навелъ казни, а презрѣлъ; быть же презрѣннымъ отъ Бога—тяжелѣе всякаго наказанія, потому что Его только однимъ окомъ мы и спасаемся. Посмотри, въ самомъ дѣлѣ, что потерпѣли презрѣнные Богомъ. *И уничтожи тѣло Израиля. И отрину скинью Силомскую, селеніе еже вселися въ челоуѣчѣхъ* (ст. 59—60). Если бы Богъ не совершенно презрѣлъ народъ израильскій, то не отвергъ бы Своей скинни, бывшей у нихъ, въ которой Онъ обиталъ и которая служила посредницею Его общенія съ ними. Можетъ быть ты спросишь: почему же Богъ, когда согрѣшили люди, отвергъ свою скинню? Потому, что Самъ Онъ въ ней не нуждался; когда израильтяне согрѣшили, естественно Онъ устранилъ и мѣсто Своего обитанія среди нихъ. Но что такое былъ этотъ Силомъ? Не напрасно упомянулъ о немъ Духъ Св.; Онъ хотѣлъ показать, что подобно тому, какъ отвергъ Богъ Силомъ, когда Израиль согрѣшилъ, и избралъ себѣ другое мѣсто—Іерусалимъ, такъ точно отвергнетъ и этотъ послѣдній вслѣдствіе нечестія его обитателей, и дастъ славу Свою другимъ мѣстамъ. *И предаде въ плѣнъ крѣпость ихъ и доброту ихъ въ руки врага* (ст. 61). Рѣчь продолжается о скинни; въ ней была сила и слава народа, по причинѣ священнодѣйствій. Эту-то скинню Богъ предалъ въ плѣнъ, — не людямъ (этого не случилось), а въ руки врага мысленнаго; поэтому и упомянуто объ одномъ только врагѣ, а не о многихъ, и тѣмъ показывается, что подъ врагомъ разумѣется врагъ особенный. Другіе переводчики, желая указать это еще яснѣе, перевели—одни: *въ руки противника*, другіе: *въ руки мучителя*. Этому врагу предалъ Онъ скинню за то, что она осквернена была священнодѣйствовавшими, стала непотребной и не имѣла уже ничего достойнаго Бога, а было въ ней собственное только тому врагу, которому и предана. И не дивись этому; такъ и о древнемъ Іерусалимѣ Исаія пророчествовалъ, что Богъ предастъ его демонамъ, сиренамъ и оноксентаврамъ (Ис. хш, 21). *И затвори во оружіе люди своя, и достояніе свое презрѣ* (ст. 62). И въ этомъ обвиненіи противъ іудеевъ, что Богъ, не смотря на то, что они чрезъ своихъ

720 отцовъ стали народомъ Божиимъ и Его достояніемъ, пренебрегъ ихъ и заключилъ ихъ мечемъ,—не только мечемъ войны, но и мечемъ слова Божія. *Живо бо сіе и дѣйственно паче всякаго меча обоюду остра* (Евр. iv, 12). Вотъ почему слово Божіе и называется справедливо мечемъ.

9. Какъ же Богъ заключилъ ихъ мечемъ, т. е. удержалъ, связалъ? Предписавъ въ законѣ обрѣзаніе плотское, а въ евангеліи обрѣзаніе духовное; тамъ субботу чувственную, здѣсь — духовную. Связанные этими предписаніями, они и не могутъ войти въ царствіе Божіе. На то же указываютъ и дальнѣйшія слова: *юноши ихъ пояде огнь* (ст. 63). Юношами пророкъ называетъ свѣдущихъ въ законѣ, — книжниковъ и фари́сеевъ, твердо вѣрившихъ въ силу закона. Ихъ съѣлъ огнь, — ненависть, которую питали они къ намъ, видя, что мы оправдываемся безъ ига закона. Такъ и Исаія говорилъ имъ: *ревность приметъ люди неслыханныя, и нѣтъ имъ супостаты посятъ* (Ис. xlv, 11). *И дѣла ихъ не основаны быша* (ст. 63), потому что некому было оплакивать ихъ, когда онѣ умерли отъ грѣховной смерти. Здѣсь пророкъ высказалъ обвиненіе противъ іудейскихъ учителей, за то, что они не имѣли сожалѣнія къ грѣшившимъ дѣвамъ, и не подражали Іереміи, который говоритъ: *надъ сокрушеніемъ (дщерей) людей моимъ сокрушенъ есмь во ужасъ, обѣщая имъ болѣзнь яко разждающія* (Іерем. viii, 21), почему и далѣе продолжаетъ соответствующимъ образомъ: *кто дастъ главу моею воду, и очесамъ моимъ источники слезъ* (Іер. ix, 1). Такъ и Павелъ упрекаетъ коринѳявъ за то, что они не пожалѣли впавшаго у нихъ въ прелюбодѣіе (2 Кор. ii, 7). *Священники ихъ мечемъ падоша, и вдовицы ихъ не оплакаемъ будутъ* (ст. 64). И это служитъ обвиненіемъ, усиливающимъ тяжесть наказанія іудеевъ, что священники претыкались о слово Божіе: это и было паденіе отъ меча. И вдовицъ некому было оплакивать, такъ какъ учителя іудейскіе не имѣли жалости не только къ дѣвамъ, но и ко вдовамъ. Подъ дѣвами пророкъ разумѣетъ души, которыя только что начали грѣшить, а подъ вдовицами — грѣшившія давно и утратившія страхъ Божій, который былъ условіемъ пребыванія ихъ въ законѣ. *И воста яко спя Господь, яко силенъ и шуменъ отъ вина* (ст. 65). Слѣдоват. не вышеуказанные: мечъ, огонь и лишеніе состраданія — были наказаніемъ, а грѣхи, для отищенія которыхъ возсталъ Богъ. Онъ пробудился подобно спящему, т. е. положилъ конецъ Своему долготерпѣнію, какъ бы сну, которое было столь велико, что принималось за оупьяненіе. Какое оупьяненіе? Оупьяненіе, которое случается съ сильными людьми отъ вина, въ силу чего они на нѣкоторое время становятся неспособными къ дѣятельности, но пробудившись отъ сна бываютъ еще болѣе ревностными. Такъ точно и Богъ, какъ вѣримъ мы, послѣ долготерпѣнія будетъ еще рѣшительнѣе въ отношеніи къ тѣмъ, кто не чувствовалъ Его долготерпѣнія. Вотъ и теперь что Онъ сдѣлалъ?

*Порази враги своя вспять, поношеніе тѣхное даде имъ* (ст. 66) Однихъ Богъ поражаетъ впередъ; это суть тѣ, которымъ наказаніе служить въ пользу, которыхъ бичъ Божій побуждаетъ жить по правдѣ; пораженные же вспять суть тѣ, которые ожесточаются наказаніями, какъ напр. фараонъ; такихъ Богъ предаетъ вѣчному позору, такъ какъ наказанія отчаянныхъ грѣшниковъ и указаніе ихъ недуговъ не вызываютъ въ нихъ покаянія. Можетъ быть, впрочемъ, что словомъ *вспять* пророкъ приличнымъ образомъ указалъ на болѣзнь задней части тѣла. *И отрину селеніе Иосифово и колыно Ефремово не избра* (ст. 67). Такъ благочестивые отцы не приносятъ пользы нечестивымъ дѣтямъ. *И избра колыно Иудово, юру Сіону, юже возлюби* (ст. 68). Сіонъ и древній Іерусалимъ принадлежалъ не Іудину колыну, а колыну Веніаминову. Подъ Іудой разумѣется исповѣдающій (Бога); такъ толкуется Іуда. Іудино колыно — Церковь. Въ ней-то покаяніемъ и исповѣданіемъ сохраняется гора Сіонъ, которую Богъ и возлюбилъ. Въ противномъ случаѣ, какъ называется Сіономъ тотъ, кто созерцаетъ Бога? — потому что Сіонъ означаетъ смотрѣніе съ высоты. Если же ты скажешь, что Сіонъ — мѣстность, то не о немъ писали Михей и Исаія: *Сіонъ яко нива изорется* (Мих. iii, 12; Іер. xxvi, 18), а о нашей горѣ, которую такъ возлюбилъ Богъ, что ввѣрилъ ей всѣ таинства. Къ ней же явно относятся и далѣе слѣдующія слова: *и созда яко единорога святилище свое на земли, основа и въ тѣхъ* (ст. 69). Если это говорится о древнемъ Сіонѣ, то пророчество оказывалось бы ложнымъ: какъ могъ онъ быть утверждёнъ на вѣки, когда отъ него не сохранилось и слѣда? Но (Сіонъ новый) Богъ утвердилъ на вѣки и устроилъ какъ единорога, положивъ въ основаніе его единообразный рогъ. Въ немъ нѣтъ ни различныхъ крещеній, какъ у іудеевъ, ни многочисленныхъ заботъ относительно новомѣсячій, очищеній и субботъ, ни множества боговъ, какъ у язычниковъ, пребывающихъ въ нечестіи, но *единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе* (Еф. iv, 5), почему и *врина адова не одолятъ еѣ* (Матѣ. xvi, 18), подъ которыми разумѣются еретики. *И избра Давида раба своего, и воспріятъ его отъ стада овчихъ, отъ доулицъ поятъ сѣю* (ст. 70, 71). Ты непременно спросишь, почему пророкъ, упомянувъ о таинствахъ Церкви, говоритъ о Давидѣ, который жилъ гораздо раньше нихъ? Это потому, что Давидъ былъ отцемъ и образомъ Христа. Потому взять онъ и *отъ стада овчихъ*, а не отъ стада, такъ какъ у Христа много стада — людей, ангеловъ, умныхъ и видимыхъ силъ. Стада эти чреваты, т. е. раждаютъ. Подлинно, у Христа нѣтъ бесплоднаго стада, но всѣ, вслѣдствіе страха предъ Нимъ, носятъ во чревѣ и раждаютъ спасеніе. Вотъ почему и Исаія говорилъ: *отъ страха твоего, Господи, во чревъ пріяхомъ и родихомъ, духъ спасенія твоего сотворихомъ на земли* (Ис. xxvi, 18). Вотъ откуда взять Христосъ. Для чего? *Пастии Іакова раба своего, и Израиля достояніе свое* (ст. 71), т. е. народъ изъ

язычниковъ, потому что этотъ Іаковъ, запятавъ іудеевъ, получилъ ихъ права первородства; онъ же и Израиль, потому что во время таинства онъ видитъ Бога лицомъ къ лицу, подобно тому, какъ и Іаковъ видѣлъ Его лицомъ къ лицу. А что Богъ пасетъ, послушай, какъ говорить объ этомъ Давидъ: *Господь пасетъ мя и ничтоже мя лишитъ* (Пс. хлп, 1). Послушай и Христа: *Азъ есмь пастырь добрый* (Іо. х, 11). *И унасе я въ незлобїи сердца своего, и въ разумнѣхъ руку своею наставляхъ я естѣ* (ст. 72). Видишь, что пророкъ явно говорить о Христѣ? Понстинъ въ сердцѣ Его не было злобы: *яко зла не сотвори, ниже обрѣтесе лѣсть въ устнѣхъ Его* (1 Петр. п, 22; Ис. лпп, 9). Сила же рукъ Его была такъ велика, что возвращала зрѣніе слѣпымъ, возставляла хромымъ, очищала прокаженныхъ, вообще возстановляла всего погибшаго человека.

## НА ПСАЛОМЪ АСАФУ 78.

1. Надписаніе пророчества понятно; поэтому обратимся къ истолкованію псалма. Въ немъ содержится не порицаніе язычникамъ, какъ нѣкоторые думаютъ, а пророчество о томъ, что случится съ іудеями, когда ихъ наслѣдіе получатъ язычники. *Божє, приидоша языци въ достояніє твое, оскверниша храмъ святой твой* (ст. 1). Это случилось съ іудеями, когда Іерусалимъ взяли былъ ассирійцами, потомъ македонянами, и наконецъ римлянами. Такъ какъ это понятно, то обратимся къ духовному смыслу пророчества. Когда язычники вошли въ наслѣдіе іудеевъ, т. е. получили богопознаніе, — потому что въ этомъ и заключается древній удѣлъ іудеевъ, какъ объ этомъ и говорилъ имъ Моисей во Второзаконїи: *васъ избра Господь Богъ изъ всѣхъ народовъ, сущихъ подъ небомъ* (Втор. vii, 6), — тогда они осквернили святой ихъ храмъ, находившійся въ древнемъ Іерусалимѣ, — не въ томъ смыслѣ, что сами оказались виновниками оскверненія, а въ томъ, что обнаружили скрывавшееся оскверненіе храма, которое вносили своимъ нечестіємъ священнодѣйствовавшіе въ немъ. Подобно тому, какъ священникъ, посмотрѣвшій на предполагаемую проказу и по разслѣдованіи объявившій болѣзнь, дѣлаетъ заболѣвшаго, какъ говорятъ, нечистымъ, не потому, чтобы онъ причинялъ оскверненіе (это не свойственно священнику), а потому, что онъ объявилъ больного дѣйствительно зараженнымъ, такъ точно сдѣлали тоже съ іудеями язычники. Оправданіе послѣднихъ лишило святости первыхъ, и непослушаніе древняго народа стало очевиднѣе чрезъ послушаніе новаго. *Положиша Іерусалима яко овощное хранилище* (ст. 2). Почему *яко овощное хранилище*? Потому, что они, получивъ духъ закона и пророковъ, оставили себѣ на храненіе одни только плоды буквы. И это было дѣломъ не людей, а Бога, Который

хотѣлъ, чтобы доказательства нашей вѣры сохранены были у враговъ. Осеннимъ плодомъ справедливо называется буква, потому что она даетъ не истинную пищу, а преходящую. *Положиша трупи рабъ твоихъ брашно птицамъ небеснымъ, плоти преподобныхъ твоихъ зетремъ земнымъ* (ст. 2). Птицы небесныя часто принимаются въ божественномъ Писаніи въ дурномъ значеніи. Это подтверждаетъ хлѣбодаръ фараона, который, увидѣвъ во снѣ птицъ небесныхъ, расклевывавшихъ хлѣбы, которые онъ несъ на головѣ, получилъ истолкованіе сна въ томъ смыслѣ, что ему отнять голову. Въ пищу этимъ птицамъ Церковь дала трупы іудеевъ; точно также звѣрямъ земнымъ тѣла преподобныхъ. Эти звѣри—злыя силы, какъ это ясно изъяснилъ намъ Исаія, когда онъ говоритъ о Вавилонѣ: *почіють тамо зетріе*, и указываетъ, какіе именно: *и почіють ту сирины, и бѣси тамо воспляшуть* (Пс. xiii, 21). Въ названіи іудеевъ рабами нѣтъ ничего удивительнаго, потому что и скрывшій талантъ рабъ, который служилъ ихъ изображеніемъ, назывался рабомъ лѣнивымъ и злымъ. Если бы они были добрыми рабами, то не стали бы трупами, т. е. не имѣли бы преступныхъ мыслей и злыхъ дѣлъ. Если также пророкъ назвалъ ихъ святыми, то не по дѣламъ, а по имени, подобно тому какъ и ложные пророки часто называются пророками, хотя пророчествуютъ и не отъ имени Бога, равно какъ — святыми, получившіе святое помазаніе, хотя и не хранятъ святыни. Вотъ почему Іезекіиль, когда видѣлъ въ видѣніи разрушителей Іерусалима, услышалъ слѣдующія слова, которыя говорилъ ему Богъ: *не помилуйте старца и юношу и дѣву, и младенца и жены избійте въ потребленіе; яко всмъ, на нихъ же есть знаменіе, не прикасайтесь, и отъ освященныхъ мошъ начните* (Іез. ix, 8), потому что они были святыми только по виду, а не на самомъ дѣлѣ; въ противномъ случаѣ они имѣли бы знаменіе, и не подверглись бы истребленію наравнѣ съ прочими. Такъ и теперь пророкъ называетъ ихъ святыми по имени; поэтому и плоти ихъ, т. е. земныя дѣла, поѣли, какъ образно онъ говоритъ, мысленные звѣри. Плотию называются тѣ, кто помышляетъ только о земномъ, какъ это показываютъ слова Бога, когда Онъ хотѣлъ навести потопъ: *не имать духъ мой пребывать въ челоуцкихъ сизъ, зане суть плоть* (Быт. vi, 8). *Пролиша кровь ихъ яко воду окрестъ Іерусалима, и не бѣ погребаяй* (ст. 3).

2. Кровь ихъ—душевные грѣхи, за которые наказаніемъ бываетъ кровь. Грѣхи эти разлились какъ вода, т. е. не могутъ уже быть исправлены, подобно тому, какъ не можетъ быть собрана разлитая вода. Поэтому-то евангелъница говорила Давиду: *смертію умремъ, и яко вода нисходящая на землю не соберется* (2 Царств. xiv, 14). Гдѣ же Богъ пролилъ ее? *Окрестъ Іерусалима*, т. е. въ немъ, погубивъ его жителей, потому что кровь ихъ на нихъ и дѣтахъ ихъ, какъ говорили сами обвинители Христа. *И не бѣ погребаяй*. Почему? Потому, что они, какъ мертвые уже, не могли погребать другъ друга, а Церковь погребать ихъ, т. е. прикрывать ихъ грѣхи

не дозволяєть. Что же служить этому препятствіємъ? Изреченіе Божіе, гласящее: *остави своя мертвецы* (Мѡ. viii, 22). Почему же? Потому что, кто пыається прикрыть грѣшниковъ, тотъ явственнѣе только обнаруживаетъ предъ всѣми свои поворныя дѣла. *Выхождъ поношеніе состождъ нашими, подражненіе и поруганіе сущимъ окрестъ насъ* (ст. 4). Ни бѣдность, ни невзрачность внѣшняго вида, ни болѣзнь, ни что другое такъ не постыдно, какъ грѣхъ, потому что онъ является болѣзню произвольною, раной, происходящей отъ расположенія воли. Замѣть мудрость пророка: наказанія, говоритъ онъ, пришли на нихъ, т. е. на согрѣшившихъ; но къ поношеніямъ, объявляетъ онъ, причастенъ и онъ вмѣстѣ съ ними. Если онъ былъ пророкъ, то стыдился за невѣрившихъ пророчеству, если священникъ, то — за освящаемыхъ имъ, но потомъ нарушившихъ законъ и за то подвергавшихся наказанію. Для какихъ же сосѣдей іудеи стали посмѣшищемъ, и для какихъ окружающихъ поруганіемъ и посрамленіемъ? Пророкъ разумѣетъ демоновъ, которые стали сосѣдами іудеевъ по причинѣ ихъ нечестія; окружающими же ихъ называются потому, что постоянно нападаютъ на нихъ. *Доколь, Господи, противасиши до конца; разжжется яко отъ рвеніе твое* (ст. 5)? На эту ревность Божію въ отношеніи къ іудеямъ указывалъ и законодатель Моисей, говоря. *тии раздражиши мя не о Бозѣ, противасиша мя во идолыхъ своихъ. И азъ раздражу ихъ не о языцѣ, о языцѣ неразумливъ противася ихъ* (Втор. xxxii, 21), и далѣе присовокупляетъ: *яко отъ возгорится отъ ярости моея* (ст. 22). Такъ какъ этотъ гнѣвъ Божій на іудеевъ послужилъ причиною призванія язычниковъ (Павелъ говоритъ: *якоже вы иногда противистеся Богови, нынѣ же помиловани бысте сего противленіемъ*, и еще онъ же: *прегрѣшеніе ихъ*, т. е. іудеевъ, *богатство міра и отпаденіе ихъ богатство языковъ* — Римл. xi, 30, 12), то пророкъ естественно спрашиваетъ, до какихъ поръ, и неужели навсегда Богъ останется гнѣвающимся на іудеевъ. На это Духъ чрезъ Павла даетъ такой отвѣтъ: когда *исполненіе языковъ видѣтъ*, тогда *весь Израиль спасется* (Римл. xi, 25, 26). *Пролей инѣзъ Твоихъ на языки не знающія Тебе, и на царствія яже имене Твоего не призваси, яко поядоша Іакова, и мѣсто его опустошиши* (ст. 6, 7). Пророкъ говоритъ не о всѣхъ язычникахъ, почему и сказалъ не просто: *языки*, а *языки, не знающія Тебе*. А мы знаемъ Бога, и имя Его на насъ (Іерем. xiv, 9). Но мы не поядаемъ Іакова, потому что не поносимъ и не порицаемъ его, въ чемъ и заключается пояденіе по изъясненію Павла, который говоритъ: *аще же другъ друга уязваете и сныдаете, блюдитесь, да не другъ отъ друга истреблени будете* (Гал. v, 15), равнымъ образомъ и мѣста его не опустошаемъ, потому что какъ это можетъ быть, если каждый считаетъ Израиля за собственное общее всѣмъ отечество? Не намъ, слѣдовательно, желалъ зла пророкъ, а тѣмъ, кто остается въ невѣдѣніи и не желаетъ принять (имени) царства Божія; эти-то и должны страшиться

кары. *Не помни нашихъ беззаконій перыкъ* (ст. 8), потому что какъ можемъ мы удовлетворить за старыя и новыя преступленія? Можетъ быть подъ прежними беззаконіями пророкъ разумѣетъ тѣ, которыя совершены были въ пустынѣ, такъ какъ за нихъ Богъ изрекалъ много различныхъ угрозъ, почему пророкъ и страшился памятованія ихъ. *Скоро да предвараютъ ны щедроты Твоя, Господи, яко обнищавомъ зѣло* (ст. 8). Ничто такъ не дѣлаетъ человѣка бѣднымъ, какъ грѣхъ; но еще бѣднѣе становится онъ, когда къ грѣху присоединяется нечестіе. Вотъ почему они и молятъ Бога, чтобы Онъ скорѣе явилъ къ нимъ свое милосердіе, чтобы имъ, доведеннымъ крайнею бѣдностію до отчаянія, не погибнуть. *Помози намъ, Боже Спасителю нашъ, славы ради имени Твоего, Господи, избави ны* (ст. 9). Хорошо пророкъ указалъ на славу Божию, такъ какъ не могъ поставить на видъ праведности народа; а слава имени Божія и выражается въ милосердіи къ грѣшникамъ, почему Богъ и называется щедрымъ, милостивымъ и долготерпѣливымъ. Такъ Моисей говоритъ: *и призва именемъ Господнимъ, и мимоиде предъ лицемъ его, и воззва: Господь, Господь Богъ щедръ и милостивъ, долготерпеливъ и многомилостивъ и истиненъ* (Исх. xxxiv, 5, 6).

8. Видишь, что молитва обращена здѣсь къ Христу? Онъ называется не только Богомъ, но и прямо Спасителемъ. Онъ есть и слава имени Бога, т. е. Отца, почему и Павелъ называлъ Его сіяніемъ славы Отца (Евр. i, 3). И дальнѣйшія слова ясно показываютъ, что рѣчь идетъ о Христѣ. *И очисти грѣхи наша имене ради твоего, да не когда рекутъ языци, гдѣ есть Богъ ихъ* (ст. 9, 10). Кому свойственно очищать ради собственнаго имени грѣхи, какъ не Христу, Который приобрѣлъ очищеніе? Онъ снискалъ очищеніе грѣховъ іудеевъ, когда распинаемый говорилъ Отцу: *Отче, отпусти имъ, не вѣдѣтъ бо, что творятъ* (Лук. xxiii, 34). Потому и Павелъ говоритъ о Немъ: *Его же предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды своею за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Римл. iii, 25). Милостивымъ же къ грѣхамъ іудеевъ Онъ является не только ради ихъ самихъ, а гораздо болѣе ради язычниковъ, чтобы послѣдніе, не зная милосердія Божія, не сказали: *гдѣ сѣтъ Богъ ихъ?* и не впади бы въ обманъ въ силу своего невѣрія, а напротивъ, чтобы, познавъ это милосердіе, руководились имъ, обращались бы со всѣмъ усердіемъ и спасались. Дальнѣйшія слова могутъ служить для тебя подтвержденіемъ сказаннаго. *И да утѣсѣнъ во языцѣхъ предъ очима нашими отпущеніе крове рабъ твоихъ пролитымъ* (ст. 10). Почему пророкъ хочетъ, чтобы отпущеніе стало извѣстно язычникамъ? Потому что оно должно было совершиться надъ демонами, которые кровью, т. е. души рабовъ Божіихъ, іудеевъ, осквернили идоло-служеніемъ. Въ чемъ же состояло ищеніе? Въ ниспроверженіи идоловъ, въ сожженіи бѣсовскихъ храмовъ, которое совершается предъ глазами іудеевъ; они видятъ совершающееся, но остаются безучастными. Напротивъ язычникамъ отпущеніе вѣдомо; они знаютъ, какою рукою и чьею

лою это производится и совершается, и приписываютъ погибелъ видящихъ кресту Христову. *Да увидятъ предъ Тѣ воздыханіе окованныхъ* (ст. 11), не желѣзными узами, а узами грѣха, потому что каждый связывается цѣпями своихъ грѣховъ. Чтобы это воздыханіе было услышано Богомъ, пророкъ объ этомъ и просить, дабы могло случиться то, о чемъ говорится дальше.

*По величію мышц твоихъ снабди сыны умерщвленныхъ* (ст. 11), Мышцею Отца называется, какъ многократно мы говорили, Христосъ; по Его величію, т. е. великимъ таинствамъ Его богоявленія, каковыя суть крестъ и воскресеніе. Пророкъ просить Бога сохранить не умерщвленныхъ, а сыновей этихъ послѣднихъ; умерщвлены же были тѣ, кто не вѣрилъ въ продолженіе настоящей жизни; а сыновъ ихъ, уловленныхъ апостолами, было великое множество. *Воздаждь сосѣдямъ нашимъ седмерицею въ нѣдро ихъ поношеніе ихъ, имъ же поносиша Тя, Господи* (ст. 12). И теперь пророкъ называлъ сосѣдами не людей; онъ не сталъ бы молиться о воеданіи имъ седмерицею, зная, что Судія этого не допустить; какъ бы въ такомъ случаѣ онъ могъ и пѣть Ему: *Ты воздаши каждому по дѣламъ его?* Онъ говоритъ, слѣдовательно, о дѣмонахъ. Послѣдніе справедливо получаютъ наказаніе седмерицею за то, что, обладая высшею сравнительно съ нами природою, они, будучи низвергнуты съ неба, не образумились этимъ, но продолжаютъ возмущать землю своимъ коварствомъ; за то, что не только сами грѣшатъ, но и насъ побуждаютъ грѣшить, и при томъ безчестятъ Бога, образъ котораго въ нихъ какъ бы ниспалъ; наконецъ за то, что и послѣ пришествія Христова они не отказались отъ идолослуженія, а предаются ему и теперь. Что же такое нѣдро ихъ? Геенна. Это мѣсто назначено имъ изначала, какъ свидѣтельствуешь Христосъ, когда говоритъ: *идите, проклятии, во огонь вѣчный, уготовленный дѣволу и ангеломъ ево* (Мате. ххv, 41). *Мы же людие твои и овцы пажити Твоея* (ст. 18). Пророкъ разумѣетъ все человѣчество. Противопоставляя насъ дѣмонамъ, низверженнымъ съ неба, онъ называетъ человѣка народомъ Вожимъ и овцами пажити Его. Почему же овцами пажити Его? Потому, что мы — вѣрные — питаемся Имъ чрезъ участіе въ таинствахъ. *Исповѣтайся Тебѣ, Боже, во слѣдъ; въ родъ и родъ возвестимъ хвалу Твою* (ст. 18). Это исповѣданіе означаетъ, что раньше было уже нѣкоторое другое исповѣданіе. Напередъ Христосъ исповѣдалъ насъ овцами Своими, сказавъ: *овцы мои слава моего слушаютъ* (Іоан. х, 27); затѣмъ, такъ какъ Онъ хотѣлъ принять и язычниковъ, присовокупилъ: *имамъ и мнои овцы, яже не суть отъ двора сего; и тыи ми подобаетъ привести* (ст. 16). Ему приносятъ исповѣданіе и мы, называя Его настырѣмъ въ слѣдующемъ псалмѣ. И дѣлаемъ это не на короткое время, а на вѣки, т. е. непрестанно; и возвѣщаемъ хвалу Его въ родъ и родъ, принося Ему благодарственную хвалу во всѣ роды; или восхваляемъ Его отъ обоихъ родовъ — не только отъ пребывающихъ въ плоти, но и отъ тѣхъ, которые уже отошли изъ



плоти, когда въ своихъ молитвахъ къ Нему призываемъ патріарховъ, апостоловъ, пророковъ или мучениковъ.

## НА ПСАЛОМЪ 79.

Въ конецъ, о измѣнившихся, свидѣніе Асафу,  
псаломъ объ Ассиріянѣ.

1. Подъ измѣняющимися пророкъ разумѣетъ обновляемыхъ чрезъ 725  
покаяніе. Справедливо онъ присовокупилъ: *въ конецъ*, такъ какъ по-  
каяніе служитъ для насъ послѣднимъ якоремъ; кромѣ же того и воз-  
вѣщено оно было въ самомъ концѣ вѣковъ съ пришествіемъ Христо-  
вымъ. Въ свидѣтельство этого Асафъ и составилъ настоящій псаломъ,  
наложивъ въ немъ то, что потерпѣлъ народъ іудейскій за свои много-  
численные грѣхи. *Пасмій Израиля воими, настаивая яко овца Іосифа;*  
*судяй на Херувимѣхъ явися* (ст. 2). Видишь, какъ съ этимъ согласуются  
слова Господа, которыя сказалъ Онъ въ евангеліи: *Азъ есмь пастырь*  
*добрый* (Іо. х, 14). Но почему пророкъ, оставивъ всѣхъ другихъ, ука-  
зываетъ Іосифа и Іакова? Потому, что оба они были рабами — одинъ  
въ Египтѣ, другой — въ Месопотаміи; но Богъ измѣнилъ ихъ рабство  
въ свободу и соединенныя съ послѣднею блага. Пророкъ поэтому и  
проситъ теперь Бога внять, чтобы Онъ, видя весь нашъ родъ раб-  
ствующимъ мысленнымъ врагамъ (не на себя обратить вниманіе умо-  
ляетъ пророкъ, а неопредѣленно, т. е. на всѣхъ), возсталъ для нашего  
освобожденія и скорѣе пришелъ во плоти, такъ какъ мы нуждаемся  
въ Его пришествіи для своего освобожденія; не иначе, какъ уже чрезъ  
воплощеніе, люди могли принять сѣдѣщаго на херувимахъ. *Предъ Ефре-*  
*момъ и Веніаминомъ и Манассіемъ, воздвигни силу твою, и прииди во*  
*уже спасти насъ* (ст. 3). Ясно, что пророкъ проситъ посланія Едино-  
роднаго во плоти, почему и умоляетъ Его не только придти, но и воз-  
двигнуть силу Свою; подъ силой же онъ разумѣетъ воплощеніе, потому  
что такъ называетъ его и въ другомъ псалмѣ, говоря: *облечеса Господь*  
*въ силу и препоясася* (Пс. хсп, 1). Но почему пророкъ говоритъ, что  
сила Божія воздвигнута предъ Ефремомъ, Веніаминомъ и Манассіемъ,  
если Богъ, — который всегда силенъ и только скрываетъ Свою силу отъ  
людей, — когда пришелъ во плоти, явилъ Свою силу для всей земли?  
Онъ называетъ по одной части весь народъ израильскій, къ которому  
пришелъ съ небесъ воплотившійся Христосъ; поэтому и говоритъ: „воз-  
двигни силу предъ ними“; или же говоритъ такъ потому, что они, имѣя  
раньше превратное о Немъ понятіе, нашли Его такимъ, что стали  
обращаться къ Нему. *Боже, обрати ны, и просити лице Твое, и спа-*  
*семся* (ст. 4). Пророкъ дѣлаетъ свою рѣчь яснѣе и показываетъ образъ

и причину пришествія Христова. Причина пришествія въ томъ, чтобы мы обратились и исправились; образъ — открытое явленіе, чтобы мы могли видѣть Его лицемъ къ лицу; иначе мы не могли бы и спастись, если бы Онъ не явился намъ такимъ образомъ. Потому и патриархъ Іаковъ говорилъ: *видѣхъ Бога лицемъ къ лицу и жьва осталася душа моя* (Быт. xxxii, 30). Вотъ почему и Моисей провидѣлъ, чтобы увидѣть Его такимъ же образомъ, не ради любопытства, а потому что, какъ пророкъ, онъ зналъ, что въ этомъ заключается спасеніе людей; а не просилъ о томъ, чтобы увидѣть чистое божество, такъ какъ на это лице Божіе не въ состояніи никто взирать, какъ говоритъ самъ Богъ (Исх. xxxiii, 20). *Господи Боже силъ, доколы тѣвасиши на молитву рабъ Твоихъ* (ст. 5). Не напрасно пророкъ употребилъ настоящія слова, а чтобы вмѣстѣ указать и на свое достоинство и усиленно упросить Бога придти; поэтому онъ и называетъ Его не только Богомъ, но и Господомъ силъ, т. е. силъ небесныхъ. Но зная по вдохновенію Духа Св., что таинство воплощенія Христова на нѣкоторое время отсрочено, онъ называетъ гнѣвомъ то, что молитва его въ то время не достигла цѣли. Онъ знаетъ и то, до коихъ поръ этотъ гнѣвъ продолжится, почему дальше и присовокупляетъ: *напитаеши насъ хлѣбомъ слезнымъ, и напоиши насъ слезами въ мѣру* (ст. 6).

726 *Доколы* сказано вообще, потому что пророки до тѣхъ поръ питались слезнымъ хлѣбомъ и питьемъ, оплакивая родъ человѣческій, пока самъ пришедшій Христосъ не сталъ хлѣбомъ и чашей жизни. Хорошо сказалъ пророкъ: *въ мѣру*, показывая, что у Бога нѣтъ ничего безъ мѣры, но все — гнѣвъ ли, наказаніе ли — насыщается для пользы людей по правилу и мѣрѣ. *Положилъ еси насъ въ пререканіе сосѣдомъ нашимъ, и враги наши подразниша ны* (ст. 7). Тѣхъ же самыхъ враговъ и сосѣдей очевидно разумѣетъ пророкъ и теперь, потому что, пока Христосъ отлагалъ Свое пришествіе, они надѣвались и смѣялись надъ людьми, а особенно надъ пророками, не признавая истины въ томъ, что они пророчествовали о пришествіи Спасителя; кромѣ того, не мало и противорѣчія встрѣчали отъ нихъ пророки, когда они дѣйствовали въ ложныхъ пророкахъ и чрезъ нихъ говорили иное. Можетъ быть, впрочемъ, Онъ позволилъ демонамъ — мысленнымъ врагамъ и сосѣдямъ — противорѣчить, чтобы съ очевидностью показать, что подобно тому, какъ слуги повинуются своимъ господамъ, такъ и демоны — пророкамъ, хотя по высокоумію часто возмущаются и противорѣчатъ. *Господи Боже силъ, обрати ны, и просвѣти лице твое, и спасемя* (ст. 8). Пророкъ повторяетъ ту же самую просьбу, желая показать, насколько необходима она, а вмѣстѣ и насъ научить — не падать духомъ, когда не получаемъ просимаго, а оставаться твердыми, въ увѣренности, что получимъ непременно. *Виноградъ изъ Египта принесъ еси; измалъ еси язъки, и насадилъ еси и* (ст. 9).

2. Здѣсь пророкъ повѣствуетъ, какъ заботился Богъ о спасеніи народа іудейскаго. Какъ земледѣлецъ, желая сдѣлать виноградъ лучшимъ и болѣе плодоноснымъ, нѣсколько разъ пересаживаетъ его съ этою цѣлью, такъ и Богъ переселилъ Израиля изъ земли Халдейской въ землю Ханаанскую чрезъ Авраама; отсюда чрезъ Іакова вывелъ его въ Египетъ; наконецъ привелъ его, какъ на тучную пашню, въ землю обѣтованную съ самаго начала. Не просто посадилъ его, а вкоренилъ, т. е. глубоко укрѣпилъ его корни, поскольку уже не было нужды еще переносить его. И сдѣлалъ это не прежде, чѣмъ удалилъ, какъ бы тернія, обитавшіе народы. Поэтому онъ и находился въ полномъ благополучіи, какъ видно изъ дальнѣйшаго. *Путесотворишь еси предъ нимъ* (ст. 10). Какъ? Чрезъ дарованіе закона, чрезъ истребленіе народовъ. *И насадилъ еси кореніа ея, и исполни землю* (ст. 10). Корень винограда іудейскаго — Моисей, Іисусъ, Финеесъ, Елеазаръ, которые наполнили землю его благочестіемъ, потому что всюду прошли ихъ добродѣтели. *Покри юри стѣя ея, и отъви ея кедръ Божій* (ст. 11). Горами называются праведники Божіи, по высотѣ и святости ихъ жизни; они же и кедръ. *Праведникъ, говорится, яко финикъ процвѣтетъ, яко кедръ, иже въ Ливанъ, умножится* (Пс. xci, 18, 14). Ихъ-то покрыла тѣнь іудейскаго винограда, т. е. законъ, какъ говоритъ Павелъ: *стѣя имъ законъ пріидущихъ благъ, не самый образъ вещей* (Евр. x, 1). Подъ вѣтвями разумѣй пророческія рѣчи, которыя, дѣлаясь возвышеніемъ благодаря добродѣтелямъ трудящихся, подобно тому какъ бываетъ у земледѣльцевъ, занимающихся деревьями, показывают свои плоды. Итакъ, законъ покрылъ праведниковъ, — не для того, чтобы скрыть ихъ, а для того, чтобы прогнать отъ нихъ холодъ невѣрія и пламень всякаго другого грѣха. *Просице рози ея до моря и даже до рѣкъ отрасли ея* (ст. 12). Подъ моремъ разумѣется крещеніе, подъ рѣками — частныя очищенія, подъ вѣтвями, изъ которыхъ рождаются гроздья, тѣ доблестные по жизни мужи, какіе были среди народа іудейскаго. Они простерлись не въ морѣ, а до моря, будучи по своимъ добродѣтелямъ близкими къ благодати крещенія. Тѣ же, которые были только отраслями, а не вѣтвями, и только подражали вѣтвямъ, стараясь о правдѣ законной, тѣ простерлись до рѣкъ — до частныхъ очищеній, не получая въ нихъ дѣйствительнаго очищенія, а только воображая себя очистившимися. *Вскую низложилъ еси оплотъ ея, и обзимаютъ и вси мимоходящіи путемъ* (ст. 13)? Ограда іудейскаго винограда — законъ. Если ты этому не вѣришь, послушай Исаію, который говоритъ: *виноградъ бысть возлюбленному въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ* (Ис. v, 1), и дальше: *огражденіемъ оградихъ* (ст. 2), — разумѣется закономъ, — и *окопахъ*, — подразумѣвается заповѣдями, — и *насадихъ лозу Сорихъ, и создахъ столпъ посреда ея*, — Іерусалимъ, — и *предпочлише ископахъ въ немъ*, (ст. 2) — храмъ, — и затѣмъ продолжаетъ: *что сотворю винограду? Отъиму огражденіе ея, и будетъ въ разграбленіе*

(ст. 5). Эту ограду Богъ отнялъ, когда іудеи согрѣшили противъ Христа, который и оградилъ ихъ закономъ; поэтому они обрываются мимохо-  
 727 дящими, т. е. беззаконниками, не ходящими надлежащимъ путемъ. Таковы настоящіе іудеи, вѣроломствующие въ законъ, почему о нихъ и говорится, что они идутъ не дорогою, а мимо. Такъ и премудрость въ Притчахъ говоритъ о скудоумномъ юношѣ, увлеченномъ преступною женщиной, что онъ блуждаетъ на площади мимо угла, а не идетъ (Притч. VII, 7, 8). *Озоба и вепрь отъ дубравы, и уединенный дивій полдеи* (ст. 14). Діаволъ называется не только львомъ за его хищность, зміємъ — за ядъ злобы, но и именами другихъ звѣрей, уноминаемыхъ въ божественномъ Писаніи; онъ, обитающій въ безплодныхъ лѣсахъ нечестія, называется и вепремъ за его радость при видѣ мерзостей нечестія, а также живущимъ въ уединеніи, какъ одинъ возгордившійся противъ Бога, и дикимъ, какъ звѣроподобный и свирѣпый. Онъ-то разоряетъ іудейскую синагогу съ тѣхъ поръ, какъ разрушена ея ограда, т. е. съ тѣхъ поръ, какъ Христосъ положилъ конецъ жизни законной, они составляютъ теперь достояніе врага, такъ какъ не имѣютъ ни закона, ни жертвенника, ни чего другого, относившагося къ богослуженію. *Божесиль обратился убо, и призри съ небесе, и виждь* (ст. 15). Такъ какъ ни законъ, ни пророки не обратили Израиля, то пророкъ по необходимости проситъ Бога, чтобы Онъ обратилъ, т. е. исправилъ. Какъ же обратитъ? Призрѣвши съ неба и увидѣвъ. Но развѣ когда Богъ не видитъ? Но теперь пророкъ проситъ Его увидѣть съ особеннымъ милосердіемъ и оказать намъ большее благодѣяніе сравнительно съ прежними. Какъ же именно? Это видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *и поспѣти винограды сей; и соверши и, еяже насади десница твоя, и на Сына челоуческаго, Ею же укрѣпиль еси Себѣ* (ст. 15, 16). Замѣть, что пророкъ проситъ Бога придти не только въ качествѣ земледѣльца, но и въ качествѣ врача, потому что посѣщать свойственно врачу, который самъ по себѣ производитъ осмотръ.

8. Итакъ пророкъ проситъ Его придти въ качествѣ врача, въ качествѣ земледѣльца вновь устроить виноградникъ, уничтожить мысленнаго червя, и отсѣчь излишнія разросшіяся вѣтви, благодаря которымъ онъ не въ состояніи приносить плодовъ. Но ради какого виноградника? Не того, говорить, ограду котораго Онъ разорилъ и который предалъ врагу, а ради вѣтви владычней, имѣющей произойти отъ него. Вотъ почему, сказавъ: *поспѣти винограды сей*, пророкъ прибавилъ: *и на Сына челоуческаго, ея же укрѣпиль еси Себѣ*, т. е. ради Сына, имѣющаго родиться изъ іудейскаго виноградника, ея же укрѣпиль еси Себѣ, посѣти его. И подлинно, пришествіе Единороднаго было посѣщеніемъ народа іудейскаго, если бы іудеи приняли его. Поэтому-то и Іоаннъ говорилъ: *въ своя прииде и свои Ею не узнали* (Іоан. I, 11), равно и самъ Господь: *Я не пришелъ, токмо ко овцамъ погибшимъ дому*

*Израилева (Матѣ. хѹ, 24). Пожженъ огнемъ и раскопанъ; отъ запрещенія лица Твоего погибнуть (ст. 17).* Такъ какъ пророкъ уподобилъ народъ іудейскій винограднику, то по необходимости раздѣляетъ рѣчь, говоря то объ образѣ, то о тѣхъ, къ кому онъ приложилъ этотъ образъ. Итакъ, пожженъ огнемъ виноградникъ іудейскій, т. е. синагога. Объ этомъ же говорилъ и Христосъ: *онѣя приидоухъ воверещи на землю, и что хошу, аще уже возгорѣся (Лук. хп, 49)?* А огонь низверженъ, и раскопанъ виноградникъ для того, чтобы, по раскопаніи его, открылось сокрытое въ немъ основаніе, о которомъ Исаія говорилъ: *се Азъ полагаю во основаніе Сиону камень многоцѣпенъ, избранъ, краеуголенъ, честенъ; и вѣрующій въ онъ не постыдится (Ис. ххѹш, 16).* И Давидъ говорилъ: *помяни, Господи, сыны Едомскія въ день Іерусалимъ (Пс. сxxxvi, 7), т. е. язычниковъ, говорившихъ: истощайте до основаній его (тамъ же).* Принадлежащее іудеямъ до тѣхъ поръ раскапывается язычниками, т. е. тщательно изслѣдуется, испытывается, пока они не откроютъ основанія, которое тѣ скрываютъ. Въ силу этого послѣдніе погибнуть отъ прещенія лица Божія, разумѣй — Христа, потому что Онъ порицалъ ихъ за то, что, имѣя ключи знанія, они сами не входятъ, и желающимъ войти препятствуютъ (Лук. хі, 52). *Да будетъ рука Твоя на мужи десницы Твоя, и на Сына челоувѣческаго, его же укрѣпилъ еси Себѣ; и не отступимъ отъ Тебе (ст. 18, 19).* Мужемъ десницы называется Христосъ: мужемъ — по челоувѣчеству, десницы Его — во-первыхъ потому, что Онъ вмѣстѣ съ плотію сидитъ какъ бы въ десницѣ Отца, а затѣмъ и потому, что Онъ устроилъ всю тварь. Его же называетъ пророкъ и Сыномъ Чело- 724 вѣческимъ точно также по причинѣ плоти. Но чтобы ты считалъ всего Его единосущнымъ Отцу по божеству, говоритъ: *его же укрѣпилъ еси Себѣ:* укрѣпилъ его, поскольку Самъ родилъ Его, укрѣпилъ Себѣ, поскольку родилъ Его равномоунымъ и по всему Себѣ подобнымъ. Пророкъ молится, чтобы на немъ была рука Отца, разумѣется, для совершенія знаменій и чудесъ для насъ, такъ какъ послѣдніе называются иногда рукою Божіею, иногда перстомъ. Пророкъ молится, чтобы знаменія для насъ совершены были уже не чрезъ пророка, не чрезъ богоноснаго мужа, напримѣръ Моисея, или Ілію и др. пророковъ, а чрезъ Сына, обѣщающая, что если это сбудется, то мы уже не отступимъ отъ Него, потому что многократно отступали. *Оживиши ны и имя Твое призовемъ (ст. 19).* Оживишь насъ живою водою крещенія. Тогда мы призываемъ и имя Его, называясь по имени Христа христіанами. *Господи Боже силъ, обрати ны, и просвѣти лице твое, и спасемъ (ст. 20).* Пророкъ часто повторяетъ эти слова. Онъ молится не примѣнительно только къ настоящему, показывая, что ни обратиться, ни спастись мы не можемъ иначе, какъ только чрезъ возсіяніе лица Божія, т. е. воплотившагося Слова.

## НА ПСАЛОМЪ 80.

Въ конецъ, о точилѣхъ, псаломъ Асафу.

1. Почему пророкъ помѣстилъ этотъ псаломъ между носящими надписаніе: *о точилѣхъ*? Въ немъ онъ не упоминаетъ ни о точилѣ, ни о виноградѣ, ни о какихъ начаткахъ отъ плодовъ. Онъ говоритъ объ Іосифѣ, который былъ образомъ и провозвѣстникомъ Христа, Который истопталъ за насъ точно страданій, какъ Самъ Онъ возвѣстилъ объ этомъ чрезъ пророка Исаю: одинъ я истопталъ точно (Ис. LXXIII, 3). Почему же страданія называются точиломъ? Потому, что мы, напаяясь текущею отъ нихъ кровію, какъ бы сладкимъ виномъ, приходимъ въ радость. *Радуйтесь Богу помощнику нашему, воскликните Богу Іакову* (ст. 2). Хорошо пророкъ приглашаетъ насъ радоваться о Богѣ, какъ могущественномъ и искреннемъ помощникѣ, а не о человѣкѣ, потому что у людей нѣтъ постоянства ни въ силѣ, ни въ искренности, но и расположеніе ихъ скоропреходяще, равно какъ и сила. Вмѣстѣ съ тѣмъ пророкъ повелѣваетъ намъ и восклицать, какъ будто мы одержали уже съ Божіею помощію побѣду. Съ помощію какого Бога? Бога, говорить, Іакова. Онъ умалчиваетъ объ Авраамѣ, опускаетъ Исаака и упоминаетъ объ одномъ только Іаковѣ, какъ лицѣ подходящемъ въ данномъ случаѣ. Упомянутіемъ восклицанія пророкъ обозначаетъ или побѣду или радостный символъ. Эта побѣда дана намъ чрезъ Христа, Который поправилъ врага. Вотъ почему пророкъ справедливо указалъ на Бога Іакова, такъ какъ Іаковъ значитъ зачинатель. *Примите псаломъ и дадите тимпанъ, псалтирь красенъ съ гуслями* (ст. 3). Тимпанъ — символъ ветхаго завѣта, потому что онъ издаетъ глухой и невнятный звукъ; также и потому, что съ тимпаномъ пѣла и ликовала предъ народомъ іудейскимъ Марія, сестра Моисея. А псалмопѣвецъ выражаетъ новый завѣтъ, потому что поющіе псалмы издають ясные и раздѣльные звуки, подобно тому какъ произносятся Евангеліе. Такъ какъ пророкъ говоритъ къ іудеямъ, научая ихъ, чему они должны радоваться и о чемъ восклицать и въ какихъ отношеніяхъ быть съ церковію изъ язычниковъ, то ясно убѣждаетъ ихъ взять новое и отдать имъ старое, такъ какъ отъ соединенія происходитъ большая польза. Кто владѣетъ истиной, тотъ дѣлается еще болѣе совершеннымъ, принимая образъ; а кто владѣетъ образомъ, тотъ приобретаетъ великое благо, принимая истину, ради которой онъ и получалъ образъ. Потому пророкъ и говоритъ: *псалтирь красенъ съ гуслями*, т. е. новое съ старымъ. Такъ и Соломонъ говоритъ въ Пѣсни Пѣсней: новое со старымъ, что дала мнѣ мать моя, *брате мой, соблюдохъ ти* (П. П. VII, 13). Почему же пророкъ уподобилъ завѣты псалтири и гуслямъ? Потому что эти

инструменты сходны другъ съ другомъ, различаясь по расположенію струнъ; у первой онѣ связаны на верху, у вторыхъ — внизу. Точно такъ же сродны ветхій и новый заветы, оба имѣютъ одну цѣль — благочестіе; но заповѣди перваго склоняются долу, вслѣдствіе незначительности законодателя, а заповѣди второго высоки и стремятся горѣ по величію и высотѣ учениковъ Христовыхъ.

*Вострубите въ новомѣсячій трубою, во благознаменитый день 729*  
*праздника вашего* (ст. 4). Пророкъ ясно говоритъ, что тотъ, кто находится подъ закономъ, долженъ былъ трубить трубою въ новомѣсячье, но не во всѣ мѣсяцы, почему Давидъ и упомянулъ о днѣ благознаменитомъ, разумѣя первый день седьмого мѣсяца. Этотъ именно день и есть благознаменитый, т. е. памѣченный закономъ, въ которомъ говорится о немъ слѣдующимъ образомъ: *мѣсяца седьмаго, въ первый день мѣсяца, да будетъ вамъ покой, память трубъ* (Лев. xxiii, 24). Потому и теперь псалмопѣвецъ говоритъ далѣе: *яко повелѣніе Израилевы ссть, и судьба Богу Іакову* (ст. 5), свидѣтельствуя, что онъ высказываетъ не новое что-нибудь, а слѣдуетъ древнему узаконенію. Хотя онъ упоминаетъ о новомѣсячій въ настоящемъ времени, но несомнѣнно разумѣетъ подъ нимъ время пришествія Спасителя. *Аще кто во Христѣ*, говоритъ Павелъ, *нова тварь; древняя жимодоша, се быша ося нови* (2 Кор. v, 17). Трубою пророкъ называетъ евангельскую проповѣдь, а благознаменитымъ днемъ — Господню пасху. Поэтому Акила переводитъ: (въ день) *полнолуный*, а Симилахъ: (въ день) *мѣсячный*, и тотъ и другой разумѣя пятнадцатый день мѣсяца. Въ этотъ день по закону трубить не слѣдовало; слѣдовательно пророкъ подразумеваетъ день, въ который пострадалъ за насъ Христосъ. Будучи преданъ въ четырнадцатый день, во время ветхозавѣтной пасхи, Христосъ въ слѣдующій день, т. е. пятнадцатый, пострадалъ на крестѣ. Этотъ день пророкъ и называетъ новомѣсячіемъ и полнолунымъ, какъ начало и вмѣстѣ исполненіе времени, въ которое совершилось наше спасеніе. Въ этотъ день онъ повелѣваетъ трубить, т. е. благовѣствовать, и говоритъ, что это повелѣніе Израилю, и не просто повелѣніе, а *судьба Богу Іакову*, потому что, воспріявъ отъ креста власть дѣйствовать, Онъ утвердилъ евангельскую проповѣдь, почему и говоритъ апостоламъ: *аще возсеемъ буду, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. xii, 32). А что Богомъ Іакова пророкъ называетъ Христа, это ты можешь узнать изъ дальнѣйшаго. *Свидѣніе во Іосифѣ положи е, внигда изыти ему отъ земли Египетскій* (ст. 6). О какомъ Богѣ Іакова говоритъ пророкъ? О которомъ говорилъ онъ раньше. Какъ же онъ говоритъ: *свидѣніе, внигда изыти ему отъ земли Египетскій*? Говоритъ такъ потому, что Іосифъ былъ образомъ Христа — по зависти къ нему братьевъ, по продажѣ, по добровольному рабству, по поклоненію ему звѣздъ и по многимъ другимъ событіямъ, которыя можно указать въ его жизни; пророкъ хотѣлъ показать, что

Іосифъ былъ свидѣтелемъ и памятникомъ Христа, и что какъ его, такъ и Христа преслѣдовали непрестанными кознями. Возвратившись, по смерти Ирода, замышлявшаго убить Его, изъ Египта, Христосъ скрывается въ Галилею изъ-за страха предъ Архелаемъ, который также послѣ Ирода злоумышлялъ противъ Него.

2 *Языка, ея же не отдѣли, услыша* (ст. 6). Какого? Языка клеветниковъ; его Христосъ не зналъ, не въ томъ смыслѣ, что послѣдній ему былъ неизвѣстенъ, а въ томъ, что Онъ не слушалъ лжи, потому что ложь чужда Богу. Но ставъ человѣкомъ, Онъ по необходимости однако слышалъ клеветниковъ, когда Его судили. И въ этомъ отношеніи Іосифъ былъ прообразомъ Христа, потому что и онъ слышалъ, какъ жена египтянка говорила ему: *лжи со мною* (Быт. xxxix, 12), но не зналъ словъ говорившей, такъ какъ не согласился съ нею. *Отъязъ отъ бремени хребетъ ея* (ст. 7): не подставлялъ, говорить, спины своей грѣху. Бременемъ пророкъ называетъ бремя грѣховъ, на тяжесть которыхъ указываетъ Давидъ, говоря: *яко бремя тяжкое отяготиша на мнѣ* (Пс. xxxvii, 5); но Іосифъ воздержался только отъ прелюбодѣянiя, а Христосъ былъ совсѣмъ чуждъ грѣха. *Ручъ ея въ коши поработастъ*. Христосъ былъ рабомъ въ настоящей жизни, которая справедливо называется корзиною, потому что мы, собравъ въ ней, какъ бы въ корзинѣ, все доброе и злое, понесемъ ее на плечахъ, когда отойдемъ отсюда. Обрати вниманіе на точность пророчества, и подивись, какъ говоритъ онъ про новаго Іосифа — Христа. *Отъязъ отъ бремени хребетъ ея*, такъ какъ собственнаго грѣха Онъ не имѣлъ; тѣмъ не менѣе руками своими онъ рабствовалъ въ корзинѣ настоящей жизни, такъ какъ Онъ рабствовалъ, нося корзину нашихъ грѣховъ. Слѣдуетъ замѣтить, что въ настоящемъ псалмѣ пророкъ часто переходитъ отъ одного лица къ другому. Сначала онъ обращаетъ рѣчь къ какимъ-то побѣдителямъ, торжествующимъ свою побѣду; дальше переходитъ къ Іосифу — образу Христа; теперь наконецъ обращается очевидно къ народу израильскому, говоря: *въ скорби призвалъ Мя еси, и избавишъ тя* (ст. 8). Гдѣ и когда? Когда Богъ говорилъ Моисею: *видя отъдѣлъ озлобленіе людей моихъ, иже во Египтѣ, и вопль ихъ услышашъ отъ дѣлъ приставниковъ ихъ; увидѣшъ бо болѣзнь ихъ, и снисдохъ изъяти ихъ* (Исх. iii, 7, 8). *Услышашъ тя въ тайнѣ бурнѣ*. Когда Богъ сошелъ на гору Синай и облако мрака покрыло гору (такое облако и называется бурей), тогда и услышалъ ихъ. Что же они говорили? Слова, которыя рече Богъ, сотворимъ, и послушаемъ (Исх. xix, 8). Вскорѣ, однако, они оказались лжецами предъ Богомъ, что ясно видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *искусихъ тя на водѣ пререканія* (ст. 8). Здѣсь, во время путешествія, они хулили Бога, и, забывъ всѣ знаменія, которыя получили прежде, говорили Моисею: *о, дабы умерли быхомъ въ поибелѣ отцовъ нашихъ предъ Господемъ* (Числ. xx, 8), и другія укоризны, свидѣтель-



ствующія о стронтивости іудеевъ. Послѣ этихъ стиховъ псалмопѣвецъ переимѣняетъ тонъ, дѣлая это не напрасно, не безъ цѣли, а можетъ быть для того, чтобы на нѣсколько времени прервать пророчество, вѣрнѣе же — потому, что явно вводитъ лицо Христа. *Слышите людие мои, и засвидѣтельствую вамъ* (ст. 9). Если вы желаете называться народомъ Божиимъ, то слушайте Его заповѣдь, чтобы обладать этимъ великимъ достоинствомъ. Впрочемъ слѣдуетъ узнать, что именно Онъ свидѣлствуетъ. *Израилю, аще послушаши Мене, не будетъ тебѣ Богъ новъ, ниже поклонишися Богу чуждому. Азъ бо есмь Господь Богъ твой, изведый тѣя отъ земли Египетскія* (ст. 9—11).

Слова: *аще послушаши Мене* Богъ предпослалъ для того, чтобы показать, кто Онъ, зная напередъ ихъ нечестіе, не лишаетъ ихъ возможности обращенія. Если они желали, то могли раскаяться. Предвѣдѣніе Божіе не препятствуетъ покаянію, потому что Богъ знаетъ напередъ и то, что грѣшникамъ можно раскаяться, если они пожелаютъ. Впрочемъ, пророкъ указываетъ на нѣчто новое и таинственное, или, точнѣе сказать, Богъ чрезъ пророка. Что, въ самомъ дѣлѣ, Богъ свидѣлствуетъ народу іудейскому? То, что если послушаетъ Его. Кого — Его? Того, свидѣтелемъ о комъ былъ Іосифъ; Того, чьи руки потрудились въ корзинѣ. Тогда не будетъ у нихъ новаго Бога, и они не поклонятся Богу чуждому. Дѣйствительно, Христосъ для нихъ былъ не новый Богъ, и не чуждый: Онъ навелъ ихъ изъ земли египетской, Онъ былъ изначала, Онъ будетъ и потомъ, какъ засвидѣлствовалъ Богъ чрезъ пророка Исаію, говоря: *Азъ есмь Богъ первый, и нѣтъ много кромѣ Мене* (Ис. xlv, 6). Спасителемъ же, безъ всякаго сомнѣнія, называется воплотившійся для спасенія рода человѣческаго. *Разшири уста твоѣ, и исполню я* (ст. 11). Почему указывается не на уши, не на сердце, а на уста? Потому что сошедшее съ небесъ Слово стало хлѣбомъ жизни, и если кто, раскрывъ уста, благоговѣнно принимаетъ Его, то исполняется богопознанія. *И не послушаши людие мои гласа моего, и Израиль не онятъ ми* (ст. 12). Они не въ силахъ были слушать Его ученіе и проповѣдь евангелія, и не хотѣли обращать вниманіе на Его чудеса; они отягчили уши свои, чтобы не слушать заповѣдей Господа, *сжегшиши очи свои*, какъ говорилъ Исаія (vi, 10), чтобы не видѣть знаменій. Что же потерпѣли они за это? *И отпустихъ я по начинаніемъ сердецъ ихъ, пойдутъ въ начинаніихъ своихъ* (ст. 18). Подъ начинаніями сердца разумѣются различныя соображенія и рѣшенія, какія принимали іудеи, когда, злоумышляя на Господа, говорили: *что сотворишь, яко человекъ сей многа знаменія творить? Аще оставимъ его тако, вси устырутъ въ него; и придутъ Римляне, и возмутъ и мѣсто и языкъ нашъ* (Іоан. xi, 47, 48). Соотвѣтственно этому замыслу и этому рѣшенію имъ и предоставлено было идти: римляне взяли ихъ городъ и страну, а сами они уведены были въ плѣнъ. *Аще быша людие*

мои послушали Мене, Израиль аще бы въ пути моя ходилъ, ты о чesомъ же убо врати ихъ смирилъ быхъ и на оскорбляющихъ ихъ возложилъ быхъ руку мою (ст. 14, 15). Пророкъ оплакиваетъ народъ іудейскій за то, что онъ не слушалъ Бога, даваго законъ, что не ходилъ въ путяхъ Того, кто не можетъ заблуждаться и даетъ спасеніе; за то, что чрезъ это іудеи не позволяли смиритъ враговъ ихъ — демоновъ и обратитися рукъ Божіей на притѣснителей ихъ. Богъ обратилъ десницу 781 Свою на невидимыхъ притѣснителей и смирилъ невидимыхъ враговъ, но не ради іудеевъ, потому что надъ ними и доселѣ возвышается рогъ демоновъ; смиренны они ради насъ — язычниковъ, которые отвергли служеніе и уничтожили поклоненіе имъ. Вотъ почему Богъ, гнѣваясь на іудеевъ, объявляетъ ихъ своими врагами, какъ объ этомъ говорится далѣе: *врази Господни соимаху ему, и будетъ время ихъ въ вѣкъ* (ст. 16). Какіе враги? Тѣ, о которыхъ говорилъ Павелъ: *врази креста Христова, имъ же кончина погибель* (Филипп. III, 18, 19). Поэтому Богъ выражаетъ угрозу, что и время ихъ, т. е. время наказанія ихъ, будетъ продолжаться вѣчно. Чѣмъ же они солгали ему? Тѣмъ, что Онъ пришелъ къ нимъ, какъ къ своимъ, а свои Его, какъ говоритъ Іоаннъ, не приняли (Іоан. I, 11). *Насытитъ ихъ отъ тука пшенична, и отъ камени меда насытитъ ихъ* (ст. 17). Пророкъ порицаетъ іудеевъ за то, что, получивъ столько благодѣяній, они остались неблагодарными. Чувственнымъ онъ обозначаетъ духовное, тукомъ пшеницы называетъ законъ, духовно обитающій въ буквѣ, — почему въ другомъ псалмѣ говорится: *полагали предѣлы твою миръ, и тука пшенична насыщали тя*, и далѣе объясняется, что это за тука: *посылай слово свое земли* (Пс. cxlvii, 3, 4); медомъ изъ камня называетъ пророковъ, такъ какъ они получали пророчество отъ Христа, который есть камень. Этимъ пророчествомъ Богъ насытилъ іудеевъ, давъ имъ не одного или двухъ пророковъ, а многихъ, и многимъ поколѣніямъ.

## НА ПСАЛОМЪ 81.

Разума Асафу.

1. Кратко надписаніе псалма, потому что содержащій его служить утѣшаніе творить правду и порицаніе тѣмъ, кто ей не слѣдуетъ. *Богъ ста въ сонмъ боговъ, посреди же бои разсудитъ* (ст. 1). И то служить великимъ доказательствомъ любви къ намъ Бога, что Онъ, Творецъ, сообщилъ Свое названіе творенію. Называемый Самъ Богомъ

въ исключительномъ смыслѣ, Онъ по благодати позволить такъ же называться и тѣмъ, кто изъ любви къ Богу, Владыкѣ всего, хранить первоначальное достоинство. Потому и теперь пророкъ называлъ богами начальниковъ народа, о которыхъ и Моисей говорилъ: *благословенъ да не злословити, и клязю людей твоихъ да не речеши зла* (Исх. ххп, 28). Тѣхъ изъ нихъ, которые говорятъ истину и избѣгаютъ лжи, которые блюдутъ достоинство пророка ли, священника ли, или вождя, Богъ удостоиваетъ такой части, что, какъ говорить псалмовѣдецъ, становится въ нихъ сонмъ; тѣхъ же, которые поступаютъ недостойно полученной ими чести, судить *посредъ*, т. е. предъ лицомъ всей твари лишаетъ ихъ достоинства и чести и подвергаетъ повору за то, что они, поставленные начальствовать, сами подчиняютъ себя нечестію. Такихъ начальниковъ пророкъ далѣе съ одной стороны порицаетъ, съ другой — увѣщаетъ. *Доколе судите неправду, и лица грѣшниковъ пріемлете* (ст. 2)? Хорошо пророкъ употребилъ въ началѣ слово *доколе*, желая показать, что они упорно пребываютъ въ неправдѣ, и не замѣчаютъ долготерпѣнія Божія, и совершенно не обращаютъ вниманія, что время бѣжить и проходить, но истеченіи котораго наступить казнь для неправедныхъ. Потому они и судятъ неправедно и оказываютъ лицепріятіе грѣшникамъ, тогда какъ повсюду слѣдовало бы ставить лице Бога, который желаетъ правды и потому въ каждомъ судѣ представляетъ Свое лице, почему Моисей и говорилъ: не принимай лица въ судъ, яко Господень судъ есть (Втор. і, 17). Почему пророкъ говоритъ: *лица грѣшниковъ пріемлете*? Потому что всякій, старающійся извратить правду и настроить судъ противъ ближняго, на самомъ дѣлѣ есть грѣшникъ, хотя бы и представлялся праведнымъ. Псалмопѣвецъ вводитъ перемѣну тона, потому что перемѣняетъ порицаніе на увѣщаніе. *Судите сирѹ и убогѹ, смиренѹ и нищѹ оправдайте* (ст. 8). Не говоритъ: судите праведнику, или пророку, или священнику, относительно которыхъ Богъ даетъ такое повелѣніе: *не прикасайтесь помазаннымъ моимъ, и во пророчествѣ моихъ не лукавствуйте* (Пс. сiv, 15), а сирѹ, говоритъ, и убогѹ, смиренному и нищему. Почему? Потому, что они обычно терпятъ обиды, какъ и Павелъ говорилъ: *почто не паче лишени бываєте* (1 Кор vi, 7). Между тѣмъ для нихъ крайне тяжело терпѣть обиды вслѣдствіе слабости, происходящей отъ возраста, и бѣдности. Поэтому законодатель особенно и заботится о нихъ. *Измите нищѹ и убогѹ, изъ руки грѣшника избавите еѹ* (ст. 4). О радующихся по поводу неправды и обиды говорится какъ о дикихъ звѣряхъ, почему въ другомъ мѣстѣ сказано: *ловить въ тайнѣ, яко левъ во оградѣ своей; ловить, еже восхитити нищѹ* (Пс. ix, 80). Поэтому тотъ, кто спасаетъ бѣднаго, получаетъ честь и награду пастыря, разумѣется — того пастыря, который предалъ себя за насъ и избавилъ насъ отъ мысленныхъ звѣрей, а кто причиняетъ вредъ и обиды, ставится въ рядъ звѣрей. Желая усилить въ насъ заботли-

вость объ обижаемыхъ, пророкъ присовокупилъ: *отъ руки грѣшниковъ избавите*, чтобы мы спѣшили на защиту, если увидимъ слабого, творящаго неправду и не имѣющаго состраданія. Грѣшникъ слабъ, потому что оскорбилъ Бога; онъ лишентъ состраданія, потому что не щадитъ себя самого; если бы онъ имѣлъ состраданіе къ себѣ, то и не грѣшилъ бы; а такъ какъ онъ лишентъ его, то тѣмъ болѣе не щадитъ ближняго. *Не познаша, ниже уразумѣша, во тмѣ ходять* (ст. 5). Чего не познали? Скоротечности настоящей жизни, непостоянства человѣческой жизни, не познали того, что, присоединяя къ полямъ поля и къ домамъ дома, они часто собираютъ сокровища для враговъ. А чего не уразумѣли? Того, что, заботясь о благахъ ничтожныхъ, они лишаютъ себя благъ великихъ. Потому они и ходятъ во тмѣ нечестія, стыдяся придти къ свѣту: *еслякъ бо, отъ малей зла, ненавидитъ свѣта*, какъ говоритъ Павелъ (Іоан. III, 20). Можетъ быть пророкъ порицаетъ ихъ и за то, что они, ходя во тмѣ, не узнали и не уразумѣли послѣдующаго. Чего же именно? Слушай: *да подвизахатся вся основанія земли* (ст. 5). Если же колеблются основанія земли, то какъ можетъ остаться то, что на ней? Для чего же, пока послѣднее остается, мы обижаемъ брата и поймаемъ бѣднаго, если отъ этого намъ нѣтъ пользы? *Азъ рхъ: бози есте и сынове Вышняю вси. Вы же яко челоуци умираете, и яко единъ отъ князей падаете* (ст. 6, 7). Когда сказалъ Богъ, что всѣ суть боги и сыны Вышняго? Вѣдь здѣсь говорится уже не объ однихъ только начальникахъ, а о всѣхъ людяхъ. Когда Богъ, сотворивъ человѣка, далъ такое опредѣленіе его достоинства: *сотворимъ челоука по образу нашему и по подобію, и да обладають всѣми рыбами морскими, и птицами небесными, и скотами, и всею землею, и всеми гады* (Быт. I, 26). Если бы люди сохранили это достоинство и не исказили образа Божія преслушаніемъ, то не были бы наказаны смертію. Непризнаніе величія Божія есть гордость предъ Богомъ и болѣзнь діавола. *Яко челоуци умираете*, говоритъ пророкъ, показывая, что смерть для людей есть страданіе. Но челоуку можно было не умирать, если бы онъ отъ начала сохранилъ законъ Божій, такъ какъ природа наша имѣла способность и къ тому и къ другому. *Яко единъ*, говоритъ, *отъ князей падаете*, указывая этимъ на діавола, такъ какъ онъ имѣлъ власть и былъ княземъ среди ангеловъ, почему Павелъ говоритъ: *нѣсть ваша брань къ крови, и плоти, но къ началомъ, ко властемъ* (Еф. VI, 12), но, возгордившись и пожелавъ большаго, палъ. Точно также и челоукъ: услышавъ слова змѣя: *тъдѣше Богъ, яко въ онъ же аще дѣнь съѣсте отъ него, т. е. отъ древа, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, тъдѣше доброе и лукавое* (Быт. III, 5), онъ впалъ въ непослушаніе, такъ что справедливо по гордости и паде-нію сравнивается съ діаволомъ. *Воскресни, Боже, суди земли, яко Ты*

*наслѣдши во всѣхъ языцехъ* (ст. 8). Пророкъ указываетъ не на настоящее наслѣдіе, а на будущее. Поэтому онъ и молитъ Бога возстать и судить землю, т. е. человѣка. Когда Онъ воскреснетъ, то наслѣдуетъ всѣ народы. Всѣмъ Онъ дастъ соответствующій жребій: одинъ — смиреннымъ, другой — цѣломудреннымъ, иной — милостивымъ, иной — блудникамъ, иной — высокоумнымъ, иной — корыстолюбцамъ. Языками въ данномъ случаѣ пророкъ назвалъ не различные роды языковъ, а разные роды жизни.

## НА ПСАЛОМЪ 82.

### Пѣснь псалма Асафу.

1. Справедливо пророкъ назвалъ настоящее повѣствованіе пѣснью и псалмомъ, такъ какъ соединилъ съ пророчествомъ (которое онъ по обычаю называетъ псалмомъ) побѣдную пѣснь противъ враговъ. *Боже, кто уподобится Тебѣ* (ст. 2)? Пророкъ говорить это не вопрошая (вопросъ былъ бы безъ смысла), а желая выразить безпредѣльность Бога и Его ни съ чѣмъ несравнимость, потому что никто и не вообразить въ чемъ-нибудь уподобиться Богу, виновнику всего существующаго. Должно однако обратить вниманіе на особенность чтенія; пророкъ не сказалъ: кто подобенъ Тебѣ, но: *кто уподобится Тебѣ*, чѣмъ указалъ на будущее время. Этимъ пророкъ дѣлаетъ намекъ на то, что домо-строительство Единороднаго во плоти уподоблялось по славѣ дѣятельности нѣкоторыхъ пророковъ, почему Его считали одни за Илію, 783 другіе за одного изъ пророковъ, тогда какъ никто изъ нихъ не могъ уподобиться Ему, потому что только Онъ одинъ былъ Богомъ и человекомъ, только Онъ одинъ спасъ родъ нашъ. *Не премолчи, ниже укроти, Боже*, т. е. не долготерпи далѣе, — молчаніемъ пророкъ называетъ время долготерпѣнія къ грѣшникамъ. Почему же онъ объ этомъ молится? *Яко се врази твои возшумѣша, и ненавидящія тя воздвигоша главу* (ст. 3). благодаря Твоему долготерпѣнію, говорить, грѣшники возгордились до такой степени, что *возшумѣша*, т. е. стали дерзкими и съ бевстыдствомъ открыто показываютъ свое нечестіе, какъ бы трубать о немъ, и поднимаютъ голову, не стыдясь своихъ преступленій; мало того, они даже тщеславятся, какъ будто нѣтъ никого, кого бы они могли бояться. Врагами Бога пророкъ называетъ грѣшниковъ; такъ какъ они враги самимъ себѣ, дѣлая то, что имъ служить во вредъ, то Богъ, какъ чело-

вѣколюбивый и не хотящій смерти грѣшника, и считаетъ своими врагами тѣхъ, кто губятъ сами себя. *Но люди твои лукавоваша волю, и совѣщаша на святыхъ твоихъ* (ст. 4). Вотъ, пророкъ указываетъ другой видъ вражды противъ Бога. Тѣ, кто враждуетъ противъ народа Божія и святыхъ, поднимають войну противъ Того, чьи они рабы и братья. Подъ войною пророкъ разумѣетъ не только описанную, имъ ниже, гдѣ онъ упоминаетъ и о воевавшихъ съ іудеями народахъ, но и подразумеваеъ ту тайную войну, какую обычно ведутъ грѣшники противъ праведниковъ. Поэтому пророкъ говорить не просто: поступали хитро, а: прехитро, т. е. употребляли хитрости всякаго рода и вида. Таковы суть тѣ, которые людей, преданныхъ Богу, сначала лишаютъ денегъ, имѣній или чего другого, чтобы побудить ихъ къ неблагодарности и хуль на Бога; когда же въ этомъ не успѣвають, подстрекають ихъ къ удовольствіямъ, возбуждаютъ страсть тщеславія, высокомеріе, гордость, давая совѣты враговъ подъ видомъ друзей. Это и указывается далѣе: *иже: приидите и потребимъ ѧ отъ языкъ, и не помянется имя Израилево ктому* (ст. 5). Ясно, что это сказано и сдѣлано врагами Израиля, о которыхъ будетъ упомянуто ниже. Но ты разумѣй и тѣхъ, которые внушаютъ и побуждаютъ дѣлать зло; эти послѣдніе хотять истребить насъ изъ народовъ, такъ чтобы имени нашего не было ни съ беззаконными, такъ какъ мы грѣшимъ, имѣя законъ, ни съ подзаконными, такъ какъ преступаемъ законъ; они хотять, чтобы имя Израиля предано было забвенію. Израиль значить — видящій Бога, и если кто-нибудь не дѣлаетъ того, что подобаетъ видящему Бога и обратившему къ Нему мысленныя очи, то такой естественно предается совершенному забвенію; въ силу этого невозможно было бы и вспомнить при позднѣйшей безпечности, былъ ли когда Израиль, видящій мысленными очами, т. е. нельзя было бы и знать Бога. *Яко совѣщаша единомышленіемъ окупъ, на тя заступъ заступаша* (ст. 6). Но кто же можетъ замыслить что-нибудь, или заключить союзъ, или даже вообразить что противъ Бога, недоступнаго не только для зрѣнія, но и для мысли? Богъ призаетъ совершеннымъ противъ Него самого то, что дѣлается противъ вѣрующихъ въ Него; поэтому и замыслы противъ послѣднихъ называются замыслами на самого Бога, какъ Отца, Защитника и Покровителя подвергающихся имъ. Кто же были строившіе козни? *Селенія Идумейска и Исмаилите, Моавъ и Агаряне, Гевалъ и Аммонъ и Амаликъ* (ст. 7, 8). Всѣ эти народы происходили отъ Авраама и слѣдовательно были родственны съ израильтянами. Отцомъ измаильтянъ былъ Измаиль, сынъ Авраама, агаряне же происходили не отъ Авраама, а отъ Агари, которую на нѣкоторое время дала Аврааму Сара, но потомъ изъ ревности изгнала вмѣстѣ съ Измаиломъ; соединившись слѣдовательно съ чужимъ мужемъ, она сообщила своимъ потомкамъ названіе агарянъ. Подобнымъ же образомъ Амаликъ былъ потомкомъ Исава, а Моавъ съ

Аммониты были сыновьями Лота отъ его дочерей, родившимися послѣ сожженія Содома; ихъ сосѣдомъ былъ Геваль, а можетъ быть и родственникомъ, почему и соприсчисляется къ нимъ. Что же здѣсь имѣлось въ виду показать? Почему именно указаны родственные народы? Чтобы ты зналъ, что первыми врагами бываютъ, какъ говорить Христосъ, домашніе, т. е. родственники. Вотъ почему иноплемениковъ пророкъ 734 поставилъ на послѣднемъ мѣстѣ, сказавъ въ заключеніе: *иноплеменицы съ живущими въ Тиръ. Ибо и Ассуръ придетъ съ ними* (ст. 8, 9). Не съ жителями Тира, а съ моавитянами и аммонитянами и прочими указанными родственными іудеямъ народами; они начали войну слѣдовательно не по собственному почину, а по подстреканію родственниковъ, почему пророкъ и присовокупилъ: *быша въ заступленіе сыновомъ Лотовымъ* (ст. 9), т. е. явились на помощь къ нимъ. Итакъ, берегись внутреннихъ враговъ, потому что они возбуждаютъ и внѣшнихъ, и не полагайся на родственниковъ, такъ какъ они часто превращаются во враговъ, но обрати вниманіе на высказанное имъ пророкомъ прощаніе. Перемена тона, — потому что пророкъ переходитъ къ молитвѣ. *Сотвори мѣя яко Мадіаму и Сисаръ, яко Іавиму въ потоцѣ Киссонъ. Потребишася во Аендоръ* (ст. 10, 11).

2. Не безъ причины пророкъ избралъ изъ всѣхъ враговъ именно этихъ, а потому, что война имѣла для нихъ неожиданный исходъ. Мадіанитяне, во множествѣ покрывавшихъ землю, Геденъ поразили безъ оружія, и истребилъ съ тремя стами мужей, которые не имѣли ни мечей, ни щитовъ, ни шлемовъ, ни другихъ воинскихъ доспѣховъ, а употребляли въ дѣло только одни факелы и роговыя трубы. Сисару же, который былъ вождемъ народа Іавима и выступилъ въ походъ съ девятью стами желѣзныхъ колесницъ, Богъ привелъ въ страхъ, и обративъ въ бѣгство, передалъ въ руки жены Хавера Кинееянина, которая убила его двернымъ коломъ. Итакъ, пророкъ молится, чтобы подобно этимъ врагамъ пали отъ руки Божіей и тѣ, которые перечислены выше. О потокѣ Киссонъ и Аендоръ онъ упомянулъ потому, что здѣсь произошло сраженіе съ Сисарой. *Быша яко мой земный* (ст. 11). Гордость и высокомеріе ихъ были уничтожены пораженіемъ до такой степени, что ихъ считали ничтожными на подобіе навоза. Хорошо пророкъ указалъ на навозъ: подобно тому какъ послѣдній, хотя малоцѣненъ самъ по себѣ, способствуетъ плодородности земли, такъ точно и пораженіе и слабость гордыхъ дѣлаютъ наши души способными на добродѣтели. *Положи князи ихъ яко Орива и Зива, и Зегаа и Салмона* (ст. 12). Пророкъ упоминаетъ мужей, которыхъ истребилъ Геденъ и молится, чтобы начальники враговъ подверглись той же участи. Какіе начальники, объ этомъ яснѣе говорится ниже. *Вся князи ихъ, иже утѣша: да настѣдимъ себѣ святилище Божіе* (ст. 13). Начальники, слѣдовательно, не столько по достоинству, сколько по нечестію; потому они и меч-

тають сдѣлать святилище Божіе своимъ достояніемъ, чтобы пользоваться святыней для приобрѣтенія богатства, и божественнымъ для полученія личныхъ выгодъ. Это дѣлають не только тѣ, кто похищаетъ священныя сосуды и продаетъ святыню, но и тѣ, кто торгуетъ божественными вещами, продавая ихъ и покупая, и совершая незаконныя мѣны. Таковъ былъ Симонъ, желавшій приобрѣсть благодать за деньги, почему Петръ и призналъ его недостойнымъ дара Святаго Духа. *Богже мой, положи я яко коло* (ст. 14), въ колебаніи, въ неустойчивомъ движеніи, въ постоянныхъ перемѣнахъ, какъ это свойственно колесу. *Яко трость предъ лицемъ вѣтра*, такъ, чтобы они нигдѣ не могли стать, нигдѣ не могли показаться, гонимые потокомъ вѣтра. *Яко огонь попалляй дубравы, яко пламень пожмалъ юрм* (ст. 15). Пророкъ молится, чтобы они лишены были всякаго успѣха. Полежень тотъ огонь, которымъ плавится золото или серебро, печется хлѣбъ, согрѣвается лѣкарство, словомъ, готовится что-нибудь для насъ полезное; отъ огня же, которымъ попалются лѣса и сожигаются горы, нѣтъ никакой пользы; горить онъ весьма сильно, а когда потухнетъ, оставляетъ только копоть и пепель. Таковыто оказываются грѣшники, когда подвергнутся гнѣву Божію. *Тако можеша я бурю Твоею, и имѣюмъ Твоимъ смятени* я (ст. 16). Называя бурю внезапный и сильный гнѣвъ Божій на грѣшниковъ, пророкъ желаетъ, чтобы онъ прогналъ ихъ и привелъ въ смятеніе. Какъ должно это совершиться, показано раньше, а именно: они должны быть развѣяны по ничтожнымъ частямъ, подобно тому какъ развѣваются соломинки, и должны быть превращены въ пыль и пепель, когда, на подобіе огня, стихнетъ гнѣвъ на нихъ Божій. Впрочемъ пророкъ молится объ этомъ, желая имъ пользы, а не вреда. Что онъ говоритъ далѣе?

735 *Исполни лица ихъ безчестіа, и възмущутъ имене Твоею, Господи* (ст. 17). Когда они лишатся надежды, ради которой пренебрегали надеждой на Бога, они естественно подвергнутся стыду и безчестію за то, что полагались на пустыя вещи и скоропреходящее считали пребывающимъ. Послѣ такой перемѣны они възмущутъ имя Божіе, предпочитая общеніе съ Нимъ всему прочему. Но такъ какъ въ настоящей жизни это случается не со всѣми грѣшниками, потому что одни, исправившись, остаются такими до конца, другіе же, утративъ благочестіе, не обращаются къ Богу, то о послѣднихъ пророкъ сказалъ: *да постыдятся и смятутся въ откъ отъка* (ст. 18). Ясно, что онъ разумѣетъ вѣкъ будущій, гдѣ грѣшники не только терпятъ стыдъ, но и испытываютъ смущеніе и со срамомъ погибають, такъ какъ для нихъ тамъ нѣтъ уже времени для покаянія. Они не могутъ покрыть своего стыда покаяніемъ; стыдятся же они не только Судіи, но и тѣхъ, въ присутствіи кого они судятся, тѣхъ, кого они обижали, кому понапрасну строили козни; ихъ стыдятся они по необходимости, видя, какъ они блаженствуютъ, а сами напротивъ страдаютъ. Тогда-то они по необходимости



узнають Бога, ихъ къ этому принудить страхъ и судъ. Но взыскать Бога, чтобы притечь къ Нему, они уже будутъ не въ состояніи, какъ это ясно видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *и да познаютъ яко имя Тебѣ Господь, Ты единъ Вышній по всей землѣ* (ст. 19). Познаніемъ пророкъ называетъ здѣсь не добровольное признаніе, а согласіе вынужденное необходимостью. Подобно тому, какъ мы, видя острый ножъ, когда испытали его, признаемъ острымъ на самомъ дѣлѣ, или какъ, соглашаясь, что огонь горячъ, утверждаемъ это особенно послѣ того, когда приблизимся къ нему, такъ точно и всѣ невѣрующіе во время суда признають Бога и узнають, что Онъ одинъ Вышній надъ всею землею, и не дѣлать Своей власти съ идолами, какъ теперь думаютъ нѣкоторые нечестивые, изъ того, что Богъ долготерпѣливъ, заключающіе, что Онъ не все можетъ и не во всемъ. Тогда этого они не скажутъ, такъ какъ Богъ будетъ въ отношеніи къ нимъ уже не долготерпѣливъ, а правосуденъ.

## НА ПСАЛОМЪ 83.

Въ конецъ, о точилѣхъ, сыномъ Кореовымъ.

1. Что сыны Кореовы, подобно Асафу, были псалмопѣвцами, получавшими отъ Давида пророчество для пѣнія подъ звуки псалтирей, объ этомъ мы сказали раньше, равно какъ и о томъ, что подъ точиломъ разумѣются тайны страданій Христа, Который, перенося ихъ, какъ бы топталъ точило, и поцраніемъ смерти какъ бы наполнилъ его. Поэтому другіе переводчики перевели надписаніе этого псалма такъ: *побѣдная пѣснь о точилѣхъ*. Но хорошо перевели и семьдесятъ: *въ конецъ*, такъ какъ Христосъ, о которомъ сказано это, — конецъ закона. *Коль возлюбленна селенія твоя Господи силъ* (ст. 2). Селеніями Господа называются не только храмы и молитвенныя мѣста, но и всѣ тѣ, кто старается чрезъ освященіе сдѣлать себя храмомъ обитанія Божія, въ особенности съ тѣхъ поръ, какъ пришелъ Христосъ, который обитаетъ въ насъ по причинѣ Своего человеколюбія. Вотъ почему и Іоаннъ Богословъ написалъ: *Слово плоть бысть и вселися въ ны* (Іоан. 1, 14). Такія селенія вождѣнны для Бога, потому что Самъ Онъ въ нихъ обитаетъ, вождѣнны и для насъ, потому что чрезъ нихъ мы можемъ приближаться къ неприступному Богу. *Желаетъ и скончается душа моя во двори Господни* (ст. 3). *Скончается* — не отъ слабости, а отъ чрезвычайной любви, подобно тому какъ изнемогають горячо любящіе, когда

нихъ на нѣкоторое время отлучать отъ предмета любви. Тоже самое, говорить пророкъ, чувствуетъ онъ и по отношенію ко дворамъ Божиимъ, чувственнымъ ли, или духовнымъ. И вполнѣ естественно: тамъ бѣднякъ находить утѣшеніе, обижаемый — терпѣніе, счастливый — вразумленіе, всякій изъ насъ находить все: одни лѣкарства отъ страстей, другіе — средства, оживляющія и укрѣпляющія добродѣтель. *Сердце мое и плоть моя возрадова тася о Богѣ жить* (ст. 3). Сначала чувствуетъ радость о Богѣ сердце, а потомъ уже плоть. Когда мы предадимъ душу Богу, то плоть, управляемая ею, уже не радуется болѣе пьянству, блуду и неводержанію, а радуется о Богѣ живомъ, и стремится къ тому, что свойственно истинной жизни, въ любомудрой надеждѣ по нѣкоторомъ времени достигнуть нетлѣнія.

786 *Ибо птица обрѣте себѣ храмину, и горлица изыде себѣ, идыже положитъ птенцы своя; алтари твои, Господи силъ, царю мой и Божие мой* (ст. 4). Это понимай въ томъ смыслѣ, что какъ птички находятъ домъ и горлицы гнѣздо, такъ и мы находимъ убѣжище и кровъ у алтарей Божіихъ. Вѣрнѣе, впрочемъ, что птицею пророкъ называетъ мужа, пребывающаго въ монашескомъ любомудріи, потому что у него есть много сходнаго съ птицею: онъ не имѣетъ дома на землѣ, не заботится о завтрашнемъ днѣ, не знаетъ суеты, питается простою пищею; горлицею же — воздержную дѣву — по причинѣ ея чистоты, любви къ уединенію, унылаго голоса (таковой именно приличенъ дѣвѣ), и любомудро проводящую жизнь въ слезахъ вдовицы. Они-то нашли себѣ дома и гнѣзда въ алтаряхъ Божіихъ, потому что имѣютъ обычай здѣсь обитать и свивать гнѣздо, обитать — ради безопасности, свивать гнѣздо — потому что плодъ и чада дѣвъ и воздержницъ заключаются въ освященіи и умерщвленіи страстей, образомъ чего, а вмѣстѣ и побужденіемъ, и служатъ алтари. Замѣть и то, что Господа силъ, Господа неба, или вѣрнѣе — вездѣсущаго пророкъ назвалъ своимъ царемъ и Богомъ, показывая, что общее благо можно считать своимъ собственнымъ; потому изволивъ и обитать въ насъ ничѣмъ не заключенный. *Блаженни живущи въ дому твоемъ; въ отки откозъ восхвалятъ тя* (ст. 5). Домъ Божій — законъ; адѣсь Богъ обитаетъ какъ въ Своемъ жилищѣ и чрезъ него является тѣмъ, кто исполняетъ заповѣди. Живущіе здѣсь блаженны, во-первыхъ, потому, что живутъ съ Богомъ, затѣмъ и потому, что мѣсто это недоступно для злобы, и что въ немъ имѣется точное знаніе настоящаго, и ясное предвѣдѣніе и созерцаніе будущаго. Потому-то живущіе тамъ въ вѣки вѣковъ восхваляютъ Бога, предвосхищая уже жизнь ангеловъ, непрестанно восхваляющихъ Творца, и съ настоящимъ славословіемъ соединяя будущее. Перемѣна тона прерываетъ пророчество, такъ какъ пророкъ, говоря до сихъ поръ о тѣхъ, кто всегда весьма сильно любитъ Бога, переходитъ теперь къ тѣмъ, которые хотя и рождены были на то, но поднялись до сте-

пени одинаковой съ первыми съ помощію и содѣйствіемъ Божиимъ. *Блаженъ мужъ, ему же есть заступленіе его у Тебе* (ст. 6). И справедливо, — потому что если онъ и падеть, то встанетъ, если и согрѣшитъ, очистится, если и впадетъ въ отчаяніе, все же не увидитъ смерти. Но слушай, кто этотъ мужъ: *восхожденіе въ сердцѣ своемъ положи*. Какъ? Какимъ образомъ? *Во юдолю плачевную, въ мѣсто еже положи* (ст. 7).

2. Богъ не лицепріятель, и не помогаетъ однимъ, а другимъ нѣтъ, но подаетъ свою помощь всѣмъ, кто къ нему обращается. Но какъ обращается? *Во юдолю плачевную*, т. е. чрезъ покаяніе. Здѣсь Богъ далъ грѣшникамъ средство для исправленія и спасенія, говоря: *покайтесь, приблизися бо царство небесное* (Мат. iv, 17). Кто идетъ этимъ путемъ, тотъ *восхожденія въ сердцѣ своемъ положи*, стремясь взойти отъ земли на небо, и не чрезъ одну ступень, а чрезъ многія ступени. Поэтому и сказано: *восхожденія*, а не восхожденіе. Дѣйствительно, намъ надо имѣть много различныхъ добродѣтелей, чтобы освободиться отъ дольняго и достигъ горняго. Какія же именно? *Ибо благословеніе дастъ законопоставляя; пойдутъ отъ силы въ силу; явится Богъ боговъ въ Сіонъ* (ст. 7, 8). Пророкъ говорить о заповѣдяхъ евангельскихъ, въ которыхъ высказано не одно благословеніе, а многія, — о различныхъ блаженствахъ, выраженныхъ Христомъ; слушающій ихъ восходитъ по нимъ отъ силы въ силу, идетъ отъ одной добродѣтели къ другой: отъ смиренномудрія къ плачу о грѣхахъ, отсюда — къ кротости, затѣмъ — къ непрестанному исканію правды, далѣе — къ милостивѣ, отъ нея — къ чистотѣ сердца, а отъ послѣдней — къ добродѣтели миротворенія. Вънцомъ же всего служатъ гоненія за Христа, усовершенствовавшіеся въ которыхъ и достигшіи конца увидятъ Бога въ Сіонѣ — въ духовномъ созерцаніи (Сіонъ и значитъ созерцаніе). Итакъ, верхъ блаженства — видѣніе Бога, не такъ, какъ Онъ есть, а насколько Онъ благоволитъ дать. Можно сказать, что все сказанное, начиная съ перемѣны тона, говорится и о Петрѣ: онъ былъ блаженъ, получивъ помощь во время отреченія, почему и не отчаялся, 737 но положилъ чрезъ покаяніе *восхожденія въ сердцѣ своемъ во юдолю плачевной*. Ты знаешь, какъ онъ плакалъ и какъ, принявъ благословенія новаго законодателя — Христа, восходилъ отъ силы въ силу: прибѣжавъ къ мѣсту воскресенія и увидѣвъ пелены, но увидѣвъ затѣмъ и Христа, встрѣтившаго его, какъ засвидѣтельствовалъ Лука, онъ не удовольствовался этимъ, но восшелъ въ другую силу — въ Сіонъ, гдѣ снова ему явился Богъ боговъ — Христосъ, преподавъ благословеніе, и даровавъ ученикамъ миръ и даръ Духа (Лук. xxiv, 12 д.). *Господи Боже силъ, услыши молитву мою; внуши, Боже Іаковъ* (ст. 9). Но развѣ слышать недостаточно? Нѣтъ, говорить, но надо еще и внять, т. е. вложить въ уши, чтобы, если и не дано теперь исполненіе молитвы, исполнить ее послѣ; какъ пророкъ, онъ зналъ, что должно пройти много

времени, прежде чѣмъ исполнится то, о чемъ онъ тогда молился. Здѣсь пророкъ опять сдѣлалъ перемѣну тона, окончивъ молитву, желая затѣмъ усиленно помолиться о томъ же самомъ, такъ какъ молитва имѣла своимъ предметомъ самое спасеніе людей. *Защитниче нашъ, оиждо, Боже, и призри на лице Христа твоего* (ст. 10). Увидь, что мы нуждаемся въ Твоемъ призрѣніи; увидь, что язва не исцѣляется средствами человѣческими; увидь, что сосудъ разбитъ. Мы тѣло Твое, не чужое. Итакъ призри на насъ. Но, говоритъ пророкъ, *на лице Христа твоего*, т. е. чтобы въ лицѣ Христа, въ Сынѣ Отецъ призрѣлъ на всѣхъ насъ, и чтобы благоволеніемъ Отца совершилось данное для насъ таинство. Почему же ты просишь, чтобы Отецъ призрѣлъ чрезъ Сына, а не чрезъ пророковъ? *Яко лучше день единъ во дворахъ твоихъ паче тысячи* (ст. 11). Дворами Божіими пророкъ называетъ Внелеемъ, крестъ, воскресеніе. Одинъ день въ каждомъ изъ нихъ, слѣдовательно, лучше тысячъ. Чего не сдѣлали вѣка отъ самаго начала міра, то сдѣлано для всего человѣческаго рода въ день рожденія Христа, или въ день распятія, или воскресенія, а равно и вознесенія. Вотъ почему, прославляя эти дворы, пророкъ дальше говорить: *изволимъ приметиса въ дому Бога моего паче, неже жити ми въ селениихъ грѣшничихъ* (ст. 11). Лучше желаю, говорить, быть въ названныхъ дворахъ съ презрѣнными и отверженными, чѣмъ жить въ синагогахъ іудейскихъ, которыя называются уже не селеніями Божіими, а селеніями грѣшниковъ, нарушающихъ законъ. Пророкъ предпочитаетъ получить жребій съ разбойникомъ, который является ничтожнѣйшимъ въ церкви Божіей, или съ хананеянкой, которая, будучи отвергнутой, просила крупницъ, падающихъ отъ трапезы, чѣмъ быть съ Каиафой и прочими архіереями, первенствовавшими въ синагогѣ іудейской. О томъ же самомъ будемъ молиться и мы, — чтобы быть послѣдними изъ праведниковъ и извергами, какъ говорилъ Павелъ (1 Кор. xv, 8), и не жить съ грѣшниками. Слушай, что слѣдуетъ дальше: *яко милость и истину любитъ Господь Богъ, благодать и славу дастъ* (ст. 12), — милость и истину для раскаявшихся грѣшниковъ, которые по милости поставляются вмѣстѣ съ праведниками, а по истинѣ получаютъ не равный съ послѣдними жребій, почему и называются отверженными, такъ какъ занимаютъ во дворахъ Божіихъ послѣднее мѣсто. Имъ Богъ даетъ благодать и славу, — благодать, потому что благодатию они спасаются, — славу, потому что получаютъ славу вмѣстѣ со святыми, хотя и на послѣднемъ мѣстѣ. А что это правда, и что первенствуютъ дѣйствительно праведники, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *Господь не лишитъ благи, ходящихъ незлобіемъ* (ст. 12). Проведшіе жизнь безъ грѣховъ, жившіе въ правдѣ, — въ чемъ и заключается незлобіе, — не лишатся благъ, получать соответствующіе вѣнцы, потому что *каждо свою мзду приметъ по своему труду* (1 Кор. iii, 8). *Господи Боже силъ, блаженъ человекъ уповай на тя* (ст. 18).

Прекрасною печатью запечатлѣлъ пророкъ этотъ псаломъ, — надеждою на Бога, имѣть которую составляетъ блаженство. Она якорь для обу-реваемыхъ, и нерушимая стѣна для подвергающихся нападеніямъ. А надѣется на Него тотъ, кто не полагается ни на что въ настоящемъ мірѣ, но всякой надеждѣ міра предпочитаетъ надежду на Бога.

## НА ПСАЛОМЪ 84.

Въ конецъ, сыномъ Кореовымъ (ст. 1).

1. Справедливо и настоящій псаломъ надписывается: *въ конецъ*, 788 или какъ у другихъ переводчиковъ: *побѣдная пѣснь*, потому что въ немъ говорится о тайнахъ, совершенныхъ въ концѣ вѣковъ, и являющихся поистинѣ побѣдою надъ дьяволомъ. *Благоволиъ еси, Господи, землю Твою, возвратилъ еси плѣнь Іаковъ* (ст. 2). Случающееся одинаково обще какъ человѣку, такъ и землѣ. Когда земля благоденствуетъ, благоденствуетъ и человѣкъ, когда она подвергается казни, вмѣстѣ съ ней подвергается казни и онъ, какъ отъ нея происшедшій и отъ нея получающій питаніе. Поэтому и сказанное теперь пророкомъ можно понимать въ общемъ смыслѣ, такъ какъ и тварь, основаніемъ которой служитъ земля, ожидаетъ нашего освобожденія, какъ говоритъ Павелъ (Римл. VIII, 19 — 22); это освобожденіе пророкъ назвалъ теперь благоволеніемъ, относя его въ общемъ смыслѣ ко всѣмъ людямъ, — почему человѣкъ называется землею, многократно разъяснено было раньше, — а въ частномъ — къ обратившимся къ Богу іудеямъ, которыхъ онъ назвалъ плѣнномъ Іаковлевымъ. Что это за благоволеніе, ты яснѣ можешь узнать изъ дальнѣйшаго. *Оставилъ еси беззаконія людей Твоихъ, покрылъ еси ея грѣхи ихъ* (ст. 3). Это — благоволеніе къ намъ: не одно беззаконіе Онъ оставилъ намъ, а всѣ; равнымъ образомъ и всѣ грѣхи наши покрылъ Своимъ человеколюбіемъ, подобно тому, какъ врачъ покрываетъ рану лѣкарствами. Беззаконія и грѣхи пророкъ упомянулъ, желая выразить не одно и то же, а чтобы показать, что Богъ простилъ не только іудеевъ, преступленія которыхъ называются беззаконіями, такъ какъ они находятся подъ Моисеевымъ закономъ, но и язычниковъ, проступки которыхъ называются грѣхами, такъ какъ своими грѣховными дѣлами они обращаютъ небесные планы во что-то неразумное. Здѣсь слѣдуетъ въ плѣниі переимѣна тона, при чемъ пророкъ прервалъ свою рѣчь не безъ причины, — онъ намѣренъ былъ сказать о чрезвычайно важномъ, и умъ его подавленъ былъ величіемъ откровеній, потому онъ и имѣлъ нужду въ перерывѣ, чтобы точнѣе уразумѣть ихъ. *Укротилъ еси весъ*

*гнѣвъ твой, возвратился еси отъ гнѣва ярости твоея* (ст. 4). Прекратилъ гнѣвъ свой не отчасти, а совсѣмъ, не такъ, чтобы вновь навести его впослѣдствіи времени, а чтобы удалить его совершенно, чтобы о немъ не осталось никакого и воспоминанія. Поэтому и говорится, что онъ отвратился отъ гнѣва ярости Своей. Если же Онъ отвратился отъ гнѣва, то значить преклонился къ милосердію. Такъ какъ псалмопѣвецъ, по свойственному пророкамъ обычаю, излагаетъ будущее какъ бы настоящее, то смотри, какъ онъ обращаетъ пророчество въ молитву, показывая, что то, о чемъ онъ говоритъ, еще не случилось, а существуетъ лишь въ надеждѣ. *Возврати насъ, Боже спасеній нашихъ, и отерати ярость Твою отъ насъ* (ст. 5). Гнѣвъ у Бога, слѣдовательно, не страсть, а угроза, служащая къ нашей пользѣ. Поэтому, если мы обращаемся, то и Онъ отвращается отъ гнѣва, и успокоивается, болѣе всего цѣня наше спасеніе; потому Онъ и находитъ много путей къ нему, измышляетъ многіе способы достиженія его, за что справедливо и называется Богомъ спасеній. *Еда во тѣки противлеаишия на ны, или прострешии гнѣвъ Твой отъ рода въ родъ* (ст. 6)? Страшенъ и теперь гнѣвъ Божій на людей; но такъ какъ въ настоящей жизни Богъ большею частію обнаруживаетъ долготерпѣніе, то будущій гнѣвъ, естественно, еще страшнѣе. Поэтому пророкъ молится, чтобы Богъ не гнѣвался на насъ въ продолженіе всего настоящаго вѣка, и не переносилъ Своего гнѣва отъ настоящаго рода на родъ будущій, а утасялъ бы его милосердіемъ. Какимъ образомъ это совершается, при нашей косности въ обращеніи, показываетъ дальнѣйшее. *Боже, Ты обращаеши оживити ны, и людие Твои возвеселятся о Тебѣ* (ст. 7). Ты можешь понять подъ обращеніемъ Бога то обращеніе, которое совершается Имъ въ насъ; но въ собственномъ смыслѣ оно есть обращеніе, которое Онъ Самъ совершилъ вмѣсто насъ, потому что сказано: *Боже, ты обращаеши оживити ны*. Это послѣднее явно совершилось, когда воплотившійся и ставшій человѣкомъ принесъ Себя за насъ и въ Себѣ самомъ совершилъ наше обращеніе, дѣлая и перенося за насъ все, чѣмъ и оживотворилъ насъ и заставилъ нынѣ веселиться и торжествовать свой народъ, т. е. увѣровавшихъ въ Него. *Яви намъ, Господи, милость Твою, и спасеніе Свое даждь намъ* (ст. 8). Обрати вниманіе, что псалмопѣвецъ говоритъ и какъ пророкъ, и какъ рабъ: какъ пророкъ, онъ возвѣстилъ будущее, но какъ рабъ, онъ снова молится о томъ, что раньше уже высказалъ въ качествѣ пророка. О чемъ же онъ молится? О томъ, чтобы людямъ показана была милость Божія и явлено было спасеніе, т. е.

789 чтобы Богъ Слово явился во плоти. А что Христосъ называется Спасителемъ, свидѣтель — Симеонъ, который, принявъ Его въ храмъ, съ благодарностію говорилъ: *нынѣ отпущаеши раба твоего, Владико, по глаголу твоему съ миромъ, яко видѣху очи мои спасеніе твое* (Лук. II, 29, 30). Что Онъ называется и милостію, это показываетъ нѣсколько

ниже самъ пророкъ. Впрочемъ оба названія Онъ получилъ отъ своихъ дѣлъ. *Услышу, что речетъ о мнѣ Господь Богъ, яко речетъ миръ на люди своя, и на преподобныя своя, на обращающыя сердца къ Нему* (ст. 9). Удивительна вѣра пророка! Только что посѣялъ онъ сѣмя молитвы, какъ уже получаетъ отъ нея и плодъ. И зная, Кому онъ молился, приготовился къ слушанію мира, того мира, который даровалъ Христосъ народу Своему, т. е. вѣрующимъ въ Него, чрезъ ликъ апостоловъ. Послѣдніе справедливо называются святыми Его и обратившимися сердцемъ, такъ какъ всецѣло посвящали себя Христу и обратились къ Нему отъ всего сердца, отреклись отъ всего житейскаго, оставили родителей, домашнихъ, занятія, и говорили открыто: *се мы оставихомъ вся, и вслѣдъ тебе идехомъ: что убо будетъ намъ* (Матѣ. XIX, 27)? *Обаче близъ боящихся Его спасеніе Его, вселити славу въ землю нашу* (ст. 10). Здѣсь пророкъ ясно утверждаетъ, что хотя синагога іудейская и хочетъ называться народомъ Божиимъ, однако спасеніе Божіе оказывается близъ боящихся, увѣровавшихъ изъ язычниковъ. Послѣдніе, не бывшіе нѣкогда народомъ, теперь стали народомъ Божиимъ, возвратились къ Богу изъ своего заблужденія, и бывшіе нѣкогда далеко стали близки черезъ вѣру. А это произошло для того, чтобы *вселити славу въ землю нашу*, потому что гдѣ могла бы обитать слава Божія, если бы язычники, какъ не происходившіе отъ Авраама, были отвергнуты, а тѣ, кто происходилъ отъ Авраама, не хотѣли придти къ Христу, какъ объ этомъ говоритъ Іоаннъ: *во своя приде, и свои Его не пріяша* (Іоан. I, 11)? Поэтому Богъ принялъ язычниковъ, чтобы имѣть мѣсто обитанія въ землѣ пашей, т. е. въ родѣ человѣческомъ, какъ изъяснилъ это Богословъ въ дальнѣйшихъ словахъ: *елицы же пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божиимъ быти, иже не отъ крове, ни отъ похоти плотскія* (ст. 12, 13); онъ говоритъ о язычникахъ, потому что они не имѣли по крови и плоти родства съ Авраамомъ, а родились отъ Бога, соответственно чему далѣе евангелистъ и присовокупилъ: *и слово плоть бысть, и вселися въ ны* (ст. 14). *Милость и истина срътостяся, правда и миръ облобызастяся. Истина отъ земли возсія, и правда съ небесе прииче* (ст. 11, 12). Здѣсь пророкъ указываетъ на встрѣчу Божества и человѣчества, причемъ каждое изъ нихъ дѣйствовало какъ ему свойственно; это и значить: *срътостяся*; встрѣчается же идущій медленно съ идущимъ быстро и хромымъ съ имѣющимъ здоровыя ноги. Но пророкъ указалъ не только на встрѣчу, но и на единеніе, происходящее изъ любви: это обозначено словомъ: *облобызастяся*, потому что чрезъ поцѣлуй любящіе и любимые объединяются другъ съ другомъ. Богъ Слово и не сошелъ бы въ человѣчество, если бы Творецъ не имѣлъ горячей любви къ человѣку. Тако бо, говоритъ Христосъ, *возлюби Богъ миръ, яко Сына своего единороднаго послалъ въ него* (Іоан. III, 16). Но какъ произошла эта встрѣча? *Истина отъ земли возсія, и правда съ небесе прииче* (ст. 12).

Истина — плоть, и называется такъ не потому только, что она, какъ говорить псалмопѣвецъ, возсіяла отъ земли, но и потому, что истина воплотилась и Богъ Слово сталъ истинно человѣкомъ. Правда — Божество, почему пророкъ и говоритъ, что она приняла съ неба, — Божество, которое сотворило правду, сокрушивъ нечестіе, господствовавшее на землѣ. Послѣ соединенія однако истина и правда уже не раздѣляются, почему Христосъ весь и называется истиной, когда напр. Онъ говоритъ: *Азъ есмь истина и животъ* (Іоан. хiv, 6), равно весь называется и правдой, когда напр. Павелъ говоритъ о Немъ: *иже бысть намъ отъ Бога правда* (1 Кор. i, 30). Продолжая изъяснять таинство, пророкъ говоритъ: *ибо Господь дастъ благодать* (ст. 13), — Отецъ Свое Слово, почему другіе переводчики говорятъ: *дастъ благо*, потому что, какъ тебѣ извѣстно, самъ Христосъ сказалъ: *никтоже блзъ, токмо едины Богъ* (Лук. хviii, 19). *И земля наша дастъ плодъ свой* — рожденную отъ Маріи плоть. Такъ въ образованіи таинства Христова дѣйствовали и Богъ и земля. *Правда* (ст. 14), о которой пророкъ раньше сказалъ: *правда съ небесе притиче*. Божество идетъ впереди человѣчества, какъ и Аввакумъ говоритъ: *предъ лицемъ ея предидеть слово* (Авв. iii, 5), и далѣе относительно человѣчества: *и изыдетъ на поле при ногу ея* (тамъ же). Что согласно съ словами псалмопѣвца, который въ заключеніе говоритъ: *и положитъ въ путь стопы своя*. Такъ Божество предшествуетъ, т. е. направляетъ плоть свою на путь домостроительства и исправляетъ стопы ея, чтобы она не подверглась никакимъ человѣческимъ заблужденіямъ и обманамъ.

## НА ПСАЛОМЪ 85.

### Молитва Давиду.

1. Видишь ли достоинство молитвы? Другіе псалмы пророкъ уступилъ пѣть Асафу и сынамъ Кореевымъ, а молитву воспѣваетъ Богу самъ, принося ее не отъ себя только, но отъ лица всѣхъ людей. *Приклони, Господи, ухо твое и услыши мя яко нищъ и убогъ есмь азъ* (ст. 1). Бѣденъ и убогъ всякій человѣкъ, лицо котораго принимаетъ на себя здѣсь пророкъ. Мы бѣдны вслѣдствіе грѣха, и стали нищими чрезъ Адама, оставившаго намъ какъ бы въ наслѣдство нищету. Поэтому пророкъ и молить Бога приклонить ухо Свое, чтобы Онъ снизошелъ какъ богатый къ бѣднякамъ, какъ врачъ къ больнымъ. Почему же просить снизойти? Потому, что мы часто у Бога просимъ недостойнаго; и Онъ, какъ врачъ, просьбу выслушать удостоиваетъ, но подаетъ



только то, что для насъ полезно. *Сохрани душу мою, яко преподобенъ есмь* (ст. 2). Какъ же можетъ быть святымъ тотъ, кто бѣденъ и убогъ добродѣтелю? Такъ какъ онъ призналъ свою бѣдность, то именно чрезъ это признаніе и сталъ уже святымъ. Можетъ быть пророкъ называетъ человѣка святымъ и потому, что онъ имѣлъ это достоинство до грѣхопаденія въ раю. *Спаси раба твоего, Боже мой, уповающаго на тя* (ст. 2). Слова пророка способны приклонить Бога къ милосердію, потому что Господь ни въ какомъ случаѣ не можетъ отвергать раба Своего, который на Него надѣется, но принимаетъ его ради надежды, хотя бы онъ и имѣлъ другіе недостатки; на свое рабство указываетъ пророкъ, желая привлечь къ намъ Бога, дабы Онъ не покидалъ Своей собственности. *Помилуй мя, Господи, яко къ тебѣ воззову весь день* (ст. 3). Видишь, какъ мы можемъ получить помилованіе? Мы должны взывать къ Богу каждый день, а не такъ поступать, чтобы то молиться Ему словами, то прогнѣвлять Его дѣлами, то являться въ церковь Божию, то въ церковь беззаконниковъ, о которыхъ тотъ же Давидъ сказалъ: *возненавидѣхъ церковь лукавующихъ* (Пс. хху, 5). *Возвесели душу раба твоего, яко къ Тебѣ взяхъ душу мою* (ст. 4). Прошу, говорить, радости отъ Тебя, къ которому вознесъ душу мою, восхитивъ ее отъ земли и возвысивъ надеждою на божественныя блага, такъ что они уже не стремятся къ земному. Итакъ, возвесели Ты, потому что радости человѣческой, какъ вредной и скоропреходящей, я не хочу. *Яко Ты, Господи, благъ и кротокъ, и многомилостивъ есмь призывающимъ Ти* (ст. 5). Не напрасно я вознесъ къ Тебѣ душу, а потому, что Ты, какъ благой, сострадателенъ, какъ кроткій — поддерживаешь падающихъ, и притомъ проявляешь Свое милосердіе не однимъ какимъ-нибудь способомъ, а многими и различными: милуешь чрезъ нищелюбіе, милуешь чрезъ слезы, милуешь чрезъ добродѣтели, милуешь чрезъ вѣру, и не нѣкоторыхъ, но всѣхъ, кто призываетъ Тѣбя. Тѣ, слѣдовательно, кто не призываетъ Бога, не могутъ быть и помилованы. Итакъ, молитва служить для насъ и оружіемъ, и убѣжищемъ, и дверью спасенія. *Внуши, Господи, молитву мою и вонми гласу моленія моего* (ст. 6). *Внуши*, т. е. сочти ее достойной твоего слуха. *Внуши гласу*, окажи милосердіе приносящему молитву, видя, какою пылаетъ онъ страстью души и любовію къ Тебѣ (это и значить: *гласъ моленія*). Поэтому дальше пророкъ и говорить: *въ день скорби моея воззвахъ къ Тебѣ, яко услышалъ мя еси* (ст. 7). Тогда какъ скорби часто убиваютъ молитву и приводятъ человѣка къ пренебреженію ею, онъ самъ, говорить, этого не испыталъ, напротивъ, онъ взывалъ еще сильнѣе и громче, и это происходило не изъ отчаянія, а отъ твердой вѣры въ молитву. Почему же? *Яко услышалъ мя еси*. Какъ уже услышанный, онъ, естественно, и не изнемогъ въ молитвѣ, почему и взывалъ. Нѣсть подобенъ Тебѣ въ божѣхъ, Господи, *и нѣсть по дѣломъ твоимъ* (ст. 8). Пророкъ говорить

здѣсь не объ идолахъ (*кое общеніе свѣту ко тѣмъ*, — 2 Кор. vi, 14, — или какое сравненіе можетъ быть жи съ истинной?), а называетъ 741 богами тѣхъ, къ кому было слово Божіе, какъ говорить Христосъ въ Евангеліи, т. е. святыхъ и богоносныхъ мужей. Изъ нихъ никто не можетъ сравниться съ Господомъ. Хотя Онъ сроденъ съ ними по плоти, но несравнимъ по божеству, а вѣрнѣе сказать — и по человѣчеству, потому что никто изъ нихъ не родился отъ дѣвы, никто не носилъ нашихъ грѣховъ, никто не поправъ смертію смерть. Итакъ, никто не можетъ сравниться съ нимъ и по дѣламъ Его. *Вси языци, елики сотвориши еси, придутъ и поклонятся предъ тобою, Господи* (ст. 9). Гдѣ — предъ Тобю? Въ храмъ іудейскомъ? Но ни храма уже не существуетъ, ни язычники, какъ не обрѣзанные, не могутъ въ немъ поклоняться. Ясно, слѣдовательно, что пророкъ говоритъ о Христѣ, лицу Котораго поклоняются всѣ язычники. Кто поклоняется въ Вилелемѣ на мѣстѣ креста и воскресенія, тотъ поклоняется предъ лицомъ совершившаго тамъ наше спасеніе. Точно также и поклоняющіеся предъ жертвенникомъ поклоняются предъ Его лицомъ, потому что здѣсь они видятъ Его сѣдящимъ въ каждой таинственной жертвѣ. *И прославляють имя твое*. Почему? Потому, что они служили дереву и камню и были въ поученіи и рабствѣ у демоновъ. Послушай, что пророкъ говоритъ дальше: *яко велий еси Ты, и твориши чудеса, Ты еси Богъ единый* (ст. 10).

2. Итакъ, язычники прославляютъ Христа потому, что признали Его великимъ и единымъ, творящимъ чудеса. Въ чемъ же обнаружилось это величіе и чудеса? Въ томъ, что Онъ уничтожилъ вѣковое заблужденіе относительно идоловъ, пославъ для этого не ангеловъ, не землю поколебавъ, не огонь низведши съ неба, воспользовавшись для этого въ качествѣ служителей людьми неучеными, бѣдными рыбаками. *Настави мя, Господи, на путь Твой, и пойду во истину Твою* (ст. 11). Пророкъ до евангелія явно изрекаетъ евангельскія слова, желая быть ведомымъ отъ пути къ пути и шествовать въ истинѣ Того, кто сказалъ: *Азъ смь путь и животъ и истина* (Іоан. xiv, 6). Впрочемъ, мы должны быть предварительно направлены на путь Божій и изучить его начало, т. е. основанія, и тогда уже можемъ ходить въ истинѣ, потому что постиженіе истины сущаго является копцомъ богопознанія. *Да возвеселится сердце мое бояться имени Твоего*. Доброй радости, добраго торжества проситъ пророкъ въ своей молитвѣ: бояться имени Божія. Подлинно, отсюда приходитъ къ намъ истинная радость, принадлежащая не тѣлу, а сердцу и душѣ, которая находится въ большой близости и сродствѣ съ Богомъ. Потому-то она и ставитъ страхъ передъ Нимъ въ радость, зная, какое высокое имѣетъ онъ свойство. *Исповѣмся Тебѣ, Господи, всмъ сердцемъ моимъ, и прославлю имя Твое въ вѣкъ* (ст. 12). Итакъ, прежде исповѣданія грѣховъ пророкъ не велитъ прославлять Бога; онъ желаетъ, чтобы Бога прославляли устами чистыми, а очищаются они, когда чело-

вѣкъ отвергаетъ грѣхъ отъ всего сердца. Истинное исповѣданіе — въ томъ, чтобы отвергнуть грѣхъ отъ всей души, и, разъ отвергнувъ, избѣгать его и никогда уже не возвращаться къ нему. *Яко милость Твоя велия на мнѣ, и избавилъ еси душу мою отъ ада преисподнѣйшаго* (ст. 13). Потому, говорить, осмѣлился я на исповѣданіе грѣховъ, тогда какъ его нужно было бы бояться и стыдиться, что велика милость Твоя ко мнѣ, т. е. къ человѣку; тотъ, слѣдовательно, кто исповѣдаетъ свой грѣхъ, не только получаетъ пощаду и прощеніе, но ожидаетъ и награды. Какой именно? Освобожденія души *отъ ада преисподнѣйшаго*, т. е. отъ геенны и тѣмы кромѣшней, которая является мѣстомъ, назначеннымъ для грѣшниковъ. Адъ естественно называется преисподнимъ, такъ какъ сошедшему, какъ говорили мы, нельзя уже оттуда выйти. *Боже, законопреступники восташа на мя, и сонмъ державныхъ изыскаша душу мою, и не предложиша Тебе предъ собою* (ст. 14). Дѣйствительно, обижающій ближняго не представляетъ Бога предъ своими глазами; еслибы онъ представлялъ Его, то и не обижалъ бы, страшась Судн, не преступалъ бы закона, приводя на угрозу память Законодателя. Поступаютъ же такъ не въ силу невѣдѣнія, а вслѣдствіе дерзости, подобно тому, какъ разбойники пустыни совершаютъ разбой не потому, чтобы не знали о судьяхъ и судахъ, а потому, что не думаютъ о нихъ по своему безумію и не боятся. Такихъ людей пророкъ называетъ не только законопреступниками, но и сонмомъ державныхъ, укрѣпившимися въ нечестіи, которыхъ онъ порицаетъ въ другомъ пророчествѣ, говоря: *что хвалишиися во злобѣ, силне* (Пс. 11, 3)? Почему же онъ называлъ возставшихъ не только законопреступниками, но и державными 742 въ нечестіи, т. е., какъ мы сказали, сильными? Потому, что они злоумышляли не на поле, не на домъ, не на одежды, не на раба, а на единственное и исключительное достояніе человѣка — его душу, жояя предать ее смерти. Ясно, поэтому, что пророкъ говорилъ о законопреступникахъ въ собственномъ смыслѣ — сильныхъ въ нечестіи дѣмонахъ, почему и противопоставлялъ имъ, въ качествѣ своего защитника, Бога. *И Ты, Господи Боже мой, щедрый и милостивый, долготерпѣливый и многомилостивый и истинный; призри на мя и помилуй мя* (ст. 15, 16). Напрасно, говорить, они возстали, потому что Ты, какъ Богъ, побораешь за Свое созданіе, какъ щедрый и милостивый — сострадаешь къ подвергающемуся злымъ кознямъ, какъ долготерпѣливый — не предаешь грѣшниковъ въ руки враговъ, какъ многомилостивый — милуешь не разъ, а многократно, какъ истинный — отвергаешь творящаго обиды, и спасаешь обижаемаго. Поэтому *призри на мя*, такъ какъ овцу, за которую смотреть пастырь, волею схватить не можетъ, и *помилуй мя*, такъ какъ у меня нѣтъ дѣлъ, которыми могъ бы обратитъ Твою руку на свою защиту; потому и прошу по необходимости Твоей милости, которая особенно требуется подвергающимся нападеніямъ. *Дажь державу Твою*

*отроку твоему, и спаси сына рабы твоея* (ст. 16). Какъ человѣкъ, пророкъ признаетъ себя слугою и рабомъ, который просить получить власть надъ страстями; а какъ сынъ рабыни Его, т. е. премудрости, онъ хочетъ получить спасеніе. Можетъ быть рабынею Бога пророкъ называетъ нашу природу, потому что она какъ рабыня повинуетъ волѣ и повелѣніямъ Творца. Названіемъ раба и сына рабыни пророкъ гордится, и какъ стараго раба, у котораго и родители были рабами, считаетъ себя достойнымъ получить отъ Бога власть, потому что такимъ рабамъ господское богатство ввѣряется безъ опасеній. Кто этотъ отрокъ, ты можешь узнать изъ дальнѣйшаго. *Сотвори со мною знаменіе во благо, и да видятъ ненавидящіе мя и постыдятся, яко Ты, Господи, помогъ ми и утѣшилъ мя еси* (ст. 17). Не просто просить онъ знаменія, а во благо, т. е. для благодѣянія роду человѣческому. Таково знаменіе, котораго велѣлъ Исаія просить у Бога Ахазу, говоря: *проси себѣ знаменія во глубину или во высоту, вслѣдъ за чѣмъ сказалъ: се двѣ во чревтѣ прииметъ и родитъ сына и нарекутъ имя ему Еммануилъ* (Ис. vii, 11, 14); таково же знаменіе, о которомъ говорилъ Самъ Господь: *родъ сей знаменія ищетъ, и знаменіе не дастся ему, токмо знаменіе Іоны пророка. Яко же бо въ Іона во чревтѣ китовѣ три дни и три нощи, тако будетъ Сынъ человеческій въ сердци земли три дни и три нощи* (Мат. xii, 39, 40). Этими знаменіями посрамлены всѣ ненавидящіе насъ демоны. *Ни ходатай, ниже ангелъ, какъ говоритъ Исаія (Lxiii, 9), помогъ намъ, но Самъ Господь, родившись отъ Дѣвы и ради насъ сдѣлавшись человѣкомъ; Онъ же и утѣшилъ насъ, плакавшихъ о своемъ смертномъ осужденіи, воскресши изъ мертвыхъ и тѣмъ показавъ, что смерть есть только сонъ.*

## НА ПСАЛОМЪ 86.

### Сыномъ Кореовымъ, псаломъ пѣсни.

Много разъ говорено было нами, что псалмомъ пѣсни, или пѣснью псалма называются такія произведенія, въ которыхъ пророчества о Христѣ соединяются съ пѣснопѣніемъ. *Основанія ея на горахъ святыхъ* (ст. 2). Основанія Христа суть таинства Его страданій и чудесъ. Они находятся на горахъ святыхъ: въ Вилеемѣ, на Голгоѣ, на мѣстѣ воскресенія, на Ѡаворѣ — горѣ преображенія, на холмѣ вознесенія. Такъ какъ горы эти приняли освященіе чрезъ таинства Господни, то пророкъ и называлъ ихъ святыми. Подъ горами надо разумѣть также и пророковъ, — по причинѣ возвышенности ихъ предвѣдѣнія; они имѣютъ основанія Божія, т. е. начала богопознанія, потому что отъ нихъ мы

научаемся благочестію. *Любятъ Господь, врата Сіона, наче истыхъ селеній Іаковлихъ* (ст. 2). Подъ селеніями Іакова разумѣются двѣнадцать колѣнъ, или — вѣроятнѣе — Силомъ, потому что тамъ обиталъ ковчегъ, равно какъ и самъ древній народъ іудейскій, тамъ пребывало Святое Святыхъ. Но болѣе всего Богъ возлюбилъ врата Сіона, потому что тамъ Онъ явилъ только образъ, а здѣсь — истину. Любятъ Онъ врата Сіона и потому, что когда они были заключены, Сіонъ принялъ Христа, почему дальше исполнѣ согласно съ этимъ и говорится: *преславная славолашася о тебѣ, граде Божій* (ст. 8). Перемѣна тона. Прославляется Сіонъ не только потому, что въ него, при заключенныхъ дверяхъ, вошелъ Христосъ, но и потому, что, войдя безъ дверей какъ Богъ, Онъ, какъ человѣкъ, позволилъ тебѣ осязать Его. Пророкъ не безъ причины переимѣняетъ тонъ, но потому, что начинаетъ говорить о Церкви изъ язычниковъ, а также и потому, что прекращаетъ рѣчь отъ своего собственнаго лица и начинаетъ теперь говорить отъ лица Бога. *Помню Раавъ и Вавилонъ едущимъ мя* (ст. 4). Почему Богъ общается помянуть Раавъ и Вавилонъ, — когда Раавъ значитъ: блудница, а Вавилонъ: смѣшеніе? Это объясняется въ выраженіи: *едущимъ мя*. Итакъ, если Раавъ блудница означаетъ Церковь изъ язычниковъ, равнымъ образомъ, если Вавилонъ, означающій, въ виду множества идоловъ, смѣшеніе, обратился и позналъ Бога, то они справедливо находятъ память о себѣ у Бога. Напротивъ синагога іудейская за невѣдѣніе предается забвенію. Пророкъ показываетъ далѣе, какой плодъ Раавъ и Вавилонъ, удостоившіеся памяти отъ Бога, приносятъ Вспомнившему ихъ. *И се иноплеменици, и Тиръ, и людіе Евіопстіи, сіи быша тамо* (ст. 4). Другіе переводчики, объясняя выраженіе *быша*, перевели его яснѣе, одни — словомъ *родились*, другіе — *рождены*. Иноплеменники, евѳіопляне, объятые мракомъ и тьмою идолослуженія, равно и Тиръ, царствовавшій въ заблужденіи, всѣ родились чрезъ Церковь для Бога, чрезъ рожденіе именно водою крещенія. *Мати Сіонъ речетъ: челоуѣкъ* (ст. 5). Чтò речетъ? Очевидно вышеуказанныя тайны относительно язычниковъ. Но эти тайны, говоритъ пророкъ, онъ узналъ не отъ человѣка. Для него учителемъ является Христосъ, о Которомъ онъ возвѣщаетъ далѣе: *и челоуѣкъ родися ѿ немъ, и той основа и Вышній*. Человѣкомъ и Вышнимъ пророкъ называетъ Христа; челоуѣкомъ — ради плоти, Вышнимъ — ради Божества. Дивно и въ высшей степени ясно пророкъ указалъ здѣсь на таинство, совершенное Христомъ въ Сіонѣ, — когда Онъ далъ Себя осязать ученикамъ. Подлинно, въ то самое время, когда челоуѣкъ *родися ѿ немъ*, т. е. явился, Самъ Вышній основалъ его, преподавъ тамъ благодать Отца, и положивъ въ основаніе Сіона вѣру въ Себя, какъ Онъ самъ говоритъ объ этомъ устами Ісаіи: *се полагаю во основаніи Сіону камень избранъ, краеуголенъ, честенъ; и оуприу ѿ онъ не постыдится* (Ис. хлѵііі, 16). *Господь поестъ ѿ тиса-*

нимъ людей и князей сѣхъ бывшихъ въ немъ (ст. 6). Какой Господь? Явившійся въ Сіонѣ, какъ человекъ, основавшій его, какъ Вышній. Онъ самъ повѣствуетъ въ писаніи людей, т. е. въ спискѣ народовъ, потому что пророкъ сказалъ не объ одномъ народѣ, чтобы не разумѣли народа іудейскаго, а о многихъ, чтобы указать на язычниковъ. Словами: и князей сѣхъ бывшихъ въ немъ пророкъ указываетъ на апостоловъ, потому что они въ Сіонѣ облечены были въ достоинство начальниковъ. Вотъ тебѣ доказательство того и другого. Іоаннъ пишетъ, что Христосъ въ Сіонѣ сказалъ апостоламъ: *якоже посла мя Отецъ, и азъ посылаю емъ* (Іоан. хх, 21). Ясно, что здѣсь Христосъ поставилъ апостоловъ начальниками, и съ такою властію послалъ ихъ въ міръ. А Лука представляетъ Христа изъясняющимъ въ Сіонѣ таинства: *тогда отверзе имъ умъ, разумѣти писанія; и рече имъ: яко тако подобаше пострадати Христу, и воскреснути изъ мертвыхъ въ третій день, и проповѣдаться во имя Его покаянію и отпущенію грѣховъ во всѣхъ языкахъ* (Лк. ххiv, 45 — 47). Такъ указалъ Онъ и на вписаніе народовъ, т. е. на избраніе язычниковъ. Итакъ, не простой человекъ сообщаетъ Сіону тайны, а повѣдалъ ему о всѣхъ ихъ яснѣйшимъ образомъ человекъ, который есть Богъ и Вышній. Пророкъ переиъняетъ тонъ, потому что, оставивъ лице Бога, опять заканчиваетъ рѣчь отъ собственного своего лица, желая показать славу Сіона по самой Его природѣ. Что же именно говорить онъ? *Яко веселихъся всѣхъ живущихъ въ тебѣ* (ст. 7).

744 *Яко*, т. е. какъ. Пророкъ удивляется — какъ и въ какой мірѣ веселятся всѣ обитающіе въ Сіонѣ, когда вспоминаютъ совершенныя тамъ чудеса. А обитаютъ тамъ тѣ, кто живетъ Духомъ, потому что Сіонъ есть храмъ Духа.

## НА ПСАЛОМЪ 87.

Пѣснь псалма сыномъ Кореовымъ, въ конецъ, Маелеѳъ, еже отвѣщати слово разума Еману Израилтянину.

1. Ты уже знаешь, что сыны Кореовы были псалмопѣвцами. Замѣть и то, что настоящес пѣснопѣніе есть пѣснь псалма, такъ какъ соединено съ пророчествомъ о Христѣ. Что касается надписанія: *въ конецъ, о Маелеѳъ*, то другіе переводчики перевели: *побѣдная пѣснь хороша*, откуда видно, что это пѣснопѣніе пѣлъ не одинъ псалмопѣвецъ, а пѣлый хоръ, причеиъ начиналъ одинъ псалмопѣвецъ — Еманъ Израилтянинъ, а ему соразмѣрно и согласно отвѣчалъ хоръ. Поэтому въ надписаніи и говорится: *еже отвѣщати слово разума Еману Израилтянину. Господи Боже спасенія моего, во дни воззвахъ и въ нощи предъ тобою; да*

*видеть предъ тѣ молитва моя* (ст. 2, 3). Такъ и каждый изъ насъ долженъ день и ночь молиться предъ Богомъ, т. е. какъ Ему благоугодно, если жалаемъ, чтобы молитва дошла до Него и наши прошенія имѣли успѣхъ, дабы и намъ услышать: молитвы твои и милостыни твои вошли на память предъ Богомъ (Дѣян. х, 31). Такъ какъ весь псаломъ написанъ о Христѣ, то пророкъ (отъ лица Христа) справедливо называлъ Бога Господомъ и Богомъ своего спасенія, говоря о спасеніи вообще, потому что Христосъ считаетъ виновникомъ нашего спасенія, которое Онъ усвоилъ Себѣ, какъ его начатокъ, Отца, такъ какъ по Его благовolenію Сынъ пришелъ въ міръ и мы получили спасеніе. Къ Нему Онъ многократно взывалъ днемъ на горѣ, а ночью въ Геесима-ніи, когда Іуда хотѣлъ предать Его, т. е. съ твердою надеждою просилъ Отца, чтобы Онъ услышалъ Его молитву. Какую именно? *Отче, аще не можетъ чаша сія мимоити, аще не пію ея, буди воля Твоя* (Матѣ. xxvi, 42). *Приклони ухо Твое къ моленію моему* (ст. 3), т. е. отнесись со вниманіемъ къ моей молитвѣ и исполни то, о чемъ я прошу тебя, потому что не за себя молю, а за тѣхъ, чей образъ и видъ принялъ я. *Яко исполнися зломъ душа моя* (ст. 4). Какихъ зломъ? Человѣческихъ, потому что я ношу грѣхъ всѣхъ людей. *И животъ мой аду приближися*, такъ какъ тѣ, за которыхъ я принесъ уплатить долгъ, были должниками смерти. *Приблженъ быхъ съ нисходящими въ ровъ* (ст. 5). Я, говорить, уподобился нисходящимъ въ ровъ смерти. Казалось, что и я, подобно имъ, подлежу смерти. Однако, какъ показываютъ дальнѣйшія слова, было не такъ. *Быхъ яко человекъ безъ помощи, въ мертвыхъ свободъ* (ст. 5, 6). Онъ, какъ безпомощный человѣкъ, потерпѣлъ крестъ и страданія, не захотѣвъ воспользоваться помощію ангеловъ, почему и говорить: *попразъ точно одинъ* (Ис. lxiii, 3). Онъ сдѣлалъ упрекъ и Петру, когда тотъ отскѣкъ уху одному изъ бравшихъ Его, сказавъ ему: *или не мыслитъ ти, яко могу умолити Отца моего, и представитъ ми вѣщше, неже дванадесѣте легиона Ангелъ?* *Како нынѣ сбудутся Писанія пророковъ, яко тако подобаетъ быти* (Матѣ. xxvi, 53, 54)? Этими словами Онъ показавъ, что Онъ Самъ ограничилъ силу Своего Божества, чтобы чрезъ Него исполнилось таинство предсказаннаго пророками домостроительства. Но *въ мертвыхъ* Онъ былъ свободъ, не только какъ Богъ, но и какъ безгрѣшный по человѣчеству. Вотъ почему узавъ смерти, какъ говорить въ своей проповѣди Павелъ <sup>1)</sup>, и невозможно было удержать Его. *Яко язвѣни сплѣши въ гробъ, изъ же не помянулъ еси кому, и ти отъ руки твоея отриновени быша* (ст. 6). И здѣсь надо подразумѣвать: *быхъ*. Онъ былъ какъ раненый, такъ какъ іудеи старались представить Его въ общественномъ мнѣніи раненымъ, т. е. грѣшникомъ, и, придя къ Пилату, называли Его обманщикомъ

<sup>1)</sup> Это говорить Петръ (Дѣян. II, 24).

745 (Матѣ. хvii, 62, 68). А что грѣшники называются ранеными въ Писаніи, ты можешь узнать это изъ словъ Іереміи: *кто дастъ мнѣ воды, и очесемъ моимъ источникъ слезъ и плачуся о побитыхъ дочере людей моихъ* (Іер. ix, 1)? Это подтверждаютъ и настоящія слова псалмопѣвца, потому что онъ называетъ людей, которымъ Христосъ считаетъ Себя уподобившимся, не только ранеными, но и изглаженными изъ памяти Бога, отринутыми отъ руки Его, спящими во гробѣ, лишенными силъ и дѣятельности. (Но уподобившись имъ), Христосъ совершаетъ однако воскресеніе мертвыхъ. *Положиши мя въ ровъ преисподнѣмъ, въ темныхъ и стни смертний* (ст. 7). Замѣть, какъ утверждается здѣсь и истина страданій и сохраняется достоинство Страдавшаго. Онъ полагается, говорить, *въ ровъ преисподнѣмъ*, — потому что нѣтъ ничего ниже ада, — *въ темныхъ*, указывая чрезъ эту тьму на мѣсто смерти, но въ то же время выраженіемъ *въ стни смертний* указывая и на скоропреходящее значеніе страданій, на то, что Христосъ былъ Солнце правды, которое только на краткое время скрылось въ тѣни смерти. *На мнѣ утвердися ярость твоя* (ст. 8). Такъ какъ Онъ понесъ грѣхи рода человѣческаго, то по необходимости на Него палъ гнѣвъ Божій на грѣшниковъ; Онъ подвергся за насъ смерти и сталъ клятвой, и съ тѣхъ поръ какъ исполнились на Немъ, они болѣе уже не господствуютъ въ родѣ человѣческомъ. *И вся высоты твои навелъ еси на мя*. Подъ высотами Божиими разумѣется все высокое, — какъ царство, освященіе, сосѣдніе рабовъ съ Владыкой. Такимъ образомъ, какъ всему нашему униженію Отецъ подвергъ Христа, такъ равнымъ образомъ даровалъ Ему и все то, что принадлежитъ намъ высокаго. Въ Немъ мы становимся участниками послѣдняго. А что высотами называется высокое, это ясно показавъ Іеремія, говоря: *иже вознесетъ небо на высоту, рече Господь* (Іер. xxxi, 35), т. е. станетъ выше самого себя. Слѣдуетъ переимѣна тона, такъ какъ, упомянувъ выше о гробѣ и смерти, пророкъ начинаетъ говорить теперь о томъ, что имъ предшествовало — о предательствѣ и крестѣ. *Удалихъ еси знамѣныя мои отъ Мене* (ст. 9).

2. Объ этомъ говорить тѣми же самыми словами Лука, когда налагаетъ исторію распатія: *стояху же еси знамѣныя ея издалеца, и жени спослѣдствовавшіи ему отъ Гаммаи, зряще сія* (Лук. xxi, 49). *Положиши мя мерзость себѣ* (ст. 9). И это исполнилось на Петрѣ, когда онъ, во дворѣ первосвященника, испугавшись говорившихъ: *востину и ты отъ нихъ еси, ибо бесѣда твоя явля тѣ творитъ, начатъ ротитися и клятися, яко не знаю человека* (Матѣ. xxvi, 78, 74). *Преданъ былъ и не истощающъ*. Хотя Онъ и могъ войти, т. е. избѣжать, такъ какъ зналъ время нападенія іудеевъ, почему и говорилъ ученикамъ: *спите прочее и почитайте: се приближися предавъ мя* (Матѣ. xxvi, 45, 46), но благоволилъ добровольно предать Себя. *Очи мои изнемогостъ отъ нищеты; воззвахъ къ Тебѣ Господи* (ст. 10). Нищетою



называются страданія, почему и Павелъ говорить о Христѣ: *обнища насъ ради, богатъ сѣмъ* (2 Кор. viii, 9). Итакъ, очи Его ослабили отъ страданій, потому что Онъ добровольно терпѣлъ свойственное чело-вѣку, и эти очи ослабили до такой степени, что Онъ даже возопилъ: *Елон, Елон, мма саваохани* (Матѣ. xxvii, 46). *Весь день воздохъ къ Тебѣ руки мои* — разумѣется на крестѣ, потому что Онъ совершилъ домоостроительство страданій какъ первосвященникъ, приносящій за насъ жертву, молитвенно простирая руки. *Еда мертвыми твориши чудеса, или врачеве воскресятъ и исповѣдятся Тебѣ* (ст. 11)? Здѣсь Онъ обращается къ Отцу, желая показать намъ причины, почему было необходимо Его сошествіе къ умершимъ. Послѣднія заключаются въ томъ, что Богъ не творить чудесъ для мертвыхъ: не посылаетъ на нихъ ни молній, ни грома, не производитъ ни внезапной бури и ненастья изъ ясной погоды, ни ведра изъ ненастья, ни другихъ чудесъ, какія представляетъ природа живущимъ. Не воскресятъ мертвыхъ и врачи, чтобы видѣть эти чудеса. Какимъ же образомъ могутъ исповѣдаться, какимъ образомъ могутъ спастись тѣ, которые умерли въ невѣрїи, не слышали ни закона, ни пророковъ, и не повиновались имъ? Дальнѣйшему пророкъ предпосылаетъ переимѣну тона, такъ какъ Духъ (Св.) на время прервалъ его пѣснопѣнія, хотя рѣчь продолжается о томъ же самомъ домоостроительствѣ. *Еда повѣсть кто во гробѣ милость твою, и истину твою въ землѣ погибели* (ст. 12)? Кто можетъ быть пророкомъ или законодателемъ во гробѣ или въ землѣ погибели? Подъ погибелю пророкъ разумѣетъ мѣсто мертвыхъ, называя такъ смерть потому, что тамъ нѣтъ никакой надежды на жизнь. Милость Божию и истину, т. е. Его законъ и заповѣди, или даже самого Христа, Который, подпавъ власти смерти, въ самомъ гробѣ могъ возвѣстити милость и истину черезъ судъ надъ всѣмъ родомъ челоуѣческимъ. *Еда познана будутъ во тмѣ чудеса Твоя, и правда Твоя въ землѣ забвенны* (ст. 13)? Продолжается рѣчь о томъ же. Мракомъ называется адъ вслѣдствіе отсутствія свѣта; то же означаетъ и земля забвенія, такъ какъ до сошествія Христа къ мертвымъ эти мѣста были лишены при-зрѣнія (Божія), такъ что не было и надежды, чтобы умершіе познали чудеса Божїи и правду, т. е. знаменія и законъ. Пророкъ многократно употребляетъ одни и тѣ же выраженія, желая показать неизбежность страданій (Христовыхъ), какъ доставляющихъ благодѣяніе одинаково и мертвымъ и живымъ. *И азъ къ Тебѣ, Господи, воззвахъ, и утро молитва моя предваритъ тя* (ст. 14). Такъ какъ Христосъ былъ Сыномъ, равночестнымъ Отцу, то когда Онъ молился, молитва Его необходимо пред-варяла (Отца), шла какъ бы на встрѣчу Тому, къ кому она направля-лась. Хорошо пророкъ обозначилъ и время, дабы ты и отсюда убѣ-дился, что Онъ говорить согласно съ Евангелїями. Такъ у Луки гово-рится: *бысть во дни тѣя*, что онъ (Христосъ) пошелъ въ юру помоли-

тисся: и бѣ объ ночь въ молитвѣ Божіи (Лук. vi, 12). Почему Онъ молился съ воплемъ, это ясно показываетъ выражаемая далѣе молитва. *Вскую, Господи, отррѣши душу мою, отвращаеши лице твое отъ мене* (ст. 15)? Христосъ говорилъ это какъ принявшій наше лицо, которое Богъ отвергъ за преслушаніе, равно какъ Онъ отвратилъ и душу нашу, обвинявшую Творца въ томъ, что причинила сама своимъ преступленіемъ. Но Христосъ вопрошаетъ объ этомъ не по невѣднію, а чтобы показать, что послѣ принесеннаго Имъ за всѣхъ оправданія Богъ уже не отвергаетъ насъ. *Нищъ есмь азъ, и въ трудѣхъ отъ юности моея* (ст. 16). Христосъ, богатъ сый, сталъ нищъ ради насъ (2 Кор. viii, 9), и былъ въ трудѣхъ отъ юности, удаляясь въ Египеть, отсюда — чтобы скрыться — въ Назаретъ Галлилейскій, и подвергаясь многимъ другимъ кознямъ. *Вознесиися смирихся и изнемогахъ*. Разумѣй здѣсь воздвиженіе или знаменій, или креста; и тамъ и здѣсь Христосъ смирился и изнемогъ, будучи хулимъ іудеями. *На мнѣ преидоша гнѣви твои* (ст. 17). Разумѣтся гнѣвъ на человѣчество, т. е. тѣ наказанія и угрозы, которыя принялъ Христосъ, предавъ Себя на страданія. *Устрашенія Твоя возмутѣша мя, обидоша мя яко вода* (ст. 17, 18). Разумѣются устрашенія, высказанныя противъ первозданнаго человѣка. Подлинно, они были велики, такъ какъ были запечатлѣны и ограждены приговоромъ Божіимъ. Этими устрашеніями Христосъ былъ смущенъ до такой степени, что говорилъ: *прискорбна есть душа моя до смерти* (Матѣ. xxvi, 38). Онъ удручаемъ былъ, и окружаемъ помыслами какъ бы водою, почему и говорилъ Отцу: *нынѣ душа моя возмутися; и что реку? Отче, спаси мя отъ часа сего; но сего ради приидохъ на часъ сей* (Іоан. xii, 27). *Весь день одержаша мя вкупѣ*. Здѣсь Христосъ упоминаетъ о днѣ страданій, когда Его окружали вмѣстѣ и архіерей, и старѣйшины, и фарисеи, и книжники, и народъ іудейскій. Объ этомъ свидѣлствуетъ Матѣей, повѣствуя, какъ Пилать, когда собрались всѣ, спрашивалъ: *кого хотите отпустить вамъ* (Матѣ. xxvii, 17)? *Удалихъ еси отъ мене друа и искреннию, и знаемыхъ моихъ отъ страстей* (ст. 19). Разумѣтся Петръ, который, какъ ученикъ, былъ другомъ, какъ это тебѣ извѣстно изъ словъ Христа: *не къ тому васъ изаголю рабы, но друи* (Іоан. xv, 15). Онъ же разумѣтся и подъ искреннимъ по причинѣ особенной пылкости и силы вѣры, а подъ знаемыми Его — всѣ апостолы вообще, потому что они болѣе всѣхъ знали Христа, какъ говорить объ этомъ Евангеліе: *Отче праведный, и міръ тебе не позна, азъ же тѣ познахъ, и сіи познаша, яко Ты мя послахъ еси* (Іоан. xvii, 25). Тѣмъ не менѣе въ виду тяжести страданій всѣ они на время впали въ малодушіе. Но Христосъ приписываетъ причину этого не имъ, а Отцу, потому что таинство креста, какъ совершавшееся по мысли и благоволенію Отца, превышало ихъ силы.

1. Этотъ псалмопѣвецъ отличенъ отъ указаннаго въ надписаніи восемьдесятъ седьмого псалма: тотъ называется Еманомъ, а этотъ Еееамомъ. Вѣроятно они были родственниками или согражданами, почему и тотъ другой называется Израилтяниномъ, получивъ это имя или отъ мѣста (своего происхожденія) или рода. И этотъ псаломъ надписывается: *разума*, такъ какъ и въ данномъ пророчествѣ говорится о великихъ дѣлахъ разума Божія. *Милости Твоя, Господи, во вѣкъ востую* (ст. 2). Разумѣется настоящій вѣкъ, въ которомъ Богъ благоволилъ дать намъ не одинъ какой-либо родъ милости, а много: крещеніе, покаяніе, милостыню; чрезъ каждое изъ нихъ грѣшникъ можетъ получить помилованіе и снисхожденіе. *Въ родъ и родъ возвѣщу истину твою устамъ моимъ. Въ родъ и родъ, т. е. въ настоящій и будущій. И въ тотъ и въ другой мы возвѣщаемъ истину Божію, теперь познавая ее изъ богодухновеннаго Писанія, а потомъ уразумѣвая самымъ дѣломъ и ясно видя истину сіяющею въ нашей совѣсти, когда каждый получаетъ воздаяніе за свои дѣла. Почему пророкъ усвоить милость настоящему вѣку, а истину и настоящему и будущему, показываютъ дальнѣйшія слова. Зане рекъ есмь, въ вѣкъ милость созиждется на небесахъ; уготовится истина твоя* (ст. 8). И то и другое, говорить, опредѣлено судомъ Божиимъ. Какимъ же именно? Можетъ быть, разумѣется проповѣдь Божія: *покайтесь, приблизитесь царствіе небесное* (Мате. III, 2). Этими словами Богъ призывалъ и побуждалъ грѣшниковъ къ покаянію. Говорить: *покайтесь*, потому что теперь есть мѣсто для милости и здѣсь устроитель нашего спасенія снискалъ намъ помилованіе. Затѣмъ, утверждая это, присовокупилъ: *приблизитесь царствіе небесное*, желая показать, что когда наступитъ небесное царство, покаянію уже не будетъ мѣста, такъ какъ на небесахъ Судія уготовалъ свою истину, а истина Судіи совершаетъ судъ безъ всякаго снисхожденія. Но какъ созидается, т. е. готовится милость, и какъ уготовляется истина на небесахъ? Очевидно — предварительнымъ судомъ. То и другое однако чрезъ пришествіе Христа, почему пророкъ дальше совершенно ясно и указываетъ на послѣднее. *Завѣщаютъ завѣтъ избраннымъ моимъ* (ст. 4). Какой завѣтъ? Евангельскій, о которомъ Іеремія говорилъ: *се дніе грядутъ, малолетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Іудину Завѣтъ новъ, не по Завѣту, его же завѣщаютъ отцеи ихъ, въ день, въ онѣже емлю ми за руку ихъ, извести я отъ земли Египетскія* (Іер. XXXI, 81, 82). Кто же служить посредникомъ этого завѣта? *Кляхся Давиду рабу моему: до вѣка уготоваю стѣня твое, и созижду въ родъ и родъ престолъ твой* (ст. 4, 5). Видишь, что посредни-

комъ этого завѣта является Родившійся отъ сѣмени Давида. Совершаетъ таинство, говорить, не съ случайною поспѣшностью, а предуготовляетъ его на небѣ,—пришествіе Спасителя было вѣчнымъ истиннымъ предопредѣленіемъ. Поэтому Богъ и обѣщаетъ утвердить сѣмя Давида во вѣкъ, разумѣя Христа, о которомъ и Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ говоритъ: *Павелъ рабъ Іисуса Христова, званъ Апостолъ, избранъ во благовѣстіе Божіе, еже прежде обѣща въ писаніихъ святыхъ, о Сыни своемъ, бывшему отъ сѣмене Давидова по плоти* (1, 1—8). Этотъ престолъ, т. е. царство, Богъ обѣщаетъ устроить въ родъ и родъ, потому что Родившійся отъ сѣмени Давида по плоти, кромѣ настоящаго царства, владѣетъ и будущимъ, какъ объ этомъ говорилъ и Даниилъ: *и тому дадеся честь, и власть, и царство; вси людие, племена, языци поработаютъ тому; царство Ею царство вѣчное и власть Ею не разрушается* (Дан. vii, 14). Слѣдуетъ переимѣна тона, такъ какъ рѣчь идетъ 748 далѣе отъ лица пророка. *Исповѣдаютъ небеса чудеса Твоя, Господи, истину Твою въ церкви святыхъ* (ст. 6). Подъ небесами разумѣй тѣхъ, кто помышляетъ о небесномъ. Такой человѣкъ называется небеснымъ у Павла. Такъ и въ другомъ мѣстѣ тотъ же самый пророкъ говоритъ: *небеса похваляютъ славу Божію* (Пс. xviij, 2), разумѣя, какъ и въ данномъ случаѣ, апостоловъ. Эти послѣдніе исповѣдуютъ, т. е. съ благодареніемъ возвѣщаютъ чудеса Божіи и истину въ церкви святыхъ. Какихъ? Святыхъ въ Іерусалимѣ, какъ объ этомъ ясно говоритъ въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ Лука, повѣствуя о Варнавѣ и Павлѣ, что когда апостолы и старцы собрались для разсмотрѣнія возникшаго вопроса (объ обрѣзаніи), *умолча все множество, и послушаху Варнаву и Павла похваляющихъ, елика сотвори Богъ знаменія и чудеса во языцехъ ими* (Дѣян. xv, 12). *Яко кто во облацехъ уравнился Господеву* (ст. 7)? Говорится объ ангелахъ и горнихъ силахъ. *Удобится Господеву въ силѣхъ Божіихъ*, — здѣсь сравненіе съ святыми. Конечно, ни ангелъ, ни святой не можетъ сравниться съ Творцомъ, Который выше всего существующаго. Хорошо пророкъ въ отношеніи къ ангеламъ употребилъ слово: *уравнился*, поскольку и они безтѣлесны; тѣмъ не менѣе и они не имѣютъ равенства съ Богомъ, такъ какъ находятся въ пространствѣ и имѣютъ очертанія, почему ихъ и существуетъ безчисленное множество. Равнымъ образомъ въ отношеніи къ святымъ хорошо употребилъ слово: *удобится*: хотя бы они и хранили образъ и подобіе, которое получили отъ Бога, но послѣднее дано Богомъ только отчасти, такъ что сравненіе и въ данномъ отношеніи не имѣетъ полнаго подобія. Дѣйствительно, какимъ образомъ получившій станетъ подобенъ дававшему, имѣющему власть и отнять свой даръ? *Богъ, прославляемъ въ соетѣхъ святыхъ велий и страшенъ есть надъ всеми окрестными Ею* (ст. 8).

2. Хотя Богъ находитъ великую радость въ сонѣ святыхъ и

считаетъ его своею славю, тѣмъ не менѣе Онъ и страшенъ имъ. Святые находятся вокругъ Бога, приближаясь къ Нему чрезъ святость жизни; но Богъ страшенъ для нихъ, когда они грѣшатъ, такъ какъ Онъ отнюдь не благоволяетъ и къ праведникамъ, если они согрѣшаютъ. Вѣрнѣе же сказать, Богъ страшенъ и для несогрѣшающихъ, почему Іовъ и говорилъ Ему: *отъими отъ мене руку твою, и страхъ твой да не ужасаетъ мя* (Іов. хпн, 21). Но устрашаетъ Богъ не по ненависти, а по любви, потому что *блаженни вси болющіяся Господа* (Пс. оххvп, 1). *Господи Боже силъ, кто подобенъ тебѣ* (ст. 9)? Пророкъ часто повторяетъ это выраженіе, не предлагая вопросъ Богу, а изумляясь Его величію и желая показать Его ни съ чѣмъ несравнимость. Потому онъ и называетъ Его не только Господомъ, но и Богомъ силъ, т. е. ангеловъ, архангеловъ и всѣхъ другихъ силъ, если таковыя существуютъ невѣдомо для насъ. Если же всѣ онѣ подчинены Богу, то какъ могутъ уподобиться своему Владыкѣ? *Силенъ еси, Господи, и истина Твоя окрестъ Тебе*. Пророкъ указываетъ на превосходство Бога надъ твореніемъ. Но здѣсь же свидѣлствуетъ и о равенствѣ Его съ Сыномъ. Чтобы ты, подобно нѣкоторымъ нечестивцамъ, не подумалъ, что Сынъ неподобенъ Отцу, пророкъ, называя Его истинною Отца, какъ изъ Него исходящаго, далѣе говорить, что эта истина *окрестъ Отца*, такъ какъ одинъ только Сынъ вмѣщаетъ въ Себѣ Отца, какъ Самъ Онъ говоритъ: *Азъ во Отцѣ, и Отецъ во Мнѣ* (Іоан. х, 38). Вмѣщаетъ же Онъ, какъ великій великаго, какъ сильный сильнаго. Вотъ почему, сказавъ Отцу: *силенъ еси, Господи*, пророкъ далѣе присовокупилъ: *и истина Твоя окрестъ Тебе*, дабы ты зналъ, что хотя Отецъ великъ и силенъ, и никто не можетъ сравниться съ Нимъ, но Сынъ равенъ Ему, почему и говорится, что Онъ *окрестъ Отца*. *Ты владычествуеши державою морскою, возмущеніе же волнъ его Ты укрощаеши* (ст. 10). Обращаясь отъ невидимаго къ прославленію Бога въ вадимыхъ вещахъ, пророкъ естественно упомянулъ о морѣ, какъ страшной силѣ, надъ которымъ однако Богъ такъ владычествуетъ, что ставитъ ему предѣломъ песокъ, укрощаетъ бурное движеніе, усмиряетъ волны, устраняя вѣтры, которые его возмущаютъ и вадимають. *Ты смирилъ еси, яко лзвена, иордаю* (ст. 11). Здѣсь разумѣется діаволъ, который былъ узавенъ гордостью, за что и смиренъ былъ низверженіемъ съ горныхъ страгъ на землю, и здѣсь попирается и сокрушается ногами святыхъ, какъ говоритъ Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ: *Богъ же мира сокрушитъ Сатану подъ ноги ваша вскорѣ* (Рим. хvi, 20). *Мышцею силы твоея расточилъ еси враги твои*. Мышца силы Божіей — Христосъ, какъ говоритъ Исаія: *Господи, кто ѣрова слуху нашему, 749 и мышца Господня кому открыся* (Ис. лпн, 1)? Онъ разсѣялъ враговъ Божіихъ — іудеевъ, о которыхъ онъ представляется у пророка говорящимъ: *во враги быша* (Пс. сxxxvпн, 22); разсѣялъ ихъ, разрушивъ мѣ-

сто, гдѣ у нихъ по буквѣ закона совершалось богослуженіе. *Твоя суть небеса, и твоя есть земля* (ст. 12). Отсюда ясно, что только Онъ одинъ пользуется ими какъ Ему угодно. *Вселенную и исполненіе ея ты основалъ еси*. Исполненіе вселенной — человѣкъ, потому что ради него, ради нашей пользы, обитають на землѣ и всѣ другія животныя. Это исполненіе Богъ основалъ тѣмъ, что далъ ему естественный законъ, служащій основаніемъ всего человѣческаго благополучія, такъ что человѣкъ не подвергнется и несчастію, если сохранитъ неповрежденнымъ свое основаніе. *Сѣверъ и море ты создалъ еси* (ст. 18). Другіе переводчики вмѣсто моря говорятъ: югъ, или: *десницу*, обозначая десницею югъ, такъ какъ по географическому положенію онъ находится направо отъ востока. Хорошо пророкомъ указано вмѣстѣ съ сѣверомъ и море, потому что въ Божественномъ Писаніи этимъ выраженіемъ обычно обозначается западъ. Такъ, книга Числъ, сказавъ, что одні колѣна располагались къ востоку отъ скиніи, другія къ югу, третьи къ сѣверу, обозначаетъ указаннымъ выраженіемъ тѣхъ, которые располагались отъ скиніи къ западу: *чимъ полка Ефремля къ морю съ силою ихъ* (Числ. II, 18). Въ настоящемъ случаѣ пророкъ сопоставляетъ западъ съ сѣверомъ потому, что обѣ стороны отличаются темнотой и холодомъ, а также и потому, что хочеть ниспровергнуть заблужденіе тѣхъ, которые приписываютъ эти части творенія злему творцу, нечестиво и богохульно раздѣляя твореніе, и засвидѣтельствовать, что и эти части созданы однимъ и тѣмъ же Творцомъ. *Ѧаворъ и Ермонъ о имени твоемъ возрадуется* (ст. 18).

3. Почему иному пророкъ упомянулъ объ этихъ только горахъ, какъ не потому, что на Ѧаворѣ, который находится рядомъ съ Ермономъ, совершилось преображеніе Христа? Поэтому и говорится, что оба они радуются о имени Его: первый — какъ удостоившійся воспринять такое таинство, второй — какъ получившій благословеніе отъ своего сосѣда. Вотъ почему пророкъ и въ другомъ псалмѣ высказываетъ Ермону благословеніе, говоря: *яко роса Аермонская, сходящая на юрм Сіонскіа* (Пс. cxxxii, 3). *Твоя мышца съ силою* (ст. 14). Съ какою силою? Съ силою креста, потому что слово крестное, какъ учить Павелъ, *погибающимъ убо юродство есть, а спасаемымъ намъ сила Божія есть* (1 Кор. I, 18). Что же это за сила? Наше обращеніе отъ заблужденія, которое совершилъ чрезъ крестъ Сынъ — мышца Отца. Это подтверждается дальнѣйшими словами: *да укрѣпится рука твоя, да вознесется десница твоя. Да укрѣпится*, не въ томъ смыслѣ, чтобы она получила силу, потому что она ее имѣла, а въ томъ, чтобы ясно показала себя, когда совершится таинство, о чемъ предсказалъ самъ Христосъ, сказавъ: *когда Я вознесенъ буду, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. XII, 32). А что Единородный называется мышцею и десницею Отца, достаточно показано нами уже раньше. Названія эти прилага-

ются къ Нему потому, что Отецъ все совершилъ Имъ, какъ Своею рукою. *Вся Тѣмъ быша, и безъ Него ничто же бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 8). *Правда и судьба уготованіе престола Твоего* (ст. 15). Какого престола? Несомнѣнно будущаго, почему пророкъ и упомянулъ объ уготованіи. Здѣсь, въ настоящей жизни, изъ нашихъ дѣлъ нашъ Судія готовитъ себѣ правду и судъ, предусвоя будущій судъ изъ самыхъ этихъ дѣлъ. *Милость и истина предидетъ предъ лицемъ твоимъ*. Естественнo, что милость предшествуетъ, а истина слѣдуетъ за нею, потому что если бы Богъ не положилъ напередъ милости, то кто могъ бы снести истину суда? Но какъ истина соединяется съ милостью? Богъ милуетъ не всѣхъ, а тѣхъ только, кто сожалѣлъ о своихъ грѣхахъ и загладилъ ихъ или покаяніемъ или дѣлами милосердія въ отношеніи къ ближнему. *Блажени людѣ, едущіи воскликновеніе* (ст. 16). Воскликновеніемъ называется крикъ воиновъ, одержавшихъ побѣду въ сраженіи. Кто, слѣдовательно, поразилъ діавола, или усовершенствовался въ добродѣтеляхъ, или раскаялся въ своихъ грѣхахъ, тѣ знаютъ воскликновеніе, и получаютъ вѣчное блаженство, одни — какъ пріобрѣтшіе вѣнцы, другіе — какъ избавившіеся отъ наказанія, потому что *блажени не только непорочніи въ пути* (Пс. cxviii, 1), но и *блажени, 750*  
*изже оставишася беззаконія, и изже прикришася грѣси* (Пс. xxxi, 1). Съ этимъ согласно и слѣдующее далѣе: *Господи, во свѣтъ лица Твоего пойдутъ, и о имени Твоемъ возрадуются весь день* (ст. 16, 17). Всю жизнь свою они будутъ ходить во свѣтъ Божіемъ, т. е. въ законѣ: *свѣтильникъ ногамъ моимъ законъ твой, и свѣтъ стезямъ моимъ* (Пс. cxviii, 105), и будутъ радоваться, о имени Его пріибѣгая къ Богу, имя Котораго выше всякаго имени, рабство Которому есть свобода, и дружество съ Которымъ есть владычество надъ всею природою. *И правдою твоею вознесутся*, — разумѣются тѣ же. Что же доставляетъ имъ это возвышеніе? *Яко похвала силъ ихъ тѣмъ еси, и во благоволеніи Твоемъ вознесется рогъ нашъ* (ст. 18). Тогда какъ іудеи хвалятся Моисеемъ и гордятся Авраамомъ, какъ его потомки, а эллины уповаютъ на дерево и камни, и тщеславятся діавольскою мудростію, для насъ является силою Христосъ, а похвалою — Отецъ нашей силы, и рогъ нашъ возвышается благоволеніемъ Отца, почему онъ и не сокрушится, такъ какъ кто можетъ уничтожить славу Божію? Какимъ же образомъ онъ возвышается? Благоволеніемъ, говорятъ, Отца, Которымъ мы призваны въ усыновленіе Ему, какъ это утверждаетъ Павелъ въ посланіи къ Ефессянамъ, говоря объ Отцѣ, что Онъ *въ любви прежде нарекъ насъ во усыновленіе Иисусъ Христомъ въ него, по благоволенію хотѣнія своего* (Ефес. 1, 5). *Яко Господне есть заступленіе, и святаю Израилева царя нашего* (ст. 19). Смотри, какъ и Давидъ проповѣдуетъ и говоритъ одно и то же съ Павломъ: *мы убо не тѣмъ, вѣмъ же твердо* (Филипп. iii, 1): такъ точно и онъ въ нѣсколькихъ стихахъ подрядъ повторяетъ о Спа-

сителѣ одно и тоже, называя Его, какъ Бога, Господомъ и святымъ. Израилемъ же и царемъ нашимъ называетъ Христа потому, что Онъ родился отъ сѣмени царя Давида и называется Израилемъ по Духу. *Тогда глаголаше еси въ видѣніи синовомъ твоимъ* (ст. 20). Когда *тогда?* Въ *видѣніи синовомъ твоимъ*, т. е. въ видѣніи о сыновьяхъ твоихъ. Сыновьями пророкъ называетъ получившихъ спасеніе язычниковъ, которыми Павелъ говорилъ: *тѣмже уже* есте не рабы, но сыны (Гал. iv, 7). Итакъ, когда Богъ увидѣлъ, что язычники стремятся къ спасенію, и, руководясь естественнымъ закономъ, ощущаютъ законодателя, но не въ силахъ постичь Его (такъ какъ онъ утратилъ для нихъ силу, вслѣдствіе явившагося заблужденія), тогда Онъ сказалъ слѣдующее: *и рече еси: положиши помощь на сильнаго, вознесоша избраннаго отъ людей моихъ* (ст. 20). Сильный—Христосъ, почему Онъ и называется силою Божіею. На Него, т. е. чрезъ Него (не чрезъ законодателя, не чрезъ пророка, а чрезъ собственного Сына) Богъ положилъ намъ язычникамъ помощь и спасеніе. Какимъ образомъ? Это ясно указано въ самомъ псалмѣ: *вознесоша избраннаго отъ людей моихъ*. Разумѣется, какъ видишь, Христосъ, Который былъ вознесенъ на крестѣ и привлекъ къ себѣ заблуждавшихъ, будучи избранникомъ изъ рода человѣческаго. Онъ былъ *избранъ отъ тѣхъ*, какъ говорится въ Пѣсн Пѣсней (v, 10), имѣя и по плоти много преимуществъ, сравнительно съ прочими людьми: рожденіе отъ дѣвы, непричастность грѣху, и тому подобное. *Обрътоша Давида раба моего, елеемъ святымъ моимъ помазаша его* (ст. 21).

4. Высказавъ выше пророчество о Христѣ, псалмопѣвецъ теперь ясно говоритъ объ увѣровавшихъ во Христа. *Обрътоша*, говорить, какъ будто о заблудившемся, сбившемся съ пути. Дѣйствительно, мы были тою погибшею и заблудившейся овцою, которую искалъ пастырь, оставивъ девяносто девять прочихъ (Лук. xv, 4—5). Но въ то же время называетъ себя и рабомъ, такъ какъ никогда не служилъ идоламъ, а равно и Давидомъ, по причинѣ родства со Христомъ, а вмѣстѣ — и какъ сильного рукою, потому что Давидъ значитъ: сильный рукою. Сильны рукою язычники, которые, поднявъ войну противъ идоловъ, помазаны были для этого святымъ елеемъ крещенія, о которомъ Іоаннъ Богословъ говорилъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго* (1 Іоанн. ii, 20). И вы всѣ знаете, что помазывались для того, чтобы приготовиться мужественно выступить на борьбу; такъ точно и язычники нуждались для своей борьбы въ дальнѣйшей помощи. *Ибо рука моя заступитъ Его, и мышца моя укрѣпитъ Его* (ст. 22). Какъ, въ самомъ дѣлѣ, могъ бы бороться съ началами, со властями, съ міродержителями тьмы, съ духами злобы (Ефес. vi, 12) тотъ, кто раньше находился въ ихъ власти, если бы не былъ укрѣпленъ рукою и мышцею Божіею? Поэтому и говорится не просто: защитить его, но: *заступитъ* его, т. е. окажетъ помощь и заступленіе, такъ что вышняя



рука будетъ содѣйствовать ему въ подвигахъ борьбы и раздѣлять его труды. *Ничто же устоитъ врагъ на него* (ст. 23), — разумѣется диаволъ, который будетъ безсиленъ отвратить насъ отъ вѣры во Христа. *И сынъ беззаконія не преложитъ озлобити его*, — т. е. антихристъ, котораго пришествіе ожидается, какъ о томъ пишетъ Павелъ въ посланіи къ Фессалоникійцамъ: *яко аще не придетъ отступленіе прежде, и открытѣся челонокъ беззаконія, сынъ пошибели, противникъ и превозносійся паче всякую малоземлю Бога или чтилища* (2 Фесс. III, 3, 4). Но онъ не причинитъ зла вѣрующимъ во Христа, потому что у нихъ есть указанія, какъ они могутъ уклониться отъ него и избѣжать его обольщенія. Эти указанія заключаются въ рѣчахъ Христа относительно кончины міра. *И истыку отъ лица его враги его, и ненавидящія его побѣжду* (ст. 24). Враги и ненавидящія насъ, какъ многократно говорилось, суть демоны. Ихъ Христосъ сокрушилъ въ первое свое пришествіе и нанесъ имъ рану крестомъ, какъ бы мечомъ; окончательно побѣдитъ ихъ при второмъ пришествіи, такъ что они будутъ уже не въ состояніи вести противъ насъ борьбу. *И истина моя и милость моя съ ними, и о имени моемъ вознесетъ рогъ его* (ст. 25). Отовсюду онъ ограждаетъ вѣрующаго, желая, чтобы послѣдній зналъ, какъ онъ получилъ спасеніе, чѣмъ возвысился рогъ его, какъ онъ сталъ сильнѣе враговъ. Все это дано намъ именно чрезъ Христа, который есть милость и истина Божія, а равно и имя Отца, и въ Немъ, какъ Сынъ, все познается. *И положу на мори руку его и на рѣкахъ десницу его* (ст. 26). Моремъ называется здѣсь крещеніе, — потому что о диаволѣ говорится: *погублю лице его въ мори персть* (Іон. II, 20), — а рѣками — дары Духа, какъ говоритъ Христосъ: *вручай въ мя, рѣки отъ чрева его потекутъ воды* (Іоан. VII, 38), причемъ Евангелистъ, желая пояснить сказанное, присовокупилъ: *сіе же рече о Дусѣ, его же хотяху примати врующіи въ Него* (ст. 39). Итакъ, вотъ гдѣ наша рука и десница; отсюда приобретаемъ мы силу. *Той призоветъ мя: Отецъ мой еси ты* (ст. 27). Не самъ по себѣ (вѣрующій) осмѣливается на такое призываніе, а по благоволенію Спасителя, Который сдѣлалъ насъ Своими братьями и сообразными Себѣ, и потому повелѣлъ молиться: *Отче нашъ, иже еси на небесѣхъ* (Матѣ. VI, 9). Господь мой и заступникъ спасенія моего (ст. 27). Хотя Богъ по благодати и сталъ для насъ Отцомъ, но мы не перестаемъ называть его Богомъ и Заступникомъ нашего спасенія. Видя, какъ насъ угнетаетъ диаволъ и какъ обложенныхъ плотію осиливаетъ безплотный, Онъ сталъ нашимъ Заступникомъ, признавъ нашего врага Своимъ врагомъ и раздѣливъ нашъ жребій. Это — слова нашего призыванія; что же Онъ обѣщаетъ намъ за нихъ? *И азъ первенца положу его* (ст. 28). Иудей, слѣдовательно, лишается первенства. *Положу*, говоритъ, желая показать, что нѣкогда

мы не были первенцами, а стали в послѣдствіи, подобно Іакову восхитивши благословеніе старѣйшаго народа.

5. *Высока паче царей земныхъ* (ст. 28). Всѣ праведники, которые поистинѣ именуются царями земли, удивляются высотѣ нашихъ таинствъ и ради нихъ считаютъ насъ чрезмѣрно высокими, почему многіе и желали видѣть то, что видимъ мы, и слышать то, что слышимъ мы (Матѣ. хiii, 17). *Въ отъкъ сохраню ему милость мою и заветъ мой стренъ ему* (ст. 29). Эти слова не могутъ служить въ похвалѣ іудеевъ, а только — язычниковъ, потому что только въ отношеніи къ послѣднимъ Богъ сохраняетъ милость во вѣкъ, поскольку таинство наше пребудетъ непоколебимо до кончины міра. Равнымъ образомъ мы же имѣемъ и вѣрный заветъ съ Богомъ, потому что приступаемъ къ нему вѣрою и жертвуемъ за него кровію, какъ объ этомъ свидѣлствуютъ подвиги мучениковъ. *И положу въ отъкъ отъкъ съмля ею* (ст. 30). Мы получаемъ награды не здѣсь, какъ іудеи, но въ будущей жизни сѣмя наше принесетъ намъ тѣ блага, *иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце челоуку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ* (1 Кор. ii, 9). *И престола ея яко днѣ неба*, — и справедливо, потому что наше житіе на небесахъ есть (Филипп. iii, 20). *И престолъъ яко днѣ неба*. Разумѣй здѣсь или блаженную жизнь ангеловъ, или безпредѣльное время, потому что Богъ, про Котораго говорится, что онъ обитаетъ на небесахъ, безпредѣленъ. *Аще оставятъ сынове ея законъ мой, и въ судьбахъ моихъ не пойдутъ, аще оправданія моя осквернятъ, и заповѣдей моихъ не сохранятъ, пошлю жезломъ беззаконія ихъ, и ранами неправды ихъ* (ст. 31—38). Оставляютъ законъ Божій тѣ, которые нарушаютъ и малѣйшую часть изъ написаннаго въ немъ и хотятъ исполнять его предписанія по своему, а не по волѣ и намѣренію Законодателя. Не ходятъ въ судьбахъ Божіихъ тѣ, которые во время суда боятся богатаго или милуютъ бѣднаго, тогда какъ Богъ хочетъ, чтобы судъ былъ равенъ для всѣхъ. Оскверняютъ заповѣди Его тѣ, которые притворяются добродѣтельными, но на самомъ дѣлѣ оскорбляютъ заповѣди, поскольку исполняютъ ихъ не отъ чистаго сердца. Такъ какъ они нарушаютъ волю Заповѣдавшего, то и говорится, что они не хранятъ ихъ. Беззаконія такихъ людей Богъ наказуетъ жезломъ, и неправды ихъ — ранами. Поэтому, когда мы подвергаемся наказаніямъ, не будемъ обвинять Бога, не будемъ порицать, хотя бы мы подвизались въ постѣ или какой другой добродѣтели, потому что и добрыя дѣла мы совершаемъ не такъ, какъ должно, почему и нуждаемся въ наказаніяхъ. Впрочемъ вѣнотѣ съ наказаніемъ Богъ обѣщаетъ и милосердіе. *Милость же мою не разорю отъ нихъ, ни преврежду во истинѣ моей* (ст. 34) Богъ обѣщаетъ показывать намъ великую любовь: сначала Онъ наказываетъ насъ за грѣхи, *его же бо любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаго сына, его же приемлетъ* (Евр. xii, 6), но потомъ отнюдь не признаетъ согрѣшившихъ

достойными отверженія, почему и не лишаетъ насъ милости. Какъ? Такъ, что послѣ наказанія всѣхъ милуетъ. Но, говорить, Онъ не нарушить истины своей. Но чего желаетъ истина Его? Того, чтобы вѣрующій въ Него, хотя бы и умеръ, жилъ, т. е. хотя бы и согрѣшилъ, спасся покаяніемъ. Вотъ почему другіе переводчики, вмѣсто: „истины“, употребили слово: „вѣра“. Итакъ, Богъ наказываетъ вѣрующихъ для того, чтобы они покалялись и спаслись, и чтобы самому не оказаться нарушителемъ обѣтованія, соединеннаго съ вѣрою. Яснѣе это видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *ниже оскверню завета моего*, т. е. не отиѣню, и *исходящихъ отъ устъ моихъ не отвергнуся* (ст. 85). Пророкъ ясно изрекаетъ тѣ обѣтованія, которыя высказаны въ Евангеліи относительно вѣрующихъ; потому-то, упомянувъ о заветѣ, дабы ты не разумѣлъ даннаго чрезъ Моисея или другихъ пророковъ, онъ присовокупилъ: *исходящихъ отъ устъ моихъ не отвергнуся*, дабы ты разумѣлъ слова, сказанныя устами Самого Христа, о Которомъ мы только что упомянули. *Единою кляксу о святыхъ моихъ, аще Давиду солжу* (ст. 86). Клятвою Бога называется Его обѣщаніе, въ силу его ненарушимости, почему и въ другомъ мѣстѣ Давидъ представляетъ Бога говорящимъ: *яко кляксу во имя твое, аще увидѣтъ въ покой мой* (Пс. xlv, 11), называя клятвою обѣтованіе, — потому что кѣмъ можетъ клясться Тотъ, именемъ Кого клянутся всѣ? Чтò же именно обѣщалъ Богъ Давиду, не желая солгать? *Слѣя ея въ тѣхъ пребудетъ, и престолъ ея яко солнце предо Мною, и яко луна совершена во тѣхъ; и свидѣтель на небеси вѣренъ* (ст. 37, 38).

6. Кто этотъ свидѣтель? Ясно, что Христосъ, потому что Онъ былъ на небесахъ совѣтникомъ Отца, когда говорилъ это. О немъ и Исаія говорилъ: *будете ми свидѣтели, и азъ свидѣтель, глаголетъ Господь, и отрокъ мой, ея же избрахъ* (Ис. xlv, 10). Онъ справедливо называется вѣрнымъ свидѣтелемъ, поскольку далъ удостовѣреніе не только словами, но и дѣломъ; а обѣтованіе Богъ далъ Давиду тогда, когда послѣдній задумалъ построить храмъ для кивота: *и возставлю, 753* *сказалъ ему Богъ, слѣя твое по тебѣ, иже будетъ отъ чрева твоего, и уготовлю царство Его; той созиждетъ домъ имени моему, и управлю престолъ ея до вѣка* (2 Царств. vii, 12, 13), — называя сѣменемъ Давида Христа по причинѣ плоти. Потому и Матѣей началъ Евангеліе такими словами: *книа родства Исуса Христа, сына Давидова, сына Авраамля* (Матѣ. i, 1). Также и Павелъ говоритъ о Христѣ: *о Сыни своемъ, бывшемъ отъ сѣмени Давидова по плоти* (Рим. i, 3). Его престолъ какъ солнце, потому что царство его пребываетъ въ свѣтѣ. Но чтобы ты не помыслилъ о немъ ничего унижательнаго, Онъ присовокупилъ: *предо Мною*, т. е. равенъ Моему престолу, потому что „предо“ пророкъ употребилъ здѣсь для обозначенія не противоположности, а равенства. Престолъ этотъ, кромѣ того, утверждёнъ во вѣкъ, какъ день.

Подъ вѣкомъ, какъ многократно мы говорили, разумѣется настоящая жизнь; въ теченіе послѣдней престолаъ этотъ утвержденъ уже не какъ солнце, а какъ луна. Подобно тому, какъ луна имѣетъ затменіе и разные обороты, такъ и слава Христа въ настоящей жизни у нѣкоторыхъ — именно у нечестивыхъ — меркнетъ, а у благочестивыхъ возвышается. Иногда Онъ предаетъ вѣрующихъ въ Него гонителямъ и попускаетъ имъ терпѣть узы, темницы и смерть, что представляется затменіемъ Его славы; но въ другое время внезапно поражаетъ гонителей и такъ возвышаетъ Свою славу, что претерпѣвшихъ за Него мученія начинаютъ благоговѣнно почитать сами цари. Вотъ почему царство Христово въ теченіе настоящей жизни сравнивается съ луною. Пророкъ по необходимости перемѣняетъ затѣмъ тоть, потому что до сихъ поръ онъ говорилъ отъ лица Бога, а теперь самъ обращается къ Богу съ собственными словами. *Ты же отринувъ еси и уничтожилъ* (ст. 39). Такая смѣна лицъ удивляетъ людей простыхъ; но она обычна у Давида, поскольку съ этимъ вполне сообразно и самое исполненіе пѣснопѣній попеременно на псалтири и гусляхъ. Настоящія слова показываютъ, что обѣтованія даны были относительно язычниковъ, а не іудеевъ. Пророкъ говоритъ, что Богъ отринувъ народъ іудейскій и уничтожилъ, т. е. признавъ его ничтожнымъ и ничего нестоящимъ. Какимъ образомъ? Слушай дальше. *Неудовалъ еси помазанію твою*. Богъ отлагалъ до времени пришествіе Христа, потому что іудеи не были способны принять Его. Но не это только, а и дальнѣйшія слова указываютъ на отверженіе и презрѣніе іудеевъ. *Разорилъ еси заветъ раба твоего* (ст. 40). Какой заветъ, съ кѣмъ заключенный, какъ не съ іудеями, разрушилъ Богъ, — а именно когда Онъ уничтожилъ и разрушилъ всѣ бывшія у нихъ постановленія? Пророкъ называетъ теперь іудеевъ рабами не потому, что они служатъ по заповѣдямъ Божиимъ, а желая преклонить Бога къ милосердію, а вмѣстѣ съ тѣмъ — и указать на того лѣниваго раба, служившаго образомъ іудейскаго народа, который скрылъ свой талантъ (Матѣ. ххv, 25). *Осквернилъ еси на земли святину сію*. Эти слова не требуютъ поясненій, потому что бывшая святиня іудеевъ осквернена на глазахъ у всѣхъ, и попирается не только людьми, но и всякими нечистыми животными. *Разорилъ еси вся оплоты сію* (ст. 41). Разумѣются предписанія закона, справедливо называемыя оплотами, по причинѣ положенной на нихъ клятвы, которая представляла собою какъ бы колючій терновникъ. *Положилъ еси твердыя сію стража*. На что прежде іудеи надѣялись какъ на твердыню, того теперь, когда ихъ жизнь измѣнилась, они боятся, не смѣя совершать ни жертвъ, ни праздникоуъ, ни другихъ постановленій закона. *Расхищашу сію еси мимоходящій путемъ* (ст. 42). Подъ путемъ разумѣй адѣшнюю жизнь, потому что въ Евангеліи Христосъ говоритъ: *буди утѣшаваяся съ соперникомъ твоимъ, дондеже еси на пути съ нимъ* (Матѣ. v, 25). Этимъ

путемъ идуть всё, увѣровавшіе во Христа, которые проводятъ жизнь безъ мірскихъ заботъ, кое-какъ, не стараются ничего достигъ въ ней, а стремятся только скорѣе пройти ее; они-то похитили у народа іудейскаго законъ и пророковъ,—его истинное богатство. *Бысть помощіе сосѣдомъ своимъ.* Сосѣдами іудеевъ справедливо называемся мы; ихъ мы законно считаемъ достойными порицанія за то, что они не хотятъ спастись, не смотря на то, что спасеніе явилось отъ нихъ. *Возвесели еси десницу стужающихъ ему* (ст. 48).

7. Видишь, что пророкъ говорить о правителяхъ римской имперіи; что послѣдніе угнетаютъ іудеевъ,—очевидно. Но они еще возвысили и десницу, т. е. свое могущество, расширивъ свое царство, почему и разорили страну іудейскую. *Возвесели еси вся брани ея.* Если 754 врагами пророкъ называетъ язычниковъ, то Богъ возвеселилъ ихъ не бѣдствіями, какія причинилъ Онъ іудеямъ, а благами, которыя даровалъ намъ; если же врагами называетъ демоновъ, что возвеселилъ ихъ тѣмъ, что лишилъ іудеевъ своего покровительства и попустилъ имъ терпѣть козни отъ всякаго желающаго. *Отерати еси помощь меча ея* (ст. 44). Мечъ благочестиваго мужа—Божіе повелѣніе, потому что имъ мы побѣждаемъ супротивныя силы, почему Павелъ и говорилъ: *живо бо слово Божіе и острѣе паче всякаго меча обоюду остро* (Кор. vi, 12), мечомъ же іудеевъ, въ частности, былъ законъ Моисеевъ. Его помощь Богъ отвратилъ, потому что упразднилъ его исполненіе по буквѣ. *И не заступилъ еси ея во брани.* Въ какой? Во брани съ нами, потому что іудеи часто борются съ нами на основаніи закона и пророковъ, но помощь писаній Богъ подаетъ не имъ, а намъ, представляя всё писанія къ ихъ обвиненію и къ нашему оправданію. *Разорилъ еси отъ очищенія ея* (ст. 45). Какимъ образомъ? Установивъ истинное очищеніе—крещеніе, потому что, когда возвышено было совершенное очищеніе, частныя очищенія іудеевъ естественно упразднились. Вотъ почему, вмѣсто: *разорилъ*, въ шестомъ наданіи переводчики сказали: *погрузилъ.* *Престолъ ея на землю поверилъ еси.* Престолъ разумный или царскій, или учительскій или священническій; всё эти престолы іудеевъ, составлявшіе гордость ихъ царей, священниковъ и учителей, были сокрушены, почему и говорится, что они повержены были на землю. *Умалилъ еси дни еремѣе ея, облілъ еси ея студомъ* (ст. 46). Жизнь іудеевъ не осталась навсегда и не была утверждена, какъ жизнь язычниковъ, до кончины міра, почему справедливо и говорится, что они покрыты были стыдомъ. А что время жизни ихъ сокращено было по причинѣ беззаконія ихъ, это ясно показываютъ слова, сказанныя Богомъ Соломону относительно храма: *аще же отерающающеся отератитесь вы и чада ваша отъ Мене, и поклонитесь богомъ инымъ, изрину Израиля отъ земли, юже дахъ имъ, и храмъ сей, юже освятихъ имени моему, отверну отъ лица моего* (8 Царств. ix, 6, 7). Перемена тона преры-

ваетъ пророчество, потому что пророкъ, оставивъ лицо іудеевъ, обращается къ Богу съ просьбою о всемъ человѣчествѣ. *Доколе, Господи, отвращаеши въ конецъ* (ст. 47)? Отвращеніемъ въ конецъ, т. е. совершеннымъ, пророкъ называетъ отлагательство пришествія Спасителя, потому что Творецъ не иначе могъ умилостивиться къ нашему роду, какъ воспринявъ начатки нашего естества. *Разжеться яко огонь зѣлъ твой*, т. е. истребитъ тѣхъ, кто его собиралъ, потому что таково свойство огня. Но почему пророкъ не сказалъ: разжеться, а *разжеться*? Потому что Богъ, какъ отецъ, хотя и гнѣвается, когда мы грѣшимъ, но и долготерпитъ до тѣхъ поръ, пока сами мы, прилагая къ одному грѣху другой, не воспламенимъ противъ себя сильнѣйшаго гнѣва для отищенія во время геенны. *Помни, кій мой составъ* (ст. 48): слабъ онъ, говоритъ пророкъ, и ничтоженъ, потому что мы изъ земли произошли и въ землю возвращаемся, почему для воссозданія и нуждаемся въ Твоей помощи. На это послѣднее и указываютъ дальнѣйшія слова: *еда бо всуе создавъ еси вся сими челоуѣческія? Ты создавъ челоуѣка не какъ преходящее нѣчто, чтобы онъ только являлся и исчезалъ, подобно прочимъ животнымъ, но чтобы онъ служилъ украшеніемъ всѣхъ созданій, и чтобы чрезъ него видны были смыслъ и цѣль творенія. Но теперь положеніе извратилось, и челоуѣкъ уничтожается смертію, что пророкъ и оплакиваетъ въ дальнѣйшихъ словахъ: кто есть челоуѣкъ, иже поживетъ и не узритъ смерти, избавитъ душу свою изъ руки адамы* (ст. 49)? Смертный приговоръ, говоритъ онъ, господствуетъ надъ всѣми; души всѣхъ, даже и праведниковъ, заключены въ адъ, и достоинство даннаго намъ образа разрушено владычествомъ смерти. Эти слова пророкъ приводилъ всегда, желая ускорить пришествіе Спасителя, потому что никто не могъ избавиться отъ смерти и извести душу свою изъ ада, пока не пришелъ Тотъ, Кто поправилъ смертію смерть. Возвращаясь снова съ пророчествомъ къ народу іудейскому, пророкъ и здѣсь опять вводитъ перемѣну тона. *Гдѣ суть милости Твоя древнія, Господи, и иже клялся еси Давиду во истину Твою* (ст. 50)? Т. е. истины Твоей, — разумѣется, — Христа, Который есть истина. Въ чемъ клялся Богъ Давиду, это повѣдалъ въ другомъ псалмѣ самъ Давидъ: *клялся Господь Давиду истинною, и не отвратится ея: отъ плода чрева Твоего посажду на престолѣ Твоемъ* (Пс. сxxxі, 11).

8. Итакъ, пророкъ проситъ объ исполненіи обѣтованія, указывая на пришествіе Христа, которое служить основаніемъ всякой милости и любви къ намъ Бога. Милости эти древнія, потому что тайна ихъ предусмѣтрѣна была Богомъ отъ вѣчности, почему Павелъ и говоритъ: *тайну сокровенную прежде вѣкъ и родовъ въ славу нашу* (Колос. 1, 26), а Исаія называетъ ее совѣтомъ древнимъ истиннымъ (Ис. xlv, 1). *Помни, Господи, поношеніе рабъ твоихъ, еже удержатъ въ нѣдрѣхъ моихъ многіе языкъ* (ст. 51). Нѣдрами своими Псалмопѣвецъ называетъ

пророчество, потому что въ немъ, какъ въ нѣдрахъ, онъ скрываетъ дѣйствительное духовное поношеніе; вѣрнѣе же, — Давидъ называетъ своими нѣдрами пророчество о Господѣ, поскольку Онъ по плоти имѣлъ проивойти отъ его чреслъ. Такъ какъ не только Давидъ, но и всѣ другіе пророки, которыхъ онъ называлъ рабами Божиими, терпѣли много поношеній отъ язычниковъ, вслѣдствіе того, что исполненіе пророчества о Христѣ отлагалось, почему послѣднее почиталось ложнымъ, то псалмопѣвецъ умоляетъ Бога вспомнить объ этихъ поношеніяхъ и явно показать воплощеніе Господа, чтобы поддержать почтеніе къ пророкамъ. А что это такъ, узнай изъ слѣдующаго далѣе: *имже поносиши измененію Христа твоего* (ст. 52). Видишь, что порицатели поносили пророковъ изъ-за Христа? И порицали не только язычники, но и іудеи. Поэтому Павелъ хорошо сказалъ: *вси соутрѣпѣши и мѣши сѹть славы Божіей* (Римл. III, 28). Выше псалмопѣвецъ сказалъ, что терпѣли поношенія отъ многихъ язычниковъ пророки, которыхъ онъ называетъ и рабами; адѣсь же говорить, что замѣна Христа, т. е. Церковь (потому что Онъ приобрѣлъ ее взаимѣ синагоги іудейской), подвергается поношеніямъ со стороны враговъ Божіихъ — іудеевъ, о которыхъ тотъ же Давидъ говорилъ: *врази Господни солаша Ему. И напита ихъ отъ тука тиенична, и отъ камени меда насыти ихъ* (Пс. LXXX, 16, 17). За что же они поносятъ Церковь? За то, что она ожидала Христа, чтобы обручиться съ Нимъ чрезъ вѣру, какъ объ этомъ говоритъ Осія. *И обручу тя себѣ въ вѣру и увѣси Господа* (Ос. II, 20), говорилъ Онъ, называя Церковь невѣдущею Бога, такъ какъ она не получила ни закона, ни пророковъ, и пока не явился Христосъ, проповѣдь вѣры не имѣла мѣста. *Благословенъ Господь во вѣкъ; буди, буди* (ст. 58). Прекрасною печатью запечатлѣлъ пророкъ свою рѣчь. Онъ сугубо благославляетъ Христа тѣми же самыми словами, которыми благословилъ Его и Павелъ: *отъ низже Христосъ по плоти, свѣ надъ всѣми Богъ благословенъ во вѣки, аминь* (Римл. IX, 5). Потому-то другіе переводчики, вмѣсто: *буди, буди*, перевели: *аминь, аминь*. Почему же пророкъ изрекаетъ двойное благословеніе? Потому, что явившійся *надъ всѣми Богъ* положилъ конецъ поношенію и пророковъ и Церкви. Да будетъ Тебѣ извѣстно, что здѣсь кончается третья книга толковниковъ. Вспомни, — о чемъ сказано уже раньше, — что пророчество псалмовъ раздѣляется на пять книгъ, изъ которыхъ каждая заканчивается псалмомъ, съ благословеніемъ, заключающимся словомъ: *аминь*.

Молитва Моисею, человѣку Божию.

1. Прекрасное наименованіе далъ Духъ Св. Моисею. Такъ какъ мы раздѣлились, — одни, предавшись грѣху, стали принадлежать врагу, другіе, сохраняя неповрежденно образъ Творца, — Создателю, то Моисей Духъ Св. назвалъ человѣкомъ Божиимъ, дабы ты зналъ, что этотъ праведникъ принадлежитъ Богу въ особенности. Но почему Давидъ приписалъ этотъ псаломъ Моисею, когда писателемъ его является не онъ? Равнымъ образомъ почему псалмопѣвецъ не написалъ и этого псалма подобно пѣснямъ (псалмовъ)? Вѣроятная и достаточная причина этого заключается въ слѣдующемъ. Въ первыхъ строкахъ псалмопѣвецъ упомянулъ о Творцѣ міра, желая дать подходящее начало четвертой книгѣ псалмовъ; а такъ какъ повѣствованіе о бытіи міра принадлежитъ по преимуществу Моисею, то ему псалмопѣвецъ и приписалъ это произведеніе своей цитры. *Господи, приближнне близ еси намъ съ родъ и родъ* (ст. 2). Пророкъ указываетъ на всегдашнее попеченіе Божіе, разумѣя подъ родомъ и родомъ не два какихъ-нибудь только рода, а всѣ. Такъ какъ мысленный врагъ, начиная со времени оболженія, причиненнаго змѣемъ, во всѣ времена и при всякомъ образѣ жизни продолжалъ преслѣдовать своими нападеніями родъ нашъ, то мы по необходимости должны были искать приближенія у Бога, потому что мы не иначе могли спастись, какъ только борясь противъ мнимо-сильнаго съ помощію истинно-сильнаго. *Прежде даже юрамъ не быти и создатися земли и вселенный, и отъ елика и до елика Ты еси, Боже* (ст. 3). Въ настоящихъ словахъ псалмопѣвецъ поучаетъ насъ двумя истинамъ: во-первыхъ, что міръ произошелъ во времени, — тогда какъ нѣкоторые считаютъ его непронсшедшимъ, онъ утверждаетъ, что горы произошли въ силу творческаго слова, а равно и земля образовалась подобнымъ же образомъ; во-вторыхъ, что Творецъ ихъ Богъ, что Онъ былъ прежде всего и потому сталъ началомъ всего существующаго. Не напрасно пророкъ, на ряду съ землею, упомянулъ о вселенной; онъ хотѣлъ этимъ выраженіемъ указать на человѣка и прочихъ животныхъ, населяющихъ ее, чтобы мы не приписывали происхожденія евреевъ, или пресмыкающихся, или какихъ другихъ животныхъ иному творцу. Хорошо пророкъ говорить, что Богъ *отъ елика и до елика*, т. е. будущаго, пребываетъ и Творцомъ и Создателемъ (мысль объ этомъ слышится здѣсь прежде, чѣмъ мысль о существѣ Божіемъ), неспровергая этимъ и всѣ противныя мнѣнія, потому что есть люди, которые представляютъ одного — Богомъ настоящей жизни, другого — Богомъ будущей; это богохульное мнѣніе про-



рокъ и ниспровергъ указаннымъ выраженіемъ. *Не операти челоуѣка во смиреніе* (ст. 4). Какое? Въ божественномъ Писаніи указывается много видовъ смиренія: иногда этимъ именемъ называется кротость духа: *научитесь*, говоритъ напр. Христосъ, *яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ* (Матѣ. xi, 29); иногда—смиреніе, происходящее отъ наказанія, посылаемаго для нашего исправленія, почему Давидъ говоритъ: *благъ мнѣ, яко смирилъ мя еси* (Пс. cxviii, 71); иногда—смиреніе происходящее отъ наказанія муками, вслѣдствіе котораго наказанный становится достойнымъ позора, какъ напр. когда говорится о діаволѣ: *ты смирилъ еси, яко язвена, гордаго* (Пс. lxxviii, 11). Пророкъ молить отвратить такое смиреніе отъ челоуѣка, дабы онъ не былъ отверженъ Богомъ, подобно тому какъ отверженъ былъ діаволъ. Потому-то Симмахъ, вмѣсто: „смиреніе“, перевелъ: „осужденіе“. Высказавъ такую молитву, пророкъ, какъ и слѣдуетъ, представляетъ далѣе Бога отвѣчающимъ. *И рекъ еси: обратитесь сынове челоуѣчестіи*. Если мы обратимся, то не будемъ повержены въ смиреніе, подобно тому, кто подвергся неисцѣлимому недугу нечестія. *Яко тысяща лѣтъ предъ очима Твоима, Господи, яко день вчерашній, уже мимо иде, и стража ношная* (ст. 5). Пророкъ ясно указываетъ на долготерпѣніе Божіе, въ силу котораго Богъ далъ людямъ возможность покаянія, и тысячу лѣтъ считаетъ какъ одинъ день, который уже прошелъ, — и не только какъ одинъ день, а даже какъ ночную стражу; день—время большое... потому что ночь дѣлать на четыре стражи. Итакъ, Богъ не прекращаетъ Своего долготерпѣнія въ теченіе всей жизни челоуѣка, потому что и тысяча лѣтъ у Него считается кратчайшимъ временемъ, и притомъ — не настоящимъ, а уже прошедшимъ. *Уничженіе изъ лѣтъ будутъ* (ст. 6). Чѣмъ лѣта? Грѣшниковъ, о которыхъ говорится и далѣе. Послѣдніе хотя и пользуются благополучіемъ долгіе и многіе годы, однако это благополучіе не вѣчно. Уничженіемъ пророкъ называетъ благополучіе нечестивыхъ, потому что они полагаются и надѣются не на то, на что бы слѣдовало, а на красоту, на богатство, на тѣлесную силу, на вещи скоропреходящія и ничего нестоющія, — почему онѣ и называются униженіями. Вотъ почему и Даниилъ говорилъ Навуходоносору, что *владѣтъ Вышній царствомъ челоуѣчскимъ, и ему же хочетъ, дастъ е, и униженіе* (презрѣніе) людей воздвигнетъ на него (Дан. v, 21). *Утро яко трава мимо идетъ, утро процвѣтетъ и преидетъ; на вечеръ отпадетъ, ожестѣетъ и изсхнетъ* (ст. 6).

2. Утромъ пророкъ называетъ настоящую жизнь, — не по сравненію съ будущей, а потому, что, когда настоящая жизнь оканчивается, наступаетъ мракъ смерти. Вотъ почему Іеремія говоритъ: *юре намъ, яко уклонися день и исчезаютъ сныи* (Іер. vi, 4), называя днемъ настоящую жизнь, а тѣнями дѣятельность въ теченіе ея, продолжающуюся

недолгое время. Итакъ, въ настоящей жизни благополучіе людей проходитъ, т. е. появляется подобно травѣ или цвѣтку, и подобно цвѣтку исчезаетъ, вслѣдствіе крайней его скоротечности, а если нѣкоторое время и остается въ цвѣтущемъ видѣ, то позднѣе все же увядаетъ и засыхаетъ подъ лучами солнца правды, и становится сѣномъ, которое остается только бросить въ печь и сжечь. Съ этимъ вполне согласно то, что сказали къ нашему наставленію пророкъ Исаія и Іаковъ: *всяка плоть сѣно, и всяка слава человѣка яко цвѣтъ травный; исчисе трава, и цвѣтъ ея отпаде* (Ис. xl, 6, 7) и *блазотніе лица ея погибе* (Іаков. i, 11). Настоящія слова пророка не слова молитвы, а осужденія и негодованія, и хотя онъ говоритъ: *прейдеѣ*, однако употребляетъ это выраженіе не въ качествѣ молитвы, какъ показываетъ это Θεодотіонъ, который, вмѣсто: *прейдеѣ*, перевелъ: *прошла*. А что благополучіе грѣшниковъ въ настоящей жизни оказывается скоротечнымъ, когда Богъ подвергаетъ ихъ наказанію, объ этомъ свидѣлствуютъ дальнѣйшія слова: *яко исчезохома ѡгнемъ твоимъ, и яростію твоею смутимомся* (ст. 7). У этого пророка ярость обозначаетъ обычно нѣчто болѣе умѣренное, чѣмъ гнѣвъ. Особенно это станетъ тебѣ видно, если ты прочтешь у него слѣдующій стихъ: *Господи, да не яростію Твоею обличииши мене, ниже ѡгнемъ Твоимъ накажешии мене* (Пс. vi, 2). Обличеніе онъ приписываетъ ярости, а наказаніе, слѣдующее за обличеніемъ, т. е. отищеніе—гнѣву. Поэтому и теперь онъ говоритъ, что отъ гнѣва мы исчезаемъ, т. е. погибаемъ, а отъ ярости—смущаемся; тотъ, кто смущенъ, не непременно погибаетъ; напротивъ, если онъ образумится и обратится, то избѣгнетъ гнѣва и пронстекающей изъ него гибели, подобно тому какъ обличенный, если раскаяется, можетъ избѣжать наказанія. *Положиша еси беззаконіа наша предъ тобою* (ст. 8). Съ одной стороны, какъ праведный, Богъ ненавидитъ грѣхи и отвращается отъ нихъ; съ другой стороны, какъ Судія, Онъ полагаетъ предъ очами Своими какъ добродѣтели, такъ и преступленія. *Вѣкъ наша въ простѣщеніе лица Твоего*. Ничто въ немъ не сокрыто отъ Бога, почему и говорится: *въ простѣщеніе лица Его*, т. е. открыто Ему. *Въ простѣщеніе лица Бога*, т. е. Христа, отъ Котораго долженъ просвѣщаться міръ. *Яко вси дніе наши оскудѣша* (ст. 9). Какъ? Узнай изъ дальнѣйшаго. *Гнѣвомъ Твоимъ исчезоша*. Когда Адамъ палъ преслушаніемъ въ рай, то отъ гнѣва Божія на него и мы погибли, и всѣ дни наши, т. е. вся наша жизнь погибла, такъ какъ Судія осудилъ насъ на смерть. *Лѣта наша яко паутина поухахуся* (ст. 10). Пророку свойственно было размышлять и любоваться и объ этомъ, и представлять жизнь человѣческую паутиной; помышляя такъ постоянно о себѣ самомъ, онъ могъ и твердо переносить печали, и пренебрегать призрачными благами, какъ скоротечными по своей природѣ. *Дніе лѣтъ нашихъ, въ нихже семдесятъ лѣтъ*. *Въ нихже*, т. е. дни нѣкоторыхъ людей, потому что немногіе дожи-

вають до указаннаго числа лѣтъ. *Аще же въ силахъ, осмьдесятъ лѣтъ.* Силою пророкъ называетъ крѣпость тѣла. Симмахъ, вмѣсто: *въ силахъ*, перевелъ: *въ крайнемъ случаѣ* (ἐν παραδόξῃ), желая сказать, что и при тѣлесномъ здоровьѣ не легко дожить до такого возраста. *И множае мѣ труды и болѣзнь.* Паутиной, слѣдовательно, пророкъ назвалъ чело- вѣческую жизнь, отчасти потому, что она продолжается немного вре- мени, такъ какъ недолговѣчность — свойство паутины, отчасти потому, что она сопровождается бесполезными усиліями и трудомъ, такъ какъ и паутина, вслѣдствіе чрезвычайной тонкости тканей, дѣлается съ боль- шимъ трудомъ и усиліемъ, хотя потраченный на нихъ трудъ и беспо- лезенъ, поскольку не достигаетъ ничего полезнаго. Вотъ почему про- рокъ ограничилъ число лѣтъ челоуѣческихъ семьюдесятью годами, хотя многіе доживаютъ до ста лѣтъ и болѣе, и совсѣмъ счелъ ненужнымъ упомянуть о годахъ, превышающихъ число восемьдесятъ, какъ излиш- 758 нихъ для жизни, доводящихъ людей до чрезмѣрной старости, которая дѣлаетъ ихъ малымъ чѣмъ отличными на мертвецовъ. *Яко прииде кро- тость на ны, и накажемся* (ст. 10). Кротостью пророкъ называетъ провознесенный надъ нами Богомъ приговоръ: *земля еси и въ землю отыдеши* (Быт. III, 19); Богъ, желая смягчить опредѣленные напередъ наказанія (разумѣю: *въ потъ лица твоего смеси хлѣбъ твой; и: тернія и волчцы возраститъ тебѣ* земля, ст. 18), ставитъ концомъ ихъ для насъ смерть, чтобы въ ней мы несли наказаніе, служащее не столько къ отищенію, сколько къ нашей пользѣ, поскольку ожиданіемъ смерти мы отстраняемъ себя отъ многихъ злыхъ дѣлъ вѣдшней жизни. *Кто есть держава гнѣва твоего, и отъ страха твоего ярость твою исцести* (ст. 11)?

3. Містонменіе: „кто“ пророкъ употребилъ здѣсь для обозначенія не невозможнаго дѣла, а рѣдкаго, подобно тому, какъ напр. онъ гово- ритъ: *кто взмдетъ на зору Божію* (Пс. XLIII, 8)? или: *кто есть чело, отъкъ, хотѣи животъ* (Пс. XXXI, 18)? Этими вопросами онъ показываетъ, что такіе люди и рѣдки и блаженны. Такъ точно и здѣсь, потому что познаніе силы гнѣва Божія и отъ страха Его, т. е. вслѣдствіе страха предъ Нимъ, исчисленіе ярости Его, т. е. постоянное помышленіе и памятованіе ея, способствуютъ воздержанію отъ грѣховъ и усовершен- ствованію въ добродѣтеляхъ. *Десницу твою тако скажи ми, и нака- занія сердца мѣ въ мудрости* (ст. 12). Десницею Бога пророкъ назы- ваетъ Христа, а наказанными сердцемъ въ мудрости, т. е. во Христѣ (потому что Христосъ есть *Божія сила и Божія премудрость*, 1 Кор. I, 24), апостоловъ; онъ не сказалъ: наказанныхъ языкомъ, но *сердцемъ*, какъ это свойственно богоноснымъ апостоламъ, которые, по словамъ Павла, имѣють умъ Христовъ (1 Кор. II, 16). Итакъ, пророкъ молится о томъ, чтобы были познаны, т. е. явились, Христосъ и апостолы, потому что отсюда исходитъ спасеніе насъ грѣшныхъ. Сказавъ: *такъ*

скажи, пророкъ дальше однако не указалъ, какъ именно; очевидно онъ хотѣлъ указать, въ какомъ образѣ долженъ явиться Христосъ, въ величїи, или въ уничиженїи, но недоумѣвалъ, какой изъ нихъ долженъ быть избранъ, поскольку величіе сдѣлаю бы Христа недоступнымъ для людей, а уничиженіе легко могло повести къ презрѣнію Его. Христосъ выбираетъ средину между тѣмъ и другимъ, восполняя уничиженіе страданій чудесами. *Обратися, Господи (доколѣ), и умоленъ буди на рабы твоя* (ст. 18). Пророкъ молится не о томъ, чтобы самъ Богъ обратился, а чтобы насъ обратилъ, т. е. исправилъ. Можетъ быть, впрочемъ, пророкъ хочетъ, чтобы и Богъ обратился, чтобы, обратившись подобно пастырю, призрѣлъ на блуждающихъ овецъ; хочетъ также, чтобы Онъ и сжалился надъ ними вслѣдствіе ихъ заблужденія. *Доколѣ*, говорить,—не обвиняя Бога, а какъ бы скорбя о Его медлительности и желая показать, что мы нуждаемся въ скорой помощи. *Исполнимомся завтра милости Твоея, Господи, и возрадоваемся, и возвеселимоя во ест дни наша* (ст. 14, 15). Пророкъ еще не окончилъ молитвы, потому что она продолжается еще и въ слѣдующихъ стихахъ, но тѣмъ не менѣе, какъ уже услышанный, изрекаетъ настоящія слова, торжественно заявляя въ нихъ, что онъ исполнился милости Божіей, т. е. получилъ ее въ изобилїи. Говоря, что исполнился *завтра*, онъ указываетъ или на время воскресенія Христа, совершившагося, какъ говоритъ Маркъ, *завтра* (xvi, 2), или же на настоящую жизнь, въ которой явился людямъ Христосъ — Божія милость. Отъ Него мы исполнились множества благъ, о которыхъ радуемся и веселимся всякій день, подобно тому какъ случилось нѣкогда народу іудейскому, который нѣкоторое время господствовалъ, хотя потомъ попадалъ въ руки враговъ и рабствовалъ, о чемъ ты можешь найти много повѣствованій въ книгѣ Судей. *Возвеселимоя за дни, въ нязе смирилъ ны еси, мѣла въ нязе видѣхомъ злая* (ст. 15). На какіе дни указываетъ пророкъ, какъ не на тѣ, несомнѣнно, когда мы пребываемъ въ рабствѣ идоламъ, когда Богъ смирилъ насъ, попустивъ служить созданіямъ собственныхъ нашихъ рукъ? Тогда мы видѣли много различныхъ золъ: не только хулили Творца, но не признавали и правъ природы, такъ какъ приносили въ жертву демонамъ своихъ сыновей и дочерей. *И призри на рабы твоя, и на дѣла твоя, и настави сыны ихъ* (ст. 16). Видишь, какъ опять пророкъ возвращается къ молитвѣ? О чемъ же онъ молится? О томъ, чтобы Богъ призрѣлъ на насъ и на наши дѣла. А призрѣть на насъ Богъ и будетъ считать Своими рабами тогда, когда мы будемъ повиноваться Его закону (потому что это свойственно рабамъ); тогда Онъ и удостоитъ призрѣть на насъ и на наши дѣла, потому что они будутъ добрыми. Онъ будетъ руководить насъ и сыновей нашихъ, — и плотскихъ и духовныхъ, — какъ поучающихся добру отъ добрыхъ, и признасть ихъ достойными божественнаго водительства. *И буди свѣтлостъ*

*Господа Бога нашего на насъ, и дѣла рукъ нашихъ исправи на насъ* (ст. 17). Если мы удостоимся свѣта Божія, т. е. просвѣщенія Духа Святаго, котораго становясь участниками, святые и сами получаютъ святость (потому что говорится: *во свѣтлостехъ святыхъ твоихъ; изъ чрева прежде денницы родишъ тя*, Пс. сѣх, 3), *то дѣла рукъ нашихъ, дѣла для насъ, т. е. за насъ, будутъ исправлены Богомъ, будутъ совершаться по закону Его, такъ что и намъ будетъ сказано тоже, что сказано апостоламъ: тако да просѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ челоуѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Матѣ. v, 16). *И дѣло рукъ нашихъ исправи*. Псалмопѣвецъ указываетъ на милостыню; она является дѣломъ рукъ нашихъ по преимуществу; поэтому онъ и выдѣлилъ ее изъ множества дѣлъ, о которыхъ упомянулъ въ предшествующемъ стихѣ; онъ хотѣлъ этимъ приписать милостынѣ особенное значеніе, поскольку чрезъ нее мы приобретаемъ великія блага — Божию милость и снисхожденіе: *блаженъ милостивъ, яко тѣи помиловани будутъ* (Матѣ. v, 7).

## НА ПСАЛОМЪ 90.

Хвала пѣсни Давидовы, не надписанъ у еврей.

1. Другіе переводчики оставляютъ этотъ псаломъ безъ надписанія. Въ силу этого, однако, не слѣдуетъ отрицать надписанія, а нужно признавать. Оно есть у семидесяти, которые взаимнымъ своимъ согласіемъ доказали, что они находились подъ руководствомъ Духа Святаго, въ силу каковаго и надписали настоящій псаломъ: *хвала пѣсни Давидовы*, т. е. хвалебная пѣснь. Этимъ пѣснопѣніемъ Давида слѣдуетъ заняться особенно тщательно, такъ какъ въ немъ говорится о великихъ и чудныхъ дѣлахъ Божіихъ. *Живыи еси помощи Вышняго, еси кровъ Бога небеснаго водворитсѣ* (ст. 1). Помощь Вышняго — законъ Божій, потому что онъ данъ намъ на помощь въ борьбѣ съ невидимыми врагами. Живетъ въ немъ тотъ, кто проводитъ жизнь сообразно его велѣніямъ. Такой челоуѣкъ *еси кровъ Бога небеснаго водворитсѣ*, т. е. въ будущей жизни онъ будетъ сожителемъ Бога, будетъ обитать въ одномъ жилищѣ вмѣстѣ съ небеснымъ Творцомъ, будетъ осѣняемъ самимъ Богомъ, а не какимъ-нибудь твореніемъ. *Речетъ Господевъ: заступникъ мой еси и приближище мое, Богъ мой, и уповаю на него* (ст. 2). Подлинно такъ; кто живетъ по заповѣдямъ Божіимъ, тотъ, какъ надѣющийся на Бога, дѣйствуетъ смѣло, и будетъ имѣть Его своимъ заступникомъ въ духовной борьбѣ съ мысленными врагами; а если онъ и ослабѣетъ,—

не потому, чтобы помощь Божія оказалась слабой, а потому, что самъ онъ сталъ слабѣе вслѣдствіе безпечности, — то *речетъ* Богу: *приблизьте мое еси*. Не погрѣшишь, если скажешь, что такое дерзновеніе происходитъ у него отъ прежней жизни. *Яко той избавитъ тѣя отъ сѣти ловчи, и отъ словесе мятѣжна* (ст. 3). Сѣтью ловчей и словомъ мятѣжнымъ называется всякое намѣреніе сдѣлать зло, которое смущаетъ душу увлекаемыхъ страстями и такимъ образомъ наказываетъ ихъ. Богъ избавляетъ насъ отъ него, когда мы къ Нему приближаемся, потому что, не находя въ мірѣ ничего достойнаго какого-либо сравненія съ Богомъ, мы не можемъ попасть въ сѣти удовольствій. *Плещма своимъ осенитъ тѣя, и подъ крыль ея надѣнешися* (ст. 4). Почему иному пророкъ, говорившій выше о себѣ самомъ, теперь обращается съ рѣчью къ другому лицу, какъ не потому, что относить дальнѣйшія слова къ являющимся, поучая ихъ, какъ они могутъ побѣдить властвующихъ надъ ними демоновъ? Какую же помощь обѣщаетъ имъ Богъ? Во-первыхъ, говоритъ, помощь закона и пророковъ, потому что послѣдніе суть рамена Божіи, поскольку чрезъ нихъ Онъ сообщилъ знаніе о Себѣ; 760 ими онъ осѣняетъ приходящаго къ Нему, не допуская ему быть попаленнымъ огнемъ діавола. Потому-то и Павелъ упомянулъ о сѣни закона (Евр. х, 1). Крылья суть Евангелія, потому что живущій по нимъ, какъ бы окрыленный, воспаряетъ отъ земли на небо. Итакъ, надѣяться должно сообразно съ евангеліями, т. е. слѣдуетъ имѣть такую надежду на Бога, какую повелѣваетъ имѣть законъ евангельскій, именно не надѣяться на Бога и мамону, а на одного только Бога. Поступая такъ, мы не потерпимъ никакого вреда ни отъ чувственныхъ, ни отъ мысленныхъ враговъ. *Оружіемъ обидетъ тѣя истина ея*. Истина — сильное оружіе незнающаго лжи. Въ подлинномъ смыслѣ однако, какъ многократно мы говорили, истинною Божіею является Христосъ. Оружіе Его — крестъ, укрѣпляясь которымъ, мы смѣло выступали на всякую борьбу, побѣждали всякаго врага. Это подтверждаютъ дальнѣйшія слова: *не убоишися отъ страха ночнаго, отъ стрѣлы, летящія во дни* (ст. 5). Страхъ ночной — страхъ плотскихъ страстей, такъ какъ онъ особенно нападаетъ во тьмѣ; стрѣла, летящая днемъ — корыстолюбіе, потому что это время благоприятно корыстолюбцамъ для летанія, т. е. для ихъ дѣятельности. То и другое понимай также и какъ указаніе на нападеніе демоновъ; послѣдніе обыкновенно устрашаютъ насъ ночью, — потому что тьма помогаетъ имъ наводить страхъ, — а днемъ летаютъ, — потому что они воздушны, — не оставаясь въ бездѣйствіи, а поражая стрѣлами неосторожныхъ и лишенныхъ оружія. *Отъ вещи во тмѣ преходящія, отъ нападенія и бѣса полуденнаго* (ст. 6). Видно, что и раньше рѣчь шла о демонахъ. Такъ какъ между ними существуетъ много различій (потому что они обольщаютъ многими способами), то пророкъ и говоритъ: *отъ вещи во тмѣ преходящія*, т. е.

отъ того, кто ходитъ и совершаетъ свои дѣла во тьмѣ. Сказавъ это въ общемъ смыслѣ, пророкъ упомянулъ о супротивныхъ силахъ, которыя радуются тьмѣ и по причинѣ злобы своей не имѣютъ общенія съ свѣтомъ; потому онѣ и должны удаляться въ кромѣшную тьму; впрочемъ они нападаютъ и въ полуденное время, такъ какъ большинство людей въ это время обычно предаются отдыху. Будучи татями и разбойниками, демоны боятся быть постоянно на глазахъ людей, страшась достоинства нашего образа, почему и укрываются обыкновенно около гробницъ, въ мѣстахъ нечистыхъ и пустынныхъ, а въ полдень, по указанной причинѣ, осмѣливаются являться и нападать на насъ. *Падетъ отъ страны твоея тысяща, и тма одесную тебѣ, къ тебѣ же не приблизится* (ст. 7). Апостолъ Павелъ указалъ намъ на два рода оружія правды — правое и лѣвое, честь и безчестіе, позоръ и добрую славу (2 Кор. vi, 7, 8) и под. Этими оружіями побѣждаются враждебныя силы, причемъ отъ лѣваго падаетъ ихъ меньше, отъ праваго — больше. Потому пророкъ и говоритъ: *отъ страны твоея* (подъ чѣмъ пророкъ разумѣлъ лѣвую сторону, какъ видно изъ того, что онъ противопоставляетъ ее правой) падутъ тысячи враговъ, а отъ правой — тьмы. И не дивись этому, потому что страданія святыхъ мучениковъ, а равно и тѣхъ, кто подражалъ мученическимъ подвигамъ, служатъ только началомъ паденія демоновъ. Страданія причисляются къ лѣвымъ оружіямъ, почему пророкъ сначала и сказалъ о тѣхъ, кто падаетъ съ лѣвой стороны.

2. Но гораздо болѣе идольскихъ силъ было ниспровергнуто явившейся повдиге славой почитателей Христа. Пораженіе и уничтоженіе враговъ, говоритъ пророкъ, безъ труда совершено было, такъ что они боятся и приблизиться къ намъ, чтобы бороться лицомъ къ лицу. *Обаче очима твоима смотриши, и воздаяніе грѣшниковъ узриши* (ст. 8). Хотя враги, говоритъ, какъ невидимые, нападаютъ издали и незримо, но ты увидишь своими глазами торжество побѣды надъ ними и возмездіе, какое дадутъ имъ тѣ, которыхъ они ввели въ заблужденіе. Тѣ, кто прежде изготовлялъ идоловъ, теперь уничтожаютъ идоловъ; тѣ, кто прежде строилъ храмы, теперь сожигаютъ храмы; тѣ, кто прежде боготворилъ дѣла рукъ своихъ, теперь ниспровергаютъ ихъ собственными руками. Слушай, какъ это происходитъ. Принимая лицо всего человѣчества, пророкъ отвѣчаетъ: *яко ты, Господи, упованіе мое* (ст. 9). Этими словами пророкъ и благодаритъ Бога, и выражаетъ истину, потому что мы одержали верхъ въ борьбѣ съ началами, со властями и міродержцами тьмы (Еф. vi, 12), благодаря надеждѣ на Бога, и какъ плотскіе не могли бы иначе побѣдить безплотныхъ. 761 *Вышнѣю положиша еси приближище твое. Не приидетъ къ тебѣ зло, и рана не приблизится селенію твоему* (ст. 9, 10). Прекрасное изображеніе въ лицахъ представляетъ пророкъ. Признавъ, что одержав-

шій побѣду челоѣкъ приписываетъ причину ея Богу, онъ настоящими словами намѣревался ободрить его. Бѣдствія, говорить онъ, не только не одолѣють его, а даже и не приближаются совсѣмъ, по причинѣ страха предъ обитаніемъ и защитой Бога, Котораго челоѣкъ сдѣлалъ своимъ приближителемъ, или, какъ выразились другіе переводчики, — обиталищемъ. Вотъ какое великое благо — приближать къ Богу. Потому-то и Іеремія говорилъ: *благословенъ челоѣкъ, иже надѣется на Господа, и будетъ Господь упованіе ево* (Іер. хvii, 7). И въ самомъ дѣлѣ, какъ не благословенъ тотъ, къ кому совсѣмъ не приходятъ бѣдствія, и къ селенію кого, т. е. тѣлу, не приближается бичъ. Селеніемъ называлъ тѣло и Павелъ: *ибо сущіи въ тѣлѣ семъ воздыхаемъ отъ пласки, понеже не хотимъ соделася, но пооблещася, да пожертво будетъ мертвенное животомъ* (2 Кор. v, 4). Почему же бичъ не приблизится? Потому, что подвергаться наказаніямъ свойственно грѣшникамъ, а приближающій къ Богу не будетъ въ числѣ грѣшниковъ, и естественно не будетъ терпѣть наказаній. *Яко ангеломъ своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранити тѣ во всѣхъ путехъ твоихъ. На рукахъ возмутъ тѣ, да не когда преткнешиси о камень ногу твою* (ст. 11, 12). Итакъ, приближающій къ Богу становится сыномъ Божиимъ; таковъ смыслъ настоящихъ словъ. Это выраженіе діаволъ примѣнилъ ко Христу, когда искушая предлагать Ему броситься сверху внизъ. Замѣть, какъ и діаволъ говорить, что Богъ заповѣдаетъ не одному ангелу, а многимъ охранять всѣ пути того, кто къ Нему приближаетъ, взять его на руки, т. е. носить его. Итакъ, ангелы не только защищаютъ, но и руководятъ вѣрующихъ, чтобы они не преткнулись. Такъ Богъ повелѣлъ, чтобы вышнія силы служили пребывающему долу по причинѣ достоинства образа, которымъ облеченъ этотъ послѣдній. Разумѣй также подъ ангелами богоносныхъ мужей, которые имѣють вѣдѣніе о Богѣ, охраняють и руководятъ насъ во всѣхъ путяхъ, т. е. въ жизни, дабы мы не преткнулись о камень претканиа и камень соблазна. А что Богъ поставилъ для насъ ангелами тѣхъ, которые Его познали и возвѣщаютъ о Немъ, объ этомъ послушай, какъ говорить Малахія: *устны іереевъ сохранятъ разумъ, и закона взмизнутъ отъ устъ сю, яко ангелъ Господа вседержителя есть* (Малах. ii, 7). *На аспида и василиска наступиши и попереши льва и змѣя* (ст. 18). Настоящими словами пророкъ указываетъ на злыя силы, среди которыхъ пребываетъ, какъ бы среди пресмыкающихся, сынъ злобы. Поэтому и Господь говорилъ: *се дахъ вамъ власть наступати на змѣй и скорпіоновъ и на всю силу вражію* (Лук. x, 19). Поэтому тотъ, кто попираетъ гнѣвъ, попираетъ льва, потому что этотъ звѣрь отличается яростію. Потому и Соломонъ говорить: *прещеніе царєво подобно ярости льва* (Притч. xx, 2). Равнымъ образомъ тотъ, кто попираетъ удовольствіе и всякое другое нечестіе, попираетъ аспида, василиска и дракона, потому что плотскія удовольствія и всякое нечестіе въ жизни справед-



ливо сравниваются съ гадами, пресмыкающимися по землѣ. Но въ подлинномъ смыслѣ попираетъ василиска тотъ, кто попираетъ зависть, поскольку она царствуетъ (*Βασιλεύοντα*) въ нечестіи, а также и потому, что василискъ имѣетъ въ глазу адъ, какъ это говорится и о людяхъ завистливыхъ. *Яко на Мя упова, и избавлю и, покрюю и, яко позна мѣя Моє* (ст. 14). Такъ какъ псалмопѣвецъ высказалъ нѣчто великое и почти невѣроятное, сказавъ, что такія злыя и мощныя силы, даже сравниваемые со львомъ, дракономъ, аспидомъ и василискомъ—самыми страшными изъ звѣрей, будутъ попираемы нами, то онъ представляетъ теперь Бога, Который подтверждаетъ сказанное и показываетъ намъ неодолимое оружіе—надежду на Него, посредствомъ которой мы можемъ избавиться отъ враговъ, если предадимъ себя Ему, можемъ укрыться, такъ что не потерпимъ отъ нихъ никакого вреда, если только познаемъ ния Божіе, т. е., если благоговѣнно будемъ почитать Его словомъ и дѣломъ, устами и мыслію, помысломъ и дѣлами. Подлинно, знаетъ царя не тотъ, кто призналъ его по одному только слуху, а тотъ, кто покоряется ему такъ, какъ должно покоряться доброму царю. *Воззоветъ ко Мнѣ и услышу єго* (ст. 15). Есть ли большее блаженство, какъ имѣтъ 762 Бога своимъ защитникомъ, готовымъ возстать на враговъ? *Съ нима єсмь єз скорби, нѣму єго и прославаю єго*;—итакъ скорбь является уже не скорбью, а радостію и славой по причинѣ сообитанія и общенія Божія, поскольку намѣреніе тѣхъ, кто причиняетъ скорбь, приводитъ къ противоположнымъ слѣдствіямъ. Такъ случилось съ Навуходоносоромъ, когда онъ ввергъ отроковъ въ огненную печь, чтобы погубить ихъ, а они не только избавились отъ угрожавшей гибели, но и удостоились почитанія отъ грознаго тирана. *Домстою днєй исполню єго* (ст. 16),—т. е. жизнью въ будущемъ вѣкѣ, потому что адѣшная жизнь, какъ бы ни была длинна, является весьма краткой по сравненію съ первою. *И лѣлю єму спасеніє Моє*; подъ спасеніемъ разумѣй то спасеніе, которымъ спасутся на послѣднемъ судѣ вѣрующіе въ Бога, а еще болѣе разумѣй Христа, Который есть спасеніе Отца, потому что въ Немъ Онъ спасъ нашъ родъ. Это спасеніе Онъ и обѣщалъ намъ показать, поскольку надежда святыхъ заключается въ томъ, чтобы видѣть Бога лицомъ къ лицу, какъ объяснилъ это Павелъ коринтянамъ (1 Кор. xiii, 12).

## НА ПСАЛОМЪ 91.

Псаломъ пѣсни Давиду въ день предсубботный.

1. Этотъ псаломъ безымянный, но не безъ надписанія. Онъ имѣетъ надписаніе, указывающее на содержаніе его, а имя псалмопѣвца не указываетъ. Какая причина этого, показываетъ надписаніе. Такъ какъ этотъ псаломъ долженъ былъ пѣться съ субботу и потому его пѣли всѣ псалмопѣвцы, то естественно, что онъ не приписывается ни Давиду, ни Асафу, ни сынамъ Кореевымъ, ни кому-либо другому; онъ былъ общимъ. Несомнѣнно однако, что и это пророчество, какъ и въ остальныхъ псалмахъ, принадлежитъ Давиду. *Благо есть исповѣдаться Господеву и тѣмъ имени Твоему, 'Вышній* (ст. 2). Подлинно, какъ не благо исповѣдаться Тому, Кто благъ и благодѣтельствуетъ исповѣдающимся и отнюдь ихъ не наказываетъ? Хотя Богъ и знаетъ наши нужды, однако Ему благоугодно узнавать о нихъ отъ исповѣдающихся, чтобы отнять у враговъ поводъ порицать насъ, а насъ оправдать чрезъ исповѣданіе, *ибо праведный себе самую олаолникъ въ первословіи* (Притч. xvin, 17). Пророкъ справедливо повелѣваетъ сначала исповѣдаться и потомъ уже пѣть, потому что воспѣвать Бога должно отъ чистаго сердца, а какъ иначе можетъ кто-либо очиститься отъ грѣховъ, какъ не чрезъ исповѣданіе? Что значить: *благо есть пѣти*? Т. е. полезно и плодотворно. *Возвѣщати завтра милость Твою и истину Твою ночью* (ст. 3). Пророкъ повелѣваетъ днемъ и ночью памятовать о Богѣ. Словомъ *завтра* онъ указалъ на день. При этомъ онъ предписываетъ памятовать объ истинѣ ночью, желая возбудить въ насъ въ это время страхъ и сокрушеніе. Такъ какъ большинство людей пользуется ночью для удовольствій и худыхъ намѣреній, то пророкъ желаетъ, чтобы они, вспомнивъ, какъ страшна истина Божія для грѣшниковъ, воздержались отъ всякаго безразсуднаго дѣла и преступной мысли, а если въ чемъ-нибудь и согрѣшавъ, то чтобы, достигши утра, т. е. съ наступленіемъ дня, отнюдь не отчаивались, но памятуя милость Божію, обратились къ покаянію, посредствомъ котораго одного только грѣшники могутъ снискать помилованіе. Какъ же мы должны пѣть, какъ должны возвѣщать? *Въ десятиструннѣхъ псалтири, съ тѣсною въ гусляхъ*. Пророкъ желаетъ, чтобы поющій памятовалъ о милости и истинѣ обонхъ заветовъ: евангельскаго и законнаго, почему и упомянулъ о псалтири и гусляхъ. Указавъ здѣсь на десятиструнную псалтирь, онъ указалъ на заветъ законный, потому что въ законѣ десять заповѣдей, а когда усвоилъ пѣснь гуслямъ, указалъ несомнѣнно на новый заветъ, о которомъ тотъ же самый псалмопѣвецъ въ другомъ пророчествѣ говорилъ: *Богже, тѣсню нову воспою Тебѣ, во псалтири десятиструннѣхъ нову*

Тебѣ (Пс. cxlvi, 9), указывая такимъ образомъ на завітъ евангельскій. Но почему онъ употребляетъ для пѣснопѣнія инструменты двухъ родовъ? *Яко возвеселимъ я еси, Господи, въ твореніи Твоемъ, и въ длѣхъ руку Твоею возрадуясь* (ст. 5). Я, говоритъ, имѣю двойныя блага, поэтому мнѣ нужны для славословія и двухъ родовъ инструменты. Намъ доставляетъ веселіе твореніе Божіе, красота неба, разнообразіе звѣздъ, блага земли, дары моря. Этимъ названіемъ божественное Писаніе обычно обозначаетъ всѣ видѣнныя вещи, какъ это подтверждаетъ Соломонъ въ книгѣ Екклесіастъ: *егда въ сердце мое во все сотвореніе, еже сотворено есть подъ солнцемъ* (Еккл. i, 9). Дѣла рукъ Божіихъ — мы сами. *Руцѣ Твоѣ сотворишь мя и создашь мя* (Пс. cxviii, 78), говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ псалмѣ. Равнымъ образомъ и Исаія говоритъ: *и нынѣ, Господи, Отецъ нашъ еси Ты, мы же брѣніе* и Ты Создатель нашъ, *дѣла руку Твоею вси мы* (Пс. lxiy, 8). Итакъ, мы веселимся твореніемъ, потому что получаемъ отъ него пользу, а сами собой радуемся. Последнее больше веселія; и вполнѣ справедливо, потому что, будучи брѣнными, мы обладаемъ столь великимъ твореніемъ, и кромѣ того называемся сынами Творца. *Яко возвеличишася дѣла Твоя, Господи: зѣло улюбвишася помышленія Твоя* (ст. 6).

2. Возвеличились дѣла Божіи не въ томъ смыслѣ, что сами они возрасли въ своемъ величіи, а въ томъ, что возросло наше познаніе о нихъ и что мы могли, насколько возможно, постичь ихъ величіе, — а вѣрнѣе сказать, могли узнать, что они непостижимы. Равнымъ образомъ и помышленія Его, т. е. планы Его относительно насъ, которые Онъ опредѣляетъ и исполняетъ для насъ, настолько глубоки, что Павелъ восклицаетъ: *о, глубина богатства и премудрости и разума Божіа! Яко не испытани судове Его и не изслѣдовани путіе Его* (Римл. xi, 33). Если праведники за нихъ прославляютъ Бога и въ высшей степени удивляются, то грѣшники по своему неразумію и происходящему отъ неразумія непониманію соблазняются ими, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ словъ: *мужъ безуменъ не познаетъ, и неразумиѣ не разумѣетъ сихъ* (ст. 7). Подлинно, только безумному свойственно не допускать премудрости Божіей и не знать, что Богъ всѣмъ управляетъ справедливо, устраиваетъ правильно, совершаетъ съ пользою, хотя бы мы временно и не знали причинъ происходящаго. Откуда происходитъ претыканіе для неразумныхъ, пророкъ указалъ далѣе: *всегда прозвѣсташа зрѣвшимъ яко трава, и протыкоша вси дѣлающе беззаконіе, яко да потребятъ въ еѣхъ еѣха* (ст. 8). Восходъ грѣшниковъ сопровождается мимолетнымъ счастіемъ. Восходомъ назвалъ его пророкъ не по причинѣ блеска, но дабы ты зналъ, что за нимъ слѣдуютъ несчастія. Этотъ восходъ обманываетъ людей глупыхъ и неразумныхъ и заставляетъ ихъ думать, что Богъ какъ будто оставилъ міръ безъ своего попеченія, — людей не разумѣющихъ, что если грѣшники и возникаютъ, то какъ

трава, которая лишь только расцвѣтетъ, тотчасъ же и увядаетъ. Однако ихъ благополучіемъ всѣ нечестивые гордятся, они смѣло надѣются на себя, но ихъ увѣренность является причиною вѣчной гибели, потому что быть самонадѣяннымъ гораздо большее преступленіе, чѣмъ дѣлать зло. Ты же *Вышній во славу, Господи* (ст. 9). Много разъ было сказано, что вѣкомъ этотъ пророкъ обычно называетъ настоящую жизнь, въ которой, говорить онъ, Богъ есть Вышній, т. е. непостижимъ. Это именно онъ и обозначаетъ высоту. Богъ всегда непостижимъ, а въ особенности теперь, потому что въ будущемъ вѣкѣ мы постигнемъ если не все, то много больше изъ божественныхъ плановъ по сравненію съ настоящимъ знаніемъ. Потому и Павелъ говоритъ: *отчасти разумѣемъ и отчасти пророчествуемъ; егда же придетъ совершенное, тогда, егда отчасти упразднится, нимъ разумно отчасти, тогда же познаю, яко же познаю быхъ* (1 Кор. хііі, 9, 10, 12). *Яко се ерази Теом, Господи, яко се ерази Теом погибнутъ и разидутся еси дѣлающіи беззаконіе* (ст. 10). Потому, говорить пророкъ, мы не можемъ постичь судьбы Божіихъ, что враги Его, т. е. грѣшники, въ будущемъ вѣкѣ погибнутъ и всѣ дѣлающіе беззаконіе разсыплются, а теперь, когда они собраны, стоятъ твердо и еще не подверглись подобающей грѣшникамъ гибели; нѣкоторые обманываютъ ихъ и ложно внушаютъ, что они не потерпятъ наказанія, тогда какъ для нихъ служить достаточнымъ наказаніемъ уже и то, что они называются врагами Божиими, и кромѣ того дается величайшая угроза, что они не только погибнутъ, но и будутъ разсѣяны. Поэтому они напрасно приобрѣтаютъ себѣ родственныя и дружественныя связи среди нечестивыхъ, не зная, что все это не можетъ быть прочнымъ, такъ какъ Богъ разсѣетъ все собраніе нечестивыхъ. *И возмещетъ яко единорога рогъ мой, и старость моя е елеи маститъ* (ст. 11). Единороги суть привидѣнія, а Христосъ по преимуществу, потому что онъ однимъ рогомъ — крестомъ побѣдилъ враждебныя силы. Онъ (Христосъ) даровалъ намъ рогъ противъ враговъ — вѣру въ Него, которая имѣетъ высоту, подобную Владимичему рогу, т. е. кресту. Подобно тому, какъ крестъ былъ прославленъ страданіями, такъ точно и вѣра святыхъ возвышается отъ гоненій и прославляется отъ страданій. Равнымъ образомъ и старость наша, т. е. послѣдніе дни, возвышаются *е елеи маститъ*, потому что въ послѣднія времена Щедромилостивый съ любовію пришелъ къ намъ, чтобы призвать въ Свое царство грѣшниковъ и мытарей. *И воззръ око Мое на ерази моя, и востающа на мя лукавнующа услышима убо мое* (ст. 12). Такъ какъ врагами нашими часто называются демоны, то *воззръ око* наше на нихъ, видя паденіе идоловъ, сожженіе храмовъ, разрушеніе жертвенниковъ, гдѣ они улавливали насъ на смерть. Относительно ихъ и ухо наше слышало то, что случится съ ними въ будущемъ по грозному предсказанію Іисуса. Что же именно? То, что

дѣволу и ангеламъ его уготованъ вѣчный огонь (Матѣ. хху, 41). Хорошо пророкъ назвалъ ихъ востающими, желая показать, что мы отличаемся отъ нихъ такъ же, какъ господа отъ рабовъ. Если мы будемъ безпечны, ослабѣемъ или совсѣмъ заснемъ, то они востанутъ на насъ подобно тому, какъ рабы востаютъ на слабыхъ и спящихъ господъ. *Праведникъ яко финикъ процвететъ, и яко кедръ иже въ Ливанъ умножится* (ст. 13).

8. Не безъ причины пророкъ сравниваетъ праведника съ финиковымъ деревомъ, но потому, что у послѣдняго только малая часть находится въ землѣ, все же остальное — поверхъ земли, а также и потому, что плодъ его не можетъ быть сорванъ животными по причинѣ недоступности и высоты дерева. Кромѣ того финиковое дерево не имѣетъ ничего ненужнаго, а все въ немъ полезно. Если все это ты отнесешь къ праведнику, то удивишься исключительности и близости этого образа. Затѣмъ, финиковыя вѣтви даются какъ символъ побѣды борцамъ и состязующимся въ бѣгахъ; такъ и мы въ будущей жизни можемъ не иначе удостоиться вѣнцовъ, какъ чрезъ правду. Поэтому и Павелъ говорилъ: *прочее соблюдается мнѣ отънецъ правды, еяже воздастъ ми Господь въ день онъ, праведный судія* (2 Тимое. iv, 8). Но почему, спросишь, сказано: *яко кедръ въ Ливанъ умножится*? Потому, что хотя Ливанъ, по причинѣ безплодія кедровъ, служить образомъ и символомъ язычниковъ, но правда Божія умножается среди язычниковъ. Много пророковъ, много патріарховъ и другихъ богоносныхъ и праведныхъ мужей произошло отъ Израиля, но число ихъ превзошли мученики, явившіеся изъ среды язычниковъ, среди которыхъ и умножается правда Божія. А какъ она явилась въ изобиліи, узнаешь изъ дальнѣйшаго. Можетъ быть, впрочемъ, что пророкъ сравнилъ праведника съ финикомъ потому, что послѣдній имѣетъ бѣлый цвѣтъ и скрываетъ свой плодъ, покуда онъ незрѣлъ, а когда послѣдній готовъ созрѣть, то обнаруживаетъ его; такъ точно и праведникъ: сначала онъ старается скрыть добродѣтели, а когда достигнетъ совершенства, то онъ обнаруживаются сами собой. *Насаждени въ дому Господни, во двортѣхъ Бога нашего процветутъ* (ст. 14). Въмѣсто: *насаждени*, другіе переводчики сказали: *пересажены*, дабы было ясно, что разумѣются не просто кедръ, а тѣ, которые, будучи пересажены изъ заблужденія, находятся въ дому Божіемъ, о которомъ Павелъ говоритъ въ посланіи къ Тимофею: *да утѣси, како подобаетъ въ дому Божіи жити, яже есть церковь Бога жива* (1 Тим. iii, 15). Можетъ быть, впрочемъ, пророкъ упомянулъ о Ливанѣ потому, что пока онъ былъ горой идолослуженія, имѣя на себѣ кедръ, Писаніе порицало ихъ, а когда они были употреблены на построеніе святаго храма (такъ какъ Соломонъ ваялъ нѣкоторые изъ нихъ на храмъ), стало хвалить ихъ. *Во двортѣхъ Бога нашего процветутъ*, т. е., въ частныхъ церквахъ, потому что церковь вообще, вселенскую, про-

рокъ названъ домоу Божию. Можетъ быть, впрочемъ, домоу Божию называется законъ, въ который были пересажены отъ господствовавшего у нихъ нечестія язычники, начавшіе процвѣтати и приносить плоды во дворахъ Божіихъ, т. е. въ заповѣдяхъ. *Еще умножатся въ старости маститы* (ст. 15). Благополучіе ихъ, говоритъ пророкъ, не мимолетно, — чтобы кто-нибудь не подумалъ этого относительно язычниковъ послѣ того, какъ они процвѣтутъ; напротивъ, они достигнутъ старости и будутъ плодовиты и въ ней, потому что благочестіе язычниковъ съ теченіемъ времени умножается болѣе и болѣе. *И благопріимлюще будутъ, да возвестятъ, яко правъ Господь Богъ нашъ и нѣтъ неправды въ Немъ* (ст. 16). Замѣть, что отъ благополучія, т. е. отъ пребыванія въ полной силѣ и изобиліи, они возрастаютъ въ своемъ рвеніи. Можетъ быть, впрочемъ, подъ благополучіемъ въ отношеніи къ вѣрующимъ разумѣется то, что имъ легко страдать за Того, въ Кого они увѣровали. Такимъ образомъ страданіями они возвыщаютъ правду Божию, и — что въ Немъ нѣтъ неправды, потому что Онъ, какъ справедливый и праведный, вѣнчаетъ страдающихъ за Него и даетъ имъ превосходныя награды. А такъ какъ и мы знаемъ правду Божию, то будемъ справедливы и къ себѣ самимъ и къ ближнему, не будемъ совершать добродѣтелей притворно и строить козни брату, потому что въ нашемъ Судіи нѣтъ неправды, но каждого Онъ судитъ сообразно съ дѣлами.

## НА ПСАЛОМЪ 92.

Хвала пѣсни Давиду, въ день предсубботный, внемла  
населися земля.

Этотъ псаломъ у евреевъ не имѣетъ надписанія, но имѣетъ его у семидесяти, которые желали понимать его въ отношеніи къ истинному Давиду, — сильному рукою (это именно и значить Давидъ), т. е. Христу, потому что настоящее пророчество составлено въ похвалу и пѣснословіе Христа. Начала надписанія въ болѣе точныхъ спискахъ не имѣется; поэтому мы считаемъ излишнимъ и изъяснять его. *Господь воцарися, въ льноту облечеса; облечеса Господь въ силу и препоясася* (ст. 1). Когда же, скажешь, Богъ, Который былъ царемъ отъ вѣчности, началъ царствовать? Въ какое благолѣпіе облечся Тотъ, Кто Самъ есть благолѣпіе? Если небо такъ прекрасно, что ничего нельзя прибавить, если таковы же звѣзды и прочія стихіи творенія, то не чрезмѣрно ли и не по существу ли великолѣпенъ Тотъ, Кто создалъ такое благолѣ-

піе? Очевидно, что пророкъ предсказываетъ воплощеніе Господа. Подлинно, плоть Господа справедливо называется великолѣпіемъ, во-первыхъ потому, что она носитъ Его образъ, а во-вторыхъ потому, что безгрѣшна, наконецъ, и потому также, что Ему, какъ благому и человѣколюбивому, подобало совершенное ради насъ таинство, почему Духъ Святый въ другомъ псалмѣ и называлъ Его прекраснѣйшимъ изъ сыновъ человѣческихъ (Пс. xlv, 8). Эту плоть пророкъ называетъ не только благолѣпіемъ, но и силою, — не потому, чтобы Сильный получилъ отъ нея силу, а потому, что чрезъ нее Онъ открылъ невѣдомую для міра Свою силу. Вмѣстѣ съ облеченіемъ пророкъ естественно указалъ и на препоясаніе, желая показать, что Господь не только принялъ образъ раба, но и препоясалъ Себя такъ несказанно, т. е. соединилъ и совокупилъ съ Собою человѣчество, что Слово и плоть стали едино, почему и говорится, что Слово стало плотію. Это таинство и имѣлъ въ виду пророкъ. *Ибо утверди вселенную, яже не подвижнется* (ст. 1). Вотъ, говоритъ пророкъ, причина воплощенія Слова: Оно пришедши утвердило вселенную, колебавшуюся заблужденіемъ, такъ что она болѣе уже не подвергнется колебанію. Разумѣй здѣсь также и вселенскую церковь, которая не поколеблется (въ ней обитаютъ ангелы и Самъ Богъ, почему она и называется Его домомъ), потому что, хотя бы и множество враговъ нападали на нее, но она основана на камнѣ и *врата адава не одолѣютъ ей* (Мѣ. xvi, 18), т. е. уста еретиковъ. *Готовъ престолъ твой оттолъ; отъ вѣка ты еси* (ст. 2). Пророкъ называетъ человѣческую природу Христа не только благолѣпіемъ и силою, но и престоломъ, какъ говорить о ней и другой пророкъ: *и исправится съ милостію престолъ, и сядетъ царь праведный въ скинии Давидовъ, судя* (Ис. xvi, 5). И псалмопѣвецъ, пророчествуя о Христѣ, говоритъ: *престолъ ея яко солнце предо мною* (Пс. lxxviii, 38). Итакъ, таинство воплощенія Господа уготовано было *оттолъ, отъ вѣка*, т. е. отъ начала созданія видимаго міра. Творя тогда человѣка, Господь создалъ его по собственному образу, одѣлъ его царскимъ подобіемъ, такъ какъ зналъ, что долженъ воспринять его. Потому-то пророкъ и говоритъ: *еси, какъ бы говоря такъ: воплотившійся нынѣ Ты еси, создавшій отъ вѣка человѣка, какъ Тебѣ было благоугодно. Воздвигоша рѣки, Господи, воздвигоша рѣки власы своя* (ст. 3). Подъ рѣками разумѣй дѣйствія Духа Св., потому что Христосъ говоритъ: *вѣруй въ мя, якоже рече* 766 *писаніе, рѣки отъ чрева ея истекуть воды живы* (Іоан. vii, 38), а Евангелистъ, изъясняя эги слова, сказалъ: *сіе же рече о Дусѣ, ея же хотѣху пріимати вѣрующіи въ Него* (ст. 39). Эти-то дары Духа воздвигли, т. е. возвысили свои голоса, потому что они проявились по всей землѣ какъ ниспосланные съ небесныхъ высотъ. Они воздвигли голосъ свой чрезъ уста пророковъ, пророчествовавшихъ въ прошлія времена. *Возмутъ рѣки стренія своя* (ст. 4). Посредствомъ какихъ

орудій? Несомнінно, черезъ апостоловъ, такъ какъ пророкъ, упомянувъ здѣсь о будущемъ времени, когда дары Духа возвысились черезъ апостоловъ и особенно возвысили свои *сотренія*, т. е. волны. Подъ сотреніями можешь разумѣть или *глубины*, какъ перевелъ Симмахъ, или *уничженіе*, какъ переведено въ пятомъ и шестомъ изданіи, и разумѣй или глубины мысленныхъ рѣкъ, т. е. сокровенныя таинства даровъ Духа, или *уничженіе*, въ какомъ остается у многихъ слава Св. Духа, которая, оставаясь для многихъ неизвѣстною, возвышается и проявляется черезъ апостоловъ. *Отъ масловъ водъ* . . . . . Недостаетъ

## НА ПСАЛОМЪ 93.

1. . . . . Говорится о благополучіи мимолетномъ. Пророкъ сказалъ это, какъ бы негодуя и скорбя о томъ, что продолжается время долготерпѣнія Божія къ грѣшникамъ, вслѣдствіе чего они и хвалятся тѣмъ, чего должны были бы страшиться и стыдиться. Чѣмъ же они хвалятся? *Прощають и возлагають не правду, возлагають вси дѣлающіи беззаконіе* (ст. 4). Тѣ, кто не воздерживается отъ злыхъ дѣлъ, какъ воздержатся отъ злыхъ рѣчей? Потому они и будутъ всегда говорить ихъ и другихъ склонять къ погибели. То они говорятъ: *сотворимъ злая, да прійдутъ блага* (Римл. III, 8), то: *ямы и піемъ, утрѣ бо умремъ* (1 Кор. XV, 32), то: *не видитъ Господь земли* (Іезек. VIII, 12), и другія подобныя нечестивыя слова, порицаемыя пророками. *Люди твои, Господи, смириши, и достоиніе твое озлобиши* (ст. 5). То и другое грѣшники дѣлають и дѣломъ и словомъ, потому что уничтожаетъ народъ Божій и угнетаетъ его наслѣдіе, т. е. вообще человѣка, не только тотъ, кто грабитъ, причиняетъ побой, злословить и неправедно судить, но и тотъ, кто внушаетъ дурныя мысли и представляетъ беззаконія, какъ дѣло полезное, о чемъ сказалъ апостолъ: *тлѣтъ обычаи благи бесѣды злы* (1 Кор. XV, 33). Не привели ли къ уничтоженію, напримѣръ, народъ Божій соглядатаи, посланные изъ пустыни, когда они совѣтовали возвратиться въ Египеть? *Вдовицу и сира умориши, и пришельца убиши* (ст. 6). Это говорится не въ томъ смыслѣ, что они употребляютъ противъ послѣднихъ мечъ и другія военныя оружія; убиваетъ пришельца и вдовицу тотъ, кто отнимаетъ у нихъ послѣднее поле, которымъ они владѣють, кто лишаетъ ихъ дневного пропитанія, расхищаетъ послѣдній домъ, въ которомъ они укрываются, обижаетъ ихъ на судѣ; много подобного этому дѣлають многіе и теперь. Какъ велико ихъ преступленіе, узнай изъ дальнѣйшаго.



И рѣша: не узрѣтъ Господь, ниже уразумѣтъ Богъ Іаковъ (ст. 7). Хотя грабители и беззаконники устами этого и не говорятъ, но говорить это въ мысляхъ, потому что они не осмѣлились бы грабить и убивать ни сиротъ, которыхъ отцомъ является Богъ, ни вдовицъ, для которыхъ Онъ самъ является судіею, ни пришельцевъ, которыхъ Онъ любить, какъ сказать законодатель Моисей (Втор. х, 18), если бы они не дошли до такой безумной мысли, будто могутъ укрыться отъ Творца, будто Богъ оставилъ міръ безъ своего попеченія, будто Судія не надзираетъ дѣлъ человѣческихъ. Осмѣивая такихъ людей, пророкъ говоритъ далѣе: *разумѣйте же, безуміи въ людехъ, и буи нѣкогда умудритесь* (ст. 8). Безумными этотъ пророкъ обычно называетъ людей, которые думаютъ о Богѣ нечестиво. Такъ о нихъ именно онъ говоритъ: *рече безуменъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ* (Пс. хлп, 1). Таковы именно тѣ, кто обижаютъ вдовъ, сиротъ и пришельцевъ, и совершаютъ другія беззаконія. Поражая ихъ, пророкъ въ первой половинѣ стиха повелѣваетъ имъ образумиться, а во второй говоритъ: *нѣкогда умудритесь*, желая показать, что если они теперь не раскаются и не образумятся, то впоследствии не будутъ уже имѣть къ тому возможности, такъ какъ *во адѣ кто исповѣтся Тебѣ* (Пс. vi, 6)? За то пророкъ и называетъ ихъ безумными, что они безпечно опускаютъ время для покаянія. Только 717 безумнымъ свойственно не умѣть, какъ слѣдуетъ, пользоваться временемъ и обстоятельствами, и не знать того, что признается всѣми, а именно — того, что слѣдуетъ далѣе. *Насажденъ ухо, не слышитъ ли, или создавъ око, не смотритъ ли* (ст. 9)? Черезъ органы пророкъ указалъ и на чувства, получаемыя ими, — слухъ и зрѣніе. Эти послѣднія, а равно и другія чувства создалъ и даровалъ намъ Богъ. Если же такъ, говоритъ пророкъ, то какъ можно говорить, что Богъ, надѣлившій насъ способностью чувствовать, не обращаетъ вниманія на наши дѣйствія? Если бы Онъ не признавалъ благомъ дарованнаго намъ, то и не далъ бы. Всякое благо пророкъ полагаетъ прежде всего въ Богѣ, какъ причинѣ всѣхъ благъ. *Наказуяй языки не обличитъ ли, учай челоѣка разуму* (ст. 10)? Пророкъ спрашиваетъ и объ этомъ не какъ о чемъ-то сомнительномъ, но какъ извѣстномъ всѣмъ, и вопросомъ пристыжаетъ тѣхъ, кто не признаетъ этого. Если Богъ наказуетъ многіе народы, т. е. челоѣчество, то какъ Онъ не обличитъ каждаго грѣшника въ частности? А какъ Онъ наказуетъ язычниковъ? *Учай*, говорить, *разуму*. Какому разуму? Умѣнью различать доброе отъ злого, вредное отъ полезнаго. Этому Богъ научаетъ насъ не чрезъ какихъ-нибудь воспитателей или учителей, а знаемъ врожденнымъ. Чрезъ это Онъ и обличитъ грѣшниковъ, т. е. будетъ судить ихъ намъ нельзя извиняться предъ Богомъ невѣдѣніемъ лжи и правды, потому что мы научены различать то и другое естественнымъ закономъ. *Господь есть помыслишя челоѣческыя. яко суть суетна* (ст. 11). Псалмопѣвецъ не напрасно

сказавъ это, а для того, чтобы мы не подумали, будто Богъ долготерпѣть людямъ, не зная, какъ много бываетъ въ помыслахъ суетнаго и сколь великія хулы помышляются о Христѣ. Богъ не невѣдаетъ, а знаетъ, но оставляетъ судъ надъ ними до будущаго времени. Впрочемъ не надъ всѣми, потому что нѣкоторыхъ Онъ вразумляетъ, какъ объ этомъ говорится далѣе. *Блаженъ человекъ, его же еще накажешь, Господи, и отъ закона твоего научиши его* (ст. 12).

2. Во многихъ отношеніяхъ блаженъ тотъ, кто наказывается Богомъ. Прежде всего онъ становится лучше и благоразумнѣе, перестаетъ жить скотоподобною жизнію и, будучи разумнымъ, не становится въ ряду безсловесныхъ. Затѣмъ, наказываемый Богомъ наказывается какъ бы Отцемъ, почему и говорится, что онъ подвергается не казни, а наказанію (воспитанію), потому что подвергать казни свойственно судьямъ, а наказывать учителямъ. Поэтому пророкъ и сказалъ: *отъ закона твоего научиши его*, желая показать, что Богъ наказываетъ не по гнѣву, но чтобы научить наказываемаго закону. Въ чемъ же именно польза наказанія? *Укротити его отъ дней лютыхъ, дондеже изрыется грѣшному ями* (ст. 18). Пророкъ считаетъ великимъ блаженствомъ избавленіе отъ будущаго наказанія, почему въ другомъ псалмѣ и говоритъ: *блаженъ разумѣвая на нища и убога, въ день люта избавитъ его Господь* (Пс. xl, 2). Естественнo поэтому, что онъ и теперь наказываемаго Богомъ призналъ блаженнымъ, поскольку онъ здѣшними наказаніями избѣгаетъ будущихъ бѣдствій и получаетъ облегченіе во дни лютые, т. е. въ то время, когда наказуемые испытываютъ страданія, когда и грѣшнику въ подлинномъ смыслѣ, т. е. діаволу (о которомъ Павелъ говорилъ: *да будетъ попрямому грѣшенъ грѣхъ заповѣдію*,—Римл. vii, 18) искапывается яма. Пророкъ справедливо назвалъ ямою будущія мученія, какія готовятся діаволу, поскольку онъ никогда не будетъ въ состояніи освободиться отъ нихъ, но останется въ нихъ какъ бы погребенный въ ямѣ. Достойно вниманія, что Давидъ назвалъ не одно и то же днемъ лютымъ и днями лютыми: подъ первымъ разумѣется день, когда произойдетъ судъ, отъ котораго Богъ избавитъ человека милосердаго, даровавъ ему полную свободу, а подъ послѣдними время мученій, почему и сказалъ про нихъ во множественномъ числѣ: дни, а не день; въ эти дни Богъ укрощаетъ, т. е. облегчаетъ мученія, сообразно съ наказаніями, т. е. сообразно съ обращеніемъ и исправленіемъ, которое происходитъ отъ наказанія. *Яко не отринетъ Господь людей своихъ и достоянія своею не оставитъ* (ст. 14). Псалмопѣвецъ указалъ здѣсь причину, по которой Богъ наказываетъ тѣхъ, кого онъ называлъ блаженными. Щадя Свой народъ и Свое достояніе, Онъ наказываетъ нѣкоторыхъ, желая, чтобы они и сами покаялись и спаслись, и для другихъ послужили поводомъ и примѣромъ обращенія. А если бы Онъ хотѣлъ отвергнуть за грѣхи Свой народъ и оставить Свое достояніе

мысленнымъ врагамъ, то Онъ и не наказывалъ бы насъ, предоставляя погружаться въ еще большее нечестіе. А что оставленіе Божіе бываетъ слѣдствіемъ великаго гнѣва, послушай, какъ объ этомъ говоритъ Богъ іудеямъ: *не приспичу егда возлюбодѣють нечѣсты ихъ и егда соблюдаютъ дочери ихъ* (Ос. iv, 14), и еще: *оставихъ домъ мой, оставихъ достояніе; бысть мнѣ достояніе мое яко лежъ въ дубравѣ* (Перем. xii, 7, 8). *Дондеже правда обратится на судъ, и держащіися ея вси правии сердцемъ* (ст. 15). Пророкъ говоритъ не то, что послѣ того, какъ правда возвратится на судъ, Богъ отвергнетъ Свой народъ и Свое достояніе, а желаетъ показать тебѣ этими словами, до какихъ поръ будутъ нужны тѣ наказанія, которыя Богъ посылаетъ для доказательства того, что Онъ не оставляетъ безъ попеченія свое достояніе. Когда именно Христосъ — истинная Правда — *обратится на судъ*, т. е., оставивъ долготерпѣніе, явится для совершенія суда и *вси правии сердцемъ*, т. е. праведники, *держащіися ея*, явятся не какъ подсудимые, а въ качествѣ слугъ, окружающихъ Судію (почему другіе переводчики, вмѣсто: *держащіися ея*, сказали: *позади ея*), тогда всѣ частныя наказанія прекратятся, такъ какъ судъ Божій будетъ совершаться не ради наученія, а для воздаянія. За этимъ слѣдуетъ перемена тона, потому что пророкъ перестаетъ говорить вообще и начинаетъ говорить о себѣ самомъ. *Кто встанетъ ми на лукавнующія, или кто спредстанетъ ми на дѣлающія беззаконіе* (ст. 16). Пророкъ указываетъ на подлежащую намъ трудную и жестокую борьбу съ злыми силами и какъ бы высказываетъ то, что говоритъ Павелъ: *нѣсть брань къ плоти и крови, но къ началомъ, ко властемъ, къ міродержителемъ тмы, къ духовомъ злобы* (Еф. vi, 12). Противъ нихъ пророкъ проситъ и требуетъ помощи. Кто можетъ встать за насъ и оказать намъ противъ нихъ помощь и защиту? Итакъ, не находи удовольствія съ людьми нечестивыми, и не радуйся съ дѣлающими беззаконіе, противъ которыхъ пророкъ не только хочетъ бороться, но и ищетъ союзника, котораго и указываетъ далѣе. *Аще не Господь помогъ бы ми, вмятъ вселилася бы во адъ душа моя* (ст. 17). Намъ нужна, говорить, только помощь Бога; только Онъ одинъ можетъ помочь намъ противъ такого врага. Можетъ быть пророкъ сказалъ это, вспомнивъ о преступленіи, совершенномъ съ Вирсавіемъ? Дѣйствительно, если бы тогда Богъ не помогъ Давиду, пославъ Наана и возбудивъ въ немъ словами послѣдняго покаяніе, то душа его подвергалась бы опасности приблизиться къ аду, т. е. грѣховной смерти.

8. Но если праведникъ по безпечности приближается къ смерти, то нечестивый обитаетъ и пребываетъ въ ней, потому что *нѣсть ему восклоненія въ смерти* (Пс. cxiii, 4), поскольку онъ, какъ говоритъ Соломонъ, *впавши во глубину золъ, не радитъ* (Притч. xvi, 8). *Аще млатолазъ, подомжеся нога моя, милость твоя, Господи, помози ми* (ст. 18). Кто сознаетъ и исповѣдуетъ свой грѣхъ, и, колебавшись,

не предасться безпечности и отчаянію, но восчувствуетъ грѣхъ, тотъ  
тотчасъ же замѣтитъ даруемую Богомъ помощь и помилованіе. *По  
множеству болѣзней моихъ въ сердцѣ моемъ, утѣшенія Твоя возвеселиша  
душу мою* (ст. 19). И это дѣло опытнаго врача—прилагать къ ранамъ  
соотвѣтствующія лѣкарства. Подъ болѣзнями въ сердцѣ разумѣй или  
скорбь о собственныхъ своихъ грѣхахъ, раждающуюся отъ покаянія и  
сокрушенія, или скорбь о благополучіи грѣшниковъ, или же причиняе-  
мая намъ несправедливо страданія. Всѣмъ этимъ скорбямъ Богъ да-  
руетъ соотвѣтствующее утѣшеніе. Для неправедно обижаемыхъ служить  
новымъ утѣшеніемъ слѣдующее блаженство Христа: *блаженны изгнани  
правды ради, яко тѣхъ есть царствоіе небесное* (Мате. v, 10). Сокру-  
шающіеся о своихъ грѣхахъ также находятъ великое блаженство, по-  
тому что *блаженны плачущи, яко тѣи утѣшатся* (Мате. v, 4). Тѣ же,  
кто скорбитъ о благополучіи беззаконниковъ, будутъ наслаждаться сла-  
вою, когда первыхъ постигнетъ гибель: *возвеселится праведникъ, сѣда  
увидитъ отмщеніе* (Пс. lvi, 11). Если же ты назовешь скорбями души,  
какъ бы ея болѣзнями и ранами, грѣхи, то и для нихъ Христосъ даетъ  
великое утѣшеніе: *приидите ко Мнѣ*, говоритъ Онъ, *оси труждающіися  
и обремененни, и азъ упокою вы* (Мате. xi, 28), и еще: *не придоде, да  
сужду мірови, но да спасу міръ* (Іоан. xii, 47). *Да не прибудетъ тебѣ  
престола беззаконія, созидай трудъ на повелѣніе* (ст. 20). Престоломъ  
беззаконія называется, несомнѣнно, діаволъ; разумѣй подъ престоломъ  
или царство, или покой, или какое-нибудь сѣдалище, поскольку без-  
законіе царствуетъ и покоится въ діаволѣ. Равнымъ образомъ онъ на-  
зывается и судьей неправды, не въ томъ смыслѣ, что судить неправду,  
а въ томъ, что судить неправедно. Онъ созидае трудъ на повелѣніе,  
т. е. на повелѣніе Бога, поскольку старается сдѣлать для насъ труд-  
нымъ законъ Божій, возбуждая въ насъ удовольствія и праздность.  
Богъ попускаетъ это, желая увеличить награду исполняющимъ Его  
законъ, потому что *кїждо свою мзду приметъ по своему труду*  
(1 Кор. iii, 8). Діаволъ не будетъ предъ Богомъ, т. е. не будетъ пред-  
стоять Ему во время суда, потому что предстоять Богу, когда Онъ  
станетъ судить, будутъ ангелы, а діаволъ не будетъ предстоять, по-  
тому что онъ, хотя и имѣетъ бытіе, но лишился своего достоинства.  
Почему же онъ не будетъ предстоять? Потому, что Богъ судитъ какъ  
человѣколюбецъ, а діаволъ является величайшимъ человѣконенависти-  
комъ, какъ видно это изъ дальнѣйшихъ словъ, говорящихъ о немъ и  
пребывающихъ съ нимъ его сообщникахъ. *Уловятъ на душу праведнику,  
и кровь неповинную осудятъ* (ст. 21). Пророкъ ясно указываетъ при-  
чину, почему діаволъ не будетъ предстоять Богу на будущемъ судѣ,  
а именно потому, что онъ съ своими слугами не побоятся уловить и  
душу праведника, воспользовавшись для того грѣхами, допущенными  
по невѣдѣнію и невольно, а равно и потому, что *кровь неповинную осу-*

дѣла, если бы у нихъ была какая-нибудь власть судить. Вотъ почему Богъ и не позволяетъ имъ обвинять насъ и быть противъ насъ свидѣтелями, когда Онъ судить наши поступки, а призываетъ въ качествѣ обвинителей наши помыслы, а въ качествѣ свидѣтеля — совѣсть. Такъ говоритъ Павелъ: *спослушествоующей совѣсти нашей, и между собою помысламъ осуждающимъ или отъицающимъ* (Римл. II, 15). Такъ судятся Богомъ наши тайныя дѣла. *И бысть мнѣ Господь въ прибижище, и Богъ мой въ помощь упованія моего* (ст. 22). Кто бысть? Другіе толковники перевели: *да будешь, находя въ этихъ словахъ указаніе на пришествіе Единороднаго, поскольку Онъ сталъ прибижищемъ для насъ, угнетаемыхъ врагами въ подлинномъ смыслѣ. Онъ же явился и помощникомъ нашимъ, когда надежда уже погибала и мы впадали въ отчаяніе въ виду умножавшагося нечестія. Онъ избавилъ насъ отъ отчаянія, сказавъ: придетъ Сынъ челоувѣкъ взыскати и спасти погибшее* (Лук. XIX, 10). *И воздастъ имъ Господь беззаконіе ихъ, и по лукавствію ихъ погубитъ я Господь Богъ* (ст. 28). Такъ и свойственно праведному Судіи — воздать беззаконіе тѣмъ, кто въ немъ повиненъ. Слыша: беззаконіе, разумѣй опредѣленное за него наказаніе. Вотъ почему въ пятой и шестой книгѣ перевода сказано: *скорби ихъ*. Нечестивые подвергнутся величайшему наказанію, когда будутъ удалены изъ среды людей и лишены дѣятельности, когда они не будутъ уже имѣть возможности поддерживать свое существованіе раздорами и соблазнами людей. Вотъ почему и говорится, что Богъ *погубитъ я*. Бытія ихъ Онъ не уничтожитъ, потому что Онъ хочетъ, чтобы они всегда оставались въ наказаніяхъ, почему и уготовалъ для нихъ огонь вѣчный; Онъ погубитъ ихъ тѣмъ, что удалитъ ихъ среды людей, разрушитъ ихъ власть и не допуститъ имъ оставаться среди насъ. Теперь, когда мы ведемъ борьбу, чтобы заслужить вѣнцы, діаволъ является нашимъ противникомъ; поэтому Богъ и попускаетъ его дѣятельность; но будущій вѣкъ является временемъ не подвиговъ, а наградою, не борьбы, а вѣнцовъ. Вотъ почему Павелъ относительно настоящей жизни говоритъ: *подвизомъ добрымъ подвижася, теченіе скончахъ, стѣру соблюдохъ* (2 Тим. IV, 7), а относительно будущей: *прочее соблюдается мнѣ тѣнецъ правды, сего же воздастъ мнѣ Господь въ день онъ, праведный Судія* (ст. 8). Естественно, поэтому, что враги, когда борьба съ ними прекратится, исчезнуть.

Хвала пѣсни Давиду, не надписанъ у еврей.

1. Хотя этотъ псаломъ у евреевъ не надписанъ, потому что содержаніе его имѣетъ общій характеръ, но семьдесятъ даютъ ему соотвѣствующее надписаніе, называя *хвалою тѣмъ*, такъ какъ въ немъ съ пророчествомъ соединено славословіе, а подобные псалмы обыкновенно надписываются такимъ образомъ. *Приидите возрадуемся Господеву, воскликнемъ Богу Спасителю нашему* (ст. 1). Кому говорить пророкъ: 770 *приидите*? Этого онъ, какъ видишь, не обозначаетъ, а выражаетъ приглашеніе безлично и такимъ образомъ предлагаетъ приходить всѣмъ, какъ званымъ. Что это за приглашеніе и чему оно учить, указывается дальнѣйшими словами. *Предваримъ лице ея во исповѣданіи, и во псалмѣхъ воскликнемъ Ему* (ст. 2). Видишь ли, что пророкъ возвѣщаетъ избавленіе отъ грѣховъ? На это явно указываетъ исповѣданіе. Итакъ, объ этомъ послѣднемъ пророкъ повелѣваетъ радоваться и восклицать, т. е. возглашать побѣдный кликъ, такъ какъ мысленные враги поражены. Но онъ велитъ восклицать и радоваться Богу, потому что Его дѣломъ является пораженіе враговъ и прощеніе нашихъ грѣховъ. Поэтому пророкъ и явленіе предъ лице Бога относитъ ко Христу, Который есть лице Отца, увѣщающее насъ приходить къ Нему чрезъ исповѣданіе, потому что мы — грѣшники — не можемъ иначе и явиться предъ лице Судии, какъ только предварительно исповѣдавъ свои грѣхи: *славы твоя, сказано, беззаконія твои прежде, да оправдишься* (Ис. xlii, 26). Когда мы исповѣдуемъ ихъ, тогда можемъ и восклицать въ псалмахъ, потому что побѣдная пѣснь, что и значить восклицаніе, не можетъ стройно произноситься отъ нечистаго сердца и оскверненныхъ устъ, а когда и то и другое очищено исповѣданіемъ, то пѣснь является жертвой, и псаломъ становится восклицаніемъ. *Яко Богъ велий Господь, и царь велий по всей землѣ* (ст. 3). Не себѣ, говорить, приписывая побѣду, и, восклицая, не хвались, какъ будто самъ совершилъ пораженіе враговъ. Въ самомъ дѣлѣ, какъ ты, дольний, могъ бы побѣдить враговъ горнихъ? Или какъ ты, плотяный, могъ бы побѣдить безплотныхъ? Если же ты побѣдилъ, то потому, что Богъ, Который за насъ заступался, есть *велий Господь* и *велий царь*: какъ *велий Господь*, Онъ не только освобождаетъ тѣхъ, кто хорошо Ему служилъ, но и усмысляетъ; какъ *велий царь*, не только дѣлаетъ начальниками тѣхъ, кто воевалъ съ добрымъ усердіемъ, но и дѣлаетъ ихъ участниками своего царства. Надъ кѣмъ же Онъ великъ? Надъ всѣми богами, т. е. праведниками. Величіе Божіе для нечестивыхъ невадно, а для благочестивыхъ вѣдомо. Но какъ отъ того, что слѣпые не знаютъ свѣта, слава солнца не уменьшается, такъ точно и въ виду того, что нечестивые

отрицають могущество Бога, не слѣдуетъ умалять въ своемъ представленіи Его силу благочестивымъ, которыхъ Онъ называетъ богами, поскольку праведники поставляются богами для нечестивыхъ, почему Богъ и говорить, напр., Моисею: *дажь ты Бога Фараону* (Исх. vii, 1). *Яко въ руцѣ ея концы земли и высоты горъ того суть* (ст. 4). Назвавъ Бога великимъ, пророкъ естественно говорить о величіи, — не какъ оно есть, а какъ мы въ состояніи постичь его изъ видимыхъ созданій. Псалмопѣвецъ говорить въ этомъ случаѣ согласно съ пророкомъ Исаіей: *содержай круизъ земли горстію* (Ис. xl, 22), и еще: *кто постави горы въ мѣры, и холмы въ мѣры* (Ис. xl, ст. 12)? *Яко тою есть море, и той сотвори е и сушу руцѣ ея создасть* (ст. 5). Назвавъ стихіи, пророкъ указалъ естественно и на то, что содержится въ стихіяхъ. Поэтому, путешествуемъ ли мы по морю, воздѣлываемъ ли землю, — зная, кѣмъ они созданы и кому принадлежать, — будемъ благодарить Бога за то, что Онъ произвелъ на нашу пользу такіа блага, словословія Его не словами только, но и дѣлами. Какъ же именно? *Приидите поклонимся и припадемъ Ему, и восплачемся предъ Господемъ сотворшимъ насъ* (ст. 6). Поклонимся, какъ рабы, припадемъ, какъ нуждающіеся въ Его помощи, восплачемъ, какъ грѣшники, могущіе не иначе получить Его покровительство, какъ по Его милосердію. Ничего этого не слѣдуетъ намъ стыдиться, такъ какъ все это совершается предъ лицемъ создавшаго насъ, т. е. произведшаго изъ небытія; Тотъ же, Кто произвелъ насъ изъ небытія, есть и виновникъ всѣхъ благъ.

2. Кто стыдится кланяться и съ плачемъ умолять оказавшаго хотя бы даже и малое благодѣяніе, а не такіа великіа (какъ Богъ)? Вотъ почему пророкъ весьма послѣдовательно и продолжаетъ далѣе: *яко той есть Богъ нашъ и мы людие пажити Его, и овцы руки Его* (ст. 7). Хотя Богъ и творецъ, говорить пророкъ, но, по причинѣ промысленія и попеченія о насъ, мы *людие пажити Его*, т. е. находимъ въ Немъ свою пажеть и пищу, а равно и *овцы руки Его*, такъ какъ Богъ является пастыремъ рода человѣческаго. Какъ же Онъ пасетъ насъ? Своєю рукою, т. е. человѣческою природою, такъ какъ въ ней Онъ явился, и, какъ подобаетъ пастырю, положилъ душу Свою за стадо. Потому Исаія и говорить: *аки пастырь упасетъ паству свою, и милицію своею соберетъ амцы* (Ис. xl, 11). *Днесь аще гласъ ея услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ, яко въ проигнаніи, въ день искушенія въ пустыни, идѣ же искусиша мя отцы ваши* (ст. 8. 9). Что днесь обозначаетъ не одинъ день, и не настоящій вѣкъ, это изъяснилъ намъ Павелъ въ посланіи къ евреямъ, гдѣ онъ говоритъ: *утѣшайте себе на всякъ день, дондеже днесь нарицается, да не ожесточится нѣкто отъ васъ лествію грѣховною* (Евр. iii, 13). Итакъ, если услышимъ въ настоящей жизни гласъ Его (мы же слышали: *овцы моя гласа моего слушаютъ и по мнѣ ірѣдуть*, — Іоан. x, 27), не ожесточимъ сердецъ

нашихъ, и не будемъ подражать народу іудейскому, который называется у пророковъ домою огорчающимъ и народомъ жестокосерднымъ, который многократно искушалъ и огорчалъ Бога въ пустыні, а особенно когда, побѣдивъ хананеевъ, вмѣсто того, чтобы благодарить, роптали на Бога и порицали Его за изведеніе изъ Египта, за что Богъ и наслалъ на него смертоносныхъ змій, въ виду чего Павелъ и говоритъ: *ни да искушаимъ Господа, якоже нѣкими Его искусиша, и отъ змій пошибоша* (1 Кор. х, 9). Итакъ, пророкъ увѣщаетъ, чтобы мы, когда будемъ пораженъ мысленный врагъ и услышанъ будетъ голосъ Божій при пришествіи Единороднаго (потому что тогда пророкъ былъ не простымъ какимъ-нибудь пророкомъ, не посредникомъ закона, а самъ Богъ говорилъ), не порицали Его за то, за что должны благодарить, какъ то дѣлали іудеи, называя Христа обманщикомъ и нарушителемъ закона (Матѣ. хvii, 36), такъ какъ 'за это хулители подвергаются гибели отъ мысленныхъ змій. *Искусиша мя, и видѣша дѣла моя чотыредесять лѣтъ* (ст. 9, 10). Здѣсь остановись и затѣмъ воспѣвай дальнѣйшее: *неоудовахъ рода того* (ст. 10). Такую остановку сдѣлалъ и Павелъ: приведя настоящее свидѣтельство псалма, сказавъ: *искусиша мя, и видѣша дѣла моя чотыредесять лѣтъ*, онъ присовокупилъ затѣмъ: *сею ради неоудовахъ рода того* (Евр. ш, 9, 10), и сдѣлалъ такое раздѣленіе справедливо и разумно, потому что дѣйствительно Богъ искушался въ пустыні іудеями сорокъ лѣтъ. Искушался Онъ совершеніемъ знаменій, когда іудеи напр. говорили: *понеже поразѣ камнемъ, и потекоша воды, еда и хлѣбъ можетъ дати, или уготовати трапезу людемъ своимъ* (Пс. lxxvii, 20), — тогда какъ Онъ *одожди имъ манну лѣти, и одожди на мя яко ррхъ плоти, и яко песокъ морской птици пернаты* (ст. 24, 27), какъ объ этомъ повѣдано Духомъ Свѣтымъ въ семьдесятъ седьмомъ псалмѣ. За это-то Богъ и вознегодовалъ на родъ тотъ, остававшійся послѣ столькихъ знаменій неблагодарнымъ и невѣрующимъ, и притомъ — не временно, а постоянно, почему не указано время. У другихъ переводчиковъ, вмѣсто: *неоудовахъ*, читается: *былъ недоволенъ*, т. е. очень мало и даже совсѣмъ былъ недоволенъ. *И ррхъ: присно заблуждають сердце; тѣи же не познаша путей моихъ* (ст. 10). Справедливо Богъ не благоволилъ къ іудеямъ, такъ какъ они предавались не временному, а постоянному заблужденію. А постоянно заблуждающійся когда обратится? Кромѣ того и заблуждаются они не устами, а сердцемъ, что всего тяжелѣе, потому что, когда предано заблужденію сердце, болѣзнь становится неизлечимою. Вотъ почему Богъ и порицалъ іудеевъ чрезъ пророка Исаію: *люде сѣи устнами почитаютъ мя, сердцемъ же далече отстоятъ отъ Мене* (xlxi, 18). Что же послужило причиной заблужденія сердца? Невѣдѣніе путей Божіихъ, т. е. заповѣдей, которыя знаютъ не столько изучающіе ихъ, сколько исполняющіе. И теперь пророкъ называлъ невѣдѣніемъ неисполненіе. Истинное знаніе — знаніе на дѣлѣ.



Такъ напр. всѣ мы знаемъ море по слуху или издали, но истинное знаніе о немъ имѣютъ тѣ, кто на немъ трудится. *Яко кляхся во зньтѣ моемъ, аще увидѣть въ покой мой* (ст. 11). *Яко* употреблено здѣсь не для сравненія, а для утвержденія сказаннаго, и значить: истинно клялся, подобно тому какъ когда говорится: *яко блазъ Богъ Израилевъ, правымъ сердцемъ* (Пс. lxxii, 1), или: *яко возвеличишася дѣла твоя, Господи, вся премудростію сотворилъ еси* (Пс. cxi, 24). Подъ клятвою разумѣй непреложную угрозу Божію. Если и намъ не дозвоительно измѣнять клятвамъ, то тѣмъ болѣе не измѣняетъ своихъ обѣщаній и угрозъ Богъ. Это и обозначается словомъ: клятва. Въ чемъ же клялся Богъ? Въ томъ, что народъ іудейскій не войдетъ въ Его покой, что и случилось 772 съ прогнѣвавшими Его въ пустынѣ, которые умерли въ пустынѣ и не наслѣдовали обѣтованной земли. Даннымъ выраженіемъ пророкъ указалъ и на истинный покой, имѣющій быть въ будущей жизни, потому что онъ не сталъ бы и говорить о послѣднемъ въ заключеніе псалма, если бы, какъ говорить Павелъ, не представлялъ нѣкотораго иного покоя, назначеннаго тѣмъ, которые будутъ повиноваться (голосу Божію),—покоя, когда Богъ успокоится отъ всѣхъ настоящихъ дѣлъ.

## НА ПСАЛОМЪ 95.

Хвала пѣсни Давиду, внигда домъ созидашеся по плѣненіи, не надписанъ у еврей.

1. И этотъ псаломъ у евреевъ не имѣетъ надписанія, а имѣетъ его лишь у семидесяти. Іудей естественно отвергаетъ ихъ надписаніе, такъ какъ послѣднее обличаетъ его, явно показывая, что оно направлено противъ народа іудейскаго. Въ самомъ дѣлѣ, Давидъ, которому принадлежитъ этотъ псаломъ, жилъ на много поколѣній раньше плѣна, послѣ котораго, какъ говорится въ надписаніи, построено былъ храмъ; слѣдовательно здѣсь говорится о томъ плѣнѣ, о которомъ говоритъ и Павелъ: *возшедь на высоту, плѣнилъ плмъ, даде даянія чловѣкомъ* (Ефес. iv, 8), а подъ построеніемъ храма разумѣется божественное воплощеніе, потому что и Самъ Господь говорилъ о Своей плоти: *разорите церковь сію, и трети деми воздвигну ю* (Іоан. ii, 19). Такимъ образомъ построеніе этого храма совершенно было послѣ нашего плѣненія, учиненнаго діаволомъ, потому что, желая освободить насъ отъ него, Христосъ и воплотился. Объ этомъ плѣненіи самъ Давидъ сказалъ въ другомъ пророчествѣ: *возшелъ еси на высоту, плѣнилъ еси плмъ* (Пс. lxxvii, 19). *Воспойте Господеву пѣснь нову, воспойте Господеву вся*

земля. *Воспойте Господеву, благословите имя Ею* (ст. 1, 2). Почему пророкъ велитъ пѣть новую пѣснь всей землѣ, а не однимъ только іудеямъ, какъ не по причинѣ, несомнѣнно, новыхъ чудесъ? Давидъ какъ бы предваряетъ своимъ благоговѣніемъ Павла, говорящаго: *аще кто во Христѣ, нова тварь: древняя мимоидоша, се быша вся нова* (2 Кор. v, 17). Что же это за новая пѣснь, и отъ кого мы ей научимся? Пророкъ далъ намъ много пѣснопѣній, но, указывая теперь на *тѣсн нову*, онъ разумѣетъ какую-то иную новую пѣснь, отличную отъ тѣхъ. Пѣснь воспѣвалъ и Исаія: *воспою*, говоритъ онъ, *возлюбленному тѣсн*, *возлюбленному моему, винограду моему. Виноградъ бистъ возлюбленному въ розѣ, на мѣстѣ тучнѣ* и т. д. (Ис. v, 1). Но это слѣдуетъ пѣть не всей землѣ, а одному только народу іудейскому, въ честь котораго, какъ говоритъ пророкъ, это и поется. Очевидно, поэтому, что пророкъ разумѣлъ пѣснь ангельскую, записанную Лукою. Это дѣйствительно была новая пѣснь. И пророкъ приглашаетъ къ пѣнію всю землю потому, что такъ пѣли, какъ повѣствуетъ названный Евангелистъ, ангелы: *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ челоуцѣхъ благоволеніе* (Лук. ii, 14). Когда же эти слова были сказаны? Когда созданъ былъ храмъ, т. е. воплотился Христосъ. При Его рожденіи эти слова и воспѣли въ Вифлеемѣ ликовавшіе ангелы. Приглашая трижды къ пѣснопѣнію, пророкъ называетъ трижды Господа, желая этимъ показать, что во Христѣ прославляется Троица, такъ какъ чрезъ Него мы познали и Духа и Отца. Сообразно этому пророкъ и присовокупилъ: *благословите имя Ею*, — будешь ли разумѣть Отца, или Сына, или Святаго Духа, потому что имя Троицѣ — Богъ. Это имя и благословили возвѣстившіе намъ новую пѣснь ангелы, которые прежде всего вознесли славу Богу въ вышнихъ. *Благословите день отъ дне спасеніе Бога нашего* (ст. 2). Чѣмъ дальше идетъ время, тѣмъ дальше и Евангеліе, и чѣмъ дальше простирается время, тѣмъ дальше распространяется познаніе о Христѣ. Это подтверждается дальнѣйшими словами: *возвѣстите во языцѣхъ славу Ею, во всѣхъ людехъ чудеса Ею* (ст. 8). Можетъ ли относить это къ себѣ народъ іудейскій? Какъ можетъ возвѣстити славу Божию среди язычниковъ тотъ, кто не имѣетъ даже права читать законъ внѣ своихъ предѣловъ? За это именно и порицалъ іудеевъ пророкъ Амосъ: *и прочтота извѣтъ законъ, и призваша исповѣданіе. Возвѣстите, яко сія вся возлюбиха сынове Израилевы, малолетъ Господь Богъ* (Амос., iv, 5). И какое слѣдуетъ за это наказаніе? *Азъ дамъ вамъ оскомину зубомъ во всѣхъ градахъ вашихъ* (ст. 6). Ясно, слѣдовательно, что Давидъ указалъ на завѣтъ евангельскій, сказавъ сначала: *благословите*, а затѣмъ: *во языцѣхъ и во всѣхъ людехъ возвѣстите чудеса Божіи*. Какія же именно? Что мы, рожденные отъ крови и плоти для смерти, возрождаемся чрезъ воду крещенія для жизни. Эти именно чудеса Богъ повелѣлъ ученикамъ возвѣстити язычникамъ: *идите научите вся языки*,

крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти  
 вся, елика заповѣдахъ вамъ (Матѣ. XXVШ, 19, 20). Смотри, что сказалъ  
 дальше пророкъ объ этомъ имени, т. е. объ имени Отца и Сына и  
 Святаго Духа. *Яко велий Господь и хваленъ зѣло, страшенъ есть надъ  
 всеми боги* (ст. 4). Какъ великъ Богъ, излишне и говорить, потому что  
 это признается всѣми. Достохвальнымъ называетъ Его пророкъ за то,  
 что Онъ, будучи чрезмѣрно великимъ, снисходитъ къ смиреннымъ, и  
 будучи праведнымъ, терпѣливо ждетъ спасенія грѣшниковъ. Но если  
 Богъ для насъ благъ, то для демоновъ Онъ страшенъ. Этихъ послед-  
 нихъ пророкъ и назвалъ здѣсь бгами, не потому, что они дѣйствительно  
 боги, а потому, что такъ называются нѣкоторыми, какъ о томъ свидѣ-  
 тельствуетъ Павелъ: *стѣми, яко идолъ ничтоже есть въ мѣрѣ, и яко ни-  
 ктоже Богъ, токмо единъ. Аще бо и суть глаголемии боги, или на не-  
 беси, или на земли* (1 Кор. VIII, 4, 5). А кѣмъ они такъ называются,  
 узнай изъ дальнѣйшихъ словъ: *яко вси боги языкъ бгсовъ* (ст. 5). Въ  
 Священномъ Писаніи обычно демонами называются злые духи, какъ  
 это видно изъ Евангелій, которыя постоянно употребляютъ это выра-  
 женіе. Греки же, находя названіе почетнымъ, называютъ ихъ демонами,  
 т. е. огненными и обладающими знаніемъ, и этимъ, не вѣдая, вмѣсто  
 похвалы, себѣ наносятъ позоръ, поскольку это имя для демоновъ, какъ  
 знающихъ нечестіе, служить названіемъ позорнымъ. Симмахъ, вмѣсто:  
*бгсовъ*, перевелъ: *несущестующіе*, такъ какъ демоны преданы нечестію,  
 не имѣющему для себя основанія, а Акила: *воображаемые*, такъ какъ  
 они владѣютъ ложнымъ и вымышленнымъ именемъ.

2. Итакъ, всѣ языческіе боги — демоны: признають ли язычники  
 однихъ изъ нихъ меньшими, другихъ — большими, всѣ они одинаково  
 принадлежать къ враждебнымъ и злымъ силамъ. Откуда это видно?  
*Господь же небеса сотвори* (ст. 5), т. е. демоны не были бы низвер-  
 жены съ неба, если бы не отпали чрезъ свое нечестіе отъ создавшаго  
 небеса. Но смотри, кого вмѣсто нихъ и для чего приняло небо. *Испо-  
 веданіе и красота предъ нимъ, святиня и великолѣпіе во святинѣ Его*  
 (ст. 6). Подъ исповѣданіемъ пророкъ разумѣетъ исповѣдниковъ, а  
 подъ святыней — святыхъ. Ихъ-то Богъ принялъ на небеса вмѣсто  
 низверженныхъ демоновъ. Съ исповѣданіемъ Богъ соединилъ и кра-  
 соту, потому что исповѣдующій свой грѣхъ предъ Богомъ, превра-  
 щается изъ покрытаго срамомъ въ облеченнаго въ благолѣпіе и является  
 предъ лицомъ Божиимъ, тогда какъ прежде не былъ предъ Нимъ. Богъ  
 отвращаетъ лицо Свое отъ грѣшниковъ, пока они не раскаются и не  
 исповѣдуются Ему, почему тотъ же псалмопѣвецъ и взываетъ къ Богу:  
*не отерати лице Твое отъ меня* (Пс. СXXXI, 10), когда восчувствовалъ  
 свой грѣхъ. Со святостью Богъ соединилъ великолѣпіе, потому что  
 нѣтъ ничего великолѣпнѣе святаго, — ни пророкъ, ни священникъ, ни  
 царь не можетъ сравниться съ нимъ, потому что во святыхъ почи-

васть Богъ, какъ Святой. Потому-то Онъ ставитъ ихъ не предъ лицомъ Своимъ, какъ исповѣдниковъ, а принимаетъ въ собственное святилище, и дѣлаетъ Своими сожителями и общниками Своей славы и царства. Къ этимъ-то святымъ относи дальнѣйшія слова: *принесите Господеву отечествія языка, принесите Господеву славу и честь, принесите Господеву славу имени Его* (ст. 7, 8). Не безъ причины пророкъ велѣлъ въ началѣ псалма воспѣвать новую пѣснь, а потому, что въ немъ содержится нѣкоторое новое призваніе, новая проповѣдь. Какъ видишь, здѣсь призываются язычники, отъ которыхъ требуется приношеніе словесное, не тельцы или овцы, или какія другія подобнаго рода жертвы, а слава и честь, — слава какъ Богу, потому что слава Его принадлежность, — почему и херувимы приносятъ Ему пѣснословіе, говоря: *благословена слава Господня отъ нѣста ея* (Іезек. III, 12), — а честь какъ Отцу, потому что говорится въ законѣ: *чти отца твоего и мать твою* (Исх. XX, 12). Язычники познали Бога какъ Отца чрезъ воспріятіе Духа. Потому Спаситель и научилъ насъ говорить Богу: *Отче нашъ, иже еси на небесахъ* (Матѣ. VI, 9). Сказавъ о славѣ и чести, пророкъ вспомнилъ еще и о другой славѣ. *Принесите*, говоритъ онъ, *Господеву славу имени Его*, и этою второю славю указываетъ на крестъ, желая, чтобы мы приносили его Христу, насколько онъ составляетъ Его славу. Вотъ почему другіе переводчики сказали: славу имени Его. Какъ же мы приносимъ Христу крестъ? Если мы распинаемъ себя въ своей жизни. *Иже любитъ отца или мать паче Мене*, говоритъ Христосъ, *нѣсть Мене достоинъ* (Матѣ. X, 37). Замѣть, какъ пророкъ желаетъ, чтобы прославлялся Богъ въ Троицѣ. Потому онъ и повелѣваетъ трижды воссылать Ему славу и трижды называетъ Господомъ. *Возмите жертвы, и входите во дворы ея* (ст. 8). Какіе дворы? Очевидно, церкви, разсѣяныя по всей вселенной. Чтобы кто-либо не подумалъ, что послѣднія, по причинѣ ихъ множества, раздѣлены другъ отъ друга, пророкъ назвалъ ихъ однимъ дворомъ, присовокупивъ далѣе: *поклонитесь Господеву во дворѣ святѣмъ Его*. Итакъ, хотя церквей по числу и много, но по существу они составляютъ одну церковь, которая и называется святою, какъ тѣло Святаго во святыхъ. Жертвы пророкъ повелѣваетъ приносить не кровавыя, а жертвы славословія, какъ это ясно показалъ онъ словами: *поклонитесь Господеву. Да подвижнется отъ лица Его вся земля* (ст. 9). Для чего? Для того, чтобы она перемѣнила прежнее свое состояніе и получила болѣе прочное и твердое основаніе чрезъ Христа.

8. Земля потряслась во время распятія и воскресенія, каждое изъ которыхъ представляетъ лицо Единороднаго, поскольку въ крестѣ и воскресеніи мы и донынѣ видимъ силу Его лица. *Рцмте во языцѣхъ, яко Господь всиарися* (ст. 10). Почему во языцѣхъ? Потому что іудеи не выносятъ слуха проповѣди, почему Павелъ и Варнава и говорили

имъ: *вамъ бы льпо пересте глаголати слово Божіе, а понеже отвергнете е, и не достойны творите себе вѣчному животу, се обращаемъ во языки* (Дѣян. хпв, 46). Въ чемъ же признакъ царства Господня? *Ибо исправи вселенную, яже не подвижится.* Подъ царствомъ Божиимъ пророкъ разумѣетъ наше подчиненіе Богу; этимъ послѣднимъ Богъ и исправилъ вселенную, покоривъ богопознанію непослушнаго и непокорнаго челоуѣка. Почему же иному земля уже не поколеблется, какъ не потому во всякомъ случаѣ, что пришедшій Христосъ уничтожилъ колебавшихъ ее, т. е. демоновъ? *Судитъ людямъ правостію*, т. е. по справедливости. Мы не можемъ оправдываться незнаніемъ и роптать на судъ Божій въ виду того, что будто бы не знали Его закона, потому что Евангеліе Христово пронелось по всей землѣ. Впрочемъ эти слова гораздо болѣе могутъ относиться къ іудеямъ; Богъ будетъ судить ихъ въ правостіи за то, что *во своя прииде, и свои Его не пріяха* (Іоан. i, 11), какъ говоритъ Іоаннъ. *Да возвеселятся небеса и радуется земля* (ст. 11). Какая причина этой радости? Пришествіе Спасителя, какъ это ясно видно изъ дальнѣйшаго. Итакъ, было обще и небу и землѣ таинство, совершившееся на послѣдней, такъ какъ о преклонившемъ небо и сошедшемъ съ него говорится, что Онъ произойдетъ и отъ земли по плоти. *Да подвижнется море и исполненіе его* — не бурнымъ волненіемъ, а волненіемъ радости и ликовапія. Подъ исполненіемъ его разумѣй рѣки и озера, поскольку всѣ собранія водъ при твореніи названы Богомъ именемъ моря: *нарече*, говорится, *Богъ собранія водъ моря* (Быт. i, 10). Чтѣ же приносятъ воды таинству Единороднаго? Очевидно, крещеніе. *Возрадуются поля, и вся яже въ нихъ* (ст. 12). Сказавъ о морѣ и упомянувъ о томъ, что его наполняетъ, пророкъ естественно далѣе указываетъ на поля, или пашни, и что на нихъ находится, желая обозначить этимъ совокупность всего, находящагося на землѣ. Почему же онъ велитъ имъ радоваться? *Тогда возрадуются вся древа дубравная.* Когда и почему? *Отъ лица Господня, яко грядетъ* (ст. 18). Пророкъ возвѣщаетъ величайшую радость деревьямъ, какую они получаютъ съ пришествіемъ Христа чрезъ Его Крестъ, — и не просто деревьямъ, а дубравнымъ, т. е. безплоднымъ, такъ какъ извѣстно, что для изготавленія креста взято было не плодоносное дерево, а безплодное. Тѣмъ не менѣе участниками радости стали всѣ деревья земли, какъ свидѣтельствуеъ настоящій стихъ. Разумѣй подъ деревьями дубравными въ виду ихъ безплоднн и грѣшниковъ, о которыхъ Исаія говорилъ: *да не ялаютъ каже-ника, яко азъ есмь древо сухо* (Ис. lvi, 8), т. е. не рождающее плодовъ. Но пришествіе Христово заставило и ихъ радоваться *Яко грядетъ, яко грядетъ судити земли, судити вселенный въ правду, и людямъ истинною своею* (ст. 18). Не безъ причины пророкъ говоритъ два раза *грядетъ*, а желая указать на оба пришествія Христа. Выше онъ

775

ясно возвістять первое Его пришествіе, почему и сказалъ о немъ, не упоминая о судѣ, такъ какъ Христосъ пришелъ тогда не судить міръ, а спасти міръ (Іоан. II, 47); теперь указываетъ на второе пришествіе, въ которое Онъ будетъ судить землю и вселенную, т. е. человѣка, который, какъ происшедшій отъ земли, называется ея именемъ, и вселенную, какъ мѣсто обитанія Божія: *Слово плоть бистъ и вселени въ ны* (Іоан. I, 14). Не только землею и вселенною называлъ пророкъ челоувѣчество, но и народами — не народомъ, — въ виду различія по языку, по образу жизни, по богопочтенію, и многому другому, что отдѣляетъ людей другъ отъ друга. Если говорится, что будетъ судить *вселенный въ правду и людемъ истинною*, то подъ вселенною разумѣется не что-либо отличное отъ людей, потому что если бы не было людей, то кѣмъ заселялась бы земля? Равнымъ образомъ и правда не что-либо отдѣльное отъ истины, а одна восполняетъ другую, такъ что нѣтъ ни правды безъ истины, ни истины безъ правды, почему и Христосъ называется обоими именами.

## НА ПСАЛОМЪ 96.

Давиду, егда земля ему устрояшеся, не надписанъ у еврей.

1. И настоящій псаломъ находится въ числѣ не имѣющихъ у евреевъ надписанія. Но семьдесятъ придумали для него подходящее къ пророчеству названіе. Такъ какъ пророкъ воспѣваетъ здѣсь царство Христово и Его славныя дѣянія, то справедливо псаломъ усвоится духовному Давиду, и говорится: *егда земля ему устрояшеся*, т. е. когда челоувѣческая природа пришла въ надлежащее состояніе, такъ какъ раньше уклонилась отъ своего разумнаго назначенія. *Господь воцарился, да радуется земля, да возвеселятся острови мнози* (ст. 1). Богъ, какъ Творецъ и Господь всей вселенной, всегда царствовалъ; но такъ какъ Онъ на нѣкоторое время оставилъ родъ челоувѣческій и попустилъ ему быть подъ властію духовныхъ враговъ, а теперь покорилъ послѣднихъ и освободилъ первый, то пророкъ справедливо говорить: *Господь воцарися*, разумѣя подъ царствомъ Божиимъ уничтоженіе заблужденія и низверженіе идоловъ, которому радуется земля, видя себя освобожденною отъ того, о чемъ прежде она воядыхала вмѣстѣ съ остальными тварями. Веселятся также и *острови мнози*, т. е. церкви изъ язычниковъ, поскольку истребленіе заблужденія открыло имъ доступъ. Почему пророкъ называетъ церкви островами, какъ не потому, несомнѣнно,

что какъ острова лежать среди водъ, такъ и церкви въ водахъ крещенія? Хорошо сказалъ пророкъ, что веселятся многіе острова, а не всѣ, показывая тѣмъ, что есть и другіе острова, именно церкви еретическія, которыя, хотя и гордятся водою крещенія, но не могутъ веселиться, потому что онѣ своими нечистивымъ образомъ мыслей о Божествѣ уничтожаютъ благодать крещенія. *Облакъ и мракъ окрестъ ею* (ст. 2), т. е. царствующаго. Разумѣется Христосъ, тѣло котораго называется облакомъ по причинѣ его тонкости и чистоты. Съ облакомъ соединяется мракъ,—что Симмахъ перевелъ словомъ *туманъ*, потому что плоть, подобно туману, закрывала многимъ глаза и препятствовала познать божественное достоинство Единороднаго. Потому-то въ другомъ мѣстѣ тотъ же псалмопѣвецъ говоритъ: *положи тму закроу свой, окрестъ ею селеніе ею* (Пс. хvii, 12). *Правда и судьба исправленіе престола ею* (ст. 2). Таковы дѣла царства Божія: мы, какъ видно отсюда, освободились отъ несправедливо поработившихъ насъ, а эти послѣдніе осуждены. Впрочемъ и сами мы совершимъ правду и судъ, если пожелаемъ соцарствовать Богу. *Онъ предъ Нимъ предъидетъ, и понамитъ окрестъ врани ею* (ст. 8) Пророкъ явно упоминаетъ здѣсь о будущемъ судѣ, почему и говоритъ объ огнѣ, что онъ не предходитъ, а *предъидетъ*. Этотъ огонь понамитъ враговъ его, т. е. грѣшниковъ, которые суть враги Бога потому, что не слушались Его, когда Онъ звалъ, не повиновались, когда Онъ увѣщевалъ, и не хотѣли примириться съ Нимъ, когда Онъ предлагалъ свою руку, какъ свидѣтельствуемъ о томъ Павелъ, говоря: *по Христѣ молимъ, яко Богу молящю нами; молимъ по Христѣ, примиритесь съ Богомъ* (2 Кор. v, 20). *Понамитъ окрестъ врани ею*. Понамитъ всѣхъ враговъ, потому что онъ не перестанетъ окружать Его и бѣжать предъ Нимъ до тѣхъ поръ, пока не охватитъ всѣхъ виновныхъ. Объ этомъ огнѣ, бѣгущемъ предъ Судіею, упоминаетъ и Давидъ. *Зряхъ, говоритъ онъ, дондеже престолу поставишася, и Ветхій денми съде; и одежда ея бѣла яко снѣгъ, и власы главы Ею аки волна чиста; престолъ ею пламень огненный, и колеса ею огнь палищъ. Рѣка огненная течаше исходящи предъ нимъ* (Дан. vii, 9, 10). *Осѣятиша молнія ею вселенную* (ст. 4). Подъ молніями будемъ разумѣть лучи свѣта, которые не ждутъ будущаго вѣка, а и теперь уже освѣщаютъ вселенную. Обрати вниманіе на различіе огней. Одинъ есть Его огонь,—этотъ освѣщаетъ; другой — не Его огонь, а бѣжитъ предъ Нимъ,—этотъ огонь жжетъ, потому что на то и созданъ. Подъ молніями, поэтому, разумѣются апостолы, потому что они, будучи причастниками истиннаго свѣта, естественно и сами называются свѣтомъ, почему Господь и говорилъ имъ: *вы есте свѣтъ міра* (Матѣ. v, 14). *Видѣтъ, и подвижеся земля*. Тому, что плохо стоятъ, полезно испытывать сотрясеніе, чтобы чрезъ то приобрѣсти большую твердость и устойчивость; такъ и строители, если находятъ стѣны вет-

776

ними, разрушають ихъ, желая привести ихъ въ лучшее состояніе. Такъ точно и земля, т. е. человѣчество, была сотрясена явившимися апостолами, почему въ Фессалоникѣ про Павла и Силу и говорили: *иже разератилиа вселенную, сіи и здѣ приидоша* (Дѣян. хvii, 6), сотрясена для того именно, чтобы стала болѣе твердой. *Горы яко воскъ расталиа отъ лица Господня, отъ лица Господа всея земли* (ст. 5). Подобно тому, какъ горы возвышаются надъ землею, такъ точно и пророки возвышаются надъ прочими людьми, почему и называются горами. Естественно поэтому, что при пришествіи Единороднаго, Который есть Господь всей земли, т. е. человѣчества, ставшій его Господомъ чрезъ воспріятіе начатковъ всего смѣшенія, пророки *расталиа*. Прежде ихъ пророчество сквано было буквою, почему и оставалось невѣдомымъ для читавшихъ; когда же пришелъ Единородный, то оно растаяло, т. е. стало мягкимъ, такъ что всѣ могутъ пользоваться имъ для составленія понятія о таинствѣ Единороднаго, и чрезъ него, какъ бы чрезъ воскъ, согрѣтый огнемъ, дѣлать образы Владыки. *Расталиа*, говорится, *отъ лица Господня*, т. е. отъ дѣйствія Духа. Такъ какъ пророкъ называетъ здѣсь лицо Господа дважды, то ясно, что въ одномъ случаѣ онъ называетъ Сына—лицо Отца, въ другомъ Духа—лицо Сына. Пророческій воскъ растаялъ, слѣдовательно, не только отъ пришествія Единороднаго, но и отъ дарованія Духа, потому что и послѣ пришествія Христа апостолы не могли бы уразумѣть пророчествъ о Немъ, если бы Онъ не сообщилъ имъ даровъ Духа, какъ это видно изъ словъ Господа, которыя Онъ сказалъ имъ: *о несмысленная и косная сердцама, еже разумѣти о оныхъ, яже глаголаша пророцы* (Лук. ххiv, 25). *Возвѣстившиа небеса правду ею, и видѣвшиа вси людие славу ею* (ст. 6). Хотя небеса многократно возвѣщали о правдѣ Божіей, т. е. Христѣ, напримѣръ, когда изъ нихъ принесся голосъ: *сей есть Сынъ Мой возлюбленный* (Матѣ. iii, 17 и хvii, 5), не только при крещеніи, но и на горѣ Оаворѣ, или когда, въ отвѣтъ на молитву Христа къ Отцу: *Отче, прослави Сына Твоего*, принесся голосъ съ неба: *и прославишз, и яки прославлю* (Іоан. xii, 28), но въ смыслѣ преимущественномъ небесами, возвѣщавшими правду Божію, были апостолы. Подлинно они были не земными существами, а небесными, почему и называются небесами.

2. Когда апостолы проповѣдывали, то всѣ народы познали славу Христа, видя, какъ неученные стали ораторами, какъ демоны изгонялись тѣнью апостоловъ. *Да постыдятся вси кланяющіися истуканамъ, хвалящіися о идолахъ своихъ* (ст. 7). Не только получившіе писанный законъ должны стыдиться созданныхъ руками идоловъ, но и имѣющіе законъ естественный. Въ самомъ дѣлѣ, кому не очевидно, что творить свойственно Богу? Какъ же, поэтому, можетъ называться Богомъ то, что создано кѣмъ-либо другимъ? Слѣдовательно, какъ тотъ, кто покланяется, долженъ стыдиться, такъ равнымъ образомъ и тотъ, кто хотя



не покланяется, но хвалится тѣмъ, что сдѣлалъ предметы поклоненія для другого, достойнѣ позора, такъ какъ внесъ тяжкій соблазнъ въ нашу жизнь. *Поклонитесь ему вси ангели Ею.* Пророкъ цѣлесообразно указавъ здѣсь на поклоненіе ангеловъ, чтобы мы не стыдились покланяться тому Богу, которому покланяются ангелы, а вмѣстѣ съ тѣмъ, чтобы знали, что, покланяясь Богу, мы вступаемъ въ чинъ ангеловъ,—кромѣ того знали и то, что ангеламъ свойственно покланяться, а не принимать поклоненія. Тѣмъ болѣе не могутъ служить предметомъ поклоненія демоны, лишившіеся даже и ангельскаго достоинства. *Слыши и возвеселися Сіонъ, и возрадовашася дщери іудейскія, судьба ради Твоего Господи* (ст. 8). Дщерями іудейскими пророкъ назвалъ всѣ церкви, существующія на землѣ, поскольку въ нихъ процвѣтаетъ исповѣданіе, такъ какъ Іудея и значитъ: исповѣданіе. На первомъ мѣстѣ пророкъ поставилъ Сіонъ, какъ первородную церковь. Она, говоритъ пророкъ, *слыши и возвеселися*,—слышала о посрамленіи идолослужителей, а равно и о поклоненіи ангеловъ, которое они приносятъ Богу, и естественно возвеселилась, какъ чтущая единаго покланяемаго Бога — Отца созданія. Естественно, что и дочери іудейскія (т. е., какъ мы сказали, церкви), ставъ участниками этой радости, *возрадовашася*. Причиною, ради которой возвѣщается радость, являются суды Божіи, именно то, что покланяющіеся истуканамъ и хвалящіеся идолами, по суду Божию, подвергаются посрамленію. Какъ это совершилось, узнай изъ дальнѣйшаго. *Яко ты Господь вышній надъ всею землею, злыя превознеслся еси надъ всеми боги* (ст. 9). Такъ какъ пророкъ указываетъ на судъ, совершенный крестомъ, а крестъ является высотой Единороднаго, потому что Онъ говоритъ: *вогда вознесенъ буду, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. хп, 32), то, дабы кто не подумалъ, что Христосъ прежде не былъ высокъ, пророкъ назвалъ Его не только высокимъ, но и *вышнимъ* надъ всею землею. Указавъ на землю, пророкъ частію назвалъ все твореніе. Но чрезъ крестъ Христовъ возвысился надъ всѣми богами. т. е. ложноименуемыми богами, потому что, будучи низвержены крестомъ, они на опытѣ узнали, какъ высокъ Богъ, если Онъ чрезъ того, кто считался слабымъ, поразилъ тѣхъ, которые считались сильными. *Любящіе Бога, ненавидите злая* (ст. 10),—чтобы, найдя чистую любовь, Богъ принималъ любящихъ какъ истинныхъ и искреннихъ сыновъ Своихъ. Поэтому, кто говоритъ, что любить Бога, а предается хотя бы и легкому пороку, или любить что-нибудь житейское, тотъ обманываетъ себя, потому что любовь къ этому міру, какъ говоритъ Іаковъ, есть вражда на Бога (Іак. іѳ, 4). *Хранитъ Господь души преподобныхъ своихъ, изъ руки грѣшничихъ избавитъ я* (ст. 10). Вотъ какія блага получаемъ мы отъ чистой любви къ Богу. Мы становимся святыми и имѣемъ Бога хранителемъ величайшаго нашего сокровища — души, такъ что не можемъ впасть въ руки врага; а если и впадемъ, то Богъ не

оставляетъ насъ, а освобождаетъ, связывая истиннаго грѣшника, корень грѣха — діавола, и даетъ намъ руку, чтобы мы убѣжали отъ незаконно возставшаго на насъ. *Свѣтъ возсія праведнику, и правымъ сердцемъ веселіе* (ст. 11). Свѣтильникомъ и свѣтомъ для праведныхъ является законъ Божій, почему въ другомъ мѣстѣ Давидъ говоритъ: *свѣтильникъ номама моима законъ Твой и свѣтъ стезямъ моимъ* (Пс. cxviii, 105). Онъ же является и веселіемъ для правыхъ сердецъ, т. е. для идущихъ правымъ путемъ. Онъ указываетъ имъ путь, котораго они желаютъ, и укрѣпляетъ на добродѣтели, къ которымъ они стремятся сами. Но ты разумѣй подъ возсіявшимъ свѣтомъ я Единороднаго, о Которомъ Іоаннъ Богословъ пишетъ: *вся тьма быша и безъ него ничтоже бысть, еже бысть. Въ томъ животъ бж, и животъ бж свѣтъ челоукомъ* (Іоан. 1, 8, 4). Вотъ почему и Малахія называлъ Его солнцемъ, и подобно Давиду предсказалъ, что Онъ возсіяетъ для праведниковъ. *Возсіяетъ вамъ, говоритъ онъ, болящимся Господа, солнце правды, и исцѣленіе въ крикахъ его* (Малах. iv, 2). *Веселитесь, праведнии, о Господи* (ст. 12). Праведники становятся блаженными вслѣдствіе своей радости. Они не улаждаются никакими житейскими благами, а однимъ только Богомъ, въ которомъ, какъ ты знаешь изъ посланія Іакова, *всякое даліе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть* (Іак. 1, 17). И исповѣдайте память святымъ Его. Подъ исповѣданіемъ разумѣй или благодареніе, или исповѣданіе грѣховъ, поскольку и оно подобаетъ праведникамъ, потому что нѣтъ челоука, который поживетъ, и не согрѣшитъ, почему челоукъ и приходитъ необходимо къ памяти, т. е. къ поминанію о святости Божіей. Людямъ слѣдуетъ благодарить Бога за то, что Онъ освятилъ ихъ, и исповѣдать себя грѣшниками, потому что какъ бы челоукъ ни былъ праведенъ, по сравненію со святостью Бога онъ все же оказывается грѣшникомъ, почему Исаія и говоритъ: *вся правда наша, яко портъ нечистыя предъ лицемъ Тобою* (Ис. lxiv, 6).

## НА ПСАЛОМЪ 97.

Давиду. Аллилуіа.

1. Не безъ причины псаломъ надписывается: Давиду, а потому, что въ немъ содержится пророчество о таинствахъ Христа, Котораго должно разумѣть подъ Давидомъ, по изъясненію пророка Іезекіиля, или вѣрнѣе Духа Святаго, говорившаго чрезъ послѣдняго. *И возставлю вамъ, говоритъ онъ, пастыря, раба моего Давида* (Іезек. xxxiv, 28). Давидъ умеръ за много поколѣній раньше, и слѣдовательно Давидомъ пророкъ

называетъ Христа, не только какъ происшедшаго отъ Давида, но и какъ царя; а работою называетъ Его какъ принявшаго образъ раба. Вотъ почему и настоящий псаломъ надписывается не: Давида, а: Давиду. *Воспойте Господеву тѣснь нову* (ст. 1). Почему? *Ико дивна сотвори.* Итакъ основаніемъ для новой пѣсни служить то, что Богъ сотворилъ дивныя дѣла, ичи чудесныя, какъ перевелъ Симмахъ. Чтѣ же это за дѣла? *Спасе его десница его, и мышца святая его* (ст. 1). И что въ этомъ было бы удивительнаго, если бы не то, что человѣкъ впалъ въ отчаяніе вслѣдствіе крайне умножившагося нечестія? Потому и Исаія говоритъ: *всякая глава въ болѣзнь, и всякое сердце въ печаль; отъ ногъ даже до главы нѣсть въ немъ цѣлости; ни струнъ, ни лъза, ни рана паллящаяся; нѣсть пластыря приложити, ниже елса, ниже обзаянїа* (Ис. 1, 5, 6), равно и Давидъ: *еси уклонишася, вкутъ неключими быша; нѣсть творѣй благостыню, нѣсть до единая* (Пс. хпѣ, 3). Потому-то человѣкъ необходимо и нуждался въ десницѣ и мышцѣ Бога, т. е. Его Единороднаго, — такъ какъ оба названія обозначаютъ Его, какъ и Исаія говоритъ о Немъ: *аки пастырь упасетъ народъ свой, и мышцею своею соберетъ аици* (Ис. хѣ, 11). Не безъ причины псалмопѣвецъ называлъ Его святымъ, а желая показать, каковъ Онъ въ собственномъ своемъ существѣ. Итакъ Онъ спасъ погибшее созданіе, потому что Онъ не пришелъ судить міръ, но спасти міръ (Іоан. ѣѣ, 17). А что пророкъ указываетъ на пришествіе Единороднаго (которое одно только спасаетъ человѣчество), это подтверждаетъ Исаія, когда говоритъ: *ни ходатай, ниже аици, но самъ Господь придетъ и спасетъ насъ* (Ис. ѣѣѣ, 9), равно какъ и дальнѣйшія слова псалма: *сказа Господь спасеніе свое, предъ языки отхри правду свою* (ст. 2). Что спасеніемъ и правдою называется Христосъ, объ этомъ много разъ говорилось раньше. Здѣсь обнаруживается точность пророческихъ выраженій: сначала, говорится, спасеніе было сказано, а потомъ открыто. Дѣйствительно, сначала Богъ повѣдалъ о спасеніи пророкамъ; имъ ввѣрено было познаніе о немъ по наученію отъ Св. Духа, почему Господь и говорилъ: *Авраамъ отецъ вашъ радъ бы былъ, дабы видѣлъ день мой; и видѣ, и возрадовался,* (Іоан. ѣѣѣ, 56). Но открыто было это таинство повдѣе чрезъ воплощеніе, а равно и чрезъ чудеса апостоловъ, которыя показали могущество Единороднаго. *Предъ языки*, потому что язычники увѣровали въ явленіе Христа. Впрочемъ Единородный долженъ по необходимости открыться предъ язычниками, потому что явнымъ доказательствомъ Его пришествія въ плоти служить истребленіе идоловъ. *Помяну милость свою Іакову, и истину свою дому Израилеву* (ст. 3). Почему пророкъ не ограничился указаніемъ на Іакова, а упомянулъ и о домѣ Израіля, какъ не потому несомнѣнно, чтобы показать, что исполнившій настоящее пророчество былъ Тотъ самый, Кто называлъ Іакова Израілемъ? Потому-то Онъ и боролся съ Іаковымъ, что хотѣлъ прообразовать таин-

ство воплощенія, — вѣдь бороться и обниматься свойственно плоти. Итакъ Онъ вспомнилъ объ Іаковѣ и Израилѣ и ради него исполнилъ таинство. Какимъ образомъ? Онъ пришелъ къ погибшимъ овцамъ дома Израилева, оказавъ милость Свою не имъ (потому что они были недостойны), а Іакову, отъ котораго они происходили. Онъ вспомнилъ и о истинѣ дома Израилева, осуществивъ на дѣлѣ и сдѣлавъ истинной благословеніе, которое далъ Іаковъ въ качествѣ наслѣдства своимъ потомкамъ, пророчествуя о колѣнѣ іудинномъ: *не оскудѣетъ князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ ея, дондеже придутъ отложившая ему, и той чашіе языковъ* (Быт. хлх, 10). Съ этимъ какъ нельзя болѣе согласуются и дальнѣйшія слова псалмопѣвца: *видѣша вси концы земли спасеніе Бога нашего*. Христосъ пришелъ къ іудеямъ, какъ своимъ, но такъ какъ они закрыли глаза свои (смежили, говоритъ Исаія, очи свои, чтобы не видѣть, хххп, 15), то вмѣсто нихъ увидѣли спасеніе Божіе концы земли, т. е. язычники, котораго прежде они не видѣли.

8. Тому, что поражаетъ теперь пророка, удивлялся и Господь, говоря: *на судъ азъ въ міръ сей придождь, да невидящии видятъ, и видящии слѣпы будутъ* (Іоанн. іх, 39). *Воскликните* Господеву *всѣ земля* (ст. 4). И справедливо, — потому что блага всеобщі: совершенное таинство не принадлежитъ уже одной странѣ, какова была Іудея, или одному народу, а всему человѣчеству, почему пророкъ и велитъ восклицать намъ, какъ побѣдителямъ, участвовавшимъ въ общемъ сраженіи. Землею пророкъ назвалъ все человѣчество, какъ это яснѣе можно видѣть изъ дальнѣйшаго. *Воспойте, и радуйтесь, и пойте*. Рѣчь у пророка идетъ, слѣдовательно, не о земныхъ стихіяхъ, а о людяхъ, почему онъ и обращается съ рѣчью какъ бы ко многимъ. Сначала онъ повелѣваетъ воспѣвать, затѣмъ радоваться и наконецъ пѣть, чтобы, такимъ образомъ, и началомъ и концомъ радости Божіей было для насъ славословіе Бога. *Пойте Господеву въ гусляхъ, въ гусляхъ и мазъ псаломствъ, въ трубахъ кованыхъ, и мазомъ трубы рожанъ; вострубите предъ царемъ Господемъ* (ст. 5, 6). Хотя нѣкогда эти инструменты и употреблялись для славословія Бога, но мы будемъ разумѣть подъ гуслями согласіе добродѣтелей, которое достигается не иначе, какъ чрезъ умерщвленіе плоти; имъ-то, какъ бы струнами, мы и должны согласно воспѣвать и возсылать на небеса псаломскую пѣснь, угодную Богу. Такъ какъ вслѣдъ за гуслями пророкъ упоминаетъ о трубѣ, то гуслями, на которыхъ онъ повелѣваетъ пѣть псалмы (отсюда и псалмопѣніе), онъ называетъ ветхій завѣтъ, а трубами, которыми повелѣваетъ намъ вострубить предъ царемъ-Господомъ, т. е. Христомъ, называетъ Евангелія, потому что мы побѣдили враговъ чрезъ евангельскій образъ жизни. А о многихъ трубахъ и объ одной трубѣ пророкъ упомянулъ потому, что и евангеліе, будучи единымъ по своему существу, наложено четырьмя евангелистами. Обрати вниманіе на точность выраженій у пророка. Трубы, упо-

минуты въ множественномъ числѣ и обозначающія евангелистовъ, онъ называетъ кованными, т. е. выкованными изъ мѣди, потому что рѣчь евангелистовъ была какъ бы выкована дарованіемъ Св. Духа; а трубу, которая означаетъ евангельское слово и заключающееся въ немъ таинство, называетъ роговою, поскольку оно имѣетъ главнымъ содержаніемъ Христа, Который справедливо называется рогомъ, потому что въ Немъ мы получили силу поражать враговъ. Потому-то пророкъ и усвоитъ евангелію голосъ, говоря: *масомъ трубы рожамъ*; хотя евангельскую исторію наложили и многіе, но чрезъ нихъ слышится голосъ одного евангелія, потому что всѣ согласно описали таинство. *Да подвижится море и исполненіе его, вселенная и вси живущіи на ней* (ст. 7). Море съ его исполненіемъ (разумѣются обитающія въ немъ животныя) колеблется, какъ мы сказали раньше, по причинѣ торжества. Можешь, впрочемъ, понимать и такъ, что оно колеблется отъ страха предъ тѣми чудесами, какія совершилъ съ нимъ Господь, заключавшимися напр. въ томъ, что оно приняло не только Господа, ходившаго по его водамъ, но и Петра, или въ томъ, что по повелѣнію Іисуса принесло рыбу, имѣвшую въ себѣ статиръ (Матѣ. хiv, 25 д. и хvii, 26). Тоже самое разумѣй и относительно вселенной съ ея обитателями. Чудеса, совершенныя Христомъ и пророками, въ состояніи были поразить и поколебать и ее; и дѣйствительно, во время молитвы апостоловъ, какъ повѣствуетъ Лука, она колебалась неоднократно (Дѣян. iv, 31, и хvi, 26). *Рѣки восплещутъ рукою екутъ* (ст. 8). Разумѣй дѣйствія Св. Духа, которыя, какъ бы собравшись воедино, рукоплескали во время пришествія Христова; объ этихъ дѣйствіяхъ Христосъ говорилъ: *отруи въ мя, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы* (Іоанн. vii, 38). Разумѣй и чувствennыя рѣки, которыя рукоплескали и ликовали, когда Іорданъ принималъ крестившагося Христа, потому что это было радостью для всѣхъ рѣкъ и водъ. *Горы возрадуются отъ лица Господня, яко грядетъ* (ст. 8, 9). Горамъ, какъ мы раньше сказали, называются пророки въ виду высоты ихъ соверпанія. Они естественно радуются пришествію Христа, потому что пророчество осуществляется на дѣлѣ. Если ты будешь разумѣть и чувствennыя горы, то и они естественно радуются, потому что на высотахъ іудейскій народъ обыкновенно приносилъ жертвы идоламъ, какъ объ этомъ говорится въ книгѣ царствъ, а съ пришествіемъ Христовымъ эти жертвоприношенія прекратились. *Яко идетъ судити земли, судити вселенный въ правду и людемъ правостію* (ст. 9). Какъ могъ бы псалмопѣвецъ сказать, что Господь идетъ, если бы въ качествѣ пророка не соверцалъ несомнѣнно, какъ настоящее, то, что онъ предсказывалъ, какъ будущее? Въ первомъ случаѣ онъ говорить о пришествіи Христа во плоти, которое совершилось прежде; во второмъ — о второмъ пришествіи, когда Онъ придетъ въ качествѣ Судіи. Въ первомъ пришествіи Онъ является для дарованія благовъ, а

во второе—въ качествѣ страшнаго Судіи. Этотъ страшный судъ весьма полезно имѣть предъ глазами и видѣть его какъ бы предъ собою, потому что мы можемъ этимъ предупреждать грѣхи. Какъ же совершается судъ? Правдою и правостію. Будемъ, поэтому, избѣгать неправды и уклоняться отъ лжи, не будемъ поступать коварно и предаваться любостяжанію. Все это нетерпимо предъ судомъ Божиимъ и приводитъ поступающихъ такъ къ осужденію.

## НА ПСАЛОМЪ 98.

### Давиду. Ненадписанный у евреевъ.

1. Всѣ другіе переводчики оставили этотъ псаломъ безъ надписанія. Но семьдесятъ приписали его Давиду, такъ какъ и въ немъ содержится пророчество о духовномъ Давидѣ-Христѣ. *Господь всмариса, да итъваются людие* (ст. 1). Пророкъ разумѣетъ іудеевъ, которыхъ воспареніе Христа привело въ гнѣвъ и ярость, такъ что они говорили Пилату: не говори, что Онъ есть царь іудейскій (Іоан. хіх, 21), и еще: *не имамы царя, токмо Кесаря* (— 15). *Судяй на херувиммахъ; да подвижится земля.* Пророкъ опять указываетъ на землю іудейскую, потому что, *когда волеши отъ востока приидоша, глаголюще: гдѣ есть рожденъ царь іудейскій? Видѣхомъ бо звезду ея на востоцѣ, и придохомъ поклонитися ему; слышахъ Иродъ смутися, и весь Иерусалимъ съ нимъ* (Матѣ. ii, 2—8). Что именно сдѣлалъ сѣдящій на херувиммахъ, видно изъ дальнѣйшихъ словъ. *Господь съ Сионъ великъ, и высокъ надъ всеми людьми* (ст. 2). Когда Христосъ вошелъ чрезъ заключенныя двери въ Сионъ, то обнаружилъ Свое величіе и ясно показавъ этимъ чудомъ, что Онъ есть тотъ самый, Кто воссѣдаетъ на херувиммахъ, и потому дѣла Его, какъ дѣла Творца всей природы, выше человѣческаго естества. Тогда Онъ показавъ Себя и высокимъ *надъ всеми людьми*, сообщивъ даръ Св. Духа апостоламъ, которые возвѣстили о величій Его не одному народу, а всѣмъ людямъ и повсюду. *Да исповѣдятся иметъ твоему великому, яко страшно и свято есть* (ст. 3). Всякое имя Божіе велико, потому что имена Бога надобно понимать соотвѣтственно Его славі. Если напр. Онъ называется Владыкою, то не въ томъ смыслѣ, въ какомъ это названіе употребляется у насъ; если именуется Царемъ, то царское достоинство въ Немъ должно представлять иначе. Впрочемъ, велико то имя Божіе, которымъ Онъ самъ Себя называлъ, когда на слова Моисея: *се азъ пойду къ сыномъ Израилевымъ, и реку къ нимъ: Господь Богъ евреевъ посла мя къ вамъ; и аще вопросятъ мя: что имя ему? что реку*

къ нимъ? отвѣчалъ ему: *речеша сынама Израилевима: сый посла мя къ вамъ* (Исход. III, 13, 14). Этому страшному и святому имени пророкъ и повелѣваетъ исповѣдаться. Тотъ, кто существуетъ во времени, хотя бы и былъ сильнымъ, не особенно страшенъ, потому что по прошествіи нѣкотораго времени лишается своего могущества; но Кто существуетъ всегда и вѣчно, тотъ дѣйствительно страшенъ, потому что нѣтъ никакой и надежды, чтобы Онъ измѣнился или пересталъ существовать. Указанное имя, говорить пророкъ, страшно и свято: страшнымъ представляй его для враговъ, т. е. демоновъ, почему они избѣгаютъ и его призванія, а святымъ признавай для святыхъ, поскольку послѣдніе освящаются не иначе, какъ черезъ имя Христа. *И честь царева судъ любитъ* (ст. 4). Въ чемъ обязанность суда? Въ томъ, чтобы освободить невинныхъ, обличить виновныхъ; потому честь царя, т. е. его власть, могущество, — почему другіе толковники вмѣсто: *честь* и перевели — один: *сила*, другіе: *держава*, — и любить судъ. *Ты уготовалъ еси правоты*. Какъ уготовалъ? Предпославъ законъ, въ которомъ далъ заповѣди, направляющія путь жизни. Если кто хочетъ идти по нимъ, то можетъ направить свой жизненный путь. *Судъ правду во Иаковѣ ты сотворилъ еси*. Какимъ образомъ? Очевидно выше указаннымъ, потому что законъ, данный *во Иаковѣ* (разумѣются потомки Израиля), приносилъ и судъ, т. е. осужденіе, грѣшникамъ, и жившимъ добродѣтельно указывалъ ту правду, по которой они должны жить. Зачѣмъ же пророкъ сказалъ теперь это? Онъ хотѣлъ сдѣлать насъ болѣе внимательными и ясно засвидѣтельствовать то, что совершившій это есть Тотъ, Кто потерпѣлъ за насъ крестъ. Это видно изъ дальнѣйшихъ словъ. *Вознесите Господа Бога нашего, и поклоняйтесь подножію нозу Его, яко свято есть* (ст. 5). Почему пророкъ велитъ поклоняться даже не престолу Божію, а подножію? И что это за подножіе? Очевидно, земля, потому что *небо*, говорится, *мнѣ престолъ, земля же подножіе ногъ моихъ* (Ис. LXVI, 1).

2. Однако намъ не слѣдуетъ поклоняться стихіямъ. Пророкъ указываетъ здѣсь на то же самое мѣсто, на которое онъ яснѣе указалъ въ другомъ псалмѣ, сказавъ: *поклонимся на мѣсто, идѣже столѣтъ нозъ ею* (Пс. CXXXI, 7), т. е. на Голгоу. Это мѣсто дѣйствительно было подъ ногами плоти Христа во время Его страданій. Потому-то пророкъ не ограничился выраженіемъ: *подножіе*, а сказалъ: *подножію нозу ею*, хотя всякому ясно, что подножіе есть поднятіе ногъ. Очевидно, ногами онъ называетъ здѣсь человѣческую природу Христа, разумѣя подъ главою — божество. Итакъ Голгова была подъ ногами человѣческой природы Христа; поэтому, кто поклоняется здѣсь, тотъ возвышаетъ Христа, потому что Онъ самъ считалъ Своимъ возвышеніемъ страданія, поскольку чрезъ нихъ совершилъ наше спасеніе. Потому Онъ и говорилъ Никодиму: *якоже Моисей вознесе змію въ пустыни,*

такъ подобаєть возвестися смнѣ челоуѣческому (Іоан. III, 14). Этотъ святой называется справедливо, поскольку обладалъ такою великою святостію, что своимъ сообществомъ дѣлалъ святыми и грѣшниковъ. *Моисей и Ааронъ во іереехъ его, и Самуилъ въ призывающихъ имя его. Призываху Господа, и той послушаше ихъ* (ст. 6). Хотя, говорить псалмопѣвецъ, и священники, и пророки назывались святыми, но подножію этихъ святыхъ не должно покланяться, и этимъ желаетъ показать, какое различіе было между Христомъ и прочими святыми. Онъ былъ Святой святыхъ. Поэтому-то, упомянувъ о Моисеѣ, какъ законодатель, объ Ааронѣ, какъ первосвященникѣ, и о Самуилѣ, какъ первомъ изъ пророковъ, которые были святыми, псалмопѣвецъ говорить однако, что они призывали имя Божіе и если что дѣлали, то дѣлали не своею собственною силою, а силою Призываемаго. Еще яснѣе онъ выражаетъ эту мысль далѣе. *Въ столпѣ облачѣнъ являше имъ. Яко храняху свидѣнія Его и повелѣнія Его, яже даде имъ* (ст. 7). Они, говорить, усовершенствовались въ добродѣтели, потому что соблюдали законъ Божій и исполняли данныя Богомъ повелѣнія; когда же удостоились богозрѣнія, видѣли Бога въ столпѣ облачномъ, потому что не въ состояніи были видѣть Его существа. Христосъ же не такъ, — но въ Самомъ Себѣ имѣетъ Отца, и Самъ пребываетъ въ Отцѣ, и не приобрѣлъ Своего достоинства путемъ постепеннаго усовершенствованія. Смотри, въ самомъ дѣлѣ, какъ на вопросъ Пилата: *царь ли еси ты?* Христосъ, уклоняясь отъ этого вопроса, говоритъ: *ты глаголеши, яко царь есмь. Азъ на сіе родихся* (Іоан. XVIII, 37), т. е. мое царство, какъ и рожденіе, безвременно. Къ Нему, безъ всякаго сомнѣнія, псалмопѣвецъ относитъ и дальнѣйшія слова: *Господи Боже нашъ, ты послушалъ еси ихъ* (ст. 8). *Боже нашъ.* Чей? Тѣхъ, которые чрезъ вѣру стали Его слугами и чрезъ усыновленіе въ крещеніи приобрѣли въ свою собственность, сдѣлали своимъ Бога всяческихъ. Что дѣйствительно Богъ называется по преимуществу Богомъ увѣровавшихъ въ Него, этому поучаетъ Ѳома, который, называя Бога всяческихъ своимъ Господомъ или Богомъ, воскликнулъ: *Господь мой и Богъ мой* (Іоан. XX, 28). Этотъ Богъ, въ Котораго мы 782 увѣровали, не неизвѣстенъ былъ, слѣдовательно, и древнимъ праведникамъ и слышалъ ихъ молитвы, какъ то подтверждаютъ и дальнѣйшія слова. *Боже, ты милостивъ бывалъ еси имъ, и миловалъ на вся начинанія ихъ* (ст. 8). Какъ видишь, пророкъ говорить о Христѣ, поскольку Ему именно свойственно быть милостивымъ къ нашимъ грѣхамъ не только теперь, но и во времена прошедшія, какъ о томъ и Павелъ говоритъ: *его же предположи Богъ очищеніе твоею въ крови Его, въ явленіе правды своея* (Римл. III, 25). Онъ самъ защищаетъ благія начинанія праведниковъ. Такъ какъ послѣдніе многое дѣлали для спасенія рода челоуѣческаго, но имъ противоdѣйствовалъ духовный врагъ, то крестъ отистыгъ за нихъ, одновременно и укрѣпивъ дѣйствія праведниковъ и уничто-



живъ того, кто дѣлалъ ихъ труды бесполезными, о чѣмъ скорбѣлъ Іеремія, говоря: *горе мнѣ, мати, вскую мя родила еси мужа прителнаго, и судимаго по всей земли? Не зяла, ниже зяла у мене кто; сила моя оскудѣла отъ клеветницъ мя* (Перем. xv, 10). *Вознесите Господа Бога нашего* (ст. 9). Какая нужда возвышаться высокому? И какъ можетъ возвыситься людьми пребывающій на небесахъ? Помышляйте, говорить пророкъ, о Немъ высокое. Какимъ образомъ? *И покайтесь въ зорѣ святой ею*. Высотою Бога-Слова, слѣдовательно, является поклоненіе Ему на святой горѣ. Подобно тому какъ славу царя составляютъ военные трофеи, такъ и славу Христа — терпѣніе страданій, которое совершилось на святой горѣ, пріятшей крестъ. Гору пророкъ называетъ святою не потому, чтобы она была таковою сама по себѣ, а по причинѣ пришествія на нее Распятаго. Потому пророкъ и присовокупилъ: *яко святъ Господь Богъ нашъ*. Если же Онъ святъ, то и все, что удостоиваетъ Онъ своимъ посѣщеніемъ, становится святымъ.

## НА ПСАЛОМЪ 99.

### Давиду во исповѣданіе.

Хотя этотъ псаломъ лишенъ надписанія, тѣмъ не менѣе это не даетъ права считать его не принадлежащимъ пророку Давиду. Можетъ быть пророкъ не пѣлъ его въ храмѣ и не передалъ другимъ псалмопѣвцамъ, почему и оставилъ его безъ имени. Подъ исповѣданіемъ здѣсь надо разумѣть благодареніе, потому что въ этомъ послѣднемъ и заключается цѣль даннаго пророчества. Вотъ почему Акила переводитъ: *въ благодареніе*, Симмахъ: *въ благословеніе*, а пятое изданіе: *въ похвалу*. *Воскликните* Господевн, *вся земля, работайте Господевн въ веселіи* (ст. 1, 2). И въ этомъ пророчествѣ замѣчается великая точность и послѣдовательность, если кто изслѣдуетъ его внимательно. Воскликать пророкъ приглашаетъ всю землю, какъ будто мы побѣдили общаго всѣмъ врага; затѣмъ, когда мы узнали, что виновникъ побѣды Богъ, пророкъ повелѣваетъ намъ работать Ему въ веселіи, подобно тому, какъ говорить и Павелъ: будемъ всѣ радоваться, *непрестанно* молиться, *о всемъ* благодарить (1 Фесс. v, 16), зная, кому и за что мы работаемъ, отъ какого рабства освобождены и къ какому призваны, сколь легкое иго получили въ замѣнъ тяжкаго. *Внидите предъ нимъ въ радости*, т. е. съ радостью. Пророкъ разумѣетъ не здѣшнюю радость. Подобно тому какъ для зрѣлыхъ мужей кажется смѣшною радость дѣтей, потому что они радуются и восхищаются ничего нестоящими вещами,

такъ и радость грѣшниковъ представляется достойной порицанія для праведниковъ, потому что они радуются нахищенному и награбленному богатству и другимъ подобнаго рода вещамъ, которымъ нельзя будетъ радоваться, когда мы должны будемъ предстать предъ страшнымъ Судією; напротивъ, мы должны радоваться, когда подвергаемся ограбленію, подвергаемся клеветамъ, потому что съ такою радостію можемъ явиться предъ лицо Божіе, какъ объ этомъ свиѣтельствуя слова Господа: *блазени есте, егда поносятъ вамъ, и ижденутъ, и рекутъ всякъ золь глаголь на вы ложуще мене ради. Радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесахъ* (Матѣ. v, 11. 12). *Утѣдите, яко Господь есть Богъ нашъ; той сотвори насъ, а не мы* (ст. 3). Видишь, какъ Дух Святый заграждаетъ всякія еретическія уста? Такъ какъ нѣкоторые еретики, желая раздѣлить Троицу и унижить достоинство Единороднаго, ссылаются на то, что въ Священномъ Писаніи Онъ называется Господомъ, а Богомъ называется Отецъ, измышляютъ несуществующее различіе между Господомъ и Богомъ, и на свою гибель обращаютъ въ богохульство апостольское изреченіе: *единъ Богъ Отецъ, изъ некое ася и мы у Него, и единъ Господь Іисусъ Христосъ, имже вся* (1 Кор. viii, 6), и говорятъ, что Сынъ, какъ Господь, меньше Отца, такъ какъ не называется Богомъ, и что это имя не должно и прилагаться къ Нему согласно съ дальнѣйшимъ апостольскимъ изреченіемъ: *но не во всякъ разумъ* (ст. 7),—то пророкъ, желая прекратить ихъ пустословіе, говоритъ: *утѣдите, яко Господь той есть Богъ нашъ*, дабы они больше не дерзали отдѣлять ни Господа отъ Бога, ни Сына отъ Отца. *Той сотвори насъ, а не мы*. Не сами собою мы существуемъ, какъ думаютъ нѣкоторые, а *того есмь твореніе, созданы во Христѣ Іисусѣ на дѣла благая*, какъ говорятъ Павелъ (Ефес. ii, 10); должны, слѣдовательно, признавать нѣкоего Творца. *Мы же людие Его и овцы пажити его* (ст. 8). *Видите во врата ево во исповданіи, во двори ево въ тѣнихъ* (ст. 4). Чьи мы овцы, узнай изъ словъ Единороднаго: *овцы моя класа моего слушаютъ* (Іоан. x, 27). Его мы и *людие*, какъ Онъ говорилъ намъ о томъ устами пророка: *и будете ми въ люди и азъ буду вамъ въ Бога* (Іезек. xxxvi, 28). Итакъ Онъ есть Господь и Богъ; тѣмъ и другимъ называется Сынъ, какъ и Отецъ. Въ Его врата пророкъ приглашаетъ войти *во исповданіи*, а во двори *въ тѣнихъ*. Сначала, слѣдовательно, должно привести исповѣданіе, и послѣ этого уже пѣть. Подобно тому какъ двери закрываютъ дворы, и никто не можетъ очутиться внутри двора, если не войдетъ чрезъ дверь, такъ точно и мы, прежде чѣмъ не исповѣдуемся, не можемъ воспѣвать, потому что нужны чистое сердце и уста, свободныя отъ грѣховной скверны, если мы хотимъ угодить Богу жертвою нашихъ пѣнопѣній. *Исповѣдайтесь ему, хвалите имя ево* (ст. 4). Опять пророкъ ставитъ исповѣданіе раньше хвалы, желая яснѣе предъ нами запечатлѣть сказанное въ предшествующемъ стихѣ. Исповѣдаться пророкъ

повелѣваетъ Ему какъ Богу, а хвалить велитъ имя Его, каковымъ является Спаситель, поскольку это послѣднее служитъ причиной нашего спасенія, какъ о томъ свидѣлствуютъ Петръ и Іоаннъ, говорившіе іудеямъ: *нѣсть бо иною имени подѣ небесемъ даннаго въ чело-вѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. iv, 12). Вполнѣ справедливо псалмопѣвецъ въ виду этого и присовокупилъ: *и даже до рода и рода истина Ею, яко Христосъ* <sup>1)</sup> *Господь, въ ея милость Ею* (ст. 5). Истина Его, явившись въ настоящемъ родѣ, явится и въ будущемъ, когда Онъ воздастъ каждому по дѣламъ его. А эта неоспоримая и неложная истина заключается въ томъ, что Христосъ *Господь, въ ея милость ею*, потому что какъ Христосъ, т. е. какъ милосердый и человеколюбивый, Онъ въ настоящей жизни даруетъ Свою милость, чтобы мы, если по безпечности и впадемъ въ заблужденіе, обратились къ Нему по Его человеколюбію.



<sup>1)</sup> Въ греческомъ читается *ὁτι χριστός, яко блазъ*, а авторъ настоящей бесѣды пользовался вѣроятно экземпляромъ, въ которомъ читалось *ὁτι Χριστός, яко Христосъ*.

## ПОСЛѢСЛОВІЕ КЪ V т.

### Полнаго собранія твореній св. Іоанна Златоуста.

Между толкованіями древнихъ Отцевъ и Учителей Церкви Бесѣды св. Іоанна Златоуста на псалмы, не смотря на неполноту <sup>1)</sup>), въ какой онѣ сохранились, занимають выдающееся мѣсто по высо-

<sup>1)</sup> Истолковательныхъ бесѣдъ Златоуста на псалмы, несомнѣнно ему принадлежащихъ, извѣстно въ настоящее время 58; къ нимъ въ настоящемъ изданіи, согласно съ Патрологіей *Мима*, присоединены еще двѣ бесѣды: на Пс. 3-й и 41-й, которыя нѣсколько отличаются отъ прочихъ бесѣдъ, именно — тѣмъ, что онѣ представляютъ объясненіе не всего содержанія этихъ псалмовъ, какъ бесѣды на другіе псалмы, а только начальныхъ стиховъ, почему нѣкоторыми изъ издателей твореній Златоуста причислялись къ разряду бесѣдъ на разныя мѣста св. Писанія. Бесѣда на 8-й псаломъ возбуждаетъ, кромѣ того, недоумѣнія нѣкоторыми употребленными въ ней выраженіями, не встрѣчающимися въ прочихъ твореніяхъ святителя. Эти недоумѣнія не въ такой степени однако сильны, чтобы съ увѣренностью можно было относить эту бесѣду къ неподлиннымъ его твореніямъ; по крайней мѣрѣ, знающіе эти недоумѣнія западные издатели, какъ то: *Фронтонъ Дучей* и *Мим*, бесѣду на 8-й Пс. помѣщаютъ въ числѣ подлинныхъ бесѣдъ Златоуста на псалмы. Бесѣда же на Пс. 41-й, относительно своей подлинности, не возбуждаетъ никакихъ сомнѣній. Такимъ образомъ всѣхъ бесѣдъ Златоуста на псалмы 60; не достаетъ толкованій на 90 псалмовъ. — Что толкованіе Златоуста на Псалтирь не ограничилось 60-ю псалмами, а простиралось и на прочіе, это съ совершенною ясностью видно изъ бесѣды на 140-й псаломъ, гдѣ святитель, объясняя слушателямъ важность этого псалма, какъ читаемаго при вечернемъ Богослуженіи, касается и близкаго по содержанію утренняго псалма (62-го), и затѣмъ, напомнивъ начальные слова послѣдняго, говоритъ: „но чтобы намъ, оставивъ находящееся подъ рунами, не заниматься постороннимъ, отсылаемъ слушателя къ тому, что сказано объ этомъ псалмѣ“ (стр. 477). Толкованія на 62-й псаломъ не сохранилось, а изъ приведенныхъ словъ видно, что это толкованіе Златоуста существовало, какъ существовали, слѣдовательно, толкованія и на другіе псалмы.

кимъ достоинствамъ своего содержанія и положенія. По суду древнихъ цѣнителей (патріарха Фотія и Свиды <sup>1)</sup>), онѣ принадлежать къ лучшимъ произведеніямъ святителя. Онѣ отличаются глубокимъ проникновеніемъ въ содержаніе псалмовъ, яснымъ, одушевленнымъ изложеніемъ выраженныхъ въ нихъ истинъ и благочестивыхъ чувствованій, особенно же—неподражаемымъ нравственнымъ примѣненіемъ содержанія псалмовъ къ жизни христіанина. Златоустъ не извлекаетъ только изъ текста псалмовъ содержащіяся въ нихъ истины вѣры и нравственности, но раскрываетъ ихъ и убѣждаетъ въ ихъ непреложности и обязательности своимъ одушевленнымъ краснорѣчіемъ. Въ его бесѣдахъ Псалтирь дѣйствительно получаетъ характеръ высокаго молитвеннаго воззванія къ Богу, соотвѣтствующаго не только ветхозавѣтному, но и новозавѣтному времени.—Въ своемъ толкованіи псалмовъ Златоустъ держится преимущественно буквального, историческаго смысла, за исключеніемъ, понятно, тѣхъ псалмовъ или отдѣльныхъ стиховъ, которые имѣютъ пророческій характеръ (напр. Пс. 44-й; 46-й; 109 и др.). Основное правило относительно этого выражено при объясненіи 9-го псалма: „когда, говоритъ святитель, нужно объяснять что либо въ переносномъ смыслѣ (κατὰ ἀναγωγήν), то не должно оставлять этого. Одно въ Писаніи нужно и озерцать (θεωρεῖσαι) или объяснять въ переносномъ смыслѣ“, какъ сказано въ русскомъ переводѣ этихъ словъ, „а другое нужно понимать, какъ сказано только“ (стр. 115), въ иныхъ же мѣстахъ нужно принимать и то, что сказано, и то, что этимъ обозначается“ <sup>2)</sup>. Примѣрами этого послѣдняго, двойственнаго, объясненія псалмовъ служатъ толкованія на 5—7-й ст. 9-го Пс., которые объяснены сначала буквально (стр. 114), а затѣмъ—въ переносномъ смыслѣ—относительно божественнаго суда

<sup>1)</sup> Патріархъ Фотій бесѣды Златоуста на псалмы ставилъ выше толкованій его на Дѣянія Апостоловъ по названію рѣчи, по обилію примѣровъ, выводовъ и возвышенности изложенія; замѣчаемую же по мѣстамъ недостаточность объясненія или углубленія въ текстъ псалмовъ объяснялъ приспособленіемъ святителя къ слушателямъ и преимущественной заботой объ ихъ пользѣ и спасеніи. Свидѣ съ своей стороны бесѣды на псалмы относилъ къ числу превосходнѣйшихъ твореній святителя, наравнѣ съ его книгою о священствѣ. По словамъ издателя патрологіи *Миня*, Златоустъ въ бесѣдахъ на псалмы изложилъ всю совокупность христіанскихъ добродѣтелей и обличилъ всѣ пороки. *Migne Patrologiae cursus completus. Series graeca. T. LV. Praefatio, p. 15—16.*

<sup>2)</sup> Ἀλλὰ καὶ τὰ θεῶν καὶ τὸ καίμενον δέχεσθαι καὶ τὸ ἐξ αὐτοῦ δηλοῦμαι, чему въ рус. переводѣ соотвѣтствуютъ слова: „а въ другихъ мѣстахъ нужно принимать и самыя слова и подразумеваемый другой, выражаемый ими, смыслъ“. Мысль святителя здѣсь та, что въ иныхъ мѣстахъ Писанія нужно соединять съ буквальнымъ смысломъ высшій, переносный.

надъ Іудеями (стр. 116),—на 2—3-й ст. 43-го Пс. (стр. 168—169. 171), на 9—10-й ст. 45 Пс. (стр. 212),—2-й ст. 46-го Пс. (стр. 215) и др. Пониманію словъ нѣкоторыхъ псалмовъ въ переносномъ смыслѣ Златоустъ иногда только не препятствуетъ (наприм. при объясненіи 2-го ст. 47-го Пс., стр. 225), а иногда отклоняетъ такое пониманіе (наприм., при объясненіи 4-го ст. 115-го Пс. (стр. 350). Въмѣстѣ съ яснымъ выраженіемъ буквальнаго или переноснаго, пророческаго, смысла, сватитель обращалъ особенное вниманіе на послѣдовательный ходъ мысли въ содержаніи псалмовъ и раскрывалъ его тамъ, гдѣ этой послѣдовательности съ перваго взгляда можно не замѣтить (см. на стр. 142; 173—174; 234; 238; 463 и др.)“.

Особенно же замѣчательны толкованія Златоуста на псалмы въ томъ отношеніи, что въ нихъ не только указывается, но и самымъ дѣломъ примѣняется тотъ совершеннѣйшій способъ толкованія свящ. Писанія, который состоитъ въ равночестномъ пользованіи, какъ греческимъ переводомъ 70-ти толковниковъ, такъ равно еврейскимъ текстомъ и сдѣланными съ него другими древними переводами.

На этой методологической или руководственной — относительно способа толкованія — важности бесѣдъ Златоуста на псалмы считаемъ нужнымъ остановить вниманіе читателей, такъ какъ выясненіе ея можетъ вести къ установленію того способа, какимъ могъ бы быть достигнутъ наиболѣе вразумительный славянскій или русскій переводъ Псалтири. При этомъ, какъ само собою понятно, принимается за несомнѣнное, что способъ толкованія, какимъ въ Бесѣдахъ на псалмы пользовался Златоустъ, посвятившій большую часть своей жизни объясненію Священнаго Писанія, есть способъ самый цѣлесообразный, заимствованный отеческою древностью, свободный отъ какихъ либо увлеченій новыми вѣяніями, а вслѣдствіе того этотъ способъ таковъ, что безъ всякихъ опасеній, съ увѣренностью, онъ можетъ быть употребляемъ современнымъ православнымъ толкователемъ при объясненіи славянскаго текста Псалтири и исправленіи — по мѣстамъ — самаго текста. Посильное выясненіе особенностей этого способа толкованія вызывается именно сознаваемою у насъ всею неясностью многихъ мѣстъ въ славянской Псалтири, которая между тѣмъ, сообразно съ молитвеннымъ характеромъ этой священной книги, наиболѣе употребляется при Богослуженіи, вслѣдствіе чего эта неясность чаще и сильнѣе чувствуется.

Доказывать дѣйствительное существованіе неясности во многихъ мѣстахъ славянской Псалтири нѣтъ, думаемъ, надобности. Достаточно припомнить то, что сказано объ этомъ въ предисловіи къ новому славянскому переводу Псалтири, сдѣланному мо-

сковскимъ архієпископомъ Амвросіємъ (Зертисъ Каменскимъ): „никто не можетъ спорить, чтобы, читая на славянскомъ языкѣ Псалтирь, могъ оную во всей точности разумѣть; сіе единственно происходитъ отъ несовершенства перевода“ <sup>1)</sup>.

Сознаніе недостаточной вразумительности славянской Псалтири и вытекающая отсюда потребность устранить, по возможности, эту неясность и <sup>2)</sup> въ новѣйшее время повели къ тому, что въ нашей богословской письменности явилось нѣсколько замѣчательныхъ опытовъ, направленныхъ къ тому, чтобы облегчить пониманіе этой священной книги посредствомъ новыхъ ея переводовъ или чрезъ исправленіе славянскаго ея текста. Такими опытами служить:

1) Вышеназванный переводъ Псалтири съ еврейскаго языка на славянской, принадлежащій архієпископу Амвросію.

2) „Псалтирь въ русскомъ переводѣ съ греческаго“ Епископа Порфирія. 1893 г.

И, 3) Опытъ исправленія славянской Псалтири на основаніи греческаго перевода и еврейскаго текста <sup>3)</sup>, принадлежащій архим. Амфилохію.

Каждый изъ этихъ трудовъ служить выраженіемъ особаго способа <sup>4)</sup>, какимъ достигается была указанная выше цѣль. Въ основу перевода архієп. Амвросія положенъ нынѣшній, или такъ называемый, еврейско-масоретскій текстъ книги псалмовъ, по тому соображенію, что „Псалтирь написана была первоначально на еврейскомъ языкѣ“, вслѣдствіе этого „паче всего нужно, дабы пе-

<sup>1)</sup> „Псалтирь въ новомъ славянскомъ переводѣ Амвросія, архієпископа московскаго. Изданіе редакціи „Православнаго Обзорія“. 1878 г., стр. 22.

<sup>2)</sup> Въ древнее время славянской текстъ Псалтири подвергался многократнымъ исправленіямъ, какъ это видно изъ неодинаковыхъ чтеній въ разновременныхъ спискахъ древне-славянской Псалтири, приведенныхъ въ капитальномъ трудѣ архим. Амфилохіа: „Древле-славянская Псалтирь Симоновская до 1280 года“. Т. I—IV. Второе изданіе. 1880—1881 г.

<sup>3)</sup> Вотъ подлинное заглавіе этого труда, составляющаго 4-й томъ „Древле-славянской Псалтири“: „Древле-славянская Псалтирь Симоновская до 1280 г., слѣженная по церковно-славянскимъ и русскимъ переводамъ съ греческимъ текстомъ и еврейскимъ, съ примѣчаніями. Трудъ архим. Амфилохіа“. Т. IV-й. 1881 г.

<sup>4)</sup> Потому именно, что названными тремя опытами исчерпываются главные способы къ достиженію возможно болѣе точнаго и яснаго текста Псалтири, какъ и другихъ священныхъ книгъ Ветхаго Завета на славянскомъ или русскомъ языкѣ, мы не считаемъ здѣсь нужнымъ касаться другихъ переводовъ Псалтири, о которыхъ читатели найдутъ свѣдѣнія въ соч. сваящ. Н. П. Вишнякова: „О происхожденіи Псалтири“, стр. 11 и дал. или въ толкованіяхъ на Ветхій Заветъ (издаваемыхъ при Петерб. Академіи). Вып. 3, стр. 67 и дал.

реводъ оныя точно согласованъ былъ съ самымъ подлинникомъ еврейскимъ“<sup>\*)</sup>). Переводъ преосвящ. Порфірія одѣланъ, по его объясненію въ предисловіи, „съ греческой Псалтири, писанной на пергаминахъ въ 862 г. по Р. Хр. діакonomъ церкви св. Воскресенія въ Іерусалимѣ“. Въ „Сличительной Псалтири“ о. Амфилохій стремился достигнуть возможно болѣе вразумительнаго славянскаго текста этой священной книги путемъ сравненія рѣченій, переведенныхъ съ греческаго текста 70-ти, съ соотвѣствующими рѣченіями, составляющими передачу еврейскаго текста, или, что тоже въ существѣ дѣла, въ основу труда о. Амфилохія положено сличеніе перевода 70-ти съ еврейскимъ текстомъ, хотя и не непосредственное.

Какому же изъ этихъ трехъ способовъ нужно слѣдовать при дальнѣйшихъ трудахъ по усовершенствованію славянскаго или русскаго перевода Псалтири, а вмѣстѣ съ тѣмъ и прочихъ ветхозавѣтныхъ книгъ? Слѣдуетъ ли полагать въ основу этого святаго дѣла только греческій переводъ 70-ти, или — еврейско-массоретскій текстъ, или нужно пользоваться совмѣстно тѣмъ и другимъ — вмѣстѣ съ другими переводами?

Для правильнаго, согласнаго съ духомъ Православной Церкви, рѣшенія этого основнаго вопроса при переводѣ, какъ и толкованіи священныхъ книгъ Ветхаго Завѣта, бесѣды Златоуста на псалмы даютъ весьма важныя руководственные указанія.

## I. Особенности толкованія Златоуста на псалмы.

Златоустъ въ основу толкованія Псалтири полагаетъ греческій текстъ 70-ти; по нему онъ постоянно приводитъ слова псалмопѣвца. При этомъ онъ не считаетъ однако этого текста самодовлѣющимъ, вполне достаточнымъ для разумѣнія священной книги. Напротивъ, святитель совершенно далекъ отъ такого воззрѣнія на древнѣйшій греческій переводъ, какъ это показываютъ, во-первыхъ, неоднократно его замѣчанія о неясности тѣхъ или другихъ мѣстъ псалтири по переводу 70-ти. Такъ, наприм., приведши по этому переводу 16-й ст. Пс. 138-го: *и въ книгѣ твоей всѣ написаны, во днѣхъ созиждутся, и никтоже въ нихъ*, святитель замѣчаетъ: „неясны эти слова, но до смысла ихъ нужно доходить по связи рѣчи и по другому переводу“, и затѣмъ, раскрывъ по-

\*) Предисловіе къ названному выше переводу Псалтири, архіеп. Амвросія, стр. 21.



слѣдовательность рѣчи псалмопѣвца, приводитъ другой переводъ (Симмаха) и согласно съ нимъ объясняетъ это мѣсто (стр. 464—465). Такое же замѣчаніе дѣлаетъ Златоустъ вслѣдъ за начальными словами 3-го ст. Пс. 47-го: благоукоренія *радованіемъ всея земли*: „эти слова, говоритъ онъ, весьма неясны, поэтому нужно быть внимательнымъ“ (стр. 225); и здѣсь для объясненія приведены два другихъ перевода (Акилы и Симмаха), согласно съ которыми и объяснено это мѣсто (стр. 224 и 225). Сознаніе нѣкотораго преимущества—по мѣстамъ—другихъ переводовъ въ ясности или выразительности высказывается Златоустомъ и въ нерѣдкихъ его одобреніяхъ этимъ переводомъ. Наприм., объясняя 5-й ст. Пс. 111-го по переводу 70-ти: *устроить словеса своя на судъ*, Златоустъ приводитъ другой переводъ (Симмаха): „устроивъ дѣла свои съ судомъ“ и, высказавъ согласно, по преимуществу, съ послѣднимъ смысломъ этого мѣста (стр. 316—317), въ заключеніе говоритъ: „Это и выражаетъ яснѣе другой (переводчикъ) словами: устроивъ дѣла свои съ судомъ“, потому что милосердый распоряжается своимъ пмуществомъ разсудительно“ (стр. 317). При объясненіи 8-го ст. Пс. 181-го по переводу 70-ти: *Воскресни, Господи, въ покой твой, ты и живешь святыми твоими*, Златоустъ приводитъ два другихъ перевода, въ которыхъ словамъ: *святыми твоими* соответствуетъ выраженіе: „силы Твоя“ и „державы Твоя“<sup>1)</sup>, вслѣдъ за чѣмъ говоритъ: „и то и другое справедливо, потому что оттуда“ (т. е. отъ Ковчега Завета) была даруема святость и хранившіеся такъ поимена подавали и святость и силу“. Выразивъ въ этихъ словахъ свое согласіе и съ переводомъ 70-ти и съ другими переводами, святитель въ дальнѣйшемъ объясненіи явно отдастъ предпочтеніе тому переводчику, который вмѣсто *святыми* сказалъ: „силы“. „Хорошо такъ сказалъ онъ“, продолжаетъ Златоустъ. Дѣйствительно, чрезъ Ковчегъ Богъ явилъ силу не разъ, не два, а многократно“ (стр. 423). Далѣе, при объясненіи 9-го ст. того же псалма: *священники твои облечутся правдою*, Златоустъ приводитъ другіе два оходныхъ между собою перевода неизвѣстныхъ по имени переводчиковъ: „да облечутся“, „да одѣнутся“ и относительно ихъ замѣчаетъ: „это гораздо яснѣе, потому что онъ (псалмопѣвецъ) молится, а не пророчествуетъ“ (стр. 423). Равнымъ образомъ, объясняя 2-й ст. Пс. 133-го по переводу 70-ти: *въ ночи воздвѣжите руки ваши во святая*, Златоустъ приводитъ другіе два перевода, въ которыхъ словамъ: *во святая* соответствуетъ: „свато“<sup>2)</sup>

<sup>1)</sup> Этотъ переводъ принадлежитъ Акилѣ и Симмаху, по *Feld. Origenis Hexapla. t. II, f. 1. p. 288*, а не „неизвѣстному“, какъ сказ. на стр. 423.

<sup>2)</sup> Этотъ переводъ принадлежитъ Симмаху, по изданію Филльда, а не „неизвѣстному“, какъ сказано въ 1 прим. на стр. 423.

и „освященно“ и, объяснивъ смыслъ выраженія, употребленнаго у 70-ти, говорить: „хорошо сказано: „свято“; этимъ внушается, что молиться должно безъ порочныхъ помысловъ, безъ памятозлобія“.. (стр. 428).

Приведенные отзывы Златоуста о переводѣ 70-ти и другихъ древнихъ греческихъ переводахъ <sup>1)</sup> даютъ отчасти замѣтить побужденіе, по которому святитель, при объясненіи всѣхъ почти <sup>2)</sup>

<sup>1)</sup> Привода слова этихъ переводовъ, Златоустъ нигдѣ не называетъ авторовъ ихъ по именамъ, обозначая ихъ только словами: (ἄλλος, ἄλλος =) „иной, другой“. Сравненіе рѣченій, приведенныхъ Златоустомъ изъ другихъ переводовъ, съ тѣми, которыя собраны были Оригеномъ въ его трудъ, извѣстнымъ подъ общимъ названіемъ „Гекзаплъ“, показываетъ, что святитель всего чаще пользовался въ бесѣдахъ на псалмы переводами Акилы, Симмаха и Θεοδοτίона, затѣмъ — двухъ неизвѣстныхъ по имени переводчиковъ — 5-го и 6-го, какъ называются послѣдніе по мѣсту, какое они занимали въ трудѣ Оригена. На основаніи такого сравненія чтеній изъ другихъ переводовъ съ чтеніями, извѣстными изъ Гекзаплъ, указаны въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ настоящаго изданія имена переводчиковъ или неизвѣстность ихъ именъ. Это обозначеніе не вполне однако соответствуетъ современному состоянію знаній относительно этого предмета. Примѣчанія перепечатаны изъ прежняго изданія бесѣдъ Златоуста на псалмы въ русскомъ переводѣ, при которомъ имѣлось въ виду изданіе Гекзаплъ, сдѣланное *Монфоконномъ*. Въ новѣйшее время (1867 г.) вышло новое, болѣе тщательное, изданіе этого труда Оригена, принадлежащее *Филлду* (см. т. 4-й Твор. Златоуста, стр. 882). Сравнительно съ этимъ послѣднимъ изданіемъ, заключающіяся въ примѣчаніяхъ свѣдѣнія объ авторахъ переводовъ въ бес. на псалмы оказываются нерѣдко не точными. Такъ, наприм., на стр. 78-й переводъ: „негодующій на всякъ день“ приписанъ во во-2-мъ примѣч. на этой стран. „неизвѣстному переводчику“, между тѣмъ онъ принадлежитъ, по изданію *Филлда*, Акилѣ; дальнѣйшій переводъ (здѣсь же): „угрожающій“, приписанный въ 3-мъ примѣч. Акилѣ, принадлежитъ неизвѣстному по имени переводчику. Тоже наблюдается и во многихъ другихъ примѣчаніяхъ. Затѣмъ въ послѣднихъ не отмѣчены приводимые Златоустомъ переводы 5-го и 6-го переводчиковъ; они приписываются обыкновенно „неизвѣстному переводчику“. Такъ на стр. 102-й, переводъ: „что каждый человѣкъ“, принадлежитъ 5-му переводчику изъ приведенныхъ въ Гекзаплахъ Оригена, а не „неизвѣстному“; на стр. 101-й переводъ: „вижду бо небеса“ принадлежитъ 6-му переводчику, и т. п. Вообще нужно замѣтить, что сказанное въ примѣчаніяхъ по данному предмету требуетъ справокъ съ указаннымъ изданіемъ *Филлда*, пока нѣтъ лучшаго изданія сохранившихся чтеній древнихъ греческихъ переводовъ. Желать такого изданія заставляютъ и то, между прочимъ, что многіе изъ приводимыхъ Златоустомъ древнихъ греческихъ переводовъ остаются неизвѣстными относительно именъ авторовъ ихъ и своихъ особенностей. — Сравненіе приводимыхъ у Злат. чтеній другихъ переводовъ съ Гекзаплами Оригена, по изданію *Филлда*, показываетъ, что святитель сохранилъ въ бесѣдахъ на псалмы такіа рѣченія изъ другихъ переводовъ, которыя только здѣсь и встрѣчаются. И въ этомъ отношеніи трудъ его имѣетъ высокую важность, какъ хранилище древнихъ греческихъ переводовъ.

<sup>2)</sup> Только въ бесѣдѣ на Пс. 49-й не приведено другихъ переводовъ.

псалмовъ, бесѣды, на которые сохранились, приводить другіе, кромѣ—70-ти, греческіе переводы, и—способъ пользованія послѣдними. Побужденіе къ этому несправедливо объяснять тѣмъ, что святитель „удовлетворялъ трезъ это желанію и усердію нѣкоторыхъ изъ своихъ слушателей“ <sup>1)</sup>. Побужденіе это было гораздо болѣе важно и серьезно. Если въ бесѣдѣ на 47-й псалмъ Златоустъ говоритъ, что, при объясненіи словъ: *корабли еарсійскія*, онъ привелъ еврейское слово: „Ѡарсисъ“ для слушателей (стр. 227) <sup>2)</sup>, то это не можетъ быть истолковываемо въ смыслъ указанія особой причины, по которой такъ часто вводитъ святитель въ свое толкованіе другіе переводы. Эта особая причина должна быть открываема не въ этомъ выраженіи, имѣющемъ общій смыслъ ссылки на приведенное уже еврейское слово, а въ томъ употребленіи, какое дѣлаетъ святитель изъ приводимыхъ имъ другихъ переводовъ. Нѣкоторыми изъ западныхъ патрологовъ и отечественныхъ библеистовъ высказано мнѣніе, что Златоустъ „мало и рѣдко въ своемъ толкованіи пользуется приводимыми имъ другими переводами и не указываетъ, какой изъ нихъ вѣрнѣе, яснѣе и сообразнѣе съ ходомъ рѣчи, предоставляя сужденію читателя это разнообразіе переводовъ“ <sup>3)</sup>.

Такой взглядъ на пользованіе со стороны Златоуста другими, кромѣ—70-ти, переводами при толкованіи псалмовъ, разсматриваемый въ смыслъ общаго сужденія объ этомъ, оказывается одностороннимъ и несправедливымъ. Онъ примѣнимъ только къ одному разряду мѣстъ въ этихъ бесѣдахъ, гдѣ святитель, приводя рѣченія изъ другихъ переводовъ, дѣйствительно не останавливается на объясненіи ихъ смысла и значенія и не указываетъ того, какія изъ этихъ переводныхъ выраженій онъ признаетъ наиболѣе точными и соответствующими. Такихъ мѣстъ въ бесѣдахъ на псалмы встрѣчается, безспорно, значительное число. Разсмотрѣніе ихъ приводитъ однако къ тому заключенію, что оставляемые Златоустомъ безъ особыхъ объясненій разности между переводомъ 70-ти

<sup>1)</sup> *Migne. Patrologiae cursus completus. Series graeca t. LV. Praefatio, p. 17—18.*

<sup>2)</sup> Вотъ слова Златоуста въ подстрочномъ переводѣ: „Ибо такъ показалъ и еврейскій (разумѣется текстъ) словомъ, которое мы предложили для васъ (или — вамъ = ὑμῶν χάριν) при чтеніи словъ“.

<sup>3)</sup> *Migne. Patrologiae cursus completus. S. gr. t. LV. Praefatio, p. 17—18* Сходно съ этимъ говорится и въ соч. свящ. Н. Винакова „О происхожденіи Псалтири“, стр. 6: „Св. Златоустъ въ своихъ бесѣдахъ на псалмы, хотя и часто приводитъ различные переводы..., но не владея достаточно языкомъ еврейскимъ, пользуется ими для уясненія текста безъ всякой критической оцѣнки, предоставляя суду самихъ своихъ слушателей“.

и другими переводами въ передачѣ отдѣльныхъ мѣстъ псалмовъ, по своему содержанію, таковы, что не требуютъ особыхъ объясненій, такъ какъ онѣ касаются только способа выраженія, существо же дѣла, т. е. мысль или чувство псалмопѣвца, и по переводу 70-ти и по другимъ переводамъ остается однимъ и тѣмъ же, будучи выражено въ послѣднихъ только иными словами, иногда, болѣе понятными <sup>1)</sup>. Въ виду этого такіа рѣченія другихъ переводовъ не требовали, понятно, особыхъ объясненій со стороны святителя.

Выѣстъ съ такими мѣстами, въ которыхъ святитель приводимые имъ другіе переводы не сопровождается особыми объясненіями, бесѣды на псалмы представляютъ гораздо большее число другихъ мѣстъ, въ которыхъ Златоустъ входитъ въ разсмотрѣніе разностей между переводомъ 70 ти и другими переводами и результатомъ такого разсмотрѣнія является предлагаемое имъ толкованіе мѣстъ, въ которыхъ встрѣчаются этого рода разности. Внутреннюю, домашнюю, такъ сказать, работу какую производить при этомъ святитель, онъ не передаетъ въ бесѣдахъ; въ нихъ онъ выражаетъ только выводы, къ какимъ онъ приходитъ. Эти выводы, выражавшіеся въ самомъ толкованіи тѣхъ или другихъ мѣстъ псалмовъ, въ зависимости отъ содержанія послѣднихъ и свойства самыхъ разностей между переводами, оказываются не одинаковыми. Въ однихъ мѣстахъ Златоустъ пользуется другими переводами при уясненіи подлиннаго смысла псалмовъ, отдаетъ имъ преимущество и на нихъ основываетъ свое толкованіе. Напротивъ, въ другихъ, — не смотря на несогласіе прочихъ переводовъ съ текстомъ 70-ти, онъ остается въ своемъ толкованіи вѣ-

<sup>1)</sup> Наприм. на стр. по переводу 70-ти и другимъ переводамъ.

- |   |   |                                                                                          |
|---|---|------------------------------------------------------------------------------------------|
| " | " | 21: <i>и увидите</i> = <i>по увидите</i> .                                               |
| " | " | 41: <i>и воззрю</i> = <i>и узрю</i> .                                                    |
| " | " | 78: <i>по правдѣ</i> = <i>по праведности</i> .                                           |
| " | " | — <i>да скончается злоба грѣшнымъ</i> = <i>да исполнится озлобленіе на нечестивыхъ</i> . |
| " | " | 77: <i>Испыталь сердца и утробы</i> = <i>Испытатель сердець и утробъ</i> .               |
| " | " | 80: <i>оружіе свое очиститъ</i> = <i>мечъ свой изощритъ</i> .                            |
| " | " | — <i>сгораемымъ</i> = <i>для сожженія</i> .                                              |
| " | " | 88: <i>зачаеъ болѣзнь</i> = <i>и зачаеъ</i> .                                            |
| " | " | — <i>И роди беззаконіе</i> = <i>и пожъ</i> .                                             |
| " | " | 91: <i>Яко чудно</i> = <i>какъ велико</i> .                                              |
| " | " | 98: <i>Яко великъ великолѣтіе твое</i> = <i>Ты, который положилъ хвалу</i> .             |

И рѣченій другихъ переводовъ, подобныхъ приведеннымъ здѣсь, встрѣчается въ бесѣдахъ на псалмы очень много на послѣдующихъ страницахъ настоящаго изданія.

ренъ послѣднему. Въ иныхъ мѣстахъ онъ пользуется равнобѣрно переводомъ 70-ти и другими переводами, соединяя выражаемые тѣмъ и другими отгѣнки мысли въ передачѣ текста псалмовъ въ одно цѣльное, разностороннее толкованіе. Наконецъ, въ прочтѣ мѣстахъ, не находя какъ бы основаній для того, чтобы отдать полное предпочтеніе переводу 70-ти или другимъ переводамъ, онъ останавливается въ нерѣшительности предъ этимъ выборомъ и допускаетъ двойное толкованіе нѣкоторыхъ мѣстъ.

Эти наблюдаемые въ бесѣдахъ на псалмы различные приемы толкованія заслуживаютъ, безъ сомнѣнія, полного вниманія со стороны православныхъ людей, какъ приемы или опыты знаменитаго Отца Православной Церкви, долженствующіе служить образцами для православныхъ толкователей. Знакомство съ ними полезно и для того, чтобы правильно судить о толкованіи святителя на псалмы и надлежащимъ образомъ имъ пользоваться. Поэтому считаемъ нужнымъ войти въ разсмотрѣніе этихъ приемовъ.

а) *Мысль, въ которой Златоустъ пользуется другими переводами для уясненія смысла псалмовъ.*

Для подтвержденія этого положенія, какъ особенно важнаго въ толкованіи Златоуста на псалмы, приведемъ возможно большее число примѣровъ положительнаго пользованія — со стороны святителя — другими, кромѣ 70-ти, переводами. При этомъ будетъ въ началѣ приводиться славянскій текстъ псалмовъ, соотвѣтствующій греческому переводу 70-ти, какъ послѣдній читается у Златоуста по изданію *Миня*, а затѣмъ, въ соотвѣтствіе ему — чтенія другихъ переводовъ.

Стр. 72. Объясняя слова: *Востани, Господи... повелѣніемъ*, или же *заповѣдадь еси*, Златоустъ приводитъ другой переводъ, въ которомъ, вмѣсто *повелѣніемъ*, сказано: „въ судъ“ <sup>1)</sup> и, согласно съ этимъ, объясняетъ эти слова такъ: (возстань, Господи), „чтобы оказать помощь обижаемымъ и не оставить безъ вниманія подвергающихся кознямъ. То, что Ты заповѣдадь намъ, это самъ и покажи намъ на дѣлѣ“. Другое, существовавшее во время Златоуста толкованіе, что подъ *повелѣніемъ* разумѣется особенное божественное обѣтованіе о наказаніи враговъ псалмопѣвца <sup>2)</sup>, святитель отклоняетъ. Вблизи къ переводу, который принять здѣсь Златоустомъ, какъ

<sup>1)</sup> См. въ печаткахъ. Этотъ переводъ принадлежитъ Симмаху, а не „неизвѣстному переводчику“.

<sup>2)</sup> Τινες δέ, говоритъ Злат., καὶ ἕτερον φασί, ὅτι ἐπὶ τούτοις τοῖς ἐχθροῖς αὐτοῦ, что дословно значитъ: „нѣкоторые же разумѣютъ и другое, что обѣщали наказывать враговъ его“; здѣсь при обѣщаніи нужно подразумѣвать, въ значеніи подлежащаго, „Богъ“; а не „пророкъ“, какъ сказано въ рус. переводѣ на стр. 72, мѣстоименіе же „его“ относитъ къ Псалмопѣвцу, а не къ Богу

болѣе ясный, передано это мѣсто въ „Сличительной Псалтири“ о. Амфилохія: „восприни ко мнѣ (въ) судъ“.

Стр. 93. Къ словамъ: *Изъ устъ младенцевъ... совершилъ еси хвалу* Златоустъ приводитъ другіе два перевода (Акилы <sup>1)</sup> и 8-го переводчика): „изъ устъ младенцевъ Ты основалъ державу“ (или: утвердилъ власть) и: „составилъ силу“. При своемъ объясненіи этого мѣста святитель не оставляетъ безъ вниманія особенности этихъ переводовъ, состоящей въ томъ, что достигнутое чрезъ уста младенцевъ носитъ названіе „власти, силы“, а не хвалы, когда говорить: „Ты показалъ силу Свою особенно тѣмъ, что приведе въ дѣятельность опоспособность не дѣйствующую и сдѣлалъ лепечущій языкъ яснымъ для славословія“. Сходно съ толкованіемъ Златоуста переведено это мѣсто, на основаніи еврейскаго, въ „Сличительной Псалтири“ о. Амфилохія: *изъ устъ младенцевъ... „основалъ еси силу (Твою)“*.

Стр. 94. Слова: *врагъ твоихъ ради* поясняются у Златоуста другимъ переводомъ: „для связующихъ тебя“ и объясняются въ смыслѣ пророчества объ іудеяхъ, которые, „связавъ Христа, вели на крестъ“. Дальнѣйшее выраженіе: *еще разрушити врага* святитель сопоставляетъ съ другимъ переводомъ: „чтобы остановить врага“ и признавая послѣдній болѣе яснымъ, говоритъ: „остановить, т. е. прекратить ихъ (іудеевъ) безстыдство, а не научить, потому что они были неизлѣчимо больны“ (стр. 95).

Стр. 102. При толкованіи словъ: *что есть человекъ... яко посѣщаши ю* Златоустъ приводитъ два другихъ перевода: „что есть каждый человекъ“ и „посѣтишь <sup>2)</sup> его“ и согласно съ этимъ послѣднимъ—объясняетъ эти слова псалма, какъ изображающія особенное божественное промысленіе о человекѣ и указывающія на пришествіе Христово. „Если, говоритъ святитель, и прежде человекъ былъ ничто, то тѣмъ болѣе онъ таковъ послѣ столь многихъ и великихъ грѣховъ, когда пришелъ Христосъ. Такимъ образомъ онъ (псалмопѣвецъ) показываетъ, что пришествіе Христово было дѣломъ не только пощадъ, но и великаго человеколюбія“ <sup>3)</sup>.

Стр. 103. Объясняя слова: *уменьши еси маммы чина отъ амель, славою и честію стѣчалъ еси ю*, Златоустъ приводитъ другіе два

(„Его“ въ напечатан. переводѣ). Общаніе пророка „противиться врагамъ Божиимъ“, какъ переданы слова Злат. въ рус. переводѣ, является не понятнымъ.

<sup>1)</sup> А не Симмаха и не извѣстнаго переводчика, какъ сказано въ 8 прим. на стр. 98; Симмаха перевелъ *συνετίσθαι* кратес, а не — *ισχύειν*, какъ читается у Злат.

<sup>2)</sup> Напечатанное: *ποσεισμήναι* есть опечатка.

<sup>3)</sup> Или ближе къ словамъ Злат.: „пришествіе Христово не только не было чуждо милосердія, но и совершилось по великому человеколюбію“.

перевода, въ которыхъ вмѣсто словъ: *отъ амалъ* переведено: „отъ Бога“, а вмѣсто: *отначалъ еси* сказано: „увѣчаешь“. Согласно съ такими переводами святитель даетъ словамъ псалма такое толкованіе, которое выражаетъ смыслъ не только перевода 70-ти, но и другихъ переводовъ. „Это, говоритъ онъ, можно понимать и исторически и въ переносномъ смыслѣ (κατὰ ἀναγωγήν). Пророкъ говорить и о власти челоуѣка, какая дана была ему при сотвореніи; говорить и о послѣдующихъ благахъ, которыя получили онъ по пришествіи Христовомъ. Вольшею же славой и честью служить то, что совершилось въ Новомъ Заветѣ, когда онъ имѣетъ Христа своею главою, когда онъ дѣлается причастникомъ тѣла Его (εἰς τὸ σῶμα αὐτοῦ τῆς), когда онъ становится братомъ, сонаслѣдникомъ и подобнымъ Его тѣлу (σὺμμορφος τοῦ σῶματος αὐτοῦ)... Все это (пророкъ) обозначаетъ *славою и честью*. Поэтому (по другому переводу) я сказалъ: *славою и честью* „увѣчаешь“ его, предугадывая будущее“ (стр. 104).

Стр. 115. Къ словамъ: *и Господь во тмѣ пребываетъ* Златоустъ приводитъ другой переводъ: „возседеть“ и, объясняя смыслъ этого выраженія, составляющаго буквальную передачу еврейскаго слова, говоритъ: „Сидѣніе часто употребляется въ смыслѣ неизмѣняемости существа Божія“...

Стр. 124. При объясненіи словъ: *терпѣніе убогихъ не поминистъ до конца* Златоустъ приводитъ другой переводъ: „не до конца ожиданіе кроткихъ будетъ забыто“ и, пользуясь послѣднимъ, раскрываетъ смыслъ слова: *убогіе* въ значеніи бѣдности, соединенной съ смиреніемъ. „Смотри, говоритъ онъ, какой чести удостоиваются бѣдные, не просто бѣдные, не смиренные сердцемъ“.

Стр. 125. *Постави законоположителя подъ ними*. Объясняя эти слова въ смыслѣ молитвы псалмопѣвца о томъ, чтобы для язычниковъ было „наказаніе вмѣсто внушенія“ (ἡ τιμωρία αὐτῶν τοῦ ποδοῦς) или — по другимъ спискамъ — *ποδοῦς*), вслѣдъ за этимъ святитель осыпается, какъ бы въ подтвержденіе своего толкованія, на другой переводъ: „наведи, Господи, страхъ на нихъ“. Сходно съ этимъ переведено это и въ „Сличительной Псалтири“: „положи, Господи, страхъ на нихъ“.

Стр. 127. При толкованіи ст. 24—25-го Пс. 9-го Златоустъ пользуется другими переводами, въ которыхъ находитъ особенно объясненіе для словъ: *по множеству мѣиза своего не возмизетъ*, состоящее въ томъ, что подъ множествомъ гнѣва разумѣется высокомеріе нечестиваго. „Другой же (переводчикъ), говоритъ святитель, относитъ это къ нечестивому, говоря объ его высокомеріи, т. е., безуміи, гордости“<sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> Эти слова Златоуста въ переводѣ, стр. 127, выражены не ясно.

„Хорошо далѣе, продолжаетъ святитель, сказать (другой переводчикъ): „идѣтъ Бога во всѣхъ помышленіяхъ его“<sup>1)</sup>).

Стр. 129. Слова: *Приспѣдитъ въ мѣстѣхъ: съ богатыми* Злат. поясняетъ другимъ пер. „сидя въ засадѣ за дворомъ“; выраженіе *въ оградѣ своей*—переводомъ: „въ логовищѣ своемъ“; слова: *преклонится и падетъ, иногда ему обладати убоими*—переводомъ: „согнувшись притаится, нападая съ сильными своими на слабыхъ“<sup>2)</sup>).

Стр. 140. Слова: *устныя лѣстница въ сердци и въ сердци малааша* Злат. поясняетъ другимъ перев.: „въ сердцѣ иномъ и иномъ глаголетъ“. „Это значитъ, говоритъ святитель, что въ сердцѣ ихъ великая двуличность. Это хуже всякихъ враговъ“. См. здѣсь же поясненія въ другихъ переводахъ къ ст. 4 и 5-му того же псалма.

Стр. 141. Къ словамъ: *не обитоя о насъ* Златоустъ приводитъ другой переводъ: „устрою явное спасеніе“ и согласно съ этимъ объясняетъ: „Смѣло, открыто и явно буду защищать такъ, чтобы узнали всѣ“ (стр. 142).

Стр. 175. Слова: *и не изидеши, Боже, въ силахъ нашихъ* Златоустъ поясняетъ переводомъ: „и не ходишь въ войскахъ нашихъ“ и согласно съ этимъ говоритъ: „Силами здѣсь называетъ войско ихъ (αἰτῶν), потому что въ нихъ сила царя“ (стр. 176).

Стр. 178. Къ словамъ: *и*<sup>3)</sup> *уклонилъ еси стези наша отъ пути твоего* Златоустъ приводитъ два перевода: „и не уклонилось подерживающее насъ“ и: „и неуклонились стопы наши“ и согласно съ этими переводами объясняетъ это мѣсто. „Здѣсь говоритъ (пророкъ) тоже, что и прежде, т. е., что они при такой бурѣ воли ни мало не поколебались. Хорошо сказалъ онъ это“ (стр. 179). Высказавъ свое согласіе съ другими переводами, Златоустъ считаетъ однако полезнымъ объяснить и смыслъ перевода 70-ти, почему и говоритъ: „Если кто хочетъ толковать ихъ по 70-ти, а не по другимъ (переводамъ), то слова: *уклонилъ еси стези наша отъ пути твоего* значать: Ты удалилъ насъ отъ храма Твоего и попустилъ быть въ странѣ чужой, что препятствовало совершенію Богослуженія“ (стр. 179).

<sup>1)</sup> Этотъ переводъ принадлежитъ Акилѣ и Симмаху, а не „неизвѣстному переводчику“, какъ сваз. въ 8 прим. на 127 стр.

<sup>2)</sup> Этотъ переводъ принадлежитъ Симмаху, а не Акилѣ.

<sup>3)</sup> Въ рус. переводѣ этихъ словъ читается: *и не уклонилъ еси...* согласно съ Патрологіей Милл (καὶ οὐκ ἵσχυλῃς...); но частица οὐκ = „не“ прибавлена здѣсь ошибочно, какъ это видно изъ того, что далѣе, гдѣ святитель приводитъ чтеніе этого мѣста по перев. 70-ти, эта частица не читается (см. на стр. 179); равнымъ образомъ не находится ея въ данныхъ словахъ и по древнимъ греческимъ спискамъ; у Парсонса (см. Твор. Злат. т. 4, стр. VII и 880) указаны только три греч. списка, въ которыхъ здѣсь читается οὐκ.



Стр. 376. Объясняя слова: *ему же причастіе ею скупу въ томъ смыслѣ, что въ Іерусалимѣ „здавія были спитныя, твердыя и сплошныя, что между ними не было ничего пустого, но во всѣхъ мѣстахъ онъ былъ застроенъ часто, совершенно“*, Златоустъ взгляды за этимъ приводитъ другой переводъ тѣхъ же словъ: „имѣющий связъ“, который служитъ какъ бы подтвержденіемъ даннаго толкованія.

Число такихъ мѣстъ въ бесѣдахъ на псалмы, въ которыхъ Златоустъ пользуется другими переводами для объясненія не вполне вразумительныхъ выраженій перевода 70-ти, можно бы удвоить и утроить. Но и приведенныхъ примѣровъ, надѣемся, достаточно для убѣжденія въ томъ, что не для нѣкоторыхъ только изъ своихъ слушателей онъ приводилъ эти переводы, что они были нужны ему для цѣлей его пастырской проповѣди, что онъ не предоставлялъ своимъ слушателямъ уяснять смыслъ приводимыхъ переводовъ и отношеніе ихъ къ тексту 70-ти, а дѣлалъ это въ нужныхъ случаяхъ самъ, почерпая въ нихъ поясненія для чтеній послѣдняго или подтвержденіе для своего толкованія.

И не только къ другимъ греческимъ переводамъ съ еврейскаго, ближе, буквальной передающимъ его слова, обращался Златоустъ въ этихъ бесѣдахъ, но не рѣдко и къ самому этому тексту, какъ это показываетъ не малое число приводимыхъ изъ него выраженій <sup>1)</sup>. Реченія еврейскаго текста заимствованы, какъ полагаютъ <sup>2)</sup>, изъ Гекзаплъ Оригена и передаются греческими буквами. Въ такомъ начертаніи еврейскія слова, при нѣкоторыхъ особенностяхъ въ произношеніи ихъ, оказываются настолько согласными съ тѣми рѣченіями, какія читаются въ нынѣшнемъ еврейскомъ текстѣ, что современные гебраисты пользуются приводимыми у Златоуста еврейскими словами для подтвержденія правильности чтенія нѣкоторыхъ словъ въ нынѣшнемъ еврейскомъ текстѣ <sup>3)</sup>. Вводя въ толкованіе псалмовъ рѣченія еврейскаго текста, святитель не входитъ въ филологическій разборъ ихъ и большею частью <sup>4)</sup> оставляетъ ихъ безъ перевода съ своей сто-

<sup>1)</sup> Всего въ бесѣдахъ на псалмы приведено, по нашему подсчету, болѣе 30 еврейскихъ отдѣльных словъ или выраженій (въ томъ числѣ одно Сирское, по Злат.) на слѣд. стран.: 71; 72; 88; 103; 115; 124; 138; 142; 143; 175; 177; 179; 183; 197; 211; 218; 223; 225; 227; 228; 231; 233; 234; 236 (Сирское); 364; 391. 538. 557.

<sup>2)</sup> *Migne. Patrologiae cursus completus. S. gr. T. LV, Praefatio p. 17—18.*

<sup>3)</sup> *Fraas Delitsch. Biblischer Commentar über die Psalmen. 1883. S. 356.*

<sup>4)</sup> Свое объясненіе еврейскихъ словъ Златоустъ даетъ только, насколько мы могли замѣтить, въ двухъ мѣстахъ, а именно: на стр. 142, гдѣ выраженіе: „ваалилъ лааресъ“ пояснено словами: „то есть расплавленное, текущее въ землѣ“, и — на 197, гдѣ сдѣланъ переводъ божественнаго имени: „Элоимъ Элоахъ“ словами: „Боже, Богъ твой“. Что касается выраженія на стр. 78: „въ

роны; не говорить и о цѣли, съ какою приводятся эти рѣченія. Отсутствие переводовъ объясняется впрочемъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ тѣмъ, что эти рѣченія приводятся непосредственно за другими переводами, представляющими буквальную передачу ихъ <sup>1)</sup>,

еврейскомъ: во всю жизнь“, которое въ изданіи Миня, равно какъ и въ настоящемъ русскомъ переводѣ, приписано Златоусту, то оно въ томъ видѣ, какъ читается, не принадлежитъ, нужно думать, святителю, а явилось въ текстѣ его твореній въ послѣдствіи времени. У Златоуста, по всей вѣроятности, читалось здѣсь первоначально вмѣсто словъ: (κατὰ πᾶσαν ζωὴν =) „во всю жизнь“, слово „зоонъ“, какъ дѣйствительно и читается въ данномъ мѣстѣ псалма по нѣкоторымъ греческимъ спискамъ (*Field. Origenis Hexapla. T. II, fasc. 1, p. 95*). Это „зоонъ“, соответствующее читаемому здѣсь еврейскому слову „зоэмъ“ — „гнѣвающийся“, переписчикъ принялъ, вѣроятно, за греческое слово: „зоонъ“ — „жизнь“ и, полагая, что „зоонъ“ соответствуетъ еврейскому слову, означаемому „день“ (въ евр. т. послѣ „зоэмъ“ читается „бекол іомъ = „на всякій день“), прибавилъ πᾶσαν = „всю“, такимъ образомъ и явилось въ бесѣдѣ Златоуста приведенное выраженіе. Признать слова: „во всю жизнь“ не принадлежащими самому Златоусту побуждаетъ особенно то, что святитель въ другихъ мѣстахъ этихъ бесѣдъ всегда приводитъ еврейскія слова, а не переводы ихъ. Въ виду этого нельзя согласиться и съ тѣмъ пунктомъ подстрочнаго замѣчанія въ Патрологіи Миня къ данному мѣсту, что „Златоустъ или какой-либо переписчикъ подумалъ, что зоонъ есть греческое зонъ“. Возможность первого изъ этихъ предположеній о смѣшеніи еврейскаго слова съ греческимъ со стороны самого Златоуста совершенно невѣроятна потому, между прочимъ, что во всѣхъ другихъ мѣстахъ бесѣдъ на псалмы святитель приводитъ еврейскія слова, а не греческій переводъ ихъ. На основаніи этого въ данномъ мѣстѣ вмѣсто напечатанныхъ словъ: „въ еврейскомъ: во всю жизнь“ нужно читать: „въ еврейскомъ: зоонъ“. — Затѣмъ встрѣчающіеся въ этомъ изданіи бесѣдъ на псалмы переводы на русскій языкъ еврейскихъ словъ, приводимыхъ Златоустомъ, принадлежать въ дѣйствительности не ему, а русскому переводчику, который стремился помочь чрезъ это читателямъ въ пониманіи этихъ словъ, хотя это лучше бы сдѣлать въ подстрочныхъ замѣчаніяхъ, а не вносить въ текстъ творенія святителя, какъ ему не принадлежащее. Сравнительно съ греческимъ текстомъ бесѣдъ на псалмы оказываются не принадлежащими Златоусту переводы еврейскихъ словъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ нѣкоторые изъ нихъ и невѣрными, на слѣд. страницахъ: 71 (съ концомъ къ слову: вевароеъ); 72 (о томъ къ слову: уалеа); — 103 (: ты унижилъ его немного предъ Богомъ предъ словами: уоасріу матъ ми елонимъ); — 115 (: съ нимъ предъ эм); 210 (: потоки предъ фелагаа), — 225 (— іора Сіонъ, на северной стражѣ предъ ар Сіон іерхон сафун); 228 (: въ храмѣ твоёмъ исповѣдалъ предъ иѣахал деминну); — 231 (: во вселенной предъ олд); — 233 (: вознесеть предъ уагнго); — 234 (: къ притчѣ предъ ламасал); — 236 (бѣдствія предъ ра; злоба юнителей молитъ окружаетъ меня предъ зон акуваи исувауни); — 391 (: какъ мечтающіе во снѣ предъ хаолемимъ).

<sup>1)</sup> Такъ на 108 стр. еврейскія слова: уоасріу матъ ми елонимъ, читаемыя нынѣ: ваттехассерегу меат меелогимъ и значащія (въ подстрочномъ переводѣ): „Ты сдѣлать его немного меньшимъ Бога“, приведены послѣ двухъ другихъ, весьма сходныхъ съ этимъ, переводовъ, передающихъ ими: „Элогимъ“ словомъ: „Богъ“, а не „ангелы“, какъ у 70-ти. Тоже на 115 стр., гдѣ рѣченію: арвоо (= харавот), значащему: „пустыни, разрушенія, развалины“ предпосланъ Зла-

вслідствіє чого новий перекладъ ихъ не былъ нуженъ. Приведеніє словъ єврейскаго текста вслѣдъ непосредственно за другими переводами, представляющими близкую передачу ихъ на греческій языкъ, дѣлаєть умѣстнымъ предположеніє и относительно цѣли этого рода соышоу святителя; она состоитъ, какъ можно думать, въ указаніи основанія для этихъ другихъ переводовъ, которыми служатъ подлинныя слова єврейскаго текста, какъ имѣющія тотъ смыслъ, какой выраженъ въ другихъ переводахъ. Не на воѣ однако мѣста этихъ бесѣдъ, гдѣ приводятся рѣченія єврейскаго текста, простирается такое объясненіє. Есть мѣста псалмовъ, въ которыхъ приводимое святителемъ єврейское рѣченіє точнѣе передано у 70-ти, чѣмъ у другихъ переводчиковъ; наприм., (на стр. 231) слово: „олд“ (или „хеледъ“), значащее: „время, міръ“, переведено у 70-ти словомъ: „вселенная“ (οἰκουμένη), у другихъ же переводчиковъ словомъ: „закатъ“ или „западъ“; или (на стр. 233) слово „уагге“ (= вегагутъ, что значитъ „размышленіє“) <sup>1)</sup> правильнѣе повато у 70-ти, которые перевели его словомъ: (μελέτη) = *поученіє*, чѣмъ у другихъ переводчиковъ, передавшихъ глаголомъ: „шептатъ“ или „объявлять“ <sup>2)</sup>. Въ мѣстахъ этого рода єврейскія выраженія приводятся Златоустомъ, можно думать, для подтвержденія преимущественной точности перевода 70-ти. Есть, далѣе, такіа мѣста бесѣдъ на псалмы, въ которыхъ приводятся Златоустомъ выраженія єврейскаго текста безъ соотвѣтствующаго греческаго перевода ихъ, хотя такого перевода не даютъ ни 70-ть толковниковъ, ни другіє, приводимые здѣсь переводчики; наприм., на 228 стран. Златоустъ приводитъ выраженіє: „ихалахъ дѣмину“ (= гейкалеа димину), что значитъ въ буквальному переводѣ: „мы сравнивала“ (или „размышляли“)... Храма Твоего“ <sup>3)</sup>, хотя у 70-ти и другихъ переводчиковъ вмѣсто „храма“ говорится:

тоустомъ другой переводъ: „развалины“ вмѣсто „орудія“, какъ у 70-ти; на этой же стран. слову: „эм“ (= гемма, что значитъ: „они“ или „съ ними“, если отождествлять это слово съ „мегемма“) предшествуетъ другой переводъ: „съ ними“; далѣе, на этой же стран. слову „исивъ“ (= іешевъ, что значитъ: „воссѣдетъ“) предшествуетъ также другой, являющій соотвѣтствующій этому переводъ: „будетъ сидѣть“. То же нужно сказать относительно словъ: „егтаон сел“ на стр. 124, — „ассеминне“ на 188, „уаеет асурену“ на 179 и нѣк. др.

<sup>1)</sup> Переводъ этого слова на стр. 233 настоящаго наданія въ значеніи: *промисла* не вѣренъ.

<sup>2)</sup> Въ Патрологіи Мима къ этому мѣсту бесѣдъ Златоуста сдѣлано замѣчаніє, что въ однихъ спискахъ читается здѣсь μετρίσει, въ другихъ — μετρίσει. Первому чтенію отдается преимущество.

<sup>3)</sup> Здѣсь Златоустъ приводитъ сокращенно текстъ псалма, читая только послѣднее и первое слово 10-го ст. 47-го псалма и опускаая находящіеся между ними слова: *Богже, милость твою посреди*, какъ такіа, въ передачѣ которыхъ нѣтъ разности въ перекладахъ.

„людей“. Нельзя ли видѣть въ приведеніи рѣченій еврейскаго текста въ подобныхъ мѣстахъ указанія со стороны святителя на нѣкоторую неточность ихъ передачи въ приводимыхъ имъ переводахъ? Есть наконецъ мѣста въ текотѣ Псалтири, гдѣ между переводомъ 70-ти и другими древними переводами встрѣчается большее или меньшее несогласіе въ пониманіи самаго текста псалмовъ; въ подобныхъ мѣстахъ святитель приводитъ также рѣченія еврейскаго текста, не присоединяя къ нимъ однако своего перевода. Такъ въ 7-мъ ст. Пс. 7-го по тексту 70-ти говорится: *съ концами врагъ*; вмѣсто этого по другимъ переводамъ: „во гнѣвъ на враговъ“, „въ ярости огорчающихъ“ (стр. 71). Передавъ эти неодинаковые переводы, святитель въ заключеніе приводитъ соответствующее выраженіе еврейскаго текста: „веварое“ или, по другимъ спискамъ, „вегаврое“ <sup>1)</sup>, что соответствуетъ читаемому здѣсь еврейскому слову: „беаврот“ Буквального перевода этого слова, значащаго: „на неистовство“ или „противъ неистовства“, святитель не даетъ, но заключающуюся въ немъ мысль выражаетъ отчасти, когда говоритъ: „вознесись и предъ врагами нашими, отмсти и покажи силу Свою“ (стр. 71). Внушаемое переводомъ 70-ти (*съ концами врагъ*) представленіе о наказаніи враговъ на предѣлахъ или границахъ ихъ у Златоуста отсутствуетъ.—Равнымъ образомъ существуетъ замѣтная разность между древними переводами при передачѣ послѣднихъ словъ псалма XI-го: у 70-ти они переведены: *по высоту твоею умножилъ еси сны человеческія*; по другому переводу: „когда возвысятся низкіе изъ основъ человѣческихъ“. Указавъ эти разности переводовъ и объяснивъ ихъ смыслъ, Златоустъ заканчиваетъ изысканіе о переводѣ этого мѣста псалма приведеніемъ соответствующаго выраженія еврейскаго текста (стр. 143). Такимъ образомъ и здѣсь, какъ въ нѣкоторыхъ подобныхъ мѣстахъ <sup>2)</sup>, святитель обращается къ еврейскому тексту, какъ къ послѣднему данному, на которомъ долженъ основаться переводъ.

Какъ ни объяснять побужденія, по которымъ въ каждомъ отдѣльномъ мѣстѣ Златоустъ приводитъ слова еврейскаго текста <sup>3)</sup>, обращеніе его къ этому тексту въ бесѣдахъ на псалмы представляетъ знаменательное и поучительное явленіе. Важность его состоитъ именно въ томъ, что къ еврейскому тексту обращается знаменитый Отецъ Православной Восточной Церкви, употреблявшій пере-

<sup>1)</sup> *Field. Origenis Hexapla* къ указ. стиху псалма.

<sup>2)</sup> Наприм. при объясненіи 27-го ст. псалма 117-го (стр. 864).

<sup>3)</sup> Говоримъ такъ, имѣя въ виду трудности объяснить надлежащимъ образомъ цѣль голословныхъ ссылокъ святителя на еврейскій текстъ въ каждомъ отдѣльномъ мѣстѣ.

вѣдь 70-ти, — чуждый какихъ-либо увлеченій въ своихъ богословскихъ воззрѣніяхъ, и приводитъ его рѣченія съ церковной катедры <sup>1)</sup>. Возможность этого явленія прежде всего заключается въ томъ, конечно, что нѣкоторые или многіе изъ современныхъ Златоусту антиохійскихъ христіанъ, предъ которыми произнесены были бесѣды на псалмы, знали болѣе или менѣе еврейскій языкъ, что объясняется многочисленностью въ этомъ городѣ иудеевъ и необходимостью знать ихъ языкъ при сношеніяхъ съ ними <sup>2)</sup>. Такое объясненіе не только не исключаетъ, но требуетъ еще другаго необходимаго условія для того, чтобы въ христіанской проповѣди могли быть приводимы вмѣстѣ съ употребляемымъ Церковію текстомъ Священнаго Писанія рѣченія другаго текста — еврейскаго. Это необходимое условіе заключается въ церковномъ воззрѣніи, дающемъ право пользоваться еврейскимъ текстомъ вмѣстѣ съ грече-

<sup>1)</sup> Доказательствомъ того, что эти бесѣды не назначались для домашняго только чтенія, а произнесены были въ храмѣ, служатъ, какъ заключенія толкованій на отдѣльные псалмы, свойственныя церковной проповѣди (см., напр., 86, 48 и ми. др. страницы), такъ и многія выраженія въ самомъ толкованіи, съ которыми святитель могъ обращаться только къ слушателямъ, а не читателямъ. Напримѣръ: „Слушайте же внимательно!“... (стр. 59—60). „Послушайте же вы, которые лѣзните подавать милостыню“ (стр. 167). „Недавно, когда я бесѣдовалъ съ вами о Мельхиседекѣ, вы удивлялись продолжительности моей рѣчи, а я удивлялся вашему усердію къ слушанію и благоразумію“... (стр. 150—151). См. подобныя же обращенія на стр. 258. 280. 453. 477 и др.

<sup>2)</sup> Сближеніе христіанъ съ иудеями въ Антиохіи было настолько значительно, что нѣкоторые изъ христіанъ посѣщали іудейскія синагоги и участвовали въ іудейскихъ празднествахъ, за что обвинялъ ихъ Златоустъ въ бесѣдахъ противъ иудеевъ (Твор. Златоуста т. I стр. 636 и далѣе). „Эти христіане при посѣщеніи синагогъ, говорится въ Патрологіи Мими (Т. LV. Praef. p. 13—14). слушали, безъ сомнѣнія иудеевъ, говорящихъ по-еврейски и, вѣроятно, понимали этотъ языкъ“. А если слушатели бесѣдъ на псалмы понимали еврейскій языкъ, если „нѣкоторые изъ нихъ желали даже слышать еврейскія рѣченія“, по выраженію надателей этихъ бесѣдъ (Патрологія Мими тамъ же), то это ведетъ естественно къ заключенію, что и самъ Златоустъ, какъ уроченецъ и долгое время житель Антиохіи, зналъ болѣе или менѣе этотъ языкъ, хотя и не въ совершенствѣ, почему при объясненіи еврейскихъ словъ говорилъ не отъ своего имени, а отъ лица „хорошо знающихъ“ этотъ языкъ (Твор. Златоуста, т. 4, стр. 898, прим. 68). При совершенномъ незнакомствѣ Златоуста съ евр. языкомъ, мало понятнымъ, конечно, является то, какъ святитель могъ читать предъ своими слушателями не только отдѣльныя слова, но и цѣлыя выраженія еврейскаго текста, самъ не понимая ихъ смысла. Не понятнымъ при этомъ представленіи и то, какъ онъ въ бесѣдѣ на пс. 44-й могъ безъ опасенія произнести такіа слова: „Желать бы я, чтобы теперь находились адѣсь всѣ іудеи и язычники; при нихъ, взявъ у іудеевъ книгу псалмовъ, я и прочиталъ бы этотъ псаломъ“ (стр. 183). Если, напротивъ, признать, что Златоустъ знакомъ былъ съ еврейскимъ языкомъ и могъ читать по-еврейски, то при этомъ указаніи явленія становится совершенно понятнымъ; при этомъ находить себѣ объясненіе и то, замѣченное прежде явленіе (см. тамъ же), что въ

скимъ — 70-ти. Если Златоустъ съ церковной кафедрѣ многократно приводилъ своимъ слушателямъ рѣченія еврейскаго текста кн. псалмовъ, то это служить несомнѣннымъ выраженіемъ и свидѣтельствомъ того, что у него существовало воззрѣніе на этотъ текстъ, какъ священный, которымъ могутъ пользоваться христіане не только при своихъ частныхъ занятіяхъ Священнымъ Писаніемъ, но и въ христіанскомъ храмѣ, при церковныхъ ученіяхъ. Еврейскій текстъ Псалтири, а слѣдовательно и другихъ ветхозавѣтныхъ книгъ, является въ бесѣдахъ на псалмы не только дозволеннымъ христіанамъ, но и равночестнымъ съ греческимъ переводомъ 70-ти. вмѣстѣ съ другими греческими переводами онъ является полезнымъ пособіемъ при объясненіи трудныхъ для пониманія мѣстъ Писанія даже съ церковной кафедры. Въ этомъ отношеніи бесѣды на псалмы могутъ служить добрымъ успокоеніемъ или вразумленіемъ для тѣхъ, кто слишкомъ далеко простираетъ свою ревность за греческій переводъ 70-ти и на нынѣшній еврейскій текстъ въ цѣломъ его составѣ осмотрѣть, какъ на поврежденный, чуждый для христіанской Церкви, которая его не знаетъ <sup>1)</sup>. Въ бесѣдахъ Златоуста на псалмы еврейскій текстъ является священнымъ, читаемымъ въ христіанскомъ храмѣ.

6) *Мѣста псалмовъ, въ которыхъ Златоустъ отдастъ преимущество переводу 70-ти.* Во многихъ другихъ мѣстахъ Псалтири сравненіе между собою переводовъ приводитъ святитель къ тому, что онъ отклоняетъ другіе переводы и вмѣсто нихъ въ основу толкованія полагаетъ переводъ 70-ти. И въ этихъ мѣстахъ Златоустъ, какъ церковный проповѣдникъ, а не школьный учитель, не вводитъ слушателей въ свою черновую работу, не объясняетъ частныхъ основаній, которыя располагали его въ пользу этого, а не другихъ переводовъ; вмѣсто этого онъ выражалъ только окончательный свой выводъ, которымъ служило самое толкованіе. Такихъ мѣстъ бесѣды на псалмы представляютъ также весьма значительное количество. Изъ многихъ приведемъ нѣсколько. — Объясняя (на стр. 47) послѣднія слова Пс. 5-го, Златоустъ приводитъ переводъ

бесѣдахъ на кн. Бытія встрѣчаются такіе переводы текста этой свщ. книги, которые не находятъ себѣ полного соответствія въ извѣстныхъ доселѣ греческихъ спискахъ, представляя въ тоже время близкую передачу словъ еврейскаго текста. На основаніи всего этого оказывается болѣе правдоподобнымъ то представленіе, что Златоустъ зналъ еврейскій языкъ, хотя и не настолько, чтобы считать себя знаткомъ его и правильно всегда объяснять собственныя еврейскія имена. Объясненіе древнихъ именъ есть дѣло, какъ извѣстно, крайне трудное и въ настоящее время, почему столь неодинаковыми и являются объясненія ихъ у различныхъ гебраистовъ.

<sup>1)</sup> См. наприм., выраженіе такого взгляда въ письмахъ преосвященнаго Оеофана, напечатанныхъ въ „Спб. Духовномъ Вѣстникѣ“ 1898 г. № 35. 86.

70-ти: яко оружіємъ благоволенія стичалъ еси насъ, за тѣмъ — другой: „увѣнчаешь его“ (разумѣется праведника). Изложивъ смыслъ того и другаго переводовъ, различающихся между собою тѣмъ, что божественная защита, по переводу 70-ти, есть дѣло совершившееся, притомъ — надъ тѣми, отъ лица которыхъ говорить псалмопѣвецъ, а по другому переводу — есть дѣло, имѣющее совершиться въ будущемъ, именно надъ праведникомъ, Златоустъ въ заключеніе своего толкованія говоритъ: „Ты окружилъ насъ безопасностью и славою“ (стр. 48), чѣмъ выражается, очевидно, смыслъ перевода 70-ти. — Въ передачѣ послѣднихъ словъ псалма 122-го (стр. 381) древніе греческіе переводы представляютъ ту неодинаковость, что по 70-ти здѣсь выражается увѣренность въ униженіи богатыхъ и гордыхъ (*:Поношеніе лобзующимъ и уничиженіе гордымъ*, переведено <sup>1)</sup> у 70-ти), а по другимъ переводамъ, съ которыми, какъ и съ еврейскимъ текстомъ, согласуется въ этомъ мѣстѣ нынѣшняя славянская Псалтирь <sup>2)</sup>, псалмопѣвецъ указываетъ на переносимое его народомъ униженіе со стороны богатыхъ и гордыхъ. Въ объясненіи этого мѣста святитель ясно отдаетъ предпочтеніе переводу 70-ти и, выразивъ его смыслъ, говоритъ: „такъ часто и случается; Богъ обыкновенно дѣлаетъ это, смиряя высокомерныхъ и унижая гордыхъ, чтобы отклонить отъ пути, ведущаго къ гибели“ (стр. 381 — 382). — Равнымъ образомъ относительно 3-го ст. Пс. 143-го между древними греческими переводами есть несходство въ томъ, что высокое достоинство человѣка указывается — по 70-ти въ томъ, что Богъ открылъ Себя ему (*познался еси ему*), а по другимъ переводамъ — въ томъ, что Богъ знаетъ человѣка или обращаетъ на него вниманіе. Златоустъ не отрицаетъ сообразности смысла, выражаемаго другими переводами, но наибольшее одобреніе отдаетъ переводу 70-ти, когда говоритъ: „великій долженъ быть тотъ, кто познаетъ Бога или лучше — будетъ познанъ отъ Него, и не только этотъ, но и тотъ, кому Богъ откроетъ Себя. Поэтому весьма хорошо сказали семьдесятъ толковниковъ: *познался еси ему*, выражая, что не мы открыли Его, но Онъ Самъ открылъ Себя намъ“ (стр. 513) <sup>3)</sup>.

в) *Мѣста, въ которыхъ Златоустъ равнолѣтно пользуется переводомъ 70-ти и другими.* Поясненіемъ этого способа толкованія свя-

<sup>1)</sup> См. въ печаткахъ къ 381 стр. Такъ читались эти слова и въ древнеславянской Псалтири. См. въ „Древне-славянской Псалтири“ архим. Афинодія, т. II, стр. 411.

<sup>2)</sup> Наипаче наполнила душа наша поношеніа лобзующихъ и уничиженія гордыхъ.

<sup>3)</sup> Другія толкованія согласно съ перев. 70-ти см. на стр. 78; 80 — 81; 116; 186; 188—189; 148 (къ 8 ст. Пс. 11-го); 195—196.

тителя могутъ служить слѣдующіе примѣры. Объясненія (на стр. 27) 6-й ст. Пс. 4-го, Златоустъ приводитъ переводъ 70-ти: *и уповайте* (ἐλπίζετε, буквально = надѣйтесь) *на Господа*, и затѣмъ — другой: „вѣруйте“ (или: будьте увѣрены = παροίθετε <sup>1)</sup>), и на основаніи того и другаго переводовъ даетъ такое толкованіе: „и это не маловажная добродѣтель — надѣяться на Него и быть увѣрену въ Немъ. Вмѣстѣ съ правдою (пророкъ) требуетъ отъ насъ и этой добродѣтели — быть увѣрену въ Богѣ, надѣяться на Него, не полагаться ни на что житейское“. Далѣе: 9-й ст. 43-го Псалма переведенъ — у 70-ти: *о Боже похваляйся*, у другаго переводчика: „Бога воспѣваемъ“. Соединяя вмѣстѣ смыслъ, выражаемый обоими переводами, Златоустъ говоритъ: „мы не перестанемъ воспѣвать и хвалиться Твоею помощію“... (стр. 175). Стихъ 11-й 45-го псалма переведенъ — у 70-ти: *упрадоитесь и разумѣйте*, у другаго переводчика: „исцѣлитесь и разумѣйте“, — у третьяго: „утихните, чтобы вамъ познать“. Въ своемъ толкованіи этихъ словъ Златоустъ соединяетъ вмѣстѣ особенности пониманія, выраженные каждымъ изъ переводовъ. „Познайте, — говоритъ онъ, силу Его и могущество, являющееся во всей вселенной, но для этого вы должны быть спокойными, должны имѣть здравую душу. Слово: „утихните“ означаетъ это самое: оставьте заблужденія, отстаньте отъ прежняго образа жизни“ (стр. 213).

И г) *Мѣста, въ которыхъ Златоустъ допускаетъ двойное толкованіе — по переводу 70-ти и по другимъ переводамъ.*

Мѣста этого рода въ бесѣдахъ на псалмы, сравнительно, менѣе многочисленны. Въ нихъ святитель ограничивается тѣмъ, что объясняетъ смыслъ, выражаемый какъ греческимъ переводомъ 70-ти, такъ и — другими переводами и, находя тотъ и другой согласнымъ съ вѣроученіемъ или правоученіемъ Псалтири и другихъ ветхозавѣтныхъ книгъ, не настаиваетъ на исключительной вѣрности одного изъ этихъ переводовъ. Такъ объясненіе 9-го ст. 5-го Псалма у Златоуста состоитъ въ слѣдующемъ: „*исправи предъ Тобою путь мой*, т. е., сдѣлай его для меня извѣстнымъ, яснымъ, знакомымъ; сдѣлай его прямымъ для меня. Другой переводчикъ говоритъ: „*уравниай предо мною путь Твой*“, т. е., сдѣлай его удобнымъ, легкимъ“ (стр. 44). Какихъ-либо указаній на преимущественную правильность одного изъ этихъ переводовъ святитель не дѣлаетъ, и, конечно, — не безъ серьезныхъ основаній, которыя извѣстивая и современный православный толкователь, въ существѣ дѣла, идетъ немного далѣе допущенія двойнаго перевода

<sup>1)</sup> Такъ поправляетъ Филандъ (въ Hexapla Origenis) начертаніе этого слова, напечатаннаго у Мина въ формѣ: παροίθετε.



этого мѣста <sup>1)</sup>. — При объясненіи 7-го ст. Псалма 9-го (стр. 115), Златоустъ приводитъ переводъ 70-ти: *ерату оскудѣша оружія*, и другой, въ которомъ вмѣсто *оружія* сказано: „развалины“, и на вопросъ, что это значить, отвѣчаетъ: „Уничтоживъ козни и замыслы нечестиваго, Ты лишилъ его собственнаго его оружія... Или, какъ научаешь другой толкователь, сказавшій: пустыни, Ты не только разрушилъ города ихъ, но и пустыни истребилъ и города уничтожилъ“. Окончательнаго выбора между двумя переводами Златоустъ и здѣсь не дѣлаетъ, но чрезъ это открываетъ намъ возможность принятія и второго перевода, какъ согласнаго съ еврейскимъ текстомъ <sup>2)</sup>. Такой же способъ толкованія употребленъ Златоустомъ при объясненіи 8-го ст. 9-го псалма, гдѣ говорится по 70-ти: *уигова на судъ престолъ свой*, а по другому переводу: „утвердилъ на судъ“ или ближе — „поставилъ для суда“ (стр. 116). Здѣсь святитель объясняетъ сначала согласно съ вторымъ переводомъ, говоря: „упомянувъ о престолѣ, онъ изображаетъ свойства этого престола, который составленъ не изъ дерева или другого какого-либо вещества, но изъ правды. Онъ основанъ, говорить, на правдѣ“. Къ этому толкованію Златоустъ присоединяетъ затѣмъ другое, согласно съ переводомъ 70-ти. „Не погрѣшишь и тотъ, говорить онъ, кто слово: *уигова* будетъ понимать такъ, какъ оно сказано, потому что у Бога все готово, и наказанія, и вѣщцы, и приговоры“ (стр. 117). Примѣромъ такого же толкованія служить отчасти объясненіе 27 ст. 117-го псалма (стр. 364), отличающееся только тѣмъ, что за указаніемъ неодинаковаго смысла трехъ приведенныхъ переводовъ слѣдуетъ выраженіе общей ихъ мысли.

Способы толкованія, какіе употреблялъ Златоустъ въ бесѣдахъ на псалмы, замѣчательны и въ общей своей совокупности и въ отдѣльности. Будучи рассматриваемы въ первомъ отношеніи, они представляютъ примѣненіе того, что называется сравнительнымъ методомъ или способомъ толкованія священныхъ книгъ Ветхаго Завета. Этотъ способъ состоитъ вообще въ томъ, что при толкованіи принимается во вниманіе не одинъ какой либо текстъ — греческій 70-ти или еврейскій, а тотъ и другой вмѣстѣ съ другими древними переводами, какъ свидѣтелями принадлежащихъ первымъ чтеній. Внутреннимъ основаніемъ для этого метода служить то высокое богословское воз-

<sup>1)</sup> См. вышеназванное „Толкованіе на Псалтирь“ свят. Н. Выхинцева. Вып. I, стр. 116. Однако въ „Сличительной Псалтири“ архим. Афанасія это мѣсто переведено: „Управн предо мною путь Твой“, согласно съ еврейск. текстомъ.

<sup>2)</sup> Въ „Сличительной Псалтири“ дѣйствительно и переведено: „разоревія“ вмѣсто *оружія*.

зрѣніе, что еврейскій текстъ ветхозавѣтныхъ книгъ, насколько онъ сохранился въ масоретской Библии, и греческій переводъ 70-ти, насколько первоначальный его текстъ сохранился въ различныхъ его спискахъ, вмѣстѣ съ другими свидѣтелями принадлежащихъ тому и другому чтенію имѣютъ равночестное значеніе въ дѣлѣ толкованія ветхозавѣтныхъ книгъ. Это воззрѣніе всегда существовало въ Православной Церкви, какъ показываютъ труды Оригена, священномуч. Лукіана и др. Оно же съ ясностью выразилось и въ бесѣдахъ Златоуста на псалмы. Служащіе проявленіемъ этого воззрѣнія частные приемы Златоуста при толкованіи псалмовъ важны въ томъ отношеніи, что они могутъ служить образцами для православнаго толкователя ветхозавѣтныхъ книгъ. Слѣдуя этимъ приемамъ, примѣненнымъ къ дѣлу такимъ великимъ толкователемъ Священнаго Писанія, каковъ Златоустъ, православный толкователь имѣетъ право не ограничиваться однимъ славянскимъ и греческимъ текстомъ, а обращаться и къ еврейскому тексту, сравнивать ихъ между собою и этимъ сравнительнымъ путемъ достигать наиболѣе яснаго и вообще сообразнаго смысла священныхъ Писаній. Эти приемы Златоуста обязываютъ толкователя употреблять для этого всѣ способы и усилія подобно тому, какъ и Златоустъ въ толкованіи псалмовъ пользовался всѣмъ лучшимъ, чѣмъ располагала тогда богословская письменность. Они даютъ — далѣе — основаніе въ особенно трудныхъ для толкованія мѣстахъ воздерживаться отъ опредѣленнаго, положительнаго объясненія и ограничиваться предположительнымъ или двойственнымъ — согласно съ переводомъ 70-ти или еврейскимъ текстомъ.

Изъ всего сказаннаго объ особенностяхъ толкованія Златоуста на псалмы само собою слѣдуетъ, что изъ трехъ вышеуказанныхъ опытовъ усовершенія славяно-русскаго перевода Псалтири наиболѣе цѣлесообразныхъ оказывается трудъ о. архим. *Амфилохія*. Ему не достаетъ только, по нашему мнѣнію, обоснованія на толкованіяхъ Отцовъ и Учителей Церкви, которыя должны заступитъ мѣсто ссылокъ на переводы еврейскихъ ученыхъ и вмѣстѣ съ тѣмъ повліять на выборъ наиболѣе соответствующихъ славянскихъ выраженій.

## II. Греческій текстъ Псалтири, которымъ пользовался Златоустъ и отношеніе его къ существующимъ спискамъ переводовъ 70-ти толковниковъ.

Извѣстно, что списки перевода 70-ти, которымъ пользовался Златоустъ въ бесѣдахъ на псалмы, представляли уже въ его время

нѣкоторыя особенности (см. Предисловіе къ 4-му т. настоящаго изданія), которыя продолжаютъ существовать и въ сохранившихся до настоящаго времени многочисленныхъ спискахъ этого перевода (см. тамъ же, стр. 874). Что списокъ, по которому Златоустъ читалъ Псалтирь, отличался отъ общеупотребительнаго въ то время текста 70-ти, это видно изъ его толкованія на 10-й ст. 7-го псалма. Приведши по своему списку слова: *Испытанъ сердца и утробы, Боже*, „праведный“ и затѣмъ другіе два перевода этого мѣста, святитель говоритъ: „А семьдесятъ сказали такъ: *испытанъ сердца и утробы, Боже*, „праведна“ *помощь Твоя*“ (стр. 77). Это послѣднее чтеніе словъ псалма дѣйствительно оказывается до-словно сходнымъ съ тѣмъ, какое приведено въ Гекзаплахъ Оригена, какъ представляющее обычное чтеніе перевода 70-ти. <sup>1)</sup> Изъ этого очевидно, что списокъ этого перевода, которымъ пользовался святитель, отличался болѣе или менѣе отъ обычнаго текста 70-ти.

Съ какими же изъ извѣстныхъ нынѣ списковъ этого перевода наиболѣе сходенъ тотъ списокъ, по которому Златоустъ читалъ Псалтирь?

Пособіями для отвѣта на этотъ вопросъ служили намъ, 1., указанные уже прежде (въ 4-мъ т. этого изданія, стр. VIII и 880—882): „Вѣтхій Заѣтъ греческій съ различными чтеніями“, названный *Гольмсомъ* и *Парсонсомъ*, — „Вѣтхій Заѣтъ по-гречески“, названный въ Кембриджѣ, и Гекзапллы Оригена“, названные *Филдсомъ*, и, 2., „Древне-славянская Псалтирь“, о. архим. *Амфилогія*, гдѣ приведены, съ одной стороны, чтенія древнеславянской Псалтири по различнымъ спискамъ, изъ которыхъ въ основу изданія положенъ списокъ Псалтири, XIII-го вѣка, названный издателемъ Симоновскою Псалтирью, съ другой — греческій текстъ 70-ти по списку Θεодоритовой Псалтири, X-го вѣка, сравненный съ 4-мя списками: Синайскимъ, IV-го вѣка, <sup>2)</sup> греческою Псалтирью 862 г. изъ собранія Пресвященнаго Порфирія, Норовскою Псалтирью, X-го вѣка, и Псалтирью X—XI вѣка, изъ Синодальной Библіотеки. Изъ приведенныхъ о. *Амфилогіею* чтеній древне-славянской Псалтири наибольшую важность имѣютъ при этомъ, понятно, тѣ, которыя служатъ передачей греческаго текста 70-ти и не испытывали на себѣ вліянія другихъ библейскихъ текстовъ, каковы Псал-

<sup>1)</sup> *Field. Origenis Hexapla*, t. II, fasc. 1, p. 85.

<sup>2)</sup> Синайская Псалтирь, находящаяся въ Синайскомъ спискѣ Библии, отнесена почему-то у о. *Амфилогія* къ VI—VII в. Другіе современные библисты относятъ этотъ списокъ обыкновенно къ IV в. Указанія чтеній по этому списку у о. *Амфилогія* не отличаются, нужно сказать, вообще точностью сравнительно съ кембриджскимъ изданіемъ, точность котораго не подвергается сомнѣнію.

тири: Чудовская XI в., — Митроп. Кипріяна, XIV-го в., — Севастьяновскаго Собранія, также XIV-го в., — Максима Грека, XVI в., и др. Къ сожалѣнію, о. Амфилохій не всегда приводитъ изъ этихъ славянскихъ списковъ достаточное количество чтеній, нужныхъ для сравненія ихъ съ чтеніями у Златоуста, между тѣмъ чтенія Бруноновой Псалтири, XIV-го в., исправленной по Вульгатѣ, и — Фирсовой, XVII-го в., переведенной съ нѣмецкаго, слѣдовательно отразившихъ на себѣ вліяніе еврейскаго текста, приводитъ большею частью сполна. Напечатанная полностью Симоновская Псалтирь, какъ позднѣйшая сравнительно, не всегда также служить точнымъ воспроизведеніемъ древнихъ славянскихъ псалтирныхъ чтеній.

При этихъ пособіяхъ сравненіе псалтирныхъ чтеній Златоуста съ соотвѣтствующими имъ чтеніями греческихъ списковъ и славянскихъ привело насъ къ слѣд. выводамъ.

а) *Псалтирнымъ чтеніямъ Златоуста наиболее соответствуютъ чтенія древне-славянской Псалтири, сохранившіяся отчасти въ нынѣшней славянской Библии.*

Для подтвержденія этого приведемъ нѣсколько чтеній Златоуста — для большей понятности — въ славяно-русскомъ переводѣ, съ указаніемъ страницъ настоящаго изданія, на которыхъ они встрѣчаются, и съ приведеніемъ въ первомъ столбцѣ названій или номеровъ славянскихъ или греческихъ списковъ, съ которыми согласуются чтенія Златоуста, во второмъ столбцѣ — списковъ, отступающихъ отъ чтеній у Златоуста.

Стр. 41. Пс. 5, 4. Злат.: и „узрю“; такъ же читается это слово въ Пс. Митр. Кипріяна: (оузрю), — Максима Грека, — Севастьяновскаго Собранія, согласно съ Ватикан. древн. сп., Пс. 862 г. Пс. X — XI в., сп. № 27 и 55 (по изд. Парсонса), равно какъ съ еврейск. текстомъ.

Въ Синайскомъ, Алекс., Теодор., Веронскомъ <sup>1)</sup> и весьма многихъ другихъ спискахъ — „узриша“ или „узриши мя“ (ἐπόψη, ἐπόψη με или ἐπόψαι με). Это чтеніе принято въ Симонов. Пс. и нынѣшней славянской: и узриши мя.

Чтевію: „и узрю“, какъ находящемуся у Злат. и Асанасія Александр. и какъ совершенно сходному съ еврейскимъ текстомъ, оправдливо отдають предпочтеніе: преосв. Порфирій въ своемъ переводѣ Псалтири (: „и буду смотрѣть“ или „съ открытымъ взо-

<sup>1)</sup> Веронская Псалтирь VI-го в., греколатинская; греческій текстъ написанъ латинскими буквами и имѣетъ латинскій переводъ.

ромъ"), архим. Амфилохій въ „Сличит. Псалтири“ (: „и буду ждати“) и свящ. Н. Вишняковъ (въ толкованіи на Псалтирь). При этомъ переводѣ, кромѣ замѣтимъ, дѣлается особенно ясною связь 4-го ст. съ 5-мъ, ибо получается такая послѣдовательность мысли: „и увижу, что Ты Богъ, не желающій беззаконія“.

Стр. 71. Пс. 7, 7 Злат.: *вознесися въ концыхъ врагъ Твоихъ, какъ и въ Платири Симонов. (и възнесися въ коньци врагъ Твоихъ)* и нынѣшней славянской, согласно съ Верон., Θεодор. и многими др. списками.

Стр. 77. Пс. 7, 10. Злат.: *...испытая сердца и утробы „Богъ праведный“* (ὁ Θεὸς δίκαιος), какъ и въ Симоновской („испытая сердца и утробы Богъ праведный“) и Синод. типографской („праведенъ“), согласно съ 8 греч. оп., не особенно древними <sup>1)</sup>, еврейскимъ текстомъ и приведенными у Злат. переводами Θεодотіона и 6-го переводчика въ Гексаплахъ Оригена.

Въ списк. Ватикан., Александр., Синайск., согласно съ еврейскимъ текстомъ, читается: „врагъ моихъ“.

Въ Θεодор. и многихъ другихъ греч. оп. (81 по изд. Парсонса), послѣднее слово читается: *праведно* (δικαίως), какъ въ Пс. 1295 г., Цѣтинской, Сербской и нынѣшней нашей Славянской Псалтири.

Въ Ватикан., Синайск., Алекс. и нѣк. др. послѣднее изъ приведенныхъ словъ псалма отнесено къ началу слѣд. стиха и читается: „праведна“ (δικαία), какъ дополненіе къ дальнѣйшему слову: *помощь*. Такъ обр. получается чтеніе: „испытая“ сердца и утробы, Воже. Праведна помощь“...

Хотя на сторонѣ чтеній, отличныхъ отъ того, какому слѣдуетъ здѣсь Златоустъ, находится огромное большинство и высокая древность греч. списковъ, при всемъ томъ эти послѣдніе должны уступить здѣсь, по нашему мнѣнію, свое мѣсто чтенію меньшинства списковъ въ виду того, что это есть чтеніе Златоуста, что оно согласуется съ еврейск. текстомъ и вмѣстѣ съ тѣмъ есть одно изъ древнихъ чтеній славянской Псалтири. Поэтому принятый въ „Сличительной Псалтири“ переводъ: „а испытая сердца и утробы (Ты) Воже праведенъ (еси)“, не лишенъ вообще основаній, хотя безъ нужды

<sup>1)</sup> Номера греч. списковъ, съ которыми согласуется здѣсь чтеніе Злат., таковы по изд. Гольмеса-Парсонса: 141 (XIV в.); 152 (X в.) 167 (неизв. вѣкъ); 185 (XI в.); 211 (ок. XIII в.); 226 (ок. XI в.) 278 (XII—XIII в.) и 288 (ок. XII в.)

обремененъ дополненіями, безъ которыхъ эти слова могутъ быть переведены такимъ образомъ: „Вогъ праведный, испытуй сердца и утробы“.

Стр. 114. Пс. IX, 6. Злат.: ...*имя ею потребилъ еси*, какъ въ Симон.: „я <sup>1)</sup> имя его потребиться“, въ Пс. Макс. Грека: „загладилъ еси“, согласно съ Синайск., Θεод. и большинствомъ греч. сп., въ которыхъ читается: *имя ею*, какъ и въ нынѣшней слав. Пс.

Стр. 136. Пс. X, 7. Злат.: *правоты видѣ мие Ею*, какъ въ Симон.: „правая видѣ“ или „правды“ въ По. Севаст. Собранія, согласно съ Синайск., Алекс., Θεодор. и большинствомъ др. греч. сп.

Стр. 140. Пс. XI, 3. Злат.: ...*злаюлаша злая (хакá)*, какъ въ Симон. и нынѣш. Слав. Пс., согласно съ Синайск. (хакá прибавлено позднѣйшей рукой); Алекс. (: *πονηρά* = „худое“), Θεодор. и большинствомъ др. греч. списковъ.

— ст. 4. Злат.: *Потребить Господь*, какъ въ Симон. (: „потребить Господь“) и нынѣш. Слав. Пс., согласно съ Алекс., Верон. и др. сп. и евр. т.

Стр. 141.—ст. 6. Злат.: *Страсти ради* (ἐνεκα τῆς ταλαπρωρίας), какъ въ Симон. Пс. и—Макс. Грека (: „озлобленія ради“), согласно съ Синайск., Верон. и большинствомъ греч. сп.

Въ Ватик. сп., Пс. 862 г., согласно съ еврейск. т., читается: *имя „нихъ“*, въ Алекс.—*имя „твое“*.

Въ Ватик. и нѣк. др. сп.: „правоту *видѣ*“.

Въ Ватик. и нѣкот. др. сп. не читается, согласно съ евр. т., слово: *злая*.

Въ Ватик., Θεодор. и нѣк. др. сп.: да потребить (ἐξολοθρεύσαι) *Господь*“.

Въ Ватик. сп.: „отъ страсти“ (ἀπὸ τῆς ταλαπρωρίας).

<sup>1)</sup> Это „я“, налицее противъ чтенія Злат.. не можетъ служить признакомъ различія того и другого, такъ какъ въ другихъ сп. древнеславянской Пс. это „я“ не читается здѣсь. См. „Древнеслав. Пс.“ архим. Амфилохія, т. I, стр. 88.

Стр. 145. По. XII, 3. Злат.:  
*...болѣзни въ сердци моемъ день и  
 ночи, какъ въ Симон. (: „болѣзнь  
 въ сердци моемъ день и  
 ночь“), въ По. Севаст. Собр.,  
 Цѣттинской и др. (: „болѣзни“),  
 согласно съ Синайск. (поднявша-  
 я рука), Алекс., Феодор. и  
 большинствомъ греч. оп.*

Стр. 323. По. СХІІ, 3. Злат.;  
*...хвалю имя Господне, какъ въ  
 Симон. и нынѣш. Слав. По.,  
 согласно съ Синайск. (подн.  
 рука), Алекс. оп., Турихск. <sup>1)</sup>  
 По. и еврейск. т.*

Въ Ватик. и нѣк. др. оп.,  
 согласно съ евр. т., слово:  
 „нощъ“ или „ночью“ не читается.

Въ Ватик. оп.: „хвалится“  
 (αἰνεῖται) имя Господне, въ Феод.  
 По.: „хвалите“ (αἰνεῖτε).

б) Въ некоторыхъ мѣстахъ съ псалтирными чтеніями Златоуста не согласуется однако древне-слав. Псалтирь.

Наприм., въ По. ІХ, 35, Злат. (стр. 131) читаетъ: *...сиру Ты  
 „быть“ <sup>2)</sup> помощникъ*, согласно съ Ватик. и многими др. греч. оп.,  
 тогда какъ въ Симонов. По.: *сиру Ты буди помощникъ*, въ По. Мако.  
 Грека: „Ты еси помощникъ“. При разсмотрѣніи этой разности  
 нужно однако принимать во вниманіе то, что въ извѣстныхъ греч.  
 оп. нѣтъ слова, точно соотвѣствующаго славянскому: „буди“ или  
 „еси“. Въ греч. оп. вмѣсто этого употреблены рѣченія: „Ты быть“  
 (кромя ἦσθα, какъ у Злат., еще εἶναι), — „Ты будешь“ (οὐ ἔσθι) или  
 неправильныя рѣченія (οὐ εἶσθα, οὐ οἶσθα), представляющія, вѣ-  
 роятно, искаженіе ἦσθα. Въ виду этого въ нашемъ: „буди“ или  
 „еси“ не слѣдуетъ ли видѣть своеобразное славянское отступле-  
 ніе отъ буквы греческаго текста, явившееся подъ вліяніемъ той  
 мысли, что Господь не только „быть“, но и есть постоянный за-  
 щитникъ бѣдныхъ и что къ Нему нужно обращаться за помощью,  
 вслѣдствіе чего „быть“ и замѣнено словомъ буди, какъ читается  
 и въ нынѣшней Слав. Псалтири? Справедливо поэтому о. Амфило-  
 хій въ „Сличительной По.“ оставилъ это буди безъ замѣненія, хотя  
 оно не соотвѣтствуетъ буквѣ евр. текста, въ которомъ глаголѣ  
 „быть“ употребленъ здѣсь въ прош. времени Если это предполо-  
 женіе объ особенномъ внутреннемъ побужденіи къ замѣненію

<sup>1)</sup> Турихская (Turicense Psalterium) такъ называемая „пурпурная“ По.,  
 VII в., писана серебромъ, золотомъ и киноварью и унциальными буквами; ея  
 чтенія сходны съ чтеніи Алекс., и отчасти—Синайск. списковъ (The Old Testa-  
 ment in greek. Vol. II, p. X).

<sup>2)</sup> См. опечатки.

„быть“ на *буди* не лишено основанія, въ такомъ случаѣ это славянское чтеніе не можетъ, понятно, служить доказательствомъ того, что славян. переводчики имѣли у себя текстъ Псалтири, отличный отъ того, какимъ пользовался Златоустъ.

Есть однако другія, болѣе ясныя, доказательства такого отличія. Такъ въ

Пс. IX, 36, Злат. (стр. 131) читаетъ: *..взыщется грѣхъ сю и не обрѣщется* „черезъ него“ (δὲ αὐτῶν, т. е. ἀμαρτίαν = „грѣхъ“), согласно съ сп. Ватик., Алекс., отчасти — Веронской Пс. <sup>1)</sup> и № 55.

Въ Симон. Пс. <sup>2)</sup> словъ: „черезъ него“ не читается, согласно съ Синайск. сп. <sup>3)</sup>, Θεόδωρ. Пс. и евр. т.

Еще болѣе замѣчательное несходство древне-слав. Пс. съ чтеніемъ у Злат. встрѣчается въ Пс. XLIII, 13. Здѣсь (стр. 177) Злат. читаетъ:

*и не бѣ множество* „въ обмѣнѣ <sup>4)</sup> насъ“ (ἐν τοῖς ἀλλάγμασιν ἡμῶν), согласно съ 5-ю оп. IX—XIII вв. <sup>5)</sup> относительно слова ἀλλάγμασιν и съ большинствомъ списковъ относительно

Между тѣмъ въ Симон. Пс. читается: „и не бѣ множества въ восклицаніи нашихъ“; въ Чудовской Пс. (XI в.), древнѣйшей славянской Пс., также сказано: „въ восклицаніи“, со-

<sup>1)</sup> Въ Верон. Пс. читается собственно: δὲ αὐτόν; но это составляетъ, вѣроятно, ошибку вмѣсто δὲ αὐτῶν.

<sup>2)</sup> Читается ли „черезъ него“ въ др. сп. древне-слав. Пс., не указано, къ сожалѣнію, о. Амфилохіемъ.

<sup>3)</sup> Сказанное въ „Древле-Слав. Пс.“ (т. I, стр. 51), что „въ Синайск. Биб. послѣ εὐρεθῆ прибавлено: δὲ αὐτῶν“, не точно; въ Кембриджскомъ изданіи греч. текста показано напротивъ, что въ Синайск. сп. опущены слова: δὲ αὐτῶν = „черезъ него“.

<sup>4)</sup> Въ русскомъ перев. (стр. 177) рѣченіе: ἐν τοῖς ἀλλάγμασιν передано словами славянскою Пс.: *въ восклицаніяхъ*. Но этотъ славянский переводъ составляетъ передачу другаго изъ указанныхъ чтеній: ἐν τοῖς ἀλλάγμασιν. Ἀλλάγμα значитъ: „восклицаніе“, а ἄλλαγμα — „мѣна, продажа, торговая сдѣлка“. Изъ стихъ греч. словъ только второе служитъ близкой передачей соответствующаго евр. выраженія („бимхирейгемъ“), значащаго дословно: „въ цѣнѣ ихъ“. При переводѣ рѣченія: ἄλλαγμα словомъ „восклицаніе“ дѣлается совершенно неподатнымъ объясненіе этого мѣста у Злат.

<sup>5)</sup> По изд. Гольмеса — Парсонаса, ἐν τοῖς ἀλλάγμασιν, читается въ сп.: № 21 (XIII—XIV в.); 39 (сп. Дороеев, IX в.); 173 (вѣкъ неизв.); 175 (ок. XI в.) и 292 (XI в.),



ἡμῶν = „насъ“, равно какъ согласное и съ евр. т. <sup>1)</sup>).

гласно съ оп. Синайск., Алекс., Θεόδор. По. и большинствомъ греч. оп., въ которыхъ читается: ἐν τοῖς ἀλαλάγμασιν αὐτῶν = „въ восклицаніяхъ ихъ“.

И въ этомъ мѣстѣ Псалтири, не смотря на несогласіе большинства греч. списковъ съ чтеніемъ у Златоуста, послѣднее имѣетъ весьма важное значеніе, какъ засвидѣтельствовавшее этимъ Отцемъ Церкви и согласное съ еврейск. текстомъ. При этомъ заслуживаетъ однако упоминанія то, что преосв. *Порфирій* въ своемъ переводѣ Псалтири дѣлаетъ замѣчательную попытку согласить чтеніе большинства греч. списковъ съ чтеніемъ Злат. и — евр. текста; онъ переводитъ это мѣсто так. образомъ: „и не было прибавки при кличкахъ насъ (на торгу)“<sup>4</sup>.

Другіе примѣры несходства древне-слав. По. съ текстомъ Злат. представляютъ чтенія въ По. IX, 37, гдѣ (стр. 132) у Злат. *Господь „будетъ царствовать“, а по Симон. По.: Господь царь.*

По. СХІ, 4, гдѣ у Злат. (стр. 315): *и праведенъ „Господь Богъ“, а въ Симон. только: „правдивъ“.*

в) *Менѣ сходства замѣчается между текстомъ Злат. и Θεοδοριτοвою греч. Псалтирю, какъ это видно отчасти и изъ нѣкоторыхъ вышеприведенныхъ примѣровъ. Другимъ подтвержденіемъ этого служатъ:*

По. VII, 12, гдѣ у Злат. (стр. 78): *Богъ судителъ праведенъ, и крѣпокъ, и долготерпимъ, и не имѣетъ наводни на всякъ день,* согласное съ большинствомъ греч. оп., а въ Θεόδор. По. словъ: *долготерпимъ... день* не читается; они заимствованы о. Амфилохіемъ, по его словамъ, „изъ греческой Псалтири X—XI в. № 356 Синодальной бібліотеки“.

По. IX, 23, гдѣ у Злат. (стр. 126): *уважають съ советомъ, а въ Θεόδор. По.: „уважаетъ“, согласное съ немногими списками.*

По. XI, 8, гдѣ у Злат. (стр. 142): *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдиши ны,* согласное съ Ватик., Алекс. и др. оп., а въ—Θεόδор.: „сохранилъ бы... соблюлъ бы“ согласно съ мн. др. оп.

По. CVIII, 26, гдѣ у Злат. (стр. 280): *помози ми, Господи Боже мой,* согласное съ Ватик. и др. оп., а въ—Θεόδор. не читается словъ: *Боже мой.*

И г) еще менѣ сходства имѣютъ чтенія у Златоуста съ дрес-

<sup>1)</sup> Соответствующія слова евр. текста значатъ: „и не возвысилъ Ты дѣянъ ихъ“. Имѣя въ виду смыслъ, выражаемый еврейскимъ текстомъ и греческимъ словомъ: ἀλαλῆν, святитель и говорить: 'N γὰρ τὴν ἀλαλῆν ἐστὶ = ибо „дѣна (въ рус. переводѣ на стр. 177: продажа) есть обманъ“.

нѣйшими *Ватиканскимъ спискомъ*. Это видно отчасти изъ нѣкоторыхъ вышеприведенныхъ примѣровъ и можетъ быть подтверждено значительнымъ числомъ другихъ мѣстъ.

Такъ, въ *Пс. IX, 38* у *Злат.* (стр. 130): *Воскреси Господи Боже мой согл. съ Синайск., Алекс., Верон., Θεοδωρ. и мн. др. оп., а въ Ватик., согласно съ евр. т., мой отсутствующъ.*

Въ *Пс. IX, 35* у *Злат.* (стр. 131): „предать его“<sup>1)</sup> (τοῦ παραδοῦναι αὐτόν) согласно съ *Синайск., Θεοδωρ. и мн. др. греч. и славян. сп., а въ Ватик.: „предать ихъ“.*

Въ *Пс. XLIII* у *Злат.* (стр. 174) 8-й ст. читается, какъ и въ *Синайск., Алекс. и др. греч. оп., а въ Ватик. отсутствующъ.*

Въ *Пс. XLIII, 14*, у *Злат.* (стр. 177): *положи мѣси насъ... поруганіе (χλευασμόν)*, согласно съ *Синайск., Алекс., Θεοδωρ. и др. греч. и слав. оп., а въ Ватик.: „поумѣяніе“ (καταγέλωτα).*

Въ *Пс. XLIV, 12* у *Злат.* (стр. 203): *и возжелаетъ*, согласно съ *Синайск., Алекс. и др. греч. и слав. : („въ охочеть“, „въжелѣть“) оп., а въ Ватик.: „возжелалъ“.*

— ст. 18 у *Злат.* (стр. 207): *помяну имя Твое*, согл. съ *Синайск., Верон., Θεοδωρ. и мн. др. греч. и слав. сп., а въ Ватик.: „помянуть“.*

Въ *Пс. XLV, 7*, у *Злат.* (стр. 211): *даде мѣся свой Вышній*, согласно съ *Синайск.* (слово: *Вышній* позднѣйшей руки), *Алекс. Верон. и мн. др. греч. и слав. оп., а въ Ватик. слово: Вышній не читается:*

Въ *Пс. XLVIII, 14*, у *Злат.* (стр. 246): *въ устѣхъ своихъ благоволятъ (εὐδοκῆσουσιν)*, согласно съ *Синайск., Алекс., Верон., Θεοδωρ. и мн. др. греч. и слав. (: „благоизволятъ“) оп., а въ Ватик. „благословятъ“ (εὐλογῆσουσιν).*

И число такихъ примѣровъ можно бы значительно умножить.

Произведенное сравненіе псалтирныхъ чтеній *Златоуста* съ чтеніями другихъ списковъ убѣждаетъ въ томъ, что текстъ *Греческой Псалтири*, бывшій у святителя, дѣйствительно имѣетъ нѣкоторыя характерныя особенности, заслуживающія вниманія, и что извѣстіе блаженнаго *Іеронима* объ употребленіи неодинаковыхъ видовъ греческаго текста ветхозавѣтныхъ книгъ въ различныхъ восточныхъ Церквахъ совершенно оправедливо и относительно *Псалтири*. Сравненіе это показываетъ далѣе, — что древніе славянскіе переводчики избрали тотъ текстъ перевода 70-ти, который употреблялся въ

<sup>1)</sup> Въ рус. переводѣ эти слова переданы словами славянской *Пс.*, какъ имѣющими тотъ же смыслъ: *да предать будетъ.*

Антиохій и Константинополь, вслѣдствіе чего чтенія древнеславянск. Псалтири представляютъ наибольшее сходство съ текстомъ Златоуста, хотя вѣрность первыхъ второму и не вездѣ выдержана, какъ видно изъ второго разряда вышеприведенныхъ примѣровъ (подъ буквою б); преемники же первыхъ славянскихъ переводчиковъ еще болѣе уклонились отъ первоначальнаго источника славянскаго перевода подъ вліяніемъ другихъ греческихъ списковъ, какъ это показываютъ перемѣны въ переводѣ 10-го ст. VII-го псалма по различнымъ спискамъ древнеславянской Псалтири. Изъ этого сравненія видно также, что изъ древнѣйшихъ греческихъ списковъ имѣютъ большее сходство съ Псалтирю Златоуста Синайскій и Александрійскій списки, чѣмъ древнѣйшій Ватиканскій, но это сходство—далеко не полное, изъ чего естественно выводить, что списка, наиболѣе близкаго къ тексту Псалтири Златоуста, нужно искать между другими, позднѣйшими по своему происхожденію, списками, знакомство съ которыми въ настоящее время еще незначительно и почерпается главнымъ образомъ изъ изданія Гольмеса-Парсонаса. Нѣкоторые изъ этихъ позднѣйшихъ списковъ, представляющихъ замѣчательное сходство съ чтеніями Златоуста, были уже указаны (см. примѣч. на стр. 970 и 973). Въ подтвержденіе этого же приведемъ еще одно чтеніе Златоуста, которое сохранилось только въ трехъ спискахъ перевода 70-ти. По тексту Злат. въ пс. IX, 24 говорится: (καὶ ὁ ἀδίκῳ εὐλογεῖται =) *и обидяй благословимъ есть*. Выраженіе: (εὐλογεῖται =) *благословимъ есть* встрѣчается еще только въ сп. № 21, 39 и 210, изъ Отцевъ Церкви—у блаж. Θεοδωρίта <sup>1)</sup>; во всѣхъ же другихъ сп. вмѣсто этого читается: *и обидяй* (ἐνευλογεῖται =) „ублажаемъ есть“.—Когда одѣлаются болѣе извѣстными чтенія этихъ позднѣйшихъ списковъ, тогда сходство псалтирныхъ и другихъ библейскихъ чтеній Златоуста съ нѣкоторыми изъ этихъ списковъ откроется, безъ сомнѣнія, съ полною ясностью. Въ настоящее же время приходится довольствоваться признаніемъ вообще сходства между древнеславянскою Пс. и текстомъ Златоуста съ вытекающимъ отсюда слѣдствіемъ, что первоисточникомъ для первоначальнаго славянск. перевода Псалтири служилъ списокъ, близкій къ псалтирному тексту Златоуста <sup>2)</sup>. Высшее же значеніе бесѣдъ Златоуста на псалмы заключается, какъ было уже говорено, въ томъ, что въ нихъ не только указаны, но и пробытъ великимъ

<sup>1)</sup> О времени происхожденія сп. № 21 и 39 сказано въ примѣч. 5 на стр. 973, списокъ № 210 относится къ XIII—XIV в. по изданію *Holmes-Parsons. Vetus Testamentum graecum cum varis lectionibus*. т. IV. Praefatio ad librum Psalmorum.

<sup>2)</sup> Относительно первоисточника для древне-славянской Пс-и отечественнымъ изслѣдователемъ древне-славянскаго текста Библии *И. Е. Есменымъ* въ докладѣ Академіи Наукъ, (напечатанномъ въ „Извѣстіяхъ Император. Акаде-

святителемъ Христовой Церкви тотъ, безспорно, весьма трудный, узкій путь толкованія Псалтири, который состоитъ въ совмѣстномъ пользованіи при этомъ какъ текстомъ перевода 70-ти, такъ и другими переводами вмѣстѣ съ еврейскимъ текстомъ. По нашему убѣжденію, это есть единственно вѣрный путь, который, при Божіей помощи, подъ руководствомъ Отцевъ и Учителей Церкви, можетъ привести и къ установленію возможно яснаго, чуждаго разностей, славянскаго или русскаго перевода священныхъ книгъ Ветхаго Завѣта, въ которомъ настоятъ у насъ столь неотложная надобность.

Федоръ Елеонскій.

мин Наукъ. 1893, т. VIII, № 5, стр. 829—844) высказано другое мнѣніе. Оно состоитъ вообще въ томъ, что Лукіановскому или — что то же — Златоустовскому тексту Пс-и соответствуетъ Симоновская Пс-я, древнѣйшая же — Чудовская служить передачей Психіевскаго текста. Въ подтвержденіе этого приведено пять мѣстъ LXX псалма (на который не сохранилось толкованія Златоуста). Сущность доказательствъ состоитъ въ томъ, что чтенія Симоновской Пс-и болѣе пространны, чѣмъ — Чудовской. Такъ въ 4-мъ ст. этого пс-а послѣ словъ: *Боже мой* читается въ Симон. Пс-и: *изъ руки грѣшнаго*, въ Чудовской же Пс-и этихъ словъ нѣтъ; въ 18-мъ ст. въ первой — послѣ словъ: *да постыдятся и исчезнутъ* читается: „вси“, отсутствующее опять во второй и т. п. Въ большей полнотѣ текстъ Симоновской Пс-и авторъ видитъ отличный признакъ Лукіановской рецензій, въ краткости чтеній Чудовской Пс-и — признакъ Психіевской рецензій. — Такой выводъ представляется однако необоснованнымъ въ достаточной степени, потому что указанныя разности въ текстахъ той и другой Пс-и не зависѣли, какъ нужно думать, отъ греческихъ переводчиковъ или исправителей греческаго текста. Такъ въ 4-мъ ст. нелѣпныя въ Симон. Пс-и сравнительно съ Чудовской слова принадлежать на самомъ дѣлѣ не греческому переводчику, а основному библейскому тексту; въ еврейскомъ текстѣ они читаются, равно какъ и во всѣхъ, сколько извѣстно, греческихъ спискахъ; и если авторъ приводитъ греческое чтеніе безъ указанныхъ словъ, то намъ, по крайней мѣрѣ, остается совершенно неизвѣстенъ источникъ, изъ котораго заимствовано это чтеніе. А если слова: *изъ руки грѣшнаго* принадлежать основному библейскому тексту, то изъ нахожденія ихъ въ Симонов. Пс-и справедливо дѣлать выводъ только о вѣрности ея подлиннику и ни о чемъ другомъ, а изъ отсутствія ихъ въ Чудовской — о неполнотѣ славянскаго перевода въ послѣдней. То равнымъ обр., что въ 18-мъ ст. читается въ Симон. Пс-и „вси“, а въ Чудовской — отсутствовать это слово, не даетъ основанія думать объ особыхъ греч. текстахъ для той и другой, потому что между греческими списками неизвѣстно такихъ, въ которыхъ читалось бы адѣс (ἀδὲς) „вси“, это „вси“ (не читаемое и въ нынѣшней славянской Библии) принадлежитъ слѣдовательно одному или нѣсколькимъ изъ списковъ древне-славянской Пс-и, а не особому греч. тексту, почему нахожденіе или отсутствіе этого слова въ спискахъ древне-славянской Пс-и не можетъ, понятно, служить основаніемъ для предположенія о разностяхъ греческаго текста или редакціяхъ — Лукіановской и Психіевской, послужившихъ будто бы источникомъ для списковъ славянской Пс-и. Тоже нужно сказать и объ остальныхъ трехъ приведенныхъ авторомъ примѣрахъ.

# О П Е Ч А Т К И.

## Напечатано.

Стран. строка.

- 44 сн. 2 она  
 71 св. 15 въ еврейскомъ: *въ  
 концахъ* (вевароѣ)  
 72 „ 6 *судомъ* (хрімати  
 — 9 *томъ*  
 — 10 *о томъ* (уалеа).  
 83 „ 16 Въ еврейскомъ:  
 вмѣсто *болъ* — іе-  
 валъ = зачатъ бо-  
 лѣзнь.  
 102 сн. 20 *что каждый чело-*  
*вѣкъ* (τί ἐ κατ' ἀνδρα),  
 115 „ 22 (Цар. III, 3.)  
 119 „ 19 γὰρ  
 127 св. 23 ἱερνῆσαν  
 128 „ 4 ἰχρήσις  
 131 „ 22 *сиру ты буди*  
 171 сн. 7 прежде не были  
 предписаны  
 176 св. 16 что и враги, хотя  
 были великими  
 грѣшниками, од-  
 нако потерпѣли  
 достаточное нака-  
 заніе.  
 199 сн. 9 большой  
 206 св. 4 о нихъ

## Нужно читать.

- онъ  
 въ еврейскомъ выраженію: *въ  
 концахъ* соотвѣтствуетъ вева-  
 роѣ.  
*въ судъ* (ἐν хрімати  
*томъ*  
 словамъ: *о томъ* соотвѣтствуетъ  
 уалеа.  
 Въ еврейскомъ: іеваль. *Зачатъ*  
*болѣзнь*.  
 что есть каждый челоѣкъ  
 (τί ὁ κατ' ἀνδρα),  
 (Вар. III, 3).  
 γάρ  
 ἱερνῆσαν  
 ἡ χρήσις  
*сиру ты* былъ (у Златоуста,  
 какъ въ большинствѣ древнихъ  
 списковъ, ἡσθα).  
 главнымъ образомъ (προηγουμέ-  
 νως) не были даны.  
 что если были и весьма грѣш-  
 ными, однако дали достаточный  
 урокъ (или наказаніе).  
 большоѣ  
 объ этомъ

| Стран. | строка. |                                                                   |                                                                      |
|--------|---------|-------------------------------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------|
| 231    | сн. 4   | ἀλκατάδουσιν.                                                     | ἐγκατάδουσιν.                                                        |
| —      | " 1     | ὁτοῦ                                                              | ὁμοῦ                                                                 |
| 289    | св. 14  | равно какъ и апо-<br>столы,                                       | какъ кто-либо изъ апостоловъ                                         |
| 315    | св. 4   | плодъ милосер-<br>дія                                             | плодъ праведности                                                    |
| —      | " 11    | дѣтми его                                                         | дѣтми Его                                                            |
| 358    | сн. 18  | изображаетъ и<br>тѣмъ,                                            | говорить и о томъ,                                                   |
| 364    | " 1     | ἀνά τῷ ναῶ                                                        | ἀνάφατα τῷ ναῶ                                                       |
| 366    | св. 14  | прискорбною                                                       | исполненною трудовъ (ἐπιπο-<br>νον)                                  |
| 381    | сн. 14  | Поношеніе <i>юбзую-<br/>щихъ</i> и уничтоже-<br>ніе <i>юрдимъ</i> | <i>Поношеніе юбзующимъ и уничтоже-<br/>ніе юрдимъ.</i> <sup>1)</sup> |
| 403    | " 14    | Множищею                                                          | Множицею                                                             |
| 422    | св. 8   | такъ какъ ты,                                                     | такъ какъ Ты,                                                        |
| 454    | "       | Пс. LVIII,                                                        | Ис. LVIII,                                                           |
| 474    | сн. 8   | μῆποτα. Симмахъ<br>и Θεοδοτίονъ.                                  | μῆποτα ἀναστῶσιν. Неизвѣстный по<br>имени переводчикъ.               |
| 479    | " 19    | <i>Всегда</i> знаменія                                            | <i>Всегда</i> творить знаменія                                       |
| 488    | св. 17  | (Еккл.                                                            | (Сирах.                                                              |
| 490    | " 5     | <i>и не сочтутся</i>                                              | <i>и не сочтутся</i>                                                 |
| 508    | сн. 9   | облегченные                                                       | облеченные                                                           |
| 518    | св. 19  | <i>драма</i>                                                      | <i>драма</i>                                                         |
| 588    | сн. 17  | <i>притеоряя</i>                                                  | <i>притеоряя</i>                                                     |
| 552    | " 1     | δυνος                                                             | δυνος                                                                |

<sup>1)</sup> Златоустъ читаетъ: τὸ δυνος τοῖς εὐθινοῖς καὶ ἐξοδέναις τοῖς ὑπαρχάνοις. Это есть обычное чтеніе греческихъ списковъ, принадлежащее первоначальному тексту перевода 70-ти (Field Origenis Hexapla) и сохраняющееся въ спискахъ безъ измѣненія; по крайней мѣрѣ у Парсона не приведено различій въ этимъ словамъ. Славянское чтеніе: *поношенія юбзующихъ и уничтоженія юрдимъ* согласуется не съ переводомъ 70-ти, а съ еврейскимъ текстомъ.

Къ стр. 827. Здѣсь въ примѣчаніи сказано, что у прор. Захаріи VII, 3, словъ: ἡ νηστεύομεν (= будемъ поститься), читаемыхъ у Златоуста, „нѣтъ ни у LXX въ данномъ мѣстѣ, ни въ еврейскомъ“. Это замѣчаніе заимствовано изъ Патрологіи *Миня*, а послѣднимъ — изъ изданія *Монфокона*. Западные издатели, дѣлая такое примѣчаніе, имѣли, вѣроятно, въ виду то, что въ древнѣйшихъ спискахъ перевода 70-ти, наприм. въ древнѣйшемъ Ватиканскомъ, нѣтъ словъ: ἡ νηστεύομεν, и въ еврейскомъ текстѣ не употреблено здѣсь у пророка одного изъ обычныхъ словъ, означающихъ постъ. Но при разсмотрѣніи этого нужно принимать во вниманіе, отно-

сительно перевода 70-ти, то, что знаменитый Ватиканскій списокъ греческаго перевода, при всей его важности, не вездѣ служитъ точнымъ воспроизведеніемъ текста 70-ти и что, при изысканіяхъ относительно чтеній послѣдняго, необходимо обращаться и къ другимъ спискамъ. Въ данномъ случаѣ дѣйствительно и оказываются греческіе списки, въ которыхъ находится слово, соотвѣтствующее чтенію у Златоуста, а именно (по изданію Гольмеса и Парсонса; см. объ этомъ изданіи т. 4-й твореній Златоуста, стр. 880); въ 6-ти греческихъ сп. (22; 86; 86; 238; 240; 62; 147) читается: ἢ νηστεύσω (= „или буду поститься“), или: εἰ νηστεύσω (= „если буду поститься“), а въ Барбериновскомъ спискѣ (см. *Vos. N. Palaea Διαβηκη*) — ἢ νηστεύω (= „или пощусь“). Разница между чтеніемъ этихъ списковъ и — у Златоуста самая, конечно не значительная („буду поститься“, „пощусь“ и: „будемъ поститься“). Отсутствію того или иного изъ этихъ чтеній въ Ватиканскомъ спискѣ нельзя придавать особенно важнаго значенія потому, что и въ другихъ мѣстахъ, какъ указано въ Послѣсловіи къ этому тому, чтенія текста Псалтири у Златоуста не рѣдко расходятся съ чтеніями древняго Ватиканскаго списка. Что касается еврейскаго текста, то по нему послѣ словъ: *плакать ли жить во пятый тысячъ* читается слово („гинназеръ“), которое значить: „воздерживаться“ или „поститься“. Такимъ образомъ и здѣсь есть указаніе на то, что выражено у Златоуста словами: „или будемъ поститься“. Такъ и передано это выраженіе въ Синодальномъ русскомъ переводѣ: *и поститься*. Въ Славянской Библии также находятся соотвѣтствующія этому слова: *плача или постяся*, поставленныя въ скобахъ. Такимъ образомъ приведенное примѣчаніе оказывается весьма не точнымъ.

# ОГЛАВЛЕНІЕ V-го ТОМА ПОЛНАГО СОВРАНІЯ ТВОРЕНІЙ СВЯТАГО ІОАННА ЗЛАТОУСТА.

## КНИГА ПЕРВАЯ.

### І. БЕСѢДЫ НА ПСАЛМЫ.

СТРАН.

*На Пс. 3.* Значеніе надписанія: *Псаломъ Давиду, некогда отбѣгаше отъ лица Авессалома, сына своего.*—Почему Давидъ былъ гонимъ Авессаломомъ?—Что бываетъ источникомъ грѣха, то служитъ и бичемъ наказанія.—У большинства людей домашніе бываютъ врагами по причинѣ грѣховъ; подтвержденіе этого примѣромъ Давида, Израильтянъ во времена Судей, Адама, Давіи́ла и пророка изъ Іудей. — Увѣщаніе — истреблять источникъ злыхъ—грѣхъ. Гибель Авессалома и печаль Давида о погибающихъ . . . . .

5—10

*На Пс. 4.* Чью молитву слышитъ Богъ?—Подъ *правдою* разумѣется вся добродѣтель всецѣло; отъ неправды—и надмѣнность.—И при праведности нужна молитва, какъ приносящая великія блага.—Мы не столько умоляемъ Бога чрезъ другихъ, сколько чрезъ самихъ себя.—Съ какимъ расположеніемъ души нужно приступать къ молитвѣ? *Распространеніе въ скорби* и слова апостола о плодахъ перенесенія скорбей. Не смотря на свою правду, Давидъ молитъ о помилваніи.—Свойства



угодной Богу молитвы, которую Онъ услышитъ. — Кто разумѣется подъ сынами человѣческими *тѣмъ* *жестокосердыми* и отчего происходитъ жестокосердіе? — *Всюю любите суету и ищете лжи.* — Какъ событія изъ жизни праведниковъ ведутъ къ Богопознанію? — Увѣренность Псалмопѣвца въ томъ, что Господь услышитъ его молитву и почему многіе бывають не услышаны? — Вредное дѣйствіе несправедливаго гнѣва и польза — оправедливаго. — Благоотворность каждодневнаго суда совѣсти. — Что называется *жертвой правды*? — Безразсудство сомнѣній въ Божественномъ промыслѣ и сердечная увѣренность Псалмопѣвца въ полученіи духовныхъ, а также и земныхъ благъ. — Не Зевсъ и другіе боги язычниковъ посылають дождь и другія земныя блага, и что такое Зевсъ. — Свидѣтельство богодухновенныхъ пророковъ о Богѣ откровенія. — Мудрое распредѣленіе благъ земныхъ въ мірѣ; внутренний миръ у людей, преданныхъ Богу, и тяжкія бѣдствія внутренней борьбы, испытываемыя тѣми, кто преданъ страстямъ. — Что значать слова: *ѣ миръ купю усну* и: *единого на упосаніи оселимъ мы еси*? — Увѣщаніе избѣгать общества порочныхъ людей . . . . .

СТРАН.

11—36

На Пс. 5. Объясненіе надписанія: *ѣ конецъ о насльдствующей* <sup>1)</sup>: какое разумѣется насльддіе, когда оно имѣеть быть получено, при соблюденіи какихъ условій и кто насльдуетъ? — Изображеніе насльдотствующей Церкви въ другихъ книгахъ Ветхаго и Новаго Завѣта и у Псалмопѣвца. — Молитва Церкви къ Жениху ея — Господу *завтра* о помощи. — Объясненіе стиховъ 5—7, выражающихъ увѣренность Псалмопѣвца въ томъ, что Господь не оставитъ беззаконниковъ безъ наказанія. — Благодарность Церкви за дарованное ей спасеніе и молитва ея о божественномъ руководствѣ на пути правды и о судѣ надъ нечестивыми для утѣшенія уповающихъ на Бога праведниковъ. — Увѣщаніе не падать духомъ во время жизненной борьбы и за все благословлять Господь . . . . .

36—48

<sup>1)</sup> По греческому переводу 70-ти и, согласно съ нимъ у Златоуста, надписаніе этого Псалма читается: *ὁ κέρ αὐπρονόμοτος* = „о насльдотствующей“; таково было это надписаніе и по нѣкоторымъ опискамъ древне-славянскаго Псалтери (см. архим. Амфилогія. „Древне-славянскія Псалтири“. Второе изданіе. Т. I-й, стр. 15). Надписаніе: „о насльдотствующемъ“, какъ напечатано на стр. 36 этого изданія, есть позднѣйшее (см. Святц. Н. Вислицкога. Толкованіе на Псалтирь. Вып. I, стр. 19).

*На Пс. 6.* Въ какомъ смыслѣ нужно понимать приписываемые Богу Псалмопѣвцемъ *яръсть* и *гнѣвъ*? — Воимъ людямъ, какъ немощнымъ существамъ, нужно просить Господа о помилованіи. — Почему виновные въ одиѣхъ и тѣхъ же грѣхахъ получаютъ часто неодинаковое наказаніе? — Сокрушеніе о грѣхахъ и безропотное перенесеніе скорбей привлекаютъ къ человеку Божественную милость. — Особенное попеченіе въ настоящей жизни о спасеніи души внушается Псалмопѣвцемъ чрезъ указаніе на невозможность покаянія послѣ смерти и — собственный примѣръ слезаго, глубокаго, сокрушенія Псалмопѣвца во время ночи. — Что разумѣется подъ *окомъ*, пришедшимъ въ смѣненіе, и *обѣщаніемъ* отъ враговъ? — Удаленіе отъ порочныхъ людей, хотя бы они были облечены въ діадиму, есть также путь къ добродѣтели. — Увѣщаніе останавливать грѣховныя влеченія въ самомъ началѣ . . . . .

СТРАН.

49—59

*На Пс. 7.* Объясненіе надписанія псалма при пособіи другихъ, кромѣ греческаго 70-ти, переводовъ. — Кто былъ упоминаемый здѣсь Хусій? — Подаваемый имъ поучительный примѣръ упованія на Бога и вѣрности людямъ добродѣтельнымъ, не заирая на бѣдствія послѣднихъ. — Совѣтъ Хусія Архитаннина Авессалому и благотворность его для преслѣдуемаго Давида, который и выразилъ въ этомъ псалмѣ благодарность Богу. — Незлобивая молитва Давида о спасеніи отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ. — Какъ нужно молиться, чтобы быть услышаннымъ отъ Бога? — Иповѣданіе Давидомъ своей неповинности и незлобія, превосходящаго требованія ветхозавѣтнаго закона. — Увѣщаніе — не только не имѣть вражды къ врагамъ, но и истреблять ея корень — сребролюбіе и тщеславіе. — Вуквальное объясненіе от. 7—10: *воскреси Господи гнѣвомъ Твоимъ... да скончается злоба грѣшниковъ*. Говоря: *суди ти Господи по правдѣ моеи* не разногласить ли Псалмопѣвецъ съ сказаннымъ имъ: *не сниди съ судъ съ работъ Твоимъ*? — Кого любитъ Богъ. — Страданіе многихъ праведниковъ въ этомъ мірѣ предъуказано Господомъ и установлено неизслѣдимою божественною премудростію для блага человека. — Плача достойны грѣшники, не получающіе здѣсь наказанія. — Почему мы не каждодневно наказываемся за свои грѣхи? — Благотворность наказанія грѣшниковъ для праведниковъ. — Объясненіе словъ: *испытала сердца и утробы...*;

*праведна помощь...; Богъ судитель праведенъ...* Какіе есть у насъ грѣхи общіе, каждодневные, и чѣмъ угрожаетъ Псалмопѣвецъ нерадивымъ о своемъ исправленіи?—Приписывая Богу лукъ, мечъ и стрѣлы, Псалмопѣвецъ употребляетъ человѣкообразныя выраженія для того, чтобы тронуть и грубыхъ людей и возбудить страхъ наказанія.—Проявленіе божественнаго человѣколюбія въ самыхъ угрозахъ наказанія. — Копающій яму ближнему самъ впадетъ въ нее.—Преспѣванію въ добродѣтели особенно способствуетъ частое собесѣдованіе съ Богомъ въ молитвѣ.—Увѣщаніе любить Бога не за блага Его, а ради Его Самого . . . . .

СТРАН.

59—90

*На Пс. 8.* Возбужденіе вниманія слушателей указаніемъ на высокій предметъ псалма. Величіе имени Божія, особенно ясно открывшееся со времени вочеловѣченія Единороднаго Сына Божія.—Особое откровеніе божественной силы въ славословіи грудныхъ младенцевъ и вытекающій отсюда урокъ приступающимъ къ божественному ученію. — Почему Іудейскій народъ послѣ распятія Христа подвергся столь великимъ бѣдотвѣямъ?—Іудеи разошлись по землѣ не для того, чтобы быть учителями вселенной. — Грѣхъ Іудеевъ противъ Владыки Христа.—Дивное божественное промысленіе о человѣкѣ, выразившееся особенно въ дѣлѣ искупленія. И послѣ грѣхопаденія у человѣка умалена только земная власть, но не отнята.—Почему лишентъ онъ власти надъ дикими звѣрями и какая польза отъ нихъ?—Опроверженіе ученія Павла Самосатскаго.—Увѣщаніе—избѣгать собраній еретиковъ . . . . .

91—108

*На Пс. 9.* Нужно прославлять Бога не только за благодѣянія, но и за посылаемыя Имъ бѣдствія.—Божественныя чудеса въ земной природѣ и польза изученія ихъ. — Объясненіе ст. 3—8. — Допустимость объясненія изображаемаго здѣсь суда Божія въ примѣненіи къ событіямъ Іудейской исторіи послѣ распятія Спасителя.—Всеобщій и частный судъ Божій.—Благотворность скорбей въ дѣлѣ нравственнаго преспѣванія и великая сила упованія на Бога.—Какъ мы можемъ искать Бога?—Что разумѣется подъ обитаніемъ Господа въ Сіонѣ?—*Яко взыскай крови ихъ помюму, не забывъ званія убогихъ.*—Молитва Псалмопѣвца и послѣ избавленія отъ бѣдствій и его увѣщаніе славословить Господа.—Порокъ самъ себѣ вредить и устрояетъ гибель.—Если наказа-

ніе грѣшниковъ способствуетъ распространенію Бого-  
познанія, то почему Господь не употребляетъ этого  
средства вразумленія постоянно? — Преимущества сми-  
ренной бѣдности въ дѣлѣ добродѣтели. Молитва о бо-  
жественной помощи несправедливо притѣсняемымъ, о  
вразумленіи и наказаніи самоуправныхъ народовъ и во-  
обще людей нечестивыхъ. — Гибельная самоувѣренность  
беззаконниковъ, не имѣющихъ въ душѣ своей страха  
Божія, ихъ дѣйствительная бѣдность и вмѣстѣ жесто-  
кость. — Что значитъ: *да предакъ будетъ съ руку твою?* —  
Молитва о прекращеніи господства беззаконія и насилія. 109—133

*На Пс. 10.* Великая сила упованія на Бога и без-  
силіе при этомъ вражескихъ козней и нападеній. —  
Почему многіе изъ беззаконниковъ преодолеваютъ  
другихъ? — Въ чемъ состоитъ оружіе праведника про-  
тивъ нечестивыхъ? — *Любля неправду ненавидитъ свою  
душу.* — Что значитъ: *часть чаши ихъ?* — Опасности, ко-  
торымъ подвергается богатый, и спокойствіе праведника. 133—138

*На Пс. 11.* Трудность пути добродѣтельнаго при  
оскуденіи благочестія между людьми. — Что значитъ:  
*умалишася истины отъ сыновъ человеческихъ?* — Великое  
зло — двуличность; молитва Псалмопѣвца объ истреб-  
леніи лицемерія. — Не все то наше, чѣмъ мы владѣемъ. —  
Страданія несправедливо притѣсняемыхъ привлекаютъ  
къ нимъ божественную помощь. — Что значитъ: *поло-  
жуся во спасеніе, не обинюся о намъ!* — Несомнѣнность  
этого божественнаго обѣтованія. — Что значитъ: *окрестъ  
нечестивіи ходятъ... и: по высотѣ Твоей?* — Увѣщаніе —  
охранять высокую честь, данную Богомъ человѣку. . . 138—144

*На Пс. 12.* Не малое благо, если человѣкъ сознаетъ  
свое оставленіе Богомъ, которое происходитъ отъ на-  
рушенія Его заповѣдей, но служить также проявленіемъ  
особаго божественнаго промысленія. — Что зна-  
читъ: *укрѣпихся на него?* — Усиленіе молитвы Псалмо-  
пѣвца о божественной помощи указаніемъ на радость  
и веселіе врага. — *Азъ же на милость Твою уповаю.* —  
Благодарность и славословіе Господу прежде полученія  
отъ Него благодѣяній. — Увѣщаніе подражать Давиду  
и безъ колебаній полагаться на милость Возжію . . . 145—150

*На Пс. 41.* Похвала вниманію слушателей во время  
предшествующей бесѣды и потребность разнообразить  
предметы поученій. — Для чего введено въ Церкви псал-  
мопѣніе? — Черезъ священные пѣснопѣнія очищается и освя-

СТРАН.

щается душа. — Особенно благовременны священныя стран. пѣсни при принятіи пищи и послѣ этого. — Изображаемая Псалмопѣвцемъ сила любви къ Богу. — Какъ можно любить Бога, не видя Его?—Три побужденія къ этой любви: высочайшая красота божественнаго Существа, безчисленныя Его благодѣянія и, величайшая любовь Его къ человѣку вообще и къ каждому въ отдѣльности.—Увѣщаніе проявлять пламенную любовь къ Богу не словами только, но и дѣлами. — Любовь къ Богу ограждаетъ насъ отъ земныхъ привязанностей, страстей и унынія въ несчастіяхъ.—Благотворное дѣйствіе пѣнія псалмовъ на душу христіанина . . . . . 150—163

На Пс. 43. Объясненіе начальныхъ словъ Псалма, какъ пророческой пѣсни отъ лица Маккавеевъ. — Внушеніе родителямъ занимать дѣтей повѣствованіями о дѣлахъ Воинѣхъ, научающими вѣрѣ и укрѣпляющими надежду на получение просимаго отъ Бога. — Истинная бѣдность людей, кажущихся богатыми.—О какихъ дѣлахъ Воинѣхъ возвѣщали отцы?—Для чего при совершеніи дѣлъ Воинѣхъ употреблялись внѣшніе, чувственные знаки? —Предуказаніе на нарушеніе субботы въ семидневномъ обхожденіи Израильтянъ вокругъ Іерихонскихъ стѣнъ.—Что значить: *насадилъ еси*? —Завоеваніе Ханаанъ Израильтянами было дѣломъ не оружія ихъ, а Бога, предводительствовавшего ими.—Неизмѣнность Божественнаго Существа и продолженіе Его милостей своему народу.—*О Богъ похваляйся весь день*.—Объясненіе от. 10—22. — Величіе самоотверженной любви къ Богу.—Молитва объ избавленіи вслѣдствіе крайне бѣдственнаго состоянія и ради имени Воинѣ . . . . . 164—183

На Псал. 44. Объясненіе словъ: *открышу сердце мое слово славо*. — Отличіе пророковъ отъ языческихъ прорицателей.—Какое разумѣется дѣло, о которомъ Псалмопѣвецъ говоритъ *Царевнѣ*? Новое указаніе на то, что онъ говоритъ подъ благодѣтнымъ озареніемъ.—*Крѣпчайшій добротою* есть Христосъ. — *Излілся благодать во устнахъ твоихъ*.—Отличіе пророческаго слова о Христѣ отъ евангельскаго.—Въ словахъ: *благослови тя Богъ во всякъ разумѣется* изліаніе благодати на человѣческую природу Іисуса Христа.—Предъизображеніе Его, какъ вооруженнаго Царя, блистающаго красотой, поражающаго враговъ Своею божественною силою и устрояющаго царство истины ради... и правды. Двойной смыслъ словъ:

*стрѣлы Твоя изощрены...* Почему Псалмопѣвецъ говорить о божествѣ Христовомъ послѣ указанія на вочеловѣченіе? Обличеніе осуждающихъ дѣйствія божественнаго Промысла. Помазаніе Христа *наче причастникъ*.— Прославленіе Иисуса Христа предстоящему Ему Церковію, обращеніе Его къ Церкви и заповѣдь.— Слава Церкви, ея внутренняя красота и распространеніе по вселенной. . . . . 183—208

*На Пс. 45.* Божественная помощь могущественнѣе всякой земной силы; она не исключаетъ однако вниманія къ обстоятельствамъ времени.—Подъ *горами и сердцами морей* разумѣются великія опасности, не наводящія однако страха на уповающихъ на Бога.—Божественное попеченіе объ Іудеяхъ и скорая имъ помощь отъ *Господа силъ*.—Вудущее водвореніе мира на землѣ; примѣненіе словъ Псалмопѣвца объ этомъ къ временамъ христіанскимъ.—*Упразднитесь и разумѣйте, яко Азъ есмь Богъ*. . . . . 208—213

*На Пс. 46.* Какъ нужно понимать призывъ Псалмопѣвца къ рукоплесканію и восклицанію?—Объясненіе словъ Псалма въ переносномъ смыслѣ: предъизображеніе побѣды Христа.—Божественное Его величіе въ самомъ униженіи, затѣмъ—въ распространеніи Его ученія по вселенной. — Почему Христосъ не помогъ Себѣ на крестѣ?—Божественная Его сила въ дѣлахъ Апостоловъ.—Пророчество объ обращеніи Іудеевъ, какъ *достоянія Божія*. *Въиде Богъ въ восклицаніи...* Призывъ вселенной къ разумному прославленію Господа.—*Державніи земли* . . . . . 214—223

*На Пс. 47.* Псаломъ 47-й есть пророческая пѣснь Господу отъ лица возвратившихся изъ Вавилонскаго плѣна Іудеевъ. Въ какомъ смыслѣ названъ здѣсь городъ—Вожіимъ и гора—святою? „*Благоукоренная*“ *радованіемъ еся земли*.—Говоря о Сіонскихъ горахъ, почему пророкъ упоминаетъ о сѣверѣ словами: *ребра стѣерова?* — Что значить: *пріяхомъ, Боже, милость Твою?* — Слава дивныхъ дѣлъ Вожіихъ, совершаемыхъ ради божественной *правды*; призывъ къ веселію, изысканіямъ и вѣчному помятованію о Богѣ и Его непрестанномъ промысленіи. . . . . 224—230

*На Пс. 48.* На что указываетъ призывъ всѣхъ народовъ къ вниманію?—Внушеніе призываемымъ смиренія и равенства предъ Богомъ. — Псалмопѣвецъ возвѣ-

щаєть не соботвенное, а божественное ученіе.—Что значить: *єъ притчу*?—Прикровенная рѣчь въ Писаніи имѣеть свою цѣлю—возбудить вниманіе. — Нужно бояться не житейскихъ скорбей, а только грѣха, отъ наказанія за который на божественномъ судѣ не избавить ни богатство, ни родство; но не напрасны ли и молитвы святыхъ?—Высокая цѣна человѣческой души предъ Богомъ, вѣчная жизнь потрудившихся здѣсь праведниковъ и спокойствіе ихъ при видѣ смерти считающихся премудрыми. — Везуміе людей любостыжательныхъ и тщеславныхъ.—Истинный путь къ славі. —Крайнее униженіе человѣческаго достоинства людьми, преданными страстямъ.—*Сей путь ихъ соблазнъ имѣ. И по снхъ во устнхъ своихъ благоволятъ.*—Быстрая гибель такихъ людей и торжество надъ ними добродѣтельныхъ. — Но не господствуютъ ли надъ послѣдними порочные?—Безсиліе и безславіе порочныхъ и спасеніе праведниковъ.—Почему не нужно бояться настоящаго, временнаго?—Не смотря на почести и лесть при жизни, порочный человѣкъ по смерти не увидитъ свѣта и уподобится бесполезнымъ животнымъ. . . . .

СТРАН.

231—252

*На Пс. 49.* Кто разумѣется подъ именемъ боговъ въ этомъ Псалмѣ и другихъ мѣстахъ Св. Писанія?—Общій предметъ Псалма—изображеніе Бога, судящагося съ Іудейскимъ народомъ. — Слава Сіона, какъ мѣста откровенія божественной благодати, человеколюбія и милостей.—Въ отличіе отъ перваго, не явнаго для всѣхъ, пришествія Сына Божія на землю, Псалмопѣвецъ изображаетъ второе, явное Его сошествіе для суда предъ лицемъ неба и земли.—Для чего названы *преподобными* подлежащіе суду?—Божественная правда въ осужденіи неувѣровавшихъ во Христа Іудеевъ; за что они распяли Христа?—Какія событія указывали имъ на Его божественность?—Господь обвиняетъ Іудеевъ не за малочисленность жертвоприношеній (они установлены по снхъ сходженію только къ немощи Іудеевъ), и не потому, что Владыка всего существующаго имѣетъ въ нихъ нужду.—Какая жертва дѣйствительно угодна Богу. — *И призови Мя єъ день скорби твоея...* Грѣшникъ не долженъ учить другихъ божественнымъ законамъ. — Но такъ какъ воѣ во грѣхахъ, а грѣшнику Богъ запрещаетъ *пождать оправданія* Его, то кто же будетъ возвѣщать ихъ? — Тяжкіе грѣхи, указываемые Псалмопѣв-

цемъ, несовмѣстимые съ званіемъ учителя божественнаго закона, и нравственныя наставленія (: не допускать до паденія склоняющагося на грѣхъ, не злословить и не порицать не одѣлавшаго ничего худаго, не наносить себѣ вреда местию ближнему).—Обличеніе и предостереженіе Псалмопѣвца грѣшникамъ; средство смягчить гнѣвъ Божій и получить спасеніе. . . . . 253—272

*На Пс. 108.* Недоумѣніе, возбуждаемое содержаніемъ псалма, какъ служащаго выраженіемъ сильнѣйшаго гнѣва и наполненнаго проклятіями врагу. — Кто этотъ врагъ, такъ огорчившій Св. Духа, что божественный гнѣвъ распространяется на дѣтей, жену и родителей?— И какимъ образомъ апостолъ Петръ относитъ слова этого псалма къ Іудѣ?— Псаломъ содержитъ пророчество въ видѣ проклятія, которое относится частію къ Іудѣ, частію къ другимъ, которые возстаютъ противъ священства и ближнихъ съ коварствомъ и злобою. Объясненіе отдѣльныхъ выраженій, указывающихъ на то, что особенно прогнѣвляеть Бога, въ чемъ проявляется крайняя жестокость при преслѣдованіи челоуѣка, и гдѣ главная причина бѣдотнй, испытываемыхъ людьми. Псалмопѣвецъ проситъ божественнаго заступленія ради милости Божіей и крайнихъ своихъ страданій, усиливаемыхъ насмѣшками враговъ. — Спасительность словословія Господу за Его милости . . . . . 273—280

*На Пс. 109.* Возбужденіе вниманія слушателей указаніемъ на высокое значеніе Псалма, особенно для обличенія различныхъ еретиковъ и, во первыхъ, Іудеевъ: Господь, Которому говоритъ Богъ, есть, вопреки мнѣніямъ Іудеевъ, Единородный Сынъ Божій, и такое объясненіе не разногласитъ съ основнымъ ученіемъ Вѣтхаго Завѣта; заповѣдь о почитаніи единого Бога дана ради немощи Іудеевъ; пророчества о Христѣ, какъ исполнившіяся, служатъ неопровержимымъ доказательствомъ истинности Вѣтхаго Завѣта, въ которую вѣруютъ Іудеи. Во вторыхъ, Псаломъ служитъ обличеніемъ Павла Самосатскаго, Арія, Маркіана и др. — Что значить: *сѣди одесную Мене и: дондеже положу враги Твоя подножіе ногъ Твоихъ?* Железъ силы означаетъ божественную силу, съ которою Апостолы обошли вселенную и покорили ее Христу, не смотря на противодѣйствія царей и влстителей. — Враги Сына суть враги и Отца. — Сынъ имѣетъ силу въ Себѣ Самомъ, каковую

СТРАН.



Онъ явилъ во время земной Своей жизни и явить при второмъ пришествіи; доказательствами этой же силы служить: торжество христіанства, путешествія ко Гробу Господню, сила Креста Господня, величіе христіанскихъ праведниковъ. — Словами: *изъ чрева прежде денницы родишъ Тя* выражено не рожденіе Христа по плоти, а предвѣчное рожденіе Сына Божія. — Пророчество о Христѣ, какъ Первосвященникѣ по чину Мельхиседека. — Подкрѣпленіе плоти Христовой отъ Бога Отца и побѣда надъ врагами Церкви. — Смирненіе Христа по плоти и прославленіе, — Увѣщаніе — презирать пышность и тщеславіе. . . . . 280—297

*На Пс. 110.* Искренняя благодарность Богу особенно угодна Ему; она неизбежно является при безпристрастномъ разсмотрѣніи дѣлъ божественнаго Промысла. — И смерть есть благо для человѣка; только худая смерть — зло. — Совершенство тварей, какъ способныхъ исполнять волю Творца и приводить человѣка къ Боговѣдѣнію. — Важный урокъ со стороны тварей человѣку въ его жизни. — Благодарность и словословіе Богу внушаются внимательнымъ разсмотрѣніемъ всего видимаго въ мірѣ и совершающагося въ нашей жизни, даже — того, что называется несчастіемъ. — Почему Господь не тотчасъ наказываетъ людей за грѣхи? — Богъ никогда не переставалъ творить чудеса. — Божественная благодать, выразившаяся въ дарованіи (духовной) пищи боящимся Бога, въ сохраненіи Завѣта, въ необычайной помощи Своему народу, въ установленіи законовъ и дарованіи заповѣдей. — Что значитъ: *съ истиннъ и правотъ*? — Какое *избавленіе посла Господь людемъ Своимъ*? — Что составляетъ основу истинной премудрости? — Побужденіе къ благодарности Богу. . . . . 297—310

*На Пс. 111.* Связь этого Псалма съ предыдущимъ. — Недостаточность одного страха Божія для спасенія и необходимость вмѣстѣ съ этимъ усерднаго исполненія божественныхъ заповѣдей. — Искренняя любовь къ Богу дѣлаетъ нетруднымъ исполненіе Его заповѣдей: добродѣтель въ себѣ самой заключаетъ награду. — Нѣтъ на землѣ ничего сильнѣе добродѣтели; она ведетъ къ истинному богатству. *И правда его пребываетъ съ нѣжъ нѣжъ*: великая сила милосердія. — Радость посылаемая нерѣдко праведнымъ и здѣсь, при тяжелыхъ скорбяхъ и опасностяхъ, и непременно ожидающая ихъ по отшествіи от-

сюда; это служить величайшимъ доказательствомъ на- стран.  
шего воскресенія.—*Устроить словеса своя на судъ.* Не-  
поколебимость праведника и недоступность его страху  
вслѣдствіе помощи свыше и спокойствія совѣсти. —  
Слава милосердаго праведника и напрасная злоба при  
этомъ грѣшника . . . . . 310—321

*На Пс. 112.* Прославленіе Господа какую заклю-  
чаетъ въ себѣ трудность для насъ? — Хвалить Бога  
можно и молча. — Заповѣдь Псалмопѣвца хвалить *имя*  
*Господне* и пророчество объ исполненіи ея въ христіан-  
ской Церкви.—Совершенная же хвала Господу гдѣ со-  
вершается? — Изображеніе для Іудеевъ божественнаго  
вездѣсущія и всемогущества въ участіи людей и измѣ-  
неніи законовъ природы: *вселяя неплодовъ въ домъ, ма-  
теръ о чадѣхъ веселящуся* . . . . . 321—326

*На Пс. 113.* Почему прежде сказано объ исходѣ  
Израильтянъ изъ Египта, а затѣмъ уже о томъ, что  
Іудея сдѣлалась *святимей* Господа, и что значать эти  
послѣднія слова? *Израиль область Его.*—Особенное боже-  
ственное благодѣяніе Израилю при переходѣ черезъ  
Іорданъ и образно выраженная Псалмопѣвцемъ радост-  
ная готовность силъ природы исполнять волю Творца.—  
Имя: *Богъ Іаковъ* и высота добродѣтели этого патрі-  
арха.—Повинованіе камней Творцу и послушаніе людей.—  
Молитва Псалмопѣвца о новыхъ божественныхъ мило-  
стяхъ не ради достоинства просящихъ, а для прославлен-  
ія имени Божія и по Его человеколюбію.—Божественный  
Промыслъ и долготерпѣніе.—Безчувственность идоловъ,  
безстыдство совершаемаго имъ служенія, и несравни-  
мое превосходство Бога Израилева.—Благословеніе Бо-  
жіе Израилю и всѣмъ обращающимся къ Нему изъ дру-  
гихъ народовъ (прозелитамъ).—*Да приложитъ Господь*  
*на вы, на вы и на сыны ваши.*—Различіе благословенія  
Божія въ Вѣтхомъ и Новомъ Завѣтѣ.—Какъ нужно по-  
нимать: *небо небесе Господеси, землю же даде сыновомъ*  
*человѣческимъ*?—Нескончаемое прославленіе Господа жи-  
вущими дѣйствительною (добродѣтельною) жизнію, а не  
умершими въ нечестіи. . . . . 326—338

*На Пс. 114.* Не всякій радуется, когда внимлетъ  
ему Богъ, подавая дѣйствительно полезное. — Господь  
всегда готовъ подать намъ помощь, если мы призы-  
ваемъ Его, какъ должно. — Псалмопѣвецъ проситъ объ  
одномъ — сохранить невредимую его душу и научаетъ

не отчаяваться, но и не предаваться безпечности. — СТРАН.  
 Высшій видъ божественнаго Промысла—о дѣтихъ.— Не  
 нужно искать безопасной жизни. — *Обратися душе моя*  
*къ покою твоему...* Для жившихъ добродѣтельно смерть  
 есть переходъ въ истинную жизнь, исполненную чи-  
 стыхъ благъ. . . . . 338—343

*На Пс. 115.* Указаніе Псалмопѣвца и апостола  
 Павла на вѣру, какъ на необходимое условіе для того,  
 чтобы понять и усвоить себѣ божественныя обѣтованія:  
 чудныя дѣла Божіи выше человѣческаго разума.—Вет-  
 хій и Новый Заветы происходятъ отъ одного и того  
 же Духа Божія.—Влагодать Духа необходима для того,  
 чтобы имѣть вѣру. — Но если Духъ просвѣщаетъ, то  
 грѣшати ли тѣ, которые не просвѣщены? — Живущимъ  
 во времена Новаго Завета вѣра нужна гораздо болѣе,  
 чѣмъ жившимъ въ Ветхомъ Заветѣ.—Мучительныя не-  
 доумленія чловѣка, не имѣющаго вѣры, которая есть  
 нѣкоторый священный якорь. — Что значать слова: *съ*  
*изступленіемъ молю* и: *есякъ челоуѣкъ ложь*? Величіе бо-  
 жественныхъ благодѣяній чловѣку и выраженіе съ его  
 стороны благодарности Богу. — Господь печется не  
 только о жизни, но и о смерти праведниковъ, которые  
 умирають не случайно, а по особому соизволенію Бо-  
 жію.—Выраженіе Псалмопѣвцемъ величайшей преданно-  
 сти и любви къ Богу за избавленіе отъ скорбей.—*Жер-*  
*тва хвалы* и исполненіе обѣтовъ . . . . . 344—352

*На Пс. 116.* Пророчество о христіанской Церкви. 353

*На Пс. 117.* Призывъ всѣхъ къ общей благодарно-  
 сти Богу за непрерывныя Его милости.—Почему многіе  
 изъ людей не видятъ этихъ милостей? — Божественное  
 милосердіе къ страждущему и вслѣдствіе этого увѣрен-  
 ность послѣдняго въ своей безопасности. — Тщетность  
 надежды на людей, хотя бы они были знаты и сильны.—  
 Испытанная Псалмопѣвцемъ божественная помощь во  
 время наибольшей опасности и прославленіе Господа за  
 избавленіе отъ смерти, служившее прообразомъ нашего  
 воскресенія.—Влагодѣтельное дѣйствіе посылаемыхъ Бо-  
 гомъ бѣдствій. — *Камень, его же небрегоша зиждующіи...*—  
 Не малая добродѣтель—съ радостью принимать благо-  
 дѣянія Божіи. — *Богъ Господь и явися намъ.* — Что зна-  
 чить: *составише праздниѣ во учающихъ*?—Призывъ къ  
 прославленію Господа ради Его величія . . . . . 353—364

*На Пс. 119.* Почему псалмы съ 119-го по 133-й

называются псалмами степеней? — Польза, приносимая стран. человеку скорбями, если онъ безъ малодушія переноситъ ихъ, и увѣщаніе — избѣгать жизни изнѣженной и безпечной. — Нужно удалаться лживыхъ, коварныхъ людей: божественное наказаніе за этотъ порокъ. — Въ сознаніи себя странникомъ на землѣ заключается корень великой добродѣтели. — Обращеніе съ злыми людьми весьма тягостно для благочестивыхъ. — *Съ ненавидящими мира быть миренъ*. — Что служить главною причиною вражды между людьми? . . . . . 365—371

*На Пс. 120.* Благотворное дѣйствіе бѣдствій на іудеевъ во время Вавилонскаго плѣна. — *Помощь моя отъ Господа, сотворшаго небо и землю*. — Самымъ вѣдшимъ своимъ видомъ человекъ обращенъ къ небу; онъ не долженъ уклоняться отъ указаннаго ему Богомъ пути; не долженъ предаваться бездѣйствію, если хочетъ получить отъ Бога помощь. — Смыслъ образныхъ выраженій Псалмопѣвца, изображающихъ всемогущее божественное попеченіе всегда и вездѣ . . . . . 371—375

*На Пс. 121.* Лишенія во время Вавилонскаго плѣна пробудили въ іудеяхъ пламенную любовь къ храму и Іерусалиму. — *Ему же причастіе его купъ*. — Слава Іерусалима, какъ единственнаго мѣста служенія колѣнъ Израилевыхъ Богу. — Цѣль этого установленія. — Что значить: *свидѣніе Израилево*? — Слава Іерусалима, какъ столицы. — *Вопросите яже о миръ Іерусалима... Буди же миръ въ силъ твоей*. — Молитва о благоденствіи Іерусалима для славы Вожеіей . . . . . 375—379

*На Пс. 122.* Находясь въ плѣну, іудеи научились не малымъ истинамъ и въ частности — тому, чтобы искать помощи единственно у Господа. Молитва о помилованіи ради тяжкаго перенесеннаго наказанія. — *Наипаче наполнися душа наша. Поношеніе гонящимъ и уничтоженіе гордымъ* . . . . . 379—382

*На Пс. 123.* Псалмопѣвецъ внушаетъ Израилтянамъ, возвратившимся изъ плѣна, приписывать свое спасеніе Господу. — Для чего имъ дана была безопасность не вдругъ, а мало по-малу? *Убо живыхъ пожерли быша*. — Какъ человекъ можетъ усмирять свои страсти? — На кого можно гнѣваться? — Сравненіе сильнаго гнѣва враговъ съ потокомъ и значеніе этого. — *Благословенъ Господь, иже не даде насъ въ ловитву зубомъ ихъ... Помощь наша во имя Господа*. . . . . 382—386

*На Пс. 124. Надѣющіися на Господа, яко гора* СТРАН.  
*Сіонъ*: для чего здѣсь пророкъ прибавилъ слово: *Сіонъ*?—  
 Христіанинъ долженъ желать не спокойной и безбѣдной  
 жизни, а не колеблемой—отъ опасностей.—Не побѣдима  
 сила праведника, надѣющагося на Бога; колебаніе со-  
 стоитъ въ погибели души и отпаденіи отъ добродѣтели.—  
 Что дѣлаетъ Іерусалимъ особенно крѣпкимъ и почему?—  
 И удостоится благъ и подвергнуться наказанію зави-  
 ситъ прежде всего отъ насъ.—Кого называетъ пророкъ  
 правыми сердцемъ?—*Миръ на Израилѣ.* . . . . . 386—390

*На Пс. 125. Духовный плѣнь тяжелѣе чувствен-*  
*наго.*—Состояніе іудеевъ, возвратившихся изъ Вавилон-  
 скаго плѣна, было отлично отъ состоянія ихъ отцовъ по  
 выходѣ изъ Египта.—Особая причина радости первыхъ.—  
 Почему въ началѣ псалма сказано: *всегда возвратити,*  
 а потомъ (ст. 4): *возврати*?—*Съющій слезами въ радости*  
*пожмуть.*—Никому такъ мало полезенъ покой, какъ чело-  
 вѣку.—Въ страданіяхъ не нужно унывать въ виду обѣ-  
 тованной за это награды . . . . . 390—393

*На Пс. 126. Божественная помощь была необхо-*  
*дима іудеямъ не только для построенія храма и города,*  
 но и для сохраненія построеннаго; въ равной мѣрѣ она  
 необходима и всѣмъ; безъ этой помощи напрасны самыя  
 напряженныя усилія трудящихся; при ней же — и покой  
 и многочадіе.—*Яко стрѣлы въ руку сильнаго, тако сынове*  
*оттрясенныхъ.*—Блаженство тѣхъ, дѣламъ которыхъ спо-  
 спѣшествуетъ вышняя помощь . . . . . 398—396

*На Пс. 127. Блаженство боящихся Господа выше*  
 и прочіе всего, въ чемъ люди обыкновенно ищутъ  
 своего благополучія.—Нѣтъ зла, котораго не уничтожатъ  
 бы страхъ Божій, сопровождающійся добродѣтельною  
 жизнью.—Много путей, ведущихъ насъ къ Богу, и цѣль  
 этого божественнаго устроенія.—Какъ нужно вести себя  
 во время болѣзни?—Какъ можно сдѣлаться мученикомъ  
 и въ настоящее время?—Какъ нужно понимать изобра-  
 женное въ этомъ псалмѣ блаженство боящихся Господа?  
*И узриши сыны сыновъ твоихъ* . . . . . 396—403

*На Пс. 128. Время и цѣль написанія псалма.*—*На*  
*гребѣхъ моемъ двлаша грѣшницы, продолжиша беззаконіе*  
*свое.*—Господь разрушилъ козни враговъ. не имѣющихъ ни  
 корня, ни основанія.—Молитва псалмопѣвца о посрамле-  
 ніи враговъ Сіона. . . . . 403—405

*На Пс. 129. Высокое значеніе возсылаемой Богу*

- пламенной, сердечной молитвы, ея образцы и плоды. СТРАН.  
*Господи, услыши гласъ мой.* Побужденіе къ молитвѣ тѣхъ,  
 которые обременены сознаниемъ своихъ грѣховъ.—На-  
 дежда псалмопѣвца не на свои добродѣтели, а на бо-  
 жественную благоость и человеколюбіе.—*Имене ради Твоего*  
*потерпѣхъ Тя, Господи, потерпѣ душа моя съ слово Твое.*  
 Нужно надѣяться на Бога постоянно, во всю жизнь. . . 405—410
- На Пс. 130.* Чѣмъ и когда разумно хвалиться и  
 неразумно?—Немаловажное дѣло—избѣгать людей над-  
 менныхъ. — *Аще не смиренномудрствовать... яко отдое-*  
*ное на матеръ свою.*—Побужденіе къ упованію на Бога. 410—412

## КНИГА ВТОРАЯ.

- На Пс. 131.* Кротость Моисея и разъясненіе того,  
 въ чемъ проявляется истинная кротость и въ чемъ —  
 жестокость. Воспоминая о кротости Давида, почему  
 псалмопѣвецъ говорить объ его обѣтѣ построить храмъ  
 Господу?—*Се слышахомъ я во Еффраѣм... Внидемъ въ се-*  
*ленія Ею.* Молитва объ успокоеніи Ковчега Завета и  
 народа и о благолѣпін храма ради добродѣтелей Да-  
 вида и бывшихъ ему божественныхъ обѣтованій, кото-  
 рые даны были однако съ условіемъ.—При исполненіи  
 этого условія Іудеи будутъ наслаждаться духовными и  
 матеріальными благами.—*На немъ же процвѣтетъ свя-*  
*тыня Моя.* . . . . . 419—425
- На Пс. 132.* Высокое достоинство любви, какъ со-  
 единяющей вмѣстѣ съ пріятностью и пользоу, и сравне-  
 ніе ея съ священнымъ мѣромъ, возливавшимся на голову  
 первосвященника, и съ росой.—*Яко тамо заповѣда Го-*  
*сподь благословеніе.*—Гдѣ тамо? Любовь—царица добро-  
 дѣтелей . . . . . 425—427
- На Пс. 133.* Общее содержаніе заключительнаго  
 псалма степеней.—Отъ христіанина требуется высшая  
 святость, чѣмъ отъ жившихъ подъ закономъ.—*Въ ноцехъ*  
*воздѣжите руки ваши во святая...*—Исполняющій это по-  
 лучитъ благословеніе отъ Господа.—Для чего прибав-  
 лено: *отъ Сіона и: сотвориши небо и землю?* . . . . . 427—429
- На Пс. 134.* Важное значеніе псалмопѣнія или хвалы  
 Господу въ духовной жизни человѣка.—Что значить:

«*достоѣніе себѣ?*—Другія побужденія къ прославленію Господа: премудрость Божія въ устроєніи облаковъ, соединеніи дождей съ молніями и движеніи вѣтровъ.—*Отъ сокровищъ своихъ.*—Особенное божественное попеченіе объ Израилѣ и высшая цѣль совершившихся въ Египтѣ знаменій и—по выходѣ изъ него—побѣдъ надъ врагами.—Славословіе Господу за необычайныя его милости.—*Идоли языкъ сребро и золото...*—Различіе въ благословеніяхъ. . . . . 429—443

СТРАН.

*На Пс. 135.* Безпредѣльное величіе Божія милосердія, владычества и всемогущества.—Чудеса суть дѣйствія не только силы, но и благодати.—Проявленія божественнаго всемогущества въ событіяхъ при Черномъ морѣ, въ пустынѣ и въ Ханаанской землѣ.—Сила чело-вѣческаго смиренія и всеобщность божественнаго промышленія . . . . . 443—449

*На Пс. 136.* Вавилонскій плѣнъ пробудилъ въ Іудеяхъ пламенную любовь къ Іерусалиму и много способствовалъ ихъ исправленію.—*Забвена буди десница моя... аще не предложу Іерусалима.*—Увѣщаніе жить такъ, чтобы не лишиться горяго Іерусалима.—Жажда мести со стороны плѣнныхъ Іудеевъ, мысль самаго пророка и новозавѣтное ученіе объ этомъ . . . . . 449—453

*На Пс. 137.* Что значить: *и предъ Ангелы воспою Тебѣ?*—Отъ насъ зависить, что бы мы были услышаны Богомъ.—*Яко возвеличилъ еси надъ вѣстѣмъ имя Твое святое... Умножиши мя въ души моей силою Твоею.*—Призывъ всѣхъ владителей земли къ благодарности Господу.—*И да воспоютъ въ путехъ Господнихъ.*—Господь далеко провидитъ будущее и спасаетъ бѣдствующихъ, какъ милосердный Творецъ . . . . . 453—457

*На Пс. 138.* Какъ нужно понимать слова: *Господи, искушилъ мя еси и позналъ мя еси?*—Если Богъ знаетъ помышленія чело-вѣка прежде ихъ возникновенія, то для чего Онъ употребляетъ испытаніе посредствомъ дѣлъ?—*Стезю мою и уже мое Ты еси изслѣдовалъ.*—Божественное предвѣдѣніе, творческая сила и промышленіе.—Непостижимость для чело-вѣка божественнаго существа, способа ведѣприсутствія и помощи въ бѣдствіяхъ.—Что значить: *и нощь простиженіе въ сладости моей.*—Измѣненіе дѣйствія стихій по волѣ Божіей.—У чело-вѣка знаніе не полное; не таково божественное вѣдѣніе.—*Во днѣхъ созиждутся и никтоже въ нихъ.* Не малая добродѣтель—

имѣть въ великой чести друзей Божиихъ и избѣгать стран. общества нечестивыхъ людей. — *Искуси мя, Боже, и утѣжди сердце мое* . . . . . 457—467

*На Пс. 139. Лукавый* или порочный человѣкъ хуже дикаго звѣря; въ собственномъ смыслѣ *лукавый* есть дьяволъ. — Подобно послѣднему, порочный человѣкъ всегда болѣе вредитъ самому себѣ. — Злыхъ людей христіанину нужно сожалѣть и просить вышней помощи объ избавленіи отъ опасныхъ козней ихъ. — Тяжко грѣшати тѣ, которые постоянно упражняются въ злѣ. — *Не предаждь мене Господи отъ желанія моего грѣшнику*... Глава окруженія ихъ, трудъ устенъ ихъ покрываетъ я. — Злословіе есть также видъ нечестія, которое также подлежитъ наказанію, какъ звѣри — ловитвѣ. — Славословіе праведныхъ Господу . . . . . 467—476

*На Пс. 140.* Упрекъ слушателямъ за непониманіе смысла этого псалма; важное его значеніе, равно какъ и другаго, — утренняго (62-го). — Какое воззваніе слышитъ Богъ? Чему научаетъ пророкъ, говоря о жертвѣ вечерней? — Что внушается сравненіемъ молитвы съ еиміамомъ? — Первое прошеніе псалмопѣвца — о разумномъ употребленіи дара слова; что слѣдуетъ и чего не слѣдуетъ говорить; примѣры не благовременнаго молчанія и спасительнаго употребленія слова. — Какое разумѣется *огражденіе о устнахъ*? Гибельность праздныхъ словъ, коварныхъ лобзаній, словъ ропота на Промыслъ Божій. Охранять нужно не только уста, но еще прежде — мысль. *Не уклони сердце мое отъ словеса лукавствія, неплещати гны о грѣсѣхъ*. — Общества порочныхъ людей нужно избѣгать, а обличенія праведныхъ — принимать. — *Яко еще и молитва моя во благоволеніихъ ихъ. Пожертвы быша при камени судіи ихъ*. — Ожиданіе псалмопѣвцемъ лучшаго будущаго, когда наставленія праведниковъ будутъ принимаемы и, не смотря на крайнія бѣдствія, утвердится надежда на Бога. — Молитва съ избавленіемъ отъ тайныхъ козней нечестивыхъ и надежда на то, что послѣдніе будутъ побѣждены. — *Единъ есмь азъ, дондеже преиду* . . . . . 476—494

*На Пс. 141.* Словами: *гласомъ* и *гласомъ* выражается твердое стремленіе, съ какимъ псалмопѣвецъ взываетъ къ Богу. — Двоякая польза скорбей. — Вслѣдствіе чего нѣкоторыми во время тяжкихъ бѣдствій овладѣваетъ отчаяніе или ропотъ? — Высокій примѣръ бодрости духа



во время величайшихъ опасностей и—упованія на Бога.— Усиленіе молитвы псалмопѣвца указаніемъ на тяжкую свою скорбь и каварство враговъ.—*Мене ждутъ праведницы, дондеже воздаси мнѣ.*—Увѣщаніе—молиться и не унывать во время бѣдствій, какъ благотворно дѣйствующихъ на людей и другія тварн . . . . . 494—499

*На Пс. 142.* Молитва бываетъ прошеніемъ или обѣтомъ.—*Во истинѣ Твоей.*—Съ какою молитвою нужно обращаться къ Богу и съ какимъ душевнымъ расположеніемъ?—Какъ нужно понимать: *услыши мя въ правдѣ Твоей?*—Благодѣтельность для грѣшника угрозы судомъ Божиимъ.—*Яко врагъ погна душу мою.*—Различные виды смиренія и между ними—смиреніе отъ несчастій.—Живущіе въ грѣхахъ подобны находящимся во тьмѣ.—Не малое утѣшеніе приноситъ знаніе ,раскрытыхъ въ Писаніи дѣлъ Божіихъ.—*Душа моя, яко земля безводная, Тебѣ.*—Объ указаніи какого пути просить псалмопѣвецъ и въ силу чего просить? *Въ землю праву.* . . . . . 499—510

*На Пс. 143.* Неужели Богъ есть учитель войны?—Высшая помощь необходима особенно въ борьбѣ съ духовными враждебными силами.—*Повинуя люди моя подѣ мя.*—Достоинство человека и обличеніе еретиковъ, приписывающихъ себѣ знаніе, невозможное для человека.—Что мы можемъ знать о Богѣ?—Что значить *суетъ уподобися?*—Какъ нужно понимать божественное сложеніе, прикосновеніе къ горамъ, молнію, стрѣлы? *Избави мя... изъ руки сыновъ чуждыхъ.*—Кромѣ языка какъ мы еще можемъ хвалить Бога?—Хотя люди полагаютъ обыкновенно свое счастье въ многочисленномъ потомствѣ, богатствѣ и безопасности, но истинное блаженство состоитъ въ томъ, чтобы имѣть Господа Богомъ своимъ. . . . . 511—519

*На Пс. 144.* Христіанинъ, какъ сдѣлавшійся сыномъ Отца небеснаго, долженъ непрестанно прославлять Его и словами и дѣлами по примѣру псалмопѣвца.—Господь достоинъ величайшей хвалы и за безчисленные Его благодѣянія и вслѣдствіе безконечнаго величія Его Существа.—*Родъ и родъ восхвалятъ дѣла Твоя...*—Величіе Божіе возвѣщаютъ, какъ благотворныя для насъ, такъ и страшныя, губительныя, явленія природы. — Выше же всякаго слова Его благость ко всѣмъ и ко всему. *Славу—царствія Твоего рекутъ* (преподобные), чтобы научать другихъ и сдѣлать ихъ общниками славословія.—Что

- значить: *преподобенъ*?—Божественное милосердіе къ падаю-  
щимъ.—*Даети имъ пищу во благовремени.*—Особая блага,  
подавляемая вѣрнымъ, боящимся Бога. . . . . 520—529
- На Пс. 145.* Что значить: *въ нѣхъ же нѣсть спасе-  
нія*?—Нельзя полагаться на людей, особенно на началь-  
никовъ.—Совѣтъ псалмопѣвца потомкамъ Іакова—искать  
помощи у Бога отцевъ, избавляющаго отъ такихъ бѣд-  
ствій, которыя выше силъ человѣка.—*И путь грѣшниковъ  
погубитъ* . . . . . 529—533
- На Пс. 146.* Самое словословіе Господу служить  
источникомъ безчисленныхъ благъ.—*Богови нашему да  
усладится хваление.*—Къ какому событію изъ исторіи  
израильтянъ относится этотъ псаломъ?—*И есмь имъ  
имена нарицаѣй.*—Особое проявленіе божественнаго про-  
мысла въ возвышеніи смиренныхъ и низложеніи гордыхъ.  
*Начните Господети во исповѣданіи.*—Благоволеніе Божіе  
достигается не силою коней и мужествомъ воиновъ, а  
страхомъ Божиимъ . . . . . 533—536
- На Пс. 147.* Побужденіе жителей Іерусалима къ  
благодарности Господу за дарованную безопасность,—  
умноженіе населенія и миръ съ сосѣдями...—*И тука пше-  
нична насыщай тя.*—Промыслительная дѣятельность  
Господа простирается на всю вселенную, въ которой  
быстро исполняются Его повелѣнія, какъ это показы-  
ваютъ различныя воздушныя явленія.—Цѣль, съ какою  
указываетъ псалмопѣвецъ на проявленіе божественнаго  
всемогущества въ этихъ явленіяхъ природы.—*Возвѣщаяй  
слово свое Іакову... не сотвори тако всякому языку.*—Но  
если Господь не открылъ воли Своей прочимъ народамъ,  
то почему Онъ называетъ ихъ?—А если они знали, что  
должно дѣлать, то почему сказано: *не сотвори тако  
всякому языку*?—Объясненіе псалма въ переносномъ  
смыслѣ — о вышнемъ Іерусалимѣ и христіанской Церкви,  
ея распространеніи и произведенной христіанствомъ  
перемѣнѣ въ жизни человѣчества. . . . . 536—543
- На Пс. 148.* Призывъ всѣхъ тварей — духовныхъ  
и чувственныхъ — къ прославленію Творца и особая  
цѣль этого призыва.—Почему пророкъ говоритъ немного  
о небесныхъ силахъ и пространствѣ — о видимыхъ пред-  
метахъ?—Различные способы прославлять Бога; хвала  
Ему неодушевленныхъ тварей.—Міръ имѣетъ Творца и  
Промыслителя.—Обращаясь къ земнымъ тварямъ, почему  
псалмопѣвецъ перечисляетъ тѣ изъ нихъ, которыя

кажутся бесполезными или вредными?—Нужно благодарить Бога за установление власти Царей.—*Яко вознесся имя Того Единого.*—Свою славу Господь распространить и на Израиля, если онъ будетъ исполнять Его заповѣди. . . . . 543—553

*На Пс. 149. Пѣсь нова въ переносномъ смыслѣ есть пѣснь Новаго Завѣта, въ историческомъ — торжественная пѣснь.*—*Хваление Его въ церкви преподобныхъ.* Благодарность Богу, соединенная съ радостью и единогласіемъ.—Почему древнимъ дозволено было употреблять при словословіи Богу музыкальныя орудія?—*Сотворити отъищеніе во языцехъ... Сотворити въ нихъ судъ написанъ* . . . . . 553—556

*На Пс. 150. Хвалите Бога во святыхъ Его.*—*Хвалите во утвержденіи силы Его.*—Какъ христіанинъ можетъ исполнить увѣщаніе псалмопѣвца относительно прославленія Бога на различныхъ музыкальныхъ орудіяхъ?—Что значить: *въ хмислахъ восклицанія?* . . . . . 556—559

## II. Бесѣды на слова пророка Давида:

*Не убойся, когда разбогатѣетъ человекъ.*

*Всегда 1.* Привѣтствіе слушателямъ.—Кто изъ людей человекъ только по имени, и какъ сдѣлаться человекомъ на самомъ дѣлѣ?—Какъ достигнуть того, чтобы не бояться человека богатаго?—Въ чемъ состоитъ истинное богатство?—Пастырская обязанность проповѣдника трудна, но не замѣнима.—Какъ спастись богатому?—Примѣръ страннопріимства и увѣщаніе женамъ.—Внѣшнее богатство служитъ къ украшенію дома, а не самого человека . . . . . 559—574

*Всегда 2.* Великая благотворность упражненія въ божественномъ Писаніи.—Человѣческія дѣла подобны тѣни.—Что такое слава человека и слава дома?—Богатство приноситъ человеку не славу, а безспавіе и осужденіе. Обличеніе роскоши и тщеславія.—Богатство есть бѣглый рабъ.—Увѣщаніе избѣгать тщеславія и творить щедрую милостыню . . . . . 574—580

## III. Бесѣда въ великую седмицу.

Увѣщаніе къ усиленному духовному бодрствованію во время Страстной недѣли.—Почему она называется

|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    |                   |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------|
| великою и тѣмъ христіане и христіанскіе цари ознаменываютъ ее?— <i>Хвали душе моя Господа</i> .—Какъ <i>снуготренности</i> наши могутъ благославлять Господа?—Почему въ Пс. 145-мъ призывается къ этому только душа?—Великая сила пѣснопѣній Богу.—Апостолы ничего не дѣлали на показъ и къ нимъ привлекали вѣрующихъ не только чудеса ихъ, но еще прежде чудесъ жизнь ихъ.—Великая сила молитвы, соединенной съ постомъ и благодарностью Богу.—Когда молитва соединена бываетъ съ благодарностью?—Увѣщаніе—совершать молитву съ благоговѣйнымъ вниманіемъ.—Какъ поддерживать вниманіе во время молитвы? . . . . . | СТРАН.<br>580—590 |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------|

#### IV. Бесѣда о Давидѣ царѣ и Павлѣ апостолѣ.

|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               |         |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| Почему пророкъ говорить: <i>помилуй мя, Боже..?</i> Что же самъ пророкъ воздалъ Богу?—Давидъ пророчествовалъ о всѣхъ событіяхъ сошествія на землю Сына Божія и однако просилъ объ очищеніи своего сердца.—Выстрое расканіе согрѣшившаго Давида и апостола Павла и полное ихъ прощеніе.—Увѣщаніе—каяться въ своихъ грѣхахъ и не предаваться отчаянію . . . . . | 591—594 |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|

|                                           |     |
|-------------------------------------------|-----|
| СТИХИ въ честь св. І. Златоуста . . . . . | 595 |
|-------------------------------------------|-----|

|                                                                                                                                                                                                           |         |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| ПРЕДИСЛОВІЕ къ бесѣдамъ на Псалмы. Составленіе Давидомъ 150 псалмовъ, которые исполняемы были его помощниками на музыкальныхъ орудіяхъ. Мнѣніе, что не всѣ псалмы составлены Давидомъ, ошибочно . . . . . | 595—596 |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|

#### ТВОРЕНІЯ, ПРИПИСЫВАЕМЫЯ СВ. ІОАННУ ЗЛАТОУСТУ И ВЪ ПАТРОЛОГИИ МИНЯ ОТНЕСЕННЫЯ КЪ РАЗРЯДУ

#### SPURIA.

|                                                                 |           |
|-----------------------------------------------------------------|-----------|
| Собесѣдованіе о псалмахъ. . . . .                               | 599—605 . |
| НА СЛОВА: въ скорби распространилъ мя еси (Пс. iv, 2) . . . . . | 605—611   |

|                                                                                                                                                                                  |                   |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------|
| Иже во святыхъ отца нашего Іоанна, архієпископа константинопольскаго, Златоустаго, <i>псалмъ Давиду о осмомъ</i> . . . . .                                                       | СТРАН.<br>611—618 |
| <i>На Пс. 13.</i> Рече безумень въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ (стр. 1) . . . . .                                                                                                  | 618—629           |
| Бесѣда на пророческое изреченіе, гласящее: <i>обаче есѹ мѣтается всякъ человекъ живой</i> (Пс. xxxviii, 7, 6) и о милостынѣ . . . . .                                            | 629—634           |
| Бесѣда на надписаніе псалма L, о покаяніи Давида и о женѣ Уріиной . . . . .                                                                                                      | 634—648           |
| На остальное изъ L-го псалма, и о покаяніи. . . . .                                                                                                                              | 648—666           |
| <i>На Пс. 51.</i> Въ конецъ разума Давиду, внегда пріѣти Донку Идумейску, и возвѣстити Саулу, и решѣ ему: пріиде Давидъ въ домъ Авимелеховъ . . . . .                            | 666—672           |
| Его же слово на изреченіе: помолитесь и воздадите Господевѣ Богу нашему (Пс. lxxv, 12). . . . .                                                                                  | 672—678           |
| Слово о горлицѣ, или о Церкви. . . . .                                                                                                                                           | 678—683           |
| <i>На Пс. 96.</i> На слова: Господь воцарился, да радуется земля (Пс. xcvi, 1), и на слова: егда предасть царство Богу и Отцу (1 Кор. xv, 24), и о таинствѣ крещенія . . . . .   | 683—695           |
| <i>На Пс. 92.</i> На слова: <i>воздвигнѹша рѣки гласы своя</i> ; и о хожденіи Спасителя по морю, о пяти хлѣбахъ и двухъ рыбахъ, и о первозданныхъ людяхъ послѣ паденія . . . . . | 695—700           |
| <i>На Пс. 94.</i> На слова: <i>пріидите возрадуемся Господеви</i> (Пс. xciv, 1) . . . . .                                                                                        | 700—705           |
| <i>На Пс. 95.</i> Воспойте Господевѣ пѣснь нову, воспойте Господевѣ вся земля (Пс. xcv, 1) . . . . .                                                                             | 705—717           |
| <i>На Пс. 100</i> . . . . .                                                                                                                                                      | 717—726           |
| <i>На Пс. 101.</i> Молитва нищаго, егда уныетъ, и предъ Господемъ проліетъ моленіе свое (стр. 1). . . . .                                                                        | 726—732           |
| <i>На Пс. 102</i> . . . . .                                                                                                                                                      | 732—739           |
| <i>На Пс. 103</i> . . . . .                                                                                                                                                      | 739—750           |

|                                                                                                                                       |         |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------|
| <i>На Пс. 104. Аллилуіа . . . . .</i>                                                                                                 | 750—761 |
| <i>На Пс. 105. Аллилуіа . . . . .</i>                                                                                                 | 761—769 |
| <i>На Пс. 106. Аллилуіа . . . . .</i>                                                                                                 | 769—779 |
| <i>На Пс. 107. Пѣснь псалма Давиду . . . . .</i>                                                                                      | 779—782 |
| <i>На Пс. 113, или о непорочномъ. Статья 1. . . .</i>                                                                                 | 782—803 |
| <i>Статья 2-я. Руцѣ Твоя сотворишь мя и создашь<br/>мя: вразуми мя, и научуся заповѣдемъ Твоимъ (ст. 73).</i>                         | 803—818 |
| <i>Статья 3-я. Призри на мя, и помилуй мя, по суду<br/>любящихъ имя Твое (ст. 132) . . . . .</i>                                      | 818—829 |
| <i>На Пс. 139. Изми мя, Господи отъ челоуѣка лукава<br/>(Пс. сѣххix, 1) . . . . .</i>                                                 | 829—823 |
| <i>На Пс. 77. Разума Асафу. . . . .</i>                                                                                               | 833—848 |
| <i>На Пс. 78. Асафу. . . . .</i>                                                                                                      | 848—853 |
| <i>На Пс. 79. Въ конецъ, о измѣнившихся, свидѣніе<br/>Асафу, псаломъ объ Ассиріянь. . . . .</i>                                       | 853—858 |
| <i>На Пс. 80. Въ конецъ, о точилѣхъ, псаломъ<br/>Асафу . . . . .</i>                                                                  | 858—862 |
| <i>На Пс. 81. Разума Асафу. . . . .</i>                                                                                               | 862—865 |
| <i>На Пс. 82. Пѣснь псалма Асафу . . . . .</i>                                                                                        | 865—869 |
| <i>На Пс. 83. Въ конецъ, о точилѣхъ, сыномъ Корео-<br/>вымъ. . . . .</i>                                                              | 869—873 |
| <i>На Пс. 84. Въ конецъ, сыномъ Кореовымъ (стр. 1).</i>                                                                               | 873—876 |
| <i>На Пс. 85. Молитва Давиду. . . . .</i>                                                                                             | 876—880 |
| <i>На Пс. 86. Сыномъ Кореовымъ, псаломъ пѣсни. .</i>                                                                                  | 880—882 |
| <i>На Пс. 87. Пѣснь псалма сыномъ Кореовымъ, въ<br/>конецъ, Маалеевъ, еже отвѣщати слово разума Еману<br/>Израилътанину . . . . .</i> | 882—887 |
| <i>На Пс. 88. Разума Есама Израилътанина. . . .</i>                                                                                   | 887—900 |
| <i>На Пс. 89. Молитва Моисею, челоуѣку Божиюму. .</i>                                                                                 | 900—905 |
| <i>На Пс. 90. Хвала пѣсни Давидовы, не написанъ<br/>у еврей. . . . .</i>                                                              | 905—910 |

*На Пс. 91.* Псаломъ гѣсни Давиду въ день пред- стран.  
субботный. . . . . 910—914

*На Пс. 92.* Хвала гѣсни Давиду, въ день предсуб-  
ботный, внигда населися земля. . . . . 914—916

*На Пс. 93.* . . . . . 916—922

*На Пс. 94.* Хвала гѣсни Давиду, не надписанъ у  
еврей. . . . . 922—925

*На Пс. 95.* Хвала гѣсни Давиду, внигда домъ сози-  
дашеся по плѣненіи, не надписанъ у еврей. . . . . 925—930

*На Пс. 96.* Давиду, егда земля ему устрояшеся,  
не надписанъ у еврей. . . . . 930—934

*На Пс. 97.* Давиду Аллилуіа. . . . . 934—938

*На Пс. 98.* Давиду. Не надписанный у евреевъ . 938—941

*На Пс. 99.* Давиду во исповѣданіе. . . . . 941—945

ПОСЛѢСЛОВІЕ КЪ V т. ПОЛНАГО СОБРАНІЯ  
ТВОРЕНІЙ СВ. ІОАННА ЗЛАТОУСТА. Высокія до-  
стоинства толкованія Златоуста на Псалмы и значеніе  
употребленнаго при этомъ святителемъ опособа толкова-  
нія для оцѣнки сдѣланныхъ въ нашей отечественной ли-  
тературѣ опытовъ усовершенія перевода этой священной  
книги на славянскій и русскій языкъ. Въ частности: I. *Осо-  
бенности Златоустовскаго способа толкованія Псалтири*, со-  
стояція въ пользованіи при этомъ со стороны святителя  
другими, кромѣ—70-ти, греческими переводами и еврей-  
скими текстами и наблюдаемые при этомъ различные  
приемы толкованія, состоящіе въ томъ, что въ однихъ  
мѣстахъ святитель положительно пользуется другими  
переводами, въ другихъ — отдаетъ преимущество пере-  
воду 70-ти, въ иныхъ пользуется равномѣрно тѣми и  
другими, а въ нѣкоторыхъ допускаетъ двойное пони-  
маніе, и II. *Особенности греческаго текста 70-ти*, кото-  
рымъ пользовался Златоустъ въ бесѣдахъ на Псалмы  
и отношеніе этого текста къ существующимъ спискамъ  
перевода 70-ти; въ частности: а) наибольшая близость

|                                                                                                                                                                                                                                                                     |          |
|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|----------|
| древне-славянской Псалтири къ тексту Златоуста и по стран.<br>мѣстамъ нескодство первой съ послѣднимъ; б) менѣе<br>сходства тексты Златоуста имѣеть съ Θεодоритовой Псал-<br>тирю, а еще менѣе — съ древнѣйшимъ Ватиканскимъ<br>спискомъ. Общее заключеніе. . . . . | 945—977  |
| <i>Опечатки.</i> . . . .                                                                                                                                                                                                                                            | 979—981  |
| ОГЛАВЛЕНИЕ V-го тома Полнаго собранія тво-<br>реній святаго Іоанна Златоуста. . . . .                                                                                                                                                                               | 983—1007 |

